



T. C.

BURSA ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

**HÜSAMEDDİN EL-BİTLİSÎ'NİN “CÂMIÜ'T-TENZİL VE'T-
TE'VÎL” ADLI ESERİNDEN NİSÂ SÛRESİ TEFSİRİNİN TAHKİKİ**

(DOKTORA TEZİ)

Murat CHOMAEV

BURSA – 2022



T. C.

**BURSA ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**HÜSAMEDDİN EL-BİTLİSÎ'NİN “CÂMIÜ'T-TENZÎL VE'T
TE'VÎL” ADLI ESERİNDEN NİSÂ SÛRESİ TEFSİRİNİN TAHKİKİ**

(DOKTORA TEZİ)

Murat CHOMAEV

Danışman:

Prof. Dr. Remzi KAYA

BURSA – 2022

TEZ ONAY SAYFASI

T. C.

BURSA ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

.....Anabilim,Bilim Dalı'nda numaralı'ın hazırladığı " " konulu Doktora ile ilgili tez savunma sınavı, .../.../... günü -saatleri arasında yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin (başarılı/başarısız) olduğuna (oybirliği/oy çokluğu) ile karar verilmiştir.

Üye (Tez Danışmanı ve Sınav Komisyonu
Başkanı)

Üye

Üye

Üye

Üye

...../...../ 20.....



SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

DOKTORA İNTİHAL YAZILIM RAPORU

BURSA ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
ANABİLİM DALI BAŞKANLIĞI'NA

Tarih: 25/07/2022

Tez Başlığı / Konusu: *Hüsameddin el-Bitlisi'nin "Câmiü't-Tenzil Ve't-Te'vil" Adli Eserinden Nisâ Sûresi Tefsirinin Tahkiki*

Yukarıda başlığı gösterilen tez çalışmamın a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana bölümler d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam sayfalık kısmına ilişkin, 23/06/2022 tarihinde şahsım tarafından Turnitin adlı intihal tespit programından (Turnitin)* aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan özgünlük raporuna göre, tezimin benzerlik oranı %12'dir.

Uygulanan filtrelemeler:

- Kaynakça hariç
- Alıntılar hariç
- 5 kelimedenden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Bursa Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Tez Çalışması Özgünlük Raporu Alınması ve Kullanılması Uygulama Esasları'nı inceledim ve bu Uygulama Esasları'nda belirtilen azami benzerlik oranlarına göre tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespit edileceği muhtemel durumda doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

25/07/2022

Adı Soyadı: Murat CHOMAEV
Öğrenci No: 711423012
Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri
Programı: Tefsir
Statüsü: Y.Lisans Doktora

Danışman

Prof. Dr. Remzi KAYA

25/07/2022

YEMİN METNİ

Doktora tezi olarak sunduđum *Hüsameddin el-Bitlisi'nin "Câmiü't-Tenzîl Ve't-Te'vîl" Adlı Eserinden Nisâ Sûresi Tefsirinin Tahkiki* adlı çalışmanın bilimsel araştırma, yazma ve etik kurallarına uygun olarak tarafımdan yazıldığına ve tezde yapılan bütün alıntıların kaynaklarının usulüne uygun olarak gösterildiđine, tezimde intihal ürünü cümle veya paragraflar bulunmadığına şerefim üzerine yemin ederim.

Tarih ve İmza

25/07/2022

Adı Soyadı : Murat CHOMAEV
Öđrenci No : 711423012
Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Programı : Tefsir
Statüsü : Doktora

ÖZET

Yazar Adı ve Soyadı	: Murat CHOMAEV
Üniversite	: Uludağ Üniversitesi
Enstitü	: Sosyal Bilimler Enstitüsü
Anabilim Dalı	: Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı	: Tefsir
Tezin Niteliği	: Doktora
Mezuniyet Tarihi	: / / 2022
Tez Danışmanı	: Prof. Dr. Remzi KAYA

Ele aldığımız tefsir, Türkiye ve Anadolu topraklarında şöhret kazanan İdrisi Bitlisî'nin babası Hüsameddin Ali el-Bitlisî'ye aittir. Eser sahibi, Akkoyunlu devletinin üstün alimlerinden sayılır. Kendisi tarikat şeyhi olmasıyla birlikte fıkıh ve felsefede de derin bilgiye sahiptir. Tefsir ve işârî tevil şeklinde iki boyutlu açıklamalarda bulunan *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil* adlı bu eser muhteva açısından çok zengin metodoloji ve bilgilere sahiptir. Çalışmamızın birinci bölümünde müellifin hayatı, eserleri, ilmi ve siyasi şahsiyeti ele alınmıştır. İkinci bölümünde eser sahibinin tefsir metodolojisi ve bakış açısı araştırılmıştır. Üçüncü bölümde Bitlisî'nin *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil* adlı tefsirinin Nisâ Sûresinin tahkiki yapılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Hüsameddin, Bitlisî, Câmi'u't-Tenzil ve't-Te'vil, Tefsir, Tevil, İşârî Tefsir.

ABSTRACT

Name and Surname : Murat CHOMAEV
University : Bursa Uludag University
Institution : Social Science Institution
Field : Basic Islamic Sciences
Branch : Tafseer
Degree Awarded : Doctorate
Degree Date : / / 2022
Supervisor : Prof. Dr. Remzi KAYA

The tafseer we studied, It belongs to Hosam ad-Din Ali al-Bitlisiy, the father of Idrisi Bitlisiy, who became famous in Turkey and Anatolia. The author is considered one of the superior scholars of the Akkoyunlu state. Although he is a Sufi sheikh, he also has deep knowledge in fiqh and philosophy. This work named Jami al-Tanzeel va't-Taveel, which makes a two-dimensional explanation in the form of tafseer and ishary interpretation, has very rich methodology and information in terms of content. In the first part of our study, the author's life, works, science and political personality are discussed. In the second part, the interpretation methodology and perspective of the author are investigated. In the third part, made tahkeek the Sura Nisa of Bitlisi's tafseer named Dzhamiu at-Tanzeel va at-Taveel.

Key Words: Hosam ad-Din, Bitlisiy, Jami al-Tanzeel va't-Taveel, Tafseer, Taveel, Ishary Tafseer.

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
DOKTORA İNTİHAL YAZILIM RAPORU	iii
YEMİN METNİ	iv
ÖZET	v
ABSTRACT.....	vi
İÇİNDEKİLER.....	vii
KISALTMALAR	xi
ÖNSÖZ	xii
GİRİŞ.....	1

BİRİNCİ BÖLÜM

HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSİ'NİN HAYATI, ŞAHSİYETİ VE ESERLERİ

I. HAYATI	4
A. Adı ve Künyesi	4
B. Doğumu	4
C. Hocaları.....	5
D. Talebeleri	5
E. Vefatı.....	6
II. HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSİ'NİN İLİMİ VE SİYASİ ŞAHSİYETİ	7
A. İlmî Şahsiyeti.....	7
B. Siyasî Şahsiyeti	7
III. HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSİ'NİN ESERLERİ	9
A. el-Kenzü'l-Hafî fi Beyâni Makâmâtî's-Sûfi/Kitâbu'n-Nusûs	9
B. Şerhu İstılâhâtî's-Sûfiyyeti li'l-Kâşânî	9
C. Şerh-i Gülşen-i Râz.....	10
D. Risâle der Tenezzülât.....	10
E. Etvârü's- Seb'a.....	10
F. Şerhu Hutbeti'l-Beyân.....	10
G. Risâle fi İstılâhâtî's-Sûfiyye	11
H. Şerhu Hakki'l-Yakîn.....	11
İ. Nûru'l-Hak	11
J. Kırk Hadis	11
K. İşârâtü'l-Menzili'l-Kitâb	12
L. Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl.....	12

İKİNCİ BÖLÜM

BİTLİSÎ'NİN TEFSİR METODU

I. RİVAYET YÖNÜ	13
A. Ayeti Ayetle Tefsiri	14
B. Ayeti Hadisle Tefsiri.....	18
C. Ayeti Sahâbe Ve Tâbiûn Sözüyle Tefsiri	22
D. Kıraat Vecihleri	27
E. Esbab-ı Nüzûl.....	32
F. Nâsîh Mensûh.....	36
G. Dilbilimsel İzahları	39
II. DİRAYET YÖNÜ	43
A. İtikadi Konular.....	43
(1) Nübüvvet	43
(2) İlimde râsih olanlar	44
(3) Apaçık nur	44
(4) Allah'ın kitabına sarılmak.....	44
B. Fıkıh.....	45
(1) Ahkâm ayetlerini açıklaması.....	45
(a) Akrabalık bağlarına riayet	46
(b) Yetim hakları	46
(c) Teaddüdü zevcât	47
(d) Aklı ermez yetimler	47
(e) Mehrin geri alınmaması	47
(f) Mehir verme hakkında	48
(g) Kadınları dövme	48
(h) Namaza hangi durumda yaklaşılmamalı	49
(i) Diyet malı	50
(j) Namazın kısaltılması	50
(k) Şavaş esnasında cemaat namazı	51
(2) Mezhep imamların görüşlerine karşı tutumu	52
(a) Şafii'nin görüşlerini savunması	52
(b) Şafii'nin görüşlerini Ebû Hanîfe'ye karşı haklı göstermesi	53
(c) Ebû Hanîfe'nin aciz kaldığı iddiası	55
(d) Ebû Hanîfe'yi haklı çıkarması.....	57
(e) Ebû Hanîfe'ye dua etmesi.....	57
(f) Şia'yı tenkit etmesi.....	57
C. Tefsir kısmından dikkat çeken bazı yorumları	58
(a) Müşriklerin münafık olduğu	58
(b) Hz. âdem'in nefsi.....	59
(c) Hz. havva'nın yaratılışı.....	59
(d) Yetimler ile ilgili	60
(e) Kadınların miras payı	60
(f) Şeriat ve tarikat	60

(g) Mecusiler ile ilgili.....	61
(h) Öz anne ile süt anne.....	61
(i) Hindular ile ilgili	62
(j) Büyük ve küçük günahlar.....	62
(k) Üstünlük ile ilgili.....	63
(l) Yahudiler ile ilgili	63
(m) Yöneticiye itaat.....	63
(n) Hz. Peygamberin tövbe alma hakkı.....	64
(o) Cihadın iki çeşidi.....	64
(p) Şeytan ile ilgili.....	65
(r) Mukarrabûn melekleri.....	65
D. Tasavvufî Yönü	66
(1) İşârî tevil metodu.....	66
(a) Ayetin tevilini diğer bir ayetle teyit etmesi	67
(b) Ayetin tevilini hadis ile teyit etmesi.....	71
(c) Ayetin tevilini Selefin sözü ile teyit etmesi.....	76
(2) İşârî tevil kısmından dikkat çeken bazı yorumları	81
(a) Takvânın çeşitleri.....	81
(b) Hakikat-i Muhammediyye.....	82
(c) Zayıf nefisli âlimler	82
(ç) Akıllı ve nefsi olan tabiat ve hayvani ruh	83
(d) Akıl ve kalbin baba ve oğula teşbihi	83
(e) Erkek ve kız kardeşin amelî ve nazârî güce teşbihi	83
(f) Nefsin tekmilini belirleyen hüküm.....	84
(g) Ahlâkın dört usulü	84
(ğ) Kalbî tavra hitap	84
(h) Kelâmî tecellî ve zevkî şühûd.....	85
(i) Ahlâkların değiştirilmesi	85
(ı) Ruhani başlangıçlar ve nefsanî yetilerinin istikmâli	85
(k) Şehvete maruz kalan kalp	85
(l) Hallerin en şereflieleri.....	86
(m) Akılların galip gelmesi	86
(n) İstidlal ve görüş ehli olanlar	86
(o) Emmâre, levvâme ve mülhime nefisler	86
(ö) Zâhirî kavramlar üzerinden hareket eden mutasavvıflar	87
(p) Hudûdullah	87
(r) Hz. İdris'in satürn gezegenindeki olayı.....	87
(s) Riyazette ruhbanlığın reddi.....	88
(ş) Zarûrî sünnet	88
(t) Akıl ürettiği ilimler.....	89
(u) Duyu organları.....	89
(ü) Enelhak	89
(v) İnsanın karîni olan cin	90

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

“CÂMIU’T-TENZİL VE’T-TE’VÎL” ADLI ESERİNİN NISÂ SÛRESİNİN TAHKÎKİ	92
SONUÇ	508
KAYNAKÇA.....	512
ÖZGEÇMİŞ	529

KISALTMALAR

- age : adı geçen eser
agm : adı geçen makale
agt : adı geçen tez
bkz. : bakınız
çev. : çeviren
DİA : Diyanet İslam Ansiklopedisi
DİB : T.C. Diyanet İşleri Başkanlığı
h. : hicrî
haz. : hazırlayan
Hz. : hazreti
m. : milâdi
M.Ü. : Marmara Üniversitesi
nşr. : neşreden
ö. : ölümü/vefatı
r.a. : radiyallahu anh/anhâ
s. : sayfa
S. : sayı
s.a.v. : sallallâhu aleyhi ve sellem
t.y. : basım tarihi yok
TDV : Türkiye Diyanet Vakfı
thk. : tahkîk
vb. : ve benzeri
vs. : ve saire
y.y. : yayın yeri yok
y. : yayıncılık, yayınevi, yayınları

ÖNSÖZ

Kur'ân-ı Kerim Hz. Muhammed'e verilmiş bir mucizedir. Onun metni ve okunuşunu öğreten Cebrail'dir (a.s.) Son kitap Hz. Peygamber'in ümmetine miras olarak bırakılmıştır. Hz. Peygamber nasıl öğretmiş ve yorumlamış ise O'nun ümmeti arasında yer alan âlimler de aynı şekilde açıklamış ve tefsir etmişlerdir. Bu münasebetle Kur'ân-ı Kerim'in her asra göre açıklanıp tefsir edilmesi bir görevdir. Her asırda yeniliğini devam ettirip insanların ihtiyacını karşılayacak nitelikte olması sebebiyle zamanın ilim ve ihtiyaçlarına göre aslına sadık kalınması şartıyla tefsir edilmesi mümkündür. XV. yüzyılın Anadolu topraklarının büyük alimlerinden biri de Hüsameddin Ali el-Bitlisî'dir. Zamanının önemli mutasavvıf alimi ve müfessiri olan Bitlisî, Osmanlı devletinin merkezi olan Anadolu'nun dinî altyapısını oluşturan tasavvuf geleneğine ciddi bir katkıda bulunmuştur. Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Osmanlı toprakları ve Türkiye'de kendisinden daha çok, sekiz Osmanlı padişahının hayatını anlatan "Heşt Bihişt" isimli eseri ile ün kazanan İdris-i Bitlisî (ö. 926/1520)¹ isimli âlimin babasıdır. Kendisinden önceki müfessirler gibi Kur'an'ı tefsir etmede asrımıza ışık tutmaktadır. Bizim çalışmamız da Bitlisî'nin "Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vîl" adlı eserinin Nisâ Sûresinin tefsiri üzerine yapılmıştır.

Araştırma üç bölümden oluşmaktadır. İlk bölümde üzerinde araştırma yaptığımız Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin hayatı, eserleri hocaları, talebeleri ve eserinin durumu incelenecektir. İkinci bölümde eserinin Nisâ Sûresinin tahkiki yapılacaktır. Üçüncü bölümde eserin metodu, tefsire katkıları asrımıza vermek istediği mesajlar ve diğer tefsirlerden farkı ele alınmaya çalışılacaktır.

Bu vesileyle araştırma süresince konunun tespitinden bu günkü şekle gelinceye kadar, bize yol gösteren, tezimizi okuma ve değerlendirme zahmetinde bulunan, büyük bir titizlik ve özveriyle çalışmamızı yakından takip eden, tez danışmanım sayın Prof. Dr. Remzi KAYA hocama teşekkür ederim Ayrıca tez izleme komitesinde bulunan ve yol gösterici katkılarda bulunan kıymetli hocalarım sayın Dr. Ali İhsan AKÇAY ve Prof. Dr. Celil KİRAZ hocalarıma da çok teşekkür ederim. Son olarak, Türkiye'de doktora

¹ İdris-i Bitlisî hakkında bilgi için, Bkz: Sadettin Hoca Efendi (ö. 1008/1599), *Tâcü't-tevârih*, I-V, Kültür Bakanlığı Yayınları, Ankara-1979, 5/238.

tahsilimi süresince bana destek veren ve yardımda bulunan herkese içten teşekkürlerimi arz ederim.

GİRİŞ

Yüce Allah insanlığı yaratmış, fitrat inancıyla dünya göndermiş, bu inancı insanlığa öğretmek içinde Hz. Adem'den itibaren belirli zaman dilimi içinde peygamber göndermiştir. Son Peygamber Hz. Muhammed'le peygamberlik noktalanmış, onun ölümünden itibaren de bu görev inananlara verilmiştir. Her Müslüman inancını yaşamak, imkân ve bilgisi itibariyle de tebliğ etmekle görevlidir.

İslâm, Hicaz'da VII. asırda gönderilmiştir. Hz. Peygamber'in İslâm'ı tebliğe başladığı zaman Mekke, Medine ve Taif'ten oluşan Hicaz çevresinde Yahudiler, Hıristiyanlar, Hanif dinine mensup olanlar ve Müşrik Araplardan oluşan insanların olduğu bilinmektedir. Halifeler döneminden itibaren İslam orta asyaya yayılmaya başlamış nihayet dünyanın her yerine yayılarak asrımıza kadar gelmiştir. Hz. Peygamber, sahabeler ve bunların yolunu takip eden inananların önde giden alimler eserleri, tebliğ ve güzel temsilleriyle fitrat inancı aslını koruyarak asrımıza kadar gelebilmiştir. Kıyamete kadar da böyle devam edecektir. Üzerinde araştırma yaptığımız Hüsameddin Ali el-Bitlisî² isimli alim de kendisini İslam'a ve onu yaşayıp tebliğ etmeye adanmış alimlerimizden biridir.

Bizim öncelikli hedeflerimizden biri Hüsameddin Ali el-Bitlisî isimli müellifin kendisini, tahkikini yaptığımız “Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl” isimli eserini, aile hayatını, hocalarını, talebelerini ve hizmetleri araştırıp asrımıza verilebilecek mesajlarını gün yüzüne çıkarmaktır.

Asrımızda, Hz. Peygamber'le başlayan tebliğin üzerinden on dört asır geçmiş, İslâm, dünyanın her tarafına yayılma imkânı bulmuştur. VII. asrın ulaşım ve iletişim imkanlarıyla, XX. Asır imkanlarını karşılaştırdığımızda dünyanın ne kadar küçülmüş olduğu gözlenir. Bu durum, her devirdeki alimlerimizin öz verili çalışma ve gayretleri sayesinde dinimizin bozulmadan gelmesini sağlamıştır. Her birini rahmetle anıyoruz. Hüsameddin Ali el-Bitlisî isimli alim hakkında araştırma ve çalışmada şöyle bir yol izlemeyi hedeflenmektedir.

² Hüsameddin Ali el-Bitlisî ile ilgili ayrıntılı bilgi için, Bkz: Şeref Han Şerefuddin bin Şemseddin el-Bitlisî (ö. 1012/1603), *Şerefnâme*, I-II, (Türkçe) ANT Yayınları, İstanbul-1971; Kâtib Çelebî Hacı Halife (ö. 1067/1657), *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kütubi ve'l-Funûn*, I-II, İhyau't-Turâsi'l-Ârarabî /MEB, İstanbul-1971; Bağdatlı İsmail Paşa (ö. 1920), *Hediyetü'l-Ârfîn Esmâü'l-Mü'ellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, I-II, et-Tarihü'l-Arabî /MEB, İstanbul-1951; Bursalı Mehmet Tahir Efendi (ö. 1924), *Osmanlı Müellifleri*, I-III, Meral Yayınevi, İstanbul-1972,1975.

Çalışmamızın asıl hedefi Hüsameddin Ali el-Bitlisî, tahkik ettiğimiz eseri ve tefsir alanına katkıları, ilim dünyasına katkıları asrımıza verilmek istenen mesajı ortaya çıkarmaktır. İlk olarak eser tahkik edilecek ve böylelikle ilim camiasına katkı sağlanacaktır.

İkinci hedefimiz eserin tahkik edilirken tefsir konuları, ayetlerin yorumlanması, faydalandığı kaynakların durumu ve kendine özgü açıklamaları üzerinde durulmasıdır.

Müellif eserini yazarken atıfta bulunduğu alimler ve eserler var mıdır? varsa bunlardan ne derece faydalanmıştır? Önemli kaynak tespit edilmesi durumunda kısa olarak onlara da temas edilmesi düşünülmektedir. Burada zikredilmesi gereken kaynaklardan bir bölümü de periyodiklerdir. Konuyla ilgili yazılan makaleler araştırılarak faydalanılmaya çalışılacaktır.

Bibliyografik kaynaklar incelenecek Bitlisî'nin hayatı hakkındaki bilgiler tespit edilerek ortaya çıkarılacaktır. Bitlisî, XV. yüzyılda Doğu Anadolu, Azerbaycan ve Irak'ta hüküm süren bir Türkmen hânedanı (1340-1514) olan Akkoyunlu Devleti'nin tebaası olarak yaşamış bir alim olarak bilinir.³ *Tâcü't-Tevârih* adlı eser konumuz açısından önemlidir. Ondan da yeterinde faydalanılacaktır.

Osmanlı toprakları ve Türkiye'de kendisinden daha çok, sekiz Osmanlı padişahının hayatını anlatan "Heşt Bihişt" isimli eseri ile ün kazanan İdris-i Bitlisî⁴ isimli tarihçinin babası olan Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Uzun Hasan'ın (ö. 882/1478)⁵ sarayında divan kâtipliğini yapmıştır. Bitlisî'nin, Akkoyunlu devletinin ikinci başkenti olan Tebriz'de vefat ettiği bilinmektedir.⁶ Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin ele aldığı önemli eserlerinden, "Kitâbu'n-Nusûs", Abdürrezzak Kâşânî'nin (ö. 736/1335) "İstilahâtü's-Sufiyye" sine yazdığı şerhi, Şebüsteri'nin (ö. 720/1320) "Gülşen-i Râz" isimli eserine yaptığı şerhi ve tasavvuf konulu birkaç eserin başında gelen "Camîu't-Tenzil ve't-Te'vil" adlı, işârî ve zahirî tefsir metodunu kullandığı kapsamlı bir tefsir kitabıdır. Çalışmamızın konusu, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin "Camîu't-Tenzil ve't-Te'vil" adlı tefsirinin Nisâ Sûresinin tahkiki üzerine olacaktır. Bu tefsir, "İşâretü Menzili'l-Kitab" ve "Tefsir-i Hüsam" isimleri ile de zikredilmektedir. Bazı bibliyografik kaynaklara göre bu eser, iki cilt halinde olup II. Bayezid (ö. 918/1512)'e

³ Sadettin, *age*, 5/238.

⁴ İdris-i Bitlisî hakkında bilgi için, Bkz: Sadettin, *age*, 5/238.

⁵ Uzun Hasan Han hakkında bilgi için, Bkz: Walther Hinz, *Uzun Hasan ve Şeyh Cüneyd XV. yüzyılda İran'ın millî bir devlet haline yükselişi*, Türk Tarih Kurumu Yayınları, Ankara-1992.

⁶ Bu konuyu Hasan Tavakkoli doktora tezinde ele almaktadır, bilgi için, Bkz: Hasan Tavakkoli, "İdris-i Bitlisî'nin Kanun-ı Şahenşahi'sinin Tenkidli Neşri ve Türkçe'ye Tercümesi" (doktora tezi), İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Tarih Bölümü-1974, s: 2.

ithaf edilmiş ve eserin aslının Edirne’de, Sultan Selim kütüphanesinde olduğu nakledilmektedir.⁷ Türkiye kütüphanelerinde iki tane nüshası bulunmaktadır. Bitlis’in Ohin (Yukarı Koyunlu) beldesinde Molla Alâeddin’in (ö. 903/1497) özel kütüphanesinde ve dört cilt şeklinde Süleymaniye Kütüphanesi’nin Şehit Ali Paşa bölümünde: 109, 110, 111, 112 numaralarıyla kayıtlıdır. Hüsameddin Ali el-Bitlisî, bu tefsirine “Camîu’t-Tenzil ve’t-Te’vil” adını verdiğini, eserinin mukaddimesinde kendisi belirttiğinden dolayı,⁸ biz de çalışmamızda bu ismi kullanacağız. Çalışmamızın önemli kısmı eserin tahkiki üzerine olması yanı sıra birinci bölüm müellifin tanıtımı ile ilgili ikinci bölüm ise Bitlisî’nin tefsirde kullandığı analizi ekseninde olacaktır.

⁷ Bursalı, *age*, 1/58; Ömer Nasuhi Bilmen (ö. 1971), *Büyük Tefsir Tarihi*, Ravza Yayınları, I-II, İstanbul 2009, 2/618.

⁸ Bursalı, *age*, 1/58; Bilmen, *age*, 2/618.

BİRİNCİ BÖLÜM

HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSİ'NİN HAYATI, ŞAHSİYETİ VE ESERLERİ

I. HAYATI

A. Adı ve Künyesi

Tam adı Kâtib Çelebî'ye (ö. 1067/1657) göre, Hüsamüddin Ali b. el-Hüseyn el-Bidlisî⁹ ve İsmail Paşa Bağdatlı'ya (ö. 1920) göre ise, Hüsamüddin Ali bin Abdillâh el-Bidlisî el-Hanefî¹⁰ olarak zikredilir. Muhyi-i Gülşenî (ö. 1017/1608) Menâkıb'ta Hüsamüddin Ali el-Bitlisî'yi kast ederek, Mevlânâ Şeyh Hüsâmüddîn-i Nûrbahşî olarak zikretmiştir.¹¹ Müfessirin Câmîü't-Tenzîl ve't-Te'vîl adlı kendi eserinde Hüsamüddin Ali el-Bidlisî ismini kullandığından dolayı, biz de tezimizde tam adı olarak Hüsamüddin Ali el-Bitlisî, kısaltılmış olarak Bitlisî ismini tercih edeceğiz.

B. Doğumu

Hüsamüddin Ali el-Bitlisî'nin önemli eserleri olmakla birlikte, kendi eserleri başta olmak üzere diğer kaynaklarda da Bitlisî'nin doğum yeri ile ilgili sağlıklı bilgi bulunamamıştır. Nispet edildiği "Bitlisî" kelimesinden hareket ile Bitlis'te doğduğunu söylemek mümkün görünmektedir.

Doğum tarihi ile ilgili ise "Câmîü't-Tenzîl ve't-Te'vîl" adlı eserinin mukaddimesinde verdiği bazı bilgiler, konuya ışık tutacak niteliktedir. Eserin mukaddimesinde Akkoyunlu (1340-1514) hükümdarı Yakub Bayenderhânî (ö. 895/1490) döneminde (1478-1490) insanların huzur ve refah içinde yaşadıklarını belirten Bitlisî, bu hükümdarın ölümünden sonra var olan güvenilir ortamın kaybolduğunu, Akkoyunlu ülkesinin iç karışıklıklar ve siyasi çekişmeler yüzünden yaşanmaz hale geldiğini anlatmaktadır. İran'daki fitnelere uzaklaşarak kutsal topraklara yerleşmeyi düşünen Bitlisî'nin bu isteği, yaşlılığı gerekçesiyle yakınları tarafından engellenmiştir. Bu

⁹ Çelebî, *age*, 2/1514.

¹⁰ Bağdatlı, *age*, 1/738.

¹¹ Muhyi-i Gülşenî (ö. 1017/1608), *Menâkıb-ı İbrâhîm-i Gülşenî*, T. C. Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı, İstanbul-2014, s: 64.

devrede yaşı, kendi ifadesine göre 80'lerden 90'a yaklaşmıştır. Dolayısıyla Bitlisî, Akkoyunlu hükümdarı Sultan Yakub'un öldüğü 1490 yılında doksan yaşına yaklaşmıştır. Bu bilgidir hareketle kendisinin 15. yüzyılın başlarında doğduğu söylenebilir.¹²

Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin babası hakkında iki rivayet bulunmaktadır. Bir kaynakta ismi Abdullah¹³ diğer bir kaynakta ise Hüseyin¹⁴ olarak zikredildiği gözlenir. Babasının kimliği ile ilgili yapılan araştırmada önemli bilgi bulunamamıştır. Hüsameddin Ali el-Bitlisî, sekiz Osmanlı padişahının hayatını anlatan Heşt Bihişt isimli eseri ile Osmanlı topraklarında meşhur olan, sonra da Türkiye'de İdris-i Bitlisî¹⁵ olarak tanınan âlimin babasıdır.¹⁶

C. Hocaları

Hoca Sadettin Efendi (ö. 1008/1599) İdris-i Bitlisî'ye atıfta bulunarak, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin büyük ustası Emir Seyyid Muhammed Nurbahş (ö. 869/1464) hazretleri olduğunu zikretmiştir.¹⁷ *Şerefnâme* adlı tarihiyle meşhur olan Bitlis hâkimi Şeref Hân'a (ö. 1012/1603)¹⁸ göre, Hüsameddin Ali el-Bitlisî amel eden âlim, mutasavvıf ve ârif olan irfan ve fazilet sahibi şahsiyettir. Ayrıca, Bitlisî'nin tasavvufî yönü de dikkat çekicidir. Silsile itibarıyla Şeyh Ammâr Yâsir Hazretlerine (ö. 604/1207) kadar vardığı zikredilir.¹⁹ Muhyi-i Gülşeni, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin, Halvetiyye tarikatının kolu olan Gülşeniyye tarikatının kurucusu İbrahim Gülşenî'nin (ö. 940/1534) sohbetlerine katıldığını da ileri sürmüştür. Gülşeni'nin *Menakıb*'ında, Bitlisî'nin ayrıca Mevlâna Celal Devvani (ö. 908/1502), Seyyid Mir Sadreddin (ö. 903/1498), Mevlâna Muhammed Şarih (ö. ?), Seyyid Murtaza Şerifi (ö. ?), Emir Fahreddin Haydar (ö. ?) gibi zamanının büyük alimleri ile birlikte meclislerde bulunduğu ileri sürülmüştür.²⁰

D. Talebeleri

¹² Esma Çetin (2016), "Nazarî-Sufî Tefsir Alanında Bilinmeyen Bir Âlim: Hüsameddin Ali El-Bitlisî", *International Periodical for the Languages, Literature and History of Turkish or Turkic*, 11/5, s: 164.

¹³ Bağdathî, *age*, 1/738.

¹⁴ Çelebî, *age*, 2/1514.

¹⁵ Bkz: Mehmet Bayraktar, *Kutlu Müderris İdris-i Bitlisî*, Biyografi Net Yay., İstanbul-2006.

¹⁶ Sadettin, *age*, 5/238.

¹⁷ Sadettin, *age*, 2/263.

¹⁸ Şeref Han hakkında ayrıntılı bilgi için, Bkz: Osman Gazi Özgüdenli (2010), "Şeref Han", *DİA*, cilt 38, s: 548-550.

¹⁹ Şeref Han Şerefuddin bin Şemseddin el-Bitlisî (ö. 1603), *Şerefnâme*, I-II, (Arapça) Daru'z-Zaman, Dimaşık-2006, 1/326.

²⁰ Gülşenî, *age*, s: 64.

Bitlisî'nin öğrencilerinin kimler olduğuna dair bilgi bulunmamaktadır. Kaynaklara göre bildiğimiz kadarıyla öğrencisi sadece kendi oğludur. Bunu da İdris-i Bitlisî'nin, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'ye karşı “Şeyhim” ve “Üstadım” diye hitap ettiğinden ve babası ona küçüklüğünde Hadis ve Tasavvuf ilimlerinde hocalık yaptığı ifadelerinden anlıyoruz.²¹ Bitlisî'nin bilinen tek çocuğu İdris-i Bitlisî'dir. Döneminin önemli ilim adamlarından biri olan İdris-i Bitlisî, Doğu ve Güneydoğu Anadolu'daki Kürt aşiretlerin Osmanlı egemenliğini kabul etmelerindeki fonksiyonu ile hafızalara kazınmış bir siyasetçi ve bilim insanıdır. Tıp, kozmografya, felsefe, tasavvuf, tefsir, siyaset, ahlâk ve tarih gibi ilimlerdeki müktesebatıyla adı takdir ile anılan İdrîs-i Bitlisî'nin telif, tercüme ve şerh mahiyetinde birçok eseri vardır.²² Bazı araştırmacılar, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin en az bir erkek kardeşi olduğunu ve onun da bir erkek evladı bulunduğunu söylemektedirler; zira onlara göre İdris-i Bitlisî, 1511 yılında hacca giderken onun amcazâdesi, hac emîri tayin edilmiştir.²³

E. Vefatı

Kâtib Çelebî ve Bağdatlı İsmail Paşa Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin 900/1495 tarihinde vefat ettiğini ileri sürmektedirler.²⁴ Bu tarih kesin olmadığı için, asıl tarihin Sultan II. Bayezid dönemine ait hicrî 909 yılın Muharrem ayında başlatılan bir saray defterinde, miladi 31 Ocak 1504 tarihine tekabül eden hicrî 13 Şaban 909 tarihinde İdris-i Bitlisî'nin babasının vefat ettiği sebebi ile taziye edildiği bilgisi bulunmaktadır.²⁵ Son kaynaktaki kayda istinaden, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin vefat ettiği yılın miladi 1504 tarihine denk gelen hicri 909 yılı olduğunu söyleyebiliriz. Zira Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin vefat ettiği yer ile ilgili saray defter kayıtlarında “vilâyet-i acem” olarak zikredilir.²⁶ Tavakkolî ve Bayraktar'ın görüşlerine göre Hüsameddin Ali el-Bitlisî Tebriz'de defnedilmiştir.²⁷ Bursalı Mehmet Tahir Efendi (ö. 1924) ise Bitlisî'nin kendi memleketinde defnedildiğini zikretmiştir.²⁸

²¹ Bayraktar, *age*, s: 5.

²² Özcan, Abdülkadir (2000), “İdris-i Bitlisî”, DİA, cilt: 21.

²³ Bayraktar, *age*, s: 13.

²⁴ Çelebî, *age*, 2/1514; Bağdatlı, *age*, 1/738.

²⁵ M. Tayyib Gökbilgin, *XV-XVI Asırlarda Edirne ve Paşa Livası, Vakıflar-Mülkler-Mükataalar*, İstanbul Üniversitesi Edebiyat fakültesi Yayınları, İstanbul-1952, s: 480; İBB Taksim Atatürk Kitaplığı, Muallim Cevdet Yazmaları, 0. 71.

²⁶ Gökbilgin, *age*, s: 480.

²⁷ Tavakkolî, *agt*, s: 2; Bayraktar, *age*, s: 14.

²⁸ Bursalı, *age*, s: 105.

II. HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSÎ'NİN İLİMİ VE SİYASİ ŞAHSİYETİ

A. İlmî Şahsiyeti

Bitlisî'nin nerelerde eğitim aldığı ile ilgili elimizde herhangi bir kaynak mevcut değildir.²⁹ Ancak onun yazdığı Arapça ve Farsça eserler, tefsirinde yaptığı felsefî ve kelâmî izahlar ile matematik ve astronomi ile ilgili izahları iyi bir eğitim aldığını göstermektedir. Onun tasavvuf eğitimi ile ilgili elimizdeki tek veri Muhammed Nurbahş'ın mehdiliğini kabul edenlerin isimlerini sayarken, Hüsâmeddîn Bitlisî'yi de saydıktan sonra onun hakkında verdiği bilgidir. Onun verdiği bu bilgilerden hareketle onun zâhirî ilimleri tahsil ettikten sonra tasavvufî eğitimini Şihâbüddîn el-Gürânî'nin (ö. 893/1488); hendese, matematik ve astronomi ile ilgili eğitimini de Muhammed Nûrbahş'ın oğlu Kâsım Feyzbahş'ın (ö. 919/1513) yanında aldığı düşünülebilir.³⁰

Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin ilimle, özellikle de Kur'ân-ı Kerîm ilimlerine çocukluktan meraklı olduğu bilinmektedir. Bununla ilgili yazdığı tefsirin giriş kısmında kendisini şu şekilde ifade etmiştir: “Ben Hüsameddin Ali Bidlisî, çocukluk yıllarımdan itibaren orta yaş yıllarıma kadar, hak ile batılı ayırt eden Kur'ân-ı Kerîm'in hakikatlerinin sırlarının aydınlanmasını arzu ederek, O'nun âyetlerindeki manalarının derinliklerindeki nurlara varmak merakı ile, Kur'ân tilavetine bütün gayretim ile iştigal ettim”.³¹ Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin tasavvuf ve hadis bilimleri ile meşgul olduğunu, kendi oğlu İdris-i Bitlisî'nin küçük yaşlarında babasından hadis ve tasavvuf ilimleri öğrendiği ifadelerinden³² anlamaktayız. Bursalı Mehmet Efendi, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin Nurbahşî tarikatının kurucusu Seyyid Muhammed Nurbahşî hazretlerinin halifesi olup, zahirî ve bâtinî ilimlere vakıf yüksek bir zat olarak tanımlamıştır.³³ Şeref Hân, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin fazilet ve irfan sahibi olduğunu söyler. Bitlisî'nin tasavvuf tarikatının silsilesi Şeyh Ammâr Yâsir hazretlerine ulaşan, ilmi ile amel eden bir mutasavvıf ve ârif olduğunu ifade etmiştir.³⁴

B. Siyasî Şahsiyeti

²⁹ Tahsin Yazıcı, “Hosâm-al-din ‘Ali Bedlisi Nurbahşi”, *Encyclopaedia Iranica*, Vol. 12, New York 2004, pp. 490.

³⁰ Bkz: Muhammed Nûrbahş, *Risâletü'l-Hüdâ*, Süleymaniye Ktp., Esad Efendi Blm., nr. 3702-023, vr. 101b; Mehmet Selim Ayday, “Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin Hakikat-i Muhammediyye ve Hakikat-i Murtazaviyye ile İlişkilendirdiği Âyetler”, *Artuklu Akademik Dergisi*, 2017/4(1), s: 79.

³¹ Hüsameddin Ali el-Bitlisî, *Câmiü't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Süleymaniye Ktp. Ş. Ali Paşa Blm. No: 109.

³² Bayraktar, *age*, s: 5.

³³ Bursalı, *age*, 1/106.

³⁴ Şeref Han, *age*, 1/326.

Hüsameddin Ali el-Bitlisî, dervişler ile, ilim adamları ve şairler ile münasebeti çok iyi olan ve onlara saygı gösteren Akkoyunlu hükümdarı Uzun Hasan'ın³⁵ hizmetinde bulunmuştur. İdris-i Bitlisî'nin, Şah İsmail'e (ö. 930/1524) gönderdiği mektubunda yer verdiği bir kasidesinden hareketle Hüsameddin Bitlisî'nin siyasî görevleri olabileceği ihtimali dile getirilmektedir. Bu konudaki bir görüşe göre Şah İsmail, İdris-i Bitlisî'yi Safevî sarayına davet etmiştir. Buna karşılık İdris-i Bitlisî, Şah İsmail'e gönderdiği mektupta bu daveti nazik bir dille reddetmiş ve ona bağlılığını ifade eden Farsça bir kaside yazmıştır. Bu kasidede İdris-i Bitlisî, ceddinin, Şah İsmail'in ceddinin hizmetinde bulunduğunu ifade ettiğini anlatılır.³⁶

Akkoyunlu devletinin başkenti olan o zamanki adı ile Amid (Diyarbakır)'da onun sarayında saray katipliği (münşi) yapmıştır. Bu görev daha sonra, Uzun Hasan'ın 1478 senesinde vefatı üzerine, yerine oğlu Yakub Bey'in geçmesi ile, Hüsameddin Ali el-Bitlisî henüz hayatta iken (1478) oğlu İdris-i Bitlisî'ye verilmiştir.³⁷ Yakub Bey'in Akkoyunlu devletinin başına geçmesi ile bu görev değişikliği arasında doğrudan bir ilişki olup olmadığını bilmiyoruz, fakat onun bu tarihlerde ileri yaşta olduğundan dolayı bu görevin oğluna verildiği kabul edilmektedir.³⁸ O da, Safevi devletinin kurucusu Şah İsmail'in Akkoyunlu devletine son verene kadar bu görevde bulunmuştur. Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Akkoyunlu devletinde “nişancı (Padişahın tuğrasını çekmekle görevli)” olarak da hizmet vermiştir.³⁹ Yerine getirmiş olduğu bu görevlerinden dolayı, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin Akkoyunlular devletinde saygın bir yeri olduğu anlaşılmaktadır.

Akkoyunlular devleti hizmetinde bulunan Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Şah İsmail'in Akkoyunlular devletine son vererek Şiilik propagandasına başladığı 1501 yılından önce vefat ettiği için oğlu İdris-i Bitlisî gibi Osmanlılar ile Safeviler arasında bir tercih yapma durumunda kalmamıştır. Böyle olunca da ömrünün sonuna kadar hizmetinde bulunduğu Akkoyunlular devletinde yaşamış ve bu devletin Diyarbakır'dan sonra ikinci başkenti olan Tebriz'de vefat etmiştir. Bundan dolayı da Osmanlılar ile münasebeti, oğlunun münasebeti kadar olmamıştır. Bu sebeple de Osmanlı dönemine ait mevcut biyografi kitaplarında oğluna nazaran pek az bilgi bulunmaktadır. Oğlu İdris-i Bitlisî

³⁵ Bkz: Hinz, *age*.

³⁶ Vural Genç (2015), “Şah ile Sultan Arasında Bir Acem Bürokrati: İdris-i Bidlisî'nin Şah İsmail'in Himayesine Girme Çabası”, *Osmanlı Araştırmaları*, Cilt 46, Sayı 46, s: 43-75.

³⁷ Bayraktar, *age*, s: 4.

³⁸ Bayraktar, *age*, s: 5.

³⁹ Sadettin, *age*, 5/238.

ise, Şah İsmail'in Akkoyunlu devletine son verip, aktif bir şekilde Şiilik propagandasına başlaması ile 1501 yılında, bir rivayete göre Mekke ve Medine yolu ile, diğer bir rivayete göre de doğrudan, Tebriz'den İstanbul'a göç etmiştir. Zamanın Osmanlı Sultanı II. Bayezid kendisini saygı ve hürmet ile karşılamıştır.⁴⁰ İdris-i Bitlisî, Osmanlı devletinde ömrünün sonuna kadar (1520) büyük hizmetlerde bulunmuştur. İdris-i Bitlisî'nin XVI. Yüzyılın başlarından itibaren birçok Akkoyunlu âlim ve ümerasının yanında İran'daki birçok Sünni âlim Osmanlı ülkesine göç edip, Osmanlı devletinin hizmetine girmişlerdir.⁴¹

III. HÜSAMEDDİN ALİ EL-BİTLİSİ'NİN ESERLERİ

A. el-Kenzü'l-Hafî fî Beyâni Makâmâtî's-Sûfî/Kitâbu'n-Nusûs

Vacibu'l-Vücut'un zâtı, sıfatlar, varlık mertebeleri vb. konuları⁴² üzerine işlenmekte olan arapça bir eserdir. Bağdatlı İsmail Paşa ve Kâtip Çelebî bu eseri el-Kenzü'l-Hafî fî Beyâni Makâmâtî's-Sûfî adı ile tanıtmaktadırlar.⁴³ Türkiye kütüphanelerinde farklı isimleri ile kayıtlıdır. Eserin ismi, yazma nüshaların zahriyelerinde “el-Kenzü'l-Hafî fî Beyân-i Makâmâtî's-Sûfî”⁴⁴ ve “el-Kenzü'l-Hafî ve'r-Remzi'l-Vefî”⁴⁵ isimleri ile geçer.⁴⁶ Süleymaniye kütüphanesinde ise “Kitâbu'n-Nusûs” adı ile kayıtlıdır.⁴⁷ Bursalı Mehmet Tahir bu eserin, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin oğlu İdris-i Bitlisî'ye ait olduğunu zikretmektedir.⁴⁸

B. Şerhu Istilahâtî's-Sûfiyyeti li'l-Kâşânî

Müellifin, kavramlar çerçevesinde ontoloji ile ilgili meseleleri felsefi bir dil kullanarak, Abdürrezzak Kâşânî'nin Istilahâtü's-Sufiyye'sinin şerhi olarak, Arapça yazdığı bir eserdir. Bağdatlı, eseri “Şerhu Istilahâtî's-Sûfiyyeti li'l-Kâşânî” olarak tanımlamakta ve

⁴⁰ Bayraktar, *age*, s: 7.

⁴¹ Şah İsmail'in Akkoyunlu devletinin Sünni âlimlerini imha etme politikası ile ilgili ayrıntılı bilgi için, Bkz: Tayyib Gökbilgin, “XVI. asır başlarında Osmanlı Devleti hizmetindeki Akkoyunlu ümerasası”, *Türkiyat Mecmuası*-1946-1951, IX/35-46.

⁴² Çetin, *agm*, 11/5, s: 177.

⁴³ Çelebî, *age*, 2/1514; Bağdatlı, *age*, 1/738.

⁴⁴ Hüsameddin Ali el-Bitlisî, *el-Kenzü'l-Hafî fî Beyani Makâmâtî's-Sûfî*, Milli Kütüphane, 50 Ür 201/3, vr. 52a.

⁴⁵ Hüsameddin Ali el-Bitlisî, *el-Kenzü'l-Hafî ve'r-Remz'il-Vefî*, Konya Bölge Yazma Eser-ler Ktp., 15 Hk 743/2, vr. 71a.

⁴⁶ Esmâ Çetin (2015), “Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin Eserlerinin Tanıtımı”, *Dinbilimler Akademik Araştırma Dergisi*, 15/3, s: 165.

⁴⁷ Bkz: M. Mustafa Çakmaklıoğlu, “Hüsameddin Bitlisî'nin "Kitabu'n-Nusus" İsimli Eserinin Tahkik ve Tahlili”, (yüksek lisans tezi), Kayseri-1998.

⁴⁸ Bursalı, *age*, 3/68.

Hüsameddin Ali el-Bitlisî'ye ait olduğunu söylemektedir.⁴⁹ Bursalı Mehmet Tahir Efendi de: “Şeyh Abdurrezzak Kaşanî'nin Istilahât-ı Sufiyye'sini de şerh etmiştir” sözleri ile eserin Hüsameddin Ali el-Bitlisî'ye ait olduğunu kanıtlamaktadır.⁵⁰

C. Şerh-i Gülşen-i Râz

Farsça yazılan bu eser, Mahmut Şebüsterî'nin (ö. 720/1320) vahdet-i vücud düşüncesini anlatmak üzere Farsça kaleme aldığı Gülşen-i Râz adlı eserin şerhidir.⁵¹ Eserin ismi “Sırların gülistanı” anlamına gelmektedir.⁵² Bursalı Mehmet Tahir Efendi: “Gülşen-i Râz hakkında da Farsça bir şerhi vardır” sözü ile Hüsameddin Ali el-Bitlisî'ye ait Gülşen-i Râz şerhi bulunduğunu ifade etmektedir.⁵³

D. Risâle der Tenezzülât

İnsanın hakikati üzerine yazılan küçük bir risale olup, Süleymaniye Kütüphanesi Pertev Paşa Bölümü No: 606 da mevcuttur. Farsça bir risaledir ve Abdullah bin Muhammed'in (ö. 1060/1650) birçok tasavvufî risaleyi topladığı mecmuanın 189a-193b varakları arasında mevcuttur.⁵⁴

E. Etvârü's- Seb'a

Müellifin bu eseri, kalbin yedi makamını (etvâr-ı seb'a-i kalbiyye) konu edinmektedir. Ayrıca eserde, cennet ve kısımları, zikir-i hafi ve çeşitleri, yaşanan keşfi hadiselerin nasıl tabir edileceği, kalbin vesveseden korunması, riyazet ve mücahede ile manevî mertebelere yükseliş, insan-ı kâmil, varoluşun ilahî devreleri gibi konular işlenen temel başlıklardır. Dili, Farsça'dır. Eserin iki nüshası tespit edilmiştir. İlk nüsha, Bayezid Devlet Kütüphanesi Veliyuddin Efendi bölümünde 1795/3 numarada olup 137b-182a varakları arasında yer almaktadır. İkinci nüsha ise Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 07 Ak 164/5 arşiv numarası ile kayıtlıdır.⁵⁵

F. Şerhu Hutbeti'l-Beyân

Bu eser tek ciltten oluşan, bir şerh çalışmasıdır. Hz. Ali'ye ait olduğu iddia edilen “Hutbetu'l-Beyân” isimli eserin şerhi olup arapça'dır. Hz. Ali'nin okuduğu iddia edilen

⁴⁹ Bağdatlı, *age*, 1/738.

⁵⁰ Bursalı, *age*, 1/106.

⁵¹ Çetin, *agm*, s: 177.

⁵² Çakmaklıoğlu, *agt*, s: 17.

⁵³ Bursalı, *age*, 1/106.

⁵⁴ Çakmaklıoğlu, *agt*, s: 17.

⁵⁵ Çetin, *agm*, s: 177.

hutbede vahdet-i vücud konusunun işlendiği ve velayet makamına vurgu yapıldığı gözlenir. Eserin şerhinde de benzer konular işlenir. Asrımıza kadar iki nüshası bulunan bu şerhin ilk nüshası gelebilmiş olup, Süleymaniye Kütüphanesi Ayasofya Bölümü 1777M numarasıyla kayıtlıdır. Diğer nüshası ise Konya Yazma Eserler Kütüphanesi 07 Ak 164/1ve 15 Hk 743/1 arşiv numaralarında kayıtlıdır.⁵⁶

G. Risâle fî Istılâhâtî's-Sûfiyye

Eser Farsça olarak kaleme alınmış olup tasavvufî terimleri açıklamaktadır. Tertip ve muhteva açısından Şerhu Istılâhâtî's-Sufiyye ile benzerlik taşımaktadır. Bilinen tek nüshası ise Bursa İnebey Yazma Eserler Kütüphanesi Haraççioğlu bölümünde 899 arşiv numarası ile kayıtlıdır.⁵⁷

H. Şerhu Hakkî'l-Yakîn

İsminden de anlaşılacağı eser bir şerh çalışmasıdır. Eserde Mahmut Şebüsterî'nin Hakk'ın zâtını bilme, Hakk'ın sıfatları, kader, ahiret gibi konuları içeren “Hakku'l-Yakîn” adlı Farsça esere yapılan bir şerhtir. Bitlisî'nin böyle bir eseri olduğunu, oğlu İdris-i Bitlisî, yazdığı “Şerhu'l-Kitâbi'l-Hakkî'l-Yakîn” adlı eserinde belirtmekte (vr. 4a-4b; 9b) ve bu eserin 6. babın hakâikinin hatimesinden 7. babın başlarına kadarki kısmının müsvedde nüshasına özel bir araştırma sonucu ulaştığını ifade etmektedir (vr. 9b). Fakat bugün eserin herhangi bir nüshası bulabilmiş değiliz.⁵⁸

İ. Nûru'l-Hak

Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl isimli tefsirinin işârî boyutunda, Nisâ Sûresi 119. Ayetini tefsir ederken kullandığı “kâmil-i mükemmel” ve “fakir-i fazıl” kavramlarının açıklamasını, daha detaylı bir şekilde “Nûru'l-Hakk” Risalesinde anlattığını ifade etmektedir.⁵⁹ “Nûru'l-Hakk” adlı eserinin bulunduğu sonucuna, Bitlisî'nin kendi ifadesine dayanarak varıyoruz. Fakat eserin kendisini bulabilmiş değiliz.

J. Kırk Hadis

⁵⁶ Çetin, *agm*, s: 178.

⁵⁷ Çetin, *agm*, s: 178.

⁵⁸ Çetin, *agm*, s: 178.

⁵⁹ Hüsameddin Ali el-Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr. 243b.

Hasan Tavakkoli, Hüsameddin Ali el-Bitlisî tarafından bu eserin kırk hadis olarak ele alındığını ve oğlu İdris-i Bitlisî tarafından da şerh edildiğine dair bilgi vermektedir.⁶⁰ Bursalı Mehmet Tahir Efendi de “kırk hadis şerhi” anlamında olan “Şerh-i Hadis-i Erbaîn” adlı eserin, Hüsameddin Ali el-Bitlisî’nin oğlu İdris-i Bitlisî’ye ait olduğunu zikretmektedir.⁶¹

K. İşârâtü’l-Menzili’l-Kitâb

Bursalı Mehmet Tahir Efendi: “İşârâtü’l-Menzili’l-Kitâb isminde iki büyük ciltten ibaret bir tefsiri vardır” sözleri ile, Hüsameddin Ali el-Bitlisî’ye Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl dışında atf ettiği diğer bir tefsir eseridir.⁶² Fakat bu eser ile ilgili başka hiçbir kayıt bulunmadığından dolayı, Bitlisî’nin “Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl” adlı tefsirinin isimlerinden birisi olduğu düşünülmektedir.

L. Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl

Hüsameddin Ali el-Bitlisî’nin eserlerinden biri de Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl isimli eseridir. Şeref Hân, eserle ilgili, tasavvuf konusunda muhteşem eserlerden biridir cümlesini kullanır.⁶³ Diğer taraftan Bağdatlı İsmail Paşa, Hüsameddin Ali el-Bitlisî’nin yazdığı eserler arasında, Erzurum valiliğinin veziri olan Abdür-rauf Paşa er-Rûmî tarafından yazdırılmış, beş büyük ciltten oluşan “Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl” adlı tefsiri olduğunu zikretmektedir.⁶⁴ Ele aldığı bu eseri zahiri ve tasavvufi şeklinde iki boyutta tefsir etmektedir. Zahiri boyutunu “tefsir”, tasavvufî boyutunu ise “te’vîl ve işâre” olarak isimlendirir. Türkiye kütüphanelerinde iki tane nüshası bulunur. Bitlis’in Ohin (Yukarı Koyunlu) beldesinde Molla Alaaddin’in özel kütüphanesinde ve dört cilt şeklinde Süleymaniye Kütüphanesi’nin Şehit Ali Paşa bölümünde: 109, 110, 111, 112 numaralarıyla kayıtlıdır.

⁶⁰ Tavakkolî, *agt*, s: 7.

⁶¹ Bursalı, *age*, 3/68.

⁶² Bursalı, *age*, 1/106.

⁶³ Şeref Han, *age*, 1/326.

⁶⁴ Bağdatlı, *age*, 1/738.

İKİNCİ BÖLÜM

BİTLİSÎ'NİN TEFSİR METODU

I. RİVAYET YÖNÜ

İslam alimleri arasında yazılan tefsirlerin farklı metotları bulunur. Bu durum ilk devirlerden itibaren devam etmektedir. Diğer taraftan ayetlerin açıklanış ve yorumları da farklı olabilir. Kimisi kısa ve özlü cümlelerle açıklamalarda bulunurken bazıları da uzun ve edebi cümleler kullanmış olabilir. Bunların metot itibariyle isimleri farklı olmakla birlikte hepsinin ismi tefsirdir. Yüce Allah Kur'ân-ı Kerîm'de bu durumu şöyle ifade etmektedir “*Onlar sana bir misal getirmezler ki, biz sana hak olanı, açıklaması ondan daha güzel olanı getirmiş olmayalım.*”⁶⁵

Arapça “fsr” kökünden türeyen “tefsir” sözcüğü lügat anlamı ile beyan etmek, keşfetmek, izhar etmek ve üzeri kapalı bir şeyi açmak gibi manalarda da kullanılmaktadır. İstilah olarak ise “müşkül olan lafızdan murat edilen şeyi keşfetmektir.”⁶⁶ Müellifimiz Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin de tefsir kavramına verdiği mananın, Kur'ân'ın ayetlerini açıklama yönteminden Sünni tefsir metodunu kullandığını söyleyebiliriz.

Çalışmamızın üçüncü bölümünde ele aldığımız konu, Bitlisî'nin Kur'ân-ı Kerîm'in dördüncü suresi olan Nisâ Suresinin tefsirindeki metodudur. Surenin “Kadınlar” anlamına gelen “Nisa” ismi, bazı bölümlerinde kadınlarla ilgili konulara değindiğinden dolaydır. Medine döneminde nazil olup 176 ayetten ibarettir.

Surenin ana konuları şunlardır: Allah korkusu, akrabalık bağları, yetimin malını yemekten sakınmak, evlilik, boşanma, miras, ebeveyne itaat, abdest, gusül, teyemmüm, gayrimüslümleri dost edinmemek, emaneti ehline ulaştırmak, Allah'a ve Peygambere itaat, savaş, selamlaşma, diyet, şirkten, inkardan, nifaktan, münafıklardan, haksız kazançtan, insan öldürmekten, sövmekten, cimrilikten, ve riyadan sakınmak, adil olmak,

⁶⁵ Furkan 25/33

⁶⁶ Rağîb İsfahânî (ö. V./XI. yy), *Müfredâtü Elfâzı'l-Kurân*, Daru'l-Kalem, Dimaşık-2009, s: 636; Luvis Ma'lûf el-Yesûî (ö. 1946), *el-Müncidü fi'l-Lügati ve'l-Edebi ve'l-Ulûmi*, Matbaatu'l-Katolikiye, Beyrut-1957, s: 583; geniş bilgi için bkz: İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, TDV Yayınları, Ankara-2019, s: 240.

Peygamberler arasında ayrımcılık etmemek, ehli kitabın yanlışlıkları, iman edip ve salih amel işleyenlerin mükafatı, Allaha itaat etmemenin akıbeti, Kur'ân'a inanma ve Allah'ın yolundan sapmamak.

A. Ayeti Ayetle Tefsiri

Kur'ân ayetlerini tefsir ederken kullanılan usuller farklıdır. Ancak ilk dönemden itibaren tefsir kaynaklarına inilerek yapılacak tefsir önemlidir. Rivayet tefsiri, bazı ayetleri beyan ve tafsil etmek için bizzat Kur'ân'daki diğer ayetlerle, Hz. Peygamber'in ve ashabının sözleriyle açıklanır.⁶⁷ Bir ayet tefsir edilirken öncelikle ayette yer alan kelimelere, bunların Kur'ân'daki diğer kullanımlarına uygun anlamlar verilir.⁶⁸ Bir yerde kendisine sadece işaretle iktifa edilen bir mevzu, başka yerde genişçe anlatıldığı gibi, bir ayette kapalı olarak zikredilen bir kelime başka ayette şerh ve izah edilir. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin de kendi eserinde bu yöntemi sıkça uyguladığı görülür. Bunlara örnek olarak şu misalleri verebiliriz.

Örnek 1

Bitlisî, Nisâ Suresinin “*Allah'ın, sizin için geçim kaynağı yaptığı mallarınızı aklı ermezlere vermeyin*”⁶⁹ kısmının tefsirini yaparken “*süfehâ*” kavramını, akılları ermeyen, mallarını koruma rüşdüne ermemiş kız ve erkek çocukları olarak ve “*kıyâmen*” kavramını ise, bedeni destekleyecek ve dini koruyacak çardak şeklinde açıklar. Müellif, seleflerin malın önemini ifade eden sözlerini aktarır ve Yüce Allah'ın Hz. Mûsa'ya fakirleri düşünen zenginlere hazırladığı nimetinin üzerine hitap ettiği bir kudsî hadisi getirerek,⁷⁰ Bakara Süresinde yer alan, “*Mallarını Allah yolunda harcayanların durumu, yedi başak bitiren ve her başakta yüz tane bulunan bir tohum gibidir. Allah dilediğine kat kat verir. Allah lütfü geniş olandır, hakkıyla bilendir*”⁷¹ ayeti ile sözü tamamlar.⁷²

Örnek 2

⁶⁷ Konu ile ilgili bilgi için bkz: Cerrahoğlu, *age*, s: 256.

⁶⁸ Mehmet Paçacı, *Kur'ân'a Giriş*, İSAM Yayınları, İstanbul-2010, s: 114.

⁶⁹ Nisâ 4/5.

⁷⁰ Tâcü'd-Dîn el-Hanefî (ö. 1169), *el-Mü'cem*, el-Beşâir Daru'l-İslâmiyye, Beyrut, s: 356; Alâü'd-Dîn el-Müttakî el-Hindî (ö. 1567), *Kenzü'l-Ummâli fî Süneni'l-Ekvâli ve'l-Efâli*, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-1985, 6/487/16664.

⁷¹ Bakara, 2/261

⁷² Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 201b.

Müellif, Nisâ Suresinde haksızlık yapan haram yiyenin cezasını anlatan ayeti incelerken ayeti ayetlerle açıklar.⁷³ “*Haksızlıkla yetimlerin mallarını yiyenler şüphesiz karınlarına ancak ateş doldurmuş olurlar; zaten onlar alevlenmiş ateşe gireceklerdir.*”⁷⁴ Bu ayette söz konusu olan azabın hem zâhirî hem de bâtinî şeklinde iki boyutlu olduğunu söyler. Azabın zahirî boyutu, ayetin zahiri ifadesinden anlaşıldığı şeklidir. Batını boyutunu ise Hümeze Suresinden şu ifade ile açıklar: “*O, Allah'ın, yüreklere işleyen tutuşturulmuş ateşidir.*”⁷⁵

Örnek 3

Ele aldığımız eserin sahibi, Nisâ Suresinin 11. ayetinin “*Şüphesiz Allah hakkıyla bilendir, hüküm ve hikmet sahibidir*” kısmını tefsir ederken “*hüküm ve hikmet sahibidir*” ifadesini ele alır.⁷⁶ Ayetin ifade ettiği kısmı ile ilgili şöyle açıklamada bulunur: Şânının yüceliğinin ve hükmünün umûmiliğinin göstergesidir, ayrıca hikmet sahiplerinin ilim ve amel, makam ve hâl açısından faziletli olduklarının delilidir. Bu açıklamasını da Bakara Sûresinin şu ifadesi ile kanıtlar: “*Allah hikmeti dilediğine verir. Kime hikmet verilmişse, şüphesiz ona çokça hayır verilmiş demektir. Bunu ancak akıl sahipleri anlar.*”⁷⁷

Örnek 4

Örnek olarak seçtiğimiz önemli ayetlerden biri de Allah ve Peygambere itaat etmeyi emreden ayettir. “*Kim Allah'a ve Peygamberine itaat ederse, Allah onu, içinden ırmaklar akan, içinde ebedi kalacakları cennetlere sokar.*”⁷⁸ Ayetin anlamına dikkat edilirse dünyada Allah ve Peygambere itaat edenin alacağı mükâfat haber verilir. Söz konusu ikramlar su, süt, şarap ve baldır. Zikredilen nimetler şöyle tefsir edilir. “*Allah'a karşı gelmekten sakınanlara söz verilen cennetin durumu şöyledir: Orada bozulmayan su ırmakları, tadı değişmeyen süt ırmakları, içenlere zevk veren şarap ırmakları ve süzme bal ırmakları vardır.*”⁷⁹ Ayetlerin anlamlarına bakıldığında iki ayet birbirini tamamlamakta ve tefsir etmektedir. Müellifimiz de konuya bu açıdan yaklaşmaktadır.⁸⁰

Örnek 5

⁷³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 204b.

⁷⁴ Nisa, 4/10

⁷⁵ Hümeze 104/6,7.

⁷⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205b.

⁷⁷ Bakara 2/269.

⁷⁸ Nisa 4/13

⁷⁹ Muhammed 47/15.

⁸⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206b.

Örnek olarak değerlendirdiğimiz bir başka ayet büyük günah işleyen hanımlara verilecek cezayı belirten ayettir. Söz konusu ayet İslam'ın ilk yıllarında nazil olmuş ve uygulanmıştır. “Eğer onlar şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye veya Allah onlar hakkında bir yol açıncaya kadar kendilerini evlerde tutun (dışarı çıkarmayın).”⁸¹ Ayetin anlamına dikkat edilirse kesin ceza belirtilmemekte hapis cezası önerilmektedir. Ölünceye kadar hapis verilebileceği veya yeni bir hükmün geleceği anlaşılmaktadır. Daha sonra gelen recm ayetiyle hüküm kesinleşmiş olur. Müellif de söz konusu ayeti, Nûr Suresinde geçen “Zina eden kadın ve zina eden erkekten her birine yüzer değnek vurun.”⁸² emriyle tefsir etmektedir.⁸³

Örnek 6

Diğer bir örnek günah işleyenlerin kurtulmasını sağlayan tövbe ayetidir. Yaratılan kullar inanır veya inkâr ederler. Allah'ın rahmeti ise her şeyi kapsamakta, günah işleyip pişman olanlara rahmetiyle tecelli etmektedir. Yüce yaratıcının rahmeti dünyada inanan ve inanmayan herkesi kapsamakla birlikte ahirette sadece inananları ihtiva etmektedir. Müellif, “Allah katında (makbul) tövbe, ancak bilmeyerek günah işleyip sonra çok geçmeden tövbe edenlerin tövbesidir”⁸⁴ ayetinde geçen “tövbe” kelimesini, Allah'ın rahmeti gereği tövbeleri kabul edebileceğini, dua edenin duasını kabul edeceğini “Bana dua edin, duânıza cevap vereyim...”⁸⁵ ayetiyle değerlendirmiştir.⁸⁶

Benzer bir örnek “Allah, sizin tövbenizi kabul etmek istiyor.”⁸⁷ ayetidir.⁸⁸ Yüce Allah tövbeleri kabul etmek istiyor ifadesini “Andolsun biz, Kur'ânı düşünüp öğüt almak için kolaylaştırdık. Var mı düşünüp (hatırlayıp) öğüt alan?”⁸⁹ ayetiyle açıklamaktadır.⁹⁰

Örnek 7

Müellif, Nisâ Suresinde yer alan “Erkeklere kazandıklarından bir pay vardır. Kadınlara da kazandıklarından bir pay vardır. Allah'tan, onun lütfunu isteyin”⁹¹ ayetinden sonra, “Allah'ın lütfu” ifadesinin önemine işaret etmiş, peşinden Allah'ın cennetleri ve gizli hazinelerin olduğunu haber verdiği, bunların içeriğini sadece Yüce Allah'ın bileceğini

⁸¹ Nisa 4/15

⁸² Nur 25/2

⁸³ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

⁸⁴ Nisa 4/17.

⁸⁵ Mü'min, 40/60

⁸⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 208b.

⁸⁷ Nisa 4/27.

⁸⁸ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 213b.

⁸⁹ Kamer 54/17

⁹⁰ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 213b.

⁹¹ Nisa 4/32.

ifade eden şu ayetle tefsir etmiştir:⁹² “Hiçbir şey yoktur ki hazineleri yanımızda olmasın, Biz onu ancak belli bir ölçüyle indiririz.”⁹³

Örnek 8

Eser sahibi, Nisâ Suresinin 42. ayetinin “*Yer yarılıp içine girmiş olmayı isterler ve Allah'tan hiçbir söz gizleyemezler.*”⁹⁴ kısmının tefsirinde, o gün onların hak sözü gizlemeye güçleri yetmeyecek, çünkü tüm organları karşılaştıkları ile ilgili şahitlik edecek bir gün olacağını söyler. Yaptığı bu açıklamasını Nûr Suresinin şu ayeti ile açıklamaktadır:⁹⁵ “*İşlemiş oldukları günahtan dolayı dillerinin, ellerinin ve ayaklarının kendi aleyhlerine şahitlik edecekler.*”⁹⁶

Örnek 9

Üzerinde araştırma yaptığımız müellif, Nisâ Suresindeki “*Kendilerini temize çıkaranları görmedin mi?*”⁹⁷ kısmının tefsirinde, kendilerini yüceltip büyük gören Ehli Kitap⁹⁸ olduğunu söyler. Yaptığı açıklaması ile ilgili, Mâide Suresindeki “*Biz Allah'ın oğulları ve sevgili kullarıyız*”⁹⁹ ve Bakara Suresindeki “*Bize ateş, sayılı birkaç günden başka asla dokunmayacaktır*”¹⁰⁰ bölümlerini delil olarak gösterir.¹⁰¹

Bitlisî'nin tefsirinin zâhirî boyutunda, ayeti ayet ile açıklama metodunu incelediğimizde farkettiğimiz iki temel yaklaşımı bulunduğunu görmekteyiz. Birincisi, ayeti ayetle açıklamış olması. Bir ayetin soyut konusunu aynı konunun anlamı somut olan başka bir ayetle tefsir etmesi, tıpkı Nisâ Suresinin 13. ayetindeki ırmakların, Muhammed Suresinin 15. ayetini dört çeşit ırmak ile açıklaması gibi. İkinci yaklaşımı, ayete yorum vererek diğer bir ayet ile açıklaması. Bir ayeti açıklamak için Kur'ân dışı bir kaynağı kullanarak yorumlaması ve çıkan yorumu diğer bir ayet ile desteklemesi, tıpkı Nisâ Suresinin 5. ayetindeki israf konusunu, seleflerin sözü ve Hz. Mûsâ ile ilgili kudî hadisinin konusu olan, fakirlere yardımın önemli olduğunu belirten “*Allah yolunda mallarını harcayanların örneği, yedi başak bitiren bir dane gibidir ki, her başakta yüz*

⁹² Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 215b.

⁹³ Hicr 15/21.

⁹⁴ Nisa 4/42.

⁹⁵ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 219b.

⁹⁶ Nur, 25/24.

⁹⁷ Nisa, 4/49.

⁹⁸ Kur'ân'da Ehli Kitap konusunun ayrıntılı bilgisi için bkz: Remzi Kaya, *Kur'ân'a Göre Ehli Kitap ve İslam*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2011.

⁹⁹ Mâide,5/18

¹⁰⁰ Bakara, 2/80

¹⁰¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 222b.

*dane vardır. Allah dilediğine kat kat fazlasını verir. Allah'ın lütfu geniştir, O herşeyi bilir*¹⁰² ayeti ile açıklaması gibi.

B. Ayeti Hadisle Tefsiri

Kur'ân, Arapça olarak indirilmiş, muhatapları onu kendi kültür seviyeleri nispetinde anlayabilmişler, anlayamadıkları yerleri, bu hususta en salahiyyetli kişi olan Hz. Peygamber'e sormuşlardı.¹⁰³ Şüphesiz ki en kıymetli ve itibar edilecek tefsir, Hz. Peygamber'in yaptığı açıklamalardır. Tarih boyunca, Kur'ân-ı Kerîm'den sonra gelen en önemli kaynak hadisler olduğundan dolayı, her müfessir gibi Hüsameddin Ali el-Bitlisî de hadislere çok önem vermiştir. Ayetteki konuyu açıkladıktan sonra yorumuna uygun başka bir ayet bulmadığı takdirde, hadis ile açıklamıştır. Ele aldığımız eserin müellifi, ayeti hadisle açıklama metodunu uyguladığını örnekleri ile göstermektediriz.

Örnek 1

Bitlisî, insanın yaratılışını anlatan Nisâ Suresinin ilk ayetinin “*İkisinden birçok erkek ve kadın*”¹⁰⁴ kısmını tefsir ederken, “*birçok*” kelimesi Arapça yazılışında “*kadın*” kelimesinden sonra değil de, “*erkek*” kelimesinden sonra gelişine dikkat eder. Dolayısı ile erkeğin kendinden çoğunu temsil ettiğini, şânının da büyük ve yüce olduğunu söyler. Yorumuna destek olarak, miras ve şahitlik gibi konularda erkeklerin payının ve güveninin kadınlardan iki kat fazla olduğunu dile getirir. Kanıt olarak da “onlar (kadınlar)’ın akli ve dini eksiktir”¹⁰⁵, “onlarla (kadınlarla) istişare edin fakat tersini uygulayın”¹⁰⁶ ve “kadınlara danışanın işi iflâh olmaz”¹⁰⁷ rivayetleri sunar.¹⁰⁸

Örnek 2

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili, aynı ayetten diğer bir öreğini verebiliriz. Nisâ Suresinin yukarıda zikri geçen ayetin akrabalık bağlarının önemini anlatan diğer bir konusunu ele alır. Ayetin “*Allah'a karşı gelmekten ve akrabalık bağlarını koparmaktan*

¹⁰² Bakara 2/261

¹⁰³ Ayrıntılı bilgi için bkz: Cerrahoğlu, *age*, s: 259.

¹⁰⁴ Nisa 4/1.

¹⁰⁵ Buhârî Muhammed b. İsmâil (ö. 256/870), *Sahîhü'l-Buharî*, Daru'l-Efkârî'd-Düveliyye, Riyad-1998, 6/6/304; Müslim b. el-Haccâc (ö. 261/875), *el-Câmi'ü's-Sahîh*, eDaru'l-Kütubi'l-İlmiyye, Beyrut-1991, 1/34/79.

¹⁰⁶ Şemseddin es-Şehâvî (ö. 902/1497), *el-Mekâsîdü'l-Hasene fi'l-Ehâdisi'l-Müştehirati alâ'l-Elsine*, Daru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut-1985, s: 400; Celâleddin es-Süyûtî (ö. 911/1505), *ed-Dürerü'l-Müntesire fi'l-Ehâdisi'l-Müştehire*, Kral Suud Ün. Yay., Riyad, s: 134.

¹⁰⁷ Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), *Müsnedü'l-İmâmi Ahmed bin Hanbel*, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-1999, 34/120.

¹⁰⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200b.

sakının”¹⁰⁹ kısmını tefsir eder. Mealde “*akrabalık bağları*” anlamındaki, Arapçası “*erhâm*” olan kelimesi “rahm” kökünden türeyen ve aynı zamanda “ana rahmi” anlamına da gelen sözcükle sesteş olduğunu dikkate alır. Böylece, akrabalık bağı ile ana rahmi ifadeleri arasını ilişkilendirir. Akrabalık bağlarına sıkı olanın derecesi yüksek ve sevabı büyük olduğuna vurgu yapar. Söylediklerinin delili olarak da şu: “rehm, arş’ta asılıdır ve der ki: kim bana tutunursa Allah onu ulaştırır, kim koparırsa Allah onu koparır” ve “Allah-u Teâlâ rahmi yarattıktan sonra ona demiş ki: sana tutunana sen de tutun, seni koparanı sen de kopar”¹¹⁰ rivayetleri getirir.¹¹¹

Örnek 3

Ele aldığımız eserden, evlenirken erkekler tarafından eşlerine verilen Mehir konusunu anlatan ayetin açıklamasını örnek gösterebiliriz. Bitlisî, Nisâ Suresinin ilgili konuyu anlatan “*Kadınlara mehirlerini gönül hoşluğuyla verin*”¹¹² kısmını tefsir eder. Mealde “*mehirler*” anlamında gelen, Arapçası “*sadukât*” olan kavramın üzerinde durur. “Sadukât” sözcüğünün, kocaların eşlerine vermeleri ile mükellef kılındıkları mehir olduğunu açıklar. Açıklamasının kanıtı olarak da şu rivayeti getirir: “fercleri helalleştiren şartların hakkı verilmeli.”¹¹³ Dolayısı ile mehrin verilmesini gerektiren bir emir üzerine uygulandığını söyler.¹¹⁴

Örnek 4

Örnek verebileceğimiz diğer bir konu ise, fakirlerin öksüzlere miras kalan paylarından yiyip yiyemeyeceklerini anlatan ayetin açıklamasıdır. Müellif bu konu ile ilgili Nisâ Suresinin “*Kim de fakir ise, aklın ve dinin gereklerine uygun bir biçimde (hizmetinin karşılığı kadar) yesin*”¹¹⁵ kısmını tefsir eder. Ayette zikri geçen “*fakir*” kavramının geliri hayatının sürdürülmesine yetmeyen olduğunu söyler ve miskin kavramı ile karışmasını diye onun da ne malı ne de harcayacak hiçbir şeyi olmayan birisi olduğunu zikreder. İki kavramı açıkladıktan sonra “*uygun bir biçimde yesin*” ifadesine dayanarak, ihtiyaca ve ücret karşılığı miktarında yiyebileceğini anlatır. Dolayısı ile veli ve vasi durumunda olan fakirlerin, öksüz çocukları barındırabilmeleri için onların mallarını kullanma hakları olduğunu söyler ve şu rivayet ile: “evimde öksüz bir çocuk bulunuyor,

¹⁰⁹ Nisa 4/1.

¹¹⁰ Müslim, *age*, 45/6/17.

¹¹¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200b.

¹¹² Nisa 4/4.

¹¹³ Buhârî, *Sahih*, 54/6/2721;

¹¹⁴ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

¹¹⁵ Nisa 4/6.

onun malından yiyebilir miyim? diye soran bir kişiye Hz. Peygamber ‘maruf ile (yiyebilirsin)’ diye cevap vermiştir”¹¹⁶ sözlerini kanıtlar.¹¹⁷

Örnek 5

Diğer bir örnek olarak, müellifin Nisâ Suresinden yetimlere karşı nasıl davranılacağını öğreten ayeti üzerindeki yaklaşımını gösterebiliriz. Eser sahibi bu konu ile ilgili Nisâ Suresinden “*Kendileri, geriye zayıf çocuklar bıraktıkları takdirde, onlar hakkında endişeye kapılanlar, (yetimler hakkında da) ürperip korksunlar*”¹¹⁸ kısmını ele alır.¹¹⁹ Yetimler üzerinden kendilerine velilik ve vasiyetlik sorumluluklar düşen, vasiyet edilen kişilerin Allah’tan korkmalarını ve sakınmalarını söyler. Buna istinaden, kendi çocuklarına nasıl davranılmasını istiyorlarsa o şekilde kendileri de davranmaları gerektiğini dile getirerek, açıklamasına kanıt olarak şu rivayetlerini getirir: “biriniz, kendine istediğini kardeşine isteyinceye kadar iman etmemiş olur.”¹²⁰ “Nasıl borç verirsen ona göre borç alabilirsin.”¹²¹ “İnsanlara karşı Allah’tan kork, Allah’a karşı insanlardan korkma.”¹²²

Örnek 6

Çalıştığımız eserden, konusu yetimlerin mallarını haksız yere yiyenlerin cezası olan ayet ile ilgi yorumunu örnek göstermemiz mümkündür. Zikri geçen konu Nisâ Sûresinin¹²³ “*Yetimlerin mallarını haksız yere yiyenler, ancak ve ancak karınlarını doldurasya ateş yemiş olurlar ve zaten onlar çılgın bir ateşe (sa’îr) gireceklerdir*”¹²⁴ kısmında yer almaktadır. Eserin yazarı ayeti tefsir ederken “*çılgın bir ateş (sa’îr)*” ifadesini Süddî’nin şu sözleri ile açıklar: “öksüzlerin malını haksız yiyen birisi, mahşer günü ağzı, kulakları, burnu ve gözlerinden alev ve duman çıkararak dirildiğinden dolayı insanlar onun kim olduğunu ondan dolayı tanıyacaktırlar.” Buna istinaden, yetimlerin mallarını haksız yiyenlerin, işlenmiş alevli bir ateşe gireceklerini söyler ve sözlerinin delili olarak şu hadisi getirir: “İsrâ gecesi, deve dudaklarına benzer dudaklı insanları gördüm, bir dudak burun deliklerine çekilmiş, diğeri ise karınlarına salınmış

¹¹⁶ Ebû Dâvûd es-Sicistânî (ö. 275/889), *Sünen Ebî Dâvûd*, Daru’r-Risâleti’l-‘Âlemiyye, Beyrut-2009, 12/8/2872.

¹¹⁷ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 203a.

¹¹⁸ Nisa 4/9.

¹¹⁹ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 204b.

¹²⁰ Buhârî, *Sahih*, 2/7/13; Müslim, *age*, 1/17/71.

¹²¹ Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), *Kitâbü’z-Zühed*, Daru’n-Nahdati’l-Arabiyye, Beyrut-1981, 2/63/176; Ebu Bekr el-Beyhakî (ö. 1066), *el-Esmâü ve’s-Syfât*, I-III, Daru’ş-Şühedâ, Kahire-2015, 1/285/133.

¹²² İbn Abbas el-Fâkihî (ö. 278/891), *Ahbârü Mekke*, Daru Hıdr, Beyrut-1994, 3/339.

¹²³ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 204b.

¹²⁴ Nisa 4/10.

durumdaydı, cehennemın koruyucuları da onların dudaklarını cehennem taşı ve kayaları ile doldurmaktaydı, taşlar da onları delip altlarından çıkmaktaydı, ‘ey Cebrâil bunlar kim?’ diye sorduğumda dedi ki: ‘onlar ki öksüzlerin mallarını zulüm ile yiyenlerdir’.”¹²⁵

Örnek 7

Çalışmamızdan gösterebileceğimiz diğer bir örnek, Nisâ Suresinin miras ayetinin tefsiridir. Müellif Nisâ Suresinden “*Eğer (kardeşler) birden fazla olurlarsa, üçte birde ortaktırlar. (Bu paylaşırma varislere) zarar vermeksizin yapılan vasiyetin yerine getirilmesinden yahut borcun ödenmesinden sonra yapılır.*” kısmını ele alır ve “(Bu paylaşırma varislere) zarar vermeksizin yapılan vasiyetin yerine getirilmesinden yahut borcun ödenmesinden sonra yapılır” ifadesi ile beraber tefsir eder.¹²⁶ Anlam çıkartırken iki ifadenin sıra açısından olmaksızın bütünlük açısından olduğunu dile getirir. Konu ile ilgili fakihlerin çoğunun görüşü, borcun ödenmesi vasiyetten evlâ olduğunu söyler. Yorumunun kanıtı olarak şu hadisi getirir: “borç ödenmesi vasiyetten önceliklidir.”¹²⁷

Örnek 8

Eserin sahibinin, Nisâ Suresindeki makbul olan tövbe konusunu ele aldığını da örnek gösterebiliriz. Müellif, tövbenin kabul olma şartlarını ifade eden ayetin “*Allah katında (makbul) tövbe, ancak bilmeyerek günah işleyip sonra çok geçmeden tövbe edenlerin tövbesidir*”¹²⁸ kısmını tefsir ederken “*çok geçmeden tövbe edenlerin tövbesidir*” ifadesini ölüm meleği gelmeden yapılması gereken tövbe olarak yorumlar.¹²⁹ Yorumunu da şu hadisle kanıtlar: “kovulduktan sonra İblis şöyle dedi: senin izzetin ve yüceliğine andolsun ki Âdem oğullarının ruhları vücutlarından ayrılmadan ben onlardan ayrılmam. Allah azze ve cella de dedi ki: Benim izzetim ve yüceliğime andolsun ki, kulumun ölüm gargara (son nefesi) gelmeden tövbesi kabul olur.”¹³⁰

Örnek 9

Ele aldığımız eserden diğer bir örnek ise, Nisâ Suresinin makbul olmayan tövbeyi anlatan ayetin tefsiridir. Bitlisî’nin, söz konusu ayetin “*Kendisine ölüm gelip çatınca,*

¹²⁵ Sa’lebî Ahmed Ebu İshâk (ö. 427/1035), *el-Keşfü ve’l-Beyân/Tefsîrû’s-Se’lebî*, I-X, Dâru İhyâü’t-Türâsî’l-Arabî, Beyrut-2002, 3/264; Begavî Hüseyin b. Mesûd (ö. 516/1122), *Meâlimü’t-Tenzîl/Tefsîrû’l-Beğavî*, Dâru Tayyibe -1984, 2/171.

¹²⁶ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 206b.

¹²⁷ İbn Mâce el-Kazvînî (ö. 273/887), *Sünen’ü-bni Mâceh*, Daru’l-Maârif, Riyad-?, 22/7/2715; Tirmizî Ebu İsâ Muhammed (ö. 279/892), *Sünenü’t-Tirmizî*, Matbaatü Mustafa el-Bâbî el-Halebî, Halep-1978, 30/5/2094.

¹²⁸ Nisa 4/17.

¹²⁹ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 208b.

¹³⁰ Heysemî Nureddin (ö. 807/1405), *Mecme’ü’z-Zevâid*, Daru’l-Kitâbi’l-Arabî, Beyrut-?, 10/207.

"İşte ben şimdi tövbe ettim" diyen kimseler ile kâfir olarak ölenlerinki değildir"¹³¹ kısmını tefsir ederken "kâfir olarak ölenlerinki" ifadesinde âsi olanın sözlü tövbesinin inkarcının tövbesi ile aynı seviyeye getirilmesi dikkatini çeker. Bu durumu şu şekilde açıklar: tıpkı inkarcının kalbinde iman bulunmadığı gibi, âsinin kalbi de ateşlere vesile olan zulûmet karanlığından koruyacak iman aydınlığından boşaltılmıştır.¹³² Sözlerine kanıt olarak şu hadisi getirir: "zina eden kişi mümin olarak zina etmez."¹³³

Örnek 10

Müellifin ayeti hadisle tefsir ettiğinin diğer bir örneği, Nisâ Suresinin evlenmek haram kılınan kişiler ile ilgili ayetidir. Eserin sahibi, Nisâ Suresinin zikri geçen ayetin "Size şunlarla evlenmek haram kılındı: Analarınız, kızlarınız, kız kardeşleriniz, halalarınız, teyzeleriniz, erkek kardeş kızları, kız kardeş kızları, sizi emziren süt anneleriniz"¹³⁴ kısmını tefsir ederken "sizi emziren süt anneleriniz" ifadesi üzerinde durur. Allah Teâlâ'nın yabancı bir kadını süt emzirdiğinden dolayı anne yerine koymasının ve aynı isim ile isimlendirmesinin sebebi olduğunu söyler. Çocuğun temel ahlaki yapılanmasını doğuran kadından olmaksızın emziren kadından olduğunu dile getirir.¹³⁵ Ayeti açıkladıktan sonra, yorumunun kanıtı olarak şu hadisi getirir: "emzirme çocuğun yapılanmasını değiştirir."¹³⁶

Bitlisî'nin, tefsirinde ayetin hadisle yorumlama yöntemini incelememizin sonucu olarak iki temel yaklaşımı olduğunu fark etmemiz mümkündür. Birinci yaklaşımı, ayetin konusuna dikkat ederek kavramları konuya uygun bir şekilde açıklar ve yorumunu uygun bir hadis ile kanıtlar, tıpkı Nisâ Suresinin 4. ayetinin tefsirindeki gibi. İkinci yaklaşımı, âyeti tefsir ederken kavramları açıklama esnasında esas konudan saparak diğer bir konuya hazırlık veya tamamlama tarzında yaklaşımıdır, tıpkı Nisâ Sûresinin 1. âyetinin tefsirindeki gibi.

C. Ayeti Sahâbe Ve Tâbiûn Sözüyle Tefsiri

Müfessirlerin bir kısmı, tefsirlerini oluştururken de, Arap dili (sarf, nahiv, belagat), ayetler (ayetin ayet ile tefsiri), hadisler, sahabe sözleri (hükmen merfû ve mevkuf

¹³¹ Nisa 4/18.

¹³² Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

¹³³ Buhârî, *Sahih*, 86/6/6782.

¹³⁴ Nisa 4/23.

¹³⁵ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

¹³⁶ Ebu Saîd Ahmed bnü'l-A'râbî (ö. 341/952), *Kitâbü'l-Mu'cem*, I-III, Daru-bni'l-Cevzî, Cidde-1997, 1/138/219; Kudâî Ebu Abdillâh (ö. 454/1062), *Müsnedü's-Şihâb*, Müessesetu'r-Risâle, Beyrut-1985, 1/56/35.

haberler), tâbiûn kavilleri gibi belli kaynaklara müracaat etmeyi ihmal etmemişlerdir.¹³⁷ Sahabe-i kiramın Kur'ân'ı tefsir ederken öncelikle Kur'ân-ı Kerîm'e sonra ise Hz. Peygamber'in sünnetine dayandıklarını biliyoruz. Ancak bu iki temel kaynaktan bir hüküm bulamadıkları durumlarda kendi içtihatlarını ortaya koyuyorlardı. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin de tefsirinde bu yöntemi sıkça uyguladığını örnekleri ile göstermekteyiz.

Örnek 1

Bitlisî, Nisâ Suresinin “*Allah'ın, sizin için geçim kaynağı yaptığı mallarınızı akli ermezlere vermeyin*”¹³⁸ kısmını tefsir ederken “*geçim kaynağı*” ifadesinin bedeni ve dini koruyacak çadır olduğunu söyler. Bu durumda beden sağlığı ve nefsin rahatlığı için malın rolü önemlidir. Ayette malın sorumluluk açısından teşvik yönü bulunduğunu söyleyen müfessirimiz, kınanma ihtimalini de içerdiğini ifade eder.¹³⁹ Konuyu bu şekilde açıkladığından sonra, sözlerine kanıt olarak seleflere ait şu sözleri getirir: “Mal müminin fakirlik saldırısına karşı müdafaa edeceği bir silahıdır”, “fakirlik küfre dönüşmek üzeredir”, “Allah'ın, benden hesabını soracak malım olması, insanlara muhtaç kalmamdan daha hayırlıdır.”¹⁴⁰

Örnek 2

Çalışmamızdan diğer bir örnek, Nisâ Suresinin miras payı ile ilgili ayetinin tefsiridir. Müellif, söz konusu ayetinin “*Eğer kardeşleri varsa anasının hissesi altıda birdir*”¹⁴¹ kısmını tefsir ederken “*Eğer kardeşleri varsa*” ifadesini iki kardeş ve fazla oldukları takdirde diye açıklar. Ayetin “*anasının hissesi altıda birdir*” ifadesini ise fakihlerin çoğuna göre öyle olduğunu söyler. Fakat İbn Abbas'ın uyguladığı ise üç kardeşten az oldukları takdirde annenin hissesini üçte birden az yapmazdı, onlardan kalanını da babanın hissesi saydığını dile getirir. Bunu ifade ettikten sonra, Hz. Osman'a iki kardeş gelip annelerine düşen üçte bir hissesinin ayete dayanarak altıda bire düşürmek istedikleri zaman, Hz. Osman da kendinden öncekilerin uygulamalarına aykırı gidemeyeceğini ifade ettiğini¹⁴² açıklamasında zikreder.¹⁴³

Örnek 3

¹³⁷ Muhsin Demirci, *Tefsir Usulü*, M.Ü. İlahiyat Fak. Vakfı Yayınları, İstanbul-2020, s: 295.

¹³⁸ Nisâ 4/5.

¹³⁹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

¹⁴⁰ Zemahşeri Carullah Mahmud (ö. 538/1144), *el-Keşşâf 'an Hakâiki Ğavâmidi't-Tenzil ve 'Uyûni'l-Ekâvîl fî Vücûhi't-Te'vil*, I-IV, Daru'l-Kitâbü'l-Arabî, Beyrut-2008, s: 361.

¹⁴¹ Nisâ 4/11.

¹⁴² Sa'lebî, *age*, 3/268.

¹⁴³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205b.

Tefsirden göstereceğimiz diğer örnek, mirasın ne zaman verilmesini açıklayan konu ile ilgilidir. Nisâ Suresinin ilgili ayeti, mirasın kime verileceğini açıkladıktan sonra, ne zaman verilmesi uygun olduğunu da anlatır. Müellif zikri geçen ayetin “*Ölenin kardeşleri varsa annesinin payı, vasiyetten ve borçtan sonra altıda birdir. Babalarınız ve oğullarınızdan, hangisinin size daha faydalı olduğunu bilemezsiniz*”¹⁴⁴ ifadesin üzerinde durur. Ayetin konusu olan miras paylaşımını “*vasiyetten ve borçtan sonra*” ifadesine dayanarak, borçların ödendiğinden, vasiyetler yerine getirildiğinden ve kefenin hazırlandığından sonra yapılması gerektiğini söyler. Ayrıca ölüme daha yakın büyük mü, küçük mü? belli olmadığı için, bir kişi vefat etmeden mirasının paylaşılmasında acele edilmemesi gerektiğini belirtir. Müfessir ayetin ifadesini bu şekilde açıkladıktan sonra, yorumunun tamamlayıcısı olarak İbn Abbas’ın şu sözünü zikreder:¹⁴⁵ “Allaha en itaatli olan baba ve oğullar kıyamet günü en yüksek derecelerde olurlar, çünkü Allah-u Teâlâ müminlerin birbirlerine şefaet etme imkanını verir, eğer babanın derecesi oğlundan yüksek olursa onun göz aydınlıklarını (mutluluklarını) yaşatmak için, oğlunu kendi dercesine yükseltir eğer ki oğlunun derecesi babasından yüksek olursa onun göz aydınlıklarını (mutluluklarını) yaşatmak için, babasını kendi derecesine yükseltir.”¹⁴⁶

Örnek 4

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili diğer örnek “kendisine varis olunan” anlamına gelen “kelâle” ile ilgili ayetin tefsiridir. Müfessir, Nisâ Suresinin ilgili ayetinin “*Eğer çocuğunuz varsa bıraktığınızın sekizde biri onlarıdır. (Yine bu paylaşırma) yaptığınız vasiyetin yerine getirilmesinden, yahut borçlarınızın ödenmesinden sonradır. Eğer kendisine varis olunan bir erkek veya bir kadının evladı ve babası olmaz ve bir erkek veya bir kız kardeşi bulunursa ona altıda bir düşer*”¹⁴⁷ kısmını tefsir ederken “kelâle” kavramını ele alır. İlgili kavramı Hz. Ebû Bekr’in bunun baba ve oğlun haricindeki hissedenden ibaret olduğunu söylemesi ile açıklar. Ayrıca yorumunu, Hz. Ömer’e konu ile ilgili soru sorulduğu zaman, Hz. Ebû Bekr’in dediğinden farklı uygulamaya Allah’tan korktuğu sözleri ile destekler.¹⁴⁸

Örnek 5

¹⁴⁴ Nisa 4/11.

¹⁴⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205a.

¹⁴⁶ Sadruddin Rûzbihân el-Bakî (ö. 606/1209), *Tefsîriü 'Arâisü'l-Beyân fî Hakâiki'l-Kur'ân*, I-III, Dâru'l-Kütubi'l-İlmiyye, Beyrut-2008, 1/234.

¹⁴⁷ Nisa 4/12.

¹⁴⁸ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205a.

Çalışmamızdan göstereceğimiz diğer örnek, zinanın cezası ile ilgili konuyu içeren ayettir. Nisâ Suresinin zikri geçen ayetinin “*Sizlerden fuhuş (zina) yapanların her ikisini de incitip kınayın*”¹⁴⁹ kısmını tefsir ederken “*incitip kınayın*” ifadesi üzerinde durur. Zina yapanları sert bir şekilde utandırarak ve aşağılayarak sözle olması gerektiğini söyler. Yorumunun kanıtı olarak, İbn Abbas’ın söz konusu ceza ile ilgili sözlü hakaret tarzında, gerekirse eller ve ayakkabılar ile vurarak incitilmeleri gerektiği sözünü¹⁵⁰ getirir.¹⁵¹

Örnek 6

Müellifin, Nisâ Suresinin mehir ile ilgili konuyu içeren ayetini tefsir etmesi diğer bir örneğimiz olacaktır. Söz konusu ayeti, fakihlerin mehrin ne zaman verileceği konuyu ele aldıkları zaman başvurdukları ayettir. Tefsirin sahibi zikri geçen ayetin “*Onlardan (nikahlanıp) faydalanmanıza karşılık sabit bir hak olarak kendilerine ücretlerini (mehirlerini) verin*”¹⁵² kısmını eserinde değerlendirir. Türkçe meallerde “mehir” anlamı verilen, Arapçası ise “ücret” olarak ifade edilen kavramın üzerinde durur. Söz konusu kavramın açıklaması ile ilgili, Mekke’nin fethinden önce meşru olan mut’a nikahının karşılığında verilen ücret ile ilgili olduğunu ifade eder. Yorumu ile alakalı İbn Abbas’ın bu ayeti: “Onlardan, ‘belli bir sürede’ faydalanmanıza karşılık sabit bir hak olarak kendilerine ücretlerini verin”¹⁵³ şeklinde okuduğunu zikreder. Müellif, mut’a nikahının hükmünün daha sonra kaldırıldığını söyler. Bu yorumunun kanıtı olarak ise, İbn Abbas’ın başta mut’a nikahının hükmünün kalkmadığı görüşünde olduğu fakat ölümünden önce görüşünden döndüğü rivayetini dile getirir.¹⁵⁴

Örnek 7

Konumuzla alakalı diğer örnek, Nisâ Suresinde Allah’ın her ümmete şahit olarak peygamberleri gönderdiğini ifade eden ayetin tefsiridir. Müfessir, söz konusu ayetinin “*Her ümmetten bir şahit getirdiğimiz ve seni de onların üzerine bir şahit yaptığımız zaman, bakalım onların hali nice olacak!..*” ifadesinden maksat, Allah’ın Hz. Peygamberi inkarcılara karşı şahit olarak göndermesi olduğunu söyler. Yorumunu İbn Mes’ûd’un Hz. Peygambere Nisâ Suresini okurken bu ayetin sonuna geldiğinde Hz.

¹⁴⁹ Nisa 4/16.

¹⁵⁰ Sa’lebi, *age*, 3/272.

¹⁵¹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 207a.

¹⁵² Nisa 4/24.

¹⁵³ Zemahşeri, *Keşşaf*, 1/382.

¹⁵⁴ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 211b.

Peygamber İbn Mes'ûd'u durdurup "bize bu kadar yeter!" diyerek ağlamaya başladığı rivayeti¹⁵⁵ ile tamamlar.¹⁵⁶

Örnek 8

Çalışmamızdan diğer bir örnek gösterebileceğimiz eserin sahibi, Nisâ Suresinin Yahudilerin Tevrat'ı tahrif ettiklerini ifade eden ayetini tefsir etmesidir. Müfessir, ilgili ayetin "*Yahudilerden öyleleri var ki, (kelimeleri yerlerinden kaydırıp) tahrif ederek onları anlamlarından uzaklaştırırlar*"¹⁵⁷ kısmını tefsir ederken "*Yahudiler*" olarak çevrilen Arapçası "*hâdû*" olarak ifade edilen kelime üzerinde durur. Kavramın hidayette olanlar anlamını esas alarak, hak yolunda olan Yahudilerden bir kısmı söz konusu olduğunu söyler. Buna istinaden "*Tahrif ederek onları anlamlarından uzaklaştırırlar*" ifadesinin, hak yolunda olan Yahudilerden bir kısmı Tevrat'ın bazı kelimeleri ile oynadıklarını dile getirir. Sözlerinin delili olarak Ka'bu'l-Ahbâr'a nispet edilen şu rivayeti getirir: Tevrat'ın birinci kitabında yazıyor ki: "Muhammed Allah'ın Resûlü'dur, seçilen kulumdur, ne kabadır ne ağır tavırlıdır, ne de karanlıdır, kötü yolu kovalamaz, merhamet eder ve bağışlar, Mekke'de doğar, hicrete uğrar ve krallığına Şam'da kavuşur."¹⁵⁸

Örnek 9

Ele aldığımız tefsirden vereceğimiz diğer örnek, Nisâ Suresinin kişinin işlediklerinin karşılığı başına musibet gelmesi ile ilgili ayetidir. Müellif, söz konusu ayetin "*Kendi işledikleri yüzünden başlarına bir musibet geldiği zaman*"¹⁵⁹ kısmının açıklamasını tıpkı Hz. Ömer'in münafığı öldürdüğü gibi der. Yaptığı açıklamasının delili olarak münafık ile Yahudi Hz. Peygambere gelip tartıştıkları¹⁶⁰ olayı zikreder.¹⁶¹

Örnek 10

Vereceğimiz diğer örnek, Nisâ Suresinin kasten bir müminin öldürülmesinin ahiretteki cezasını anlatan ayetin tefsiridir. Müfessir, ilgili ayetin "*Kim bir mümini kasten öldürürse, cezası, içinde ebedi kalacağı cehennemdir. Allah ona gazap etmiş, lânet etmiş ve onun için büyük bir azap hazırlamıştır*"¹⁶² açıklamasını, haksız ve kasıtlı bir şekilde mümin birisinin öldürülmesinden bahsedildiğini söyler. Müellif, katilin Allah'ın

¹⁵⁵ Buhârî, *Sahih*, 65/9/4582.

¹⁵⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 218a.

¹⁵⁷ Nisa 4/46.

¹⁵⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 219a.

¹⁵⁹ Nisa 4/62.

¹⁶⁰ Sa'lebî, *age*, 3/338.

¹⁶¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 226b.

¹⁶² Nisa 4/93.

rahmetinden uzaklaştırılacağını ve cennetten mahrum kalacağını dile getirerek, dolayısı ile onun için ağır bir azap ve korkunç bir sürgün hazırlanmış olduğunu ifade eder. Açıklamasının kanıtı olarak İbn Abbas'ın şu sözlerini getirir: “Bir mümini kasıtlı kasten öldürenin tövbesi kabul olmaz.”¹⁶³

Bitlisî'nin ayeti seleflerin görüşü ile tefsir etme metodunu incelememizin sonucunda üç temel yaklaşımı bulunduğunu görmekteyiz. Birincisi yaklaşımı, ayetteki somut konuyu soyutlaştırarak seleflerin görüşleri ile kanıtlaması, tıpkı Nisâ Suresinin 5. ayetinin yorumunda gibi. İkinci yaklaşımı, ilk olarak meşhur görüşü dile getirerek sonrasında sahabenin konu ile ilgili farklı yorum ve uygulamaları olduğunu zikretmesi, tıpkı Nisâ Suresinin 11. ayetinin tefsirinde gibi. Üçüncü yaklaşımı, ayetteki kapalı anlamı direkt sahabenin sözü ile açıklaması, tıpkı Nisâ Suresinin 12. ayetinin tefsirinde gibi.

D. Kıraat Vecihleri

Kıraatler ile tefsir, fakihlerin hüküm istinbatında (anlam çıkartmada) başvurdukları bir yoldur. Zira onlar, fikhî konularda içtihatla bulunurken kıraat ihtilaflarını göz önünde tutmuşlar, böylece bazen bir kıraat bir fakihin, diğeri de bir başka fakihin müracaat ettiği bir delil olmuştur.¹⁶⁴ Bir fakih için Kur'ân-ı Kerîm ilk dayanaktır. Ahkam ayetleri tefsirinde kıraatlerin farklılığından ziyade mütevatir olup olmaması daha önemlidir. Bundan dolayı kıraatlerin çeşitliliği alimlerin ihtilaflı konularda, ayetleri kendi esaslarına göre yorumlamalarında bir esneklik sağlamaktadır.

Kaynaklara göre ashabın Resûlullah'tan (s.a.v.) kıraati alış tarzları çeşitliydi.¹⁶⁵ Kıraatlerin, Kur'ân'ın anlaşılmasında önemli rolü olmuştur. Bazı müphem kelimeler, kapalı ifadeler, kıraatler sayesinde açığa kavuşmuştur. Aynı şekilde kıraatler, bazı ayetlerin yorumlanmasında ve bazı hükümlerde çelişki ve zıtlık olmayan değişik anlayışların doğmasına ve genişliğine sebep olduğu gibi, bazen de bir kıraat diğerini tekit etmiş, desteklemiş, anlamı güçlendirmiş veya yanlış anlamayı önlemiştir.¹⁶⁶ Hüküm istinbatına etki eden kıraat farklılıkları fakihlerin en önemli kaynaklarından olduğu gibi, müfessirler de eserlerinde bu türdeki kıraat farklarının ayetin manası üzerinde yaptığı değişikliği vermeye gayret etmişlerdir. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin de ayetleri tefsir ederken sıkça kıraat farklılıkları dile getirdiğini örnekleri ile göstermekteyiz.

¹⁶³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 233b.

¹⁶⁴ Ayrıntılı bilgi için bkz: Demirci, *Tefsîr Usulü*, s: 122.

¹⁶⁵ Ayrıntılı bilgi için bkz: Demirci, *Tefsîr Usulü*, s: 109.

¹⁶⁶ Abdurrahman Çetin, *Kıraatların Tefsire Etkisi*, Ensar Yayınları, İstanbul-2020, s: 85.

Örnek 1

Müfessirin, eserinde kıraatlar açısından açıklama metodu ile ilgi vereceğimiz örnek, Nisâ Suresinin akrabalık bağları ile ilgili ayetidir. Eserin sahibi ilgili ayetin “*Kendisi adına birbirinizden dilekte bulunduğunuz Allah'a karşı gelmekten ve akrabalık bağlarınızı koparmaktan sakının.*”¹⁶⁷ kısmını tefsir ederken akrabalık bağlarını değerlendirir. Mealde “*akrabalık bağları*” anlamı verilen, Arapçası “*erhâme*” olan kelimenin son harekesi değişmesi ile anlam etkilendiğini zikreder. Sonu nasb (fetha) ile “*erhâme*” şeklinde gelen kelimenin anlamını zayıflatan bir kıraata göre kesir (kesre) ile “*erhâmi*” şeklinde ve ref (zamme) ile “*erhâmu*” şeklinde geldiğini dile getirir. Kıraat farklılıkları zikrettikten sonra fetha ile gelmesi anlam açısından daha sağlıklı olduğunu savunur.¹⁶⁸

Örnek 2

Kıraat farklılıkların tefsirinde etkisini gösteren örklerden biri de, Nisâ Suresinin kocaların karılarına verdikleri mehir konusunu ele alan ayettir. Bitlisî, söz konusu ayetin “*Kadınlara mehirlerini (bir görev olarak) gönül hoşluğuyla verin*”¹⁶⁹ kısmını tefsir ederken, mealde “*mehirler*” anlamına gelen Arapçası “*sadukât*” olan kelimeyi kıraatlar açısından açıklar. Müellif, söz konusu “*sadukât*” kelimesinin bazı kıraatlara göre “*sadkât*” ve “*sudkât*” şeklinde okunduğunu zikreder. Kıraatların bu kavram üzerindeki farklı telaffuzların mehirin verilmesi gerektiği açısından vurguyu arttırdığının işareti olduğunu söyler.¹⁷⁰

Örnek 3

Diğer bir örnek ise, Nisâ Suresinin varis olunanın hakkındaki ayetidir. Müellif ilgili ayetinin “*Eğer kendisine varis olunan bir erkek veya bir kadının evladı ve babası olmaz ve bir erkek veya bir kız kardeşi bulunursa ona altıda bir düşer*”¹⁷¹ kısmını tefsir ederken “*bir erkek veya bir kız kardeşi bulunursa*” ifadesi üzerinde durur. Söz konusu kardeşlerin aynı anneden olduklarını söyler. Sözlerinin kanıtı olarak Sa'd b. Ebî Vakkâs'ın bu ayeti: “*Eğer aynı anneden bir erkek veya bir kız kardeşi bulunursa*”¹⁷² şeklinde okuduğunu zikreder.¹⁷³

¹⁶⁷ Nisa 4/1.

¹⁶⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200b.

¹⁶⁹ Nisa 4/4.

¹⁷⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

¹⁷¹ Nisa 4/12.

¹⁷² Ebu Cafer Muhammed et-Taberi (ö. 310/923), *Tefsîrû't-Taberî min Kitâbihi Câmi'ü'l-Beyâni 'an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân*, I-XXVI, Daru Hicr, Kahire-2001, 6/483.

¹⁷³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205a.

Örnek 4

Çalışmamızdan konu ile ilgili göstereceğimiz bir başka ayet ise, Nisâ Suresinde namaza hangi durumlarda yaklaşılmaması gerektiğini açıklayan ayettir. Eser sahibi söz konusu ayetinin “*Sarhoş iken ne söylediğinizi bilinceye kadar, bir de -yolcu olmanız durumu müstesna- cünüp iken yıkanıncaaya kadar namaza yaklaşmayın*”¹⁷⁴ kısmını tefsir ederken “*sarhoş*” kelimesi üzerinde durur. Mealde “*sarhoş*” olarak ifade edilen kelimenin Arapçası “*sükârâ*” şeklinde okunur. Müellif de bu kelimenin çeşitli kıraatlarda farklı telaffuz edildiğini söyler. Bir kıraata göre sîn harfi fethalı “*sekârâ*” diğer bir kıraata göre ise sîn harfi fethalı ve kâf harfi ise sükûnlü “*sekrâ*”¹⁷⁵ şekliklinde geldiğini zikreder. Farklı telaffuzlarının hepsi aynı kelimenin çoğulu olduğunu dile getiren müfessir, ayetin genel anlamı açısından aynı anlam ifade ettiklerini söyler.¹⁷⁶

Örnek 5

Göstereceğimiz örneklerin diğeri ise, Nisâ Suresinde namazın kısaltılması ile ilgili konuyu açıklayan ayettir. Tefsirin sahibi, zikri geçen ayetinin “*Yeryüzünde sefere çıktığınız vakit kâfirlerin size saldırmasından korkarsanız, namazı kısaltmanızdan ötürü size bir günah yoktur*”¹⁷⁷ kısmını tefsir ederken “*kısaltmanız*” anlamına gelen “*taksurû*” kelimesini ele alır. Söz konusu kelimenin kıraatlar açısından farklı telaffuz edildiğini zikreder. Kıraatların bazılarında sâd harfi kesre ile “*taksırû*” şeklinde geldiğini amma Zühri’nin kıraatında ise “*tukassırû*” şeklinde şeddeli geldiğini¹⁷⁸ dile getirir. Her versiyonun manası da aynı anlama geldiğini söyleyen müfessir, korku halinde namazın kısaltılması Kitâb (Kur’ân) ile sabitlenmiş olduğunun altını çizer.¹⁷⁹

Örnek 6

Kıraatların tefsirdeki etkisini gösteren bir başka örnek, Nisâ Suresinin birisini haksız iken haklı çıkarıncıların durumunu anlatan ayettir. Eserin sahibi söz konusu ayetinin “*İşte siz öyle kimselersiniz (ki, diyelim) dünya hayatında onları savundunuz. Ya kıyamet günü onları Allah'a karşı kim savunacak, yahut kim onlara vekil olacak?*”¹⁸⁰ kısmını tefsir ederken “*onlardan*” anlamına gelen ifade üzerinde durur. Arapçası “*anhüm*” olan ibarenin çoğulu ifade ettiğini söyler ve bu durumda Tu’me olarak bilinen kişi ile kavmi

¹⁷⁴ Nisa 4/43.

¹⁷⁵ Ebu Abdillah el-Hüseyin b. Haleveyh (ö. 370/980), *Muhtasar fi Şevâzi'l-Kur'âni min Kitâbi'l-Bedi'*, Maktabatü'l-Mütenebbi, Kahire-1934, s: 33.

¹⁷⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 219b.

¹⁷⁷ Nisa 4/101.

¹⁷⁸ İbn Haleveyh, *Muhtasar*, s: 36.

¹⁷⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 235b.

¹⁸⁰ Nisa 4/109.

kastedildiğini dile getirir. Abdullah'ın kıraatına göre ise tekil şekli ile “ondan” anlamına gelen “anhü”¹⁸¹ diye okunduğunu, bu durumda da söz konusu sadece Tu'me kastedildiğini ifade eder.¹⁸²

Örnek 7

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer örnek ise, Nisâ Suresinin karıkocanın ayrılmasını ele alan ayetinin tefsiridir. Tefsirin sahibi, ilgili ayetin “*Eğer bir kadın kocasının, kendisine kötü davranmasından, yahut yüz çevirmesinden endişe ederse, uzlaşarak aralarını düzeltmelerinde ikisine de bir günah yoktur*”¹⁸³ kısmını tefsir ederken “*uzlaşarak aralarını düzeltmelerinde*” ifadesini ele alır. Söz konusu ifadenin paylaşım ve nafaka ile ilgili olduğunu açıklar. Açıklaması ile ilgili, bir koca karısına gelip “yaşlanmışsın ve vücudun çirkinleşmiş, senin üzerine bir genç ve güzel kız ile evlenmek istiyorum, eğer geceler ve gündüzlerimi onunla paylaşmaya razı isen birlikte olacağız, eğer razı değil isen yolun açıktır.” şeklinde söylemesini örnek gösterir. Ayrıca müellif, ayetteki “*uzlaşmak*” anlamına gelen “*yuslihâ*” sözcüğü üzerinde durur ve bu şekilde Kûfi'ler okuduğunu fakat diğerleri [yassâlihâ]¹⁸⁴ tarzında okuduklarını zikreder. İki çeşit kıraatın da aynı anlama geldiğini ifade eden müfessir, okunuş açısından hepsinin caiz olduğunu söyler.¹⁸⁵

Örnek 8

Ele aldığımız eserden konumuz ile ilgili bir başka örnek, Nisâ Suresinin tanıklık esnasında adil olması gerektiğini anlatan ayetinin tefsirindedir. Eserin sahibi ilgili ayetinin “*(Şahitlik ettikleriniz) zengin veya fakir de olsalar (adaletten ayrılmayın). Çünkü Allah ikisine de daha yakındır*”¹⁸⁶ kısmını tefsir ederken, zenginlik ile fakirlik durumları bir kişiyi sevindirmek için lehine veya diğerini üzme için aleyhine tanıklık edilmemesi gerektiğini söyler. Tanıklığın sonucu iyilik, başarı ve mutluluk getirmek için meşru kılındığını dile getirir. Ayrıca müellif, ayetin “*ikisine*” ifadesi üzerinde durur

¹⁸¹ Beğavi, *Mealim*, 2/285.

¹⁸² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 239b.

¹⁸³ Nisa 4/128.

¹⁸⁴ Ahmed b. Mücahid el-Bağdadi (ö. 325/936), *Kitâbü's-Seb'ah fi'l-Kıraât*, Daru'l-Mearif, Kahire-1972, s: 238.

¹⁸⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 246b.

¹⁸⁶ Nisa 4/135.

ve kıraat râvisini zikretmeden “Allah hepsine de daha yakındır”¹⁸⁷ şeklinde de okunduğunu zikreder.¹⁸⁸

Örnek 9

Çalışmamızdan vereceğimiz diğer örnek ise, Nisâ Suresinin ehli kitabın Hz. İsa’ya iman etmeleri ile ilgili ayetin tefsiridir. Müfessir söz konusu ayetin “*Kitab ehlinden hiç kimse yoktur ki ölümünden önce, ona (İsa’ya) iman edecek olmasın*”¹⁸⁹ kısmını tefsir ederken “ölümünden önce” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadenin yahudî, hıristiyan ve diğer ehli kitap’ın hepsini kapsadığını dile getirir. Hz. İsa Allah’ın kulu ve elçisi olduğuna ölüp gidinceye kadar iman etmedikleri ile ilgili olduğunu söyler. Bu şekilde ayette tekil olarak gelen zamirin çoğulu ifade ettiğinin altını çizen müellif, açıklamasının kanıtı olarak diğer bir kıraatta “ölümlerinden önce”¹⁹⁰ şeklinde zamirin çoğul tarzında geldiğini zikreder.¹⁹¹

Örnek 10

Konu ile ilgili bir başka örnek, Nisâ Suresinin Allah’ın peygamberlere vahiy ettiği ile ilgili ayetin tefsirindedir. Müfessir zikri geçen ayetin “*İbrahim’e, İsmail’e, İshak’a, Yakub’a, torunlarına, İsa’ya, Eyyüb’e, Yûnus’a, Hârûn’a ve Süleyman’a da vahyetmiştik. Davûd’a da Zebûr vermiştik*”¹⁹² bölümünü tefsir ederken “*Davûd’a da Zebûr vermiştik*” kısmındaki “*Zebûr*” sözcüğü üzerinde durur. Söz konusu kelimenin “ze” harfi fetha ile geldiğine dikkat çekerek, diğer bir kıraata göre ise zamme ile [Zubûr]¹⁹³ şeklinde geldiğini de zikreder. Eser sahibi, kıraat açısından farklı okunan bu sözcüğün, anlam itibari ile sahifelere yazılan, çalgı aleti ile ilahî şeklinde okunan bir metin olduğunu söyler ve iki kıraatın birbirini açıkladığını ifade eder.¹⁹⁴

Bitlisî’nin, ayetin açıklamasında kıraatlarla tefsir etme yöntemini ele aldığımız zaman, üç temel yaklaşımı olduğunu görmemiz mümkündür. Birinci yaklaşımı, ayeti yorumladıktan sonra diğer kıraatları da zikrederek, anlam açısından birisinin daha tutarlı olduğunu söyler, tıpkı Nisâ Suresinin 1. ayetinin açıklaması gibi. İkinci yaklaşımı, ayetin soyut anlamına diğer bir kıraattan örnek göstererek somut anlam kazandırır, tıpkı

¹⁸⁷ Taberi, *Tefsir*, 7/588; Esirüddin Ebu Hayyan Muhammed el-Endülüsî (ö. 745/1344), *el-Bahru’l-Muhît fi’t-Tefsîr*, I-XI, Daru’l-Fikr, Beyrut-2010, 4/94.

¹⁸⁸ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 248b.

¹⁸⁹ Nisâ 4/159.

¹⁹⁰ Taberi, *Tefsir*, 7/668.

¹⁹¹ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Süleymaniye Ktp. vr: 270a.

¹⁹² Nisâ 4/163.

¹⁹³ Bağdadi, *age*, s: 240.

¹⁹⁴ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 258b.

Nisâ Suresinin 12. ayetinin açıklamasındaki gibi. Üçüncü yaklaşımı ise, ayeti açıkladığı esnasında farklı kıraatları zikrederek hepsi de aynı anlamı ifade ettiğini söyler, tıpkı Nisâ Suresinin 128. ayetinin açıklamasındaki gibi.

E. Esbab-ı Nüzûl

Ayetler arasında var olduğu zannedilen müşkillerin çözümünde, ayette kastedilen olay veya şahısların tespitinde, mübhemlerin giderilmesinde esbâb-ı nüzûl rivayetleri önemli rol oynamaktadır. Ayetlerin nüzul sebeplerini bilmek, müfessirler için olduğu kadar İslâm tarihçileri ve eğitimcileri için de çok büyük faydalar sağlamaktadır. Esbâb-ı nüzûl'ü tespit edip bilmek ancak sahabeden gelen nakiller ile mümkündür. Çünkü Hz. Peygamber ile beraber aynı olayları yaşayıp müşahede eden onlardır.¹⁹⁵ Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî de tefsirinde esbâb-ı nüzûl'e önem verdiğini örnekleri ile sunmaktayız.

Örnek 1

Ele aldığımız tefsirde esbab-ı nüzul ile açıklama örneği olarak, müfessirin Nisâ Suresinin 2. Ayetine yaklaşımını gösterebiliriz. Söz konusu ayeti, yetimlerin mallarını haksız olarak yenmesini yasaklayan ayetidir. Müellif ilgili ayeti¹⁹⁶ tefsir ederken, yetim çocukların malını haksız şekilde yemek büyük bir günah olduğunu açıklar. Yorumu ile ilgili, Ğatafân kabilesinden bir kişinin amcaoğluna ait büyük miktarda parası olduğunu, amca oğlu bulûğ çağına erdiğinde o kişiden parasını geri istediğini, fakat alamayınca ikisi de Hz. Peygambere gidip danıştıklarında, Hz. Peygamber bu ayeti okuyup ve dolaysı ile o kişi ikna olduğu rivayetini¹⁹⁷ zikreden müfessir, ayetin bu sebepten dolayı nazil olduğunu söylemiştir.¹⁹⁸

Örnek 2

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 4. ayetinin tefsiridir. Söz konusu ayeti, evlenirken kadınlara verilen mehirden erkeklerin yiyebilecekleri konusunu ele alır. Eserin sahibi ilgili ayeti¹⁹⁹ tefsir ederken, bir erkek eşine hediye ettiği şeyden, eşinin rızası olduğu taktirde ondan yemenin câiz olduğunu açıklar. İslâm'ın ilk

¹⁹⁵ Ayrıntılı bilgi için bkz: İbrahim Çelik, *Örnekleriyle Tefsir Tarihi ve Usûlü*, Emin Yayınları, Bursa-2000, s: 42.

¹⁹⁶ Nisa 4/2.

¹⁹⁷ Mukatil b. Süleyman (ö. 150/767), *Tefsîru Mukâtil'i-bn'i-Süleymân*, Müessesetü't-Târîhi'l-Arabî, I-V, Beyrut-2002, 1/356; Abdurrahman b. Ebi Hatim (ö. 327/938), *Tefsîr'ü-bni Ebî Hâtimi/Tefsîr'ü'l-Kur'âni'l-Azîmi Müsneden 'an Resûl'i-Llahi ve 's-Sahâbeti ve 't-Tâbiîn*, Maktabatü Neẓârî'l-Bâz, I-X, Mekke-1997, 3/854/4728; Vahidi Ali Ebu'l-Hasen (ö. 468/1076), *Esbâbü'n-Nüzûl*, Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut-1991, s: 146.

¹⁹⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200a.

¹⁹⁹ Nisa 4/4.

döneminin erkeklerinin eşlerinden kalan malı yemeye çekindiklerini söyleyen müellif, ayetin de bundan dolayı nazil olduğunu²⁰⁰ dile getirir.²⁰¹

Örnek 3

Esbab-ı nüzulün tefsirdeki etkisi ile ilgili ele aldığımız eserden bir başka örnek ise, Nisâ Suresinin 7. ayetini tefsiridir. Söz konusu ayet, kadınların mirastaki paylarını açıklayan ayettir. Eserin sahibi ilgili ayeti²⁰² tefsir ederken, kız çocukların da anne ve babaları bıraktığı mirastan payları olduğunu açıklar. Müellif, yaptığı yorum ile ilgili, Evs bin Sâbit el-Ensârî vefat ettiğinden sonra arkasından eşini ve üç tane kız çocuğunu bırakmasına rağmen amca oğlu mirasını kendisine aldığından dolayı eşinin gidip Hz. Peygamber'e şikâyet etmesi sonucunda nazil olduğunu²⁰³ söyler.²⁰⁴

Örnek 4

Konu ile ilgili çalışmamızdan göstereceğimiz diğer örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 9. Ayetine açıklamasındaki yaklaşımıdır. Nisa Suresinin söz konusu ayeti, öksüz kalan çocukların haklarını açıklayan ayettir. Müfessir ilgili ayeti²⁰⁵ tefsir ederken, veli ve vasilerin yetim çocukların mallarına karşı Allah'tan korkarak yaklaşmaları gerektiğini açıklar. Yaptığı yorumun ardından, bu ayetin sebab-i nüzulü ile ilgili üç tane rivayeti zikreder:

Birinci rivayet: Câbir bin 'Abdillah hastalanınca, mâl ve mülkü ile ne yapması gerektiğini Hz. Peygambere danıştığında, Hz. Peygamberin ona cevap vermediğinin sonucunda nazil olduğunu.

İkinci rivayet: Evs el-Ensârî'nin eşi hakkında nazil olduğunu.

Üçüncü rivayet: Eşi ve iki tane kız çocuğu olan Sa'dü-bnü'r-Rabî el-Ensârî, Uhud savaşında şehit düşünce amcası miraslarına el koyduğundan dolayı, eşi Hz. Peygamberin yanına gelip durumu izah ettiğinin sonucunda, Hz. Peygamber amcalarını çağırıp ona miras ayetini okuyup iki kızına üçte ikiyi ve annelerine de sekizde birini vermesini, kalanını ise kendine bırakmasını emrettiği rivayeti.²⁰⁶ Müfessir bu üç rivayeti

²⁰⁰ Süyûtî Celaleddin (ö. 911/1505), *Lübâbü'n-Nükûl fî Esbâbi'n-Nüzûl*, Müessesetü'l-Kütübi's-Sekâfiyye, Beyrut-2002, s: 71.

²⁰¹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

²⁰² Nisa 4/7.

²⁰³ Sa'lebî, *age*, 3/260.

²⁰⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 203b.

²⁰⁵ Nisa 4/9.

²⁰⁶ Sa'lebî, *age*, 3/267.

zikrettikten sonra, son rivayetinin altını çizer ve İslam tarihinde gerçekleşen ilk miras paylaşım olayı bu olduğunu söyler.²⁰⁷

Örnek 5

Ele aldığımız eserden esbab-ı nüzulün tefsirdeki etkisi olarak gösterebileceğimiz diğer örnek ise, Nisâ Suresinin 15. ayetinin tefsiridir. Söz konusu ayet, zina yapanların cezasını açıklayan ayettir. Müfessir ilgili ayeti²⁰⁸ tefsir ederken, bir insanı öldürmek zina etmekten daha ağır olmasına rağmen, zina edenin şahitleri dört kişi olması gerektiğinin altını çizer. İslam'ın ilk döneminde zina eden kadınları ölünceye kadar ev hapsinde tuttuklarını açıklayan müellif, zina haddi ayeti²⁰⁹ nazil olduktan sonra Hz. Peygamber bekarlar için yüz sopa, evliler için de recmi uygulamalarını emrettiğini²¹⁰ söyler. Eserin sahibi bu yaklaşımı ile esbab-ı nüzulü nâsîh ve mensûh konusu ile ilişkilendirdiğini görmekteyiz.²¹¹

Örnek 6

Konumuz ile ilgili bir başka örnek, Nisâ Suresinin 24. ayetinin tefsiridir. Nisâ Suresinin söz konusu ayeti, bir erkeğin hangi kadınla evlenebileceğini açıklayan ayettir. Eserin sahibi ilgili ayeti²¹² tefsir ederken, evli oldukları halde savaş sonrası esir düşen kadınların helal olduklarını söyler. Yorumu ile ilgili, Evtâs savaşı sonrasında sahabeler esir düşen kadınların evli olduklarını öğrenince, onlara yaklaşmaya çekindiklerini söyleyen müellif, ayetin bu olayın sonucu olarak nazil olduğunu²¹³ dile getirir.²¹⁴

Örnek 7

Esbab-ı nüzulün tefsirdeki etkisi ile ilgili çalışmamızdan bir başka örnek, Nisâ Suresinin 32. ayetinin tefsiri üzerinden olacaktır. Söz konusu ayet, kadınların da mirastan payları olduğunu açıklamaktadır. Eserin sahibi ilgili ayeti²¹⁵ tefsir ederken, erkeklerin mirastan payı olduğu gibi kadınların da mirastan pay hakları olduğu şeklinde açıklar. Yorumu ile ilgili, Ümmü Seleme Hz. Peygambere gelip, kadınların erkekler gibi savaşamadıklarından dolayı miras konusunda erkekler gibi hakları olmadığını

²⁰⁷ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr:

²⁰⁸ Nisa 4/15.

²⁰⁹ Nûr 24/2.

²¹⁰ Sa'lebî, *age*, 3/271.

²¹¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

²¹² Nisa 4/24.

²¹³ Vahidi, *age*, s: 153.

²¹⁴ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

²¹⁵ Nisa 4/32.

nedametini paylaştığını zikreden müfessir, ayetin Ümmü Seleme'nin şikayetinin sonucu olarak nazil olduğunu²¹⁶ söyler.²¹⁷

Örnek 8

Ele aldığımız eserden konu ile alakalı diğer örnek, Nisâ Suresinin 37. ayetinin tefsiridir. Nisa Suresinin söz konusu ayeti, Allah'ın insanlara verdiği nimetlerini gizleyenlerin cezasını açıklar. Üzerinde çalıştığımız tefsirin sahibi ilgili ayeti²¹⁸ tefsir ederken, Allah'ın verdiği nimetleri gizleyen ve başkalarına da gizlemelerini öğreten cimri insanların, Allah'ın nimetlerini gizlediklerinden dolayı kâfir olduklarını açıklar. Bu tür insanları ahirette ceza olarak acı çektirici azap beklediğini söyleyen müfessir, bu ayetin nazil olmasının sebebinin Yahudi tayfa olduğunu iki tane rivayet ile kanıtlar:²¹⁹

Birinci rivayet: Yahudi tayfası Ensar'a fakirleşebilecekleri sebebi ile, mallarını harcamamalarını ve nasıl saklayacaklarını öğretmiştir.²²⁰

İkinci örnek: Yahudi tayfa insanlardan Hz. Peygamber'in dindeki mevkiini gizlemiştir.²²¹

Örnek 9

Konu ile ilgili göstereceğimiz diğer örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 53. Ayetini açıklamasıdır. Söz konusu ayet, hakimiyet iddia edenler ile ilgili konuşur. Müfessir ilgili ayeti,²²² Yahudiler bütün mülk ve dünya hakimiyeti onların olacağını iddia ettiklerinden dolayı nazil olduğu²²³ şeklinde açıklar.²²⁴

Örnek 10

Ele aldığımız eserden diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 123. Ayetinin açıklaması olacak. Söz konusu ayet, insanların kendilerince tasarladıkları bir üstünlük üzerinden suç işledikleri için cezalandırılacaklarını anlatır. Eser sahibi bu ayeti ele alırken nüzul sebebinin rivayet üzerinden yorumlamaz. Müellif ilgili ayeti eserin tevîl kısmında açıklar. Ehl-i kitâb, kendi peygamberleri ve kitaplarını Hz. Muhammed ve Kur'ân'dan önce nazil olduklarından dolayı, dinde Müslümanlardan daha üstün olduklarını

²¹⁶ Vahidi, *age*, s: 154.

²¹⁷ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 215b.

²¹⁸ Nisa 4/37.

²¹⁹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 218b.

²²⁰ Vahidi, *age*, s: 156.

²²¹ Vahidi, *age*, s: 157.

²²² Nisa 4/53.

²²³ Zemahşeri, *Keşşaf*, 1/400.

²²⁴ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 223b.

kurguladıklarını zikreden müfessir, ayetin ehl-i kitâb ile Müslümanlar arasında iftihar tartışması sonucu olarak nazil olduğunu dile getirir.²²⁵

Bitlisi'nin, ayetin açıklamasında esbâb-ı nüzûl'ü kullanma yöntemini ele aldığımız zaman, beş farklı yaklaşımı olduğunu görmemiz mümkündür. Birinci yaklaşımı: ayeti tefsir ettikten sonra açıklamasını esbâb-ı nüzûl rivayeti ile destekler, tıpkı Nisâ Suresinin 2., 4. ve 7. ayetlerinin tefsirindeki gibi. İkinci yaklaşımı: ayeti tefsir ettikten sonra açıklamasını desteklemek için farklı rivayetleri zikreder, tıpkı Nisâ Suresinin 9. ve 37. ayetlerinin tefsirindeki gibi. Üçüncü yaklaşımı: ayeti tefsir ettikten sonra, esbâb-ı nüzûl'ünü dolaylı bir şekilde diğer bir ayete, ardından da hadise bağlayarak nâsih mensûh konusuna değinir, tıpkı Nisâ Suresinin 15. ayetinin tefsirindeki gibi. Dördüncü yaklaşımı: ayetin tefsirini direkt esbâb-ı nüzûl rivayeti ile yapar, tıpkı Nisâ Suresinin 53. ayetinin tefsirindeki gibi. Beşinci yaklaşımı: ayetin açıklamasında rivayetleri kullanmaksızın, anlam üzerinden nüzul sebebini çıkartır, tıpkı Nisâ Suresinin 123. ayetin yorumlama örneği gibi.

F. Nâsih Mensûh

Kur'ân'ın tefsirini yapmak ve ondan amelî hükümler çıkarabilmek için bilinmesi lazım gelen esaslardan biri de nesh meselesidir. Allah'ın nesh ettiği veya onun yerine getirdiği hükümlerden her biri, Allah'ın ilmi açısından aynı değeri taşımaktadır. Kur'ân'ı sağlıklı bir şekilde tefsir edebilmek için, aynı konuda iki ayrı hüküm bildiren ayetlerden hangisiyle amel edileceğinin bilinmesi gerekir. Aksi halde hatalara düşmek kaçınılmaz olur. Hangi hükmün mensuh olduğunun bilinmesi de, ayetlerden hangisinin sonradan indiğini bilmeye bağlıdır. Nisâ Suresinde mensuh kabul edilen ayetler ile ilgili müfessirler arasında ihtilaf söz konusudur. Nesihi edildiğine dair rivayetler bulunduğu gibi, hiç bulunmayanları da vardır.²²⁶ Hüsameddin Ali el-Bitlisi de tefsirinde nâsih mensuh konusuna önem verdiğini örnekleri ile göstermekteyiz.

Örnek 1

Ele aldığımız tefsirden Nesihi konusu ile ilgili göstereceğimiz ilk örnek, Nisâ Suresinin 8. Ayetinin tesirindedir. Söz konusu ayet, mirastan sadaka çıkartılması önerisinde bulunur. Müfessir ilgili ayeti tefsir ederken, miras malının paylaşımı esnasında, miras payına girmeyen akraba, miskin ve fakir olanlara da gönül ısındırma amacıyla az olsa

²²⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 245b.

²²⁶ Ayrıntılı bilgi için bkz: Remzi Kaya, *Kur'ân-ı Kerim'de Nesihi*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2020, s: 19; İsmail Cerrahoğlu, *age*, s: 142; Çelik, *age*, s: 46.

da sadaka yapmalarına dair istihbâbî ve vucûbî tarzında bir emirdir bulunduğunu zikreder. Önceki müfessirler bu ayetin muhkem olduğu görüşünde bulunsalar da, çalıştığımız tefsirin sahibi bazılarına göre bu ayet muhkem bazılarına göre ise mensuh²²⁷ olduğunu²²⁸ dile getirir.²²⁹

Örnek 2

Konumuz ile ilgili diğer bir örnek ise, zina yapan kimselerin ceza haddi ayetidir. Müellif, Nisâ Suresinin söz konusu ayetinin: “*Kadınlarınızdan fuhuş (zina) yapanlara karşı içinizden dört şahit getirin. Eğer onlar şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye veya Allah onlar hakkında bir yol açıncaya kadar kendilerini evlerde tutun (dışarı çıkarmayın)*”²³⁰ açıklamasında, İslâm’ın ilk yıllarında zina eden bir kadın ölümüne kadar ev hapsine mahkûm kaldığını dile getirir. Bu durum da Had ayeti “*Zina eden kadın ve zina eden erkekten her birine yüzer değnek vurun*”²³¹ nazil oluncaya kadar²³² geçerli olduğunu zikreden eser sahibi, daha sonra bu ayetle neshedildiğini söyler.²³³

Örnek 3

Çalışmamızdan diğer bir örnek, konu itibari ile bir önceki ayetin devamıdır. Söz konusu ayet “*İçinizden bu çirkin fiili işleyen ikiliye eziyet edin. Eğer tövbe eder, durumlarını düzeltirlerse artık onlara eziyet etmekten vazgeçin; çünkü Allah tövbeleri çok kabul eden, çok esirgeyendir*”²³⁴ açık bir şekilde, zina edenlere karşı eziyet edilmesini ama tövbe edenlere ise affedilmesini emrediyor. Müfessir, Nisâ Suresinin bu ayetini tefsir ederken, zikri geçen eziyet ve işkencenin evlenmemiş olduğu halde fahişelik yapan erkek ve kadına karşı uygulanır, şeklinde açıklar. Ayrıca bu ayetin recim ayeti ile neshedildiğini söyleyen müellif, görüşünü Hz. Peygamber’in yeni Müslüman olan gencin zinaya düştüğünden dolayı üzerinde recmettiğinin rivayeti ile kanıtlar.²³⁵

Örnek 4

²²⁷ Muhken ve mensûh konusuyula ilgili BKZ: Remzi Kaya, *Kur’ân-ı Kerîm’de Nesih*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2020.

²²⁸ Beyzavi Nasırüddin (ö. 685/1286), *Tefsîrû’l-Beyzâvî/Envâru’t-Tenzîl ve Esrârü’t-Te’vîl*, I-III, Daru’r-Raşid, Beyrut-2000, 1/335.

²²⁹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 204b.

²³⁰ Nisa 4/15.

²³¹ Nur 24/2.

²³² Sa’lebî, *age*, 3/271.

²³³ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 207a.

²³⁴ Nisa 4/16.

²³⁵ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 207a.

Konumuz ile ilgili ele aldığımız çalışmadan diğer bir örnek, Nisâ Suresinin erkeklerin kadınlara yararlanma karşılığı olarak verilmesi gereken ücret hakkında konuyu ele alan ayetidir. Nisâ Suresinin ilgili ayetinin “*Onlardan karı-koca ilişkisi yaşadıklarınıza kararlaştırılmış olan ücretlerini (mehirlerini) verin*”²³⁶ kısmı müfessirler arasında ihtilafa yol açmıştır. Bazıları ücretten maksat nikah mehri olduğunu söyleseler de, diğerleri mut’a nikahın karşılığı olarak açıklamışlar. Bizim müfessir de söz konusu ifadeyi mut’a nikahının karşılığı olduğunu ve Mekke’nin fethinden önce, mut’a nikahını mubah kılmak için nazil olan bu ayete dayanarak bir erkek geçici olarak mehrini vererek birkaç günlüğüne nikah kıyabildiğini, fakat Mekke’nin fethinden sonra ise bu ayetin neshedildiğini söyler. Görüşünün kanıtı olarak, İbn Abbas’ın ayet ile ilgili başta mensuh olmaksızın, muhkem olduğunu savunduğunu, fakat vefat etmeden önce görüşünden vazgeçtiği²³⁷ ile ilgili rivayetler bulunduğunu dile getirir.²³⁸

Örnek 5

Çalışmamızdan nesih konusu ile ilişkili göstereceğimiz diğer örnek, Nisâ Suresinin bir kimsenin yeminlerini bağlayan kişilere miras payı çıkartması gerektiğini anlatan ayetinin tefsirindedir. Müfessir, söz konusu ayetinin “*Yeminlerinizin bağladığı (ahitleştiginiz) kimselere de kendi hisselerini verin*”²³⁹ kısmını tefsir ederken²⁴⁰ İslam’ın ilk yıllarında ahitleşenlerin mirastan altıda bir payı olduğunu zikreder. Bu durum daha sonra Enfâl Suresinin “*Allah'ın kitabınca, kan akrabaları birbirlerine (varis olmaya) daha layıktırlar*”²⁴¹ ayeti ile neshedildiğini²⁴² dile getiren müellif, sonuç itibari ile mirasın akrabalar arasında paylaşılması gerektiği şeklinde açıklamada bulunur.

Bitlisî, Nisâ Suresinin tefsirinde nesh’in uygulaması esnasındaki yaklaşımını ele aldığımızda beş farklı özelliğin olduğunu görmekteyiz. Birinci özellik, ayeti ayet ile neshetmesidir, tıpkı Nisâ Suresinin 15. ve 33. ayetlerinin tefsiri gibi. İkinci özellik, ayeti hadis ile neshetmesi, tıpkı Nisâ Suresinin 16. Ayetinin tefsiri gibi. Üçüncü özellik, ayetin mensuh olup olmadığı konusunda sahabenin görüşünü dikkate alması, tıpkı Nisâ Suresinin 24. ayetinin tefsiri gibi. Dördüncü özellik, gerekçelerini zikretmeksizin ayetin neshinde ihtilaf söz konusu olduğunu söylemesi ile yetinmesidir, tıpkı Nisâ Suresinin 8.

²³⁶ Nisa 4/24.

²³⁷ Sa’lebî, *age*, 3/286.

²³⁸ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

²³⁹ Nisa 4/33.

²⁴⁰ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr:

²⁴¹ Enfal 8/75.

²⁴² Sa’lebî, *age*, 3/301.

Ayetinin tefsiri gibi. Beşinci özellik: ayeti, Ayetin kendisini zikretmeden Kur'ân'da yer almayan, kayıtlarda rivayet yoluyla bulunan, genel kurala göre ayetin kendisi mensuh fakat hükmü devam eden kategoriye giren, Recim Ayeti saydığı bir ayet ile neshetmesi, tıpkı Nisâ Suresinin 16. ayetinin tefsiri gibi.

G. Dilbilimsel İzahları

Nahiv, tüm dinî bilimlerin temelidir. Kur'ân'ın ilk bilim dalı olan tefsirin gölgesi altında türemiş sayılsa dahi, ikisine de ilim olarak baktığımızda nahvin tefsirden daha önce temellendiğini görmekteyiz. Nahiv ile birlikte gelişen İ'râb ise zamanla müstakil hale gelmiştir. Müstakil hale gelişi ise Kur'ân'ın gölgesi altında olmuştur.²⁴³ Birçok müfessir Kur'ân'ı açıklarken, hangi gramer kurallarına uyduklarını zikretmiştir. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî de tefsirinde bu yöntemi sıkça kullandığını örnekleri ile göstermektedir.

Örnek 1

Müfessirimizin tefsir ederken gramere önem verdiği ile ilgili, eserinden Nisâ Suresinin 4. ayetini açıklamasından örnek verebiliriz. Söz konusu ayet, bir kocanın evlendiği zaman karısına verdiği mehirden yiyebileceğini ifade eder. Üzerinde çalıştığımız eserin sahibi ilgili ayetin “*Eğer kendi istekleriyle o mehrin bir kısmını size bağışarlarsa, onu da afiyetle yiyin*”²⁴⁴ kısmını tefsir ederken, mealde “*afiyet ile*” anlamına gelen Arapçası “*merîâ*” olan sözcüğünün sonu mensûb olarak (fetha ile) gelişinin sebebi mahzûf (gizli) mastarın sıfatı olduğunu, dolayısı ile “*ikiniz de afiyet ile yiyin*” anlamına geldiğini ifade eder. Müellif sözünün devamında söz konusu “*afiyet ile*” ifadesinin “*yiyin*” sözcüğünün mef'ûlünün hâli olarak açıklanabileceğini, bu durumda ise bir kocanın karısına verdiği mehirden yemesinin mubah olduğuna vurgu yapıldığını dile getirir.²⁴⁵

Örnek 2

Konumuz ile ilgili vereceğimiz diğer örnek, müfessirin Nisâ Suresinin 9. ayetinin ele almasından olacak. Söz konusu ayet, bir kimsenin yetim çocuğa kendi öz evladı gibi davranmasını emreder. Ele aldığımız eserin sahibi, ilgili ayetin “*Kendileri, geriye zayıf çocuklar bıraktıkları takdirde, onlar hakkında endişeye kapılanlar, (yetimler hakkında da) ürperip korksunlar*”²⁴⁶ kısmını tefsir ederken, mealde “*ürperip korksunlar*” anlamına gelen Arapçası “*hâfû 'aleyhim*” olan ifadenin “*çocuklar*” sözcüğünün ikinci

²⁴³ İbrahim el-İbyari (ö. 1994), *İ'râbü'l-Kurân el-Mensûbu ile'z-Zeccâc*, Daru'l-Kitâbi'l-Lübnânî, Beyrut-1982, 3/1091.

²⁴⁴ Nisâ 4/4.

²⁴⁵ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

²⁴⁶ Nisâ 4/9.

sıfatı olduğunu zikreder. Müfessir bu durum ile ilgili, bir velinin bakımını yüklediği yetime karşı daha merhametli ve şefkatli davranması gerektiği üzerine vurgu yapıldığı şeklinde açıklamada bulunur.²⁴⁷

Örnek 3

Çalışmamızdan göstereceğimiz diğer bir örnek ise, eser sahibinin Nisâ Suresinin 14. ayetini tefsir ederken gramer inceliklerine önem vermesidir. Söz konusu ayet, Allah'a karşı gelen kimsenin sonucu cehennem olacağını açıklar. Müellif ilgili ayeti “*Kim de Allah'a ve Peygamberine isyan eder ve onun koyduğu sınırları aşarsa, Allah onu ebedi kalacağı cehennem ateşine sokar. Onun için alçaltıcı bir azap vardır*”²⁴⁸ tefsir ederken, mealde “*alçaltıcı*” anlamına gelen, Arapçası “*mühîn*” olan sözcüğünü “*ihânet*” mastarından türediğini söyler. Söz konusu kelimenin ism-i fâil olduğunu zikreden müfessir, Allah-u Teâlâ'nın bu sözcük ile aşağılamak ve tahkir etmek istediğini dile getirir.²⁴⁹

Örnek 4

Üzerinde durduğumuz konu ile ilgili çalışmamızdan bir başka örnek, müfessirin Nisâ Suresinin 19. ayetinin tefsir etmesindedir. Söz konusu ayette Allah-u Teala kocasız kalan kadınlara karşı haksızlık yapanları eleştirir. Eserin sahibi ilgili ayetin “*Ey iman edenler! Kadınlara zorla mirasçı olmanız size helal değildir. Açık bir hayasızlık yapmış olmaları dışında, kendilerine verdiklerinizin bir kısmını onlardan geri almak için onları sıkıştırmayın*”²⁵⁰ kısmını tefsir ederken, mealde “*onları sıkıştırmak*” anlamına gelen Arapçası “*ta'dulûhünne*” olan ifadenin “*mirasçı olmanız*” ifadesine atıfta bulunduğunu söyler. Ayrıca “*lâ*” edatı nefyi katılaştırmak için konduğunu zikreden müfessir, cümleyi “*kadınların evlenmelerine engel olmayın*” anlamına geldiğini ifade eder.²⁵¹

Örnek 5

Müfessirimizin ayetin açıklamasında gramere önem verdiği örneklerinden biri de, Nisâ Suresinin 20. ayetini tefsirinden olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, bir kimsenin karısından boşanırken evlenmeden önce verdiği mehir malını geri almasını kınar. Ele aldığımız tefsirin sahibi ilgili ayeti “*Eğer bir eşin yerine başka bir eş almak isterseniz, öbürüne (mehir olarak) yüklerle mal vermiş olsanız dahi ondan hiçbir şeyi geri*

²⁴⁷ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 204b.

²⁴⁸ Nisa 4/14.

²⁴⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

²⁵⁰ Nisa 4/19.

²⁵¹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 208a.

almayın. *İftira ederek ve açık günaha girerek mi verdiğinizi geri alacaksınız?*”²⁵² tefsir ederken mehrin geri alınması büyük günah olduğu ifadesi üzerinde durur. Müfessir, mealde “onu geri mi alacaksınız?” anlamına gelen Arapçası “*eta’huzûnehü*” olan ifadesi inkarın istifhamı (sorgusu) olduğunu zikreder. Ayrıca, mealde “*iftira*” anlamına gelen Arapçası “*bühtâna*” olan sözcüğün ya temyiz ve de hâl olduğunu dile getiren eser sahibi “*açık günah*” ifadesini, zikri geçen “*bühtâna*” sözcüğüne atıfta bulunduğunu söyler.²⁵³

Örnek 6

Konumuz ile ilgili vereceğimiz bir diğer örnek, ele aldığımız eserin sahibinin Nisâ Suresinin 24. ayetini tefsir etmesinden olacak. Söz konusu ayet, bir erkeğin hangi kadınlarla evlenebileceğini açıklar. Müellif ilgili ayetin “*(Savaş esiri olarak) sahip olduklarınız hariç, evli kadınlar (da size) haram kılındı. (Bunlar) üzerinize Allah'ın emri olarak yazılmıştır. Bunların dışında kalanlar ise, iffetli yaşamak ve zina etmemek şartıyla mallarınızla (mehirlerini verip) istemeniz size helal kılındı*”²⁵⁴ kısmını tefsir ederken Allah'ın emri ifadesi üzerinde durur. Mealde “*Allah'ın emri*” anlamına gelen Arapçası “*Kitâbellah*” olan ifadesindeki “*Kitabe*” sözcüğünün nasb (fetha) ile gelişinin sebebini ele alır. Fetha ile geliş sebebini, illeti hazf edilen meful-i mutlak olduğunu dile getiren müfessir, “*size helal kılındı*” ifadesinin “*Kitâbellah*” ifadesini nasbeden fiile atıfta bulunduğunu söyler.²⁵⁵

Örnek 7

Ele aldığımız eserden göstereceğimiz bir başka örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 38. ayetini açıklamasından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, sadakalarını göstererek verenleri kınar. Müellif ilgili ayetin “*Bunlar, mallarını insanlara gösteriş için harcayan*”²⁵⁶ kısmını tefsir ederken “*Bunlar*” sözcüğü önceki ayette bahsi geçen cimriler veyahut kâfirlere atıfta bulunarak anlam kazandığını dile getirir.²⁵⁷

Örnek 8

Çalışmamızdan konu ile ilgili göstereceğimiz bir başka örnek ise, müellifin Nisâ Suresinin 69. ayetine yaptığı tefsiri üzerinden olacak. Söz konusu ayet, Allah'a ve Hz. Peygambere itaat edenlerin derecelerini anlatır. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayetin

²⁵² Nisa 4/20.

²⁵³ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 208a.

²⁵⁴ Nisa 4/24.

²⁵⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

²⁵⁶ Nisa 4/38.

²⁵⁷ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 218b.

“Kim Allah'a ve Peygambere itaat ederse, işte onlar, Allah'ın kendilerine nimet verdiği peygamberlerle, sıddıklarla, şehidlerle ve iyi kimselerle birlikte dirler”²⁵⁸ kısmını tefsir ederken, Arapçası “min” olan edatı üzerinde durur. Söz konusu edat ile ilgili gramer açısından iki yorum yapar. Birincisi: mealde “kimseler” anlamına gelen Arapçası “ellezîne” olan sözcüğünün beyanı veya hâli olduğunu söyler. İkincisi ise: mealde “kendilerine” anlamına gelen Arapçası “aleyhim” olan edatın zamirine ait olduğunu dile getirir. İki yorumu da yapan müellif, her halükârda anlam itibari ile şânlarının yüceliğini ifade ettiğini söyler.²⁵⁹

Örnek 9

Konumuz ile ilgili vereceğimiz diğer bir örnek, ele aldığımız eserden Nisâ Suresinin 75. ayetinin tefsiridir. Allah-u Teala söz konusu ayette zayıfları korumaya ve onların uğuruna savaşmaya teşvik eder. Müfessirimiz ilgili ayeti “Size ne oluyor da, Allah yolunda ve, "Ey Rabbimiz! Bizleri halkı zâlim olan şu memleketten çıkar, katından bize bir dost ver, bize katından bir yardımcı ver" diye yalvarıp duran zayıf ve zavallı erkekler, kadınlar ve çocukların uğrunda savaşa çıkmıyorsunuz?”²⁶⁰ tefsir ederken zayıf ve güçsüzler ifadesi üzerinde durur. Mealde “zayıf/zavallı” anlamına gelen Arapçası “müstad’afine” olan sözcüğünü gramer açısından iki taraflı ele alır. Birincisi: söz konusu sözcüğünün “Allah” kelimesine atıfta bulunduğunu zikreder. İkincisi ise: “Allah yolunda” ifadesine atıfta bulunduğunu dile getirir. Açıklamasında iki yola başvuran müellif, her halükârda da “güçsüzleri, kâfir ve zalimlerin ellerinden kurtarılması gerektiği” anlamına geldiğini söyler.²⁶¹

Örnek 10

Ele aldığımız tefsirden konumuz ile ilgili göstereceğimiz bir başka örnek, müfessirimizin Nisa Suresinin 95. ayetinin tefsir etmesindedir. Allah yolunda cihat edenlerin durumunu anlatır. Üzerinde çalışma yaptığımız eserin sahibi ilgili ayetin “Mü'minlerden özür sahibi olmaksızın (cihattan geri kalıp) oturanlarla, Allah yolunda mallarıyla, canlarıyla cihad edenler eşit olamazlar”²⁶² kısmını tefsir ederken özürlüler ifadesini üzerinde durur. Müfessir ayetteki “özür sahibi olmaksızın” ifadesini gramer tarafını iki açıdan ele alır. Birincisi: zikri geçen ifadenin “oturanlar” kelimesinin sıfatı

²⁵⁸ Nisa 4/69.

²⁵⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 226a.

²⁶⁰ Nisa 4/75.

²⁶¹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 228b.

²⁶² Nisa 4/95.

olduğundan dolayı merfû' (ötreli) geldiğini söyler. İkincisi ise: “Mü'minler” kelimesinin sıfatı olduğundan dolayı mecrûr (esreli) veyahut onun bedeli olabileceğini dile getirir.²⁶³ Bitlisî, Nisâ Suresinin tefsirinde gramer ile açıklama metodunu ele aldığımız esnada, iki çeşit yaklaşımı bulunduğunu görmekteyiz. Birinci yaklaşımı: ayetteki kelimelere anlam verdikten sonra, kazandırdığı anlamın nedeni olarak kelimelerinin cümle içindeki gramer değerlerini açıklamasıdır, tıpkı Nisâ Suresinin 9. ayetinin tefsiri gibi. İkinci yaklaşımı ise: ayetteki kelimelere cümle içindeki gramer değerlerinin farklı versiyonlarını zikrederek anlam vermesidir, tıpkı Nisâ Suresinin 69. ayetinin tefsirindeki gibi.

II. DIRAYET YÖNÜ

Dirayet tefsirine aklî muhakeme, yani içtihatlarla yapıldığı için re'y veya ma'kûl tefsir de denir. Ancak akli muhakeme ile yapılıyor diye rivayeti nazarı itibara almıyor demek değildir. Çünkü dirayet tefsirinin birçok yerinde rivayetlerle gelen haberler delil olarak kullanılmaktadır. Dolayısıyla dirayet tefsiri, “rivayetlerle yetinmeyip dil, edebiyat, din ve diğer çeşitli bilgilerin ışığında aklî muhakeme ile yapılan tefsirdir.” Burada re'yden maksat içtihatdır. Eğer bu içtihat cehalet ve sapıklıktan uzak, dayanılması gereken esaslara bağlı değilse kabul edilemez.²⁶⁴ Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin de yorumlarındaki içtihatlarını görmemiz mümkündür.

A. İtikadi Konular

Hz. Peygamber'in vefatından sonra Müslümanlar arasında ihtilaf çıkmıştır. Bazı ihtilafli konuları kolayca atlatılabilseler de birtakım konular ise gruplaşmalarına ve ayrılışmalarına neden olmuştur. Tefsirlerin tedvini başladığı zaman, itikadi ve siyâsî gibi konular sayesinde Müslümanlar arasında mezhepleşme meydana gelmiştir. Müfessirlerin ayeti yorumladıkları zaman kendi mezhebine uygun bir şekilde yorumlanabilecek hadisleri kullanmaları ve ona göre ayeti de tefsir etmeleri, mezhebi tefsirlerinin özelliklerinden birisidir.²⁶⁵ Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin Nisâ Sûresindeki itikadi ayetlerine yaklaşımını ve nasıl açıkladığını örnekleri ile göstermekteyiz.

(I) Nübüvvet

²⁶³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp, vr: 234a.

²⁶⁴ Ayrıntılı bilgi için Bkz: Muhammed Zerkânî (ö. 1367/1948) , *Menâhilü'l-İrfân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, II, Daru'l-Kitabi'l-Arabî, Beyrut-1995, 2/50; Cerrahoğlu, *age*, s: 258.

²⁶⁵ Ayrıntılı bilgi için bkz: Süyûfi Celaleddin (ö. 911/1505), *el-İtkân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, I-II, Daru-bnü Kesir, Dımaşık-2002. 2/1202.

Üzerinde çalıştığımız eserin sahibinin itikadi konuların açıklamasıyla ilgili, Nisâ Suresinin 152. ayetinin tefsirini örnek verebiliriz. Söz konusu ayette Allah-u Teala peygamberler arasında ayırt edilmemesi gerektiğini açıklıyor. Müfessir ilgili ayeti “Allah’a ve peygamberlerine iman edip onlardan hiçbirini diğerlerinden ayırmayanlara gelince, işte Allah onlara mükâfatlarını verecektir”²⁶⁶ Bakara Suresinin ““Biz Allah’a ve bize indirilene; kezâ İbrâhim, İsmâil, İshak, Ya’küb ve torunlarına indirilenlere; yine Mûsâ ve İsâ’ya verilenlere ve bütün peygamberlere rableri tarafından gönderilenlere inandık. Onlar arasında ayırım yapmayız; biz O’na teslim olmuşuzdur’ deyin”²⁶⁷ ayetiyle açıklar. Bir ayeti diğer ayetle ilişkilendirdikten sonra, Allah’ın müminlere peygamberler arasında ayırt etmeksizin hepsine iman etmek şart olduğunu öğrettiğini dile getirir.²⁶⁸

(2) İlimde râsih olanlar

Ele aldığımız konuyla ilgili diğer bir örneği, Nisâ Suresinin 162. ayetinin tefsirinden gösterebiliriz. Allah-u Teala söz konusu ayette “Onlar arasından ilimde derinleşmiş olanlarla müminler -ki bunlar sana indirilene ve senden önce indirilmiş olana iman ederler”²⁶⁹ ehli kitap bilginlerinden bazıları Hz. Peygamberi kabulleneceklerini açıklıyor. Müfessir ayetin ilgili kısmını tefsir ederken, mealde “derinleşmiş” olarak gelen, Arapçası “er-Râsihûn” olan kavramı Abdullah b. Selam ve benzerleri gibi ehli kitap olarak ve “müminler” kavramını ise Muhacir ile Ensar olarak nitelendirir. Dolayısı ile Hz. Peygambere ve ona nazil olana iman ettikleri ile beraber, diğer peygamberlere ve onlara nazil olan Tevrat, Zebur ve İncil gibi, tahrif olan veya olmayan kitaplara da iman edenler söz konusu olduğunu dile getirir.²⁷⁰

(3) Apaçık nur

Üzerinde çalıştığımız konuyla ilişkin gösterebileceğimiz bir sonraki örnek, Nisâ Suresinin 174. ayetinin tefsirindedir. Müfessir ilgili ayeti “Ey insanlar! Şüphesiz size Rabbinizden kesin bir delil geldi ve size apaçık bir nur indirdik” açıklarken, söz konusu Hz. Muhammed ile Allah’ın nazil ettiği apaçık ve tertemiz kitabı olduğunu söyler.²⁷¹

(4) Allah’ın kitabına sarılmak

²⁶⁶ Nisa 4/152.

²⁶⁷ Bakara 2/136.

²⁶⁸ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 254b.

²⁶⁹ Nisa 4/162.

²⁷⁰ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 258b.

²⁷¹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 261b.

Çalışmamızdan itikadi konularla ilişkin vereceğimiz son örnek, Nisâ Suresinin 175. ayetinin tefsirinden olacak. Müfessir söz konusu ayeti “*Allah’a iman edip O’na sımsıkı sarılanlara gelince, Allah onları, kendinden bir rahmet ve lütuf içine daldıracak ve onları kendine ulaştıran dosdoğru bir yola iletecektir*”²⁷² tefsir ederken “*Allah’a iman edip O’na sımsıkı sarılanlar*” ifadesi üzerinde durur. Allah’a iman edip ve onun kitabına tutunanlar olduğunu söyleyerek, Allah’ın vadettiği hidayete ulaşmak için doğru yol olan İslam ve şeriat yolunda olması gerektiğini söylemiştir.²⁷³

B. Fıkıh

Fıkıh kelimesi Arapça “fkh” kökünden türeyen “fi’l” vezninde bir sözcüktür. Lügat anlamı itibari ile bir konuyu kavramak ve güzelce idrak etmek anlamına gelmektedir. İslam bilimlerinde özel terim olarak kullanılmaktadır. İstilah anlamı itibari ile şeriatın amelî hükümleri ve din usulü üzerinde oluşan ilim anlamına gelmektedir.²⁷⁴ Fıkıh ilmi ile uzmanlaşan insana fakih, kullandığı metot ve usullerine ise fıkıhçılık denmektedir. Kur’ân-ı Kerîm, İslam dininin temelidir. Doğal olarak, dinin amelî boyutu şeriatın alimleri olan fakihler de ilk olarak Kur’ân-ı Kerîm’e başvurumaktadırlar.

İslam’ın ilk devirlerinde akide ve siyaset yönlerinden zuhur eden çeşitli mezheplerin çoğu zamanımıza kadar ulaşmamıştır. Zamanımıza ulaşanlar da akidelerini ve talimlerini muhafaza etmiş ve onları müdafaa eden eserler meydana getirilmiştir. Kendilerini savunmak için en kuvvetli delilin Kur’ân’da olacağına inandıklarından, onu kendilerini savunacak şekilde tefsir veya te’vil etmişlerdir.²⁷⁵ Çalıştığımız eser de muhteva açısından yarısı rivayet tefsiri olduğu sebebi ile müellif de tefsir etme esnasında ahkam ayetlerini kendi usulüne göre ele alıp yorumlamaktadır.

(1) Ahkâm ayetlerini açıklaması

Fıkıh müçtehitlerin hüküm çıkarmada içtihatlarına konu edindikleri Kur’ân naslarıdır. Amaç da İslam’ın temel kaynağı olan Kur’ân’ın içermiş olduğu hükümleri, kaide ve prensipleri ortaya çıkarıp insanlara dünya ve ahiret mutluluğunun yollarını göstermektir. Böylece bu tefsir sayesinde ki, bazı bilginler ahkam ayetlerinin ihtiva ettiği hükümlere ve fakihlerin söz konusu ayetlerden çıkarmış oldukları farklı neticelere işaret

²⁷² Nisa 4/175.

²⁷³ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 261b.

²⁷⁴ “Fıkıh” kavramı ile detaylı bilgi için bkz: Heysem Hilal, *Mu’cemü Mustalehi’l-Usûl*, Daru’l-Cil, Beyrut-2003, s: 238.

²⁷⁵ Cerrahoğlu, *age*, s: 332.

etmişlerdir.²⁷⁶ Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî eserinin tefsir kısmında ahkam ayetlerinin açıklamasını ve fıkıhçı olarak ayetlerin yorumunda kullandığı metotlarını inceleyerek, tutunduğu görüşlerinin nasıl olduğunu örnekleri ile göstermekteyiz.

(a) Akrabalık bağlarına riayet

Ahkam ayetleri tefsiri ile vereceğimiz ilk örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 1. ayetini tefsir etmesinden olacak. Söz konusu ayet, akrabalık bağlarının dinde önemli olduğunu anlatır. Müfessir ilgili ayetin “*Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğunuz Allah’a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riayetsizlikten de sakının*”²⁷⁷ kısmını şu şekilde tefsir eder:

- 1) Ayetin mealinde “*Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğunuz*” anlama gelen, Arapçası “*tesâ’elûne bihi*” şeklinde olan ifade üzerinde durur. İlgili ifadenin, ihtiyaç durumlarında Allah’ın adını anarak yemin etmekten bahsedildiğini söyler.
- 2) Ayetin “*Allah’a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riayetsizlikten de sakının*” kısmının mealinde “*akrabalık haklarına*” anlamına gelen, Arapçası “*erhâme*” olan kavramını ele alır. Allah-u Teâlâ söz konusu erhâm kelimesini, akrabalık haklarının Allah katında şanı yüce olduğunu göstermek için, kendi Rahman isminden türettiğini söyler. Akrabalık bağlarına sıkı olanların Allah katında büyük sevap kazanacaklarını zikreden müellif, söz konusu bağları koparanların ise zulüm ve adaletsizliğe uğrayacaklarını dile getirir.²⁷⁸

(b) Yetim hakları

Çalışmamızdan ahkam ayetleri tefsiri konusu ile ilgili, eser sahibinin Nisâ Suresinin 2. ayetine yaklaşımından örnek göstereceğiz. Allah-u Teala söz konusu ayette, yetimlerin mallarına riayet edilmesini emreder. Müfessir ilgili ayetin “*Yetimlere mallarını verin, temiz piş olanla değişmeyin, onların mallarını kendi mallarınıza katarak yemeyin*”²⁷⁹ kısmını tefsir ederken “*Yetimlere mallarını verin*” ifadesini ele alır. İlgili ifadeyi, yetimlerin mallarını şer’î hakları geçerliliğe başladığı zaman, onlara teslim edilmesi gerektiğini zikreder. Bahsettiği hakların ise akıl-baliğ olarak bulûğa erdikleri zaman yürürlüğe geçtiğini dile getirir.²⁸⁰

²⁷⁶ Demirci, *Tefsir Tarihi*, s: 234.

²⁷⁷ Nisa 4/1.

²⁷⁸ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 200b.

²⁷⁹ Nisa 4/2.

²⁸⁰ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 206b.

(c) Teaddüdü zevcât

Üzerinde çalıştığımız eserden konumuz ile alakalı bir başka öreği, Nisâ Suresinin 3. ayetinin tefsirinden vereceğiz. Söz konusu ayet, erkekler kaç kadınla evlenebileceklerini açıklar. Eser sahibi ilgili ayeti “*Yetimlerin hakkına riayet edemeyeceğinizden korkarsanız, beğendiğiniz kadınlardan ikişer, üçer, dörder nikâhlayın. Haksızlık etmekten korkarsanız tek kadın veya mülkiyetinizde bulunan câriye ile yetinin*”²⁸¹ tefsir ederken şu şekilde yorumlar:

- 1) Ayetin “*Beğendiğiniz kadınları nikâhlayın*” kısmındaki emir fiilin ibâhe ifade ettiğini dile getirir. Ayette zikri geçen yetimlerin hakları ile kadınların hakları arasında kıyaslama yaparak hüküm açısından ilişkilendirir. Yetimlerin haklarında adaletli olunması gerektiği gibi, kadınların haklarında da adaletli olabilmek için sayı azaltılması gerektiğini söyler.
- 2) Ayetin “*Beğendiğiniz kadınlardan ikişer, üçer, dörder nikâhlayın*” kısmını ele alır. Zikri bahis “*İkişer ve üçer ve dörder*” ifadesindeki “*ve*” atıf bağlacı olmaksızın, “*veya*” anlamındaki seçenek vâv olduğunu söyler. Dolayısıyla aynı zamanda dörtten fazla kadın ile evlenilemeyeceğini savunmuştur.²⁸²

(d) Aklı ermez yetimler

Konumuz ile ilgili verebileceğimiz diğer bir örnek ise Nisâ Suresinin 5. ayetinin tefsirinden olacaktır. Allah-u Teala söz konusu ayette, akılları ermez yetimlere nasıl davranılacağını açıklar. Müfessir ilgili ayeti “*Allah’ın geçiminize dayanak kaldığı mallarınızı aklı ermezlere vermeyin; o mallarla onları besleyin, giydirin ve onlara güzel söz söyleyin*” tefsir ederken “*aklı ermezler*” ifadesini ele alır. Zikri geçen ifadenin, kız veya erkek olması fark etmeksizin yetim çocuklarla alakalı olduğunu söyler. Söz konusu yetimlerin, kendi malları ile düzgün bir şekilde tasarruf edemeyeceklerinden dolayı da aklı ermeyenler olarak sayıldıklarını dile getirir.²⁸³

(e) Mehrin geri alınmaması

Bizi ilgilendiren konu ile alakalı vereceğimiz diğer bir örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 20. ayetine yaklaşımından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, erkeklere boşanırken evlenirken karılarına verdikleri mehrin miktarı büyük olduğu halde,

²⁸¹ Nisa 4/3.

²⁸² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206a.

²⁸³ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201b.

kadınlara iftira atılabileceğinden dolayı geri almamalarını emrediyor. Müfessir ilgili ayeti “Eğer bir eşi bırakıp da yerine başka bir eş almak isterseniz, onlardan birine yüklerle mehir vermiş olsanız dahi ondan hiçbir şeyi geri almayın. Siz onu, iftira ederek ve apaçık günah işleyerek mi geri alacaksınız?”²⁸⁴ tefsir ederken mehir kavramı üzerinde durur. Mealde “yüklerle mehir” anlamı verilen, Arapçası “*kıntâr*” olan kavramını çok mal olduğunu söyler. Bu açıklamasına dayanarak, bir kocanın boşayacağı eşinden az miktarını bile geri alması, kadın üzerine iftira atılabileceğinden dolayı Allah tarafından azarlanmış ve kınanmış olduğunu dile getirir.²⁸⁵

(f) Mehir verme hakkında

Çalışmamızdan konumuzla alakalı diğer bir örneği, Nisâ Suresinin 24. ayetinin tefsirinden verebiliriz. Söz konusu ayet, erkeklerin evlendikleri kadınlara mehir vermelerini emrediyor. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayetin “*Onlardan karı-koca ilişkisi yaşadıklarınıza kararlaştırılmış olan mehirlerini verin*”²⁸⁶ kısmını tefsir ederken şu sonuçlara varır:

- 1) Mealde “*karı-koca ilişkisi*” olarak anlam verilen, Türkçe direkt anlamı “zevk almak” Arapçası “*istemte ’tüm*” olan kelimesi üzerine durur. Söz konusu kelimeye halvet manasını verir. Tam anlamıyla uygulanan nikah olduğunu dile getirerek resmi nikah sonrası karıkoca arasında gerçekleşen cinsel ilişkisi şeklinde açıklamada bulunur.
- 2) Ayetin devamında, mealde ıstılah manası ile “*mehir*” lügat manası ile ise “ücret” anlama gelen, Arapçası “*ücûr*” olan kelimesi üzerinde durur. Söz konusu kelimeyi “zevk karşılığı mehir” şeklinde açıklar. Bu durumla ilgili, İslam’ın ilk yıllarında mutâ nikahı mubah olup sonradan neshedildiğini söyleyenlerin de bulunduğunu dile getirir.²⁸⁷

(g) Kadınları dövme

Ele aldığımız eserden bir diğer örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 34. ayetinin tefsirinden vereceğiz. Söz konusu ayet, sınırları aşan kadınlarla davranılma tarzını anlatır. Müfessir ilgili ayetini tefsir ederken “*(Evlilik hukukuna) baş kaldırmasından endişe ettiğiniz kadınlara öğüt verin, onları yataklarda yalnız bırakın ve onları*

²⁸⁴ Nisa 4/20.

²⁸⁵ Bitlisi, *Câmiu ’t-Tenzil ve ’t-Te ’vil*, Ohin Ktp. vr: 208a.

²⁸⁶ Nisa 4/24.

²⁸⁷ Bitlisi, *Câmiu ’t-Tenzil ve ’t-Te ’vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

*dövün*²⁸⁸ kısmını ele alır. Mealde “*onları dövün*” anlamına gelen, Arapçası “*vedribühünne*” olan ifadesi üzerinde durur. Zikri geçen ifadeyi, kadını acıtmayacak ve utandırmayacak şekilde bir dövme olduğunu açıklar. Dövmeyi önermeyen müellif, eğer dövme söz konusu olursa ancak ayetteki sıralanan üç durumun sonuncusu olarak uygulanabileceğinin altını çizerek.²⁸⁹

(h) Namaza hangi durumda yaklaşılmalı

Konumuz ile alakalı eserimizden gösterebileceğimiz diğer bir örnek ise, Nisâ Suresinin 43. ayetinin tefsirinden olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, namaza hangi durumlarda yaklaşmak yanlış olduğunu açıklar. Eserin sahibi ilgili ayetin “*Siz sarhoş iken ne söylediğinizi bilinceye kadar, cünüp iken de -yolcu olan müstesna- gusül edinceye kadar namaza yaklaşmayın. Eğer hasta olur veya yolculuk halinde bulunursanız yahut sizden biriniz ayak yolundan gelirse ya da kadınlara dokunup da -bu durumlarda- su bulamamışsanız o zaman temiz bir toprağa yönelin (teyemmüm edin); yüzlerinize ve ellerinize sürün*”²⁹⁰ kısmını tefsir ederken şu sonuçlara varır:

- 1) Ayetin “*Siz sarhoş iken namaza yaklaşmayın*” ifadesindeki sarhoşluktan maksat hak ile batıl arasını ayırt edemeyecek durum olduğunu söyler. Bu durumda namaza ve namaz kılınan mekanlara namazın yüce mevkiinden dolayı, sarhoşluktan ayılıp ne dediğini anlamaya ve namazda ne okuduğunu farkına varıncaya kadar yaklaşmak yasak olduğunu dile getirir.
- 2) Ayetin “*Cünüp iken de -yolcu olan müstesna- gusül edinceye kadar*” ifadesini de kadın ve erkek olması fark etmeksizin cünüp halinde iken namaza ve namaz kılınan mekanlara gusül abdesti almadan yaklaşmak yasak olduğunu söyler. Fakat “*yolcu olanlar müstesna*” kısmına gelince, bu istisna durumu yolcu olan her cünüplüye ait olmadığını zikreder. Söz konusu istisnanın, ancak yolculuk esnasında hava soğukluğu, susuzluk, hastalık veya korku gibi su kullanılmasında engel yaratan istisnai durumlara düşen birisine mahsus olduğunu anlatır.
- 3) Ayetin son “*Eğer hasta olur veya yolculuk halinde bulunursanız yahut sizden biriniz ayak yolundan gelirse ya da kadınlara dokunup da -bu durumlarda- su bulamamışsanız o zaman temiz bir toprağa yönelin (teyemmüm edin); yüzlerinize ve ellerinize sürün*” kısmını teyemmüm ile ilgili olduğunu söyler. Teyemmümün, su ile

²⁸⁸ Nisa 4/34.

²⁸⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 215b.

²⁹⁰ Nisa 4/43.

büyük veya küçük abdestlerinin şartlarını yerine getirmelerine engel olan suyu kullanamayan hastalar ve su bulamayan yolcular gibi istisnai durumlarda geçerli olduğunu dile getirir. Söz konusu teyemmümün, karıştırılmamış temiz toprak ile veya onun cinsinden olan madde ile yapılması gerektiğini anlatır.²⁹¹

(i) Diyet malı

Çalışmamızdan ahkam ayetleri tefsiri örneği olarak, Nisâ Suresinin 92. ayetinden verebiliriz. Söz konusu ayet, yanlışlıkla öldürülen müminin diyeti ile alakalı konuyu açıklar. Müfessir ilgili ayetin “*Yanlışlıkla olması dışında, bir müminin bir mümini öldürmeye hakkı olamaz. Yanlışlıkla bir mümini öldüren kimsenin mümin bir köle azat etmesi ve ölenin ailesine teslim edilecek bir diyet vermesi gereklidir; ancak ölünün ailesi diyeti bağışlarsa o başka*”²⁹² kısmını tefsir ederken “*diyet*” kavramı üzerinde durur. Söz konusu diyet ölünün ailesine verilmesi gereken mal olduğunu söyler ve ailesi tarafından ne zaman ve nasıl kullanılacağını açıklar. Diyet malı ölünün ailesi tarafından teslim alındıktan sonra, tıpkı mirastan kalan malı gibi ilk önce ölünün borcunu kapatarak, sonra vasiyetini yerine getirerek kalan kısmını ise ailesi tarafından kullanılabileceğini dile getirir. Ayrıca ölünün varisi olmadığı durumda, diyet malından borç ve vasiyetten kalan kısmı beyt-i mâl’a gitmesi gerektiğini zikreder.²⁹³

(j) Namazın kısaltılması

Ele aldığımız eserden bizi ilgilendiren başka bir örnek ise, Nisâ Suresinin 101. ayetinin tefsirinden olacak. Söz konusu ayette, yolculuk süresinde namazın kısaltılmasına müsaade edilir. Müfessir ilgili ayeti “*Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman kâfirlerin sizi gafil avlamalarından korkarsanız namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur. Şüphesiz kâfirler sizin apaçık düşmanınızdır*”²⁹⁴ tefsir ederken şu hükümleri çıkarır:

- 1) Mealde “*Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman*” olarak gelen, direkt anlamıyla “yola çıktığınız zaman” olup, Arapçası “*darabtüm fi’l-ard*” olan ifadesini müellif, savaş ve ticaret olmak üzere, mubah olan işlerden herhangi birisi için çıkılan yolculuk olduğunu söyler.
- 2) Ayetin “*Namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur*” kısmındaki “*kısaltma*” ile ilgili müfessir, yolculuk esnasında bildiğimiz dört rekâtlı namazın iki rekâta

²⁹¹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 219b.

²⁹² Nisa 4/92.

²⁹³ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 232b.

²⁹⁴ Nisa 4/101.

indirilmesi olduğunu söyler. Bununla Allah insanlara bir kolaylık sunduğunu zikreden müellif, yolculuk halinde söz konusu kolaylığa işaret ederek uygulanmasının daha uygun olacağını savunur.

- 3) Eser sahibi, ayetin “*Kâfirlerin sizi gafil avlamalarından korkarsanız*” kısmının tefsirinde ise “*korku*” ifadesini ölüm ve işkence korkusu şeklinde açıklar. Ayrıca namazın özellikle korkulu durumlarda kısaltılması Kitap (Kur’ân) ile kesinleşmiş, fakat güvenli durumlarda kısaltılması ise sünnet ile kesinleşmiş hüküm olduğunu dile getirir.²⁹⁵

(k) Şavaş esnasında cemaat namazı

Çalışmamızdan ahkam ayetleri tefsiri konumuzla ilgili bir diğer örneği ise, Nisâ Suresinin 102. ayetinin açıklamasından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, Müslümanların savaş esnasında namazlarını nasıl kılacaklarını açıklar. Eser sahibi ilgili ayeti “*Sen de içlerinde bulunup onlara namaz kıldırдыңın zaman onlardan bir bölük seninle beraber namaza dursun, silâhlarını da yanlarına alsınlar. Bunlar secde ettiklerinde ötekiler arkanızda olsunlar, sonra henüz namazlarını kılmamış bulunan (bu) bölük gelip seninle beraber namazlarını kılsınlar ve bunlar da ihtiyat tedbirlerini ve silâhlarını alsınlar. Kâfirler isterler ki, siz silâhlarınızdan ve eşyanızdan gafil (uzak ve unutmuş) olasınız da üzerinize ansızın bir baskın yapsınlar! Eğer yağmur yüzünden bir zarar görürseniz veya hasta olursanız silâhlarınızı bırakmanızda size bir günah yoktur. Yine de ihtiyat tedbirinizi alın! Allah elbette kâfirler için alçaltıcı bir azap hazırlamıştır*”²⁹⁶ tefsir ederken şu hükümleri çıkarır:

- 1) Ayetin “*Sen de içlerinde bulunup onlara namaz kıldırдыңın zaman*” kısmını ele alarak, hitap sadece Hz. Peygamber ve sahabeye mahsus olmadığını zikreder. Allah’ın Hz. Peygambere söylediğini halifeler, sahabe ve tabiin örnek alarak ileri zamanlarda korku esnasında namazı nasıl kılacaklarına dair bir uyarı olduğunu söyler.
- 2) Ayetin, “*Bir bölük seninle beraber namaza dursun*” ve “*sonra henüz namazlarını kılmamış bulunan bölük gelip seninle beraber namazlarını kılsınlar*” kısımlarını dikkate alarak, korku halinde cemaat namazını tek imamın arkasından kılmak isteyenlerin iki gruba ayrılıp kılmaları gerektiği hükmünü verir. Ayrıca, ayetteki

²⁹⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 235b.

²⁹⁶ Nisa 4/102.

“*seninle beraber*” ifadesinden maksat Hz. Peygambere özel durum olmaksızın Hz. Peygamberi veya naiplerini ifade ettiğinin altını çizer.²⁹⁷

(2) *Mezhep imamların görüşlerine karşı tutumu*

İlk devir Müslümanlar arasında ihtilaf söz konusu olduğu zaman, Hz. Peygambere gelirlerdi ve dediğini dinlerlerdi. Hz. Peygamberin vefatından sonra Müslümanlar arasında ihtilafları çözecek bir usul ve temel oluşturma süreci başlamaktaydı. Farklı itikadi ve siyasi altyapılara dayanan bazı konular Müslümanların aralarında ufak ihtilaflardan büyük uçurumlar kadar mesafe oluşmasına neden olmuştur. İslam’ın ilk devirlerinde oluşan çeşitli mezheplerin çoğu bugüne kadar ulaşmamıştır. Günümüze kadar ulaşanlar da kendi usullerine dayanan, akidelerini ve öğretilerini muhafaza etmiş ve onları müdafaa eden eserler meydana getirmişlerdir. Görüş farklılığı olsa bile ilk dayandıkları kaynak Kur’ân olduğundan dolayı, onu kendilerini savunacak şekilde tefsir veya tevil etmişlerdir. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî de eserinin tefsir boyutunda ihtilaf çeşitliliğinden doğru bulduğunu ve neye göre tercih ettiğini örnekleri ile göstermekteyiz.

(a) *Şafii’nin görüşlerini savunması*

Ele aldığımız konuyla ilgili, eserin Nisâ Suresinin 3. ayetinin tefsirinden örnek verebiliriz. Müfessir, söz konusu ayetin “*Haksızlık etmekten korkarsanız tek kadın veya mülkiyetinizde bulunan cârîye ile yetinin; bu, adaletten ayrılmamanız için en uygun olanıdır*”²⁹⁸ kısmını ele alır. Görüldüğü gibi ayet, evlilik hayatta adalet sağlanmasını emrediyor. Eserin sahibi ilgili ayeti tefsir ederken, mealde “*Adaletten ayrılmamanız için*” olarak çevrilen Arapçası “*en te’ûlû*” ifadesi üzerinde durur. Zikri geçen ifadenin “aile” ile aynı kökünden türeyen “avl” kelimesi olduğunu hatırlatır ve asıl anlamının artış ve abartı olduğunu dile getirir. Aileler çoğalınca, aile fertlerini yaşam şartlarına uygun bir şekilde barındırmak zor olabileceğini zikreder. Müfessir, bundan dolayı aile fertlerinin haklarında adaletsizlik meydana gelebileceğini söyler ve İmam-ı Şafii’nin haklı olarak ailenin çoğaltılmaması önerisinde bulunduğunu zikreder.²⁹⁹

Bir sonraki örneği, Nisâ Suresinin 86. ayetinin tefsirinden gösterebiliriz. Söz konusu ayetten bizi ilgilendiren “*Size bir selâm verildiğinde ya daha güzeli ile veya dengi ile*

²⁹⁷ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 238b.

²⁹⁸ Nisa 4/3.

²⁹⁹ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 201b.

karşılık verin”³⁰⁰ kısmıdır. Görüldüğü gibi ayet, selam verildiği zaman daha güzel veyahut aynı karşılık verilmesini emrediyor. Eser sahibi ayetin ilgili kısmını tefsir ederken, mealde terim anlamı ile “*selâm*” olarak çevrilen, Arapçası “*tahiyyet*” olan kelimesini ele alır. Zikri geçen kavramın, cumhurun görüşüne göre “*selâm*” olduğunu, fakat armağan ve hediye anlamları ile de kullananlar bulunduğunu söyler. İmam Şafii’nin eski görüşü de ikinci anlamın delili olduğunu zikreder.³⁰¹

Diğer örneği, Nisâ Suresinin 92. ayetinin tefsirinden vereceğiz. Söz konusu ayet “*Eğer kendileriyle aranızda antlaşma bulunan bir topluluktan ise ailesine teslim edilecek bir diyet vermek ve mümin bir köleyi azat etmek gerekir. Bunları bulamayan kimsenin Allah tarafından tövbesinin kabulü için iki ay peş peşe oruç tutması lâzımdır*”³⁰² yanlılıkla öldürülen kişinin diyeti konusunu açıklıyor. Müfessir ayetin ilgili kısmını tefsir ederken, öldürülen kişinin ailesine diyet verilme şartlarını ele alır. Öldürülen kişi müminse azat edilecek kölenin de mümin olmasını şart koyar. Eser sahibi, İmam-ı Şafii’nin, bu konuya kıyasen zihâr kefaretinde imanı şart koyduğunu dile getirerek haklı çıkarır.³⁰³

(b) Şafii’nin görüşlerini Ebû Hanîfe’ye karşı haklı göstermesi

Ele aldığımız eserden imamlar arasında karşılaştırma yapıp İmam-ı Şafii’nin görüşünü haklı gösterdiğine dair örneği, eser sahibinin Nisâ Suresinin 6. ayetinin açıklamasından gösterebiliriz. Söz konusu ayet, velilerin zengin yetim çocukların mallarından tüketebilirler mi? Konusunu ele alır. Bizi ilgilendiren, müfessirin ayetin “*Zengin olan (veli) yetim malına tenezzül etmesin, yoksul olan da kararınca yesin. Mallarını kendilerine verdiğiniz zaman yanlarında şahit bulundurun*”³⁰⁴ kısmını tefsir etmesidir. Müellif ayetin ilgili kısmındaki “*yanlarında şahit bulundurun*” ifadesi üzerinde durur. Zikri geçen ifadenin zahiri anlamına göre davalarda yetimlerin sözlerine, ellerinde kanıt olmadan itibar edilmediğini dile getirir. Zahiri manasını verdikten sonra, imamların görüşleri arasında karşılaştırma yapar. İmam-ı Şafii ile Mâlik’in seçkin görüşlerin ayetin zahiri anlamına uygun olduğunu söyleyerek, Ebu Hanife’ye göre yetimin toplumdaki tanınırlığı kanıt olarak geçerli olduğunu, dolayısıyla ayetin zahiri anlamına aykırı geldiğini zikreder.³⁰⁵

³⁰⁰ Nisa 4/86.

³⁰¹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 230b.

³⁰² Nisa 4/92.

³⁰³ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 232a.

³⁰⁴ Nisa 4/6.

³⁰⁵ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 203b.

Diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 25. ayetinin tefsirinden verilecektir. Söz konusu ayet, bir erkeğin kimle evlenebileceği konusunu açıklıyor. Bizi ilgilendiren, müellifin ilgili ayetin “*İçinizden mümin ve hür kadınlarla evlenmeye gücü yetmeyen kimse, ellerinizin altında bulunan mümin câriye kızlarınızdan alabilir*”³⁰⁶ kısmına yaptığı yorumudur. Müfessire göre ayetin bu kısmı, yüksek statüde olan hür kadınlar ile evlenmeye elinden gelmeyen kişinin elinin altında bulunan köle veya cariye kızlar ile nikah kıyabileceğini ifade ediyor. Şafii’nin görüşü de ayetin zahiri anlamına uygun olduğunu dile getiren eser sahibi, Ebu Hanife’nin görüşünü zikretmeden, ayeti tevil ettiğinden dolayı zahiri anlamına aykırı geldiğinin altını çizer.³⁰⁷

Konuyla alakalı vereceğimiz diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 43. ayetinin tefsirinden olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette “*Ey iman edenler! Siz sarhoş iken ne söylediğinizi bilinceye kadar, cünüp iken de -yolcu olan müstesna- gusül edinceye kadar namaza yaklaşmayın. Eğer hasta olur veya yolculuk halinde bulunursanız yahut sizden biriniz ayak yolundan gelirse ya da kadınlara dokunup da -bu durumlarda- su bulamamışsanız o zaman temiz bir toprağa yönelin (teyemmüm edin); yüzlerinize ve ellerinize sürün. Şüphesiz Allah çok affedici ve bağışlayıcıdır*”³⁰⁸ görüldüğü gibi, namaza hangi durumlarda yaklaşılması ve su bulunmadığı durumlarda abdest nasıl alınacağı konuları açıklıyor. Müellif ayeti tefsir ederken, Ebu Hanife’ye karşı Şafii’yi iki konuda şu şekilde haklı çıkarır:

1. Müfessir, ayetin “*Cünüp iken de -yolcu olan müstesna- gusül edinceye kadar namaza yaklaşmayın*” kısmındaki “*yolcu olan müstesna*” ifadesine dayanarak, yolcunun cünüp durumu genel anlamı ile istisnayı ifade ettiğini söyler. Bundan dolayı, gusül abdestin şartlarını yerine getirmek için suyu kullanmakta herhangi bir engel bulunduğu zaman, namaz kılınan mekanlara yaklaşması caiz olduğunu dile getirerek, Şafii’nin de aynı görüşte olduğunu zikreder. Açıklamasının ardından Ebu Hanife’nin, cünüp olan yolcunun namaz kılınan mekanlardan ancak karşı tarafta gusül abdesti almak için yeterli olup, o suya ulaşmak için geçebileceği görüşünü getirerek, ayetin zahir anlamına uygun olmadığını söyler.
2. Eser sahibi, ayetin “*Kadınlara dokunup da -bu durumlarda- su bulamamışsanız o zaman temiz bir toprağa yönelin (teyemmüm edin)*” teyemmüm ile ilgili kısmını

³⁰⁶ Nisa 4/25.

³⁰⁷ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 212a.

³⁰⁸ Nisa 4/43.

açıklarken “kadınlara dokunduysanız” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadeyi erkeklerin, kadınların ciltlerine dokunuşu olarak yorumlar. Şafii ayeti bu şekilde açıklayarak, karşı cinsin birbirine dokunuşu ile abdestleri bozulduğunu kanıtladığını söyler. Bazıları ayetin bu kısmındaki dokunuşu, cinsel ilişki olarak yorumladıklarını, dolaysı ile ayetin zahiri anlamından saparak asıl manasına aykırı geldiklerini dile getiren müfessir, bu görüşün de Ebu Hanife'nin olduğunu belirtir.³⁰⁹

Konumuzla ilgili başka örneği, Nisâ Suresinin 101. ayetinin tefsirinden gösterebiliriz. Allah-u Teala söz konusu ayette “*Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman kâfirlerin sizi gafil avlamalarından korkarsanız namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur*”³¹⁰ korku halinde namazların kısaltılabileceğini açıklar. Müellif ilgili ayetin “*Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur*” kısmını tefsir ederken, zahir anlamı itibari ile, namazın kısaltılıp kısaltılmayacağı tercihi insana kalmış olan bir fırsat, hatta kısaltılmaması daha isabetli olduğunu ifade ettiğini söyler. Şafii'nin de bu durumdaki görüşü, fırsattan yana olduğunu zikreder ve Ebu Hanife'nin görüşü ayetin zahiri anlamına aykırı olarak, yolcu için namazın kısaltılması fırsat olmaksızın, zorunlu bir azimet olduğunu dile getirir.³¹¹

(c) Ebû Hanîfe'nin aciz kaldığı iddiası

Farklı mezheplere mensup olan fıkıhçılar tarafından İmam-ı Azam Ebu Hanife'ye karşı eleştiri yapmak bir nevi geleneğe dönüşmüştür. Bu yöntem sıkça Şafii mezhebinin mensuplarında rastlanmaktadır. Bazen yanlış görüşe sahip olduğunu kanıtlamaya, bazen de Ebu Hanife'nin fıkıh usulüne aykırı olan uydurma rivayetlere dayanarak aciz kaldığını ispatlamaya çalışmışlardır. Yaşadığı dönemden itibaren Ebu Hanife'nin üzerinden şöhret kazanma hareketi bugüne kadar devam etmektedir. Bizim çalışmamızın sebebi olan eserin sahibinin de Ebu Hanife'nin aciz kaldığı iddiasının öreğini, Nisâ Suresinin 15. ayetinin açıklamasından verebiliriz. Söz konusu ayet “*Kadınlarınızdan çirkin fiilde bulunanlara karşı aranızdan dört şahit getirin. Eğer şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye yahut Allah onlara bir yol açıncaya kadar evlerde tutun*”³¹² şeklindedir. Görüldüğü gibi, bir kadının zina yaptığını söyleyebilmek için dört şahit tanıklık yapmaları gerekmektedir. Fıkıhçılar tarafından bu

³⁰⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 219b.

³¹⁰ Nisa 4/101.

³¹¹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 235b.

³¹² Nisa 4/15.

ayet, zina cezası kanununun temeli olarak kullanılmaktadır. Ele aldığımız eserin müellifi ilgili ayetin “*Kadınlarımızdan çirkin fiilde bulunanlara karşı aranızdan dört şahit getirin*” kısmını üzerinde durur. Öldürmek zinadan daha ağır olmasına rağmen öldürene cezayı uygulamak için iki tane şahit yeterli olmasını, zina eden kadına cezayı uygulamak için ise dört tane şahit getirilmesi gerektiğini vurgular. Bu durumun hikmetini açıklamak için, ilginç bir şekilde Ebu Hanife’yi bu konuya dahil edip aciz kaldığını şu rivayetlerle anlatır:

1. Hz. Ali’nin torunu olan Zeynü’l-Abidin’in oğlu Zeyd Ebu Hanife’ye: öldürmek ile zina etmenin hangisinin daha ağır olduğunu sormuş; Ebu Hanife’nin: “öldürmek” cevabına karşı Zeyd, “öldürmek daha ağırsa o zaman öldürene cezayı uygulamak için neden iki şahit gerektirirken zina edene ise dört şahit gerekiyor?” demiştir. Ebu Hanife bu soruyu cevaplamakta aciz kalmış ve Zeyd’den cevap vermesini rica etmiştir. Zeyd ise şahitlik kişi başı iki şahitten oluştuğundan ve zinayı iki kişi karşılıklı ettiği için, zina eden çiftin her birine ikişer şahidin toplamı dört şahit eder, cevabını vermiştir.

2. Ayetin yorumunun devamında, yine Zeyd ile Ebu Hanife arasındaki geçen diğer bir diyalogu şu şekilde aktarmıştır:

Zeyd’in Ebu Hanife’ye “meni, gayta ve bevilden hangisi daha pistir?” sorusunun, Ebu Hanife’nin: “tabii ki gaytadır” cevabına Zeyd: “öyle ise, neden gayta ve bevil çıktığında bölgesel yıkama söz konusu iken meni çıkınca tüm vücut yıkanması gerekiyor?” diye sormuş. Ebu Hanife bu soruyu cevaplamakta iyine aciz kaldığından dolayı Zeyd: “meni çıktığı zaman, vücudun bütün organlarının tüm hücrelerinden toplanarak, ayrıldığı hücrelerden buharlaşarak çıktığından dolayı, buharlaşmış parçacıklar dışarıya çıkmaya çalışırlar, ki ondan dolayı yıkanırken cildimizi ovaladığımızda hücrelerin açılıp buharlaşmış parçacıkların dışarıya çıkmasını sağlıyoruz, aksi takdirde çeşitli ve tehlikeli cilt hastalıklarına maruz kalabiliriz” cevabını vermiştir.³¹³

Tabii ki bu olayın yaşanmış olmasında büyük bir şüphe söz konusudur. Bahsedilen cilt hastalıklarına karşın, gusül esnasındaki vücudu suyla ovalamaya fıkıh tabiri ile “tedlik” denir. Hanefi mezhebinde ise gusül abdestinde “tedlik” şart değildir. Eğer bu olay yaşanmış olsaydı, Ebu Hanife Zeyd’in sözlerinden etkilenerek gusül esnasında “tedlik” meselesini şart koyardı.

³¹³ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

(d) Ebû Hanîfe’yi haklı çıkarması

Ebu Hanife’yi eleştiren fıkıhçılar arasında, usulleri gereği bazı konularda zıt gelseler de, hayatın şartlarında uygulama açısından daha isabetli olduğundan, Ebu Hanife’yi haklı çıkarmışlardır. Kendi mezhebine sadık kalmak ve kendi mezhep usullerini savunmak fıkıh alimlerin hemen hemen hepsinde var olan bir husus olduğunu söylememiz mümkündür. Kendi mezhebine aykırı başka bir mezhebin görüşünü benimseyebilen alime müçtehit rütbesi verilmektedir. Çalışmamızın nedeni olan eserin sahibi de, Ebu Hanife’yi ne kadar tenkit etse de bazı konularda haklı çıkarır. Müellifin Ebu Hanife’nin görüşünü daha isabetli olarak seçmesi ile ilgili, Nisâ Suresinin 25. ayetinin “*Ailelerinin izniyle onları nikâhlayın*”³¹⁴ kısmını tefsir ettiğinden örnek verebiliriz. Görüldüğü gibi ayetin bu kısmında, nikah ailenin izni ile kısılabileceğinden bahsediyor. Müfessir, nikah anlaşmasını direkt kadınların kendileri ile yapılabileceğine dair bir uyarı bulunduğunu zikredip Ebu Hanife’nin de konuyu bu şekilde yorumladığını zikreder.³¹⁵

(e) Ebû Hanîfe’ye dua etmesi

Ehli sünnet fıkıhçıları Ebu Hanife’yi ehli sünnet olup olmadığını tarih boyu tartışmışlardır. Bazılarına göre sözüne itibar edilmeyecek bir şahsiyet olsa bile, diğerlerine göre rey sahibi olması ile birlikte büyük bir alim sayılır. Ehli sünnet alimlerin büyük çoğunluğuna dilinde Ebu Hanife sıradan bir alim olmaksızın İmam-ı Azam adı ile anılmaktadır. Ele aldığımız eserin sahibi de Ebu Hanife’yi sıkça över ve ismini yazarken Allah’tan rahmet diler. Müellifin, Ebu Hanife’nin görüşlerinin bütün eleştirisine rağmen, Nisâ Suresinin 6. 15. 43. Ve 101. ayetlerinin yorumlamalarındaki gibi adını anarken “Allah ondan razı olsun” ifadeler ile dua eder. Bazen de Nisâ Suresinin 119. ayetinin yorumundaki gibi zikri geçtiği zaman “Allah rahmet eylesin” ilavesinde bulunarak saygıdeğer gösterir.³¹⁶

(f) Şia’yı tenkit etmesi

Sahabenin zamanında meydana gelen ihtilafların sonucunda Müslümanlar, Sünni ve Şii olarak iki temel mezhebe ayrılmışlar. Sahabe zamanındaki anlaşmazlıklar ihtilaf olsa da oluşan mezhepler arasında hilaf söz konusudur. İki mezhep mensuplarının arasındaki nefret birbirlerini tekfire kadar görmüştür. Oluşan mezheplerin hüküm çıkartma

³¹⁴ Nisa 4/25.

³¹⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 212a.

³¹⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

metotları farklı olsa da temel kaynakları Kur’ân-ı Kerîm’dir. Müfessirler Sünni ve Şii olmak üzere Kur’ân’ı tefsir ederken, fırsat buldukları yerde birbirlerini tenkit ediyorlar. Çalışmamızın sebebi olan tefsirin sahibi de, bir Sünni alim olarak bu tür tenkitleri kaçırmamaktadır. Müellifin, Şiileri tenkit ettiğinin örneğini Nisâ Suresinin 3. ayetinin açıklamasından görebiliriz. Müfessir söz konusu ayetinin “*Yetimlerin hakkına riayet edemeyeceğinizden korkarsanız, beğendiğiniz kadınlardan ikişer, üçer, dörder nikâhlayın*”³¹⁷ kısmını tefsir ederken “*ikişer, üçer, dörder nikâhlayın*” ifadesi üzerinde durur. Ayetin ilgili kısmının mealindeki virgülün yerine gelen Arapçasında “ve” edatının “veya” anlamında olduğunu söyler. Bu edatın seçenek edatı olduğundan dolayı, bir erkek aynı anda en fazla dört kadınla evlenebileceğini dile getirir. Şiilerin, iki artı üç artı dört şeklinde “ve” edatını bağlaç olarak açıkladıklarını zikreder. Dolaysı ile, bir erkeğin aynı zamanda dokuz kadınla nikah kıyabileceği şeklinde yorumladıklarını dile getirir. Rafiziler tarafından uygulanan böyle bir davranışın dinen yasak olup, ancak Hz. Peygambere özel durumlardan birisi olduğunun vurgusunu yapan müfessirimiz, Şiilere eleştiride bulunur.³¹⁸

C. Tefsir kısmından dikkat çeken bazı yorumları

Kur’ân’da itikadî, ahklakî, ictimaî, kevnî, tarihî naslar yanında ahkamî konu edinen naslar da mevcuttur. İşte fikhî tefsir burada sözünü ettiğimiz Kur’ân’ın ahkamla ilgili ayetlerini ele alıp incelemekte ve Müslümanların kendi dinlerini yaşamalarına imkân sağlayacak sonuçlar üretmektedir. Fikhî tefsirin ortaya çıktığı dönemden itibaren ahkam ayetleri ile ilgili çeşitli zamanlardaki yaklaşım ve gayretler de bu anlamda bir ekol olarak algılanmaktadır.³¹⁹ Fıkıhçıların Kur’ân ayetlerini açıklama esnasında kavram ve konularla ilgili yorum ve yaklaşımları usul gereğiyle farklılık arz edebilmektedir. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî’nin eserinin tefsir boyutunda ilgi çeken bazı konuların yorumlama şeklini örnekleri ile göstermekteyiz.

(a) Müşriklerin münafık olduğu

Müşrik kavramı “şin, ra, kef” harflerinden oluşan, “şrk” kökünden türeyen, “müf’il” vezninde kullanılan bir sözcüktür. Bir işte ortak veya bir şeyde paydaş olma anlamına gelir. Allah’a ortak koyanlara da Müşrik denmektedir.³²⁰ Münafık kavramı “nun, fa,

³¹⁷ Nisa 4/3.

³¹⁸ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 200a.

³¹⁹ Ayrıntılı bilgi için bkz: Demirci, *Tefsir Tarihi*, s: 234.

³²⁰ Mecdüddin Firûzâbâdî (ö. 817/1415), *el-Kâmûsü’l-Muhît*, Müessesetü’r-Risale, Beyrut-2005, s: 944.

kaf” harflerinden oluşan, “nfk” kökünden türeyen “müfâ’il” veznindeki bir sözcüktür. Anlam itibari ile, inkarcılığını gizleyip Müslüman görünen kişiyi ifade eder.³²¹ Çalışmamızın sebebi olan eserin sahibi, Allah’a şirk koşan kişilerin suçlarının ağır olduğunu belirlemek için, yaptığı açıklamanın örneğini, Nisâ Suresinin tefsirine başlamadan önce görebiliriz. Nisâ Suresinin başında, bismelenin tefsirini yaparken Allah’ın “er-Rahîm” isminin üzerinde durur. Mümin ve sadık kullarına Allah kendisi ile kavuşma müjdesini verdiğini söyler. Münafık olan müşrikleri ise cehennem dibindeki ateş ile müjdelendiklerini zikreden müfessir, müşriklerin münafık olduklarının altını çizer.³²²

(b) Hz. âdem’in nefsi

Nefis kavramı “nun, fa, sin” harflerinden oluşan, “fe’l” veznindeki master bir sözcüktür. Lügat anlamı itibari ile bir şeyin özü ve hakikati manasını ifade ediyor.³²³ Ele aldığımız eserin sahibi, Hz. Adem’in nefsi ile ilişkin yorumunu, Nisâ Suresinin 1. ayetinin tefsirinde görebiliriz. Söz konusu ayet “*Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan, ikisinden birçok erkek ve kadın üretip yayan Rabbinize itaatsizlikten sakının*”³²⁴ görüldüğü gibi, insanların yaratıldığı bir nefisten bahsediyor. Müfessirlerin bir kısmı hadislere dayanarak, söz konusu nefsin Hz. Âdem olduğunu dile getirirler de, diğer kısmı Hz. Adem’in de ondan yaratılmış olduğu bir cisim olduğunu söylerler. Üzerinde çalıştığımız eserin sahibi, ilgili ayeti tefsir ederken “*Sizi bir tek nefisten yaratan*” ifadesindeki tek nefisini, Hz. Âdem’in nefsi, zatı ve hakikati olan tek asıl şeklinde tarif eder. Tarif ettiği ifadeyi, vücuda tedbir aldırıp harekete geçiren balçık ve çamurlu topraktan meydana gelen bir cevher olduğu şeklinde yorumlar.³²⁵

(c) Hz. havva’nın yaratılışı

Müfessirlerin çoğunluğu, Hz. Havva’nın yaratılışı ile ilişkin neredeyse hemfikirler. Müfessirler, Hz. Havva’nın Hz. Adem’in ege kemiğinden yaratıldığını söylerler. Ele aldığımız eserin sahibi de Nisâ Suresinin 1. ayetinin tefsirinde, Hz. Havva’nın yaratılışı ile ilgili müfessirlerin çoğunluğuyla hemfikirdir. Söz konusu ayetin “*Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan, ikisinden birçok erkek ve kadın*

³²¹ Firûzâbâdî, *age*, s: 926.

³²² Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 200b.

³²³ Firûzâbâdî, *age*, s: 577.

³²⁴ Nisa 4/1.

³²⁵ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 200b.

üretip yayan Rabbinize itaatsizlikten sakının” mealinde görüldüğü gibi, nefisten yaratılan erkekten eşi(kadın) yaratılmıştır. Müfessirimiz, ayetin “*ondan da eşini yaratan*” ifadesini açıklarken, Havva’nın insanın saygısız tarafı olan Âdem’in sol kaburgasının ege kemiğinden yaratıldığını söyler. Erkeğin nefsi kadına kıyasen tam, şanı yüce ve büyük olduğunu söyleyen müellif, bundan dolayı miras payları ve şahitlik durumlarında kadınların iki katı olduğu dile getirir.³²⁶

(d) Yetimler ile ilgili

Yetim kavramı “ye, te, mim” harflerinden oluşan “ytm” kökünden türeyen “fe’îl” veznindeki bir sözcüktür. Sözlükte tek kalma anlamına gelir.³²⁷ Yetiştirmekle yükümlü olan aile büyüğünün vefatı sonucunda, bakımsız kalan bu çocuklara İslam dini özel haklar tanımıştır. Üzerinde çalışma yaptığımız eserin sahibi yetimlerin kim olduğuyla ilişkin Nisâ Suresinin 2. ayetinin tefsirinde ilgi çekici bir açıklama yapar. Söz konusu ayetin “*Yetimlere mallarını verin*” kısmında, yetim kim sayılır? konusunu açarak, babasını kayıp eden çocuk olduğunu söyler. Annesi ölen çocuk yetim sayılmadığını zikreden müfessir, hayvanlar anneleri ölünce insanlar ise babaları ölünce öksüz olduklarını dile getirir.³²⁸

(e) Kadınların miras payı

Bir kişinin vefat ettiği zaman kalan malı varisler arasında paylaşılır. Paylaşılan mülke miras denir. İslam öncesi savaşmayan bir kadının mirastan payı olmazdı. İslam dini kadınlara miras payı hakkı tanımıştır. Ele aldığımız eserin sahibi, Nisâ Suresinin 11. ayetinin açıklamasında, kadınların miras payı hakkında ilgi çekici yorum yapar. Müellif, söz konusu ayetin “*Allah size, çocuklarınız hakkında, erkeğe iki kadın payı kadar (vermenizi) emreder*” kısmını tefsir ederken “*erkeğe iki kadın payı kadar*” ifadesi üzerinde durur. Vefat eden kişinin kalan miras malını, ancak borçlarını ödendikten sonra paylaşılacağını söyler. Bir erkeğin miras payı kadının miras payından iki kat fazla olma nedenini eser sahibi, kadınların dini ve akılları eksikliğinden dolayı olduğunu dile getirir.³²⁹

(f) Şeriat ve tarikat

³²⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200b.

³²⁷ Firûzâbâdi, *age*, s: 1172.

³²⁸ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 200a.

³²⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205b.

Şeriat, fıkhi ilim dalı üzerinde inşa edilen bir yoldur. Tarikat ise tasavvufi bir yoldur. Müslümanlar arasında mezhep ihtilaflarından dolayı, aşırılığa gidenler eskiden beri mevcuttur. Bazıları aşırı şeriatçı olup tasavvufu eleştirirken, bazıları ise tasavvufta aşırılığa başvurup fıkıhçıları gafil sayacak kadar eleştirmişler. Üzerinde çalışma yaptığımız eserin sahibi hem fıkıhçı hem de mutasavvıf olduğundan dolayı, bazı sivri köşeli konuları ele alırken iki taraftan da anlaşılır şekilde yorumlar. Müellifimiz Nisâ Suresinin 14. ayetini “*Kim de Allah’a ve peygamberine itaatsizlik eder ve sınırlarını aşarsa Allah onu, devamlı kalacağı bir ateşe sokar, onun için alçaltıcı bir azap vardır*”³³⁰ tefsir ederken, ayetin hem fıkıh hem de tasavvufta ilgili olduğunu öne sürer. Ayette “*itaatsizlik*” ifadesi şeriatı bırakmakla “*sınırların aşımı*” ise tarikatı reddetmekle oluştuğunu belirtir. Bir kimsenin cennete girebilmesi için Allah ve Resulüne itaat etmesi gerektiğini, aksi takdirde isyan edecek ve dolaysı ile cehenneme gireceğini dile getirir.

331

(g) Mecusiler ile ilgili

Alla-u Teala Hac Suresinde “*İman edenler, Yahudiliği benimseyenler, Sâbiiler, Hristiyanlar, Mecûsiler ve şirke sapanların*”³³² Mecusileri Yahudi ve Hristiyanlarla aynı sıraya koyar ve şirke sapanlarla aralarında ayırt eder. Alimlerin çoğu Mecusilerin imandan şirke daha yakın olduğunu söyleseler de, bazılarına göre sapmış olan ehli kitaptırlar.³³³ Ele aldığımız eserin müellifi Nisâ Suresinin 22. ayetini tefsirinde, söz konusu ayetteki olayları Mecusilerle ilişkilendirir. Müfessir ilgili ayeti “*Geçmişte olanlar bir yana, babalarınızın nikâhladığı kadınlarla evlenmeyin; çünkü bu bir edepsizliktir, iğrenç bir şeydir ve kötü bir yoldur*”³³⁴ tefsir ederken, bu çirkin işi Mecusilerin yaptıklarını söyler. Mecusilerden bazı tayfalarının erkekleri kendi anneleri, kızları ve bacıları ile evlenerek, uyguladıkları eski ve batıl gelenek olduğunun altını çizer.³³⁵

(h) Öz anne ile süt anne

³³⁰ Nisa 4/14.

³³¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 207a.

³³² Hac 22/17.

³³³ Mecusiler ve ehli kitap-müşrik ilişkisi konusu ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Remzi Kaya, *Kur'an'a Göre Ehli Kitap ve İslam*, s: 100.

³³⁴ Nisa 4/22.

³³⁵ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

İslam dininde annenin değeri büyüktür. Allah-u Teala İsrâ Süresinde “*Rabbin, sadece kendisine kulluk etmenizi ve anne babanıza iyi davranmanızı emretti. Onlardan biri veya ikisi senin yanında yaşlanırsa onlara öf bile deme! Onları azarlama! İkisine de gönül alıcı güzel sözler söyle*”³³⁶ kendine kulluk etme emrinden sonra anne babaya iyi davranmaya emrediyor. Kendi isminin hemen yanında anne babayı koyarak Allah katında ebeveyne iyi davranmak, ne kadar önemli olduğunu gösteriyor.³³⁷ Üzerinde çalıştığımız eserin sahibi öz anne ile sütanne arasında ilgi çekici bir yorumu Nisâ Suresinin 23. ayetinin tefsirinde yapar. Müfessirimiz ilgili ayetin “*Anneleriniz, kızlarınız, kız kardeşleriniz, halalarınız, teyzeleriniz, erkek kardeşin kızları, kız kardeşin kızları, sizi emziren anneleriniz, sütbacularınız, eşlerinizin anneleri, kendileriyle birleştiğiniz eşlerinizden olup evlerinizde bulunan üvey kızlarınız size haram kılındı*” kısmını tefsir ederken, Allah’ın emziren yabancı kadınları öz anneler ile aynı menzile koymasını ele alır. Ahlak ve terbiye doğurmak ile değil içtiği süt ile sindiğini belirten müellif, bunun için gerçek anne çocuğu doğuran olmaksızın emziren kadın olduğunu söyler.³³⁸

(i) Hindular ile ilgili

Kur’ân’da Hindulardan direkt ifade ile bahsedilmese de ele aldığımız eserin sahibi Nisâ Suresinin 29. ayetini tefsir ederken, konuyu Hindularla ilişkilendirir. Müfessir söz konusu ayetin “*Mallarınızı aranızda haksızlıkla yemeyin; ancak karşılıklı rızânıza dayana ticaret böyle değildir ve kendinizi öldürmeyin*”³³⁹ kısmını tefsir ederken “*kendinizi öldürmeyin*” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadenin, tıpkı cahil Hinduların yaptıkları gibi açlık ve barındıramamayı bahane ederek yetimleri veya kendilerini öldürenlerden bahsedildiğini dile getirir.³⁴⁰

(j) Büyük ve küçük günahlar

Alimler günahları genel itibari ile büyük ve küçük şeklinde iki kategoriye ayırırlar. Günahların sınıflandırılması alimler arasında ihtilaf yaratmıştır. Genel anlamıyla Kur’ân’da zikredilenler büyük sünnette geçenler ise küçük tarzında nitelemek mümkündür. Üzerinde çalıştığımız eserin müellifi Nisâ Suresinin 31. ayetinin tefsirinde,

³³⁶ İsrâ 17/23.

³³⁷ Ana babanın çocukları üzerindeki hakları ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Mehmet Sait Şimşek, *Kur’ân’ın Ana Konuları*, Beyan Yayınları, İstanbul-2011, s: 222.

³³⁸ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 211b.

³³⁹ Nisa 4/29.

³⁴⁰ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 213b.

hangi günahların bağışlanabileceği konusunu açar. İlgili ayeti “*Eğer size yasaklanan büyük günahlardan kaçınırsanız sizin küçük günahlarınızı örteriz ve sizi değerli bir yere koyarız*”³⁴¹ tefsir ederken, büyük ve küçük günahların konusu geniş ve tartışmalı olduğunu söyler. Ayeti, büyük günahların başında gelen şirk koşulmadığı halde, diğer günahların ağırlığına göre birbirine karşı büyük ve küçük olmak sureti ile bağışlanabileceği anlamında açıklar.³⁴²

(k) Üstünlük ile ilgili

Üstünlük ve fazilet anlayışı insanların birbirinden ayıran bir özelliktir. İnsanların birbirine saygılı ve mesafeli davranmasına neden olay bu özellik bazı insanlar tarafından kibre ve yanlış davranışlara yol açabiliyor. Allah-u Teala Nisâ Suresinin 32. ayetinde insanları birbirinden üstün ve farklı yarattığını ifade ediyor. Ele aldığımız eserin sahibi söz konusu ayeti “*Allah’ın sizi birbirinizden üstün kıldığı şeyleri iç çekerek arzu etmeyin*”³⁴³ tefsir ederken, Allah’ın ifade ettiği fazilet ve üstünlük konusunu ele alır. İlgili ifadeden emirlik, başkanlık, saltanat, siyaset, zenginlik ve mükemmellik gibi dünyevi üstünlükler kastedildiğini belirtir.³⁴⁴

(l) Yahudiler ile ilgili

Kur’ân’da Yahudiler sıkça zikredilir. Bazen İsrail oğulları bazen de hidayete erenler ifadeleri ile zikredilirler. Kur’ân Yahudileri bazen övüyor olsa da genellikle yaptıkları yanlışlıklardan dolayı sövüyor. Allah onları seçilmiş toplum olarak şereflendirmesine rağmen küfre kadar alçalmışlar.³⁴⁵ Üzerinde çalıştığımız eserin müellifi Nisâ Suresinin 41. ayetini Yahudilerle ilişkilendirir. Müfessir söz konusu ayeti “*Her bir ümmetten bir şahit getirdiğimiz ve seni de onlara şahit tuttuğumuz zaman halleri nice olacak*”³⁴⁶ tefsir ederken “*halleri nice olacak*” ifadesini ele alır. Ayetteki ifadenin kastettiği, kafir Yahudiler ve benzerleri olduğunun altını çizer.³⁴⁷

(m) Yöneticiye itaat

³⁴¹ Nisa 4/31.

³⁴² Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 214a.

³⁴³ Nisa 4/32.

³⁴⁴ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 215b.

³⁴⁵ Kur’ân’a göre Yahudiler konusunun ayrıntılı bilgisi için bkz: Remzi Kaya, *Kur’ân’a Göre Ehli Kitap ve İslam*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2011.

³⁴⁶ Nisa 4/41.

³⁴⁷ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 218a.

Alimler emir sahiplerine itaat etme konusunda neredeyse hemfikirler. Amire itaat edilmesi gerektiğini söyleyen alimler arasında, amirin Müslüman olması veya İslam'ın şartlarına uygun yaşaması zorunlu olup olmaması ihtilaf kapılarını açmıştır. Ele aldığımız eserin sahibi bir fıkıhçı olarak, zikri geçen konuyu Nisâ Suresinin 59. ayetinin açıklamasında ele alır. Söz konusu ayetin “*Allah’a itaat edin, peygambere itaat edin, sizden olan ülü’l-emre de*”³⁴⁸ kısmını tefsir ederken “*ülü’l-emr*” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadenin maksadı, Hz. Peygamberin zamanındaki emirler olmakla birlikte, vefatından sonra gelen halife, kadı ve sorumluluk sahiplerini kapsayan bir ifade olduğunu açıklar. Buna rağmen ayetin zahir anlamına göre dini ahkamları uygulamak için bir yöneticinin İslam’da olmasının şart olmadığı şeklinde yorum yapar.³⁴⁹

(n) Hz. Peygamberin tövbe alma hakkı

Tövbe kavramı “te, vav, be” harflerinden oluşan “tvb” kökünden türeyen “fe’leh” veznindeki bir sözcüktür. Lügat anlamıyla dönmek manasındadır. İstilah anlamında ise yapılan günahtan vazgeçip Allah’a yönelmek demektir.³⁵⁰ Çalışmamızın nedeni olan eserin müellifi Nisâ Suresinin 64. ayetinin açıklamasında, Hz. Peygamberin tövbe alma hakkını ele alır. Müfessir söz konusu ayetin “*Eğer onlar kendilerine kötülük ettiklerinde sana gelseler de Allah’tan bağışlanmayı dileselerdi, peygamber de onlar için mağfiret dileseydi*”³⁵¹ kısmını tefsir ederken, Hz. Peygamberin tövbe alabileceğini söyler. Büyük günah işleyen kişilere kıyamet günü Hz. Peygamber’in şefaet yetkisi olduğu gibi, bu hayatta da pişmanlık duyup günahlarından dönmek isteyen kimselerin tövbelerini almaya da hakkı olduğuna dair yorumlar.³⁵²

(o) Cihadın iki çeşidi

Cihat kavramı “cim, he, dal” harflerinden oluşan “chd” kökünden türeyen “fi’âl” veznindeki bir mastar sözcüğüdür. Lügat anlamıyla çabalamak, uğraşmak ve savaşmak manalarını içeriyor. İstilah manası itibaren düşmana karşı direnmek anlamına geliyor. Fıkıhçılara göre cihat sözlü, amelî ve silahla olmak üzere üç çeşide ayrılıyor.³⁵³ Üzerinde çalıştığımız tefsirin sahibi, cihat konusunu fıkıhçı olmasından ziyade bir mutasavvıf olarak değerlendirir. Müfessir Nisâ Suresinin 69. ayetini “*Kim Allah’a ve*

³⁴⁸ Nisa 4/59.

³⁴⁹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 223a.

³⁵⁰ Firûzâbâdi, *age*, s: 62.

³⁵¹ Nisa 4/64.

³⁵² Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 226b.

³⁵³ Cihat konusuyla ilişkin ayrıntılı bilgi için bkz: Şimşek, *age*, s: 287.

*peygambere itaat ederse işte onlar, Allah'ın kendilerine lütuflarda bulunduğu peygamberler, siddıklar, şehidler ve sâlih kişilerle beraberdirler*³⁵⁴ tefsir ederken, Allah ve Resulüne itaat edenlerin faziletini anlatır. İtaatte bulunanların ahirette siddıklar, şehitler ve salihlerle komşu olacağını söyler. Söz konusu şehitlerin küçük cihatta savaşarak vefat eden kişiler olduklarını zikreden müellif, büyük cihadı ise nefis ile savaş şeklinde tanımlar.³⁵⁵

(p) Şeytan ile ilgili

Kur'ân-ı Kerîmde “*Şüphesiz ki şeytan sizin düşmanınızdır, siz de onu düşman bilin*”³⁵⁶ bunun gibi onlarca ayette, insanın şeytana karşı dikkatli olması gereken düşmanı olduğu ifade edilir. Vesvese edip insanları doğru yoldan sapıttığı, hatta ilk insan olan Hz. Âdem ile eşi Havva'yı cennetten çıkartmaya gücü yettiği anlatılır.³⁵⁷ Ele aldığımız eserin sahibi Nisâ Suresinin 79. ayetini açıklarken, şeytanın görevine değinir. Söz konusu ayeti tefsir ederken “*Seni insanlara elçi gönderdik*”³⁵⁸ ifadesi üzerinde durur. Hz. Peygamberin Allah'ın dininin ahkamlarını insanları zorlamadan, tebliğ etmek ve insanların hidayete ermeleri için Allah'ın kitabını beyan etmek ile görevlendirildiğinden dolayı elçi olarak adlandırıldığını söyler. Elçilik konusu görev anlamı ifade ettiğini açıkladıktan sonra, şeytanın da insanları zorlamadan eşyaları süsleyerek ve parlatarak sapıtmakla görevlendirildiğinden dolayı bir nevi elçi olduğunu dile getirir.³⁵⁹

(r) Mukarrabûn melekleri

Kur'ân-ı Kerîmde “*Allah'ın elçisi ve müminler, Rabbinden ona indirilene iman ettiler. Her biri Allah'a, meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine inandılar*”³⁶⁰ görüldüğü gibi meleklerle iman etmeyi, imanın temel prensipleri arasında sayılmaktadır. Allah-u Teala “*Her kim Allah'a, meleklerine, peygamberlerine, Cebrâil'e ve Mikâil'e düşman ise bilsin ki Allah da inkârcıların düşmanıdır*”³⁶¹ bazı meleklerin isimlerini verdiği gibi bazılarının ise görev ve yakınlıklarından bahseder. Üzerinde çalışma yaptığımız eserin müellifi de Nisâ Suresinin 172. ayetini tefsir ederken “*Ne Mesîh Allah'ın bir kulu olmaktan geri durur ne de yakın melekler*” kısmındaki yakın meleklerini ele alır. Söz

³⁵⁴ Nisa 4/69.

³⁵⁵ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 226a.

³⁵⁶ Fatır 35/6.

³⁵⁷ Kur'ân'da şeytan konusuyla ilgili detaylı bilgi için bkz: Şimşek, *age*, s: 96.

³⁵⁸ Nisa 4/79.

³⁵⁹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 229b.

³⁶⁰ Bakara 2/285.

³⁶¹ Bakara 2/98.

konusu meleklerin İsrail, Azrail, Cebrail ve Mikail gibi Allah ile kendileri aralarında aracıları olmayan yücelmiş melekler olduğunu dile getirir.³⁶²

D. Tasavvufî Yönü

Tasavvuf kavramının lügat anlamı itibari ile ilgili ortak bir açıklama söz konusu değildir. İhtilafli olan bu terim ile ilgili farklı görüşler bulunmaktadır. Yün anlamına gelen “sûf” sözcüğünden türediğini söyledikleri gibi, berraklık anlamına gelen “safâ” ve dünyadan uzaklık ve tevazu anlamına gelen “suffe” sözcüklerinden türediğini söyleyenler de olmuştur. Lügat anlamı açısından açıklanması zor olan bu kavramın ıstılah anlamı-kendilerini Allah’a adayan, dünyadan uzaklaşıp ahiretle meşgul olan insanların öğretilerinin ismi olarak tanımlanmaktadır.³⁶³ Tasavvuf ehline sofi veya mutasavvıf. Mutasavvıflar da bir Müslüman ekolü olarak dayandıkları ilk kaynak olarak Kur’ân-ı Kerîm’i esas almaktadırlar. Tasavvufî tefsirlerin rivayet tefsirlerinden ayırt eden temel özelliği ayetin zahiri anlamından farklı olan işari tevil özelliğidir.

(1) İşârî tevil metodu

Tevil kelimesi, lügat manası itibari ile aslına dönmek anlamına gelen “evl” kökünden “tef’îl” vezninde mastar olup, döndürmek ve herhangi bir şeyi varacağı yere vardırarak demektir. Kur’ân’a göre bir şeyin aslını, hakikatini ve pratik sonucunu bildirme veya izah etme anlamına gelen tevil kavramı, ıstılah anlamı itibari ile esasen bir delile dayanarak kelamı zahir manasından alıp içsel anlamlarından birinden döndürme ameliyesidir.³⁶⁴ Tevil veya işari tefsir metodu muhtemel anlamlar üzerine işlendiğinden dolayı genellikle tasavvuf ehlinde şöhret kazanmıştır.

İslam tarihinde ilimler çoğalmadan evvel, tevil kavramı tefsir kavramıyla eşit olarak bir şeyi açıklama ve yorumlama anlamında kullanılmaktaydı. Yüce Allah’ın Kur’ân-ı Kerîm’de dediği gibi: “*Anlaşılan böylece Rabbin seni seçecek, sana rüyada görülenlerin yorumunu (tevilini) öğretecek*”³⁶⁵ ve “*Onlar ne zaman bir talep ileri sürseler biz sana mutlaka kesin gerçeği ve en güzel açıklamayı (tefsiri) bildiririz.*”³⁶⁶ İlimler çoğaldığı sırada, insanların kullandığı terimler daha ince anlamlar kazanmaya

³⁶² Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 260a.

³⁶³ Tasavvuf ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Zehebi Muhammed Hüseyin (ö. 1977), *et-Tefsîru ve’l-Müfessirûn*, I-III, Maktabatü Vehbe, Kahire-2000, 2/250.

³⁶⁴ Rağîb, *Müfredat*, s: 99; Yasuî, *Müncid*, s: 21; geniş bilgi için bk: Muhsin Demirci, *Tefsîr Tarihi*, M.Ü. İlahiyat Fak. Vakfı Yayınları, İstanbul-2010, s: 29.

³⁶⁵ Yusuf, 12/6.

³⁶⁶ Furkan, 25/33.

başlamıştır. Böylece Müslümanlar, tefsire kesin bilgi üzerine yapılan yorum, tevile ise muhtemel anlamlar üzerine yapılan yorum tarzında terimsel anlamları ile kullanmışlardır. Mutasavvıf erbabına mahsus olan işari tefsir, Kur’ân-ı Kerîm’in ayetlerini zahiri anlamlarından farklı olarak, hafifçe işaret ettiği konuların tasavvuf ehlinin anladığı tarzında tevil etme yöntemidir.³⁶⁷

(a) Ayetin tevilini diğer bir ayetle teyit etmesi

İşari tefsir, “yalnız tasavvuf erbabına açılan birtakım gizli anlamlar ve işaretler yoluyla Kur’ân’ı açıklamak” demektir. Söz konusu tefsir sofinin kendi bireysel fikirlerine değil, bulunduğu makam itibari ile kalbine doğan ilham ve işaretlere dayandığından dolayı³⁶⁸ işari tefsir veya tevil isimleri ile meşhurdur. Bir ayet tefsir edilirken öncelikle ayette yer alan kelimelere, bunların Kur’ân’daki diğer kullanımlarına uygun anlamlar verilir³⁶⁹. Bir yerde kendisine sadece işaretle iktifa edilen bir mevzu, başka ayette genişçe anlatıldığından dolayı müfessirler de bir ayetteki anlatılan konuyu diğer bir ayet ile teferruatlı bir şekilde açıklama yöntemini kullanırlar. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî’nin de kendi eserinde ayetin tevilinde diğer bir ayeti kullandığını örnekleri ile göstermekteyiz.

Örnek 1

Ele aldığımız eserden tevil etme metodunu incelediğimiz zaman, müellifin tefsir boyutunda kullandığı metodunu tevil boyutunda da uyguladığını görmemiz mümkündür. Eserden, ayeti ayet ile tevil etme konusu ile ilgili göstereceğimiz ilk örnek Nisâ Suresinin 1. ayetine yaklaşımı olacak. Söz konusu ayette Allah-u Teala yarattığı insana hitap eder. Eser sahibi ilgili ayetin “*Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan; ikisinden birçok erkek ve kadın (meydana getirip) yayan Rabbinize karşı gelmekten sakının*”³⁷⁰ kısmını tevil ederken, Allah’ın insanlara yöneldiği “*Ey insanlar!*” ifadesi üzerinde durur. Allah’ın zikri geçen ifadesindeki insanlardan kasıt, kalübela’daki “*Sizin Rabbiniz değil miyim*”³⁷¹ sorusuna “*Öyledir*”³⁷² cevabıyla, dolaysı ile tüm insanları insan kılan manevi ve bedenî özellik şerefini kazananlar olduğunu söyler. Bu şerefın Allah’ı görebilmeleri ve O’na hitap edebilmeleri için olduğunu söyleyen müellif, açıklamasını İsrâ Suresinin “*Andolsun, biz insanoğlunu*

³⁶⁷ İşari tefsiri ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Zehebi Muhammed Hüseyin (ö. 1977), *‘İlmü’t-Tefsir*, Daru’l-Maârif, Kahire, s: 70.

³⁶⁸ Demirci, *Tefsîr Tarihi*, s: 225.

³⁶⁹ Paçacı, *age*, s: 114.

³⁷⁰ Nisa 4/1.

³⁷¹ Araf 7/173.

³⁷² Araf 7/173.

şerefli kıldık. Onları karada ve denizde taşıdık. Kendilerini en güzel ve temiz şeylerden rızıklandırdık ve onları yarattıklarımızın birçoğundan üstün kıldık”³⁷³ ayeti ile kanıtlar.³⁷⁴

Örnek 2

Çalışmamızdan ayeti ayet ile tevil etme metodu ile ilgili vereceğimiz diğer örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 6. ayetine yaklaşımından olacak. Söz konusu ayet, yetimlerin mallarına haksızlık edilmemesini emreder. Üzerinde çalışma yaptığımız eserin sahibi ilgili ayetin “*Eğer reşid olduklarını görürseniz, mallarını kendilerine verin. Büyüyecekler (ve mallarını geri alacaklar) diye israf ederek ve aceleye getirerek mallarını yemeyin*”³⁷⁵ kısmını tevil ederken “*mallarını yemeyin*” ifadesi üzerinde durur. Müellif zikri geçen ifadenin, ezeli hâller ve fitrî makamların gizlenmemesi gerektiği ile ilgili olduğunu açıklar ve Meryem Suresinden bir alıntının şu şekilde yorumlayarak: “siz onları “*unutulup gitmiş*”³⁷⁶ yapmayınız” tamamlar.³⁷⁷

Örnek 3

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, müellifin aynı ayetin devamındaki yetim malından uygun bir şekilde yenilebileceğini anlatan konuyu açıklamasıdır. Eser sahibi ilgili ayeti açıklarken “*(Velilerden) kim zengin ise (yetim malından yemeğe) tenezzül etmesin. Kim de fakir ise, aklın ve dinin gereklerine uygun bir biçimde (hizmetinin karşılığı kadar) yesin*”³⁷⁸ bölümün ana mesajı olan, yetimlerin mallarını tasarruflu bir şekilde tüketilmesi gerektiği konusunu ele alır. Bunu tasavvufi terimlerle, fikir ve nazar-ı huzûrî-husûlî’ye muhtaçların marûf bir şekilde uygulamaları gerektiği şeklinde açıklar. Söz konusu uygulamadan kastedilen Hakku’l-Yakîn olduğunu dile getiren müellif, yorumunu Vâkıa Suresinin şu ayeti ile: “*Şüphesiz bu, kesin gerçektir*”³⁷⁹ sabitler.³⁸⁰

Örnek 4

Üzerinde çalıştığımız eserden konumuz ile ilgili başka bir örnek, Nisâ Suresinin 15. ayetinin açıklamasından olacak. Söz konusu ayet, İslam’ın ilk döneminde zina yapan kadınların cezası ölünceye kadar ev hapsi olduğunu anlatır. Eserin sahibi ilgili ayeti

³⁷³ 17/70.

³⁷⁴ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

³⁷⁵ Nisa 4/6.

³⁷⁶ Meryem 19/23.

³⁷⁷ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 203b.

³⁷⁸ Nisa 4/6.

³⁷⁹ Vakıa 56/95.

³⁸⁰ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 204a.

tevil ederken “*O kadınları ölüm alıp götürünceye veya Allah onlar hakkında bir yol açıncaya kadar*”³⁸¹ ifadesi üzerinde durur. Ayetin işaret ettiği konu, bir kişinin hareketlerinin tümünden imtina etmesi ile ilgili olduğunu söyler. Yorumu ile ilgili, Hz. İdris’in hareket etmeden, yemek yemeden ve su içmeden otuz yıl geçirdiğini zikreder. Hz. İdris’in bu davranışında, hayat küllî bir şekilde yemeden ve içmeden, çoğalma da çiftleşmeden olamaz diyen tabiatçıları eleştirir. Müellif, Hz. İdris’in örneğini tabiatçıların aleyhine bir delil olduğunu dile getirir ve yorumunun kanıtı olarak, Âl-i İmrân Suresinin şu ayetini: “*Şüphesiz Allah katında (yaratılışları bakımından) İsa'nın durumu, Adem'in durumu gibidir: Onu topraktan yarattı, Sonra ona 'ol' dedi, O da hemen oluverdi*”³⁸² gösterir.³⁸³

Örnek 5

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, eser sahibinin Nisâ Suresinin 20. ayetinin açıklamasından olacak. Söz konusu ayet, karıkoca boşanırken kocaların verdikleri mehirlerini geri almalarını kınar. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*İftira ederek ve açık günaha girerek mi verdiğinizizi geri alacaksınız?*” kısmındaki “*İftira ederek mi alacaksınız?*” ifadesini ele alır. İfadenin, nazar erbabı ve fikrin şanı olan tabî-ilâhî ilimler ve ilâhî meseleler sanıp üstüne odaklananlara işaret ettiğini söyler. Yorumuna örnek olarak, lafzî tasavvufun ehillerini göstererek, tabî ve ilâhî meseleleri karıştıranlar olduklarını dile getirir. Müellif açıklamasını Kehf Suresinin “*Allah kime hidayet ederse işte o, doğru yolu bulandır. Kimi de şaşırırsa, artık ona doğru yolu gösterecek bir dost bulamazsın*”³⁸⁴ ayeti ile tamamlar.³⁸⁵

Örnek 6

Çalışmamızdan verebileceğimiz diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 24. ayetinin açıklamasındandır. Allah-u Teala söz konusu ayette, bir erkeğin evlendiği zaman karısına mehir vermesini emrediyor. Ele aldığımız eserin sahibi, ilgili ayetin “*Onlardan (nikahlanıp) faydalanmanıza karşılık sabit bir hak olarak kendilerine mehirlerini verin*”³⁸⁶ kısmı üzerinde durur. Ayetteki “*mehirler*” ifadesine tecelli mertebeler anlamı verir. Müellif, ayetin “*sabit bir hak olarak*” ifadesinden hareketle, tecelli mertebelerin haklarını lâik bir şekilde tespihi ve takdisi yerine getirerek verilmesi gerektiğini söyler

³⁸¹ Nisa 4/15.

³⁸² Al-i İmrân 3/59.

³⁸³ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

³⁸⁴ Kehf 17/17.

³⁸⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210a.

³⁸⁶ Nisa 4/24.

ve açıklamasını İsrâ Suresinin “*Her şey O'nu hamd ile tespih eder. Ancak, siz onların tespihlerini anlamazsınız*”³⁸⁷ ayeti ile tamamlar.³⁸⁸

Örnek 7

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, eserin Nisâ Suresinin 34. ayetinin açıklamasından olacak. Allah-u Teâlâ söz konusu ayette, kocasına başkaldıran kadına karşı nasıl davranılacağını anlatır. Müellif, ilgili ayeti “*(Evlilik yükümlülüklerini reddederek) başkaldırdıklarını gördüğünüz kadınlara öğüt verin, onları yataklarında yalnız bırakın. (Bunlar fayda vermez de mecbur kalırsanız) onları (hafifçe) dövün*” tevیل ederken “*onları dövün*” ifadesine mücadele anlamına gelen cihat manayı kazandırır. Söz konusu ifadenin, insanların karîni olarak yanında yaratılan cinnî varlıklara karşı en güzel şekilde mücadele edilmesi gerektiği şeklinde yorumlar. Müellif bu açıklamasını Nahl Suresinin “*Rabbinin yoluna, hikmetle, güzel öğütle çağır ve onlarla en güzel şekilde mücadele et*”³⁸⁹ ayeti ile kanıtlar.³⁹⁰

Örnek 8

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili göstereceğimiz bir başka örnek, Nisâ Suresinin 43. ayetinin açıklamasından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, namaza hangi şartlarda yaklaşılmaması gerektiğini açıklar. Ele aldığımız eserin sahibi, ilgili ayeti tevیل ederken “*Yıkanıncaya kadar namaza yaklaşmayın. Eğer hasta olursanız*” kısmı üzerinde durur. Ayetteki “*Eğer hasta olursanız*” ifadesini, resmî ilimler ile uğraşmanın sonucu olarak sapıklık, basit ve terkipli cehalete uğrayanlar şeklinde açıklar. Bu duruma düşenlerin ise, hafî zikrin suyuyla “*yıkanınca*” temizleneceklerini dile getiren müellif, açıklaması ile ilgili Câsiye Suresinden “*Allah'ın; (halini) bildiği için saptırdığı*”³⁹¹ ve Kehf Suresinden “*Kimi de şaşırtırsa, artık ona doğru yolu gösterecek bir dost bulamazsın*”³⁹² ayetleri getirir.³⁹³

Örnek 9

Ele aldığımız eserden konumuz ile ilgili gösterebileceğimiz diğer bir örnek, müellifin Nisâ Suresinin 59. ayetinin açıklamasıdır. Söz konusu ayet, Müslümanlar arasında ihtilaf olunca Allah’a ve Hz. Peygambere danışmalarını önerir. Eserin sahibi ilgili ayeti

³⁸⁷ İsrâ 17/44.

³⁸⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 212b.

³⁸⁹ Nahl 16/125.

³⁹⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 215b.

³⁹¹ Casiye 45/23.

³⁹² Kehf 18/17.

³⁹³ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp. vr: 219b.

tevil ederken “Allah ve Resulüne arz edin”³⁹⁴ kısmı üzerinde durur. Ayetin ilgili ifadesi Allah’ın dostlarına işaret ettiğini dile getirir. İnsanın elinden geldiği kadar Allah’ı dost edinmesi gerektiğini söyler. Elinden gelmediği halde, Allah’a vesile olan sohbet bereketine ulaşabilmesi için, Allah’ın evliyalarını dost edinmesi gerektiği şeklinde açıklayan müellif, Mâide Suresinin “Ey iman edenler! Allah'a karşı gelmekten sakının, ona yaklaşmaya vesile arayın ve onun yolunda cihad edin ki kurtuluşa eresiniz”³⁹⁵ ayeti ile yorumunu tamamlar.³⁹⁶

Örnek 10

Çalışmamızdan ayeti ayet ile tevil etmek ile ilgili göstereceğimiz bu örnek, Nisâ Suresinin 71. ayetinin açıklamasındandır. Allah-u Teala söz konusu ayette, Müslümanların savaşta hangi tedbirleri alacaklarını anlatır. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayeti tevil ederken “Küçük birlikler halinde”³⁹⁷ ifadesi üzerinde durur. Söz konusu ifadenin, Allah’a yürüyen kimsenin kâmil ve mükemmel olan faziletli mürşit ile birlikte başlaması gerektiğine işaret ettiğini açıklar ve Kehf Suresinin “Allah kime hidayet ederse işte o, doğru yolu bulandır. Kimi de şaşırtırsa, artık ona doğru yolu gösterecek bir dost bulamazsın”³⁹⁸ ayetini yorumunun delili olarak gösterir.³⁹⁹

Bitlisî’nin eserinin işâri boyutunda ayeti ayet ile açıklama metodunu incelediğimizde, ayeti diğer bir ayet ile dolaylı bir şekilde açıkladığını görmekteyiz. Bir ayetin lügat anlamına paralel yorum vererek yorumunu sabitlemek için başka bir ayeti getirmektedir. Ayrıca, tevil edilen ayetin kavramlarını işârî ifadelerle açıklarken tevil eden ayetin kavramlarını ise lügat anlamı ile yorumladığını görmekteyiz.

(b) Ayetin tevilini hadis ile teyit etmesi

Kur’ân, Arapça olarak indirilmiş, muhatapları onu kendi kültür seviyeleri nispetinde anlayabilmişler, anlayamadıkları yerleri, bu hususta en salâhiyetli kişi olan Hz. Peygamber’e sormuşlardı.⁴⁰⁰ Rivayet tefsirlerinde, Kur’ân-ı Kerîm’den sonra gelen en önemli kaynak hadislerdir. Her müfessir gibi Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî de hadisler ile açıklama yöntemini eserinin tefsir kısmında uyguladığı gibi işârî tevil kısmında da bu

³⁹⁴ Nisa 4/59.

³⁹⁵ Maide 5/35.

³⁹⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 225a.

³⁹⁷ Nisa 4/71.

³⁹⁸ Kehf 18/17.

³⁹⁹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 228b.

⁴⁰⁰ Cerrahoğlu, *age*, s: 259

yönteme başvurmuştur. Bitlisi'nin eserinin işârî tevil boyutunda, ayeti hadisle açıklama metodunu uyguladığını örnekleri ile göstermekteyiz.

Örnek 1

Eserin sahibi, ayetleri tevil etmek için diğer bir ayet ile açıkladığı ile beraber hadislere de başvurur. Bu yöntemi tefsir kısmında kullandığı gibi işari tevil kısmında da sıkça uygular. Müellifin bahsettiğimiz yöntemi kullandığına dair eserinden örnek olarak, Nisâ Suresinin 1. ayetinin açıklamasından verebiliriz.⁴⁰¹ Söz konusu ayet, insanın yaratılışından bahseder. Eserin sahibi ilgili ayetin “*Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan; ikisinden birçok erkek ve kadın (meydana getirip) yayan Rabbinize karşı gelmekten sakının*”⁴⁰² kısmını tevil ederken ilk insanların türemeleri üzerinde durur. Ayetteki “*ve ondan da eşini yaratan; ikisinden birçok erkek ve kadın (meydana getirip) yayan*” ifadesini ele alır ve açıklamasını Cafer-i Sadık’a nispet ettiği şu sözleri ile yapar: “Allah Âdem’i topraktan, eşini ise toprağın içindeki suyunun sisinden (buharından), onlardan da erkekleri yarattı ve cinlerin kızları ile evlenmelerini ve akrabalık bağlarına tutunmalarını emretti, muhakkak ki Ğafûr olan Allah’ın ulühiyeti tarafından bir kardeşin öz kız kardeşi ile evlenmesi caiz değildir ancak neslin uzaklaşmasından sonra kendi türleri ile evlenebilirlerdi, dolayısıyla haysiyet ve huzur sahipleri Şîs ve Hâbil’in ama itiraz edip boş geçinenler ise cin ve Kâbil’in soyundan gelirler.” Müellif bu sözleri, her doğan çocukla birlikte bir cin çocuğu doğar şeklinde yorumlar ve görüşünü Hz. Peygamberin şu hadisi ile ilişkilendirir: “Sizin içinizden, ona denk olan cin yoldaşı olmayan hiç kimse yoktur.”⁴⁰³

Örnek 2

Çalışmamızdan ayeti hadis ile tevil etme konusu ile ilgili, müellifin Nisâ Suresinin aynı ayetinin diğer konusunun açıklamasından olacak.⁴⁰⁴ Eser sahibin ele aldığımız bu örneği, akrabalık bağların korunması bağlamındadır. Müfessir ilgili ayetin “*Kendisi adına birbirinizden dilekte bulunduğunuz Allah'a karşı gelmekten ve akrabalık bağlarınızı koparmaktan sakının*”⁴⁰⁵ kısmını tevil ederken “*akrabalık bağlarınızı koparmaktan sakının*” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadeyi, hüznün ve korkusuz makama ulaştıracak kâmil-i mükemmelin kontrolü ve onun düzenlediği sohbetlerinden uzaklaşmak şeklinde yorumlar. Açıklamasının delili olarak da şu hadisi getirir: “Allah

⁴⁰¹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

⁴⁰² Nisa 4/1.

⁴⁰³ Müslim, *age*, 50/16/2814.

⁴⁰⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

⁴⁰⁵ Nisa 4/1.

ile sohbet halinde bulunun, yapamıyorsanız Allah ile sohbet halinde bulunanlar ile bulunun, ki sizi Allah sohbetinde bulunmanın bereketine ulaştırınsınlar.”⁴⁰⁶

Örnek 3

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, Nisâ Suresinin 5. Ayetinin açıklamasından olacak.⁴⁰⁷ Söz konusu ayet, akılları ermezler mallarını elden vermeden barındırılmaları gerektiğini emreder. Müellif ilgili ayetin “*O mallarla onları besleyin*”⁴⁰⁸ kısmını tevil ederken “*o mallarla*” ifadesini irşat, tekmil, cihat adabı ve fazilet ilimlerin malı olduğunu dile getirir. Ayrıca “*Onları besleyin*” ifadesini de zikri geçen ilimlerin bir kısmını ruhlara için gıda ama diğer kısmını ise hastalıklar için ilaç ve kalpler için şifa olduğunu söyler. Yorumunu da şu hadis ile bağdaştırır: “Sıkça ‘Lâ havle ve lâ kuvvete illâ billâhi’ sözünü söyleyin ki, muhakkak o sözler; en hafifi üzüntü olan, doksan dokuz hastalığın ilacıdır.”⁴⁰⁹

Örnek 4

Üzerinde çalışma yaptığımız eserden diğer bir örneği, eser sahibinin Nisâ Suresinin 6. ayetinin açıklamasından vereceğiz.⁴¹⁰ Söz konusu ayet, fakir velilerin zengin yetim çocuklarının mallarından uygun bir şekilde tüketebileceklerini anlatır. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*Kim de fakir ise, aklın ve dinin gereklerine uygun bir biçimde yesin*”⁴¹¹ ifadesi üzerinde durur. Ayetteki “*fakir*” kavramını, fikir ve nazar-ı huzûrî’ye ihtiyaç sahiplerinin olduğunu söyleyerek, hakk-ı yakîn’e uygun bir biçimde tasarruf etmeleri gerektiği şeklinde açıklar. Yorumundaki Hakk-ı Yakîn’i de şu hadis ile ilişkilendirir: “şeriat benim sözlerimdir, tarikat benim yaptıklarım ve hakikat ise benim bulunduğum hallerdir.”⁴¹²

Örnek 5

Çalışmamızdan, üzerinde durduğumuz konu ile ilgili bir başka örneği, Nisâ Suresinin 11. ayetinin açıklamasından vereceğiz. Allah-u Teala söz konusu ayette, fayda açısından

⁴⁰⁶ Zemahşeri Carullah Mahmud (ö. 538/1144), *Rabî’ü’l-Ebrâr ve Nusûsi’l-Ehyâr*, Müessesetü’l-A’lamî, Beyrut-1992, 1/406.

⁴⁰⁷ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 203b.

⁴⁰⁸ Nisa 4/5.

⁴⁰⁹ Uydurma hadisidir, ayrıntılı bilgi için bkz: Ebu Hatim b. Hibban (ö. 354/965), *el-Mecrûhîne mine’l-Muhaddisîn*, Daru’s-Sumey’î, Riyad-2000, 1/214; Şeybânî Ebu’l-Fadl bnü’l-Kaysrânî (ö. 507/1113), *Ma’rifetü’t-Tezkire fi’l-Ehâdîsi’l-Mevdû’a*, Müessesetü’l-Kütübi’s-Sekâfiyye, Beyrut-1985, s: 250.

⁴¹⁰ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 203a.

⁴¹¹ Nisa 4/6.

⁴¹² Âmülî Seyyid Haydar (ö. 794/1392), *Esrâru’s-Şerî’a ve Etvâru’t-Tarîka ve Envâru’l-Hakika*, Müessesetü’l-Mutalaâti ve’t-Tahkikât, Tahran-1943, s: 8; Ahsaî İbn Ebi Cumhûr (ö. 904/1499), *Avâilü’l-Leâli’l-Azîziye fi’l-Ehâdîsi’d-Diniye*, Matbaatü Seyyidi’s-Şühedâ, Tahran-1985, s: 124; Aclûnî İsmail (ö. 1162/1749), *Keşfü’l-Hafâ ve Müzîlü’l-İlbâs*, I-II, Maktabatü’l-İlmi’l-Hadîs, Dimaşık- 2001, 2/7.

baba ve oğuldan hangisi faydalı olacağını bilmek mümkün olmadığını anlatır. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayetin “*Babalarınız ve oğullarınızdan, hangisinin size daha faydalı olduğunu bilemezsiniz*”⁴¹³ kısmını tevil ederken “*Babalarınız ve oğullarınızdan*” ifadesi üzerinde durur. Babalara alimler, oğullara ise cahiller manaları kazandırır. Alimlerin vesile sahiplerine cahillerden daha yakın olduklarını dile getiren müellif, yorumunu şu hadisi ile bağdaştırır: “Ümmetimin halifeleri olarak alimlerini tayin ettim, dolayısıyla alimlerinize saygı gösterin ki kıyamet günü size de saygı ve yakınlık gösterilsin.”⁴¹⁴

Örnek 6

Konumuz ile ilgili diğer bir örnek ise, eser sahibinin ele aldığı Nisâ Suresinin 15. ayetinden olacak. Söz konusu ayette Allah-u Teala, İslam’ın ilk dönemindeki zina eden kadınların cezalandırma biçimini açıklar. Üzerinde çalıştığımız eserin sahibi, ilgili ayeti tevil ederken “*O kadınları ölüm alıp götürünceye veya Allah onlar hakkında bir yol açıncaya kadar kendilerini evlerde tutun (dışarı çıkarmayın)*”⁴¹⁵ kısmını ele alır. Ayetteki “*ölüm alıp götürünceye*” ifadesini isteklerine muhalefet ve şehvetlerine imtina şeklinde yorumlar “*Allah onlar hakkında bir yol açıncaya kadar*” ifadesini ise herhangi bir davranış ve hareketten mutlak bir şekilde çekilmek ve vazgeçmek olarak açıklar. Yaptığı yorumunun kanıtı olarak ise şu rivayeti getirir: “Hz. İdris, bedeninin kullanımını ve her türlü hareketi kendine menetmiş ve yemeden, içmeden, konuşmadan ve hareket etmeden otuz yıl kalmış.”⁴¹⁶

Örnek 7

Ele aldığımız eserden diğer bir örneği, müellifin Nisâ Suresinin 18. ayetini açıklamasından vereceğiz.⁴¹⁷ Söz konusu ayet, ölme anı yaklaştığı zaman tövbe edenler hakkında bahseder. Eser sahibi ilgili ayetin “*Bunlar için ahirette elem dolu bir azap hazırlamışsınız*”⁴¹⁸ kısmını tevil ederken “*Bunlar için hazırlamışsınız*” ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadenin, celâl ve cemâl ile alakalı olduğunu söyler ve her ikisinin de dünyası ve ahireti olduğu gibi, mutluluk ve sıkıntıları da olduğunu zikreder. Bu yorumunun ardından, celâlî cin olarak doğanın ancak cemâlî insan olarak doğana itaat ederse mümin olabileceğini dile getirir. Yaptığı açıklamayı da şu hadis ile ilişkilendirir:

⁴¹³ Nisa 4/11.

⁴¹⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206b.

⁴¹⁵ Nisa 4/15.

⁴¹⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

⁴¹⁷ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210b.

⁴¹⁸ Nisa 4/18.

“sizin içinizden, ona denk olan cin yoldaşı olmadan hiç kimse yoktur. (Duyanlar): “ey Allah’ın elçisi, sende de mi vardır?” Diye sorduklarında, (Hz. Peygamber) dedi ki: “bende de vardır, lakin Allah onu benim elimden Müslüman olmasını sağlayarak beni korumuş, dolayısıyla bana iyiliklerden başka bir şey emretmiyor.”⁴¹⁹

Örnek 8

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, Nisâ Suresinin 19. ayetinin açıklamasından olacaktır.⁴²⁰ Allah-u Teala söz konusu ayette, erkeklerin kadınlara zorla mirasçı olmalarını yasaklar. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayetin “*Kadınlara zorla mirasçı olmanız size helal değildir. Açık bir hayasızlık yapmış olmaları dışında, kendilerine verdiklerinizin bir kısmını onlardan geri almak için onları sıkıştırmayın*”⁴²¹ kısmını tevil ederken “*Kadınlara zorla mirasçı olmanız size helal değildir*” ifadesi üzerinde durur. Bahsi geçen ifadeyi, irşat ve tekmil şartlarına riayet etmeye, nefsin riyazetinde iktisatlı ve tezkiye makamında çabalı olmaya, cihada ve nefse muhalefet etmeye işaret ettiğini söyler. Ayrıca, mürşid-i kâmil-i mükemmel’in nefsin riyazeti ve cihadında mübalağa ve aşırılık etmemesi, yapamayacağı görevleri üstlendirmemesi ve kendini zorlamamasına işaret ettiğini dile getirir. Aşırılık ve mübalağa yapanları da sapık ruhbanlara benzeter. Yaptığı yorumunu ise şu hadis ile bağdaştırır: “Kendinizi zorlamayın, ki sizden öncekiler kendilerini zorladıklarından dolayı helak olmuşlar, kalıntılarını da mabetlerde görüyorsunuz.”⁴²²

Örnek 9

Üzerinde çalıştığımız eserden konu ile ilgili vereceğimiz bir başka örnek, Nisâ Suresinin 19. ayetinin açıklamasındandır.⁴²³ Ayetin ele aldığımız konusu, karıkocanın birbirinden hoşlanmadıkları sebebi ile boşanma kararı aldıkları zaman yapmaları gerekeni açıklar. Eserin sahibi ilgili ayeti tevil ederken “*Eğer onlardan hoşlanmadıysanız*”⁴²⁴ kısmı üzerinde durur. Ayetin zikri geçen ifadesini, Allah tövbe ve istiğfar etmeyenleri bile bağışlayabileceğinden dolayı, şer’i ve örfi açısından kabul olmayan bazı durumlarda, dışlamadan sabredilmesi gerektiğine işaret olduğu şeklinde

⁴¹⁹ Müslim, *age*, 50/16/2814.

⁴²⁰ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 210a.

⁴²¹ Nisa 4/19.

⁴²² Buhârî Muhammed b. İsmâil (ö. 256/870), *et-Târîhu’l-Kebîr*, I-VIII, Daru’l-Maârifî’l-Usmâniye, Hayderabad, 4/97/2090.

⁴²³ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 210a.

⁴²⁴ Nisa 4/

açıklar. Yaptığı yorumunu şu hadis ile kanıtlar: “Yanlış yapan birisinin işi ona eziyet çektirdiyse, o kişi istiğfar etmese bile bağışlanır.”⁴²⁵

Örnek 10

Ele aldığımız eserden ayeti hadis ile tevil etme konusu ile ilgili göstereceğimiz diğer örnek, Nisâ Suresinin aynı ayetinin diğer konusu olacak.⁴²⁶ Ayetin bu örnekteki ele aldığımız konusu ise, insanın hoşlanmadığı bir şeyde bile olumlu sonuç çıkabileceğinden bahseder. Eserin sahibi ilgili ayeti tevil ederken “*Olabilir ki, siz bir şeyden hoşlanmazsınız da Allah onda pek çok hayır yaratmış olur*” kısmı üzerinde durur. Ayetin zikri geçen kısmından “*Olabilir ki, siz bir şeyden hoşlanmazsınız*” ifadesini günah, isyan ve ayıplı işler olduğunu ve “*Allah onda pek çok hayır yaratmış olur*” ifadesini ise büyük fayda ve fazilet anlamına geldiğini söyler. İsmet ve iffet gibi dinin korunmasında rol oynayan özelliklerin çoğu faziletlerle dayalı olduğunu söyleyen müellif, yorumunu şu hadisi ilişkilendirir: “Evlenen birisi dininin yarısını korumuştur.”⁴²⁷

Bitlisî'nin, eserinin işârî boyutunun tevilinde ayetin hadisle yorumlama yöntemini incelediğimizin sonucu olarak zahirî boyutundan ayırt eden yaklaşımını fark etmemiz mümkündür. Zahirî tefsir boyutunda, ayetin konu itibarına dikkat ederek kavramları konuya uygun bir şekilde açıkladığını ve yorumunu uygun bir hadis ile kanıtlar. İşârî boyutundaki yaklaşımı ise, ayetin kavramlarını zahiri anlamından farklı yorumlayarak verdiği yoruma uygun olan bir hadis ile bağdaştırır. Ayrıca işârî boyutundaki kullandığı, ayeti hadis ile tevil etme metodunda, ayetin kavramlarına her ne kadar zahiri anlamlarından farklı manalar verse bile, delil olarak getirdiği hadislerin anlamlarını zahiri olarak verir.

(c) Ayetin tevilini Selefin sözü ile teyit etmesi

Müfessirlerin bir kısmı, tefsirlerini oluştururken de Arap dili (sarf, nahiv, belagat), ayetler (ayetin ayet ile tefsiri), hadisler, sahabe sözleri (hükmen merfû ve mevkuf haberler), tâbiûn kavilleri gibi belli kaynaklara müracaat etmeyi ihmal etmemişlerdir. Sahabe Kur'ân'ı tefsir ederken öncelikle Kur'ân-ı Kerîm'e sonra ise Hz. Peygamber'in sünnetine dayanırlardı. Bundan dolayı müfessirler yorumlarında iki temel kaynak olan Kur'ân ve Sünnette bir hüküm bulamadıkları durumlarda sahabenin ortaya koydukları

⁴²⁵ Kudâî, *age*, 1/264.

⁴²⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210a.

⁴²⁷ Tabarânî Süleyman b. Ahmed (ö. 360/971), *el-Mu'cemü'l-Evset*, I-X, Daru'l-Haremeyn, Kahire-1995, 7/332/7647.

kendi içtihatlarını da delil göstermişlerdir.⁴²⁸ Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî'nin, eserinin tefsir kısmında sıkça uyguladığı bu yöntemi işâri tevil boyutunun yorumlamasında da kullandığını örnekleri ile göstermekteyiz.

Örnek 1

Üzerinde çalıştığımız eserde ayetin tevilinde seleflerin sözüne önem verilmesinden örnek verecek olursak, eser sahibinin Nisâ Suresinin 1. ayetinin açıklamasını ele alabiliriz. Yüce Allah söz konusu ayette, insanın yaratılışı ve türemesinden bahseder. Müellif ilgili ayetin “*Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan; ikisinden birçok erkek ve kadın (meydana getirip) yayan Rabbinize karşı gelmekten sakının*”⁴²⁹ kısmını ele alır. Ayetin zikri geçen kısmında “*tek nefis*” ifadesi üzerinde durur. Müfessirler arasında ihtilaf söz konusu olan bu kavramı, bazılarına göre Hz. Âdem diğerlerine göre ise Hz. Âdem ve Havva'nın yaratıldıkları cevher olduğunu dile getirirler. Ele aldığımız eserin sahibi de bu kavrama cevher olduğu görüşü üzerinden yaklaşır. Söz konusu kavramın, birleşik hakikat ve hakiki birlik şeklinde üzerine cisimleri, ruhları, örnekleri, hayalleri ve tesadüfleri biriktiren basit bir cevher olduğunu söyler. Zikri bahis cevher ise, ilk var edilen Ahmet, ondan da ilk Âdem yaratıldığını açıklayarak, var edilmek ile yaratılmak arasında ayırt eder. Yaptığı yorumunu da Ca'fer-i Sâdik'ın şu sözleri ile bağdaştırır: “Allah Âdem'i topraktan, eşini ise toprağın içindeki suyunun sisinden (buharından), onlardan da erkekleri yarattı ve cinlerin kızları ile evlenmelerini ve akrabalık bağlarına tutunmalarını emretti, muhakkak ki Ğafûr olan Allah'ın ulûhiyeti tarafından bir kardeşin öz kızkardeşi ile evlenmesi caiz değildir ancak neslin uzaklaşmasından sonra kendi türleri ile evlenebilirlerdi, dolayısıyla haysiyet ve huzur sahipleri Şîs ve Hâbîl'in ama itiraz edip boş geçinenler ise cin ve Kâbîl'in soyundan gelirler.”⁴³⁰

Örnek 2

Çalışmamızdan verebileceğimiz diğer bir örnek, müellifin Nisâ Suresinin 11. ayetini açıklamasından olacak. İslam öncesi Araplar kız çocuklarına miras payını ancak erkekler gibi savaşa katılmış olurlarsa verirlerdi. Söz konusu ayet mirasta kızların da pay hakları olduğunu anlatır. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*Allah size, çocuklarınız*

⁴²⁸ Tefsirde sahabenin sözünün önemi ile ilgili ayrıntılı bilgi için Bkz: Muhsin Demirci, *Tefsîr Usulü*, s: 295.

⁴²⁹ Nisa 4/1.

⁴³⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

(in alacağı miras) hakkında, erkeğe iki dişinin payı kadarını emreder”⁴³¹ kısmını ele alır. Ayetin zikri geçen kısmında “erkek” kelimesi üzerinde durur. Erkek sözcüğünden maksat ilim sahipleri olduğunu dile getirir. Yaptığı açıklamayı Cafer-i Sadık’ın şu sözleri ile ilişkilendirir: “Erkek alimlerdir, dişi ise cahillerdir.”⁴³²

Örnek 3

Konumuz ile ilgili göstereceğimiz bir başka örnek, Nisâ Suresinin aynı ayetinin bir diğer konusunu açıklamasından olacak. Allah-u Teala ayetin söz konusu kısmında, mirasta babalar ile oğulların birbirine faydalı olup olmayacakları anlatılır. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*Babalarınız ve oğullarınızdan, hangisinin size daha faydalı olduğunu bilemezsiniz*”⁴³³ kısmı üzerinde durur. Ayetin ele aldığı kısmında “babalar” ve “oğullar” sözcüklerin işari anlamlarını verir. Babalar alimler, oğullar ise cahiller anlamına geldiğini dile getirir. Yaptığı bu açıklamasını da Cafer-i Sadık’ın şu sözlerine dayandırır: “Babalar âlimlerdir, oğullar da cahillerdir, âlimler ise mevlalarının yakınlık ve vesilesine cahillerden daha yakınlardır.”⁴³⁴

Örnek 4

Ele aldığımız eserden diğer bir örneği, Nisâ Suresinin 13. ayetinin açıklamasından verebiliriz. Söz konusu ayet, Allah’ın koyduğu sınırlara uyanların güzel bir şekilde ödülleneceklerini anlatır. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*İşte bu (hükümler) Allah’ın koyduğu sınırlarıdır*”⁴³⁵ ifadesi üzerinde durur. Ayette zikri geçen sınırlar kavramını ele alır. Kavram ile ilgili malumat, malûlat ve mefulat çerçevesi emirler olduğunu zikreder. Söz konusu emirler ise, nefsin tadili ve tekmili ile tayin kılınan hükümler ve o hükümlerin belirtileri olduğunu söyler. Yaptığı bu yorumunu da Cafer-i Sadık’ın şu sözleri ile tamamlar: “Allah’ın serdiği halıdır, üzerinden doğru giden cennetlik olur, üzerinden sapan ise cehennemlik olur.”⁴³⁶

Örnek 5

Çalışmamızdan konumuz ile ilgili bir başka örneği, müellifin Nisâ Suresinin 19. ayetine yaklaşımından gösterebiliriz. Allah-u Teala söz konusu ayette, kocaların evlenmeden önce verdikleri mehirleri, boşanırken karılara iftira atılabileceğinden dolayı geri almalarını kınar. Eser sahibi ilgili ayeti tevil ederken “*Açık bir hayasızlık yapmış*

⁴³¹ Nisa 4/11.

⁴³² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206b.

⁴³³ Nisa 4/11.

⁴³⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206b.

⁴³⁵ Nisa 4/13.

⁴³⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206a.

olmaları dışında, kendilerine verdiklerinizin bir kısmını onlardan geri almak için onları sıkıştırmayın”⁴³⁷ kısmı üzerinde durur. Ayetteki “*onları sıkıştırmayın*” ifadesini işari tevil anlam açısından ele alır. Zikri geçen ifadenin riyazet esnasında, nefsin temel ihtiyaçlarının muhafaza edilmesi gerektiğine işaret ettiğini dile getirir. Yaptığı yorumunu da Hz. Ali’ye nispet ettiği şu sözleri ile kanıtlar: “Nefsin riyazetinde mübalağa etmeyin ki kör olabilirsiniz.”⁴³⁸

Örnek 6

Üzerinde çalıştığımız eserden konumuzu içeren diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 40. ayetinin açıklamasından olacak.⁴³⁹ Allah-u Teala söz konusu ayette, insanlara yaptıkları iyiliklere karşı az olsa da zarar vermeden katlayarak ödüllendireceğini anlatır. Eserin sahibi ilgili ayeti tevil ederken “*Şüphesiz Allah (hiç kimseye) zerre kadar zulüm etmez. (Yapılan) çok küçük bir iyilik de olsa onun sevabını kat kat arttırır*” kısmını ele alır. Bahsedilen iyiliğin katlanması neş’et-i şûnat’ta gerçekleşeceğini söyler. Ayetteki “*zerre*” kavramını ufak bir madde olduğunu, İbn Abbas’ın ellerini toprağa sokup çıkarmış ve üzerlerine üfledikten sonra: “O uçanların her biri birer zerredir.”⁴⁴⁰ sözleri ile açıklar.

Örnek 7

Çalışmamızdan ele aldığımız konumuz ile ilgili göstereceğimiz bir başka örnek, eser sahibinin Nisâ Suresinin 43. ayetine yaklaşımından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, namaza hangi durumlarda yaklaşılmaması gerektiğini açıklar. Müellif ilgili ayetini tevil ederken “*Ey iman edenler! Sarhoş iken ne söylediğinizi bilinceye kadar, bir de -yolcu olmanız durumu müstesna- cünüp iken yıkanuncaya kadar namaza yaklaşmayın*”⁴⁴¹ kısmı üzerinde durur. Ayetin ilgili kısmındaki “*yolcu olmanız durumu*” ifadesini Allah’tan ve Allah’a olan yolculuğa işaret ettiğini söyler. Bahsettiği Allah’tan Allah’a olan yolculuğu ise, kemâl-i câmi’iye mertebesindeki ârifin Allah’ta olan yolculuğunda, Allah’tan ve Allah’a olan zuhurat mertebelerin, bâriz isteklerinin ihtiyaçlı özelliklerine doğru hareket olduğunu dile getirir. Bu uzun açıklamasındaki bâriz kavramını Hz. Ali ile alakalı olduğunu belirtmek için, Hz. Ali’yi kastederek şöyle

⁴³⁷ Nisa 4/19.

⁴³⁸ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210b.

⁴³⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 218a.

⁴⁴⁰ Zemahşeri, *Keşşaf*, 1/393.

⁴⁴¹ Nisa 4/43.

der: Mübârizlerin İmamı şöyle buyurdu “On iki pınar fişkirtan o taş benim, Allah’ın örnek gösterdiği o sinek benim.”⁴⁴²

Örnek 8

Ele aldığımız eserden bizi ilgilendiren konu ile alakalı göstereceğimiz diğer bir örnek, Nisâ Suresinin 122. ayetinin açıklamasından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, salih amel işleyen müminleri ödüllendireceğinden söz eder. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*İman edip salih ameller işleyenleri de ebedî olarak kalacakları, içlerinden ırmaklar akan cennetlere koyacağız*”⁴⁴³ kısmı üzerinde durur. Ayette zikri geçen ırmakların dört çeşit olduğunu söyler. Bahsettiği dört çeşit ırmaktan maksat ise şerî ilimlerin dört usulü ve hikmetin dört çeşidi olduğunu dile getirir. Yaptığı açıklamasını ise Cafer-i Sadık’ın şu sözleri ile bağdaştırır: “Cennetler dört çeşittir: dünyadaki nefislerin cennetleri-hizmettir, kalplerin cennetleri-marifettir, muhiplerin cennetleri-halvettir ve müniblerin cennetleri ise-vuslattır.”⁴⁴⁴

Örnek 9

Çalışmamızdan ele aldığımız konu ile ilgili göstereceğimiz başka bir örnek, Nisâ Suresinin 131. ayetinin açıklamasından olacak. Allah-u Teala söz konusu ayette, müminlere takva sahipleri olmalarını tavsiye eder. Ele aldığımız eserin sahibi ilgili ayeti tevil ederken “*Sizden önce kendilerine kitap verilenlere de, size de "Allah'a karşı gelmekten sakının" diye tavsiye ettik*”⁴⁴⁵ kısmı üzerinde durur. Ayetin mealinde “*Allah'a karşı gelmekten sakının*” anlamına gelen, Arapçası “ittakullaha” olan ifadenin, Allah’ı tanıyarak ibadet etmek anlamına işaret ettiğini söyler. Ayetin ilgili ifadesindeki takvanın, evvelâ Allah’a şahit olmak sonra O’nu tanımak sonrasında ise O’na ibadet etmekle gerçekleşebileceğini dile getirir. Müellif yaptığı bu açıklamasını, Hz. Ali’nin sözüne dayandırarak şöyle der: Evliyaların Âdemi Ali Murtaza aleyhi’s-selâm buyurdu ki: “O’nu gördüm sonra O’nu tanıdım sonra da O’na ibadet ettim, ki görmediğim bir Rabbe ibadet etmemişimdir.”⁴⁴⁶

Örnek 10

Üzerinde çalıştığımız eserden konumuz ile ilgili diğer bir örnek ise, eser sahibinin Nisâ Suresinin 170. ayetini açıklamasından olacak. Söz konusu ayet, Allah’ın insanlara Hz. Peygamberi gerçeklerle gönderdiğini açıklar. Müellif ilgili ayeti tevil ederken “*Ey*

⁴⁴² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 220a.

⁴⁴³ Nisa 4/122.

⁴⁴⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 244b.

⁴⁴⁵ Nisa 4/ 131.

⁴⁴⁶ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 247b.

*insanlar! Peygamber size Rabbinizden hakkı (gerçeği) getirdi”*⁴⁴⁷ kısmını ele alır. Ayetin ilgili kısmını direkt Cafer-i Sadık’ın şu sözleri ile açıklar: “Dolayısıyla kim ona muhalefet ederse; Allah’tan, saadetin velayetinden, itaatlerin elçisi olan ihlastan, kalplerin elçisi olan marifetten, fuadın elçisi olan Mustafa’nın sevgisinden, Resul’ün elçisi olan Nebî’nin salla-Llahu aleyhi ve sellem Mevlâ’sından sapmış olur.”⁴⁴⁸

Bitlisî’nin eserinin işârî tevil kısmındaki, ayeti seleflerin görüşü ile açıklama metodunu incelediğimiz sonucunda, tefsir bölümünde uyguladığından farklı olduğunu görmekteyiz. Eserinin tefsir bölümünde ayeti zahirî anlam itibari ile yorumladıktan sonra konuya ilişkin seleflerin görüşlerini delil getirir. Aynı yöntemi işârî boyutunda kullanırken, ayeti zahirî anlamı dışında tevil eder ve yorumuna uygun olarak seleflerin sözlerini getirir.

(2) İşârî tevil kısmından dikkat çeken bazı yorumları

Tasavvuf erbabın Kur’ân ayetlerini tevil ettikleri esnada, kendilerine özel kavramları kullanmaları işari tefsirin farklı bir özelliğidir. Ayrıca Kur’ân’da geçen zahiri manalarını manevi boyutunda yorumlayarak anlam vermektedirler. Ayetin konusu olan zahiri olayı esas alarak, o olayı oluşturan manevi durumu üzerine durmaktadırlar. Bir mutasavvıf, işari tefsirin tam anlam taşımaksızın, daha önemli ve öncelikli başka anlamlar da içerdiğini düşünmektedirler. İşârî yorumlama yöntemi bir mutasavvıfın nefsinin riyazeti üzerinden Kur’ân-ı Kerîm’in ibarelerinin işaret ettiği kutsal anlamlarının keşfine ulaşmak üzerine odaklanmaktadır.⁴⁴⁹ Kur’ân’ın zahirine dayanarak bazı konulara verdikleri manevi anlamlar da dikkat çekmektedir. Tasavvuf ehli ayetleri tevil ederken, kendilerine özel kavramları kullanmaları ile birlikte Kur’ân’da geçen zahiri bir olayı manevi boyutunda yorumlamaktadırlar. Ayetin konusu olan zahiri olayı esas alarak, o olayı oluşturan manevi durumu üzerine durmaktadırlar. Hüsâmeddin Ali el-Bitlisî eserine, fıkıhçı bir müfessir yaklaşımı ile birlikte tasavvufi, felsefi ve kelami konulara değindiğini ve ayetleri tevil ettiğini örnekleri ile görmemiz mümkündür.

(a) Takvânın çeşitleri

Ele aldığımız eser sahibinin ayetlere işari yorumlar üzerinden anlam yüklediğiyle ilişkin, eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 1. ayetini tevil etmesinden örnek

⁴⁴⁷ Nisa 4/170.

⁴⁴⁸ Bitlisî, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 260b.

⁴⁴⁹ İşari tefsir ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Zehebi, *İlmü’t-Tefsir*, s: 70.

verebiliriz. Allah-u Teala söz konusu ayette “*Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan, ikisinden birçok erkek ve kadın üretilen Rabbinize itaatsizlikten sakının*”⁴⁵⁰ görüldüğü gibi, insanları yaratan Allah’a karşı itaatsiz olmaktan sakınmalarını emrediyor. Müellifimiz ayetin ilgili kısmını yorumlarken iki ifadeyi işari açısından şu şekilde açıklar:

1. Ayetin “*Ey insanlar*” ifadesindeki muhatabını, Allah’ın müşahedesine kavuşmak için, kılınan ibadet esnasında itminana ulaşan nâtik nefsin cismani başlangıcının nefsanî yetisi olarak yorumlar.
2. Mealde “*Sakının*” olarak gelen, Arapçası “*ittakû*” olan fiilin mastarı “takva” sözcüğünü, Allah’ı sevmek için diğerlerden kaçınmak şartını koyarak, nurların keşif esnasında sırların takdis edilmesinden ibaret olduğunu söyler. Ayrıca bazıları takvayı: avam için şirkten takva, havâs için gûnahtan takva, ehassül-havâs olan evliyalar için fiilleri ile tevessül takvası ve peygamberlerin takvası olarak, dört takva çeşidine ayırdıklarını zikreder.⁴⁵¹

(b) Hakikat-i Muhammediyye

Çalışmamızdan ele aldığımız konuyla ilişkin vereceğimiz diğer bir örnek, eserin işari bölümünde Nisâ Suresinin 2. ayetinin tevildinden olacak. Söz konusu ayet “*Yetimlere mallarını verin*”⁴⁵² yetimlerin haklarını yerine getirilmesini emrediyor. Müellif ayetin ilgili kısmında “yetim” kavramı üzerinde durur. Zikri geçen yetimin, yedi tane kalbî tavrın altıncısı olduğunu söyler. Bahsettiği tavrı, hakikati Muhammedî’nin levazımı olan hafi-i hakkî tavrı olarak yorumlar.⁴⁵³

(c) Zayıf nefisli âlimler

Konumuzla ilgili göstereceğimiz diğer bir örnek ise, eserin işari bölümünden Nisâ Suresinin 5. ayetinin açıklamasıdır. Allah-u Teala söz konusu ayette “*Allah’ın geçiminize dayanak kıldığı mallarınızı akli ermezlere vermeyin*”⁴⁵⁴ malını kontrol etmeye akli ermeyen yetim çocuklarına akıllanıncaya kadar malını verilmemesini öneriyor. Müellif ayetin ilgili kısmını tevild ederken “*mallarınızı akli ermezlere vermeyin*” ifadesi üzerinde durur. Mealde “*akli ermezler*” olarak gelen, Arapça

⁴⁵⁰ Nisa 4/1.

⁴⁵¹ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

⁴⁵² Nisa 4/2.

⁴⁵³ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzil ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 202a.

⁴⁵⁴ Nisa 4/5.

“*süfêhâ*” kavramını, ermemiş akıllara sahip olduklarından dolayı kemâle ermeyen zayıf nefisler şeklinde açıklar. Mürşid-i kâmil ve mükmil-i fâzıl’ın, irşat ve tekmil yollunda olan zayıf nefisli alimlere irşat ilimlerin mallarını vermemelerine dair tavsiye olduğunu izah eder.⁴⁵⁵

(ç) Akli ve nefsi olan tabiat ve hayvani ruh

Üzerinde durduğumuz konuyla ilişkin bir başka örneği, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 7. ayetinin tevilinden verebiliriz. Söz konusu ayet “*Anne babanın ve yakınların bıraktıklarından erkeklere pay vardır; yine anne babanın ve akrabasının bıraktıklarından kadınlara da pay vardır*”⁴⁵⁶ ebeveyn ve akrabalarından kalan mirasta, erkeklerin olduğu gibi kadınların da pay hakkı olduğunu açıklıyor. Müellif ayetin ilgili kısmını tevil ederken “*erkekler*” kavramını-akleden yeti, mealde “*anne-baba*” olarak gelen “*vâlidân*” kavramını-aklı ve nefsi olan tabiat ve hayvani ruh, “*yakınlar*” olarak gelen “*akrabân*” kavramını-ruhani başlangıçlar ve nefsani yetiler, “*kadınlar*” kavramını ise-nefsani yetiler şeklinde yorumlar.⁴⁵⁷

(d) Akıl ve kalbin baba ve oğula teşbihi

Ele aldığımız çalışmadan konumuzla ilişkin gösterebileceğimiz diğer bir örnek, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 11. ayetinin tevilinden olacak. Müellif, söz konusu ayette geçen kavramları üzerine durur. Babalardan maksat-akıllar, oğullardan maksat-kalp ve yürekler, annelerden maksat ise-nefis ve istekler olduğunu söyler. Aklın durumu özelliği itibari ile haktan çıkar çıkmaz karşısında Allah’tan başka mevcut olan kimse olmadığından dolayı bakışı Allah’tan başkasına yönelmediğini ifade eder.⁴⁵⁸

(e) Erkek ve kız kardeşin amelî ve nazarî güce teşbihi

Konumuzla alakalı bir diğer örneği, eserin işari bölümünde Nisâ Suresinin 12. ayetinin açıklamasından verebiliriz. Müellif ilgili ayetin “*Eğer bir erkek veya kadının, annesi, babası ve çocukları bulunmadığı halde malı (diğer) mirasçılara kalırsa ve bir erkek yahut bir kız kardeşi varsa, vasiyetten ve borçtan sonra her birinin payı altıda birdir*”⁴⁵⁹ kısmını tevil ederken, kavramları işari anlam açısından değerlendirir. “*Kadın*” kavramını, varlığın sırrı, vaadedilenin iyiliği ve verilen sözün kapsayıcılığı olan

⁴⁵⁵ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 203b.

⁴⁵⁶ Nisa 4/7.

⁴⁵⁷ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 204a.

⁴⁵⁸ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vil*, Ohin Ktp. vr: 205b.

⁴⁵⁹ Nisa 4/12.

şühûddan meşgul eden şey olarak, “*Erkek kardeş*” kavramını, nefsin pervasızlığından ve duyguların bozgunluğundan arındırılmış ameli güç olarak, “*kız kardeş*” kavramını ise, tabiiyatların idrakinde tüketilen nazari güç olarak yorumlar.⁴⁶⁰

(f) Nefsin tekmilini belirleyen hüküm

Üzerinde çalışma yaptığımız eserden bizim konuyla ilişkin vereceğimiz bir başka örneği, tefsirinin işari bölümünün Nisâ Suresinin 13. ayetinin tevilinden olacak. Söz konusu ayet “*Bunlar Allah’ın sınırlarıdır*”⁴⁶¹ aşılması yasak olan sınırlar olduğunu açıklar. Müellif ayetin ilgili ifadesini, nefsin tadil ve tekmili belirleyen hüküm ve uyarıları olarak yorumlar.⁴⁶²

(g) Ahlâkın dört usulü

Ele aldığımız eserden konumuzla ilgili vereceğimiz diğer bir örneği, işari bölümünün Nisâ Suresinin 15. ayetinin tevilinden göstereceğiz. Söz konusu ayet “*Kadınlarınızdan çirkin fiilde bulunanlara karşı aranızdan dört şahit getirin*”⁴⁶³ zina eden kadının cezası uygulanabilmesi için dört şahide ihtiyaç olduğunu açıklıyor. Müellif ayetin ilgili kısmını tevil ederken, mealde “*Kadınlarınızdan çirkin fiilde bulunanlar*” olarak gelen, direkt anlamı ile “fahişelik yapan kadınlar” manasındaki ifadeyi, akıl ve ruh hükmünün altına girmeyen nefisler, “*dört şahit getirin*” ifadesini ise, ameli yetinin mertebelerinden olan tezkiye, tasfiye ve tahliye şeklinde açıklar. Ayrıca ahlakın dört usulü olan: anlayış, cesaret, hikmet ve adalet veyahut aklın dört hali olan: heyulan, yetenek akli, fiil akli ve faydalanma akli olarak yorumlanabileceğini dile getirir.⁴⁶⁴

(ğ) Kalbî tavra hitap

Konumuzla ilgili gösterebileceğimiz bir başka örnek, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 22. ayetinin tevilinden olacak. Müellif ayetin “*Babalarınızın nikâhladığı kadınlarla evlenmeyin*”⁴⁶⁵ kısmı üzerinde durur. Ayetin söz konusu kısmında, Yaratıcı insanlara babaların eşleri ile evlenmeyi yasaklıyor. Eserin sahibi ayetin ilgili ifadesini

⁴⁶⁰ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 205a.

⁴⁶¹ Nisa 4/13.

⁴⁶² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 206b.

⁴⁶³ Nisa 4/15.

⁴⁶⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

⁴⁶⁵ Nisa 4/16.

açıklarken, aklın mertebesinde ibadet, onun hükümleri ve belirtilerini taklit etmemesi için kalbi tavra hitap edildiğini söyler.⁴⁶⁶

(h) Kelâmî tecellî ve zevkî şühûd

Ele aldığımız çalışmadan konumuzla ilişkin diğer bir öreği, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 24. ayetinin açıklamasından göstermemiz mümkündür. Müellif söz konu ayette “*Allah’ın kitabı*”⁴⁶⁷ ifadesini ele alır. İlgili ifadeyi, kelimâ tecellî ve zevkî şühûd şeklinde açıklar.⁴⁶⁸

(i) Ahlâkların değiştirilmesi

Üzerinde çalıştığımız eserden konumuzu ilgilendiren diğer bir örek, işari bölümünün Nisâ Suresinin 25. ayetinin açıklamasından olacak. Müellif söz konusu ayetin “*İçinizden mümin ve hür kadınlarla evlenmeye gücü yetmeyen kimse*”⁴⁶⁹ kısmını ele alır. Ayetin ilgili ifadesini, ahlakların değiştirilmesi ve vasıfların iyileştirilmesine işaret ettiğini söyler.⁴⁷⁰

(ı) Ruhani başlangıçlar ve nefsanî yetilerinin istikmâli

Konumuzla ilişkin bir diğer örneği, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 26. ayetinin açıklamasından verebiliriz. Allah-u Teala söz konusu ayette “*Allah size bilmediklerinizi açıklamak ve sizi, sizden öncekilerin yollarına iletmek, günahlarınızı bağışlamak istiyor*”⁴⁷¹ insanları doğru yola iletmek istediğini açıklıyor. Müellif ayetin ilgili kısmını tevîl ederken, ilahi-cemali devirlerinin Rabbani mertebelerindeki ruhani başlangıçları ve nefsanî yetilerinin istikmali olarak yorumlar.⁴⁷²

(k) Şehvete maruz kalan kalp

Üzerinde durduğumuz konuyla alakalı verebileceğimiz bir diğer örnek, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 31. ayetinin açıklamasındandır. Müellif söz konusu ayetin “*Eğer size yasaklanan büyük günahlardan kaçınırsanız*”⁴⁷³ ifadesini ele alır. Bahsedilen

⁴⁶⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211a.

⁴⁶⁷ Nisa 4/24.

⁴⁶⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 212b.

⁴⁶⁹ Nisa 4/25.

⁴⁷⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 213b.

⁴⁷¹ Nisa 4/26.

⁴⁷² Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 214b.

⁴⁷³ Nisa 4/31.

ifadenin, yüce alem ve gaybdan aşağıya doğru, şüphe ve kuşkuya yönünde, kâmil gaflet ve rasgelen şehvete maruz kalan kalp, olarak yorumlar.⁴⁷⁴

(l) Hallerin en şereflieleri

Ele aldığımız çalışmadan konumuzu ilgilendiren diğer bir örneği, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 32. ayetinin açıklamasından göstermemiz mümkündür. Allah-u Teala söz konusu ayette “Allah’ın sizi birbirinizden üstün kıldığı şeyleri iç çekerek arzu etmeyin”⁴⁷⁵ insanların farklı yaratıldıklarından dolayı birbirlerinin üstünlüklerini arzu etmemelerini emrediyor. Müellif ayetin ilgili ifadesini, hallerin en şereflieleri, amel ve sözlerin en güzelleri, makamların yücelikleri, derecelerin yükselişleri ve hallerin yüksekleri şeklinde yorumlar.⁴⁷⁶

(m) Akılların galip gelmesi

Konumuzla ilişkin vereceğimiz diğer bir örnek, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 34. ayetinin açıklamasından olacak. Müellif ilgili ayetin “Erkekler kadınların yöneticisi ve koruyucusudurlar”⁴⁷⁷ ifadesini ele alır. Söz konusu ifadeyi, akılların kendilerinin haricinde olan nefisler, doğalar ve cisimlere galip ve kaim olduğu şeklinde yorumlar.⁴⁷⁸

(n) İstidlal ve görüş ehli olanlar

Ele aldığımız eserden konumuzla alakalı sonraki örnek, işari bölümünün Nisâ Suresinin 44. ayetinin açıklamasından olacak. Müellif söz konusu ayeti tevil ederken “Kendilerine kitaptan nasip verilenleri görmüyor musun”⁴⁷⁹ ifadesi üzerinde durur. Zikri geçen ifadeyi, asıl bilgiye vakıf olmaksızın, kitabın dış kabuğundan bilgi edinip ikna olan, istidlal ve görüş ehillerinden bahsedildiğini dile getirir.⁴⁸⁰

(o) Emmâre, levvâme ve mülhime nefisler

Üzerinde çalışma yaptığımız eserden konuyla ilişkin bir sonraki örneği, işari bölümünün Nisâ Suresinin 45. ayetinin açıklamasından verebiliriz. Müellif ayeti tevil ederken “Allah düşmanlarınızı daha iyi bilir”⁴⁸¹ ifadesini ele alır. Allah-u Teala ayetin ilgili kısmında, düşmanlarımızı bizden daha iyi bildiğini açıklıyor. Eserin sahibi söz konusu

⁴⁷⁴ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 215a.

⁴⁷⁵ Nisa 4/32.

⁴⁷⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 216b.

⁴⁷⁷ Nisa 4/34.

⁴⁷⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 217b.

⁴⁷⁹ Nisa 4/44.

⁴⁸⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 221b.

⁴⁸¹ Nisa 4/45.

düşmanları, emmâre, levvâme ve mülhime nefisler olmak üzere kalpler, ruhlar ve eksik taraflarında oluşan haller, makamlar, bilim hakikatleri, idrakler, fitri maarifler ve müşahedeler olarak yorumlar.⁴⁸²

(ö) Zâhirî kavramlar üzerinden hareket eden mutasavvıflar

Konumuzla ilişkin son örneği, eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 46. ayetinin açıklamasından gösterebiliriz. Müellif söz konusu ayeti tevil ederken “*Yahudilerden bir kısmı kelimeleri yerlerinden saptırıyorlar*”⁴⁸³ ifadesi üzerinde durur. Allah-u Teala ayetin ilgili yerinde, bir grup Yahudilerin Tevrat’ı tahrif ettiklerini açıklıyor. Eserin sahibi ele aldığı ifadeyi, birtakım haller ve makamlara ulaşıp, hallerin tayfaları ve kerametlerin müşahedelerinden ikna olup, zahiri kavramlar üzerinden tasavvufun amacına ulaşmaya çalışan mutasavvıflar olarak yorumlar.⁴⁸⁴

(p) Hudûdullah

Ele aldığımız çalışmada dikkatimizi çeken yorumlardan birisi, müellifin Allah’ın sınırları ile ilgili yorumudur. Müellif eserinin işari bölümünde, Nisâ Suresinin 13. ayetini tevil ederken “*Bunlar Allah’ın sınırlarıdır*”⁴⁸⁵ ifadesi üzerinde durur. Ayetin konusu olan Allah’ın sınırlarından maksadın, kıdem (eski/geçmiş)’in hades (yeni/olacak) ile karışması münezzeh durum olduğundan dolayı, kıdem ve hades denizlerin aralarındaki engel olan berzah şeklinde yorumlar.⁴⁸⁶

(r) Hz. İdris’in satürn gezegenindeki olayı

Ele aldığımız konuyla ilişkin göstereceğimiz diğer bir örnek, eser sahibinin Hz. İdris ile ilgili yorumlarındandır. Müellif eserin işari bölümünün Nisâ Suresinin 15. Ayetinin tevil ederken “*Yahut Allah onlara bir yol açıncaya kadar*”⁴⁸⁷ ifadesini, mutlak şekilde hareketlerden imtina kastedildiğini dile getirir. Yorumuna delil olarak Hz. İdris yemeden, içmeden, konuşmadan ve hiç kıvıldamadan vücudun doğal hareketlerinden kendini imtina ederek otuz sene kaldığı rivayetini zikreder. Buna istinaden de büyük şeyhlerin hayatta iken, idrak ve his etmeden, duymadan ve görmeden uzun sürelerle Allah’ın huzuruna cezbedildiklerini söyler. Bazı nefislerin Kuds alemine doğru giden

⁴⁸² Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 221a.

⁴⁸³ Nisa 4/46.

⁴⁸⁴ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 221a.

⁴⁸⁵ Nisa 4/13.

⁴⁸⁶ Bitlisi, *Câmiu’t-Tenzîl ve’t-Te’vîl*, Ohin Ktp. vr: 208a.

⁴⁸⁷ Nisa 4/15.

yolculuğa yönelebilmeleri için, imtinaların çoğalması ve engellerin büyümesi gerektiğini de dile getirir.⁴⁸⁸

Ayrıca eserin sahibi Hz. İdris'e, eserinin işari bölümünün Nisâ Suresinin 43. ayetinin açıklamasında yer verir. Hz. İdris'in his aleminden ayrılıp Kuds alemine cezbedildiğinde, Satürn gezegeninin merkezinde oturup tam bir devre olan otuz yılı geçirdiğini söyler. Dolaysı ile gezegenlerin yörüngelerini, hallerini, hareketlerini, durumlarını, boy ve boyutlarını keşfettiğini dile getirir. Daha sonra Hz. İdris his alemine dönerek, şahit olduklarını anlattığını zikreden müellif, bunun gibi keşif halleri tüm peygamberlerde de geçerli olduğunu söyler.⁴⁸⁹

Eserin sahibi Hz. İdris'e, eserinin işari bölümünün Nisâ Suresinin 102. ayetini açıklamasının sonunda da yer verir. Hz. İdris'in Kuds alemine ayrılmadan önce öğrencilerine, irade, his ve düşüncesiz kalan taşıyıcı olan maddi vücuduna, yılda bir kere kalın kıvamda yağ sürmelerini vasiyet ettiğini söyler. Böyle bir tedbir aldığından dolayı, otuz yıl boyunca vücudu hava durumlarından etkilenmediğini dile getirir.⁴⁹⁰

(s) Riyazette ruhbanlığın reddi

Ele aldığımız eserin sahibi, eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 19. ayetinin açıklamasında Mürşit konusuna değinir. Müellif söz konusu ayeti tevil ederken “*Ey iman edenler! Kadınlara zorla vâris olmanız size helâl değildir*”⁴⁹¹ ifadesi üzerinde durur. İlgili ifadeyi, tekmil ve irşadın şartlarına riayet, nefsin riyazeti, tezkiye makamındaki içtihadı, nefsin muhalefeti ve cihatta tasarruflu ve ortalamalı olunması gerektiği şeklinde açıklar. Bundan dolayı, Mürşid-i Kâmil-i Mükemmel'in nefsin riyazeti ve cihadında gücü yetmediği halde, bid'atçı ruhbanlar yaptıkları gibi ikrah ve mübalağa etmemesi gerektiğini zikreder.⁴⁹²

(ş) Zarûrî sünnet

Üzerinde çalıştığımız eserin sahibi, eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 21. ayetini açıklarken zaruri sünnet ibaresini kullanır. Bedenin sağlıklı kalabilmesi için zaruri sünnetlere riayet edilmesi gerektiğini dile getirir. Yemek, içmek, hareket etmek ve

⁴⁸⁸ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

⁴⁸⁹ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 221b.

⁴⁹⁰ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 239a.

⁴⁹¹ Nisa 4/19.

⁴⁹² Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210b.

dinlenmek bedeninin zaruri sünnetinden olduğunu söyler. Korkmak, kızmak, yalvarmak, kusmak ve tedavi görmek ise nefsin zaruri sünneti şeklinde nitelendirir.⁴⁹³

(t) Aklın ürettiği ilimler

Üzerinde çalışma yaptığımız eserden dikkatimizi çeken diğer konu, eser sahibinin aklın ürettiği ilimler olarak nitelendirdiği hususlardır. Müellif eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 29. ayetini açıklarken “*Mallarınızı aranızda haksızlıkla yemeyin*” ifadesi üzerinde durur. Mealde “*haksızlık*” olarak gelen, Arapçası “*batıl*” olan kavramın, hayali düşünce ve vahmi bakış açısı şeklinde açıklar. Mantık, fıkıh ve gramer gibi akli ve alet bilimlerinin büyük çoğunluğunun yıldızlar, gezegenler ve maddi ilimler üzerine dayalı olduğunu dile getirir. İlgili ilimlerin hükmedeni vahmi düşüncelerin ipleri arasında karışan akıl olduğunu söyleyen müellif, aklın ilahi ilimleri idrak etmesi mümkün olmadığını zikreder.⁴⁹⁴

(u) Duyu organları

Çalışmamızdan dikkatimizi çeken diğer bir konu, eser sahibinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 32. ayetinin açıklamasındandır. Müellif söz konusu ayeti tevil ederken, hislerin duyular ile bağlantılı olduğunu zikrederek iki kısma ayırır:

1. Zahiri duyular olarak: işitme, görme, koklama, tat alma ve dokunma.
2. Batını duyular olarak ise: hayal etme, sanrılılık, düşünme, davranma ve ezberleme.

Bu şekilde, her kısımda da beşer duyuyu zikreder.⁴⁹⁵

(ü) Enelhak

Ele aldığımız eserden dikkatimizi çeken diğer bir yorum ise, Enâ'l-Hak meselesi ile ilgilidir. Müellif eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 171. ayetini “*bana nafileleri kılarak yaklaşan kulumun işittiği kulağı ve gördüğü gözü olacağım*” ifadeli kutsî hadisi ile açıklar. Bir arif kemâl-i hulûsiyeti ile farzları çoğaltırsa Allah'ın kulağı, gözü, lisanı ve kolu olacak hal ve makama ulaşacağından bahseder. Söz konusu makama ulaştığından dolayı ben Hak ve İlah'ım veya ben Allah'ın eli, dili, kulağı ve gözüyüm tarzındaki deyimleri ağzından kaçırabileceğini söyler. Bu tarz deyimleri kaçırarak arifi, o

⁴⁹³ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 211a.

⁴⁹⁴ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 214a.

⁴⁹⁵ Bitlisi, *Câmiu't-Tenzil ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 215b.

durumda onu gerçek konuşuran Allah'ın ta kendisi olduğundan dolayı özürlü olduğunu dile getirir.⁴⁹⁶

(v) *İnsanın karîni olan cin*

Dikkatimizi çeken hususlardan birisi de, eser sahibinin insanın doğuşuyla beraber yanında cin karîninin yaratıldığı konusunu ele almasıdır. Müellif eserinin işari bölümünde Nisâ Suresinin 1. ayetinin açıklama sırasında, doğan bir insan çocuğun yanında cin çocuğun doğduğunu ifade eder.⁴⁹⁷ Nisâ Suresinin 15. ayetinin açıklama sırasında ise nefislerin bir kısmının akıl ve ruhun yöneticiliğine tabi olmadıkları için insan ve cin mevlütlerine itaat etmediklerini, dolayısıyla kınandıklarını söyler.⁴⁹⁸ Müellif, Nisâ Suresinin 18. ayetini açıklarken de bu konuyu açar. İnsan ve cin olmak üzere iki mevlüdün cemal anasından doğmalarına rağmen, cin yavrusu celâli olduğunu, insan yavrusu ise cemâli olduğunu zikreder. Dolayısıyla cin yavrusunun insan yavrusuna itaatte bulunması gerektiğini dile getirir.⁴⁹⁹ Eserin sahibi Nisâ Suresinin 41. ayetinin açıklamasında, insan mevlüdü ile birlikte doğan cin mevlüdünün adı Hemzade olduğunu zikreder.⁵⁰⁰ Üzerinde çalışma yaptığımız eserin müellifi, Nisâ Suresinin 42. ayetini açıklarken de karîn konusuna değinir. Cin olan celâli mevlüdün hakikat-i Muhammediye'ye teslim olduğunu söyler.⁵⁰¹

Değerlendirme

Müfessirin eserindeki metodolojisini araştırdığımızda, ayetleri açıklamak için başka bir ayeti, hadisi, gerekli gördüğü yerlerde sahabe ve tabiûn sözlerini dikkate aldığını fark etmemiz mümkündür. Bununla birlikte sıkça kıraat farklılıklarından faydalanarak kendi görüşünü delillendirmektedir. Klasik sünni müfessirler gibi Bitlisî de nesih konusunu ihmal etmemektedir. Ayrıca müellifimiz, ayetin farklı şekilde yorumlanabileceğini göstermek için gramer açısından da değerlendirmekte ve siyak, sibak veya konu itibariyle gramer açısından daha uygun olanı sunmaktadır.

Müellifin, inanç konularındaki yorumları da ilgimizi çekmektedir. Müslümanlar arasında Hz. Peygamber'in diğer peygamberlerden önde olduğu ileri sürülse de Bitlisî

⁴⁹⁶ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 260a.

⁴⁹⁷ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 201a.

⁴⁹⁸ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 209a.

⁴⁹⁹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 210b.

⁵⁰⁰ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 220b.

⁵⁰¹ Bitlisî, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vil*, Ohin Ktp. vr: 220a.

eserinde bu konuda Peygamberler arasında ayırım yapılmaması gerektiğinin altını çizmektedir.

Müellifimizin bir fıkıh âlimi olması hasebiyle eserinde, ahkâm ayetlerinin yorumlarına genişçe yer vermektedir. Gerkli ayetleri açıklarken, mensup olduğu Şâfiî mezhebini haklı çıkarmaktadır. Direkt veya dolaylı şekilde karşı görüşleri tenkit ettiğini, özellikle de İmam-ı Ebû Hanîfe'yi eleştirdiğini görmekteyiz. İmam-ı Ebû Hanîfe hakkında yaptığı tüm eleştirilerine rağmen, zikri geçtiği her yerde imamın ruhuna Allah'tan rahmet istediği, ona dualar ettiğini görmekteyiz. Müfessirin bu davranışı örnek olacak güzel bir uygulama olduğunun altını çizmemiz gerekmektedir.

Ele aldığımız eserin temel özelliği bir ayeti zahiri ve işârî olarak iki boyutta değerlendirmesidir. Zahiri boyutunu “tefsir” İşârî boyutunu ise “işârî tevil” olarak ele almaktadır. Müellifin aynı ayete eserinin tefsir ve tevil kısımlarında farklı yorumladığı da görülmektedir. Örneğin, müellif eserinin tefsir kısmında Nisâ Sûresinin 1. ayetindeki Hz. Havvâ'nın yaratılışını hadise dayanarak, Hz. Âdem'in kaburga kemiğinden yaratıldığını söylese de ayetin tevil kısmına gelince Câfer-i Sâdik'ın sözüne dayanarak, Hz. Âdem'in topraktan (çamurdan) ama Hz. Havvâ'nın ise o toprağın (çamurun) buharlaşmış olan suyundan yaratıldığını dile getirmektedir.

Müfessirimizin, ifrat ve tefrit arasında orta bir yol bulmaya gayret ettiği göze çarpan diğer bir husustur. İnsanlar arasında tartışmaya yol açan Enâ'l-Hak meselesi Müslümanları aşırıcılığa ve ayrımcılığa götürmüştür. Müellif Nisâ Suresinin 171. ayetini şu kutsî hadisi delil getirerek yorumlar “bana nafileleri kılarak yaklaşan kulunun işiten kulağı ve gören gözü olurum.” Bir arif, kemâl-i hulûsiyeti ile farzları çoğaltırsa Allah'ın kulağı, gözü, lisanı ve kolu olacak hal ve makama ulaşacağından bahseder. Söz konusu makama ulaştığından dolayı “ben Hak ve İlah'ım veya ben Allah'ın eli, dili, kulağı ve gözüyüm” tarzındaki deyimleri ağzından kaçırabileceğini söyler. Bu tarz deyimleri kaçırın arifi, o durumda onu gerçek konuşuran Allah'ın ta kendisi olduğundan dolayı mazur olduğunu dile getirmektedir.

Ele aldığımız beş ciltlik eserden tezimizin konusu Nisâ Sûresi olması nedeniyle bazı mevzuî konuları yansıtmakta eksiklik duyduğumuzu belirtmemiz gerekmektedir. Tezimizin konusu Nisâ Sûresi ile sınırlı olduğundan dolayı elimizden geldiği kadarınca tezimizin ikinci bölümünde tüm elde ettiğimiz bilgileri yansıtmaya çalışmışız.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

“CÂMIU'T-TENZİL VE'T-TE'VÎL” ADLI ESERİNİN NISÂ SÛRESİNİN TAHKİKİ

سورة النساء

سورة النساء مدنية ، وهى مائة وخمس وسبعون آية

(بِسْمِ اللَّهِ) ، الذى خلقكم رجلا ونساء من نفس واحدة ، (الرَّحْمَنِ) الذى بين
الموارث بين الكلام وأحسن الأحاديث ، و أشكل الأمر فى الآحاد وافراد الاحانين ،
(الرَّحِيمِ) الذى بين مراتب العباد وعين للمؤمنين الصادقين لقاء الله وللمشركين
المنافقين السعير والدرك الأسفل يوم التناد .

(1) - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) الذكور والاناث ذات العروض والأثاث ، (اتَّقُوا رَبَّكُمْ) أى
اعبدوا الله (الَّذِي) ربكم ودبر فى الظاهر والباطن أمركم وصور فى الأرحام أشكالكم
وصوركم ، (خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) أصل واحد وهو نفس آدم وحقيقته وذاته - تعلم

ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك⁵⁰² - وقد يطلق على جوهر مجرد متعلق بالبدن
تعلق التدبير والتصرف والمراد هنا هو الأول كأنه قال نفس وذات أنشاءها من تراب
مخصوص وطنين وصلصال منصوص وأرض غير مبصوص ، (وَخَلَقَ مِنْهَا) من ضلعه
وشقة الأيسر وجنبه الأخرس (زَوْجَهَا) حواء (وَبَثَّ) نشر و نثر ورث (مِنْهُمَا) من
ازدواجهما وامتزاج مائهما (رِجَالًا) وإنما جمعه و وصفه بالكثير إشعارا بأن الرجل
فى نفسه كثير وشأنه عظيم كبير ، ولذا جعل سهمه⁵⁰³ فى الميراث وشهادته فى
الدعاوى والأبحاث ضعف سهام النساء وشهادتها ، وجعل أسباب إيجاده أكثر ، وعقله
ودينه أوفر ، لقوله عليه السلام⁵⁰⁴ : هن ناقصات العقل والدين⁵⁰⁵ شاوروهن
وخالفوهن⁵⁰⁶ ، وقال أيضا : لن يفلح أبدا من أسند أمره إلى النساء⁵⁰⁷ ، ولذا أفردها ، (وَنِسَاءً)
وجعل تنوينه للتحقير والاهانة والتصغير ، وبث عطف على خلق وهو عطف

⁵⁰² سورة المائدة 116/5.

⁵⁰³ س : مهمه ، بميم .

⁵⁰⁴ قصر على : عليه ، وقصد بها : عليه السلام .

⁵⁰⁵ محمد بن إسماعيل البخارى (ت. 870/256)، صحيح البخارى، بيت الأفكار الدولية، الرياض - 1998، 304/6/6؛ مسلم بن الحجاج (ت. 875/261)، الجامع الصحيح صحيح مسلم، دار الكتب العلمية، بيروت - 1991، 79/34/1.

⁵⁰⁶ شمس الدين السخاوى (ت. 1497\902)، المقاصد الحسنة فى الأحاديث المشتهرة على الألسنة، دار الكتاب العربى، بيروت - 1985، ص: 400؛ جلال الدين السيوطى (ت. 1505\911)، الدرر المنتثرة فى الأحاديث المشتهرة، جامعة الملك سعود، الرياض، ص: 134، (موضوع).

⁵⁰⁷ أحمد بن حنبل (ت. 855\241)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1999، ج: 34، ص: 120، (صحيح)؛ البخارى، صحيح، 4425/82/64، (بلفظ قريب).

مقدر كأنه قيل من نفس واحدة وانشاءها وابتدائها وخلق منها زوجها وانما حذف لدلالة المعنى عليه ، والمعنى شعبكم من نفس واحدة صفاتها وهى إنشاءها من تراب ، وخلق منها زوجها وبث منها ، (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ) بالتخفيف والتشديد من التفاعل اذ عمت التاء الثانية فى السين يعنى تقتسمون بالله فى حاجاتكم ، (وَالْأَرْحَامَ) بالنصب عطفا على المحل الجار والمجرور ، يقول مررت بزيد وعمرو أو على الله أى صلوها ولا تقطعوها ، وقراء بالجر عطفا على الضمير المجرور وهو ضعيف لأنه كبعض الكلمة ، وبالرفع على الابتداء والخبر المحذوف وإنما قرن الله تعالى⁵⁰⁸ الأرحام باسمه واشتق منه اسمه تعظيما لشأنها وتنيبها⁵⁰⁹ على أن صلتها بمكان منه وأعظم أجرا عنده ، - قال عليه السلام : الرحم معلقة بالعرش ، يقول : ألا من وصلنى⁵¹⁰ وصله الله ومن قطعنى قطعه الله⁵¹¹ ، وأيضا قال : إن الله تعالى لما خلق الرحم قال لها : أصل من واصلك وأقطع من قطعك ، وقال أيضا : ما من حسنة أسرع ثوابا من صلة الرحم وما من عمل سيئة أسرع عقوبة من البغى -

⁵⁰⁸ قصر على : تع أو تعى ، وقصد بها : تعالى .

⁵⁰⁹ س : تبيينهما .

⁵¹⁰ س : وصلنى ، ساقطة .

⁵¹¹ مسلم، صحيح، 17/6/45، (بلفظ قريب).

الحديث⁵¹² ، وقطع الرحم نوع من البغى ، (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) حافظا حفظا محيطا من جميع الجوانب لأن الشيطان يقصدكم من الجهات ثم لا يلهم من بين يديهم ومن خلفهم - الآية⁵¹³ - .

(2) - (وَأَتُوا الْيَتَامَى) أى الذين مات آباؤهم⁵¹⁴ فانفردوا منهم ، واليتيم الفرد والانفراد ، ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة ، اليتامة للاناسى من قبل الاباء وفى البهائم من قبل الأمهات⁵¹⁵ وفى جمعه على فعلى⁵¹⁶ وجهان : أحدهما لما جرى مجرى الأسماء كفارس وصاحب فجمع على يتائم ثم قلت فقييل يتامى ، والثانى انه جمع على فعلى كمرضى وأسرى ثم جمع على يتامى كأسرى وأسارى وهو عام [ن/ب 199] إلا أنه قد غلب أن يسموا⁵¹⁷ به قبل البلوغ ، وأما ما قيل للرسول أنه يتيم أبى طالب فعلى الأصل واما أحكامه للحال السابقة ، وأما قوله عليه السلام : لا يُتَم بعد

⁵¹² أبو حنيفة النعمان بن ثابت (ت. 767\150)، مسند أبى حنيفة رواية الحارثى، دار كتب العلمية، بيروت - 2008، ص: 298.

(بلفظ قريب)؛ ابن ماجه القزوينى (ت. 887\273)، سنن ابن ماجه، مكتبة المعارف، الرياض، 4212/23/37، (بلفظ قريب).

⁵¹³ هكذا جاء فى كلا نسختين ، لا توجد الآية بهذا اللفظ ، إنما الآية القرآنية فى سورة الأعراف 17/7 : - ثُمَّ لَأْتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ - .

⁵¹⁴ س : آباهم ، بدون : و .

⁵¹⁵ جار الله محمود الرمخشى (ت. 1144\538)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه التأويل، دار الكتاب

العربى، بيروت - 2008، 4 أجزاء، 355/1.

⁵¹⁶ س : تعال ، بدون الف مقصورة .

⁵¹⁷ س : يسمو .

الحلم⁵¹⁸ ، فهو بيان للشريعة لا اللغة ، (أَمْوَالُهُمْ) أى اعطوا اليتامى أموالهم وسلموها اليهم وقت الاستحقاق الشرعى وهو البلوغ والعقل ، (وَلَا تَتَّبَدُّوا) مخاطب بكل من يحتمله ، (الْخَبِيثَ) أى لا يستبدلوا المال الحرام ، (بِالطَّيِّبِ) الحلال من أموالكم التى ابيحت لكم من المكاسب الباء بعد التبديل يدخل على المأخوذ و مع التبديل يدخل على المأخوذ و مع التبدل يدخل على المبدول ، أو لا يستبدلوا الأمر الخبيث وهو اختزال مال اليتامى أو خيانتة وتضييعه الأمر الطيب وهو حفظه وصيانتة والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز كالتعجل بمعنى الاستعجال والتأجر بمعنى الاستيجار ، (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ) مضمومة (إِلَى أَمْوَالِكُمْ) فى الانفاق سواء بينهم فيما زاد على قدر أجره ، مثلا : الأجر عشرة والمأكول من مال اليتامى خمسة عشر قد سوى بمالهم خمسة عشر والخمسة من مال اليتامى المأكول فاضلة على الأجر والنهى وارد على فعلهم العادى اذا كان الأكل بعد ضمها الى الحلال أقبح فهو عن ذلك (إِنَّهُ) أى أكل أموال الأيتام⁵¹⁹ مطلقا على الوجه المذكور (كَانَ حُوبًا) وذما

⁵¹⁸ سليمان بن أحمد الطبرانى (ت. 971\360)، المعجم الأوسط للطبرانى، دار الحرمين، القاهرة - 1995، 10 أجزاء، 6/337/6564.

أبو حاتم محمد بن حبان (ت. 965\354)، المجروحين من المحدثين، دار الصميعى، الرياض - 2000، 1/399، عبد الله بن عدى

الجرجاني (ت. 976\365)، الكامل فى ضعفاء الرجال، دار الكتب العلمية، بيروت، 2/340.

⁵¹⁹ س : اليتامى .

وعصيانا (كَبِيرًا) واثما عظيما كبيرا وذنبا جسيما ، مصدر حاب يحوب حوبا كقال يقول قولاً ، وإنما نهى أكلهما لأنه اذا كانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلالهم وهم على ذلك يطمعون فيها فيكون أقبح وعند الله أفصح ، و هذا عند الخلق أفصح فيلزم التقليل ان يكون الأكل على عين تلك الصفة جائزا مباحا والغرض النهى عن الأكل مطلقا الا أنه أفرد بالذكر لكثرة قباحتة وشدة شناعته ، نزلت⁵²⁰ فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن عم له يتيم فلما بلغ طلب المال فمنعه عمه فترافعا إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم⁵²¹ فقراها⁵²² عليهم ، فلما سمعها قال : أطعنا الله وأطعنا رسول الله نعوذ بالله من الحوب الكبير ، فدفع ماله إليه فلما قبضه اليتيم أنفقه فى سبيل الله ، فقال عليه السلام : ثبت الأجر ونفى الإزر لوالده .

(3) - (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى) أى أن لا تعدلوا فى يتامى النساء ، إذا تزوجتم بهن بأن لا تعدلوا على القيام بحقوقهن (فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ)

⁵²⁰ أبو الحسن مقاتل بن سليمان (ت. 767\150)، تفسير مقاتل بن سليمان، مؤسسة التاريخ العربى، بيروت - 2002، 5 أجزاء، 356/1؛ عبد الرحمن بن أبى حاتم (ت. 938\327)، تفسير ابن أبى حاتم\تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، مكتبة نزار الباز، مكة المكرمة - 1997، 10 أجزاء، 4728/854/3؛ أبو الحسن على الواحدى (ت. 1076\468)، أسباب النزول، دار الكتب العلمية، بيروت - 1991، ص: 146.

⁵²¹ قصر على : صلعم ، و قصد بها : صلى الله عليه وسلم .

⁵²² فى كلا النسختين : ففراها ، بالفاء .

أى فزوجوا ما طاب رجل من النساء ، فما بمعنى مَنْ وَمِنْ للتبعيض يعنى اذا خفتم
ترك القسط والعدالة فى حقوق اليتامى وكذا بين النساء فقللوا عددهن ، ثم بين
المباح منهن (مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) منصوب على الحال أو البدلية من ما والواو
للتخيير لا للعطف الجامع فى زمان واحد ، وإلا لجاز الجمع بين تسع نسوة وهو غير
جائز خلافا للروافض فإنهم جوزوا الجمع بينهما عملا بظاهر الرواية ، هذا من
خصائص النبى عليه السلام لأنه ينهى الأمة من تزويج أكثر من أربعة ، (فَإِنْ خِفْتُمْ
أَلَّا تَعْدِلُوا) فى النساء⁵²³ فى النفقة والقسم (فَوَاحِدَةً) من النساء ، أى فاختراروا
واحدة منهن (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) أى اختاروا من المملوكات وغيرها من السرارة
لأنها أخف مونة وأخف كلفة من الحرائر (ذَلِكَ أَذْنَى) أى الاختيار الواحدة من
النوعين أقرب وأولى من الورع أو التقليل منهما أو اختيار الاعتدال والعدالة فى
الازدواج والنكاح أدنى وأولى وأحوط فى الدين وأضبط فى تحصيل كمال الاعتقاد
وأمر اليقين فى حق الضعفاء والمسكين فى النفقة [ن/أ 200] والكسوة والمسكن)
أَلَّا تَعُولُوا (أصل العول وهو الزيادة ومنه العول فى الفرائض ، حكى عن الشافعى⁵²⁴ :

⁵²³ فى كلا النسختين : النفسا ، بالفاء .

⁵²⁴ الزمخشري، الكشاف، ص: 359.

أن لا تكثروا فى العيال لأن من كثر عياله وكبر أهله ومناله يصير عيشه ضنكا لصعوبة رعاية العدالة و وعاية حق العناية والأمانة فى النفقة والكسوة وغيرهما من الضرورة وحفظ أمر الديانة ، قيل عليه⁵²⁵ هذا عدول وانحراف وغلول وانصراف من تعيلوا إلى تعولوا ، قيل فى جوابه إنه سلك فى الآية مسلك الكناية ومدرك العبارة .

(4) - (وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً) بفتح الصاد وضم الدال أى أعطوهن مهورهن جمع

صدقة ، قرأ⁵²⁶ بفتح الصاد وسكون الدال تحقيقا وبضم الصاد وسكون الدال (نحلة)

عطا وهبة عن طيب القلب نصبها اما على المصدرية من غير لفظ عاملها أو حال أى

ناحلين هذا أمر للأزواج لإعطا مهور النساء ، قال النبى عليه السلام : حق الشروط أن

يُوفُوا بما استحللتم به الفروج⁵²⁷ ، أوامر للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم ولا

يعطوا بهن شيئا ثم كان بعض الناس يتاثمون أى يأخذوا مما أعطوا من نسائهم شيئا)

فَإِنْ طَبْنَ) وهبن (لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ) من المال الذى هو الصدقة عن طيب النفس

وحب القلب و وفاق الحسّ (نَفْسًا) تمييز من نسبة فى جملة طبن قيل من الايتاء

⁵²⁵ س : عليه السلام ، السلام زائدة .

⁵²⁶ س : فرأى : بالفاء .

⁵²⁷ البخارى، صحيح، 2721/6/54؛ أبو داود السجستاني (ت. 889\275)، سنن أبى داود، دار الرسالة العالمية، بيروت - 2009.

2139/39/6؛ أبو بكر البيهقي (ت. 1066\458)، السنن الصغير، دار الوفاء، كراتشى - 1989، 2562/40/10.

ومن للتبيين ، (فَكُلُّوهُ هَنِيئًا) فى الدنيا بلا طلب وميل وتعب (مَرِيئًا) فى الآخرة من غير رغب وهرب ورهب ، من هنا الإبل إذا شفا من الجرب ، قيل هما صفتان للطعام من هناء الطعام ومراء اذا ساغ من غير عض ، أو الهناء ما يلذه الانسان و المرىء⁵²⁸ ما يحمد عاقبته ، روى⁵²⁹ أن ناسًا كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئًا مما ساق إليها فنزلت⁵³⁰ ، نصبه على صفة مصدر محذوف ، أى كلا هنيئًا ، أو حال من مفعول كلوا والمراد منه المبالغة فى الاباحة من غير ذرب دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس ووفور الرغبة والهوس ولذا قيل يجوز الرجوع ان ظهر الخداع من الأزواج .

(5) - (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ) خطاب للأولياء فى أموال الأيتام ، أى لا تعطوا المبذرين ضعيف الأصول خفيف العقول من النساء والفحول (أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ) وقدرها (لَكُمْ قِيَامًا) وقيما وقواما لأبدانكم وخياما لأديانكم ، يحتمل المدح والذم فكان الأموال فى أنفسها قياما لأبدانكم وقواما لأنفسكم ، ولذا قال السلف : مال

⁵²⁸ س : المرقى ، بالقاف .

⁵²⁹ أبو جعفر محمد الطبرى (ت. 923\310)، تفسير الطبرى\جامع البيان عن تأويل آى القرآن، دار هجر، القاهرة - 2001، 26 جزء،

384/4؛ الزمخشري، الكشاف، ص: 360، ناصر الدين البيضاوى (ت. 1292\685)، تفسير البيضاوى أنوار التنزيل وأسرار التأويل،

دار الرشيد، بيروت - 2000، 3 أجزاء، 332/1.

⁵³⁰ جلال الدين السيوطى (ت. 1505\911)، لباب النقول فى أسباب النزول، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - 2002، ص: 71.

المؤمن سلاح⁵³¹ لدفع علة الفقر ، وداءِ الفاقة التي هي تهلك الدين وتملك الدين
الذي هو النقص والشين ، وقيل : اكتسبوا المال فإنكم في زمان إذا احتاج أحدكم كان
أول ما يأكل منكم هو الدين⁵³² ، فاحفظوا أموالكم من السفهاء ، كاد الفقر أن يكون
كفرا ، قال البعض : ولأن أترك مالا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج إلى
الناس⁵³³ ، يمسننا الضر و⁵³⁴ اليأس بالبأس⁵³⁵ واداهن بهم فيعذبني الله عليه مع أنه
يحتمل العفو وصرفه في الخيرات بحيث يكون أضعافا مضاعفة ، يا موسى ما ألجأت
الفقراء إلى الأغنياء فإن جزائي ضاقت عليهم وإن رحمتي لم تسعهم لكن فرضت
للفقراء في أموال الأغنياء ما يسعهم أردت بذلك أن أبلوا الأغنياء كيف صبرهم
فيما فرضت عليهم للفقراء في أموالهم ، يا موسى إن فعلوا ذلك أتممت عليهم
نعمتي و ضاعفت لهم الحسننة بعشر أمثالها ، يا موسى إن ذكر أهل الغناء أهل الفقر
وأهل [ن/ب 200] السعة أهل الضيق وأهل العافية أهل البلاء أتممت عليهم نعمتي

⁵³¹ الزمخشري، الكشاف، ص: 361.

⁵³² الزمخشري، الكشاف، ص: 361.

⁵³³ الزمخشري، الكشاف، ص: 361.

⁵³⁴ س : واو العطف ساقطة .

⁵³⁵ ن : بالياس .

وضاعفت لهم الحسنه بعشر أمثالها⁵³⁶ ، - مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله
كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة⁵³⁷ والله يضاعف لمن يشاء والله
واسع عليم⁵³⁸ - ، عن سفيان الثورى و كانت له بضاعة يقلبها لولاها لتمندلوا فى بنى
العباس⁵³⁹ (وَارزُقُوهُم) أى جعلوا لهم (فِيهَا) أى فى الأموال رزقا ، ويجوز أن يكون فى
بمعنى من (وَاكْسُوهُمْ) البسوهم ممن يجب عليكم رزقه ومؤنته ، وقيل اجعلوها
لرزقهم وكسوتهم بالتجارة فيها وتصرفوا فى منافعها (وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) أى
عدوا وعدا جميلا اذا طلبوا النفقة والكسوة والمعروف ما عرفه الشرع والعقل
بالحسن والقبح أو المنكر ما أنكراه أو أحدهما بأن تقول لمن وليت أمره ولاية أو
وصية اذا ربحت أعطيتك كذا وان غنمت فى غرائى جعلت لك حظا .

إشارة وتأويل :

⁵³⁶ تاج الدين الحنفى (ت. 1169\564)، المعجم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ص: 356، علاء الدين المتقى الهندى (ت.

1567\975)، كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1985، 16664/487/6.

⁵³⁷ مائة حبة ، ساقطة فى النص كلا النسختين.

⁵³⁸ سورة البقرة 261/2.

⁵³⁹ الرمزشرى، الكشاف، ص: 361.

(1) - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ) أى أيها القوى النفسانية والمبادئ الجسمانية

اعرضوا من غير الله إلى مشاهدة لقائى⁵⁴⁰ عند طمانين النفس الناطقة بالعبودية

المقضية إلى شهود صنوف تجلياتى و المقتضية لمعاينة أنواع تعيناتى ، وفى

العرائس⁵⁴¹ : يا أيها الناس عهد الأزل وميثاقى الأول بشرط وفاء بالعبودية بعد

خطابى ومعرفتى وتعريفى نفسى لكم فبصرتها حيث قلت - ألت بربكم - فأجبتكم

بقولكم - بلى - ، وأيضا أيها الناسى جمال مشاهدتى حيث أخرجت أرواحكم من

العدم بتجلى أنوار القدم فبصرتها مشاهدتى واسمعها خطاب أزلتى باشتغالكم

بالحظوظ البشرية والمأمولات الطبيعية ، وأيضا أيها المستأنس بى المستوحش من

غيرى لا تعذرنى فانى لى لا لك ، و أيضا أيها الناس اتقوا أنفسكم التى هى مخلوقة

من الجهل بى فلا تخافونى ادعيتكم معرفتى ومعرفتى للقدم لا للحدث فلو تعرفون

أنفسكم لما تشتغلون بالحدثان فانى اصطفيتكم لمشاهدتى وخطابى من بين

⁵⁴⁰ س : الفانى .

⁵⁴¹ عرائس البيان فى حقائق القرآن أو كشف البيان فى تفسير القرآن لروزيهان بن أبى النصر الفسوى الشيرازى الكازرونى، صدر الدين أبو

محمد البقلى. لأكثر من المعلومات انظر: محمد حسين الذهبى (ت. 1977\1398)، التفسير والمفسرون، مكتبه وهبه، القاهرة -

2000. 3 أجزاء، 288/2.

البريات⁵⁴² - ولقد كرمنا بنى آدم⁵⁴³ - الآية الخ ، قال بعضهم⁵⁴⁴ : يا أيها الناس خطاب عام ويا عبادى خطاب خاص ويا أيها النبی والرسول أخص الخواص ، (اتقوا ربكم) أى كونوا على تقديس الأسرار عند كشف الأنوار على شرط الانفرار فى محبتى عن الأغيار ولا تفتفوا اثار الأسرار ليكونوا فى منازل الصدق من الأخيار فى زمرة الأبرار حذرهم الله عن نفسه - ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد⁵⁴⁵ - ، وحقيقة التقوى قدس السر عما سوى الله بنعت الخوف من فراقه فى متابعة هواه ، قال بعضهم : التقوى أربعة ، للعامة تقوى الشرك وللخاصة تقوى المعاصى ولأخص الخواص من الأولياء تقوى التوسل بالأفعال والأنبياء تقواهم منه إليه ، (خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) أى حقيقة متوحدة ووحدة حقيقية⁵⁴⁶ تجلى ذاته لذاته ثم لصفاته الذاتية ثم تجلت⁵⁴⁷ بصفاته الذاتية لأفعاله وبأفعاله وجمع علمه وقدرته وحكمته فى نعت واحد و هو

⁵⁴² صدر الدين روزبهان (ت. 1209\606)، تفسير عرائس البيان فى حقائق القرآن، دار الكتب العلمية، بيروت - 2008، 3 أجزاء،

228/1.

⁵⁴³ سورة الإسراء 70/17.

⁵⁴⁴ روزبهان، عرائس، 229/1.

⁵⁴⁵ سورة آل عمران 30/3.

⁵⁴⁶ س : حقيقة .

⁵⁴⁷ س : تجليت .

الأمر ففقرنت⁵⁴⁸ الإرادة بالأمر فنظر فى الأمر بنعت الكاف والنون إلى العدم صفة من
القدم فأظهر الجوهر البسيط وجمع فيه الأجسام والأرواح والجواهر والمثل والأشباح
والأعراض ثم نظر إليه نظر إلهية⁵⁴⁹ والعظمة والجود فانتشر منه فيه ما ضيق علمه
فى الأزل من⁵⁵⁰ العرش الى الثرى والفرش على [ن/أ 201] صور وهيآت كانت
منقوشه بنقوش فصوص خواتم أفعاله⁵⁵¹ ، وذلك الجوهر هو المبدع⁵⁵² الأول وهو أحمد
صلوات الله وسلامه عليه أول ما خلق الله العقل وهو الآدم الأول فى الدورة العظمى
التي ربها العلم مربتها العليم ، قال الصادق عليه السلام : إن الله خلق آدم من التراب
وخلق زوجته من دخان الماء التي امتليت التراب منها ثم خلق منهما الرجال أولا
وأمرهم بالنكاح مع بنات الجن⁵⁵³ وأمرهم بصلة الرحم فإن الله غفور لا يجوز من
ألوهيته⁵⁵⁴ أن يتزوج الأخ الأخت فإذا وقع بينهم بعد أمرهم الله بالمناكحات بعضهن
مع بعض فمن كان فيه السكينة والوقار فهو من شيث وهابيل ومن كان فيه فسق

548 س : فقريه .

549 س : إلهيته .

550 س : من .

551 روزبهان، عرائس، 230/1.

552 س : البدع .

553 س : الجر ، بالراء .

554 س : الوهبة ، بالباء .

وبطاله فهو من الجن وقابيل ، قد عرفت أن كل مولود من الإنس يتولد معه نفر من الجن ، قال النبي عليه السلام⁵⁵⁵ : ما منكم إلا وله قرين من الجن ، قالوا وإياك يا رسول الله ، قال : وإياي إلا أن الشيطان قد أسلم بيدي لا يأمرني إلا بالخير فتدبر وينصر ، قال صاحب العرائس⁵⁵⁶ : جمع الله الأرواح والأشباح والأنوار والأسرار قبضة عزته وخمرها بطينه آدم في أربعين ألف صباح من صبح الأزل والأبد حتى خلقه بخلقه وانشائه بروحه ، فقال : خلقت بيدي ونفخت فيه من روحي فباشرت فيه يد⁵⁵⁷ الأزل والأبد ، فظهر فيه قدس القدم بجميع الأسماء والصفات والأفعال فصوره بصوره عين⁵⁵⁸ الجمع التي أظهر الحق منها أوصاف قدمه ، خلق الله آدم على صورته وهو آدم الثاني ، فأخبر الله تعالى عن مقام الجمع ، بقوله : (من نفس واحدة) وعن التفرقة بقوله : - وخلق منها زوجها⁵⁵⁹ - الآية الخ (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ) كرر التحذير تنبيها على أن العرفان والشهود الدائر بين الخوف والرجاء أتم من الخالص منهما ، أي احذروا عمن هو قادر على ايجاد الخلق من لا شيء ومن شيء من

⁵⁵⁵ مسلم، صحيح، 2814/16/50،

⁵⁵⁶ روزبهان، عرائس، 230/1.

⁵⁵⁷ س : يدي .

⁵⁵⁸ س : أعين .

⁵⁵⁹ سورة النساء 1/4.

المجردات والماديات برفض المخالفات والركون عن المشتبهات فانه قادر على أن يبقاكم على العدمية حتى لا تكونوا أبدا وعن قطع الرحم أى صحبة⁵⁶⁰ الكامل المكمل ونظر عاطفته ومراقبته وشرف خدمته⁵⁶¹ وتربيته ليوصلكم الى المقام لا يكون لكم فيه خوف ولا حزن - الآن إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون⁵⁶² - ، قال عليه السلام⁵⁶³ : اصحبوا مع الله فإن لم تستطيعوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله ليوصلكم بركات صحبته إلى الله ، من سره أن يجلس مع الله فليجلس مع أهل تصوفه ، أيضا⁵⁶⁴ : ارغبوا فى دعاء أهل التصوف وأصحاب أهل الجوع والعطش فإن الله ينظر إليهم ويسرع فى إجابتهم ، فإن الرحم قسمان صورى ومعنوى ، أما الصورى فيكمل صورة البدن ، وأما المعنوى فيتمم صورة النفس والروح ، فلكل منهما نوع مناسبة وعلاقة بالرحمن ولذا اشتق اسمه منه وأمر بصلته كما أمر عباده بصلوته ، أى اجتنبوا من مخالفة أوليائى وقطع صلة الرحم صحبتهم فان صحبتى موصولة

⁵⁶⁰ س : صحبت ، بالناء المفتوحة .

⁵⁶¹ س : خدمته ، بالذال .

⁵⁶² سورة يونس 62/10 .

⁵⁶³ جار الله محمود الرمخشى (ت. /5381144)، ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، بيروت - 1992.

406/1، (ليس بحديث).

⁵⁶⁴ أبو الفضل عبد القادر بن الحسين بن مغيزيل الشاذلى (ت. 1489\895)، الكواكب الزاهرة فى اجتماع الأولياء بقظة بسيد الدنيا

والآخرة، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة - 2010، ص: 239.

بصحبتهن ومن فارق منهم فارق منى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) إشارة أن الحافظ

للطالب الراغب والمسترشد المراقب هو الله ظاهرا وباطنا صورة ومعنى .

(2) - (وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ) أى أعطوا الطور الخفى⁵⁶⁵ الحقى الذى هو من لوازم

الحقيقة [ن/ب 201] المحمدية وهو السادس من الأطوار السبعة القلبية ما هو

مخصوص من تجليات الأسماء الذاتية وشهود الصفات الأولية والتجليات الأفعالية

والاثارية وميزوا الواردات الغيبية القدسية الرحمانية من الألقات الشيطانية

والخواطر النفسانية وغير ذلك من الأحوال التى يرى السالك فى مسالك سلوكه

ويشاهد فى مدارك يقينه وممالك أوهامه وشكوكه فان ابليس يورد ويلقى على

السالك مثل ما يرد على السالك من الله ، فمن حق المرشد ان يشاهد تمام الأحوال

والمقامات المخصوصة بالأطوار المذكورة ويتمكن أن يدل الطالبين ويرشد

المستكملين الراغبين ما هو مختص به من المقام الأعلى والسدرة المنتهى

ويعصمهم من التسويلات الشيطانية واللقاءات النفسانية (وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ)

والإدراك الحسى الحديث النفسى (بِالطَّيِّبِ) بالأحوال الفايضة من الله والمعارف

الرائضة من الرب والاله (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ) أى ما مالوا إليه من المعارف الفطرية

⁵⁶⁵ فى كلا النسختين : الحفى ، بالحاء .

والعوارف النظرية فى النشأة الأولى والفطرة العليا (إلى أموالكم) التى اكتسبتم فى هذه النشأة السفلى من الإدراكات⁵⁶⁶ النظرية والدرايات الفكرية أو مقتضيات الأطوار القلبية والنفسية والقلبية حال كونها مضمومة الى مرتضيات الأطوار السرية والروحية والخفية أى العلوم والمعارف التى حصلت بعد شهود التجليات المنسوبة الى هذه الأطوار المربوبة للأسماء الذاتية النازلة من سماء الأسماء الإلهية ، إشارة إلى أن حق كل طالب حقّ أن يستوفى ما يختص بطور طور من العلوم والإدراكات والأحوال والمقامات وشهود التجليات لئلا يدخل الشيطان فى مداركه ويسوئه فى مسالكة ويلبس الحق بالباطل ويلقيه على السالك المماطل ، وان حق الطالب السالك أن يقع سلوكه على نظم طبيعى بأن يستكمل أولاً الطور القالبى ومقتضاه ، وهو استكمال ظاهر البدن بالأحكام الشرعية وآدابها واذا استوفى مقتضى الطور القالبى وهو التجلى البدن تحلل ظاهر الأحكام الشرعية وحصلت المناسبة بين البدن الفلكى والبدن الانسانى أى الأفاقى والأنفسى استعداداً لأن يعرج الى فلك القمر الذى انتسب اليه البدن واذا استكمل فى الطور القالبى واستحصل الصفاء وانتقل من الأعضاء والجوارح الى النفس والقلب مثل ذلك الصفاء فى عالم البرزخ

⁵⁶⁶ س : الإدراكات .

بالنور الأحضر وإذا انتقل من التجلية الى التزكية فى الطور النفسى وزكى النفس
الأمارة عن الهيات الرذيلة والصفات الشيطانية والنفس اللوامة عن النعوت
السبعية والصفة الغضبية والنفس الملهمة عن الملكات الردية والشهوات المردية
وحصلت الصفات الكاملة الملكية استعدت لأن يرتقى الى السموات الثانية
والثالثة وشاهدت النور الملون والأبيض واذا انتقلت الى الطور القلبى وتكملت
القوة النظرية فى مرتبة الصدر والعملية فى المرتبة البرزخية استعدت لأن
يستصعد الى سماء شمس شهود التجلى فى مرتبة الفؤاد والطور السرى - ما كذب
الفؤاد ما رأى⁵⁶⁷ - ويشاهد الأصغر فى الفلك الرابع ويحصل فى القلب والفؤاد
الاستعداد إلى الفلك الخامس لدى استكمال القوة الشهوية والغضبية وحصول
العدالة بينهما وتسرى⁵⁶⁸ إلى القوة النظرية والعملية واطاعة السلطان الروح عند
مشاهدة التجلى العقلى فى الطور الروحى [س/220] فى الملكوت [ن/أ/202]
الأعلى ويشاهد النور الأحمر ثم يصعد الى الفلك السادس عند استكمال الطور
الروحى ويشاهد التجلى بصفة التكوين الابداعى والنور الأزرق ثم بعد ذلك يصعد

⁵⁶⁷ سورة النجم 11/53.

⁵⁶⁸ س : ويسير .

الى الفلك السابع ويشاهد التكوين المطلق الذى يندمج فيه التكوين الاختراعى والابداعى فى الطور الخفى فى عالم الجبروت والنور الأسود ثم يصعد من الملكوت الى الجبروت وفلك طور غيب⁵⁶⁹ الغيوب ويشاهد الفيض الجبروتى فى جميع المكونات وتمام أعيان الممكنات بخصوصية الأسماء السبعة الذاتية فى مظاهر الكواكب السبعة بانطماس خصوصية الألوان فى نور الأنوار والنور الساج المطلق عن قيود خصوصية الألوان المجرد عن حدود نصوصية الأكواف⁵⁷⁰ يفنى عن تمام⁵⁷¹ التعينات واما يلزمها من أنواع القيود وأجناس الحدود وخصوصيات الشهود وعن جملة ملابس المواثيق وعقود العهود فيبقى ببقاء الله ومطلق الوجود .

(5) - (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ) هذا ارشاد المرشدين وتكميلهم وتوصية لهم فى آداب الارشاد وأدب التكميل والاعداد يعنى من حق المرشد الكامل وشرط المكمل الفاضل اذا كمل المسترشد العالم على العالم وأهله أن لا يعطوا أصحاب⁵⁷² النفوس الضعيفة وأرباب العقول السخيفة الغير المستكملين مراتب السير والسلوك ولم

569 س : غيب طور .

570 قصر من : فحينئذ .

571 س : إتمام .

572 س : صحاب .

يصلوا الى موطن المعارف الالهية والأسرار الربوبية ومقام الاستعداد الذاتية والقابليات الأولية وما داروا في⁵⁷³ ممالك الأدوار الأفرادية وكذا ما ساروا في مدارك الأكوار الظلية الفردانية وجمعيتها⁵⁷⁴ وجمعيتها ولم يطلعوا على مقتضا استعدادهم ومرتضا أصل مشاربهم وفضل مذاهبهم حتى علم قدرتهم ومقدار قوتهم في تربية السالكين وارشاد المسترشدين فاذا لا رخصة له ان يعطى لهم أموال علوم الارشاد والتكميل وآداب الجهاد والاجتهاد والتفضيل في طور التفضيل (جَعَلَ اللهُ لَكُمْ) تلك العلوم (قِيَامًا) وأصلا وقواما ومادة (وَارزُقُوهُمْ) أى جعل الله بعض تلك العلوم والمعارف غذاء لنفوسكم وأرواحكم والبعض⁵⁷⁵ الاخر منها دواء لدائكم وشفاء لقلوبكم ، قال النبي عليه السلام⁵⁷⁶ : أكثروا⁵⁷⁷ قول لا حول ولا قوة إلا بالله فإنه دواء لتسع⁵⁷⁸ وتسعين داء أيسرها الهم ، (وَاكْسُوهُمْ) أى واكسوهم والبعض⁵⁷⁹ الآخر كساء ولباسا ولواء وهو العفة والتقوى ، (وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) قريبا الى فهمهم

⁵⁷³ س : دار وفى .

⁵⁷⁴ س : جمعيتها .

⁵⁷⁵ س : وبعض ، نكرة .

⁵⁷⁶ ابن حبان، المجروحين، 214/1؛ أبو الفضل الشيباني ابن القيسراني (ت. 1113\507)، معرفة التذكرة فى الأحاديث الموضوعة، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - 1985، ص: 250، (موضوع).

⁵⁷⁷ س : أكثر .

⁵⁷⁸ س : تسع ، نكرة .

⁵⁷⁹ س : وبعض ، نكرة .

عند استدعائهم تعريف الاسناد كشف أسرار الأسماء والاطلاع على الحقائق الالهية
والمعارف الذوقية .

(6) - (وَابْتَلُوا الْيَتَامَى) أى جربوا واختبروا أصحاب الطور الخفى والطور الحقى
بالتوجه الى حالهم فان كانت أحوالهم صادقة وأعمالهم بارقة وأفعالهم شارقة
ومقاماتهم فائقة (حَتَّى) اتضح أنهم (بَلَّغُوا) مبلغ الرجال وشرفهم الله بعلو المقامات
وأعلى الأحوال وأرفع الحالات واستدعوا بالاستشراف على سر سريان الهوية الغيبية
والاطلاع على دوران السر الالهى فى أعيان الأدوار النورية الوجودية وأكوان الأكوار
الظلية العدمية (فَإِنْ أَنْسْتُمْ مِنْهُمْ) أى من الطالبين المستكملين الكاملين الواصلين
الى درجة التكميل لكن فقد⁵⁸⁰ منهم شرائط التكميل والارشاد وبعد عنهم أسباب
التعديل والامداد والايصال والاعداد (رُشْدًا) صلاحا واصلاحا للنفوس وافلاحا
لانعكاس والعكوس (فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ) أى علوم الارشاد والتكميل والمعارف الفطرية
التي كانوا عليها فى الفطرة الأولى .

580 س : قد .

تفسر: _____

(6) - (وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا) مجاوزة الحد والإفراط⁵⁸¹ والخطاء ووضع الشيء في غير موضعه (وبدارا) أى مبادرة [ن/ب 202] وسرعة (أَنْ يَكْبُرُوا) فى محل نصب علة للنهى أى لا تأكلوها مسرفين مبادرين حذرا عن حالة الكبر فانهم اذا كبروا الزموكم لأن يسلموا تلك الأموال اليهم زجرا وإهانة⁵⁸² لكم ، (وَمَنْ كَانَ) من الأولياء والأوصياء (غَنِيًّا) عن مال اليتيم وأكله (فَلْيَسْتَعْفِفْ) وليمتنع وليتجنب من أكل مال اليتيم قليلا كان أو كثيرا ، وأصل العفة والعفاف الامتناع والتجنب⁵⁸³ (وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا) من الأولياء محتاجا فى تعيشه وهو الذى لا يكون كسبه وافيا فى معاشه كافيا فى انتعاشه ، والمسكين ما لا شىء له لا مالا ولا منالا (فَلْيَأْكُلْ) من مال اليتيم (بِالْمَعْرُوفِ) أى بقدر حاجته ومقدار أجرته مشعر بأن الولي والوصى له تصرف فى مال اليتيم والصبى ، قال عليه السلام⁵⁸⁴ لرجل قال له : أن فى حجرى يتيما أفأكل من ماله ؟ قال عليه السلام : بالمعروف ، غير متأثم ولا وافيا مالك بماله ، وإيراده بعد

581 س : الحدود الافراط.

582 س : وهانة .

583 س : لتجنب .

584 أبى داود، سنن، 2872/8/12؛ أحمد بن شعيب النسائى (ت. 303915)، سنن النسائى، دار الحضارة، الرياض - 2015.

3668/11/30. (بمعناه).

النهى يدل على أنه ينهى⁵⁸⁵ للأولياء أن يأخذوا وينفقوا على أنفسهم من أموال

اليتامى وللقول فى المعروف وجوه كثيرة .

تأويل وإشارة :

(6) - (وَابْتَلُوا الْيَتَامَى) اشارة الى شرائط الارشاد ومبادئ التكميل وأركانها ،

يعنى امتحنوا يتامى قلوب المريرين اذا مات اب عقولهم وبقوا فى يد ام النفس عند

غلبة الجذبة⁵⁸⁶ الالهية يتيما أسيرا ذليلا فينبغى أن لا يفرط فى استعمال القوة

العاقلة والقوة النظرية وأن لا يبالغ فى تفريط القوة العملية وتركها فى رياضة النفس

فى الطور السرى والروحى والخفى فى السير الى الله وبالله الى مقام الفناء بالله

والبقاء بالله وفى السير من الله الى أن يصل الى مقام محل نكاح النفس بأن يجعلها

تحت تصرفه (فَإِنْ أَنْسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا) فى استعمال القوة النظرية وأعمال القوة

العلمية (فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ) أى المعارف النظرية الأزلية والشهوات الذاتية بأن

يجعلهم متذكرين بتلك الحالات الأزلية والمقامات الفطرية (وَلَا تَأْكُلُوهَا) أى لا

585 س : تنهى .

586 س : الجزبة ، بالزاي .

تخفوها وما جعلتموها - نسيا منسيا⁵⁸⁷ - (إِسْرَافًا) أى بالكلية (وَبِدَارًا) مسارعة
واستعجالا أى لا يبالغوا فى استعمال القوة النظرية حتى يفوت الغرض الكلى
ويموت المقصود الأسمى وهو الشهود الأزلى وسماع الخطاب الأولى فى هذه النشأة
وغير ذلك مما جرى فى الفطرة الأولى والنشأة⁵⁸⁸ العليا اذ الادراكات الحسولية
وصور العلوم الخطورية حجاب على الحالات الأزلية والمقامات الكلية الأولية وهذه
الحجب لا ترتفع الا بكلمة التوحيد والمواظبة عليها فى الخلوة عن الناس فى
البداية مع سائر الشرائط فى المجاهدة لتحصيل المعاينة والمشاهدة (وَمَنْ كَانَ
عَنِيًّا) عن استعمال القوة النظرية كالأنبياء والأولياء الكاملة الخلقة (فَلْيَسْتَعْفِفْ
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا) محتاجا الى الفكر والنظر الحضورى الحسولى (فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ)
بقدر الحاجة من غير المبالغة فيه ، إذ المقصود هو حق اليقين - إنَّ هذا لهو حق

⁵⁸⁷ سورة مريم 23/19.

⁵⁸⁸ ن: والنشأة .

(7) - (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ) [ن/أ 203] وخط وسهم (مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ)

المورثون من أصحاب الفروض والورثة ، نزلت⁵⁹³ فى أوس بن ثابت الأنصارى توفى

وترك امرأة وثلاث⁵⁹⁴ بنات وكانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وإن كان

ذكرا ، وكانوا لا يعطون إلا من قاتل على ظهور الخيل وجاء بالغنيمة⁵⁹⁵ ، وكان له ابنا

عم أخذ المال كله ، فجاءت امرأته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض الحال

عليه ، فقالا : يا رسول الله هن لا يركن فرسا ولا يبارزن⁵⁹⁶ عدوا ، فأنزل⁵⁹⁷ الله (وَلِلنِّسَاءِ

نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا) مقدر معلوما

هذا المجرور يدل مما ترك باعادة العامل ، نصيبا منصوب على أنه مصدر مؤكد ،

كقوله - فريضة من الله⁵⁹⁸ - أى فرض فريضة ، أو حال أى بينت لهم مفروضا نصيب ، أو

على الاختصاص بمعنى ، أعنى نصيبا مقطوعا واجبا لهم وفيه ما يدل على أن

الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه ، ولما كان فى هذه الآية ابهام وخفاء بينه

⁵⁹³ أحمد أبو إسحاق الفعلى (ت. 1035\427)، الكشف والبيان تفسير الفعلى، دار إحياء التراث العربى، بيروت - 2002، 10

أجزاء، 260/3.

⁵⁹⁴ فى كلا نسختين : ثلث ، قد قصد به : ثلاث .

⁵⁹⁵ س : بالغنيمت ، بالتاء المفتوحة ، وهذا خطأ .

⁵⁹⁶ س : يبارزون .

⁵⁹⁷ س : فإن أنزل .

⁵⁹⁸ سورة النساء 11/4 ؛ سورة التوبة 60/9.

بقوله - يوصيكم الله⁵⁹⁹ - إلى قوله - الفوز العظيم⁶⁰⁰ - ، لما نزلت أرسل رسول الله عليه

السلام الى بنات أوس وزوجته أن حق الزوجة الثمن وحق البنات الثلثان⁶⁰¹ .

(8) - (وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ) أى قسمة⁶⁰² الموارث (أُولُو الْقُرْبَى) الذين لا يرثون)

وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ) أى أعطوهم شيئاً (مِنْهُ) أى من المقسوم ، أو من

المال المقسوم تطيباً لقلوبهم وتصدقا عليهم والأمر للاستحباب والوجوب ، والآية

محكمة⁶⁰³ عند البعض ومنسوخة⁶⁰⁴ عند الآخرين (وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) لينا⁶⁰⁵ ،

دعاء لهم ، ولا تمنوا عليهم ، وقد سلف بعض الكلام فيه .

(9) - (وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا) الأمر للأوصياء بأن يخافوا

الله⁶⁰⁶ ويتقوه فى أمر اليتامى الذين سلطوا عليهم ولاية أو وصاية فعليهم أن يفعلوا

بهم ما يحبون أن يفعلوا بذرايرهم ، قال عليه السلام : لا يؤمن أحدكم حتى يحب

599 سورة النساء 11/4.

600 سورة النساء 13/4.

601 الواحدى، أسباب، ص-148؛ أبو عبد الله محمد القرطبي (ت. 1273\671)، الجامع لأحكام القرآن تفسير القرطبي، مؤسسة

الرسالة، بيروت - 2006، 24 جزء، 79/6؛ نظام الدين الحسن النيسابورى (ت. 1446\850)، تفسير النيسابورى غرائب القرآن

ورغائب الفرقان، دار الكتب العلمية، بيروت - 1996، 6 أجزاء، 343/2.

602 س : قسمت ، بالتاء مفتوحة .

603 س : بحكمة .

604 البيضاوى، تفسير، 335/1.

605 س : لتياء .

606 فى كلا النسختين : لله .

لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه⁶⁰⁷ ، وقال أيضا : كما تدين تدان⁶⁰⁸ ، وأيضا قال عليه السلام : اخش الله فى الناس ولا يخشى الناس فى الله⁶⁰⁹ ، أى وليخش الله فى حق الدين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا أو للحاضرين المريض عند الايضاء بأن يخشوا ربهم أو يحسبوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم الصغار وذرايهم الضعاف المحتاجين متكففين الناس (خَافُوا عَلَيْهِمْ) صفة أخرى للذرية تأكيدا فى الترحم بهم والاستعطاف ، نزلت⁶¹⁰ فى جابر ابن عبد الله فى مرضه ، حيث قال يا رسول الله كيف أقضى وأصنع فى مالى فسكت رسول الله فتزلت ، قيل نزلت فى حق زوجة أوس الأنصارى ، وقال بعضهم نزلت فى حين قالت امرأة سعد استشهد فى غزوة⁶¹¹ أحد : يا رسول الله إن هاتين ابنتا سعد بن الربيع الأنصارى قد أخذ مال ابنتيه وما أعطاهما منه شيئا ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمها وقرأ آية

⁶⁰⁷ البخارى، صحيح، 13/7/2؛ مسلم، صحيح، 71/17/1.

⁶⁰⁸ أحمد بن حنبل (ت. 855\241)، كتاب الزهد، دار النهضة العربية، بيروت - 1981، 176/63/2؛ أبو بكر البيهقى (ت. 1066\458)، الأسماء والصفات، دار الشهداء، القاهرة - 2015، 3 أجزاء، 133/285/1.

⁶⁰⁹ ابن العباس الفاكهى (ت. 885\280)، أخبار مكة، دار خضر للطباعة والنشر، بيروت - 1994، 339/3.

⁶¹⁰ الثعلبى، تفسير، 267/3.

⁶¹¹ س : عروت .

المواريث عليه وأمره أن يعطهما الثلثين والثلث لزوجته والباقي له ، هذا أول الميراث

قسم فى الإسلام⁶¹² .

(10) - (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا) نزلت⁶¹³ فى رجل من غطفان يقال له

مرثد بن زيد ، ولى مال ابن أخيه وتصرف فيه ظلما وعدوانا حراما بغير حق ، وهو اما

حال أو تميز أى ظالمين أو على وجه الظلم (إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا) أخبر عن

حال ماله وسوء مرجعه وماله ، ذكر البطون تأكيد من قبيل نظرت بعينى وقلت⁶¹⁴

بلسانى ، إشارة إلى أن لهذا الأكل نوعين من العذاب ظاهرا وباطنا ، أما الظاهر

فظاهر وأما الباطن⁶¹⁵ فهو - نار الله الموقدة [ن/ب 203] التى تطلع على الأفئدة⁶¹⁶ -

الآية الخ- (وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا) سيدخلون نارا من نار فعيل بمعنى مفعول من سعرت

النار أى ألهبتها ، قال السدى⁶¹⁷ : يبعث يوم القيامة أكل مال اليتيم ولهب النار

⁶¹² الثعلبى، تفسير، 267/3.

⁶¹³ الواحدى، أسباب، ص: 148؛ القرطبى، تفسير. 90/6.

⁶¹⁴ فى كلا النسختين : وقلب .

⁶¹⁵ س : لباطن .

⁶¹⁶ سورة الهمة 6/104، 7.

⁶¹⁷ السدى الكبير، إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبى كريمة الإمام المفسر أبو محمد الحجازى ثم الكوفى الأعور السدى ، أحد موالى قريش.

لأكثر من المعلومات انظر: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبى (ت. 1348\748)، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة، بيروت -

1996، 25 جزء، 264/5.

ودخانه يخرج من فيه وأذنيه وأنفه وعينه فكل من يراه يعرفه⁶¹⁸ ، قال عليه السلام :
رأيت ليلة أسرى بى قوما لهم مشافر كمشافر الإبل أحدهما قالصة على منحرية
والأخرى على بطنه وخزنة النار يلقمونهم جمر جهنم وصخرها ثم يخرج من
أسافلهم ، فقلت يا جبرائيل من هؤلاء قال الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما⁶¹⁹ .

إشارة وتأويل : _____

(6) - (وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا) قد مر تأويل هذه الآية - ولا تأكلوها إسرافا⁶²⁰
- خطابا إلى الأطوار السبعة القلبية ، أى لا تخفوا⁶²¹ المعارف الفطرية والإدراكات
الحضورية والعلوم الشهودية والشهودات الذاتية التى يحصل للعارف فى التجلى
الذاتى الذى يشاهد فى الأحديه الجمعية التى هى البرزخ الأول وأودعها الله فى هذه
النشأة أولا فى الشئون الذاتية بالعنوان الذاتى والوجه العينى ثم الأعيان الثابتة
بالعنوان الوصفى فى سابق علمه وشاهق قضائه وحكمه ثم ينزلها فى المنازل العقلية

⁶¹⁸ إسماعيل بن عبد الرحمن السدى الكبير (ت. 745\127)، تفسير السدى الكبير، دار الوفاء، المنصورة - 1997، ص: 197.

⁶¹⁹ الثعلبى، تفسير، 264/3؛ الحسين بن مسعود البغوى (ت. 1122\516)، معالم التنزيل /تفسير البغوى، دار طيبة - 1984، 8
أجزاء، 171/2.

⁶²⁰ سورة النساء 6/4.

⁶²¹ س : لا تخافوا .

والمراحل النفسية والروحية والمثل البرزخية الى أن يتمثل فى المرتبة الناسوتية
بالأنوار الملونة والأسرار المكونة والأخلاق المرضية الملكية والنعوت الالهية فيأمر
الله تعالى بالأحكام الالهية والنواميس الربانية ليرجع فى الأدوار النورية الوجودية
والأكوار الظلية العدمية الكلية والجزئية صريحا وضمنا الى ما كان فى الفطرة
الأولى تنحرق الحجب البشرية وتتحرق النقب المعنوية والصورية والظلمانية
والنورية ، ان الله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لاحتقرت
سبحان وجهه ما انتهى اليه بصره ، فانها قطاع طريق التجار الأزلية والأبدية والسيار
الالهية والدوار الربانية فى السير الى الله ومن الله تقطع طريقهم وتمنع لأن يؤديهم
أموال التجارة الأزلية إلى⁶²² الموطن الأزلى والمعطن الأولى والوطن الأصى ، فليس
كل مجاهد بسالك ولا كل سالك بواصل ولا⁶²³ كل واصل بكامل ولا كل كامل بموحد
ولا كل موحد بمكمل ولا كل مكمل بعارف ولا كل عارف بمحقق ولا كل محقق⁶²⁴
بجامع بين الالهية والكونية والربوبية والعبودية والغرض من النشأة وكثرة
النشوات هو الوصول بالرتبة الجامعية الكبرى والتحقق بها - هو الأول والآخر

622 س : ساقطة .

623 س : والا .

624 س : بمحقق .

والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم⁶²⁵ - ، (وَمَنْ كَانَ) من الكاملين (غَنِيًّا) عن استعمال القوة النظرية (فَلَيْسَتْ عَفِيفٌ) وليتجنب عن الفكر والنظر لأنه لكامل قابليته⁶²⁶ الأزلية ووفور استعداده الأولية استغنى عن استعمال الفكر فى طريقه (وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا) ضعيف الاستعداد خفيف⁶²⁷ العقيدة والاعتقاد (فَلْيَأْكُلْ) أموال النظر عند الحاجة (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) الى أرباب الفكر والنظر أى القوى العاملة أموال الفكر والنظر وهى المعارف النظرية والادراكات البسيطة الفطرية (فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ) القوى الروحانية سيما القوة النظرية والعملية .

(7) - (لِلرِّجَالِ) أى القوى العاقلة (نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ) أى العقل والنفس أو الطبيعة والروح الحيوانى (وَالْأَقْرَبُونَ) أى القوى النفسانية والمبادئ الروحانية (وَلِلنِّسَاءِ) أى للقوى النفسانية (نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ) من الادراكات المتعلقة بتدبير البدن وتقويته⁶²⁸ وتزكية النفوس وتصفيتها ، إشارة إلى أن فى كل قوة من القوى [ن/أ 204] النفسانية والروحانية والطبيعية والجسمانية وفى الأطوار

⁶²⁵ سورة الحديد 3/57.

⁶²⁶ س : قابلية .

⁶²⁷ س : خفف .

⁶²⁸ س : وتقوية .

القلبية والنفسية والقلبية والسرية والروحية نصيب من الطور الخفى وهو الذى
يلازم الحقيقة المحمدية والوحدة الذاتية وهو العلم الكلى والادراك الأسمى السارى
سريان الحقيقة المحمدية فى كل الأعيان و تمام الأكوان صريحا وضمنا وهو مال
يتيم⁶²⁹ الحقيقة المحمدية ودور معرفتها - ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى
أحسن⁶³⁰ - .

(11) - (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) الإيصاء هو الأمر والعهد
، أى يأمر الله ، ويعهد إليكم فى شأن ميراثهم⁶³¹ .

اعلم أن الوارثة كانت فى الجاهلية بالقوة والذكورة والرجولية وكانوا يورثون الرجال
دون النساء والأطفال وان كانت ذكورا وكان فى بداء الاسلام وصار بالمخالفة والعهد
والايمان والمعاهدة والميثاق بالايمان كما قال - والذين عقدت أيمانكم فآتوهم⁶³² -
أى أعطوا الخلفاء من الميراث سهمهم ثم صار الميراث بعده⁶³³ بالهجرة - والذين

⁶²⁹ س : اليتيم .

⁶³⁰ سورة الأنعام /6/152 .

⁶³¹ س : ميراثكم .

⁶³² سورة النساء 33/4 .

⁶³³ س : يعد .

آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا⁶³⁴ - كم فى الدين ، ثم نسخ هذا كله وصارت الوراثة⁶³⁵ بوجهين النسب والسبب ، فالأول القرابة والثانى بالنكاح والولاء ، والولاية أنواع فلا بد له من علم وقانون يتبين به أحوال الموارث وهو علم الفرائض طويل الذيل كثير الشعب والميزان والكيل ، قال النبى عليه السلام⁶³⁶ : عليكم بالفرائض وعلموها⁶³⁷ فإنها نصف العلم ، تعلموا الفرائض وعلموها الناس فإنها نصف العلم ، إذا مات أحدكم يبدأ أولاً من ماله إن كان بتجهيزه ثم بقضاء ديونه إذا لم يتعلق قبل الموت بالتركة حق كالرهن وارث جناية العبد إذا لم يكن سواه مال وكذا المبيع والمحبوس بالثمن إذا مات المشتري عاجزاً عن أدائه وكالعبد المأذون إذا لحقه الديون قبل الموت المولى ولم يكن له مال سواه أو كالدار المستأجر إذا قبض الأجرة ومات قبل الانتفاع فالدار حينئذ رهن الاجارة ثم ينفذ الوصايا من ثلث المال ثم يقسم ما بقى بين الورثة للذكر مثل حظ الأنثيين لنقصانهن دينا وعقلا ، هن ناقصات العقل والدين الحديث⁶³⁸ ، تفصيل ما أجمل .

⁶³⁴ سورة الأنفال 72/8 .

⁶³⁵ س : الوراثة .

⁶³⁶ ابن ماجه، سنن، 2719/1/23، (ضعيف)؛ الطبرانى، المعجم الأوسط، 5293/272/5.

⁶³⁷ س : واعلموها .

⁶³⁸ البخارى، صحيح، 304/6/6؛ مسلم، صحيح، 79/34/1.

(فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ) يعنى اثنين فصاعدا وتأنيث الضمير باعتبار تأنيث الخبر والطرف صفة النساء أو خبر ثان (فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ) المتوفى منكم (وَإِنْ كَانَتْ) الورثة منهن (وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) واختلف العلماء فى حكم هذه الآية ، فمنهم من حمل على الظاهر وجعل الثلثين حظ من كانت فوق إثنين دون ما فوق الواحد فحكم الإثنيين حكم الواحدة فلهما النصف والباقون على أنهما فى حكم ما فوق الإثنيين ، وذلك لأن الله تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إن كان معه أنثى وهو الثلثان ، اقتضى ذلك أن يكون نصيب الأنثيين منهن اذا لم يكونا مع الذكر الثلثين لأنهما بمنزلة ذكر واحد واذا كانت فوق اثنين لا بد وان يكون حكمهن مثل حكمهما عند الانفراد لعدم الافتراق عند الاجتماع فصرح ونص على ذلك ليندفع التوهم بأن الزائد على الاثنيين لا بد وان يكون حكمها حكم غير الاثنيين (وإن كانت واحدة) قراءة برفع واحدة فيكون كان تامة ، أى فإن وقعت النساء المولدة واحدة (فلها النصف) من تركة المورث (وَ) إن كان الميت الولد يكون (لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ) أى للولد المتوفى (وَلَدٌ) ذكرا كان أو أنثى (فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ) والأب حينئذ⁶³⁹ عصب يستغرق الباقي اذ العصب

⁶³⁹ فى كلاهما: ح، وقصد: حينئذ.

هو الذى إن انفرد يستغرق [ن/ب 204] وإن كان مع أصحاب الفرض يستغرق الباقي

منهم (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ) اثنين كانا⁶⁴⁰ أو أكثر (فَلِأُمَّهِ السُّدُسُ) هذا قول عامة الفقهاء

، وكان ابن عباس لا يحجب⁶⁴¹ الأم عن الثلث إلى السدس بأقل من ثلاثة إخوة ، فعنده

حينئذ للأم الثلث والباقي للأب ، سأل عثمان بأنه لم صار الاخوان يردان الأم من

الثلث إلى السدس ، وفي كلام الله - إن كان له إخوة⁶⁴² - ، قال عثمان فى الجواب⁶⁴³ :

هل أستطيع نقض أمر كان قبلى ومضى فى الأمصار بمرور الأعصار ، والجواب

الحسام لأصل الشبهة هو أن اسم الجمع قد يطلق على الاثنين أيضا لأنه فى الأصل

ضم شىء الى شىء وأول مرتبته هو التثنية (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ) قرأ⁶⁴⁴

ابن كثير وابن عامر وعاصم بفتح الصاد والباقون بالكسر وضم الياء⁶⁴⁵ لتقدم ذكر

الميت (أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا) عاجلا ومنجما وآجلا أو

⁶⁴⁰ س : كان .

⁶⁴¹ الثعلبى، تفسير، 268/3.

⁶⁴² سورة النساء 11/4.

⁶⁴³ الثعلبى، تفسير، 264/3.

⁶⁴⁴ ابن مجاهد أحمد البغدادي (ت. 936\324)، كتاب السبعة فى القراءات، دار المعارف، القاهرة - 1972، ص-228؛ أبو عمرو

عثمان بن سعيد الدانى (ت. 1053\444)، التيسير فى القراءات السبع، دار الأندلس، حائل - 2015، ص-325؛ أبو الخير محمد

ابن الجزرى (ت. 1430\833)، النشر فى القراءات العشر، دار الكتب العلمية، بيروت، 248/2؛ أبو الخير محمد ابن الجزرى (ت.

1430\833)، تحبير التيسير فى القراءات العشر، دار الفرقان، عمان - 2000، ص-336؛ محمد كريم راجح، القراءات العشر

المتواترة من طريق الشاطبية والدرة فى هامش القرآن الكريم، إدارة الإفتاء العام والتدريس الدينى الجمهورية العربية السورية،

الطبعة الثالثة - 1994، ص-78؛ البيضاوى، تفسير، 337/1.

⁶⁴⁵ الثعلبى، تفسير، 264/3.

متعلق بما قبله أى هذه القسمة انما يكون بعد التجهيز والتكفين وقضاء الدين وتنفيذ⁶⁴⁶ الوصايا وانما قدم الوصية مع تأخرها فى الحكم لمشابهته⁶⁴⁷ الميراث وكونها شاقة على الورثة ومندوبا اليها عند الجميع بخلاف الدين فانه على خلاف الأصل وعلى النذور وأنتم لا تدرون أن الوارث والمورث أيهم أسرع موتا وأقرب وأبرع فوتا ليرثه صاحبه فلا تتمنوا موت المورثين ولا تستعجلوه ، قال ابن عباس⁶⁴⁸ أطوعكم لله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة يوم القيامة لأن الله تعالى يشفع المؤمنين بعضهم فى بعضهم فان كان الوالد أرفع درجة فى الجنة من ولده رفع الله اليه ولده فى درجة ليقر ذلك عيناه وان كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله اليه ولده فى درجته⁶⁴⁹ ليقر بهم أعينهم⁶⁵⁰ (فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ) مصدر مؤكد وقد علمت أو مصدر يوصيكم لأنه فى معنى يأمركم ويفرض عليكم (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بمصانعكم ومصالحكم ومنافعكم ومعالجكم (حَكِيمًا) من قبيل ذكر الخاص بعد العام تعظيما لشأنه

646 س : وتنفيذ .

647 س : لمشابهة .

648 روزبهان، عرائس، 1/234.

649 س : درجة .

650 ساقطة فى س .

وتعميما لحكمه ومنفعته علما وعملا ومقاما وحالا - يؤتى الحكمة من يشاء ومن

يؤتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا⁶⁵¹ - .

(12) - (وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ) أى زوجاتكم (إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ) من الذكور

والأنثى (فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ) أى تنفيذ وصاياها

وانما جعل الربع نصيبهن والنصف نصيبكم لكونهن نصف الذكور فلا بد وان يكون

نصيبهن نصف نصيبهم (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ

تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً) روى⁶⁵² أن النبي صلى الله عليه وسلم

سئل عن الكلالة ، فقرأ آخر سورة النساء ، فرد عليه السائل ، فقال : لست أزايدك

حتى أزيد⁶⁵³ ، عن الشعبي يقول أن أبا بكر رضى الله عنه قال فى الكلالة : هو ما دون

الوالد والولد ، وكان عمر رضى الله عنه بعده يقول : إنى أستحى من الله أن أخالف أبا

بكر الصديق ، هو ما خلا الوالد والولد ، قيل هم الإخوة والأخوات ، جابر بن عبد الله

قال : قلت يا رسول الله إنما يرثنى أختان فكيف الميراث ، فنزلت⁶⁵⁴ - يستفتونك قل

⁶⁵¹ سورة البقرة 269/2.

⁶⁵² الثعلبى، تفسير، 269/3.

⁶⁵³ مسلم، صحيح، 567/17/5، (قريب منه).

⁶⁵⁴ الثعلبى، تفسير، 270/3.

الله يفتيكم فى الكلالة⁶⁵⁵ - أصلها الاحاطة ومنها الاكليل (أَوْ امْرَأَةً) عطف على رجل (وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ) وإنما قال له دون لهما ليسا وبهما فى الحكم المراد الأخ والأخت من الأم يدل عليه قراءة⁶⁵⁶ سعد ابن أبى وقاص رضى الله عنه : فله أخ أو أخت من الأم (فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ) المراد الجمع لا الترتيب لأن عامة الفقهاء على أن اداء الدين مقدم على تنفيذ⁶⁵⁷ الوصايا ، وإنما صرح أمير المؤمنين على⁶⁵⁸ رضى الله عنه [ن/أ 205] على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الدين⁶⁵⁹ قبل الوصية⁶⁶⁰ ، (غَيْرَ مُضَارٍّ) اسم فاعل من فاعل ، أى يدخل الضرر على الورثة بأن يوصى بدين ليس عليه (وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بأحول الموارث والورثة (حَلِيمٌ) حكيم ، حاكم على الأموات والأحياء بما يختص بهما من الارث والنسبة بينهما تلك الأحكام المتعلقة

⁶⁵⁵ سورة المائدة 176/5.

⁶⁵⁶ الطبرى، تفسير، 483/6.

⁶⁵⁷ س : تنفيذ .

⁶⁵⁸ الثعلبى، تفسير، 271/3.

⁶⁵⁹ س : الدين .

⁶⁶⁰ ابن ماجه، سنن، 2715/7/22؛ أبو عيسى محمد الترمذى (ت. 892\279)، سنن الترمذى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي - 1978.

(بمعناه). 2094/5/30.

بالأحياء من الأموال والنكاح وما يتعلق بهما والأموات من الموارث والتجهيز

والتكفين وأداء الديون وتنفيذ الوصايا وتقسيم التركة وغير ذلك من الأحكام .

(13) - (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) بقبول تلك الأحكام وامثالها بالتلقى بها (يُدْخِلُهُ)

الله بسبب اطاعة أحكامه وامثاله لأوامره ونواهيه (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)

الأربعة : - من ماء غير آسن⁶⁶¹ - ولبن لم يتغير طعمه⁶⁶² - وخمر لذة للشاربين⁶⁶³ -

وعسل مصفى⁶⁶⁴ - و - فيها من كل الثمرات⁶⁶⁵ - (وَذَلِكَ) الادخال فى الجنة والتوفيق

لاطاعة الله والامتثال بأوامره (الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) والنجاح العميم والجنح الكريم .

إشارة وتأويل : _____

(11) - (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) قال الصادق : الذكر هو

العلماء والأنثى هم الجهال ، فحفظ القرب لهم أقوى لأنهم قائمون على خشوعه

خائفون عن فراقه مختارون لحكمه تعالى راضون بقسمته ، والجاهل ترك الكل لعجزه

⁶⁶¹ سورة محمد 15/47.

⁶⁶² سورة محمد 15/47.

⁶⁶³ سورة محمد 15/47.

⁶⁶⁴ سورة محمد 15/47.

⁶⁶⁵ سورة محمد 15/47.

عن اداء الكل ، ويمكن أن يقال أن الذكر هو القوة العملية والأنثى هي القوة النظرية ،
 وحظ العملية والحكمة ضعف حظ النظرية اذ العمل يتوقف على العلم لأنه فعل
 اختياري والفعل الاختياري لا يظهر بدون العلم والادراك وأيضا العمل يتضمن⁶⁶⁶
 الكشف والشهود دون العلم والنظر والتعقل والفكر - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
 سبلنا وإن الله لمع المحسنين⁶⁶⁷ - ، قال النبي عليه السلام⁶⁶⁸ : من عمل بما علم علمه
 الله ما لم يعلم ، لانه صورته والشئ لا يتم الا بالصورة ، أو المراد من الذكر هو أعيان
 الجمال والأنثى أكوان الجلال ، اذ أعيان الجمال يتضمن أكوان الجلال ، فكان لهم
 حظان ، أو المراد من الذكر هي الصورة الجمعية والأنثى هو مقتضا الجمال والجلال
 على الانفراد ، أو الذكر هو العقل والأنثى هو النفس ، أو الذكر هو القوة العاقلة
 الحاكمة على الكليات والجزئيات والأنثى هو الواهمة المختصة بالجزئيات (فَإِنْ كُنَّ
 نِسَاءً) من القوى المدركة الواهمة والمتخيلة والمتصرفة والعاقلة (فَوْقَ اثْنَتَيْنِ) أى
 المدركة الظاهرة والباطنة (فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ) من أمور العلوم النقلية والعقلية
 والطبيعية والرياضية بأقسامها الأربعة فالعلوم العقلية كلياتها ست : الالهية

⁶⁶⁶ س : يتطمر .

⁶⁶⁷ سورة العنكبوت 69/29.

⁶⁶⁸ أبو بكر بن المقرئ (ت. 991\381)، المعجم لابن المقرئ، مكتبة الشد، الرياض - 1998، ص: 121. (ليس بحديث).

والطبيعية وأقسام الأربعة الرياضية ، (وللنساء) و هى القوة المدركة سيما الواهمة
والمتخيلة (ثلاثا ما ترك) وهما العلوم الرياضية الأربعة (وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً) وهى القوة
المتصرفة (فَلَهَا التَّصْفُ) من العلوم المدركة العقلية والنقلية (وَلَا بَوَيْهٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا السُّدُسُ) أى للعقل الصريح والنفس الصحيح ، أما لأب العقل فالعلم المتعلق
بالمجردات والالهيات والعلويات لتكميل العقل والروح بطريق النظر والفكر
الشهودى الحضورى والحصولى الخطورى ، إما لأم النفس فهو العلم المتعلق
بالماديات والسفليات لتكميل البدن وتعديل النفس - ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم⁶⁶⁹ - وأما القوة
المتفكرة المتعلقة بما فى الجهة اليمنى من الأمور الدينية والقوة المتصرفة
متصرفة فيما فى القدام من الأمور الأخروية والقوة⁶⁷⁰ المتخيلة متعلقة بما فى الخلق
من العلوم الدنياوية وأما القوة المتوهمة فمتعلقة بما فى اليسرى من اللذات البدنية
[ن/ب 205] والشهوات النفسانية والشبهات الطبيعية لتحصيل المبادئ النظرية
والمقدمات الفكرية لاستحصال النتائج فى الحكمة الطبيعية واستنتاج المقاصد

669 سورة المائدة 66/5.

670 س : والقوت .

الرياضية ليجعل ذريعة لشهود المطالب الالهية ووسيلة لادراك⁶⁷¹ المآرب غير المتناهية (إِنْ كَانَ لَهُ) أى لصاحب التجلى الشهودى (وَكَدُّ) أى ادراك حضورى أو قلب سليم وسر فؤادى مستقيم (فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَكَدُّ) كالسالك الغير المجذوب (وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ) أى لا يحكمه الطبيعية من الفنون الثلاثة وهى : الطبيعية والرياضية والالهية (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ) وهم الجلى الذوقى والخيالى والوهمى والطور القالبى والنفسى (فَلِأُمِّهِ) من العلوم الست المذكورة (السُّدُسُ) العلم بالسفليات والطبيعات التى هى عبارة عن احدى الجهات الست أو المراد احدى الأذواق المنحصرة على الست المتعلقة بالجهات الست والادراكات المتعلقة بها وهى الخيالية المختصة بأبناء الدنيا الذى قصارى نيتهم وقصوى همتهم الأكل والشرب والوطئ والجماع والتسلط والحرص - أولئك كالأنعام بل هم⁶⁷² أضل⁶⁷³ - والعملية الحاصلية بطريق السماع والعقلى وهى متعلق بالمعقولات الصرف وكشفى يتعلق بالتجليات وشهودها وذوقى شهودى يتعلق بالذات وتجليه عند اضمحلال نور العقل لدى ارتفاع شمس التجلى الذاتى وتحققى أحدى ذلك انما يتحقق بعد الفناء فى

⁶⁷¹ س : الادراك .

⁶⁷² هم ، ساقطة .

⁶⁷³ سورة الأعراف 179/7.

الله بالبقاء بالله (أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ) ، قال الصادق عليه السلام : الآباء هم العلماء والأبناء هم الجاهلون ، والعلماء هم أقرب إلى القرية والوصيلة من الجهال إلى مولاكم ، لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال : أخلفت فى أمتى علماؤها فوقروا علمائكم حتى توقروا يوم القيامة على بساط القرب هذا⁶⁷⁴ .

اعلم أن الآباء على ما تقررهم العقول والأبناء هم القلوب والأفئدة والأمهات هى النفوس والاشتياء ، بأن العقل لكونه أول ما يصدر عن الحق لا يقع نظره الا على الله اذ لا موجود فى تلك الحضرة الا الله فصرفه اليه واقباله لديه ضرورى واجب ، قال النبى عليه السلام⁶⁷⁵ : أول ما خلق الله العقل ثم قال أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ، الحديث الخ . لا تدرون أيهم أقرب لكم من الأب والابن ليساوى نسبتهما اليكم لانتهاء الوساطة وكما أن نسبة الأب اليكم ونسبتكم اليه بالتأثير والتأثر ، كذلك نسبتكم الى الابن ونسبته اليكم بهما وأيهم أقرب الى الله وأكثر شهودا وأكثر سدودا (نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ) لحصول العلم والادراك الحضورى الشهودى وامساكا من غير

⁶⁷⁴ لم أجد.

⁶⁷⁵ ابن قدامة المقدسى (ت. 1223\620)، المنتخب من العلل للخلال، دار الراية، الرياض - 1998، ص: 87، (موضوع)؛ رضى الدين

الصغانى (ت. 1252\650)، موضوعات الصغانى، دار نافع، القاهرة - 1980، ص: 34.

الله وملاحظته أو المراد هو التحقق بالكمال الذاتى والكمال الأسمائى أو بمشاهدة أسرار الولاية ومعاينة أنوار أحكام النبوة .

(12) - (وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ) أى لقبولكم نصف ما ترك نفوسكم عند الموت

الارادى وهو العلم الالهى والكشف النورى والادراك الحضورى والعلم الحصىلى (إِنَّ

لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ) أى قلب سليم وسر كريم وفؤاد نديم والمراد مقتضيات الأدوار

النورية الوجودية ومرتضيات الأكوار الظلية العدمية أو جمعيتها أو المراد

المعارف الالهية والعوارف الكونية كما هو شأن المجذوبين الغير السالكين أو

السالكين الغير المجذوبين أو أسرار الولاية وأنوار أحكام النبوة (فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ

فَلَكُمْ الرُّبْعُ) من الكشف الصحيح أو الشهود الصريح والادراك الحضورى والعلوم

اللدنى والعلوم الضرورية أو النظرية من الالهيات والطبيعات والرياضيات أو واحد

من التجليات الأربعة الذاتية والأسمائية [ن/أ 206] والأفعالية والآثارية أو أحد

العلوم الأربعة الحاصلة فى مراتب العقل أى الهولانية والعقل بالملكة⁶⁷⁶ والعقل

بالفعل والمستفاد ، قال الصادق عليه السلام : الولى فى الولاية المحبة بحد نصف

المناقب من الأنبياء ، ان لم يكن لهم وارث أفضل منه ، فإن ورث الوارث (فلکم الربع

676 س : بالمكة .

(وهم المقيدون بآثار المصطفى والصحابة ، وللرسول الربع من حيوتكم وهو أن لا يذكرهم بالسوء من بعد وصية المصطفى ، حيث قال⁶⁷⁷ : لا تسبوا صحابي ألا من سب أصحابي فهو كافر فليمت على أي دين شاء أنا برىء منه يوم القيامة ، (وَلَهُنَّ الرُّبْعُ) أي للنفوس العامة (مما تركتم) وهو علم الصنائع⁶⁷⁸ والطبائع والفلكيات والعناصر وما يتألف منها والانسان والكون الجامع (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ) وهو علم ظاهر الانسان يعنى التشريع وظاهر البدن (وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً) ، قال الامام الصادق : الكلاله ما يبعد قلبك من محبة الله ، هذا اعلم أن الكلاله هي الشهوة النفسية التي تورث القلب والسر والفؤاد الكسالة والروح الجهالة والعقل الضلالة (أو امرأة) ما يشغلك عن الشهود ويغفلك عن سر الوجود والبر الموعود والدر المعهود (وَلَهُ أَخٌ) أي القوة العملية التي اصطفت عن الرعونات النفسية والعفونات الحسية (أَوْ أُخْتُ) القوة النظرية المصروفة في ادراك الطبيعيات (فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ) من العلوم المتعلقة بالجهات الست والمراتب الستة (فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ) وهم أولاد الأم النفسية لا الطبيعية (فَهُمْ

⁶⁷⁷ الطبراني، المعجم الأوسط، 4771/94/5. (لفظ قريب).

⁶⁷⁸ في كلا النسختين : الصانع ، على وزن فاعل.

شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ) أى الإدراك المتعلق بالجهتين المقابلتين كاليمين واليسار
والقدام والخلف والفوق والتحت ، والمراد من⁶⁷⁹ (أكثر) من ذلك هو القوة العملية
والنظرية وقواهما من القوى النظرية والمبادئ العملية أى المشاعر الظاهرة والباطنة
(مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ) أى أمر الله تعالى وبعينية كلا منها لإدراك خاص ومعلوم ناص .

(13) - (تِلْكَ) الأمور المذكورة من المعلومات والمعلولات والمفعولات (حُدُودُ اللَّهِ
) وأحكامه وأعلامه التى عينها التعديل النفس وتكميلها ، قال الامام الصادق رضى
الله عنه : أى بساط الله ، فمن استقام عليها فله الجنة ومن لم يستقم عليها فله النار ،
قال صاحب العرائس : حسم الله سبحانه وتعالى أبواب حكمه فى أمر فرائضه فى
كميتها وكيفيةها واستأثر نفسه بعلم ذلك لئلا يتعدى حدوده وأخذ من خلقه ،
وحدود الله هى البرزخ بين بحر الحدث وبحر القدم لا يختلطان لأن القدم منزه عن
مباشرة الحدثان⁶⁸⁰ ، قيل هى أوامره ونواهيته ، والمناسب أن الحدود هى الأحوال
والمقامات النفسية والقلبية والسرية والروحية والخفية والحقية وغيب الغيوب أو
الأطوار السبعة القلبية فان للقلب فى هذه المراتب والأطوار حالات متميزة

⁶⁷⁹ ساقطة فى س .

⁶⁸⁰ روزبهان، عرائس، 235/1.

يكون بترك الشريعة وتعدى الحدود برفض الطريقة ، والمهين اسم فاعل من الإهانة وهي الإذلال⁶⁸³ والتحقير والفوز هو الظفر .

(15) - (وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ) أى الزنا الفاحشية والقباحة الناشئة (مِنْ نِسَائِكُمْ

(بيان اللاتي (فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ) وانما احتج فى اثبات الزنا الى أربعة

دون القتل مع أنه أكبر وأعظم منه ، هذا مما سأل⁶⁸⁴ إمام زيد بن إمام زين العابدين بن

إمام حسين بن أمير المؤمنين وإمام المتقين على ابن أبى طالب عليهم السلام عن

أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه⁶⁸⁵ : بأن القتل أكبر أم الزنا ، قال : القتل ، قال : فكيف

يثبت القتل بشاهدين والزنا يحتاج إلى أربعة ، فعجز أبو حنيفة عن الجواب

فاستدعى الجواب عن الإمام ، فقال : لأن هذا استشهاد⁶⁸⁶ يتضمن الشهادة على

الشخصين من الذكر والأنثى فاطرد الحكم بأن الدعوى مطلقا إنما بنيت بشهادتين ،

وسأل أيضا : أن المنى أنجس أم الروث والغائط والبول ، قال أبو حنيفة : الغائط ، قال

الإمام : فكيف يغسل فى نزول المنى جميع الأعضاء وفى الغائط والبول المحل

⁶⁸³ س : الإزلال .

⁶⁸⁴ ن : سئل .

⁶⁸⁵ أحمد أبو بكر الخطيب البغدادي (ت. 1072\463)، الفقيه والمتفقه، دار ابن الجوزي، الرياض - 1996، جزء ان، 464/1، 465.

⁶⁸⁶ س : لاشهاد استشهاد .

المخصوص ، فعجز أيضا عن الجواب ، فأجاب الإمام : لأن المنى يجيء⁶⁸⁷ عن تمام الأعضاء وتزعزع الطبيعة المنى فى كل الأجزاء فتبخره ويطلب البخار الخروج عن المسامات فوجب أن يغسل جميع الأعضاء وندلكها لينفتح المسام ويخرج البخارات فلو لم يغتسل لاحتبس البخار فى الأعضاء ويؤدى إلى الأمراض الجلدية كالبرص والبهق الأبيض والأسود وبنات الليل والجرب وغير ذلك ، ولذا أمر الشارع بالغسل والدلك ، قد اشتهر أن أبا حنيفة قد بايع الإمام زيد وأفتى على حقية إمامته ، وأن المنصور الدوانقى كان حاكما فى زمان يدعى الإمامة ، فأمر أبا حنيفة أن يفتى بحقية إمامتى ، قال : لا ، أنت ظالم⁶⁸⁸ ، قال الله تبارك وتعالى - لا ينال عهدى الظالمين⁶⁸⁹ - فحبسه حبسا حتى مات فى الحبس ولم يفت ، (فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ) احبسوا واحصروهن (فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّاهُنَّ الْمَوْتَ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا) فالطلاق أو الاخراج بالخلع والاعتاق⁶⁹⁰ ، كان هذا قبل نزول آية الحد⁶⁹¹ ، وكانت المرأة فى أول الاسلام إذا زنت حبست فى البيت حتى تموت ، وإن كان لها زوج كان

687 س : يحيى .

688 س : لأنت .

689 سورة البقرة 124/2 .

690 س : والاعتات .

691 الثعلبى، تفسير، 271/3 .

مهرها له حتى نزلت آية الحد - الزانية والزانية فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة⁶⁹² - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خذوا عنى حدوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا ، الثيب بالثيب الرجم والبكر بالبكر مائة جلدة ، تلك الآية بعض هذه الآية وهو الإمساك فى البيوت وبقي بعضها محكما وهو الاستشهاد والتطبيق .

(16) - (وَاللَّذَانِ) أى الرجل والأنثى بناء على التغليب (يَأْتِيَانِهَا) أى يركبان الفاحشة واجتمعا عليها اذا كانا بكرين (فَأَذُوهُمَا) باللسان تغييرا وتوبيخا واهانة ، ابن عباس⁶⁹³ : باللسان واليد يضرب بالنعال وغيرها والشتيم (فَإِنْ تَابَا) من الفاحشة ورجعا فيها إلى الله (وَأَصْلَحَا) العمل فيما يأتى (فَأَعْرَضُوا عَنْهُمَا) و اتركوهما ، نسخت هذه الآية بآية الحد كما علمت ، عن عروة بن زبير أن عمر رضى الله عنه⁶⁹⁴ غرب فى الزنا ولم تزل تلك السنة حتى غرب مروان فى امارته ، عن جابر بن عبد الله أنه قال : أقر رجل من أسلم [ن/أ 207] عند النبى صلى الله عليه وسلم بالزنا⁶⁹⁵ فأعرض عنه النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم اعترف فأعرض حتى شهد على نفسه

⁶⁹² سورة النور 2/24.

⁶⁹³ الثعلبى، تفسير، 272/3.

⁶⁹⁴ الثعلبى، تفسير، 272/3.

⁶⁹⁵ البخارى، صحيح، 6820/25/86.

أربع مرات ، فقال عليه السلام : أبك جنون ؟ قال لا ، قال : أأحصنت ؟ قال نعم ، فأمر
برجمه ، فقال له الخير ولم يُصلِّ عليه . عن سلمان بن بريدة عن أبيه قال : جاء ماعز
ابن مالك الى النبي صلى الله عليه وسلم⁶⁹⁶ ، واعترف بالزنا ، فقال : ويحك ارجع
فاستغفر الله وتب اليه ، قال فرجع بعيد ثم جاء فقال : يا رسول الله طهرني هكذا الى
أربعة ، فقال عليه السلام : أبك جنون ؟ فأخبر أنه ليس به جنون ، فقال : أشربت خمرا
؟ فاستنكر ، فقام رجل فاستنكه فلم يجد منه ريح خمر ، فقال النبي صلى الله عليه
وسلم : أتيت أنت ؟ قال نعم ، فأمر به النبي عليه السلام ، وجاء عليه السلام وقال :
استغفروا لماعز بن مالك ، فقال النبي عليه السلام : لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة
لوسعتها .

(17) - (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ) أَي التَّوْبَةُ الْكَائِنَةُ⁶⁹⁸ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ

يَقْبَلَهَا - ادعوني أستجب لكم⁶⁹⁹ - (لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ) عند البعض بمعنى عند⁷⁰⁰

⁶⁹⁶ مسلم، صحيح، 1695/5/29.

⁶⁹⁷ أى ، ساقطة فى س .

⁶⁹⁸ س : الكافية .

⁶⁹⁹ سورة غافر 60/40.

⁷⁰⁰ بمعنى عند ، ساقطة فى س .

(بِجَهَالَةٍ) بغفله عن الله ، أو قصد واختيار أوبجهالة عقوبته ، قال الزجاج⁷⁰¹ :

لاختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية⁷⁰² ، كما قال فى سورة الأنعام - من عمل

منكم سوء بجهالة⁷⁰³ - (ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ) قبل معاينة ملك الموت ، عن عبد

الرحمن السلمانى أنه قال⁷⁰⁴ : اجتمع أربعة من الصحابة ، قال أحدهم : سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله تعالى يقبل⁷⁰⁵ توبة العبد قبل أن يموت بيوم ،

فقال الثانى : سمعت بنصف يوم ، والثالث : قبل أن يموت بصحوة ، والرابع : ما لم

يغرغر⁷⁰⁶ - عن الحسن ، قال عليه السلام⁷⁰⁷ : لما أهبط إبليس قال : وعزتك وعظمتك

لا أفارق⁷⁰⁸ ابن آدم حتى يفارق روحه جسده ، فقال الله عز وجل : وعزتى وعظمتى لا

⁷⁰¹ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السرى بن سهل الزجاج البغدادي (ت. 311\923) من أهل العلم بالأدب والدين المتين، كما وصفه ابن خلكان. لأكثر من المعلومات انظر: ابن خلكان أحمد بن محمد (ت. 1282\682)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار صادر، بيروت - 1978، 8 أجزاء، 49/1.

⁷⁰² أبو إسحاق الزجاج (ت. 923\311)، معانى القرآن وإعرابه، دار عالم الكتب، بيروت - 1988، 5 أجزاء، 29/2، الثعلبي، تفسير، 273/3.

⁷⁰³ سورة الأنعام 54/6.

⁷⁰⁴ الثعلبي، تفسير، 274/3.

⁷⁰⁵ يقبل، ساقطة فى س .

⁷⁰⁶ محمد الحاكم النيسابورى (ت. 1012\405)، المستدرک على الصحيحين، دار التأصيل، القاهرة - 2014، 9 أجزاء، 7870/471/7.

⁷⁰⁷ نور الدين الهيثمى (ت. 1404\807)، مجمع الزوائد، دار الكتاب العربى، بيروت، 207/10.

⁷⁰⁸ لا ، ساقطة فى س .

يعجب التوبة عن عبيدى حتى تغرغرها ، عن أبى سعيد الخدرى ، قال عليه السلام⁷⁰⁹

: إن الشيطان قال وعزتك لا أبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم فى أجسادهم ، قال

الرب تبارك وتعالى : وعزتى وجلالى وارتفاع مكانى لا أزال أغفر لهم ما

استغفرونى⁷¹⁰ .

واعلم أن ذات الله تبارك وتعالى كاملة فى ذاته لا يحتاج الى المكان الذى هو غيره بل

مكانه هو ذاته لأن ذاته كافية فى كل كمال من الكمالات الذاتية والعرضية الأسمائية

والأفعالية وكل ذات هى نقصان يحتاج فى كمالها الى غيرها الا أن الذات الكاملة

الفلكية أعنى فلك الأفلاك وهو كالسل الثانى والنفس الكلية لا يحتاج الى مكان

غير وجودى والا يلزم التحكم لكونها توأمان فى درجة واحدة بل يحتاج فى تمكنها

الى أمر عدمى وهو الخلاء السادى فى جميع الدرارى من البحور والبرارى⁷¹¹)

فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) وعد بما وعدته وكتب على نفسه بقبولها بقوله - إنما

التوبة على الله⁷¹² - (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بإخلاصهم فى التوبة وإخلاصهم عن العقوبة

⁷⁰⁹ جلال الدين السيوطى (ت. 1505\911)، الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير، دار الكتب العلمية، بيروت - 2004، جزئان.

2025/124/1

⁷¹⁰ الثعلبى، تفسير، 274/3.

⁷¹¹ س: والبرادى .

⁷¹² سورة النساء 17/4.

والحوبة (حَكِيمًا) حاكما بمنع العقوبة اذ العقوبة فى هذه الحالة لا تلائم حق

الحكمة وحق العفو وكمال الرحمة السابقة على الغضب والقهر والنقمة .

(18) - (وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ) حاصلة على الله (لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) ثابتين عليها)

حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ (أى الى وقت حضور الموت لأحدكم) قَالَ إِنِّي تُبْتُ

الآن) أى ان حضور الموت لأحدكم (وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ) عطف على الذين ، أى لا

يقبل توبة الأشخاص الذين يموتون (وَهُمْ كُفَّارٌ) أى حالة كفرهم ، وإنما سوى بين توبة

العاصى بالقول وبين الكفر تنبيها⁷¹³ على أن قلب العاصى فى الخلو عن نور الايمان

المنجى عن غياهب [ن/ب 207] ظلمة النيران كقلب الكافر فى أنه لا إيمان⁷¹⁴ فيه ،

لقوله عليه السلام : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن⁷¹⁵ ، (أُولَئِكَ) العاصون

والكافرون (أَعْتَدْنَا لَهُمْ) أى هيانا لهم متى شئنا (عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلما فى الغاية من

غير عجز قبل من الاعداد فأبدلت الدال الأولى تاء .

⁷¹³ س : بينها .

⁷¹⁴ س : الإيمان .

⁷¹⁵ البخارى، صحيح، 6782/6/86.

(19) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا) وظلما وعدوانا وجورا

وطغيانا ، قد كان فى الأوائل⁷¹⁶ اذا مات رجل وله عصابة ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا

أحق بها ثم إن شاء تزوجها بصداقها الأول وإن شاء تزوجها غيره وأخذ صداقها ، وإن

شاء عضلها لتفتدى بما ورثت من زوجها ، فنهى عن ذلك (وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ) عطف على

أن ترثوا ولا لتأكيد النفى ، أى لا تمنعوا النساء عن التزويج (لِتَذْهَبُوا) وتأخذوا (

بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) من الصداق والميراث (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ) كالنشوز

وسوء المعاشرة والوقوع فى مواضع التهم استثناء أما من عامل الظرف أو المفعول له

، يعنى لا تعضلوهن للاقتداء والأخذ إلا وقت إبتائهن بفاحشة ظاهرة أو لا تعضلوهن

لعلة ما إلا بارتكابهن (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) أى باشروهن وان تعيش بهن بطريق

الشرع والعرف بفاحشة (فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ) لأمر فاصبروا فيه ولا تبادروا فى دفع

المكروه (فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) أى فى ذلك الكره

وبالعكس لأنه ربما تحبوا شيئا وهو شر لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم

وأصلح لكم دينا ودنيا فعسى فى المعنى علة للجزاء المرفوض أقيمت مقامه .

⁷¹⁶ الثعلبى، تفسير، 275/3.

(20) - (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ) واقامتكم زوجا (مَكَانَ زَوْجٍ) أخرى فتزوجها (وَأَتَيْتُمْ) وأعطيتهم (إِحْدَاهُنَّ) لا على التعيين فيشتمل الجمع لكونهما للجنس يتناول الكل جميعا ، (قِنطَارًا) أى أعطيتموهن مالا كثيرا (فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ) أى من المال الكثير الذى أعطى لهن (شَيْئًا) قليلا بعله البهتان والاثم وغير ذلك (أَتَأْخُذُونَهُ) استفهام للانكار والتوبيخ (بُهْتَانًا) إما تميز أو حال (وَإِثْمًا مُبِينًا) عطف على بهتاننا ، ويحتمل أن يكون علة إذ⁷¹⁷ العلة للأخذ ... البهتان والاثم الظاهر وإتهام للإثم وافتراقهم المآثم .

تأويل وإشارة :

(13) - (تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ) يعنى ان الأحكام المذكورة لأعيان المراتب من سهام التجليات وأنصباء المعارف الفطرية والادراكات الضرورية البسيطة والمركبة أمور خصصها الله بتلك الأعيان ما دام فى تلك المراتب فى الدورة المنسوبة بتلك المرتبة فمنها من يكون احتطاطه⁷¹⁸ من الوجود المطلق والذات

⁷¹⁷ س : إذا .

⁷¹⁸ س : احتطاطه .

البحث المتعين بتمام الأسماء والصفات كولد القلب الوجودية الكامل فى تمام
الأطوار فى جميع الأدوار النورية الأربعة وتمام الأكوار الظلية المربعة العدمية
الافرادية والجمعية وأب العقل الكامل الكريم ، أتعنى يا عبدى أجعلك مثلى وليس
لى مثيل ومن قتلته فأنا ديته ، ومنهم من اختطاطه مختص باسم وصفة من الأسماء
الذاتية والصفات الأولية أو الثانية الأفعالية من التكوين الابداعى والتدوين
الاختراعى أو الثالث مما يتفرغ عليهما من الاحياء والاماتة والترديق وغير ذلك)
وَرَسُوْلُهُ (أى التجلى الذاتى أو الحقيقة المحمدية السارية فى جميع [ن/أ 208]
المراتب وتعينت⁷¹⁹ فى النشأة العنصرية بالصورة النوعية البشرية ودعى الأعيان
النورية صريحا والأكوان الظلية ضمنا الى الأحدية الجمعية وحقيقتها الأحدية
وجنات الجليات الذاتية والأسمائية والأفعالية والأثرية ولكل واحد منها وجهان
جمالى وجلالى فصارت ثمانية وأنت خبير بأن الجزء الأفضل الإنسانى وهو الروح
الإلهى - ونفخت فيه من روحى⁷²⁰ - له أحوال أربعة : الأولى الذات من
حيث هى الذات ، الثانية الذات المتصفة بالأسماء والصفات السبعة الذاتية وهى

⁷¹⁹ س : وتعييب .

⁷²⁰ سورة الحجر 29/15، سورة ص 72/38.

العلم الحيوة والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام جمالا وجلالاً ، ومظهرها العقل ، الثالث الاسماء والصفات الفعلية والنعوت التكوينية ومظهرها هو النفس العاملة والطبيعة الفاعلة ، والرابع هي لهيئات الأثرية القابلة ومظاهرها هي الأجسام والجسمية والجسدية فكل عين من الأعيان البشرية انما يتحقق بهذه الأركان الأربعة وانما يستصعد الى سماء ساعدته الذاتية اذا اعتدلت هذه الأركان وحصلت⁷²¹ فيها صورة الوحدة الجمعية التي هي مظهر الأحدية الذاتية ومرآة للوحدة الجمعية الإلهية والكونية ، أما الركن الأول فهو التجلى الذاتى الذى تعين فى المرتبة الأحدية الجمعية التى هي برزخ البرازخ بالشأن الذاتى الذى هو⁷²² ظهور الذات للذات بالعنوان الذاتى ، أما الركن الثانى فهو التجلى الذاتى بالعنوان الوصفى أى العلم ومظهره العيني هو العقل ، أما الركن الثالث فهو التجلى العقلى والظهور التكويني الإبداعى والتدوين الاختراعى ومظهره العيني هو النفس العاملة والطبيعة الفاعلة ، أما الركن الرابع فهو التجلى الاثارى الذى مظهره العيني فى الدورة الصغرى هو الجسم والجسد الذى هو عالم الملك والشهادة فباطن هذه

⁷²¹ س : فحصلت .

⁷²² س : هي .

التجليات يناسب بظاهره وتعادلاً صارت فى حق صاحب هذه التجليات جنات
وسعادات وان يخالف ظاهرها بباطنها وتباينت مقتضاتها صار باطنها نوراً وجنة
وسروراً وروحاً وريحاناً وظاهرها ناراً وسعيراً وظلمة وبوراً ، قال فى الدعاء المأثورة⁷²³
: وأحجبني بحجاب النور الذى باطنه النور وظاهره النار ، إذ النور هو الذى يظهر
بذاته ويظهر لغيره والغير الذى هو الحجاب انما نشأ من ذاته وهو شدة ظهوره المانعة
من ادراكه وهو اطلاقه وتجرده عن الغير وجلاله وظهوره لذاته وهو عين ذاته لامتناع
الغير فى تلك الحضرة كما تقرر فى طور الحكمة الإلهية أن ذات الله تعالى كافية فى
كل ما له من الكمالات الذاتية والأسمائية ولذا حكموا بأن وجوده وأسمائه وصفاته
عين ذاته فتجلى ذاته بذاته وبباطنه بصورة الملائكة والمجردات من العقول والأنوار
القاهرة وبظاهره وبظهوره لذاته وبعلمه بذاته لذاته بصور الاهرمينات والشياطين
والأغوال والأبالسة ، وهما توأمان يظهران معا لا ينفك ولا يفارق أحدهما عن الآخر
وخلق من الباطن والجمال الجنة والنهار ومن الظاهر والجلال النار والليل والظلمة
والعدم فجميع الأضداد والنقائص⁷²⁴ والأنداد متداجمة⁷²⁵ وكذا المفهومات المتقابلة

⁷²³ لم أجد.

⁷²⁴ س: والنقائص .

⁷²⁵ س: يتدافجه .

والمعاني المتلازمة تندمج أحدهما فى الآخر ويلازمه العلم والعين تلازمهما [ن/ب
208] فى مطلق الوجود والوجود المطلق والذات البحت تجرى من تحتها الأنهار
الأربعة ، وهى العلوم المتعلقة بالجنات الأربع والمعارف المربعة التى يضمناها
مشاهدتها وهى ماء العلم والادراك الحاصل من شهود التجلى الاثارى ، واللبن
الظاهر من شهود التجلى العقلى الذى اقتضى الأحكام الشرعية والأعلام الطريقية⁷²⁶
، وعسل علوم الحقيقة⁷²⁷ والادراكات اليقينية الحاصلة من شهود التجلى الأسمائى
، والخمر الذى هو مظهر المحبة الذاتية التى هى عين المشيئة الغيبية المخصصة
للتجلى الذاتى بالوجه⁷²⁸ الغيبية والعنوانات الذاتية والشئون الذاتية ، وأما
الارادة فهو يخصص الأعيان الثابتة والحقائق الالهية بالمعارف الفطرية والعقول
وسائر الموجودات الغيبية والعينية بالخصائص الوجودية واللوازم الكونية والأحوال
الشهودية فى الأدوار النورية الوجودية الأربعة ، فان كل دورة من هذه الأدوار مع ما
فيها من الأعيان النورية الوجودية تفاصيل مقتضيات كل صفة من الصفات الذاتية ،

⁷²⁶ س : الطريقة .

⁷²⁷ س : الحقيقة .

⁷²⁸ س : بالوجه .

وهى رب تلك الدورة سواء كانت عظمى⁷²⁹ أو كبرى أو وسطى أو صغرى ، فربّ الدورة

العظمى النورية هو العلم ، ورب الدورة الكبرى هو الحيوية ، ورب الوسطى⁷³⁰ هو

القدرة ، والصغرى⁷³¹ هو الارادة .

(14) - (وَمَنْ يَعْرِضَ لِلَّهِ) من أعيان تلك المرتبة المنسوبة الى النور والجمال

لاطاعته المولود الجنى الذى دخل حيلة الجلال وحكمه (يُدْخِلُهُ نَارًا) أى نار

القطيعة من سعادة جمعية مرتضى النور والجمال والحرمان منها الى أن ينتقل

النوبة من الجمال الى الجلال فحينئذ يكون الأمر بالعكس وينتقل حكم السعادة

الجمعية الى الجلال وأكوانها الظلية .

(15) - (وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ) أى النفوس التى لا تدخل تحت حكم العقل

والروح وما أطاع المولود الجنى المولود الانسى (فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْنَ أَرْبَعَةً) من

مراتب القوة العملية ، وهى : التزكية والتصفية والتخلية⁷³² أو الأصول الأربعة من

الأخلاق ، وهى : الفقه والشجاعة والحكمة والعدالة ، أو الأحوال الأربعة العقلية وهى

⁷²⁹ س : عضمى .

⁷³⁰ س : الوسط .

⁷³¹ س : والصغر .

⁷³² س : والتخلية .

: الهولانية والعقل بالملكة والعقل بالفعل والعقل المستفاد ، أو النفسانية أى
الأمارية واللوامية والملهمة والمطمئنة أو تبدل حالات قمر العمر كالتزعزع
والغلامية والشباب أو الوقوف والكهولة والشيخوخة وغير ذلك من الأدوار والأحوار
والفصول الأربعة والجهات الأربعة التى هى مداخل الشياطين (فَإِنَّ شَهْدُوا) هذه
الشواهد الأربع بأن يكون كلما صدر من النفوس من الأقوال والأفعال والأعمال
والأحوال يكون مخالفة لمقتضا هذه الأصول والمراتب الأربعة البسيطة المنفردة)
فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ (أى الموطن الأمارى واللوامى والملهمى والمطمئنى وكذا
البواقي (حَتَّى يَتَوَقَّأَهُنَّ الْمَوْتُ) الارادى والفوت الاختيارى وهو المخالفة فى
المرادات ومنعهن عن الشهوات ودفعهن من الشبهيات وعضلهن عن مقتضى طورها
السمى والسبعى والبيهمى (أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا) أى يعزل⁷³³ عن التصرف مطلقاً
، كما روى : أن إدريس النبى عليه السلام قد منعت نفسه عن التصرف فى البدن
وتدبيره بأنه ما أكل ولا شرب وما تكلم وما تحرك منذ ثلاثين سنة⁷³⁴ ، وإن من
المشائخ العظام قد جذبه الله تعالى مدة مديدة ، بحيث لا يدرك [ن/أ 209] ولا يشعر

⁷³³ س : يفرك .

⁷³⁴ لم أجد .

ولا يسمع ولا يبصر ، وذلك لأن بعض النفوس كثير الموانع كبير العوائق عن التوجه الى عالم القدس ، فلا تنتقل⁷³⁵ تلك العوائق إلا بأمر اضطرارى وشىء غير اختياري ، إشارة إلى بطلان ما ذهب إليه الطبيعيون من أن بقاء الحياة إنما هو بالأكل والشرب وإلى أن هذا إنما هو أكثرى لا كلى ، كما أن السبب الأكثرى فى التولد إنما هو التزوج مع أنه يجوز أن يكون⁷³⁶ بدونه كيكون آدم مطلقا ، وكيكون عيسى عليه السلام كذلك - إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون⁷³⁷ - وذلك لكمال القوة الفاعلية والقابلية .

(16) - (وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا مِنْكُمْ فَأَدُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا) أى العقل والنفس المطمئنة (فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا) بترك التشدد فى تربيتهما ومجاهدتهما (إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا) قابلا للتوبة والرجوع عنهما مما كانا عليه من المعصية والغفلة والذهول (رَحِيمًا) بإفاضته نور التجلى الذاتى والأفعالى بأن لا يرى لا لنفسه ولا لغيره اختيارًا وإرادة ولا فعلا ولا تصرفًا ولا تربية بل يرى الكل مستندًا إلى الفاعل

⁷³⁵ س : ينقل .

⁷³⁶ س : يكون يجوز أن .

⁷³⁷ سورة آل عمران 59/3.

المختار ولا يرى لأحد من الأعيان الإلهية والأكوان الربانية شيئاً لا من الفعل ولا من القول بل يرى الكل لله وبالله .

(17) - (إِيْمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ) جهلاً بسيطاً لا بالجهل المركب وهو إرداء أمراض النفوس وأكثر المفاسد فى الأعيان البشرية من الإلحاد والتعنت والإفساد إنما يحصل منه .

(18) - (وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ) أى ليس للذين يعملون السيئات والمعاصى الكبيرة التى تبعد العبد وتقسى القلوب على مقتضى تدبير اسم الجليل المخالف لمرتضى النور والجهل التوبة والرجوع إلى الله بالاختيار والإرادة ولا للذين من الأعيان النورية الجمالية الداخلة تحت حكم سلطان الجلال فى جميع الأطوار سيما الطور القلبي⁷³⁸ والسرى والروحى والخفى التوبة والرجوع بالاختيار إلى الله فى الدورة المخصوصة وهم كفار خلص لم يشموا رائحة أزهار الإيمان بل التوبة والرجوع إنما يكون للقلب الجامع لأطوار⁷³⁹ النفس والروح ولأنوار⁷⁴⁰ الجمال والجلال (أَوْلَيْكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ) فى فرداريه دنيا الجمال فإن لكل من الجمال والجلال دنيا وآخرة

⁷³⁸ س : القلب .

⁷³⁹ س : الأطوار .

⁷⁴⁰ س : والأنوار .

ولكل منهما سعادة وشقاوة ، فمربوبات الجمال فى فرداريه مدة دورة النور إنما تصير مؤمنة إذا أطاع المولود الجلالى الجنى المولود الإنسى الجمالى ، وهما اللذان قد تولد معًا ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم⁷⁴¹ : ما منكم من أحد إلا وله قرين من الجن ، قالوا وإياك يا رسول الله ؟ قال : وإيائى ، لكن الله أعاننى عليه فقد أسلم بيدي ، لا يأمرنى إلا بالخير . ولكون المولدين قد تولدا من أم الجمال كان الأصل أن يطاوع المولود الجنى المولود الإنسى ، لقوله عليه السلام⁷⁴² : كل مولود يولد على الفطرة الإسلام ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه . - قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم⁷⁴³ -
جمالا وجلالا .

(19) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا) إشارة إلى رعاية شرائط التكميل والإرشاد ... ووعاية النصفة والإقتصاد فى رياضة النفس والاجتهاد فى مقام التزكية ومخالفة النفس والجهد ، يعنى ليس على المرشد الكامل المكمل

⁷⁴¹ مسلم، صحيح، 2814/16/50.

⁷⁴² البخارى، صحيح، 6599/3/82، مسلم، صحيح، 2658/6/46.

⁷⁴³ سورة الزمر 53/39.

أن يبالي في تريض النفس وجهادها أن يحملها ويكرهها على ما ليس في وسعها⁷⁴⁴]
 ن/ب [209] من الرهبانية المبتدعة (وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ) عن استبقاء حظوظها الضرورية
 ، قال عليه السلام⁷⁴⁵ : لا تشدوا⁷⁴⁶ على أنفسكم ، فإنما هلك من قبلكم بتشديدكم
 على أنفسهم ، ستجدون بقاياهم في الصوامع والديارات - رهبانية ابتدعوها ما
 كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها⁷⁴⁷ - . قال أمير المؤمنين
 على عليه السلام : لا تبالغوا في رياضة النفس لئلا تعمى⁷⁴⁸ ، (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ)
 أي يجاوزن الحد فحينئذ⁷⁴⁹ لا بد وإن يردن إلى عد الاعتدال والإقتصاد (فَإِنْ
 كَرِهْتُمُوهُنَّ) ببعض أحوالهن بأن يصدر منهن في بعض الأوقات شيء من المنكرات
 الشرعية والعرفية والفعلية فاصبروا عليه ولا تزجروها لديه فإن المقرون بالإستغفار
 بنور القلوب ويغفر الله به الذنوب وإن لم يتب ولم يستغفر ، لقوله عليه السلام⁷⁵⁰ : من

⁷⁴⁴ س : وسعتها .

⁷⁴⁵ محمد بن إسماعيل البخارى (ت. 870\256)، التاريخ الكبير، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، 8 أجزاء، 2090/97/4؛ محمد بن عبد الكريم بن عبيد، تخريج الأحاديث المرفوعة المسندة في كتاب التاريخ الكبير، مكتبة الرشد، الرياض - 1999، 859/1057/3.

⁷⁴⁶ س : يشددوا .

⁷⁴⁷ سورة الحديد 27/57.

⁷⁴⁸ لم أجد.

⁷⁴⁹ في الأصل: فح، مختصر من: فحينئذ.

⁷⁵⁰ أبو عبد الله القضاعى (ت. 1062\454)، مسند الشهاب، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1985، 264/1.

أسأته خطيته غفر له وإن لم يستغفر ، فكيف بالإستغفار ، فإن كثيرا من المذنبين ينتدب على نفسه ويلوم عليها لاستبعادها عن العالم القدس ، والعباد يرون عبادتهم ويتعجبون بها ويدخل فيهم الكبر والأنانية وتسيء أخلاقهم فالذنب لهم أولى من تلك العبادة المراتبه ، قال الله تبارك وتعالى⁷⁵¹ : لو لا أن الذنب خير لعبدى المؤمن من العجب لما خلقت بين عبدي المؤمن وبين الذنب . قال النبي عليه السلام⁷⁵² : لو لم تذنبوا فإنى أخشى عليكم بأشد من ذلك العجب العجب ، سألت⁷⁵³ عائشة النبي عليه السلام : ما المحسن ؟ قال : من ظن أنه مسيء ، وما المسيء ؟ قال : من ظن أنه محسن . قال الله تبارك وتعالى⁷⁵⁴ : إن أنين من المذنبين أحب إلى من زجل المسبحين ، قال فإن⁷⁵⁵ الله تعالى غنى عن العالمين ومن طاعتهم وعباداتهم ولا يصل إلى سرادقات عزته من الذنوب والمعاصى شىء ولا يزيد فى ملكه من طاعات

⁷⁵¹ الهندي، كنز، 7672/514/3.

⁷⁵² أبو بكر الخرائطى (ت. 939\337)، مساوئ الأخلاق ومذمومها، مكتبة السوادى، جدة - 1992، 599/263/4؛ أبو جعفر العقيلى (ت. 322/933)، كتاب الضعفاء الكبير، دار الكتب العلمية، بيروت - 1984، 665/159/2.

⁷⁵³ س : سأله .

⁷⁵⁴ أبو بكر البيهقي (ت. 1066\458)، الجامع لشعب الإيمان، مكتبة الرشد، الرياض - 2003، 14 أجزاء، 6864/396/9؛ العجلونى، كشف، 7\2.

⁷⁵⁵ فإن ، ساقطة فى س .

الإنس والجن ، لقوله تعالى⁷⁵⁶ : لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وكنكم لو كان على قلب عبد فاجر ما نقص من ملكي شيء ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وكنكم لو كان على قلب عبدٍ بار ما زاد في ملكي⁷⁵⁷ شيء ، ولذا أمر بعض الكاملين المكملين بعض المريدين بترك بعض الطاعات ، كما نقل عن ذي النون⁷⁵⁸ المصري⁷⁵⁹ قدس الله سره ، ولذا أمر الله حبيبه بكثرة الأستغفار ، وإن لله⁷⁶⁰ تعالى أسماء كالغفار والتواب والرحيم والعفو وغير ذلك لا يظهر أنوارها ولا يوجد آثارها إلا بارتكاب المعاصي واجتلاب الذنوب واجتذاب النواهي من الأدنى والأقصى إلى مقتضا الصياني ، قال النبي عليه السلام⁷⁶¹ : لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ويجيء بقوم يذنبون فيستغفرون ويغفر لهم ، (فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا) من الذنوب والمعاصي والعيوب (وَيَجْعَلِ اللَّهُ

⁷⁵⁶ مسلم، صحيح، 2577/15/45.

⁷⁵⁷ س : ملكه .

⁷⁵⁸ في كلا نسختين : الذي نون .

⁷⁵⁹ ذو النون أبو الفيض ثوبان بن إبراهيم (ت. 859م)، أحد علماء المسلمين في القرن الثالث الهجري ومن المحدثين الفقهاء. لأكثر من المعلومات انظر: أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي (ت. 1021\412)، طبقات الصوفية، دار الكتب العلمية، بيروت - 2003، ص: 27.

⁷⁶⁰ في كلا نسختين : الله .

⁷⁶¹ سليمان بن أحمد الطبراني (ت. 971\360)، المعجم الكبير للطبراني، مكتبة ابن تيمية، القاهرة - 1983، 25 جزء.

12794/172/12، الطبراني، المعجم الأوسط، 2376/31/3. 5073/199/5.

فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) أو نفعًا كبيرًا فإن الخيرات الكثيرة كالعصمة والعفة وتحصين الدين يتوقف عليهن ، قال النبي عليه السلام⁷⁶² : من تزوج حصن نصف دينه .

(20) - (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ) اما بمقتضى استبدال أحوال النفس وأعمال

مشاعر الحسن فإنها باعتبار كل حال كأنها نفس أخرى أو بمقتضى انتقال العارف

من نفس إلى نفس أخرى كما ينتقل من الأمانة إلى اللوامة والملهمة والمطمئنة

ويعطى لها فى كل وقت أنواعًا من أموال العلوم الحسية والإدراكات النفسية (فَلَا

تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا) من تلك العلوم لأنها من علم الأرجل وعلومكم من العلوم الإلهية

الفوقانية فلا يخالطوا بعضها ببعض (أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا) واستعلاء بأن بعض تلك

العلوم [ن/أ 210] الطبيعية الإلهية كما هو شأن أرباب النظر والفكر فإنهم يختلطون

المسائل الطبيعية بالمسائل الإلهية ، ويقولون أنّها إلهية مقصودة بالذات واعتكفوا

عليها وكما جعل أهل التصوف اللفظى مقاصد أرباب الكشف والشهود وهى

المكاشفات والمشاهدات والمعانيات⁷⁶³ منبوذة النظر ومطروحة⁷⁶⁴ الإلتفات

⁷⁶² الطبرانى، المعجم الأوسط، 7/332/7647؛ عبد الرحمن بن على بن الجوزى (ت. 597/1201)، العلل المتناهية فى الأحاديث

الواهية، دار الكتب العلمية، بيروت - 1983، جريان، 2/612.

⁷⁶³ ن: والمعلّقات .

⁷⁶⁴ س: ومطروحة .

والحصر ويحصرون البغته على الألفاظ والعبارات ويعدون المشاهدات وشهود
التجليات من الطرّهات والخيالات ، - ومن يهدى الله فهو المهتدى ومن يضل فلن
تجد له ولياً مرشداً⁷⁶⁵ .

تفسير :

(21) - (وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى) أى كيف تأخذون من أموال أعطيتموهن عوضاً
للاستمتاع والانتفاع وغير ذلك من الاستجماع والحال ، إنه قد أفضى ووصل (
بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ) وتمتع به بأنواع الحظوظ وأصناف النظوظ (وَأَخَذَنَّ مِنْكُمْ) على
قصد أخذ المهر والصداق والمتعة (مِيثَاقًا غَلِيظًا) عهداً محكماً وعقداً أظيظاً .

(22) - (وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) إيثار ما وقع من إشعار بأن المعنى هنا هو
الوصفية لا مجرد الذات إذ علة التحريم الوصف لا الذات أو ما مصدرية (مِنَ النِّسَاءِ)
(للبيان على الوجهين) (إلا ما قد سلف) الاستثناء بحسب المعنى ، أى هذه الحرمة
ثابتة فى جميع الأزمان بين الأمم (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) من بعض الطوائف كالمجوسى ،

⁷⁶⁵ سورة الكهف 17/18 .

فإنهم كانوا يتزوجون الأمهات والبنات والأخوات وهو باطل (إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً) فسقا
شنيعا واضحا (وَمَقْتًا) هلاكا للنفس عند الله (وَسَاءَ سَبِيلًا) أى سنة سيئة⁷⁶⁶ وسنة
قبيحة .

(23) - (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ
وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ) نزل الله تعالى المرأة الأجنبية المرضعة
للولد بمنزلة الأم ، سماها باسمها تبينا على أن المعتبر فيما يحدث فى الولد من
الأخلاقى التى هى مقصودة بالذات إنما هى الرضاعة لا الولادة ، كما قال عليه
السلام⁷⁶⁷ : الرضاعة يغير⁷⁶⁸ الطباع (وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ
وَرَبَائِبُكُمْ) جمع ربيبة وهى بنات النساء المزوجة المدخول بها (اللَّاتِي) ربها الزوج
(فِي حُجُورِكُمْ) وعناقكم وحضوركم وتولدت (مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) من
غيركم ذكر اولا محرقات النسب ثم الرضاعة لأنها لحمة كلحمة النسب ثم محرقات
المصاهرة فإن تحريمهن عارض لمصلحة الزوج ، والدخول كناية عن الوطئ ، و عند

⁷⁶⁶ س : وسية .

⁷⁶⁷ أبو سعيد أحمد بن الأعرابي (ت. 952\340)، كتاب المعجم، دار ابن الجوزي، جدة - 1997، 3 أجزاء، 219/138/1؛ الفضاوى،

مسند الشهاب، 35/56/1.

⁷⁶⁸ س : بغير .

أبى حنيفة لمس المنكوحه والخلوة الصحيحة كالدخول (فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) تصريح بعد إشعار صحيح دفعا للقياس (وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ) سميت
الزوجة حليله لحلها له أو لحلولها بها فى ستر (الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ) بواسطة أو لا
بواسطة بشرط عدم النفى (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) فى محل الرفع عطف على
المحرمات ، والظاهر أن الحرمة غير محصورة على النكاح فى المذكورة بل يتناول
ملك اليمين (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) يعنى الجمع بين الأختين حرام وإثم إلا ما قد سلف
من الأزمنة فإنه مغفور لقوله : (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) .

(24) - (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ) أى ذوات أزواج ، عطف على المحرمات (إِلَّا مَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من اللاتى سبثن ولهن أزواج كفار فهى وإن كن محصنة منكوحه
حلال للسابئين إذ السبئ يرفع النكاح ، نزلت فى غزوة أوطاس⁷⁶⁹ حيث كرهوا
الصحابة الوقوع عليهن فاستحلهن (كِتَابَ اللَّهِ) نصب على أنه مفعول مطلق حذف
عامله ، أى كتب الله (عَلَيْكُمْ) التحريم هؤلاء كتابا (وَأُحِلَّ لَكُمْ) عطف على الفعل
الذى نصب كتاب الله (مَا وَرَاءَ [ن/ب 210] ذَلِكَ) أى غير الذى ذكر لكم من
المحرمات (أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ) مفعول تبتغوا ، أما النساء يجوز أن يكون بدلا مما

⁷⁶⁹ الواحدى، أسباب، ص: 153.

وراء ذلكم مفعول له ، يعنى أحل لكم ما وراء ذلكم إرادة أن تبتغوا وتطلبوا بأموالكم الخاصة بكم وبالصرف فى مهورهن أو فى أيمانهم حال كونكم (مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) أى زانيين من السفاح وهو ضد النكاح (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ) من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد عليهن (فَأَتُوهُنَّ) أعطوهن (أُجُورَهُنَّ) مهورهن فإن المهر فى مقابلة الإستمتاع (فَرِيضَةً) أى حال كونها مفروضة أو مصدر مؤكد أو صفة مصدر محذوف أى اتيانا مفروضًا (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ) من مقام أو فراق (مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) زيادة أو نقصانا (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بالمصالح والأغراض والمفالح (حَكِيمًا) فيما شرع فى الأحكام ، قيل نزلت فى المتعة التى كانت ثلاثة أيام حتى فتح الله مكة على يد رسول الله فنسخت ⁷⁷⁰ ، كان الرجل ينكح امرأة وقتا معلومًا ، ليلة أو ليلتين أو أسبوعا ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ثم أصبح يقول ⁷⁷¹ : يا أيها الناس إنى كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة ، قيل أبيع مرتين أو حرم مرتين ⁷⁷² ، عن ابن

⁷⁷⁰ الثعلبى، تفسير، 286/3.

⁷⁷¹ مسلم، صحيح، 1406/3/16؛ النسائى، سنن، 3368/71/26.

⁷⁷² الثعلبى، تفسير، 288/3.

عباس : هي محكمة⁷⁷³ لم ينسخ ، وكان يقرأ⁷⁷⁴ - في ما استمتعتم به منهن إلى أجل

مسمى - ، قيل أنه رجع عن ذلك عند موته ، وقال : اللهم إني أتوب إليك من قولي

بالمتعة وقولي في الصرف⁷⁷⁵ .

إشارة وتأويل : _____

(21) - (وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ) خطابا إلى طور الروح ، أى كيف تأخذون مال هذا العلم

الذى اقتضيتم إلى النفوس فى مقابله استمتاعكم بهن وهو علم الأرجل الطبيعى

يتعلق بتدبير البدن وحفظ الصحة واستردادها إن كانت زائلة وما يتوقف عليه من

التصرف فى السنة الضرورية من الأغذية والأشربة والحركة والسكون البدنى

والنفسانى ، أما البدنى فظاهر وأما النفسانى فكالخوف والغضب والرجاء

والاستفراغات والأدوية والأهوية وغير ذلك (وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ) فى إفاضة ذلك العلم

واجتلابها (مِيثَاقًا) وعهدًا وإن لا يعودوا ولا يرجعوا ثانيا إلى ذلك العلم لأنه مقصود

بالغير دالة ملاحظته .

⁷⁷³ الثعلبى / تفسير / 286/3 .

⁷⁷⁴ طبرى ، تفسير ، 587/6 .

⁷⁷⁵ الرمزشرى ، الكشاف ، 382/1 .

(22) - (وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) خطاب إلى طور القلبى ، أى لا تعبدوا بمرتبة

العقل ولا تقلدوا بأحكامه وبأعلامه ومعامله فإنها عقائل مناهج الله وزوائل مباحجه)

إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) فى آوان الطلب فى السير إلى الله فى مرتبة العلم اليقينى وبذاته

يحصل عين اليقين ف (إِنَّهُ كَانَ) فى الطور القلبى والنفسى مباحا ثم صار فى الطور

السرى والروحى والخفى والحقى حراما (فَاحِشَةً) لتقيده به (وَمَقْتًا) فى غير الطور

النفسى متشبثا فى اكتساب مطالبه بأذيال الوهم والخيال (وَسَاءَ سَبِيلًا) فى الطور

السرى الذى هو محلى التجلى الاثارى بأن صرفه عن شهوده إلى إدراك الحس⁷⁷⁶

وحدوده .

(23) - (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) ولما بين حكم الأب العقلى والأم النفسى أراد أن

يبين حكم نتيجهما ، أى ولد القلب وما يتولد منه من العلوم النظرية والرسوم

الفكرية الإلهية إن كان الولد ذكرا عند غلبته حكم العقل والروح وإن كان مؤنثا كان

فى غلبته حكم النفس ، فالعلوم المتعلقة بالإلهيات وما يحذو حذوها كالعلوم

الرياضية أصولها أربعة علم التأليف والموسيقارية وعلم الحساب والهندسة وعلوم

النجوم وفروعها كثيرة كعلم الإكسير وعلم المناظر وعلم جر الأثقال وغير [ن/أ] 211

⁷⁷⁶ س : الحز .

[ذلك هي العلم الولد المذكر ، والعلوم المتعلقة بالطبائع والبسائط والفلكيات
 بالطريق البرهان اللمى فإن كان بطريق البرهان الآتى فهو من أقسام الرياضى و
 بالعناصر و الأمهات الصلبيه هي النفوس العاملة و الرضاغة هي النفس اللوامة
 التابعة للنفس الأمارة و الأخت الصلبيه هي النفس الأمارة التى تولدت من
 الطبيعة الحيوانية والأخت الرضاغية هي النفس اللوامة إن رضاغتها الأمارة⁷⁷⁷
 والأخ الرضاغى و النفس الملهمة التى رضاغتها النفس المطمئنة (و ربائبكم) هي
 القوة الحساسية⁷⁷⁸ الظاهرة هي السمع و البصر و الشم و الذوق و اللمس (مِنْ
 نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) يعنى حرمت هذه الأمور و استعمالها على العقل
 الصريح بأن يدخل بها و يعتد بها و تقلد بأحكامها أما إذا لم يعتد بها و استعمالها
 للحكمة والمصلحة فلا بأس (وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ) هي الصدر و هو الوجه الذى يلى
 النفس و الأختين هما اللوامة و الملهمة (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) قبل الخوض فى السلوك
 فإن القلب لا يسأل عنه ، يعنى إن القلب الذى هو الصورة الجمعية الإلهية و الكونية
 و هو المسكن الإلهى ، كما قال عليه السلام : قلب المؤمن بيت الله⁷⁷⁹ ، أوحى الله

⁷⁷⁷ س : لأمارة .

⁷⁷⁸ س : الحساسية .

⁷⁷⁹ لم أجد .

تعالى إلى دوود عليه السلام : يا دوود فرغ لى⁷⁸⁰ بيتا أسكنه⁷⁸¹ ، من شأنه أن لا يتقيد
بهذه الأمور المذكورة لأن نسبه إلى الأمور الإلهية و التى هى الآباء و الكونية التى
هى الأمهات على السواء و لذا جعل فى الوسط .

(24) - (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ) أى القوى التى تحت القوى النظرية و هى العقل
الهيولانى و العقل بالملكة و العقل بالمستفاد⁷⁸² و العقل بالفعل (إِلَّا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ) من هذه القوى التى قوى مرتبة القوة العملية و هى التزكية و التصفية و
التحلية و التخلية و التجلية فإنها وإن كانت تحت كفار القوة النظرية الشيطانية إلا
أنه يجوز للقلب⁷⁸³ أن يتقيد ببعض منها بعد الاستعلاء عليها و قبل⁷⁸⁴ عودها عليها
لاستكمال المطالب الكشفية منها و توقف استحصال تفاصيل المقاصد الشهودية
عليها (كِتَابَ اللَّهِ) و هو التجلى الكلامى و الشهود الذوقى (وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ
(من الطور السرى و الروحى و الخفى) (أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ) معارفكم الفطرية و
علومكم اللدنية (مُحْصِنِينَ) حال كونكم حافظين شهود التجليات الجمعية (غَيْرَ

⁷⁸⁰ س : فرع إلى .

⁷⁸¹ ابن القيسرانى، معرفة، ص: 171، (قريب المعنى - موضوع).

⁷⁸² س : بالمستفاد .

⁷⁸³ س : القلب .

⁷⁸⁴ س : و بعد قبل .

مُسَافِحِينَ) متقيدين بطور دون طور و بوجه دون وجه و دور دون دور ، أى كونوا
متساوى النسبة بجميع الأطوار و بتمام الوجوه و الأدوار (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ) أى
استعملتم هذه المذكورات على وجه الاستعارة بأن جعلتموها مراتبا بشهود تطورات
التجليات ذلك الوجه (فَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) أى اجعلوها محظوظة⁷⁸⁵ بالشهود
ذلك الوجه بوجه يختص بها فهي عارفة به و بوجه تسبيحه و تقديسه و - إن من شىء
إلا يسبح بحمده و لكن لا تفقهون تسبيحهم⁷⁸⁶ - بل عارفة بكل الوجوه⁷⁸⁷ و تمام
الأسلوب على سبيل الفرض و الوجوب إذ كل عين بل كل جزء و ذرة باعتبار انه
موجود بالوجود المطلق و ذات الحق قائم به له صلوحية الاتصاف بتمام الكمالات)
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) بحسب مقتضى الاستعداد
الإمكانى فى بعض الأدوار و تقيدوا ببعض الأحوال المعنوية و التجليات الإلهية و
المقامات العالية و الحالات العلية و تحسين الأوصاف السنية و الصفات الرضية و
الملكات الفاضلة المرضية إلى أن [ن/ب 211] هياً الله تعالى و أعدها سائر
الأسباب من الأدوار و مقتضياتها و الأكوار و مرتضياتها والنشآت الجمالية و

⁷⁸⁵ س : مخطوطة .

⁷⁸⁶ سورة الإسراء 44/17.

⁷⁸⁷ س : الوجه .

هى اليد و القوة (مِنْ فَتْيَاتِكُمْ) و الآماءِ (الْمُؤْمِنَاتِ) يعنى نكاح الآماءِ ، إنما يجوز لمن لم يقدر و لم يقو على النكاح الحرّ عند الشافعى خلافا لأبى حنيفة ، فإنه يئول⁷⁹² هذه الآية⁷⁹³ (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ) و تصديقكم و إذعان قلوبكم ، أى بفضائل يأتىكم فى الإيمان و التقرب إلى الله فالأنسب أن يعتبر و الأقرب أن يختبر بالفضائل الحقيقية و هى فضل العلوم الحقيقية الثابتة مر الدهور و الأعوام النابتة كر الشهور و الأيام و الإيمان بالله لا الحسب و النسب لعدم الاعتداد بهما - يوم لا ينفع مال و لا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم⁷⁹⁴ - فلا أنساب بينهم يومئذ و لا يتساءلون⁷⁹⁵ - ، قال النبى عليه السلام⁷⁹⁶ : سأموت أنا و يموتون أنتم و يسألون يوم القيامة عن أعمالكم فلا ينفع منكم لا أب و لا أم إلا من أتى الله بقلب سليم و وصل بالشفاعة و شفاعتى محرمة على من سب أصحابى ، فإن الله يعلم فضل (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) فإنكم متناسبون فى النسبة بآدم و دينكم الإسلام (فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ) أى أربابهن و

⁷⁹² س : يتولى .

⁷⁹³ الزمخشرى، الكشاف، 383/1.

⁷⁹⁴ سورة الشعراء 88/26، 89.

⁷⁹⁵ سورة المؤمنون 101/23.

⁷⁹⁶ أبو شجاع شيرويه الديلمى (ت. 1115\509)، كتاب فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب، دار الكتاب

العربى، بيروت - 1987، 5 أجزاء، 196/98/1.

سيدهن ، إشعار فيه على أن لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن كما فهمه الحنفى⁷⁹⁷

مستدلاً بها على جواز المباشرة بأنفسهن (وَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ) مهورهن (بإذن أهلهن)

إذ المهر و المتعة للسيد عوضاً عن حقه ، و عند المالك المهر لهن متمسكاً بظاهر

هذه الآية (بِالْمَعْرُوفِ) بلا مطل و ضرار و نقص و غرار و مهلة و فرار (مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ

مُسَافِحَاتٍ) غير مجاهرات بالسفاح و الزناء (وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ) هم الأخلاء في

السر كأنه قيل : غير مجاهرات بالسفاح و لا مسرات له ، (فَإِذَا أُحْصِنَ) بالتزويج

أدخلن في حصن الشريعة و صيانتها من الزنا (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ) و زناء ظاهرة (

فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ) من الحرائر كما كانت عدتهن نصف الأحرار (

مِنَ الْعَذَابِ) و الحد فلا ترجم لأنه لا يتبعض (ذَلِكَ) أى نكاح الآماء (لِمَنْ خَشِيَ

الْعَنَتَ) أى الإثم الذى يؤدى إليه غلبة الشهوة ، و أصل العنت انكسار العظم بعد

الجبر فاستعير لكل مشقة و ضرر أعظم من مواجهة المآثم و مباحضة المعصية ، قيل :

أراد به الحد لأنه إذا هويها و مال إليها بالشهوة خشى أن يواقعها فيحد فيتزوجها (

وَأَنْ تَصْبِرُوا) من⁷⁹⁸ نكاح الآماء فيتعففن فهو (خَيْرٌ لَكُمْ) قال عليه السلام⁷⁹⁹ :

⁷⁹⁷ الرمحشري، الكشاف، 284/1.

⁷⁹⁸ س : ما .

⁷⁹⁹ الثعلبي، تفسير، 290/3.

الحرائر صلاح البيت و الآماء هلاكه (وَاللَّهُ غَفُورٌ) لمن لم يصبر (رَحِيمٌ) بالترخيص له .

(26) - (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَنَّ) ظهور الحق (لَكُمْ) من الأحكام الحلال و الحرام و ما خفى عنكم من مصالحكم الغير المشاعة بين الخواص [ن/أ 212] و العوام (وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) من أهل الرشد و الخبرة (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) و يقبل التوبة منكم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بالسنن الماضية و السنن الفائضة (حَكِيمٌ) حاكم على كل ما هو فى صدد الوقوع .

(27) - (وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ) كرر إشعارا بأن من شأن العبد أن يتوب و يرجع إلى الله فى كل ساعة ، قال النبى عليه السلام⁸⁰⁰ : لا يمر على ساعة إلا و أتوب إلى الله مائة مرة ، و بأن الغالب على الإنسان هو النسيان ، فلا بد من مذكر - و لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر⁸⁰¹ - الآية (وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا) عن الحق و نيلا إلى الكذب عن الصدق (عَظِيمًا) .

⁸⁰⁰ لم أجد بلفظ: ساعة.

⁸⁰¹ سورة القمر 17/54، 22، 32، 40.

(28) - (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) مؤنة الثقل فى التزويج الحرائر و يرخص لكم

نكاح الأمة حذرا عن السفاح لدى غلبة الشهوة (وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ) المتخلق عن

الطبائع المتضادة يحر كل منها إلى سخطها الأصلى و وسخطها الأولى⁸⁰² (ضَعِيفًا) لا

يصبر عن الشهوات و لا يتحمل عن مشاق الطاعات ، عن ابن عباس⁸⁰³ رضى الله عنه :

ثمان آيات فى النساء خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس و غربت ، هذه الثلث

- و إن تجتنبوا كبائر ما تنهون⁸⁰⁴ - ، - إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك⁸⁰⁵

- ، - إن الله لا يظلم مثقال ذرة⁸⁰⁶ - ، - و من يعمل سوءًا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله

يجد الله عفورا رحيمًا⁸⁰⁷ - ، - و ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم⁸⁰⁸ - ، - و كان الله

عفورا رحيمًا⁸⁰⁹ - .

(29) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) بما لم يباحه الشرع

كالغضب و الربا و القمار (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ) استثناء منقطع لأنها

⁸⁰² س : لأولى .

⁸⁰³ الثعلبي، تفسير، 291/3.

⁸⁰⁴ سورة النساء 31/4.

⁸⁰⁵ سورة النساء 48/4، 116.

⁸⁰⁶ سورة النساء 40/4.

⁸⁰⁷ سورة النساء 110/4.

⁸⁰⁸ سورة النساء 147/4.

⁸⁰⁹ سورة النساء 96/4، 100، 152.

صرف المال بما يرضا الله و الأول خلافه (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) كما يفعله جهلة الهند ، أو بإلقاء النفس نفسها بيدها إلى التهلكة⁸¹⁰ ، و يويده ما روى ابن عمرو بن العاص⁸¹¹ تأوله باليتيم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبي⁸¹² ، و غيره مما يقضى إلى هلاك النفس (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) .

(30) - (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) القتل و الإلقاء أو السابق من المحرمات (عُدْوَانًا وَظُلْمًا) أى التعدى على الغير و الظلم على نفسه فهو فى معرض العقاب و معرض الفتنة و العذاب (فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا) أو ندخله هلاكاً و بواراً (وَكَانَ ذَلِكَ) الإصلاء و الإدخال فى العناء و البلاء (عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) .

تأويل وإشارة :

(25) - (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ) إشارة إلى تبديل الأخلاق و تحسين الأوصاف .

⁸¹⁰ س : التهلكة .

⁸¹¹ س : العاصى .

⁸¹² الزمخشري، الكشاف، 386/1.

و اعلم أن العقل من حيث أنه مجرد بسيط إلهى لا يتعلق بعالم السفلى و لا بإدراك أحوال المركب و لا بأحكام الوكالة و ذى الكفل و لا يضبط أحوال الشخص و لا يحفظ نظام المدن و المنزل إلا بواسطة النفس و النفس أيضا لا ينزل إليه إلا بذريعة الطبيعة و لا يظهر الكمالات الأولية و الثانية فى العقل و النفس إلا بالتصرف فى المركب و لا يجتمع هذه الكمالات فى القلب إلا بمناسبته بالعقل و النفس و إذ أغلب حكم العقل و نعتة و هو التنوير و النور و التقديس و الإظهار و الظهور على القلب و سرى ذلك إلى النفس فلا بد و إن يكون النفس منورة ظاهرة و مقدسة باهرة و يصير مطمئنة فى العبادات و العلوم و المعارف و الإدراكات و يشائقه القلب فى التوجه إلى المبادئ العاليات و قبول الإشراقات الإلهية و نزول البروقات الربانية فحينئذ لا يتعلق القلب إلا بهذه النفس و لا ينكحها من العايلات إلا [ن/ب 212] هذه النفس لا المشركات - و لا تنكحوا المشركات حتى يؤمن * و لأمة مؤمنة خير من مشرقة⁸¹³ - ، الطيبات للطيبين و الطيبون للطيبات⁸¹⁴ - ، و هذه النفس تستتبع جميع القوى الشهوية و الغضبية و الملكية و الشيطانية بأن يجعلها

⁸¹³ سورة البقرة 221/2.

⁸¹⁴ سورة النور 26/24.

معدلة مؤمنة تابعة لها فجميع ما يصدر من هذه القوى من الأفعال و الأعمال و الأقوال و الأحوال على ما يرضى القلب و النفس المطمئنة و الروح و العقل و رضائِ هذه النفس ليس إلا برضاءِ الله تعالى - رضى الله عنهم و رضوا عنه ذلك لمن خشى ربه⁸¹⁵ - ، فإذا كان السلوك على هذا الوجه⁸¹⁶ يكون سلطان القلب فى مملكة البدن حاكما على الوجه الأحسن الأعدل فلا يجرى فى ملكه شىء و لا فى ملكوته أمر و لا فى جبروته حكم و قضاء و قدر إلا بنهج⁸¹⁷ الحكمة فلما اعتدل القلب فى نفسه و وصفه⁸¹⁸ فى درجة قدسه اعتدلت مبادئ جنوده و قوى عساكره فى ملكه و حدوده نعم ربما يعتدل هذه القوى و المبادئ فى ضمن تعديل القلب لا بالأصالة و الاستقلال بل بالتبع⁸¹⁹ و الاستطراد فلا يكون ثابتة راسخة بل حالة زائلة كما هو شأن السالكين الذين خاضوا فى الرياضيات و المجاهدات لتحصيل⁸²⁰ الأحوال و المقامات قبل تبديل الأخلاق و تحسين الأوصاف فإذا أوصل السالك فى الطور السرى إلى شهود التجليات و شاهد التجلى فإنه فى هذه الحالة قد تجرّد عن الموانع

⁸¹⁵ سورة البينة 8/98.

⁸¹⁶ س : لوجه .

⁸¹⁷ س : بتهيج .

⁸¹⁸ س : وضعه .

⁸¹⁹ س : بالطبع .

⁸²⁰ س : لتحصل .

و العوائق و هى الأخلاق الردية و الأوصاف الدنية فإن تثبيت⁸²¹ هذه الحالات و المقامات و صارت راسخة غالبية على سائر الصفات و اعتدلت الصفات و الأوصاف و الهيئات لازمت هذه الهيئات و دامت على صاحبها و إلا زالت عن محلها (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ) أى معرفتكم الفطرية و القرية الأزلية ، و يفصل (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) فإنكم و إرقاقكم القوى النفسانية و الجسمانية فى الإسلام الحقيقى فى درج الاستواء (فَانكحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ) أى أرباب الأدوار التى أنتم معهن فى حكم سلطنتهم (وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) أى ما خصصه الله بهن فى النشأة الأولى (بِالْمَعْرُوفِ) على وجه يقتضيه استعدادهم من غير إفراط و تفريط (مُخَصَّنَاتٍ) متقيدات بقوة من القوى الروحانية و النفسانية (غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ) غير متعديات عما خصصها الله تعالى (وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ) من غير أن يكون تصرفهم فيهن خفية (فَإِذَا أَحْصَيْنَ) أى تعلق بهن ما يحصنهم به من القوى العاقلة و المبادئ الفاعلة التى اعتقت (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ) بأن يتعدى عن مقتضى طورها (فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُخَصَّنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ) من الرياضة و التأديب ، إذ الرقية إهانة تامة و مذلة عامة⁸²² و إعانة صامة

821 س : تتبينت .

822 س : غامة .

يقوم مقام نصف الحدّ و شرط السدّ (ذَلِكَ) النكاح المذكور للقلب الغير الكامل
المزبور بالقوى النفسانية (لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ) أى تفويت العرض الاستكمالى
(وَأَنْ تَصْبِرُوا) من النكاح الآماء و التقيد بالقوى النفسانية و الإرقاق من المبادئ
البدنية و لا تبادروا فى تكميل القلب إستكمال القوى البدنية و تحليلتها⁸²³ بالحلل
الشرعية و ظلل الأحكام النبوية و بجواهر النواميس الإلهية فإن تكميل الأطوار
السبعة القلبية أمور مضبوطة منتظمة مترتبة فالتجلى بالأمور الشرعية متقدم على
أحكام الطريقة و التخلق بها و التحقق بالأخلاق الإلهية [ن/أ 213] فهو (خَيْرٌ لَكُمْ)
إذ الكمال المعتدية للقلب على وجه يذراً عنه عذاب الغفلة و التحسر و الندامة و
يذراً عنه عقاب القطيعة و الفضيحة لا يحصل له إلا بعد رعاية القلب و صونه عن
الغفلة و نفسه عن الشهوة و عقله عن الجهل و علمه عن الهوى و دينه و بدنه عن
البدعة و ماله عن الحرام فحينئذ يدخل فى ديوان المتنبهين و زمرة الصالحين ، قال
النبي عليه السلام⁸²⁴ : طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة ، و هو علم الأنفس
ما يتوقف هو عليه من الطاعات البدنية و العبادات القلبية ، فيجب أن يكون نفس

⁸²³ ن : تحليلتها .

⁸²⁴ أبو بكر أحمد بن عمرو البزار (ت. 905\292)، البحر الزخار مسند البزار، مكتبة العلوم والحكم، مدينة المنورة - 1988، 18.

جزء، 7478/45/14، الطبرانى، المعجم الأوسط، 4096/245/4.

السالك على كل حال فى شكر و عدو على معنى إن قبل فعضل و إن رد فعدل ، و يطالع الحركات فى الطاعات بالتوفيق و يطالع السكون عن المعاصى بالعصمة ، و قوام ذلك كله هو الإفتقار إلى الله تعالى و الإضطراب و الخشوع و التواضع و الخضوع ، و مفتاحها هو الإنابة إلى الله تعالى مع قصر الأمل بدوام ذكر الموت و عيان الوقوف بين يدى الجبار لأن فى ذلك راحة من الحبس و نجاة من العد ، و أصل ذلك أن يرد العمر إلى يوم⁸²⁵ واحد بل ساعة واحدة ، قال رسول الله صلى الله عليه و سلم⁸²⁶ : الدنيا ساعة فاجعلها طاعة ، و باب ذلك كله ملازمة الخلوة و مداومة الفكرة و الملازمة على الخدمة⁸²⁷ ، فإنها أفضل الطاعات و أكمل العبادات ، قال عليه السلام⁸²⁸ : ليس على الخادم حساب و لا عقاب يوم القيامة ، قال أنس : و إن كان فاجرًا ؟ قال : يا أنس خادم سوء أفضل عند الله⁸²⁹ من عمل بر مجتهد و متعلم محتسب ، و قال : أفضل الخدمة⁸³⁰

⁸²⁵ فى كلا النسختين : نوم .

⁸²⁶ الصغانى، موضوعات، ص: 55، أبو المحاسن محمد بن خليل القاوقجى (ت. 1887\1305)، اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو

بأصله موضوع، دار البشائر الإسلامية، بيروت - 1994، ص: 81.

⁸²⁷ س : الخدمة .

⁸²⁸ شهاب الدين ابن حجر العسقلانى (ت. 1449\852)، لسان الميزان، مكتب المطبوعات الإسلامية، بيروت - 2002، 10 أجزاء،

.3677/191/4

⁸²⁹ فى كلا النسختين : عبد الله .

⁸³⁰ س : الخدمة .

ثلاثة : العلم و الفقر و الزهد (وَاللَّهُ غَفُورٌ) لهذا المتبادر المتسارع (رَحِيمٌ) بأن يعد

له أسبابا يتضمن حصول هذا الكمال فى النشأة⁸³¹ الآتية .

(26) - (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ) أى العباد الذين كانوا (مِنْ قَبْلِكُمْ

(فى استكمال القوى النفسانية و المبادئ الروحانية فى المراتب الربانية فى

الدورات الإلهية الجمالية (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) فى فردارية النور و الجمال و بأحوال

أعيانها و بأحكام أعيان أدوارها (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بأحوال الأعيان الذين كانوا من قبلكم و

بأحوالكم و أعمالكم و أحوال جميع الموجودات كلها (حَكِيمٌ) على ظهور مقتضيات

تلك الأدوار و أعيانها و أربابها و أعوانها ، و حاكم على أطوار أكوان الأكوار و على

ثبوت الأسرار و ظهورها و ترتبها عليها عند إنتقال الفردارية من الجمال إلى الجلال .

(27) - (وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ) فيما ظهر فى فردارية الجمال و أحكام أعيان

أدوارها من مقتضيات الجلال ضمنا من الكفر و العصيان و الضلالة و الطغيان (

وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ) من أعيان مقتضيات الجلال قبل استكمال نشأت

الأدوار الجمالية و قبل انتقال توبة التربية من الجمال إلى الجلال (أَنْ تَمِيلُوا) من

⁸³¹ ن : النشأت .

حكم سلطنة الجمال (مَيْلًا عَظِيمًا) إلى حكم سلطان الجلال إذ في فردارية مقتضيات سلطان النور و الجمال إذا كان صريحًا يظهر كثير من مرتضيات اسم الجلال ضمناً و إن كان يرى صريحًا كما⁸³² في بعض الكفار و العاصين .

(28) - (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) مقتضيات الجلال يا معشر المسلمين عند غلبة إقتضيات الظل و الجلال (وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) لما فيه من كيفية عرضية وحدانية معتدلة مراحبة يميل إلى النقص و الضعف ، و أركان متضادة متداعية⁸³³ إلى الإنفكاك [ن/ب 213] و الإنفصال لا يحتمل مخالف اقتضاء⁸³⁴ الاسمين متقابلين و لا يحتمل ارتضاء الأمرين المتعاندين الجمال و الجلال و النور و الظلال .

(29) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) في الدورة العظمى في النشأة العليا بالجمعية الكبرى و معينة الثانية بالأولى و تبعية السفلى بالعليا (لَا تَأْكُلُوا) و لا تبادلوا (أَمْوَالَكُمْ) و ما تميل إليه ميلا طبيعيا أصليا و هو العلوم و الإدراكات الفطرية و المعارف الضرورية ، قال عيسى عليه السلام⁸³⁵ : اجعلوا مالكم حيث بالكم ، فاجعلوا مالكم في

⁸³² ساقطة في س .

⁸³³ س : متداعته .

⁸³⁴ س : الارتضاء .

⁸³⁵ لم أجد .

السّماء ليميل إليه القلب و البال (بَيْنَكُمْ) متلبسين (بِالْبَاطِلِ) أى بطريق النظر
الوهمى و الفكر الخيالى فإن الوهم الذى يدرك به الجزئيات من المعانى بمعزل عن
إدراك تلك العلوم و مواقعها و مواردها و مواضعها الملكوتية و البرزخية و الملكية ،
فإن أكثر العلوم الشرعية و العقلية الآلية كالمنطق و الفقه و النحو و غير ذلك
مستندة إلى الأفلاك و النجوم و الأملاك ، و الحاكم هو العقل المتشبهت⁸³⁶ بأذيال
الوهم فلا سبيل له إلى إدراك العلوم الإلهية و مأخذها (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً) و معاملة
على سبيل المعادلة بأن يعدل سلطان القلب فى ضبط أمور ملكه فى تصاريف⁸³⁷
تدبيره بين القوى الروحانية و الجنود الإلهية و بين عمال القوى النفسانية و بين
رعايا المبادئ الجسمية لدى يعادل اقتضاء سلطان الجمال و ارتضاء قهرمان الجلال
(عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) الناطقة و عقولكم الفائقة بستان القوة الغضبية
و سموم الشهوات بالصرف عن عالم الغيب و اليقين إلى جرمية الشك و ظلمة الريب
(إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ) فى الأدوار النورية الكبرى و الوسطى (رَحِيمًا) بشهود التجلى
الأسمائى الذاتية و الأفعالية .

⁸³⁶ س : المتشبهت .

⁸³⁷ س : تصارف .

(30) - (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) المذكور من مناولة المجرمات و إجراء المنتهيات و
إمضاء المشتهيات (عُدْوَانًا) ماشياً⁸³⁸ من جنود الشهوات و ناشئاً عن عالم الحس و
مرتبة الشهادات (وَظُلْمًا) طاشيا من القوة الغضبية و الخيالية و الوهمية إذ طريق
العقل واحد لا يقتضى إلا نوعاً واحداً و هو العدل و الصدق ، و أما الكذب فلا يكون
إلا من الوهم المزاحم لوعاء العقل كما أن الكلام الخبرى من حيث الدلالة الوضعية
التي لا يكون إلا بالعقل إنما يكون صادقاً إذ الصدق لا يكون إلا باعتبار الوضع ، و
الوضع لا يكون إلا بإزاء المعنى المطابقى ، و المعنى المطابقى لا يكون إلا واحداً و
هو الصدق ، و أما الكذب فهو احتمال وهمى كما أن رجلاً إذا كان مع ميت فى بيت
خالٍ و قد حكم عقله بأن الميت كالجماد لا بد و إن لا يخاف عنه إلا أن الوهم قد نازع
العقل فى حكمه و حكم بالخوف و غلب عليه حتى كاد أن يهلك (فَسَوْفَ نُضَلِّيهِ) و
ندخله (نَارًا) و يدخله ، أى نار الحرمان و نيران الندمان و حرقه التلهق على
الخسران (وَكَانَ ذَلِكَ) الإصلاء و الإدخال (عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) سهلاً سلبياً غير صعب .

⁸³⁸ س : ماشى .

تفسير :

(31) - (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ) أى إن تحترزوا و يبعدوا عظام الذنوب و لتام العيوب التى نهاكم الله و رسوله (عَنْهُ نُكْفِرْ عَنْكُمْ) و نمحو بحذر عنكم (سَيِّئَاتِكُمْ) الصغائر و فى الكبائر عن الأصاغر و الأكابر كلام كبير و اختلاف كبير و ليقتنع على ما تحقق من أن أكبر الكبائر هو الإشراف بالله و ما عداه كلما هو قريب منه فهو [ن/أ 214] أكبر و ما سواه بالنسبة إلى ما تحته فهو كبير و بالنسبة إلى ما فوقه فهو صغير ، و ليس لهذا عدد معين و حد مبین (وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا) الجنة و ما وعد من الثواب ، أو إدخالا فى مقام بكرامه لا حزن و لا ندامة فيه .

(32) - (وَلَا تَتَمَنَّوْا) و لا ترجوا رجاء بعيدًا داخلا فى خير الاستحالة و الإمتناع العادى ، كقوله : ليت الشباب يعود يوما فأخبره بما فعل المشيب (مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ) من الأمور الدنيوية كالإمارة و الرياسة و السلطنة و السياسة و المال الكثير و الكمال الكبير (بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) بالكثرة و الجودة و بالدوام و طول المدة و الصيانة عن طرق الحوادث من الفساد و النهب و الغارة ، و ذلك لإفضائه إلى التحاسد و التعادى و عدم الرضاء بما قسم الله معارضًا لحكمه و قضائه مناقضًا لما قدر الله بإرادته

لإمضائه ، فبين الله تعالى بقوله (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْتُمْ) من المآثر و الفضائل و المفاخر و الفواضل من المعانى و الأعيان و الجواهر (وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ) و حظ و سهم (مِمَّا كَتَبْتُمْ) من التعفف و الحياء و حسن التبعل و التستر و الوفاء و حفظ القول ، أو من سهام الميراث و العلم بمقتضاه (وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) أى بما فى خزائنه و جنات دفائنه - و إن من شىء إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم⁸³⁹

- (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) من الممكنات و أعيان الكائنات و أحوالها الممكنة من الاستحقاق و الأهلية و الإستحقاق به و الجمع و الإفتراق ، روى أن أم سلمة قالت : يا رسول الله يغزو الرجال و لا نغزوا و إن لنا نصف الميراث ليتنا كنا رجالا ، فنزلت⁸⁴⁰ .

(33) - (وَلِكُلِّ) تركة و مال و تركة (جَعَلْنَا مَوَالِي) أى أشخاصا من شأنهم الحفظ و التولية و الضبط و الترقية متجانفين عن الخيانة و الخبط و التخطئة (مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) منهما فيتناول الأولاد و الأقارب و الأحفاد (وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ) موالى الموالاة كان فى العهد الأول الخليف يورث السدس من مال خلفه

⁸³⁹ سورة الحجر 21/15.

⁸⁴⁰ الواحدى، أسباب، ص: 154.

، فنسخ⁸⁴¹ بقوله تعالى - و أولو الأرحام بعضهم أولى ببعض⁸⁴² - (فَأَتْوَهُمْ نَصِيْبُهُمْ) حسب ما يقتضيه قربهم (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) حاضرا ، لا يغيب عنه طرفة عين ، تهديد على منع⁸⁴³ نصيبهم و على العاقلين عنه .

(34) - (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) يقومون عليهن و يتسلطون ، فعليهن قيام الولايات و تسلطهم على من دونهم من الرعية و عملتهم⁸⁴⁴ من السعية أى الساعين و غيرهم ممن يدنوهم بالقرب و المعية ، علل ذلك بأمرين : موهبى و كسبى (بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) بسبب كمال الهنى و إشراف العقل و حسن التدبير و جودة التصور و التصوير و فضل الفصاحة و شرف البلاغة و لطف التقرير و وجاهة التعبير ، و لذا خصصهم الله بأشرف الخصائل و أكمل الفضائل و هو النبوة و الولاية و الحكمة و إقامة الشعائر و تزويج⁸⁴⁵ الشرائع و بكمال الشهادة فى مجامع القضايا و بوجوب الجهاد و المجاهدة المقضية إلى الشهود و كمال المشاهدة (وَبِمَا أَنْفَقُوا) عليهن من النفقة و غيرها (مِنْ أَمْوَالِهِمْ) فى نكاحهن (فَالصَّالِحَاتُ) فى أنفسهن

⁸⁴¹ الثعلبى، تفسير، 301/3.

⁸⁴² سورة الأنفال 75/8؛ سورة الأحزاب 6/33.

⁸⁴³ س : متبع .

⁸⁴⁴ س : علتهم .

⁸⁴⁵ س : تزويج .

بالتعفف (قَانِتَاتٌ) مطيعات لله ، قائمات بحقوق الأزواج ابتغاء لمرضات الله (حَافِظَاتٌ) لعرض بعولتهن و أموالهم و أنفسهم (لِلْغَيْبِ) أى غيبة الأزواج ، قال عليه السلام⁸⁴⁶ : خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك و إن أمرتها أطاعتك [ن/ب 214] و إذا غبت عنها حفظتك فى مالها و نفسها ، و تلا الآية (بِمَا حَفِظَ اللَّهُ) أى يحفظ الله إياهن بالأمر على حفظ للغيب و الحث⁸⁴⁷ عليه بالوعد و الوعيد و التوفيق أو بالذى حفظه⁸⁴⁸ لهن عليهم من المهر و النفقة و القيام و يحفظهن و الذب منهن ، و المعنى بالأمر الذى حفظ حق الله و طاعته و هو التعفف و الشفقة على بعولتهن (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ) و عصيانهن و مخالفتهن بأزواجهن و بالغن فيه إلى أن بلغت حد الشقاق (فَعِظُوهُنَّ) و أنصحوهن موعظة حسنة و نصيحة سنية (وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاجِعِ) و بعدوهن عن المراقد و المبائت و المعاهد ، بأن لا يدخلوا بهن تحت⁸⁴⁹ اللحف و تحت اللفف و لا يباشروهن (وَاصْرَبُوهُنَّ) ضرباً غير مبرح و لا شائن ، فهذه الأمور الثلاثة مترتبة تقديم بعضها على بعض بالتدرج (فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ) و أنقدن لكم

⁸⁴⁶ أبو داود سليمان بن داود الطيالسى (ت. 819\204)، مسند أبى داود الطيالسى، دار هجر، جيزة - 1999، 4 أجزاء، 2444/86/4.

البراز، مسند، 8537/175/15.

⁸⁴⁷ س : الحيث .

⁸⁴⁸ س : حفظ .

⁸⁴⁹ س : يحف .

بالإخلاص (فَلَا تَبْغُوا) و لا تحاولوا (عَلَيِهِنَّ سَبِيلًا) بالتوبيخ و الإيذاء ، و اجعلوا⁸⁵⁰

ما كان منهن و صدر عنهن كان لم يكن ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له⁸⁵¹ ، (إِنَّ

اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا) عليكم و فائقا على وجودكم و عينكم و شهودكم (كَبِيرًا) محيطًا بكم و

على كل من هو دونكم ، و قديرا على تعذيبكم و إهلاككم و بدهيتكم ، فاحذروا عن

مخالفة حكمه فى إيذائهن ، فإنه تعالى قدر عليكم منكم عليهن و إن الله تعالى مع

علو شأنه⁸⁵² يتجاوز عن سيئاتكم و يتوب عليكم فأنتم⁸⁵³ أحق بالعتو عن أزواجكم .

(35) - (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا) أى كثرة الخلاف تمادى النزاع و عدم الإئتلاف بين

المرء و زوجته (فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ) أى أقرباء الزوج و أحبائه (وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا

(أى رجلا يرجع إليه الحكم باتفاق المتنازعين و يفصل النزاع بينهما) (إِنَّ يُرِيدَا

إِصْلَاحًا يُؤَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) أى يهيا أسباب الخير و الصواب بينهما (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

خَبِيرًا) أى يحصل بالعلم خبرة و حكمة فى الظاهر و الباطن يكون وصفا كاشفا للعلم

، أى علم بحكمته البالغة أنه كيف يرفع الشقاق و يوضع الوفاق .

⁸⁵⁰ س : اجفلوا .

⁸⁵¹ ابن ماجه، سنن، 4250/704/37. والطبرانى، المعجم الكبير، 10281/185/10.

⁸⁵² س : علوشا .

⁸⁵³ س : فأمنتم .

تأويل ل وإشارة :

(31) - (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ) أى الغفلة الكاملة و الشهوة الصادفة لوجهة

القلب من عالم العلو و الغيب إلى جهته الدنو و الشك و الريب ، و هى علامة

الضلالة⁸⁵⁴ و أمارة كمال الجهالة و اختفاء نعت العدالة واصل كل المعصية و البطالة

و دفع هذه الغفلة⁸⁵⁵ و رفعها و إزالتها من الله إنما هو ذكر الله إياك فى الطور السرى ،

فذكرك إياه ليس إلا فى الطور القلبى و النفسى و القالبى و هو الذكر اللسانى و

النفسانى و الجنانى⁸⁵⁶ ، قال الله تبارك و تعالى⁸⁵⁷ : أنا عند ظن عبدى بى⁸⁵⁸ و أنا معه

فإن⁸⁵⁹ ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى و إن ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير

منه⁸⁶⁰ ، الحديث (نُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) أى الغفلات الواقعة فى هذه الأطوار و ما

تولّد منها من المعاصى الصادرة عنها فى الطور القالبى و النفسى و القلبى فذكر

854 س : الظلالة .

855 س : القفلت .

856 س : الخيانى .

857 البخارى، صحيح، 7405/15/97، مسلم، صحيح، 2675/1/48.

858 ساقطة فى س .

859 س : فأنى .

860 س : من .

العبد الحق هو ذكر الله العبد ، - فاذكرونى أذكركم⁸⁶¹ - و هو الذكر الخفى ، - و لذكر
الله أكبر⁸⁶² - ، قال عليه السلام⁸⁶³ : الذكر الخفى الذى لا يسمعه الحفظة يفضل على
الذكر الذى يسمعه الحفظة بسبعين ضعفاً (وَنُدْخِلُكُمْ مُدْخَالًا كَرِيمًا) أى الفؤاد⁸⁶⁴ و
الطور السرى [ن/أ 215] الذى هو الوجه الروحى الذى هو مشهد التجليات الأثرية و
مدخل صور الأعمال النفسانية و الأحوال الجنانية .

(32) - (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) بأشرف الأحوال و أطف
الأعمال و الأقوال و علو المقامات و رفع الدرجات و سنو الحالات و (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ
مِّمَّا اكْتَسَبُوا) أى الأطوار التى يبلغ فيها ولد القلب الذى تولد من تعلق العقل و
الروح بالنفس المدبرة للبدن و قواها المدركة و المتحركة⁸⁶⁵ ، الأول لإدراك الأنوار
الإلهية و لقبول إشراقاتها ، الثانى لقبول الحياة التى هى مبدأ الحس و الحركة
الطبيعية التى هى النشوء و النماء و يتبعها⁸⁶⁶ توليد المثل بالنفس العاملة لجر

⁸⁶¹ سورة البقرة 152/2.

⁸⁶² سورة العنكبوت 45/29.

⁸⁶³ البيهقى، شعب، 84/3.

⁸⁶⁴ س : الفوار .

⁸⁶⁵ ساقطة فى س .

⁸⁶⁶ س : تبعها .

النفع و دفع الضرّ ، فيلزمه⁸⁶⁷ الإحساس و الشعور بالمنافع و المضار ، و هما فى الظاهر و الباطن ، فحينئذ يلزم أن يكون الشّعور فى الظاهر منحصرًا فى الخمس و هو الحواس⁸⁶⁸ و المشاعر الخمس ، و كذا فى الباطن و هو الحواس⁸⁶⁹ الباطنة و هى أيضا خمس الحسّ المشترك و الخيال و الواهمة و المتخيلة أو المتفكرة و المتصرفة و الحافظة ، و أما الظاهرة فهى : السمع و البصر و الشامة و الذائقة و اللامسة ، و هذه المشاعرة العشرة الشاعرة الشارعة مبادئ للتصرفات و الأعمال النفسانية التى يتوقف على هذه المشاعر ، و لما استكمل ولد القلب المتولد من أم النفس و أب العقل و الروح فى مدة تصرف النفس و استأنس بأم النفس و أحكامها و لذاتها و احتجب⁸⁷⁰ عن مشاهدات كمالات الأب و معاهدات الرب التى جرت فى الأزل و بداية كل دورة من الأدوار الأربعة النورية الوجودية الجمالية بين الله و بين الأب فأمر الشارع و⁸⁷¹ ولد القلب بأحكام ظاهر الشريعة ليزيل الحجب الظلمانية و النورانية و بعد القلب لأن يتوجه إلى جانب الأب و نور الأنوار و الربّ و رب الربّ و

867 س : فيلزم .

868 س : الخواس .

869 س : الخواس .

870 س : أحجب .

871 ساقطة فى س .

رب الأرباب ، فعند التوجه يحصل له فى كل⁸⁷² طور و مرتبة و دور نوع من الكشف و الشهود و الأنوار و الأحوال و المقامات ، و كذا فى الطور النفسى و القالبي للنفس حظوظ و أحوال و لذات و نظوظ كما أشار إليه بقوله (وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَ) فى الطور النفسى من المآثم و المعاصى و تجذب القلب إليها أخذه بالنواصى فتحصل صور قبيحة هائلة مهلكة يرد على نساء النفس فيشترك ولد القلب فى هذا العذاب فى الدنيا و الآخرة ، قال النبى عليه السلام⁸⁷³ : يحشر الناس على صور أعمالهم فمنهم القردة و الخنازير و عبد الطاغوط إنما هى أعمالكم يرد عليكم ، (وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) أن يوصلكم واحدا⁸⁷⁴ بعد واحد فى دور بعد دور بطور طور إلى نهاية كمال الكل و هو الكمال الذاتى و الأسمائى فى الأحدية الجمعية الإجمالية و التفصيلية فى السير فى الله فى دورة جمعية الجمعية لما تحقق من أن كل عين باعتبار أنها حصة من حصص مطلق الوجود و ذات البحث لها صلوح التحقق بتمام

⁸⁷² س : أكل .

⁸⁷³ لم أجد .

⁸⁷⁴ س : واحد .

الكمالات (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ) أى بحقيقة كل شىء (عَلِيمًا) وبأحوالها السابقة

اللاحقة و يكفيه استكمالها و إيصالها⁸⁷⁵ إلى كمالها اللائق و مقامها الشاهق .

(33) - (وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي) أى لكل عين من الأعيان النورية الجمالية الوجودية

فى الدورة النورية الصريحة و لكل [ن/ب 215] كون من الأكوان الظلية الجلالية

العدمية الضمنية⁸⁷⁶ و هما المولود الإنسى و الجنى اللذان يتولدان معا إصالة و تبعا

بغته و دفعا (موالى) رب نوعى⁸⁷⁷ ثابت فى عالم البرزخ المبدئى حافظ لذلك التوع

و لما يتبعه من القوى المدركة و المحركة الظاهرة و الباطنة و كذا لما يتفرع عليها

من الإدراكات و الأعمال و الحركات ، و إلى هذا أشار أفلاطون الدنى بقوله : إن لكل

شخص نوعا مجردا باقيا أزلا و أبدا ، و نص به الشارع : - يوم يشهد⁸⁷⁸ عليهم أسنتهم

و أيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون⁸⁷⁹ - ، إلى قوله : - أجر عظيم - ، - له معقبات من

بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله⁸⁸⁰ - ، - إن السمع و البصر والفؤاد⁸⁸¹ كل

875 س : أيضا لها .

876 س : التضمنية .

877 س : نوعًا .

878 يشهد خطأ و الصحيح : تشهد بالتاء .

879 سورة النور 24/24 .

880 سورة الرعد 11/13 .

881 والفؤاد ، ساقطة .

أولئك كان عنه مسئولاً⁸⁸² - ، - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد⁸⁸³ - ، قال النبي عليه السلام⁸⁸⁴ : من كان له فى نفسه واعظ كان من الله حافظ ، وغير ذلك مما ورد فى الخبر إن الله خلق فى كل شخص أملاكاً موكّلة على الأعضاء و الجوارح و الأجزاء يحفظونها و كذا على سائر الموجودات ، كما قال عليه السلام⁸⁸⁵ : جائنى ملك الأمطار و ملك الأنهار و ملك الجبال و ملك الأشجار ، و قال أيضاً⁸⁸⁶ : إن مع كل قطرة من قطرات الأمطار ينزل ملك و لا يعود إليها مرة أخرى إلى يوم القيامة ، يعنى جعلنا و خلقنا لكل عين من الأعيان و لكل كون من الأكوان و لكل ما كان فيهما من الأجزاء الأولية و الثانية و لكل ما صدر منها من الأفعال و الأعمال و الأقوال و الأحوال من العلوم و الإدراكات و الحالات و المقامات و لمشاهدة⁸⁸⁷ التجليات و لمعانية⁸⁸⁸ الأنوارات و غير ذلك من الكليات و الجزئيات موالى و حوافظ يحفظها و

⁸⁸² سورة الإسراء 36/17.

⁸⁸³ سورة ق 18/50.

⁸⁸⁴ عبد الرحيم بن الحسين العراقى (ت. 1403\806)، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، دار العاصمة، الرياض - 1987، 7 أجزاء، 2364/1539/4، (لفظ قريب).

⁸⁸⁵ لم أجد.

⁸⁸⁶ لم أجد.

⁸⁸⁷ س : المشاهدة .

⁸⁸⁸ س : المعانية .

يضبطها فى الدنيا و الآخرة و العقبى ، قال النبى عليه السلام⁸⁸⁹ : يا قيس إن مع العز⁸⁹⁰ ذلاً و إن للحياة موتاً و إن مع الدنيا آخرة و إن لكل شىء حسيباً و على كل شىء رقيباً و إن لكل حسنة ثوابا و لكل سيئة عقابا و لكل أجل كتابا ، و إنه لا بد لك⁸⁹¹ يا قيس من قرين يمدن معك و هو حى و تدفن معه و أنت معين ، فإن كان كريما أكرمك و إن كان لئيمًا أساءك ثم لا يحشر إلا معك و لا تبعث إلا معه و لا تسأل إلا عنه فلا تجعله إلا صالحاً فإنه إن كان صالحاً لم تأنس إلا به و إن كان فاحشاً لم يستوحش إلا منه و هو فعلك (مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ) أى العقل و النفس (وَالْأَقْرَبُونَ) أى القوى الروحانية و المبادئ العقلية فمتروكات العقل هى العلوم الحقيقية⁸⁹² و المعارف الإلهية ، فقول الإسراقات النورية و شهود التجليات الذاتية و الصفاتية و الأفعالية و الآثارية و الصورة الجمعية بالهيئة البشرية و متروكات النفس المزكات⁸⁹³ هى الأعمال الصالحة و الأخلاق المرضية و أصولها أربعة : العفة و الشجاعة و الحكمة و العدالة ، و متروكات القوى الظاهرة من المشاعر هى

⁸⁸⁹ محمد بن على الودعانى (ت. 1100\494)، الأربعون الودعانية الموضوعة، المكتب الإسلامى، بيروت - 1987، ص: 28 (لا يصح).

⁸⁹⁰ فى كلا النسختين : الفر .

⁸⁹¹ س : بذلك .

⁸⁹² س : الحقيقة .

⁸⁹³ س : بالمزكات .

المسموعات و المبصرات و المشمومات و المذوقات و الملموسات ، - إن السمع و
البصر و الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً⁸⁹⁴ - ، و أما متروكات المشاعر الباطنة⁸⁹⁵
هى : الرؤيا الصالحة و الإدراكات الوهمية و الخيالية و التخيلات الصحيحة و
التصرفات الصريحة و حفظهما ، متروكات النفس الغير المزكات هى : الأعمال
الفاسقة و الأخلاق الغير المرضية و الملكات الردية و غير ذلك (وَالَّذِينَ عَقَدَتْ
أَيْمَانُكُمْ) أى القوى البدنية [ن/أ 216] و النفسانية التى دخلت تحت حكم القلب و
الروح و العقل ، فإن كل ما ظهر من هذه القوى و من العقل و النفس فإنه محفوظ فى
غيب كل دورة و جيب آية مرتبة من المراتب الوجودية و العدمية و هو الوجود
المطلق و الذات البخت المتجلى بالجمال و الجلال ، فإن كانت الفردانية للنور و
الجمال فحزبنتها و هو الجلال و إن كانت الفردانية للظل و الجلال فحزبنتها الجمال
يثبت⁸⁹⁶ جميع ما يظهر فى فردانية تلك الدورة من الجواهر و الأعراض من الأعراض
و الأعراض فيها فإذا انتهت مدة اقتضا فردانية الجمال و الجلال و انتقل حكم

⁸⁹⁴ سورة الإسراء 36/17.

⁸⁹⁵ س : الباطنية .

⁸⁹⁶ س : ثبت .

سلطنة⁸⁹⁷ الفردارية إلى دورة أخرى و قامت القيامة ظهرت المكونات⁸⁹⁸ و
المخزونات التي كانت محفوظة في خزائن تلك الدورة (فَأَتْوَهُمْ نَصِيْبَهُمْ) كلما كان
في خزينة الدورة محفوظة أعطوها لهم في هذه الدورة لما تقرّر من أن الأعيان و
الأكوان أظلال متطابقة متسقة منتظمة مترتبة بعضها على بعض و السابق بعد
اللاحق (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ) من الأشياء المترتبة أو المنفوعة المتفرعة على
الأسباب المتبعدة أو المتقربة (شَهِيدًا) حاضرا لا يغيب عنه شيء في الأرض و لا
في السماء .

(34) - (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَىٰ النِّسَاءِ) أي العقول قائمون الغالبون على ما دونهم من
النفوس و الطبائع و الأجسام ، أو⁸⁹⁹ المراد من الرجال هو العلم المتعلق بالذات و
الأسماء و الصفات الذاتية ، و من النساء هي العلم المتعلق بما عدا الذات و
أسمائها ، المراد من الرجال هو التجلي الذاتي ، و من النساء هو ما عدها ، أو المراد
بهما هو القوة الفاعلية و القابلية (بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ) أي بسبب فضل الله و تفضيله⁹⁰⁰)

897 س : سلطنته .

898 س : المكونات .

899 س : و .

900 س : تفضله .

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) بالعلم و التأثير و بالقبول و الإنفعال و التأثير (وَبِمَا أَنْفَقُوا) و أفاضوا عليهم (مِنْ أَمْوَالِهِمْ) من أموال علمهم و عملهم و نتائجهما ، و هى المكاشفات و المشاهدات و شهود التجليات (فَالصَّالِحَاتُ) أى تامة القابليات و عامة الاستعدادات (قَانِتَاتٌ) قابلات بالفعل لما أفاضه عليها على الوجه الأكمل (حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ) أى للغيب الغائب عن⁹⁰¹ الثابت فى كنوز غيب الغيوب على وجه يكون غلبه (بِمَا حَفِظَ اللَّهُ) فى علمه و فى فضاء قضائه و حكمه (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُورَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ) أى القابليات التى لم يستكمل فى هذه الدورة الراضية و الكورة الضمنية الناقضة المتباعدة و الشئون المتتالية (وَاهْجُرُوهُنَّ) أى فارقوهن (فى الْمَصَاجِعِ) و المساكن ، إشارة إلى أن حق الولد الإنسى أن لا يوافق المولود الجنى ، بل الأمر بالعكس بأنه لا بد أن يطاوع المولود الجنى الإنسى النورى الجمالى و الوجودى لأن فرداريتة ضمنى و فرداريتة الإنسى صريح ظاهر و الضمنى لا بد و إن يكون تابعا للصريح فإن خالفه و بالغ فى المخالفة فعلى المولود الإنسى أن لا يجامعه فى المجامع التدبيرى و المضاجع الفكرى بل لا بد و إن يدخله فى حكم تدبيره فإن لم يطاوعه (وَاصْرِبُوهُنَّ) و جاهدوهن بأحسن الوجوه ، - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و

⁹⁰¹ ن: عنا .

الموعظة الحسنة و جادلهم بالتى هى أحسن⁹⁰² - (فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَ سَبِيلًا) أى لا
تطلبوا عليهن و لا تجادلوا بهن (سبيلا) طريقا آخر للاستكمال (إِنَّ اللَّهَ كَانَ) عليما
عاليا و فائقا (عَلِيًّا كَبِيرًا) فى المراتب العلية ، إشارة إلى طريق تربية الأعيان
الجمعية و الأكوان المعية الإحاطية و الهيئة⁹⁰³ الكلية الجلالية⁹⁰⁴ و الجمالية
التفصيلية فيهما .

(35) - (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا) أى المخالفة الكبيرة و المكابرة الكثيرة فى
النشآت⁹⁰⁵ [ن/ب 216] و مراتب الشئون إشعار بأن العقل و إن كان فى نفسه فى
مرتبة⁹⁰⁶ البساطة كامل الإدراك و التعقل لأن استكماله فى المرتبة الجمعية و الهيئة
الكلية و النعت⁹⁰⁷ المعية موقوف على النسبة الجمعية و الهيئة المعية بالنفس و
البدن ، أى النفس الكلية و الجسم الكلى أعنى العرش و العقل⁹⁰⁸ الكلى و يسمى
الإنسان الكبير و هو قلب العالم الإلهى و استكماله و إنما هو فى الدورة العظمى

⁹⁰² سورة النحل 125/16.

⁹⁰³ س : الهيئ .

⁹⁰⁴ س : الإجمالية .

⁹⁰⁵ س : النشأة .

⁹⁰⁶ س : مرتبته .

⁹⁰⁷ س : النعة .

⁹⁰⁸ س : العقلى .

النورية الجمالية الوجودية التي مقدارها ثلاثمائة و ستون و ألف سنة إلهية ، و كل سنة عبارة عن ثلاثمائة و ستون يوما ، و كل يوم مقداره ثلاثمائة و ستون ألف سنة من سننى ما دونه من الدورة الكبرى التي يكون مقدار يومها خمسون ألف سنة ، - تعرج الملائكة و الروح إليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة⁹⁰⁹ - ، و كان ذلك فى فردارية تدبير صفة العلم فى المدة المذكورة ، و أعيان هذه الدّورة من جنس العقل فى مرتبة الجبروت و الواحدية ، و إذا تم صورة الجمعية العقلية فى هذه المرتبة انتقل حكم الرّبية و التدبير فى الجمعية العقلية من مرتبة الجبروت و الواحدية⁹¹⁰ و فردارية العلم و الدورة العظمى النورية إلى مرتبة الملكوت و عالم الأمر و الدّورة الكبرى النورية و فردارية نعت الحيوة ، فيحصل للعقل بذريعة صفة الحيوة التي هى رب الدورة الكبرى النورية فى مرتبة الملكوت و عالم الأمر جمعية أخرى بين الروح و الملكوت الأعلى و الصورة اللطيفة البرزخية و الهيئة الجسمية ثم ينتقل إلى المرتبة البرزخية فى الدورة الوسطى النورية و يستكمل الطبيعة الكلية و الصورة النوعية التي يسمى بالرب النوعى الثابت فى البرزخ المبدئى ثم ينقل إلى مرتبة

⁹⁰⁹ سورة المعارخ 4/70.

⁹¹⁰ جملة : و إذا تم صورة الجمعية العقلية فى هذه المرتبة انتقل حكم الرّبية و التدبير فى الجمعية العقلية من مرتبة الجبروت و الواحدية ، ساقطة فى س .

الملك فى الدورة الصغرى النورية و يتكمل بالصورة الجسمية ثم ينتقل⁹¹¹ إلى
المرتبة الجمعية الناسوتية⁹¹² العقلية ، فهذه الأدوار هى الفروع الدورة العظمى
النورية المنسوبة إلى العقل فيكون حكم سلطان العقل ظاهرًا فى أعيان هذه الأدوار
و النفس و الروح و الجسم خفية و إذا استكمل العقل فى كمال جمعية فى فروع
الدورة العظمى النورية الإلهية الخمسة انتقلت نوبة التدبير و التربية إلى الروح و
جمعية فى الدورة الكبرى النورية و فروع الخمسة على ما يحقق فى تربية العقلية و
تدبير جمعيته و مدة الدورة الكبرى أيضا ثلاثمائة و ستون ألف سنة من السنين⁹¹³
الربوبية و مقدار يومها ألف سنة - و إن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون⁹¹⁴ - ،
فالروح الذى هو من عالم الأمر إنما يستكمل جمعيته فى هذه الدورة بهذه المدة⁹¹⁵ و
يظهر حكم سلطانه صريحًا و يختفى حكم العقل و النفس و الطبيعة و الجسم و هكذا
ينتقل الفردانية و حكم التدبير الجمعى إلى تكميل جمعية النفس فى الدورة
الوسطى بذريعة القدرة فى المدة المخصصة بها ثم منها إلى تكميل الجسم فى

911 س : ينقل .

912 س : الناسوتية .

913 س : التبين .

914 سورة الحج 47/22 .

915 س : المدّت .

(36) - (وَاعْبُدُوا اللَّهَ) و اذكروه فى أنفسكم خالصًا و مخلصًا ظاهرًا و باطنًا و صورة و

معنى (وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) بملاحظة الغير ، و هو الرياء ، كما قال الله تعالى : -

فليعمل عملاً صالحًا و لا يشرك بعبادة ربه أحدًا⁹¹⁸ - ، قال النبى عليه السلام حكاية

عن الله تعالى⁹¹⁹ : أنا عند ظن عبدى بى و أنا معه فإن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى

نفسى و إن ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير منه و إن تقرب إلى شبرا تقربت إليه

ذراعًا و إن تقرب إلى ذراعًا تقربت إليه باعًا و من أتانى أمشى إليه هرولة . و عن عبد

الله رضى الله عنه أن يهوديا جاء إلى النبى صلى الله عليه و سلم قال⁹²⁰ : يا محمد إن

الله يمسك السماوات على أصبع و الأرضين على أصبع و الجبال على أصبع و الشجر

على أصبع و الخلائق على أصبع⁹²¹ ثم يقول أنا الملك ، فضحك رسول الله صلى الله

عليه و سلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ : - و ما قدروا الله حق قدره و الأرض جميعًا

قبضته يوم القيامة⁹²² و السماوات مطويات بيمينه⁹²³ - ، (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذَى

⁹¹⁸ سورة الكهف 110/18.

⁹¹⁹ البخارى، صحيح، 7405/15/97، مسلم، صحيح، 2675/1/48.

⁹²⁰ البخارى، صحيح، 7414/19/97.

⁹²¹ و الخلائق على أصبع ، ساقطة فى س .

⁹²² يوم القيامة ، ساقطة.

⁹²³ سورة الزمر 67/39.

الْقُرْبَى) أى يصاحب القرابة أو بالقرب من الجوار (وَالْيَتَامَى) صغير لا أب⁹²⁴ له إلى البلوغ أو الرشد (وَالْمَسَاكِينِ) جمع مسكين و هو الذى لا مال له (وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنْبِ) أى البعيد⁹²⁵ ، أو الذى لا قرابة له من الجنابة و هو البعد ، قال النبى عليه السلام⁹²⁶ : الجيران ثلاثة ، جار له ثلاثة حقوق حق الجوار و حق القرابة و حق الإسلام ، و جار له حقان حق الجوار و حق الإسلام ، و جار له حق واحد حق الجوار ، و هو المشرك من أهل الكتاب (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ) و هو الرفيق فى أمر حسن ، كتعلم و تصرف شركى ملا و عملاً و سفراً فإنه يصحبك و يحصل فى جنبك ، و قيل هو المرأة (وَابْنِ السَّبِيلِ) المسافر المنقطع به و قيل الضيف و المختال التياه الجهول الذى يتكبر عن إكرام أقاربه و أصحابه و مماليكه فلا يتجفى بهم و لا يلتفت إليهم (وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من العبيد⁹²⁷ و الآماء ، فأمرنا الله جل و علا بالإحسان بهؤلاء تصدقا و تقربا و تعظفا ف (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) متكبرا و متعظما فى وهمه و خياله فيأنف بقربهم و التقلب بهم و الإلتفات إليهم .

⁹²⁴ س : لأب .

⁹²⁵ س : العبيد .

⁹²⁶ العراقى، تخريج الإحياء، 1837/1226/3.

⁹²⁷ س : العبيدى .

(37) - (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ) بأنفسهم (وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) بدل من قوله من كان أو

نصب على الذم أو الرفع عليه أى هم من أو مبتدأ محذوف خبره و هم أحقاء بالملامة

و أليق بالتحسر و الندامة (وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) الغنى و العلم (وَأَعْتَدْنَا

(وهبانا و جعلنا) لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) و عقابا جنينا وضع الظاهر موضع المضمّر

إشعار⁹²⁸ بأن من كان هذا شأنه فهو كافر لنعم الله و منحه و من كان ساتر النعمة و

كافر الآثار أنوار جوده و كرمه فله عذاب مهين و ضباب أنين ، نزلت⁹²⁹ فى طائفة من

اليهود كانوا يقولون للأَنْصار⁹³⁰ : لا تنفقوا أموالكم فإنه يخشى عليكم الفقر ، و قيل فى

الدين كتموا نعت محمد صلى الله عليه و سلم .

(38) - (وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ) عطف على يبخلون أو الكافرين و

الإنفاق على وجه الشرف و البخل من حيث أنهما وقعا فى الطرف و الحد و الحرف

مذمومان (وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) أى لم يبلغوا مقام الناس الذى هو نهاية

⁹²⁸ س : إشعارا .

⁹²⁹ الواحدى، أسباب، ص: 156، 157.

⁹³⁰ س : للأبصار .

[ناب 217] التّزول و بداية العروج للوصول بأول المعلول و منه إلى الأحد الغير

الموصول⁹³¹ و آمن بالله و اليوم الآخر (وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا) .

(39) - (وَمَاذَا) تقول فى حق موجود دابر و مشهود سائر وصل إلى مرتبة النَّاسوت ،

فكيف تحكم (عَلِيهِمْ) بأنهم (لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) لكمال جامعيتهم و عموم

نشأتهم (وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ) من النفوس الفلكية و العكوس الملكية و ما يتبعها

من الأدراك البسيطة و المعارف الإلهية و الإتصال بالمدأ الأعلى و المنشأ الأولى

كما تقرر فى طور الحكمة الإلهية من أن الإنسان أول المعلولات و آخرها و أنه باب

الأبواب و أن جميع النفوس الفلكية و المبادئ العالية و الجواهر العقلية و الأنوار

القاهرة و النفوس المنطبعة إنما هى نفوس مستنسخات من النفوس الإنسانية

فيكون فاعلة مقابلة آخذة و معطية و موصلة لتمام الأشياء إلى أحدية جمعيتها التى

هى أصل الكل (وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ) بالإقبال و القبول (عَلِيمًا) .

(40) - (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ) على السائرين إلى الله و من الله و فى الله فى الأدوار الإلهية

و الأكوار الكونية الغير المتناهية (مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) فى النشآت إذ⁹³² الوجود الحق خير

⁹³¹ س : الوصول .

⁹³² س : إذا .

محض و كمال و تمامية صرف لا يقتضى إلا الخير و الكمال لا الشر و النقص فى الأحوال و الكمالات و الشهود و التجليات و لا الزيادة فى العذاب و الإعادة فى العقاب بتكرر المجاهدات و انتقاص فى المشاهدات (وَإِنْ تَكُ) مثقال ذرة ، أى مثقال ذرة و النملة الصغيرة (حَسَنَةً يُضَاعَفُهَا) أى تجعل الحسنه ضعفا فى النشاطات تتضاعف الشئونات ، عن ابن عباس⁹³³ أنه أدخل يده فى التراب فرفعها⁹³⁴ ثم نفخ⁹³⁵ فيها ، فقال : كل واحدة من هؤلاء ذرة ، قيل كل جزء من الأجزاء الهباء فى الكون ذرة ، و تأنيث المثقال للإضافة ، قرئ بالرفع⁹³⁶ على كون كان تامة يضاعفها إذا عادت النشأة فى تلك الدورة و الكورة عند انتقال الفردارية ثانية إلى صاحبها و هو الجمال أو⁹³⁷ الجلال و التضاعف باعتبار التكثر و التطور و تكرر التنوع لا الشخص ، فإن الله لا يتجلى فى صورة مرتين و لا فى الصورة الإثنتين إذ تطور التجليات و تنوع الشهودات لا ينتهى أبداً إذ المتجلى فى نفسه و ذاته و تطور شئوناته الذاتية غير

⁹³³ الثعلبي، تفسير، 308/2، الزمخشري، الكشاف، 393/1.

⁹³⁴ س : فوقعها .

⁹³⁵ س : يفتح .

⁹³⁶ س : قوى فى الرفع .

⁹³⁷ س : و .

متناه حدا و عدًا و كذا⁹³⁸ تطور النسبة الذاتية و شئوناته الأولية فإنها أول ما يسرى
عدم تناهى ظهور الذات بها ثم تنزل و تنبسط الذات فى ظهورها بعنوان عدم التناهى
إلى غايته حالا و اعتبارا ، أى حال العارف فى أطوار تجلياته و أنوار شهوداته و
اعتباره بعد شهودها فإن كل ما اعتبروا فى ظهور الذات و تنوع شهوداته من
الإصطلاحات و تنوع العبارات و الإشارات⁹³⁹ إنما يكون مطابقا لحالاتهم و موافقا لما
شاهدوا فى مقاماتهم (وَيُؤْتِ) أى يعطى الله للسائرين إلى الله و من الله و فى الله (مِنْ
لَدُنْهُ) أى من مقتضيات تجليات ذاته (أَجْرًا عَظِيمًا) أى بالبقاء بالله بعد الفناء فى
الله و التحقق بذاته و بتمام أسمائه و صفاته ، و ذلك فى نهاية الأدوار و غاية الأكوار
الأفرادية و الجمعية و جمعية⁹⁴⁰ الجمعية إذ مقتضيات كل دورة إنما يجتمع آثار
أنوارها فى معلولها الأخير ، خلق الله آدم على صورته⁹⁴¹ ، و أن المعلول إنما يكون على
صورة العلة .

938 س : وكذا .

939 س : الإشارة .

940 س : جمعيته .

941 البخارى، صحيح، 6227/1/79.

تفسر: _____

(41) - (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ) كيف يصنع هؤلاء كفرة اليهود و غيرهم⁹⁴² وقت جئتنا و جئنا من كل أمة و طائفة ، أو كيف يتيسر لنا الظلم وقت مجيئنا من⁹⁴³ [ن/أ 218] زمرة و أمة مستصحبين بشهيد عادل لا يتصور و لا يمكن منهم الكذب يشهد عليهم بما فعلوا و هم بينهم ، كقوله : - و كنت عليهم شهيدًا ما دمت فيهم⁹⁴⁴ - ، يعنى جئنا بك على هؤلاء المكذبين شهيدا ، و عن ابن مسعود أنه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى بلغ قوله (وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) فبكى رسول الله صلى الله عليه و سلم ، و قال : حسبنا⁹⁴⁵ .

(42) - (يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) يعنى : لو يدفنون فيستوى بهم الأرض كما يستوى بالموتى لو للتمنى ، يعنى : تمنوا أن يدفنوا فى ذلك القوم (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) أى لا يقدرّون على كتمان كلام الحق و

⁹⁴² الزمخشري، الكشاف، 393/1.

⁹⁴³ ساقطة فى س .

⁹⁴⁴ سورة المائدة 117/5.

⁹⁴⁵ البخارى، صحيح، 4582/9/65.

حديثه فى ذلك اليوم لأن جوارحهم شهدوا فى ذلك اليوم كل منها على ما ينسب إليه

، - يوم تشهد عليهم ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون⁹⁴⁶ - يكسبون .

(43) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ) و أماكنها و هى المساجد تعظيما

للصلوة (وَأَنْتُمْ سُكَارَى) أى حال سكركم و ارتفاع تميزكم بين الحق و الباطل (حَتَّى)

يرتفع السكر عنكم و (تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) و تفعلون من صلاتكم ، حكى عن عبد

الرحمن بن عوف حين كون الخمر مباحا جعل مجلسا للشراب ببعض من الصحابة ،

فلما جاء وقت المغرب تقدموا أحدهم ليصلى بهم فقرأ فى الصلوة سورة⁹⁴⁷ - قل يا

أيها الكافرون⁹⁴⁸ - أعبد ما تعبدون فنزلت⁹⁴⁹ . و ليس المراد نهى السكران عن قربان

الصلوة فقط ، بل المراد النهى عن الإفراط فى الشرب و السكر ، و قرىء سَكَارَى بفتح

السين⁹⁵⁰ ، و سَكَرَى على أن يكون جمعا نحو هلكى و جوعى لأن السكر علة تلحق

الفعل أو مرادا بمعنى : و أنتم جماعة سكرى ، كقولك : امرأة سكرى و سُكرى بضم

⁹⁴⁶ سورة النور 24/24.

⁹⁴⁷ سورة : ساقطة فى س .

⁹⁴⁸ سورة الكافرون.

⁹⁴⁹ الواحدى، أسباب، ص: 157.

⁹⁵⁰ أبو عبد الله الحسين بن خالويه (ت. 980\370)، مختصر فى شواذ القرآن من كتاب البديع، مكتبة المتنبى، القاهرة - 1934، ص-

السين كحبل على أن يكون صفة للجماعة ، و حكى جناح بن حليش⁹⁵¹ كسلى و كسلى بالفتح و الضم⁹⁵² (وَلَا جُنْبًا) عطف على الجملة الحالية و هى الذى أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر و المؤنث و الواحد و الجمع لجريانه مجرى المصدر (إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ) متعلق بقوله - و لا جنبا - استثناء من أعم الأحوال ، أى : لا تقربوا الصلوة حال الجنابة مطلقا إلا فى السفر عند إغوراز الماء و فقدانه و وجود مانع من استعماله من المرض أو ما يؤد إليه كالبرد و ما يشبهه فيتيمم ، أو صفة لقوله - جنبا - أى : جنبا غير عابري سبيلا ، فمن فسر الصلوة بمواضعها فسر عابري سبيل بالمختارين فيها و جوز⁹⁵³ للجنب عبور المسجد و به قال الشافعى ، و قال أبو حنيفة لا يجوز إلا إذا كان فيه الماء أو الطريق (حَتَّى تَغْتَسِلُوا) غاية النهى (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى) خائفين معه الاستعمال الماء ، فالواجد كالفاقد أو يمنعكم مانع عن الوصول إليه (أَوْ عَلَى سَفَرٍ) لا يجدون فيه الماء (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) و ما فى حكمه من البول و الرود و البلل⁹⁵⁴ و غيرها من الدم و القيح من أحد السبيلين (أَوْ

⁹⁵¹ الرمخشى، الكشاف، 395/1.

⁹⁵² ابن خالويه، مختصر، ص-33.

⁹⁵³ س : جوزوا .

⁹⁵⁴ س : الليل .

لَا مَسْتُمْ التَّسَاءَ) أو ما نسبت بشرتهن بشرتكم ، و به استدلال الشافعي على أن اللمس ينقض الوضوء ، و قيل : أو جامعتموهن ، تنزيلا على الحكمة كما قال أبو حنيفة رضى الله عنه ، و هو خلاف الظاهر و العدول من الظاهر إلى خلافه خلاف الظاهر (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً) أو مع وجود مانع حال الحدث أو الجنابة (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا) فى الحالين (فَاَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ) بالتراب الطاهر⁹⁵⁵ الخالص من غير تشوب⁹⁵⁶ بغيره ، بأنواعه حتى الطين الذى يتداوى به و هى الأعبى و الأسود و الأحمر و الأبيض و السنح و البطحاء ، أعنى التراب اللين⁹⁵⁷ الذى وقع فى مسيل⁹⁵⁸ الماء ، و لا يجوز بسحاقه الخزف و لا زرنىخ و لا بالمخلوط كما بالزعفران (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا) أى يعفوا [ن/ب 218] و لا يعاقب أو يغفر و يستره .

(44) - (أَلَمْ تَرَ إِلَى) القوم (الَّذِينَ أُوتُوا) أى أعطوا (نَصِيْبًا) قليلا و سهما يسيرا من رؤية البصر و إنما عدى بالى لتضمنها معنى الإنتهاء (مِنْ الْكِتَابِ) النازل إذ المراد المعهود هم أحبار اليهود⁹⁵⁹ الذين حرفوا التوراة (يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ) و يختارون

⁹⁵⁵ س : الظاهر .

⁹⁵⁶ س : شرب .

⁹⁵⁷ س : اللين .

⁹⁵⁸ س : ميل .

⁹⁵⁹ الرمزشرى، الكشاف، 396/1.

الجهالة على العلم و الهداية و يستبدلونها به بعد تمكنهم منه أو حصوله لهم بإنكار
نبوة محمد صلى الله عليه و سلم (وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا) أى فقدانكم (السَّبِيلَ) الحق و
الصراط المستقيم المحقق .

(45) - (وَاللَّهُ أَعْلَمُ) منكم (بِأَعْدَائِكُمْ) و خصمائكم و قد أخبركم بعداوة هؤلاء و بما
قصدوا به لكم (وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا) و حافظا ظاهرا و باطنا (وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا) مغيثا و
ظهيرا .

(46) - (مِنْ) القوم (الَّذِينَ هَادُوا) و مالوا إلى طريق الحق بيان للموصول و للتبعيض
أى بعض من اليهود (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ) و يصرفون بعض كلمات التوراة (عَنْ مَوَاضِعِهِ)
عن كعب الأحبار قال : فى التوراة فى السفر الأول محمد رسول الله عبدى المختار لا
فظ و لا غليظ و لا سحاب و لا يجرى⁹⁶⁰ بالسنة السيئة و ليعفو و يغفر ، مولده بمكة و
هجرته بطينة و ملكه بالشام ، و قال فى السفر الثانى من التوراة : محمد رسول الله ،
أمتة الحمادون ، يحمدون الله فى السراء و الضراء ، و يحمدون الله فى كل مذلة و
يكبرونه على كل شرف ، رعاة الشمس ، يصلون الصلاة إذا وقتها ، و لن أقبضه حتى

⁹⁶⁰ ن : و لا يجرى .

يقام به الملة المعوجة ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، و يفتحوا أعينا عمياء و آذانا صمّاء و قلوبا غلغًا ، فلا يزال العبد فى صلّاته يردد هذه الكلمة على لسانهم مع مواطاة القلب حتى يصير الكلمة متصلة فى القلب ، مزيلة لحديث النفس و ينوب معناها فى القلب من كل حديث ، إذا استولت الكلمة و سهلت على اللسان تشربها القلب ، فلو سكت اللسان لا يسكت القلب ، ثم يتجوهر فى القلب و بتجوهرها يستكن نور اليقين فى القلب ، حتى إذا ذهبت صورة الكلمة من اللسان و القلب لا يزال التّور يتجوهرها و يتحد الذكر مع رؤية عظمة المذكور سبحانه ، و يصير الذكر حينئذ ذكر الذات و هذا الذكر هو المشادة و المعاينة و المكاشفة ، هذا هو المقصد الأقصى . و عن كعب الأحبار : رأى حبر اليهود يبكى و ينوح على نفسه ، فقال له كعب : أنشدك بالله هل تجد فى كتاب الله المنزل أن موسى ، نظر فى التوراة فقال : يا ربى إنى أجد أمة⁹⁶¹ خير أمة أخرجت للناس ، يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و يؤمنون بالكتاب الأول و الآخر ليقاتلون أهل الضلالة ، حتى يقاتلوا الأعور الدجال ، فقال موسى : يا رب اجعلهم أمتى ، قال : هم أمة أحمد يا موسى ؟ ، قال الحبر : نعم . قال كعب : فأنشدك بالله أتجد فى كتاب المنزل أن موسى نظر فى التوراة ، فقال : يا رب

⁹⁶¹ س : أمتى .

إني أجد أمة الصعيد لهم طهور⁹⁶² و الأرض لهم مسجد ، حيث ما كانوا يتطهرون من
الجنابة طهورهم⁹⁶³ بالصعيد كطهورهم⁹⁶⁴ بالماء حيث لا يجدون الماء غير مخجلون
من آثار الوضوء فيجعلهم من أمتي ، قال : هم أمة محمد يا موسى ؟ قال الحبر : نعم ،
فلما أعجب موسى عليه السلام من الخبر الذي أعطى الله محمدا و أمته ، قال : ليتني
من أصحاب محمد ، فأوحى الله إليه ثلاثة آيات يرصاه بهن ، قال : - يا موسى إني
اصطفيتك على الناس برسالتى و بكلامى فخذ ما آتيتك⁹⁶⁵ - إلى قوله : -
الفاسقين⁹⁶⁶ - ، و من قوم⁹⁶⁷ - إلى قوله : - و به يعدلون⁹⁶⁸ - ، فرضى موسى كل الرضى
. فلما بعث الله محمداً غيروا المواضع قالوا ليس هذا ما وعدنا الله [ن/أ 219] لهم قد
علموا أنه هو الموعود ، كما قال الله : - الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
أبنائهم و إن فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون⁹⁶⁹ - الآية ، (وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا)
قولك يا محمد فى الظاهر (وَعَصَيْنَا) أمرك ظاهرا و باطنا ، صورة و معنى (وَاسْمَعْ)

⁹⁶² س : ظهور .

⁹⁶³ س : ظهورهم .

⁹⁶⁴ س : كظهورهم .

⁹⁶⁵ سورة الأعراف 144/7 .

⁹⁶⁶ سورة الأعراف 145/7 .

⁹⁶⁷ سورة الأعراف 159/7 .

⁹⁶⁸ سورة الأعراف 159/7 .

⁹⁶⁹ سورة البقرة 146/2 .

غَيْرَ مُسْمَعٍ) أى من انتفت عنه قوة السَّماع و اختفت فيه قدرة الاستماع عطف على سمعنا و الخطاب بمحمّد يعنى أنهم على سبيل العناد و السخرية ، لا يزالون يقولون هذا القول⁹⁷⁰ ، و يقولون : اجعل من ليس له قوة الإستماع مستمعا بحذف المفعول الأول و ههنا احتمالات : أحدها هذا ، و الثانى أن يكون عدم السَّماع لصمم فطرى أو لكونهم أمواتاً أو غير مجاب إلى ما يدعوا إليه أو اسمع غير مسمع كلاما يرضى و غير ذلك من الإحتمالات (وَرَاعِنَا) أى انظرنا و أمهلنا (لِيَا) و صرفا (بِالسِّنْتِهِمْ) للكلام إلى ما هو غير المرام (وَطَعْنَا فِي الدِّينِ) بأنه من عندك يا محمّد ، لا من الله ، و الكلام كلامك لا كلام الله ، فلا يكون إلا زمانا قليلا و غير ذلك (وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا) أمرك و نهيك (وَأَطَعْنَا وَاسْمَعُ) ما أمرتنا ، أى اجعلنا سامعين له (وَانظُرْنَا) و أمهلنا من الأنظار و هو الإمهال و الإهمال (لَكَانَ) هذا القول منه (خَيْرًا لَهُمْ) و أنفع من القول السابق (وَأَقْوَمَ) و أتم و أنفع من قولهم : - سمعنا وعصينا و اسمع غير مسمع - (وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ) و بعدهم من الحق (فَلَا يُؤْمِنُونَ) منهم (إِلَّا) نفرا (قَلِيلًا) أو إيمانا ضعيفا ، و يجوز أن يراد بالقليل العدم لأنها طريق العدم .

970 س : لقول .

آخر من مقتضى الظل و الجلال ، يقال له همزاده⁹⁷³ كما جاء فى الخبر : إن كل أحد من المولود الإنسى يولد معه مولود الجنى ، فقيل : لك يا رسول الله ، قال : لى ، إلا أن الله تعالى أعاننى لأن أسلم بيدي فلا يأمرنى إلا بالخير . (وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) فإن الله جل و على قد أظهر النبوة بيد محمد فى الفطرة الأولى فى النشأة العليا و بلغ به أحكام النبوة الذاتية أولا إلى أعيان الأنبياء و حقائقهم الإلهية و شؤوناتهم الذاتية ثم إلى الأمم المنسوبة بهم ثم إلى أمته المخصوصة على وجه يطابق الكل و لذا جعله بأمرته شهيدا⁹⁷⁴ على هؤلاء ، - و إذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جائكم رسول⁹⁷⁵ مصدق لما معكم⁹⁷⁶ - الآية ، إن الحقيقة المحمدية النبوة الذاتية سارية فى أعيان تمام المراتب فيكون شاهدا على كل عين و لكل عين⁹⁷⁷ ، و كذا الأعيان بأحوالهم [ن/ب 219] شهداء على الحقيقة

⁹⁷³ س : همزاد .

⁹⁷⁴ س : شهيد .

⁹⁷⁵ رسول : ساقطة فى كلا النسختين .

⁹⁷⁶ سورة آل عمران 81/3 .

⁹⁷⁷ و لكل عين : ساقطة فى س .

المحمدية و النبوته الذاتية ، - و كذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على

الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا⁹⁷⁸ .-

(42) - (يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله فى فردارية الجمال و هم من أعيان مقتضات⁹⁷⁹

الجلال بأن غلب عليهم حكم المولود الجلالى ، و هو الإبليلس الذى يكون تواما بهم)

وَعَصُوا الرَّسُولَ (أى الحقيقة المحمدية الظاهرة فى النشأة العنصرية بحكم غلبة

مقتضى المولود الجنى (لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) الاستعدادية أى طلبوا فى هذه الحالة

و تمنوا من الله جل و علا ما هو مقتضى أصل فطرتهم الذاتية و هو استواء نسبة⁹⁸⁰

الأرض الإستعداد الجمالى و الجلالى حسب سريان اقتضاء حكم الحقيقة المحمدية

فى الكل و هو استسلام المولود الجلالى الذى كان عليه فى الفطرة الأولى ، كل مولود

يولد على فطرة الإسلام فأبواه يهودانه و ينصرانه⁹⁸¹ (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) قولاً دالاً

على خلاف مراد الله فى تلك الحالة التى وقع الاستواء عليها .

⁹⁷⁸ سورة البقرة 143/2.

⁹⁷⁹ س : مقتضات .

⁹⁸⁰ س : نسبية .

⁹⁸¹ البخارى، صحيح، 6599/3/82.

(43) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) فى النشأة الأولى الإلهية عند استواء النسبة الجمالية و الجلالية و الذات الجامعة للأسماء⁹⁸² و الصفات (لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ) التى هى الصورة الجمعية الأولية (وَأَنْتُمْ سُكَارَى) أى متسترون بحكم اقتضاء خصوصية الجمال و الجلال عنها (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) بلسان القلب و يستنطقون بنطق غيب الغيوب بقوة كمال الجمعية بين الشهادة و الغيب (وَلَا جُنُبًا) أى و لا تقربوا هذه الصلاة الجمعية حال كونكم بعيدا من الذات الجامعة لتمام الأسماء و عموم الصفات فى خصوصية اقتضاء الدورة النورية و ارتضاء الكورة الظلية (إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ) أى فى السير من الله و إلى الله ، إشارة إلى أن العارف الواصل إلى مقام كمال الجمعية فى السير فى الله ربما يتصرف إلى خصوصية اقتضاء السير من الله و إلى الله فى مراتب الظهورات و مطالب البرزات ، كما قال إمام المبارزين : أنا الحجر الذى تفجر عنه إثنا عشر عينا ، أنا البعوضة التى ضرب الله بها مثلا ، أنا المعنى الذى لا يقع على اسم و لا شبه (حَتَّى تَغْتَسِلُوا) بماء الذكر الخفى الذى يوصل العبد إلى مقام الجمع و الأفراد و جمع الجمع (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى) بداء الجهالة البسيطة و بعلة الضلالة و

982 س : سماء .

الجهالة المركبة و هي العلم الرسمي - و أضله الله على علم⁹⁸³ - و من يضل الله فلن تجد له وليا مرشدا⁹⁸⁴ - (أَوْ عَلَى سَفَرٍ) فى الأدوار الإلهية الجمالية و الجلالية (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) أى غلب عليه حب الدنيا من الجاه و الأموال و طول الأمل و حلول الرجاء (أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ) أى توجهتم إلى استيفاء الحظوظ النفسانية و النصوص من الشهوات الروحانية من العلوم العالية و الإدراكات المتعلقة بالأمور السافلة التى هى حجب ظلمانية و نقب⁹⁸⁵ نورانية (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً) طاهرا صافيا و علما يقينيا وافيا و كشفا صحيحا و ذوقا صحيحا كافيا ناشئا من كامل مكمل و مرشد محقق و حكم إلهى فاضل مدقق (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا) إشارة إلى طريقة الإرشاد و شريطته و إلى وظيفة الاسترشاد و حديقته .

اعلم أن حق المرشد المكمل أن يكون جامعا لمراتب مقتضى فاء الفقر و مناقب قافه و أطوار رائه ، بأن بلغ نهاية الكشف و غاية الحقائق و حد الأطوار و الكشف إما صورى أو معنوى ، أما الصورى فهو الذى ينكشف عنده أحوال عالم الصورة [ن/أ 220] اللطيفة و هو عالم المثال و معالم الخيال و هو

983 سورة الجاثية 23/45.

984 سورة الكهف 17/18.

985 ساقطة فى س.

انكشاف الصور اللطيفة الخيالية و كلفيته إرتباطها بالمعاني الخيالية التى تمثل تلك المعاني بهذه الصور عند التوجه النفس الناطقة و انصرافها من عالم الحس إلى عالم المثال و البرزخ بين عالم الأجسام و عالم الأرواح و القدس لها لدى تقاعد عمّالها و مبادئ أفعالها عن الأعمال فركوذها عن الأفعال سواء كان حال النوم أو الصحو أو الغيبية و هى الرؤيا الصالحة التى هى جزء من ستة و أربعين جزء من النبوة ، و العلم المتعلق بتلك المعانى و كيفية ارتباطها بالصور المثالية هو علم التعبير ، و المتعلق بحقائق الأجرام العالية و طبائعها هو الحكمة الطبيعية ، و بحركاتها و كمياتها و كلفياتها و بأوضاعها و باتصالات بعض الكواكب ببعضها هو علم الهيئة .

(مباحث الكشف)

و أصل هذا العلم و مبدأه هو الكشف الذى ظهر أولاً للأنبياء سيما لإدريس ، حكى : أنه قد انجذب من عالم الحس إلى عالم القدس ، و تمكن و جلس فى مركز تدوير زحل و تحرك معه ثلاثين سنة إلى أن يتم دورته فانكشف عنده أحوال الكواكب

السيارة و حركاتها و أوضاعها و كمياتها و كفياتها ، ثم عاد إلى عالم الحس و أخبر
عن أحوالها التى شاهدها . و أما الكشف المعنوى فهو الذى انكشف عنده حقائق
المجردات و شقائق الأنوار الإلهية و الأسرار الغير المتناهية ، و أما الركن الثانى
للفقر و هو معرفة الحقائق فهو الذى يشير إليه قاف⁹⁸⁶ الفقر و يحصل بعده مشاهدة
العبد بحقائق الأشياء و انكشافها لديه علم بالحقائق هذه و هذا العلم إنما يحصل
بعد الكشف و الشهود ، و الركن الثالث هو الأطوار السبعة الحاصلة للقلب و هى :
الطور القالبى و النفسى و القلبى و السرى و الروحى و الخفى و غيب الغيوب ،
فالمرشد هو الذى استكمل هذا الأركان الثلاثة ، فهذا المظهر هو للطالبين كالماء ،
فالواجب على الطالب هو أن يحصل هذا الماء فإن لم يقدر فلا بد و أن يقصد و يحصل
شخصاً آخر يكون أنزل من هذا الشخص و يكون بمنزلة التراب و الأرض فيتيمم و
يقصده (فَاَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ) أى طهروا بذلك الماء وجوه قلوبكم و هى الوجوه التى
تلى الحق فإن كل قلب له وجهان ، وجه إلى الله و الحق و وجه إلى الخلق فمن شأن
المرشد الكامل المكمل أن يطهر وجه القلب و يصرفه إلى الحق (وَأَيِّدِيكُمْ) و

986 س : فاء .

نفوسكم العاملة المتصرفة فى البدن (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا) متجاوزا عند إقبال وجه القلب (عَفُورًا) سائر القبائح النفوس و كدوراتها .

(44) - (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ) وهم أهل النظر و الاستدلال دون الألباب الذين اقتنعوا من اللباب بظاهر قشر من معانى الكتاب (يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ) و الحيرة و يختارونها على الهداية التى تفجرت ينبوع عيونها من عين العناية الإلهية الأزلية المقترنة بكاف كنه الكفاية الأبدية (وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ) على الطالبين الصادقين و المحبين الراغبين المشتاقين و أما المترشدون الذين عدوا نفوسهم من المرشدين الكاملين المكلمين و سدوا الطريق على الطالبين فهم قطاع الطريق الذين ضلوا و أضلوا كثيرا .

(45) - (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ) نفوسكم الأمارة و اللوامة و الملهمة و بما فى قلوبكم و أرواحكم و جنوب [ن/ب 220] عيوبكم من الأحوال و المقامات و حقائق العلوم و الإدراكات و المعارف الفطرية و المشاهدات (وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا) و حافظا و رقيباً فى الدورة النورية (وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا) و معينا و ظهيرا فى الكورة الظلية ، فإن هذه

الحالات بإسرها و الكمالات و المقامات برأسها إنما يتحقق فى الفردار بتبين⁹⁸⁷

فمن ولاه الله و نصره لم يلتفت بهذه الأعداء .

(46) - (مِنْ الَّذِينَ هَادُوا) أى المتصوفين الذين اقتنعوا⁹⁸⁸ من المقاصد الصوفية

بظاهر الاصطلاحات و ببعض من الأحوال و المقامات و بطائفة من الحالات و

المكاشفات و بمشاهدات من الكرامات (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ) و يصرفون العبارات و

الإشارات (عَنْ مَوَاضِعِهِ) مثلا إن رأى السالك النور الأسود الذى هو من خصائص

الطور الخفى فعرض على شيخه يقال إنك وصلت إلى الطور النفسى أو يحكى الحق

له بصورة الإنسان الكامل الخلقة فعرضه على الشيخ⁹⁸⁹ فقال فى الصورة الأولى قولا

باطلاً و حرفه عن موضعه ، و لو قال فى الصورة الثانية إنها شيطانية فقد افترى إثما

عظيماً و حرفها عن موقعها لأنها يخالف الحديث و السنة ، قال النبى صلى الله عليه و

سلم⁹⁹⁰ : رأيت ربى فى أحسن صورة شاب أمرد ققط ، و قس على هذا غيره (وَيَقُولُونَ

⁹⁸⁷ س : سنين .

⁹⁸⁸ س : أقنعوا .

⁹⁸⁹ س : الشبيح .

⁹⁹⁰ البيهقى، الأسماء والصفات، 947/1107/3؛ ابن الجوزى، العلل، 18/36/1.

(48) - (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ) لأنه بتَّ الحكم على الخلود فى النار و عذاب

البوار لأن أثر سواد الشرك و تأثير الكفر و ظلمه ، إما فك ثابت و راسخ فى جوهر

القلب غير زائل عنه أصلا إلا ما شاء الله ، - أو من كان ميتا فأحييناه و جعلنا له نورا

يمشى به⁹⁹¹ فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها⁹⁹² - ، و إما الإيمان

فهو نور الله يهدى به من يشاء من عباده - و كذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما

كنت تدري ما الكتاب و لا الإيمان و لكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا

إنك لتهدى إلى صراط مستقيم⁹⁹³ - ، الآية إلى آخرها (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ) الشرك و

الكفر الذى هو السواد و الظلمة التى غاصت فى جوهر القلب و غيب غيبه و هو

العصيان و المخالفة و الطغيان الذى عرض ظاهر القلب دون باطنه (لِمَنْ يَشَاءُ)

كبيرا كان أو صغيرا ، نديرا⁹⁹⁴ أو كثيرا ، تفضيلا و إحسانا عليه و تعطفنا و امتنانا

لديه هذا هو الحق ، و أما المعتزلة : فقد قيدوا الفعلين بعدم [ن/أ 221] التوبة و

بالتوبة و هو خلاف الظاهر ، و هو ظاهر مع أنه مناقض لمذهبهم إذ المشيئة ينافى

⁹⁹¹ ساقطة فى س .

⁹⁹² سورة الأنعام 122/6.

⁹⁹³ سورة الزخرف 52/43.

⁹⁹⁴ س : نديرا .

العذاب المنصوص و يعافى العقاب المقطوع المنصوص (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ) خالقا أو مخلوقا (فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا) و الافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل أيضا لعمومه .

(49) - (أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ) القوم (الَّذِينَ) هم أهل الكتاب (يُزَكُّونَ) و يكبرون و يكثرون و يعظمون (أَنْفُسَهُمْ) حيث قالوا : - نحن أبناء الله و أحباؤه⁹⁹⁵ - ، و - لن تمسنا النار إلا أياما معدودة⁹⁹⁶ - ، (بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي) و يعظم (مَنْ يَشَاءُ) لإحاطته علمه و إماطة حكمه بما به يتزكى (وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا) أى بشيء حقير و أمر قليل صغير و هو فى الأصل الخيط الذى⁹⁹⁷ هو فى شق النواة نضرب به المثل بالحقارة⁹⁹⁸ .

(50) - (انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) فى زعمهم فيما نسبوا به نفوسهم إلى الله بأن قالوا : نحن أحباء الله و أبناؤه و لا يعذبنا إلا أياما معدودة (وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا) أى عصيانا⁹⁹⁹ ظاهرا متينا و ذنبا باهرا سطينا .

⁹⁹⁵ سورة المائدة 18/5 .

⁹⁹⁶ سورة البقرة 80/2 .

⁹⁹⁷ فى كلا النسختين : الخيط الذى .

⁹⁹⁸ س : بالحقائق .

⁹⁹⁹ س : عصينا .

(51) - (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ) تشنيع و توبيخ على أهل الكتاب بأنهم ما عملوا بمقتضى كتاب الله فإنهم قد آمنوا بما نهى الله عنه فى كتابهم و هو الجبت و الطاغوت و غير ذلك ، نزلت فى يهود¹⁰⁰⁰ حيث قالوا : إن عبادة الأصنام أَرْضَى عِنْدَ اللَّهِ وَ أَقْصَى مِمَّا يَدْعُوا إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ (يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ) صنمان¹⁰⁰¹ (وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) و عبدوا الأصنام (هَؤُلَاءِ) العبدة الأصنام (أَهْدَى مِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا) بمحمد و بما جاء به (سَبِيلًا) لأن دينهم أرشد ، لأنهم يعبدون الأمور الموجودة أعنى الأوثان التى يراها كل أحد و أما الإله الذى دعى محمد إليه لا يرى أحد و لا يصل إليه فى الظاهر فردا .

(52) - (أَوْلَيْكَ الَّذِينَ) من أهل الكتاب القابلين بالكفر الشناعين فى استحقاق دين محمد (لَعَنَهُمُ اللَّهُ) بما قالوا و فعلوا (وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا) مانعا للعذاب و رافعا للعقاب شفاعة .

إشارة و تأويل : _____

1000 الواحدى، أسباب، ص: 160، 161.

1001 الثعلبى، تفسير، 326/3.

(47) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا) فى الفطرة الأولى فى الدورة العظمى من

الأدوار النورية الأصلية أو الفرعية الإفرادية أو الجمعية ، و الكتاب هو صورة جمعية إلهية و كونية فى المرتبة العليا و الدنيا ، أما الأولى فهى إما فى بداية الواحدة و مبدأ الجبروت و هى الأحادية الجمعية التى يكون فى الشئون الذاتية و النسب الأولية و هذه الكثرات إنما يتميز بعضها عن بعض بالعنوانات الذاتية أو فى أثناء الواحدة و الجمعية فى هذه المرتبة إنما يكون فى الصور العلمية التى يتميز بعضها عن بعض بالعنوان الوصفى فى رتبة الوصف الأخير الجامع و هو الكلام و أما الثانية فهى إنما يكون فى نهاية الأدوار النورية فى كون كامل و مظهر جامع و حكيم فاضل طاو على وصف شامل على سائر الأوصاف الذاتية و هو صاحب الكلام (بِمَا نَزَّلْنَا) مظهر كامل يكون نهاية التنزلات و غاية التعينات فىكون (مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ) من الكيل و مبينا لما بينكم لأن حقيقتهما واحدة و صورتها مختلفة ، فإن الكتاب المتأخر فى الحقيقة قلت صورة الكتاب الأول و عكسها فتكذيب الآخر فى الحقيقة هو تكذيب الآخر (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا) أى من قبل أن ينتقل¹⁰⁰² حكم الفردارية من دورة إلى دورة أخرى و من اسم إلى اسم [ن/ب 221] آخر من الأسماء

س : ينقل .

1002

الإلهية كما تقرر فى علم التنجيم أن أحكام القرانات ربما يتقدم على القرانات و
كما أن السالك ربما يتظفر من الطور الأدنى إلى الطور الأعلى ، قبل استيفاء أحكام
الطور الأدنى (كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ) إشارة إلى تبدل أحوال مقتضيات أعيان
الكائنات فى فردارية الجمال و الجلال و إخبار عن كيفية تدبير المكونات فمنهم
من تحقق بحقيقته ما فى الكتاب كالأنبياء و الأولياء الذين حاذوا حذو الأنبياء
فإنهم فى جميع الأدوار الإلهية الجمالية و الجلالية كاملوا الخلقة ، - محكمات هن
أم الكتاب و آخر متشابهات¹⁰⁰³ - الآية إلى آخرها ، منهم من لم يكن كذلك و هم
طائفتا الأولى : أن يكون ناقصة فى بعض الدورة الجمالية و يستكمل فى البعض
الآخر بعد نشئة النشئات و تفرقة¹⁰⁰⁴ الشيعونات كالنفوس المستنسخة المستلزمة
تغير¹⁰⁰⁵ الوجوه و الحقائق ، و الثانية : و هى أن لا يستكمل فى أدوار الجمال بل
ينتقل استكمالها فى الفردرية الجلالية و أدوارها كالملائكة و الجان و الأغوال و
الإهرمانية و الأبالسة فإن الملائكة التى طبقاتها متحضرة على أربعة كل من الأكوان
العدمية الظلية الجلالية الأربعة ، باطن لكل من هذه الملائكة قد تولدا معا تولد

1003 سورة آل عمران 7/3 .

1004 س : تعرفه .

1005 س : لغير .

الجمال و الجلال و ظهورهما من الذات الأحدية و الذات البحت و مطلق الوجود فإن كل طبقة منسوبة إلى اسم من الأسماء الأربعة الذاتية أعنى : العلم و الحى و التقدير و المرید ، فإنهم يستكملون بالنعته¹⁰⁰⁶ الجمعية النورية الجمالية و الجلالية فى هذه الأدوار المربعة النورية بالتنزل إلى المرتبة الإنسية و الرتبة الإنسانية التى هى بداية الأدوار و نهايتها ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹⁰⁰⁷ : نحن الآخرون السابقون ، و قال أيضا¹⁰⁰⁸ : أول ما خلق الله نورى و أنا و على من نور واحد ، فإذا انتهت الأدوار النورية الوجودية و استكلت استكلت الملائكة و الأنوار القاهرة و الجواهر العقلية و الروحية¹⁰⁰⁹ فى المرتبة الجمعية الإنسية بالتبعية انتقلت الفردانية و نور التربية و فردانية التدبير من النور الوجود و الجمال إلى الظل و العدم و الجلال ، و من ظاهر الأسماء الأربعة الذاتية التى هى أرباب الملائكة المذكورة مدبراتها كما أن عينها و باطنها أرباب و مدبرات لنقائصها¹⁰¹⁰ و بواطنها إلى باطن هذه الأسماء و عينها و

1006 س : بالبعث .

1007 البخارى، صحيح، 6887/15/87.

1008 عبد الرحمن بن على بن الجوزى (ت. 1201\597)، الموضوعات، مكتبة أضواء السلف، - 1997، 3 أجزاء، 14/1، 340.

جلال الدين السيوطى (ت. 1505\911)، تخريج أحاديث شرح المواقف للجرجاني تخريج أحاديث شرح العقائد للسعد التفتازاني،

مكتبة دار الأقصى، الكويت - 1985، ص: 13.

1009 س : الرومية .

1010 ن : لنقائصها .

كان مقداره خمسين ألف سنة¹⁰¹⁴ - الآية ، بالتعينات الإهرمانية التى هى باطن
الملائكة و كنت فى تلك الكورات الأربعة معبود الإهرمنيات ثم نزلنى من الأكوار
إلى الأدوار النورية الوجودية الجمالية و ربانى فى هذه الأدوار الأربعة النورية
الوجودية الجمالية هى العظمى و الكبرى و الوسطى و الصغرى التى كانت كامنه و
ضمنه فى تلك الأكوار الظلية العدمية الجلالية فيصير هذه الأدوار صريحة و أظهر
فى حقيقتى كلما كان فى تلك الأكوار فى باطنى خفية كامنة شيئاً فشيئاً فى هذه
الأدوار الأربعة إلى أن استكملت مقتضيات هذه الأدوار الإفرادية ثم انتقلت
فردارية دورة التربية و التدبير من الأدوار الإفرادية إلى الدورة الجمعية النورية
بالصورة النوعية العنصرية و الهيئة الجمعية البشرية النورية الوجودية ، كما كانت
فى الكورة الظلية الجمعية بالصورة النوعية البشرية الظلية بعد الأكوار الظلية
الإفرادية و قد أخبرنى و أشهدنى بأن فى الأدوار الإفرادية و كذا فى الأكوار الفردانية
يكون الإهرمنيات و الملائكة و العقول و النفوس مدركين الحق جل و علا إدراكا
حصوليا لا حضوريا شهودياً و الإدراك الحضورى الشهودى لا يكون إلا فى النشأة
البشرية لكمال جمعيتها و لذا طالبت الكائنات بأمرها نورية كانت أو ظلية وجودية

الفقرة و هى لثمة فى ظهر النواة هذا شأن ملوكهم و رؤسائهم و كبرائهم فكيف حال سفلتهم و مغالبكهم .

(54) - (أَمْ يَحْسُدُونَ) بل يحسدون¹⁰¹⁹ (النَّاسَ) جميعا سيما رسول الله و أصحابه فإن من حسد على النبوة العامة فكان ما حسد الكل (عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) يعنى النبوة و الكتاب و النصر و العزة و الفضل الخطاب ، و ظنوا أن النبى الموعود و الرسول المعهود إنما هو منهم (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ) الذين هم أصلاب محمد صلى الله عليه و سلم و أبناء عمه (الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) و النبوة و التشريعة و التعريفة (وَأَتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) فى العرب و العجم مع كونهم متمائلين أكفاء بالنسبة إلى إبراهيم فلا يبعد أن يأتيه مثل ما آتاهم .

(55) - (فَمِنْهُمْ) أى بعض اليهود (مَنْ آمَنَ بِهِ) أى بمحمد أو بما هو من آل و محمد منهم (وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ) و منع الناس عنه و أعرض منه (وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا) نارا مسعورة موقدة¹⁰²⁰ معذبون بها .

1019 الزمخشري، الكشاف، 401/1.

1020 س : مؤقدة .

(56) - (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا) فى الآفاق و الأنفس منها القرآن و شق القمر و

غيرهما (سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ) و ندخلهم (نَارًا) كالبيان و التفسير [ن/ب 222] و الشرح

و التقدير على طريقة التفصيل و التصوير (كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا

غَيْرَهَا) بأن يعاد ذلك الجلد لعينه على صورة أخرى ، كقولك : بدلت الخاتم فرطاً ،

فيتحdan نوعاً و يختلفان شخصاً و هيئة أو بأن يزال عنه أثر الخلقة البالية كالشوب

الذى بدل الظهر إلى البطن و البطن إلى الظهر (لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) إذ الشىء إنما

يتأثر من الضد المتماثلات ، قيل : يتبدل يخلق مكانه جلد آخر¹⁰²¹ ، العذاب هو

إدراك المنافر من حيث هو منافر و الجلد و تبدله شرط و آلة الإدراك لأنه عصبانى ، و

العصب فيه هو قوة إدراك اللمس و أما اللحم الخالى عن العصب فلا إدراك له فلا

يتألم و لا يدرك الألم ، و أما الجلد فلكونه عصبانيا يدرك الألم و الوجع (إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَزِيزًا) لا يمتنع عليه و لا يغلب لديه ما يريد (حَكِيمًا) خبير بصيرا عليماً ،

يعاقب و يعذب على مقتضى علمه و خبرته .

(57) - (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) بأن لا يدخل فى عمله شوب رياء (

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أى تحت قصورها و أشجارها ، أو نخيل

1021 فى كلا النسختين : خلد آخر .

بأن الجنة موضوعة على أنهار و بحور جارية (خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) الدوام ما يقتضيها من كمال رحمة الله و وفور نعمته و لعدم انقطاعها (لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ) من دنس الحيض (وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا) أى حضائر لا يضربها الشمس و لا حرها¹⁰²² و لا يضربها الشمس و لا عكسها لا يغيّر¹⁰²³ بها الرمس و لا دمسها إذ هى نعمة دائمة و رحمة قائمة ، و الظليل صفة للظل استقت منه بالتأكيد كما قيل شمس مشمس و ليل أليل و يوم أيوم و وجه أوجه و غير ذلك ، و المراد الامتداد و الدوام و الاستمداد .

(58) - (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) حكمها عام للكل ، و إن نزلت¹⁰²⁴ يوم الفتح فى عثمان بن طلحة قبل دخوله فى الإسلام (وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ) و قضيتم على شخص أو له ، فعليكم (أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) و الإنصاف من غير الميل و الحيف و الإعتساف ، و هذا أيضا عام لكل من له صلاحية الحكم إما بالولاية أو بالتحكيم (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ) فما موصوفه منصوبة بيعظكم به¹⁰²⁵ ، أى نعم شيئا يعظكم الله به أو موصولة مرفوعة و المخصوص بالمدح محذوف و هو المأمور به من

1022 جملة : لا يضربها الشمس و لا حرها ، ساقطة فى س .

1023 س : يغر .

1024 الواحدى، أسباب، ص: 161، 162.

1025 جملة : فما موصوفة منصوبة ، مكررة فى س .

أداء الأمانات و العدل و الحكومات أى نعم الشىء الشىء الذى يعظكم به (إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) بأقوالكم و أحوالكم و أحكامكم فيما تفعلون فى أداء الأمانات و قطع الخصومات .

(59) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ) هم أمراء المسلمين فى عهد رسول الله و بعده و يندرج فيهم الخلفاء و القضاة و أولوا الإحتساب ، و الظاهر أن الإسلام ليس بشرط فى الأمانة و الإجراء الأحكام و إمضاء الألام و السياسة لهيجان الفتن¹⁰²⁶ فى المخالفة و إلقاء الضرورة بإطاعة الحكام ذوى الشركة يرفع الفتنة بين المسلمين ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹⁰²⁷ : أطيعوا و لو عبدا حبشيا رأسه كزبيبة ، و إنما أمر الناس بطاعتهم بعد الأمر بالعدل تنبيها على أن وجوب الإطاعة و لزوم المطاوعة و الطاعة مشروط بدوامهم و إقامتهم على الحق و العدل و القسط ، قيل : المراد¹⁰²⁸ علماء الشرع ، لقوله تعالى : - و لو رده إلى الرسول و إلى¹⁰²⁹ أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم¹⁰³⁰ - (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ) و

1026 س : الفين .

1027 البخارى، صحيح، 696/52/10. (بمعناه).

1028 الرمخشى، الكشاف، 402/1.

1029 ساقطة فى كلا النسختين .

1030 سورة النساء 83/4.

اختلفتم أنتم و أولى الأمر منكم (فى شئىء) من أمور الدين و هو يؤيد الأول إذ ليس للمقلد أن ينازع المجتهد فى حكمه بخلاف المرؤوس ، إلا أن يقال الخطاب الأول على طريقة الإلتفات (فَرُدُّوهُ) فراجعوا فيه (إِلَى اللَّهِ) [ن/أ 223] أى كتابه (وَالرَّسُولِ) بالسؤال عنه فى زمانه و المراجعة إلى سنته¹⁰³¹ بعده و به استدل ما فى القياس ، و قالوا : إن الله تعالى أوجب رد المختلف إلى الكتاب و السنة دون القياس ، و أجيب : بأن الرد إلى المنصوص عليه إنما يكون بالتمثيل و البناء عليه بالبيان على طريقة الدليل و البرهان و هو القياس ، و يؤيد ذلك الأمر به بعد الأمر بطاعة الله و إطاعة الرسول ، فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة مثبت بالكتاب و مثبت بالسنة و مثبت بالرد إليها على وجه القياس (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) إذ¹⁰³² الإيمان يوجب (ذَلِكَ) الرد (خَيْرٌ) لكم (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) و عاقبة أو أحسن تأويلا من تأويلكم بلا رد .

(60) - (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ) عن ابن عباس : أن منافقا قد خاصم يهوديا فدعاه

1031 س : سنة .

1032 س : إن .

اليهودى إلى النبى صلى الله عليه و سلم و دعاه المنافق إلى كعب بن أشرف اليهودى
ثم إنهما تحاكما إلى النبى صلى الله عليه و سلم فحكم النبى صلى الله عليه و سلم
لليهودى فلم يرض المنافق بحكم النبى ، و قال : نتحاكم إلى عمر ، فقال اليهودى
لعمر : قد قضى النبى صلى الله عليه و سلم فلم¹⁰³³ يرض بقضائه ، فقال عمر للمنافق
كذلك ؟ قال : نعم ، قال عمر : مكانكما حتى أخرج إليكما¹⁰³⁴ ، فدخل البيت و أخذ
السيف فخرج فضرب به عنق المنافق ، و قال : هكذا أقضى على من لم يرض بقضاء
الله و بقضاء رسوله ، فنزلت ، و قال جبرئيل : أن عمر فرق بين الحق و الباطل ، فسمى
الفاروق¹⁰³⁵ ، فعلى هذا الطاغوت هو كعب الأشرف¹⁰³⁶ (وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) أى
بالطاغوت و تذكيره لأن الطاغوت اسم صنم (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا
) و يوصف الضلال بالبعد القائم بالبعد إشعار بأن بعد¹⁰³⁷ العبد من الرب لا من
العبد و لا من إبليس لأنهما ممكنان ، و الممكن من حيث أنه ممكن كما أنه لا
يقتضى الوجود لا يقتضى شيئاً من التوابع .

1033 ساقطة فى س .

1034 س : الكمال .

1035 الواحدى، أسباب، ص: 166؛ أبو السعود محمد الغزى (ت. 1062\1651)، إتقان ما يحسن من الأخبار الدائرة على الألسن،

الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة - 1995، جزءان، 353/137/1.

1036 الزمخشري، الكشاف، 403/1.

1037 ساقطة فى س .

(61) - (وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا) فما توجهوا (إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) من الكتاب و إلى ما فيه من التوحيد و الموعظة و الأحكام و القصص (وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُونَ عَنْكَ) أى يمنعون الخلق عن التعرض بك و الإعراض عن حكمك (صُدُودًا) منعا تاما و دفعا عاما ، هذه الجملة حال من المنافقين هو مصدر أو اسم مصدر و هو الضد و الفرق بينه و بين السدان السد محسوس و هو غير محسوس .

تأويل _____ ل و إش _____ ارة:

(53) - (أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ) أى ليس لغير المحققين من المكاشفين الجامعين لأركان الفقر و هى الكشف و الشهود و الحقائق و شهودها و التحقق بها و أطوار القلب السبعة ، و إليها الإشارة بحروف الفقر و قد عرفتها حظ و نصيب و خلاق من ملك الفقر و ممالك التحقق و أفاق حق اليقين فى فردانية أدوار النور و الجمال و أكوار الأطوار فى تربية سلطنة الجلال من شهود الأسرار الإلهية و معاينة تنوعات¹⁰³⁸ التجليات الأسمائية و الأفعالية و الآثارية فى ملك مطلق الوجود و ذات

البحث (فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) يعنى إذا أعطى غير هذا الطور الخفى الحقى
الجامع المحقق الدائر و العارف المدقق السائر فى ممالك التحقيق و¹⁰³⁹ التحقق فى
فردارية أدوار الجمال و الجلال نصيب كامل و حظ وافر شامل¹⁰⁴⁰ لا يعطى القوى
الجسمانية¹⁰⁴¹ و المبادئ النفسانية و الأطوار الباقية و المدارك العقلية شيئاً قليلاً
من الكشف الحقيقى ولا من الحقائق الإلهية [ن/ب 223] و لا من الأنوار السبعة
القلبية هى من المقتضيات الأسماء السبعة الذاتية لعدم إحاطتها إياها و امتناع
اندراج ما عدا الطور الخفى الحقى فى حيثته¹⁰⁴² ، إشارة إلى شرط تحقق المرشد
المحقق بكمال الجامعة و باتصافه بنعت الإفاضة على الطالبين¹⁰⁴³ أنوار التربية و
أسرار الربوبية أطوار التصرف بالنعوت الألوهية و الجبروت الإلهية و الملكوت
الكونية و الجمعية الناسوتية التى هى مدار الخلافة العظمى و الرياسية الكبرى¹⁰⁴⁴ و
التصرفات التامة و التدبيرات العامة فى الدنيا و العقبى فربما¹⁰⁴⁵ يظهر هذه القدرة

1039 التحقيق و ، ساقطة فى : س .

1040 س : استأمل .

1041 س : الجسمانية .

1042 س : حيثة .

1043 س : الطالبين .

1044 س : الكرسى .

1045 س : قريما .

للعارف فى نفسه من غير أن يظهر منها أثر فى العين ، فإن العارف قد يتحقق بالأسماء الإلهية و النعوت الربوبية و التكوينيات المتنوعة من الإبداع و الإحياء و الاختراع و التزييق و الإمامة¹⁰⁴⁶ و الجمع و التفريق و غير ذلك من إنزال المائدة و شق القمر و قلق البحر و طى الصحارى و البرارى و قد يظهر منه هذه الأمور إما فى هيئة معينة و بنية مبينة فى مدة مخصوصة و مادة¹⁰⁴⁷ مرصوصة فى طرق¹⁰⁴⁸ من الزمان و طرف¹⁰⁴⁹ من المحل و المكان فى أشخاص متعددة و أفراد متبددة كالحضرة الخضرية و الحقيقة المرتضوية و من كان له قدم راسخ و قدم ماسخ فإن لهما بالاصالة أولا و بالذات لغيرهما بالتبعية و بالفرعية و بالجمعية نشأة غير متناهية و تصرفات إلهية و شئون متألّية فى بداية الأدوار و إصالتها بطريق الظهورات¹⁰⁵⁰ و فى الأدوار الفرعية و الأكوار النوعية إن كانت على طريقة الاستكمال فهى البرزات و إلا فهى التناسخ ، و أنواعها أربعة : نسخ و فسح و رسخ و مسخ ، و هو لا يكون إلا فى

1046 س : الإمامية .

1047 س : مائدة .

1048 س : طريق .

1049 س : طوف .

1050 س : المصورات .

المركبات¹⁰⁵¹ و أما البرزات فهي أعم من التناسخ من وجه لاجتماعهما فى الإنسان و اقترافهما فى غيره و إما الظهورات فهي أعم من البرزات ، و قوله عليه السلام¹⁰⁵² : يا على كنت مع الأنبياء سرا و صرت معى جهرا ، يدل على الكل .

(54) - (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ) أى النعت الجامع الذى يتحقق به الكاملون المكملون¹⁰⁵³ (وَالْحِكْمَةَ) و الحصة الكاملة الغير الجامعة ، إشارة إلى تعميم أو إلى دليل أنه ممكن و إلى هذا النصيب¹⁰⁵⁴ إن كل ممكن نوعى إذا يتحقق¹⁰⁵⁵ فى فرد من ذلك النوع لا بد و إن يتحقق و يثبت فى سائر الأفراد و الألزام التحكم ، إبراهيم كناية عن الطور الخفى الحقى ، و آل هم الأطوار الباقية ، و الكتاب هو الركن الكشفى ، و الحكمة هى الركن الثانى الذى يعرف به الحقائق الإلهية و الكونية (وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) هو الركن الثالث ، الذى هو الأطوار السبعة التى هى أعظم الأركان و هى المجالى للحقيقة المحمدية و أحكامها و لوازمها و خصائصها .

1051 س : المركبات .

1052 الملا هادى السبزوارى (ت. 1289/1873)، شرح الأسماء الحسنی، منشورات مكتبة بصيرتى، قم - إيران، ص: 50. (شيعى).

1053 س : المكملون .

1054 س : التصيب .

1055 ن : تحقق .

(55) - (فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ) و عرفه فى النشأة الأولى (وَمِنْهُمْ مَنْ) لم يؤمن به (صَدَّ)

غيره (عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا) فى النشآت .

(56) - (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا) فى النشآت فى الأدوار¹⁰⁵⁶ الإلهية و الأكوار الكونية

(سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا) أى نار¹⁰⁵⁷ القطيعة فى النشأة¹⁰⁵⁸ الغير الجامعة (كُلَّمَا نَضِجَتْ

جُلُودُهُمْ) أى تمت نشأة تبديلنا (بَدَّلْنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) أى نشأة أخرى (لِيَذُوقُوا

الْعَذَابَ) أى ليدركوا ألم تأسف ما فات عنه من الكمالات¹⁰⁵⁹ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا)

مانعاً¹⁰⁶⁰ عنه إدراك ألم ما فات فى النشآت السالفة (حَكِيمًا) عالما بما يحصل فى

النشأة¹⁰⁶¹ الآتية الآلفة .

مطلب فى [القول] على الذى ذهب بالتناسخ¹⁰⁶² :

1056 س : الأطوار .

1057 ساقطة فى س .

1058 س : النشآت .

1059 س : الكلمات .

1060 س : مقأ .

1061 س : النشآت .

1062 هكذا جاء فى الحاشية س .

و من هذا ذهب جماعة من أصحاب العقول السخيفة و الفهوم الضعيفة إلى التناسخ ، و هو عبارة عن انتقال النفس منطبقاً من بدن عنصري إلى بدن آخر فى الدنيا نشأة مخصوصة ، و أما من قال [ن/أ 224] أن النفس إذا انقطعت علاقته¹⁰⁶³ من البدن الدنياوى تعلقت إلى بدن آخر أخرى مكتسب من الأفعال البدنية و الأفعال النفسانية و الأحوال الروحانية من الإدراكات¹⁰⁶⁴ الحقة و الأدعية الصالحة و الأذكار الحسنة و الأفكار الصائبة و الأقوال الطيبة ، فمن قال بالحرش و النشر و البعثة و ظهور الساعة و قيام القيامة و بالأدوار و الأكوار فالتناسخ بأنواعه ثابتة ، كما دلت عليه هذه الآية .

و قد وقع فى سائر الكتب السماوية و أخبر عنه الأنبياء ، قال النبى صلى الله عليه و سلم : يحشر الناس على صور أعمالهم فمنهم القردة و الخنازير و عبدة¹⁰⁶⁵ الطاغوت ، و قال أيضا : إنما هى أعمالكم يرد عليكم¹⁰⁶⁶ ، و غير ذلك . و حقية التناسخ و البرزات إنما يتحقق بالأدوار و الأكوار ، و أشار إليه قوله تعالى : - ربنا أمتنا اثنتين

1063 س : علاقة .

1064 س : الدراكات .

1065 ن : عبد .

1066 لم أجد .

و أحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل¹⁰⁶⁷ - ، قال النبي صلى
الله عليه وسلم : خلق الله آدم¹⁰⁶⁸ فى سبعة آماد ، و الأمد هو الدهر الطويل و نحن فى
الأمد الأخير .

(57) - (وَالَّذِينَ آمَنُوا) و عرفوا بما ذكرنا فى النشئات الإلهية و الكونية و أدارهم الله
فى ممالك التحقق و التحقيق و المدارك الربوبية بالتشوق و التشويق (سَنُدْخِلُهُمْ
جَنَّاتٍ) ذاتية و صفاتية و أفعالية و آثارية إفرادية و جمعية و جمعية جمعية (تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) كلياتها أربعة : الصافى¹⁰⁶⁹ و هى عبارة عن التجلى الآثارى ، و
اللبن و هو كناية عن التجلى الأفعالى و العسل و هو عبارة عن الأسمائى¹⁰⁷⁰ و الخمر
و هو كناية عن التجلى الذاتى و أما التجلى الجمعى¹⁰⁷¹ و هو عبارة عن الإحاطة
الكلية و الهيئة الجمعية التى لا يتحقق إلا فى الكون الجامع و المظهر الكلى الرافع
لكل ما وصل إليه من الأنوار الإلهية و العقول المجردة و النفوس العاملة و الأملاك
المدبرة و الأفلاك الدائرة فهو مختص فى كل دورة بالإنسان الجامع لكل و العناصر

1067 سورة غافر 11/40.

1068 لم أجد بلفظ: آدم.

1069 س : أيضا فى .

1070 س : الأسماء .

1071 س : الجمع .

الدائرة و ما يتركب منها من المعادن و النبات و الحيوان - إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه¹⁰⁷² - ، (وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا) بدوام شهود¹⁰⁷³ تطورات التجليات الإفرادية و بلزام مشاهدة تنوع مقتضيات النشئات الكونية .

(58) - (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ) فى الظاهر و الباطن ، أما فى الظاهر فهو من أمور الدنيا و الصورة و منها الإمارة و المناصب و العلوم المدونة و المتداولة من الشرائع و الأحكام ، و أما فى الباطن فهى العلوم الحقيقية الثابتة من الدهور و الأعوام و لا يتبدل بحسب تبدل الدول و الآنام و الشهور و الأيام ، و أما الأحوال و المقامات العالية و التجليات الإلهية و المعارف و العلوم اللدنية فالخطاب إن كان عاما يشتمل جميع الأعيان النورية الجمالية فإن فى كل عين من تلك الأعيان قد أودعها الله أمرا يحتاج إليه غيرها فإن الإنسان مدنى الطبع يحتاج فى تعيشه بغيره فإن الصنائع و الحرف كلها لا يتأتى من فرد واحد بل موزعة و مقسومة على جميع الأفراد فكل صنعة و حرفة مخصوصة أمانة فوديعة من الله فى صاحبها و كذا الأموال و الأولاد فإذا لا بد و إن يرد إلى أهلها و هو الله .

1072 سورة فاطر 10/35.

1073 س : شهور .

الحافظة و الذاكرة ، فإن هذه القوى ربما يستعملها القوة الواهمة و يحكم بالأحكام
التي يوافق غرضها و ربما يستعملها القوة العاقلة و يحكم بها على الأشياء أحكاماً
يوافق مقصودها فكثيراً يتخالفا فى الأحكام فيتحاكما و يرجعا إلى القلب فيحكم
بالرأى الصريح و النظر¹⁰⁷⁷ الصحيح على ما يقضيه النبوة و الولاية ، مثلاً : إن الوهم
بذريعة إدراك الباصرة و السامعة حكم بأن كل موجود لا بد و أن يكون فى زمان و
مكان لأن المواليد و العناصر و الأفلاك كذلك فإذن لا بد و أن يكون واجب الوجود
كذلك أيضا ، و القوة العاقلة يحكم بأن هذه الموجودات لأنها ممكنة مركبة من
الأبعاد الثلاثة يكون كذلك و أما واجب الوجود فهو ليس كذلك ، فلما تحاكما إلى
القلب حكم بأن حكم القوة العاقلة حق و حكم القوة الواهمة بطلانه قياس الغائب
على الشاهد و هو غير صحيح ، إذ كثيرا ما يتخلف (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ) و ينصحكم
و يأمركم بالإعراض عن الإفراط و التفريط و عن المغالطات الوهمية و التغليب و
خلط الأحكام و التخليط و بالمتابعة للوحى و الأنبياء و الأولياء ، بقوله :

(59) - (أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ) من

العلوم و الإدراكات و فى المكاشفات و المشاهدات (فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ) إن استطعتم

بالمصاحبة بالله و إلا إلى (الرَّسُولِ) استصحبوا مع الله فإن لم يستطيعوا فاستصحبوا مع من يصحب مع الله ليوصلكم بركات صحبة إلى الله ، من سره أن يجلس مع الله فليجلس مع أهل التصوف ، - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة و جاهدوا فى سبيله لعلكم تفلحون¹⁰⁷⁸ -، (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ) الرد و ابتغاء الوسيلة (خَيْرٌ) لكم فى العلوم النظرية و الإدراكات الفطرية بطريق الاستدلال (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) فى طريق الكشف و الشهود و المعاينة إشعار بأن الوهم كما يدخل فى طريق النظر و الاستدلال كذلك يدخل فى طريق الكشف و المشاهدة فإن كثيرا ما يتجلى إبليس على السالك و يحكم الوهم بأنه هو الله الذى هو خالقك و يعرض عليه ضياء ناره¹⁰⁷⁹ فيحكم القوة الوهمية بأنه نور الله و غير ذلك من المطالب الكشفية و المآرب القلبية الغيبية ، فإذن لا بد لك¹⁰⁸⁰ من ميزان إلهى و قانون¹⁰⁸¹ نبوى يتطلع به على حقيقة الحال و حقيقة المال و يتميز به الحق من الباطل و التجلى الإلهى من التجلى الإبليسى و النور الربانى من النار الشيطانى ، و ذلك أن

1078 سورة المائدة 35/5.

1079 س : تارة .

1080 س : لا بذلك .

1081 س : قالون .

الشیطان هو عين النقصان و العیب فإن تجلیه¹⁰⁸² لا یمكن أن یكون سالما من العیب و النقصان سیما فی أجزاء الوجه فإن وجه لا بد و إن یكون نقصانا سیما العین فإنه إما أعمى أو أعور أو أحول و كذا نوره یكون نارا كمدراً و لذا یمكن أن یرى ذاته للسالک حقا و لا یمكن أن یريها محمدا و لا شخصا كاملا ظاهرا و باطنا صورة و معنی لأنه یرى [ن/أ 225] عن النقصان و الشیطان لا یكون بريئا عن العیب و النقصان و إن الله خالق الكمال و العیب و النقصان ، فعليك یا طالب الحق أن تطلب مرشدا كاملا مكملا عالما بتمام أركان الفقر ، - و من یهد الله فهو المهتد و من یضلل فلن تجد له ولیا مرشدا¹⁰⁸³ . -

(60) - (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ) من الأطوار السبعة القلبية (أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) فى النشئات فى الأدوار و الأكوار الخطاب إلى القلب الذى هو حصة من الحقيقة المحمدية التى ظهرت فى النشأة¹⁰⁸⁴ العنصرية بالصورة الجمعية فى الخصاص¹⁰⁸⁵ العينية و النصص الغيبية و هى القلب (يُرِيدُونَ) أى

1082 س : تجليه .

1083 سورة الكهف 17/18.

1084 س : النشئات .

1085 س : الخصاص .

النعمة و حلول الشدة و المحنة (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) أى بسبب تقديم أيديكم ما يخالف الحق من العباد للحق الصريح و لمقتضى الفعل الصحيح و العدول عن مرتضى النقل الفصيح حيث انصرفوا إلى غيرك لعدم الرضاء بحكمك (ثُمَّ جَاءُوكَ) بعد الإصابة بهم للإعتذار يحتمل العطف إلى ما هو القريب و البعيد حال كونهم (يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا) أى ما أردنا بتلك¹⁰⁹¹ المخالفة و صرف المحاكمة (إِلَّا إِحْسَانًا) و تفضيلاً (وَتَوْفِيقًا) بين الخصمين حين حجبهم بمطالبة الدم من عمر .

(63) - (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) من النفاق و المخالفة و الشقاق ، فلا ينفعهم الكتمان (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ) و انصح إياهم (وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ) أى فى معنى ثابت فى أنفسهم فى الخلوة و السر ، فإنه أنفع و أفيد و أنجع¹⁰⁹² لكم فى الظاهر و الباطن (قَوْلًا بَلِيغًا) مطابقاً لما يقتضى الحال و المقام من التجافى إلى تنفيس الكروب من ذكر العيوب و إلى تطيب القلوب من تعداد العيوب و تعليق الطرف تبليغاً على معنى : قل لهم فى أنفسهم قولاً ، بلغ تأثيره فى أنفسهم فى الغاية ضعيف لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف.

1090 فى كلا النسختين : صورية .

1091 س : تيك .

1092 س : ألجع .

(64) - (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ) الرسول فيما أمر و نهى و بين و أنهى (بِإِذْنِ

اللَّهِ) و أمره و إرادته و بسبب توفيقه لهم و جبره و تسويقه إياهم إليه ، فمن لم يطع

الرسول و لم يرض بحكمه و قضائه¹⁰⁹³ فهو كافر بالله العظيم (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا

أَنْفُسَهُمْ) بالتحاكم إلى الطاغوت (جَاءُوكَ) ثابتين من النفاق¹⁰⁹⁴ متصلين بالاعتذار

عما ارتكبوا (فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) أى اطلبوا مغفرة لذنوب و سترة¹⁰⁹⁵ العيوب بالإنابة و

التوبة بالإخلاص¹⁰⁹⁶ و الإيابة¹⁰⁹⁷ (وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) و اعتذروا إليك حتى يشفع

لهم ، و العدول عن الخطاب للتفخيم [ن/ب 225] شأن الرسول و تنبيه على أن من

حق الرسول أن يقبل اعتذار التائب و احتقار الحاضر و الغائب و إن عظم أمره و عم

جرمه و قدره و يشفع له إذ من شأنه أن يشفع لأصحاب الكبائر، لقوله¹⁰⁹⁸ عليه السلام

: شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى ، الحديث¹⁰⁹⁹ (لَوْجَدُوا اللَّهَ) جواب لو شرطه¹¹⁰⁰

محذوف يفسره ما بعده و هو جاءوا ، أى لو جاءوا إليك وقت ظلمهم للاعتذار و طلب

1093 س : قضاء .

1094 س : التفاق .

1095 س : سرة .

1096 س : بالاختلاص .

1097 س : الآيات .

1098 س : كقوله .

1099 الترمذى، سنن، 2436/11/38؛ البراز، مسند، 6963/340/13.

1100 س : شرط .

الشفاعة لوجدوا الله (تَوَابًا رَحِيمًا) قابلا للتوبة تفضلا عليهم بالرحمة ، و إذا كان

وجد بمعنى صادف¹¹⁰¹ كان توابا حالاً و رحيمًا بدلا منه أو حالا من الضمير فيه .

(65) - (فَلَا وَرَيْكَ) لا صلة لتأكيد القسم لا لتظاهر و تناسب لا فى قوله تعالى (لَا

يُؤْمِنُونَ) لأنها تزداد أيضا فى الإثبات ، كقوله : - لا أقسم بهذا البلد¹¹⁰² - ، أى فلا

وربك لا يؤمنون و الأنسب و الأولى أن يرتكب الحذف دون الزيادة ، بأن يقال تقديره

فلا ينفع لهم الاستغفار لأنهم لا يؤمنون بالله العظيم (حَتَّى يُحَكِّمُوكَ) أى يجعلونك

حكما (فِيمَا شَجَرَ) و اختلف و اختلط اختلاط أعيان أغصان الشجرة (بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا

يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا) ضيقا و اضطرابا (مِمَّا قَضَيْتَ) و حكمت عليهم لغيرهم)

وَيُسَلِّمُوا) و ينقادوا لك (تَسْلِيمًا) انقيادا تاما ظاهرا و باطنا .

(66) - (وَآلُو أَنَّا كَتَبْنَا) و فرضنا و أمرنا (عَلَيْهِمْ أَنْ ااقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) و تعرضوا بها

للقتل¹¹⁰³ بالجهاد ، أو اقتلوها كما قتلوا بنوا إسرائيل حين أمرهم الله لعبدة

العجل¹¹⁰⁴ لتظهر صدق كمال التسليم و الانقياد ، أن مصدرية أو مفسرة لما قبلها (أَوْ

1101 س : صارف .

1102 سورة البلد 1/90 .

1103 س : للعقل .

1104 س : القحل . ن : الفحل .

اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ) و فى هذه الحالة (مَا فَعَلُوهُ) أى المكتوب ناس (إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ)
و هم المخلصون الذين سلموا أنفسهم إلى الله و فوضوا أمورهم إليه تسليما تاما و
تفويضا عاما (وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ) و يأمرون (بِهِ) من القتل و الإخراج (لَكَانَ)
ذلك القتل و الإخراج عاجلا و آجلا (خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا) فى الاعتقاد و أمر
الدين بحصول العلم اليقيني و نفي الجرح و الشك نصب تثبिता للتمييز ، و هذه الآية
أيضا مما نزلت فى شأن المنافقين و اليهود .

(67) - (وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا) جواب لمقدر ، كأنه قيل : و ما يكون
لهم بعد التثبت إذا لو ثبتوا على ما أمروا به لآتيناهم إذا جواب و جزاء .

(68) - (وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى بيناهم سواء السبيل للوصول إلى عالم
القدس و حصول الأانس للجن و الإنس و بفتح لهم أبواب عالم الغيب لأهل الكمال و
العيب ، قال عليه السلام ¹¹⁰⁵ : من عمل بما ¹¹⁰⁶ علم ورثة الله علم ما لم يعلم .

(69) - (وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) بالهداية إلى
الصراط المستقيم الموصل بمشاهدة لقاء الله و التحقق ببقائه و يفتح أبواب ؛ ما لا

1105 ابن المقرئ، المعجم، ص: 121، (ليس بحديث).

1106 ساقطة فى س .

عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر ، و فى ترك ذكر الصلّة ترغيب
العابدين إلى الطاعات و ترهيب الكاسلين الماردين عن الدركات (مِنْ النَّبِيِّينَ) من
بيان للذين أو حال منه أو من ضمير عليهم و لكل منها شأن رفيع و وجه وجيه بديع (
وَالصِّدِّيقِينَ) و هم الذين استوت¹¹⁰⁷ سرائرهم بظواهرهم (وَالشُّهَدَاءِ) بالجهاد الأصغر
فى الآفاق و الأكبر فى الأنفس ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹¹⁰⁸ : رجعنا من
الجهاد الأصغر إلى جهاد الأكبر ، قالوا : و ما الجهاد الأكبر ؟ قال : جهاد النفس . و
قال أيضا¹¹⁰⁹ : موتوا قبل أن تموتوا ، و من قتلته¹¹¹⁰ فأنا ديته (وَالصَّالِحِينَ) علما و
عملا صورة و معنى ظاهرا و باطنا [ن/أ 226] (وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) فى الدنيا و
الآخرة ، نصبه على التمييز أو على الحال .

1107 س : أسبوت .

1108 الملا على القارى (ت. 1605\1014)، الأسرار المرفوعة فى الأخبارالموضوعة، المكتب الإسلامى، بيروت - 1986.

.211/211

1109 السخاوى، المقاصد، 1213/682؛ القارى، الأسرار، 539/348، (موضوع).

1110 س : قبله .

(70) - (ذَلِكَ) الجزاء و الإجزاء المذكور هو (الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا) أى

حسبى الله عليما بالأعمال و بمقادير الفضل و الجزاء و بالثواب¹¹¹¹ و الإجزاء و

بمقادير الاستحقاق و اللياقة و الأهلية .

(71) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ) و كونوا منهم دائماً على الحذر و

الاحتياط و الترصد عن العدو و الترقب و الانضباط ، و الحذر بكسر الحاء و فتحها

كالإثر و الأثر و هى الأسلحة و أدوات الحرب (فَأَنْفِرُوا) و اجرؤا إلى الجهاد (تُبَاتٍ)

جماعات متفرقة ، جمع ثبيرة من ثبت على فلان و تثبته¹¹¹² إذا ذكرت منفرة

محاسنة¹¹¹³ و يجمع أيضا على تبين (أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا) كركبة واحدة ، و الآية و إن

نزلت فى الحرب لكن مقتضى إطلاق لفظها وجوب المبادرة¹¹¹⁴ إلى الخيرات كلها

كيف ما كان و أمكن قبل الفوات .

تأويل وإشارة :

1111 س : بالتراب .

1112 س : تثبية .

1113 س : سحاسنة .

1114 س : المبادرة .

(62) - (فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ) أى كيف يكون حال القوى النفسانية أو

النظرية¹¹¹⁵ إذا أصابتهم مجاهدة و رياضة صادرة من القوة العملية (بِمَا قَدَّمَتْ

أَيْدِيَهُمْ) و هى النفس القابلة أو القوة الطبيعية¹¹¹⁶ (ثُمَّ جَاءُوكَ) يا محمد الطور

الخفى و الحقيقة المحمدى الظاهر فى مظاهر الأطوار السبعة القلبية بمظاهر الطور

السرى المسمى بالفؤاد ، - فأوحى إلى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى¹¹¹⁷ -)

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا) بذلك المنع (إِلَّا إِحْسَانًا) فى الطور النفسى (وَتَوْفِيقًا) إعدادا

و تهيئا لأسباب اكتساب السعادات من المكاشفات و المعاينات و المشاهدات و

إصلاح الأعمال و الأفعال البدنية و النفسانية و الروحانية .

(63) - (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) أى فى خصوصية جمعية كل من

الأطوار السبعة مع ما لها من القوى و المبادئ أو فى أصل كل من هذه الأطوار

السبعة مع ما لها من القوى و المبادئ أو فى أصل كل من هذه الأطوار و استعداداتهم

(فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) و عن إصلاح أحوالهم ، فإن هذا المقام و هو مقام الجمع ليس مقام

1115 س : لنظرية .

1116 س : الطبيعة .

1117 سورة النجم 10/53 ، 11.

الإصلاح (وَعَظُّهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) فى التفهيم¹¹¹⁸ و الإعلام و التعليم¹¹¹⁹ و هو أول مرتبة الإرشاد و التكميل فى الطور القالبى و هو البطن الأول من البطون السبعة فإن لكل¹¹²⁰ لفظ و كلمة فى كل طور من الأطوار السبعة و هى الطور القالبى و النفسى و القلبى و السرى و الروحى و الخفى و الحقى و غيب الغيوب معنى خاص و مفهوم و مبنى ناص .

(64) - (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ) و تجلى اسمى منزلا على المراتب و الأطوار إلى أن بلغ غايته¹¹²¹ (إِلَّا لِيُطَاعَ) و يشاهد فى المراتب استعدادات أصحاب المطالب فى أمر كل طالب على ما يقتضيه¹¹²² استعداده¹¹²³ و قابليته¹¹²⁴ فإذا لا بد و أن يطاع لا يتعاهد إلا (بِإِذْنِ اللَّهِ) و إرادته و أمره فى الإرشاد و التكميل فى الأدوار و الأكوار الأفرادية و الجمعية و جمعية الجمعية فمن كان تصرفه فيه أتم و تأثيره تنفيذ¹¹²⁵

1118 س : التعيينهم .
 1119 س : التعظيم .
 1120 س : كل .
 1121 س : غاية .
 1122 س : يقتضيه .
 1123 س : استعداد .
 1124 س : قابلية .
 1125 س : يتنفذ .

حكمه¹¹²⁶ فى الإرشاد و النصح و الموعدة أتم¹¹²⁷ كانت إطاعته أعم و هذا لا يكون إلا بإذن الله و إرادته و لو تسارعوا أى أعيان الأدوار النورية يبادروا إلى قبول الإرشاد و النصح و الإعداد وقت ظلمهم و تجاوزهم عن الحد أطاعوا إلى أمر الله (فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ) عند توارد أنواع التجليات و تضاعفها (وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) فى تربية الاستعدادات و تدبير القابليات فإن حق الإرشاد و التكميل هو أن [ن/ب 226] يتصرف أولاً فى قابلية الطالب و استعداده بأن يتصرف فى كل طور من الأطوار السبعة التى هى فيه و يجعله مستعداً لفيض يناسبه مثلاً فى الطور القالبى يأمره بأداء العبادات و إخلاص الطاعات فحينئذ يستعد لأن يشاهد صفاء الطاعات بهيئة النور الأخضر و نفسها بصورة العمارات العالية الغالية و الآيات و التكبيرات و التسبيحات المقروئة بالماء الجارى و الأنهار و غير ذلك ، و فى الطور النفسى يتمثل الطاعات و العبادات بصور الحيوانات الشريفة كما أن الصلاة يتمثل فى طور النفس تارة بصورة الفرس و أخرى بصورة الإبل بالجهد فحينئذ يتصرف أولاً فى نفس قابليته¹¹²⁸ و استعداده ليحمله مستعداً لأن يشاهد¹¹²⁹ المعانى بصور

1126 س : حكم .

1127 س : اثم .

1128 س : قابلته .

المحسوسات و الأنوارات بأن يشاهد صفاء الصّلاة و صورة معانى قرائتها بالنور المركب و فى مرتبة القلب و الطور القلبي يشاهد الذكر و صفاء و معناه بالبحر و صورة الصلاة و هيئة جمعيتها بالصورة الكاملة البشرية و بالصورة النور الأبيض و فى الطور السرى يتصرف فيه بذريعة الذكر الخفى و فى قابليته¹¹³⁰ لأن تستعد لشهود تجلياته بصور الآثار و هى الأجسام و فى الطور الروحى يتصرف فيه لي شاهد التجلى الربانى بصور التكوين الإبداعى و التدوين الإختراعى و الأفعال الربية و فى الطور الخفى يتصرف فيه لأن يشاهد التجلى الأسمائى و الصفاتى الذاتى كالعلم و الحى و القدرة و الإرادة و السمع و البصر و الكلام و فى طور غيب الغيوب يتصرف فيه لأن يشاهد عدمه¹¹³¹ الذاتى و الفناء الأولى و هكذا يتصرف فيه إلى أن يبلغ فى الأدوار و الأكوار مقام الجمع و جمع الجمع .

(66) - (وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ) و يأمرُونَ (بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) فى النزول و العروج

فى التحقق و التخلق و التيقن فى الشريعة و الطريقة و الحقيقة (وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا) فى

مقام الجمعية .

1129 س : يشاء .

1130 س : قابلية .

1131 س : عدم .

(67) - (وَإِذَا لَأْتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا) أى تطورات ظهور الصورة الجمعية و

تنوعاتها علما و عينا صورة و معنى فحينئذ يتحقق بحياة لا موت لها و يعلم بلا جهل
و وجود بلا عدم .

(68) - (وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى علما حضوريا يترتب عليها ترتبا أبديا

تطورا بعد تطور و تنوعا بعد تنوع من الأدوار ذكر الأكوار .

(69) - (وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ) أى التجلى الذاتى الجامع لتمام التجليات الأسمائية و

الأفعالية و الآثارية بالفناء الكلى و الجزئى (وَالرَّسُولَ) أى التجلى الوصفى الجامع

لتمام الأوصاف و هو العلم و الشهود و الإدراك الحضورى (فَأُولَئِكَ) الذين جازوا

قضايا¹¹³² سبق التجليات فى مضمار مدارك الشهودات (مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

مِنَ النَّبِيِّينَ) أى الأطوار الذين استكملوا فى مشاهد الشهود و استتبعوا غيرهم فى

الاستكمال فى الدورة العظمى النورية و هم الذين فازوا بكمال رتبة العلم و العمل و

جازوا درجات الإرشاد و التكميل (وَالصِّدِّيقِينَ) الصاعدين فى مدارج غاية

الاستكمال حيث استجمعوا مراتب النظر و الاستدلال على طريقة أرباب الكشف و

الشهود و هم الذين انتقلوا من مرتبة الكثرات إلى مرتبة الوحدة ثم يرجعوا من الوحدة إلى الكثرات و منهما إلى الصورة الأحادية الجمعية بينهما بحيث لا يحتجب بالوحدة عن الكثرة¹¹³³ و لا بالكثرة عن الوحدة و على طريقة أصحاب الرسم و الحدود و هم الذين انتقلوا من الصغرى إلى الكبرى إلى كيفية اندراج الأصغر [ن/أ 227] تحت الأكبر و انطباق الأصغر على السير إلى الله و انطباق الأكبر على السير فى الله ثم إلى اجتماعهما فى السير فى الله (وَالشُّهَدَاءِ) الذين بلغوا فى مضمار الجهاد إلى غاية الصدق و الوداد (وَالصَّالِحِينَ) الذين بلغوا نهاية القبول علما و عملا و صفا و ذاتا أو¹¹³⁴ المراد من الأول هو التجلى الذاتى و من الثانى التجلى الوصفى الفعلى و من الرابع التجلى الآثارى (وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) فى السير فى الله فى الأدوار النورية و الأكوار الظلية بالتجلى الصورى الجمعى بصورة الإنسان الكامل الجامع .

(70) - (وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا) بأحوال¹¹³⁵ العباد السائرين إلى الله و من الله و فى الله .

(71) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) فى الدورات و مدارك الكورات الأفرادية و الجمعية)

حُدُوا حِذْرَكُمْ) من التقيد و التقلد بمرتبة واحدة و حالة متحدة أو من دورة و كورة

1133 س : أكثره .

1134 س : و .

1135 س : بالحوال .

و من تابعه من المنافقين و غيرهم قد تخلفوا¹¹⁴² يوم أحد من جنود المسلمين¹¹⁴³ ،
اللام الأولى للابتداء أدخلت على اسم إن للفصل بالخبر و الثانية جواب القسم ، و
توطئة محذوف القسم بجوابه صلة من و الراجع إليه ما أسكن فى العقل ، أى : و إن
بعضكم لمن قسم بالله أنى ما تركت الجهاد و لا قصدت الترك بل استبطأت و
تكاسلت (فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ) من قتل أو هزيمة (قَالَ) المبطئ بعد التخلف (قَدْ
أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ) و أحسن و تفضل لدى فى هذه الحالة (إِذْ لَمْ أَكُنْ) أنا و من تابعنى (
مَعَهُمْ) أى مع المجاهدين علة للإنعام (شَهِيدًا) حاضرًا معهم ، فلو كنت معهم
ليصيبنى ما أصابهم .

(73) - (وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ) و غنيمة و فتح (مِنْ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ) أى من يبطن لأن من
بمعنى الجماعة (كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ) أى المبطئ (مَوَدَّةً) سابقة و محبة واثقه
جملة أعنى إعتراضية¹¹⁴⁴ بين القول و المقول و هو (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ) فى هذا
الجهاد المربح¹¹⁴⁵ و القتال¹¹⁴⁶ و الحرب المفرح ، و ذلك لأن المنافقين يتحابون

1142 فى كلا النسختين : تحلوا .

1143 الثعلبى، تفسير، 343/3.

1144 س : أضيته .

1145 س : المريخ .

1146 س : القبال .

المؤمنين فلما تخلفوا¹¹⁴⁷ من المؤمنين انعطفت المودة بينهم فتمنوا المودة و المعية (فَأَفُوزَ فَوْزًا) و أظفر بهم ظفرا (عَظِيمًا) تنبيه على فرط تحسرهم و شدة ندامتهم .

(74) - (فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) المؤمنون المخلصون الباذلون نفوسهم و أموالهم فى طريق الحق و إظهاره فى طلب مرضاة الله و حسن رضائه (الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) و يبدلون متاعها (بِالْآخِرَةِ) و نعيمها و لذاتها (وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) خالصا و مخلصا فحاله دائرة بين أمرين ، هما : (فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ) أى إما قتل شهيدا أو¹¹⁴⁸ قاتل و غالب على المخالفين و هما مطلوبان (فَسَوْفَ) نصليه و ندخله الجنة و (نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) و هو لقاء الله و التحقق ببقائه أو سعادة الشهادة .

(75) - (وَمَا لَكُمْ) أيها المؤمنون المخلصون إذا كانت [ن/ب 227] حالكم على هذا المنوال (لَا تُقَاتِلُونَ) و لا يسمعون فى الجهاد (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ما لكم ، استفهام مبتدأ و الفعل الذى بعده خبره (وَالْمُسْتَضْعَفِينَ) عطف إما على الله أو على سبيل الله على الحذف ، أى فى خلاص المستضعفين من أيدي الكفرة الظلمة (مِنَ الرِّجَالِ

1147 فى كلا النسختين : تحلقوا .

1148 فى كلا النسختين : أى .

وَالنِّسَاءِ وَالْوَالِدَانِ (بيان المستضعفين و هم المسلمون (الَّذِينَ) بقوا بمكة يصد
المشركين أو لضعفهم¹¹⁴⁹ على الهجرة و ذكر الولدان تنبيه على تناهى ظلم
المشركين حتى بلغ الصبيان و هو جمع ولد (يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا) فاستجاب الله
دعائهم بالخروج أو بفتح مكة على سبيل منع الخلوة فولاهم الرسول و نصرهم و
الظالم صفة أهلها من قبيل صفة¹¹⁵⁰ حرب على غير من هي له .

(76) - (الَّذِينَ آمَنُوا) حق الإيمان و هو الإخلاص الخاص و اليقين الناص (يُقَاتِلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ابتغاء لمرضات الله ليصلوا به إلى شهود لقائه¹¹⁵¹ و النظر إلى جماله)
وَالَّذِينَ كَفَرُوا (بالله و بما جاء منه (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ) ليبلغوا به إلى
الشیطان ولذا أمر بالمقابلة بأوليائه بقوله (فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ) و هم¹¹⁵² الذين
يتولدون منه أو يبايعونه من الجن و الإنس ، لقوله تعالى : - و كذلك جعلنا لكل شىء

1149 س : يضعفهم .

1150 ساقطة فى س .

1151 س : لقاء .

1152 س : نعم .

عدوا شياطين الإنس و الجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا¹¹⁵³ - (إِنَّ

كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا) فلا يقتاد به فلا يتركوا القتال لهم .

(77) - (أَلَمْ تَرَ) يا محمد و لمن يصلح لأن يخاطب به (إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا

أَيْدِيَكُمْ) أمر من يكف كفا و هو المنع ، و إنما سميت الكف كفا لأنها آلة المنع عن

صاحبها و عن غيره ، لقوله عليه السلام : خير الناس من فك كفه و كف فكه¹¹⁵⁴)

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) و استقلوا بما أمرتم به من أمرين (فَلَمَّا كُتِبَ) و فرض)

عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا) كان (فَرِيقٌ مِنْهُمْ) من المؤمنين (يَخْشَوْنَ النَّاسَ) الكفار أن

يقتلوهم (كَخَشْيَةِ اللَّهِ) أن ينزل عليهم بأسه و بلائه ، إذا للمفاجأة أو للظرفية بمعنى

الوقت و على التقديرين جواب للما¹¹⁵⁵ و فريق مبتدأ منهم صفة يخشون خبره على

التقدير الأول أو خبر كان المقتدر على التقدير الثانى و كون الظرف مضافا إلى إلى

عامله و هو كان المقدر يعنى المصدر ، أى : كتب عليهم القتال وقت كون فريق منهم

يخشون الناس كخشية الله مصدر مضاف¹¹⁵⁶ إلى المفعول وقع موقع المفعول المطلق ،

1153 سورة الأنعام 112/6.

1154 لم أجد.

1155 فى كلا النسختين : للماء .

1156 س : مصدرا مضافا .

أى خشية هى كخشيتكم عن الله أو الحال من فاعل يخشون (أَوْ أَشَدَّ خَشِيَةً) عطف عليه أن جعلته حالا و إن جعلته مصدرا فلا لأن أفعل التفضيل إذا نصب ما بعده فيعم لمن يكون من جنسه فيكون فى حكم شىء واحد ، فلا يجوز العطف بل هو عطف على ¹¹⁵⁷ اسم الله أى كخشية الله أو ¹¹⁵⁸ كخشية أشد خشية منه على تقدير الفرض اللهم إلا أن يجعل الخشية ذات خشية ، كقولهم : حد حده يعنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله أو أشد خشية الله (وَقَالُوا) أى الضعفاء من المؤمنين (رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ) يا محمد فى جوابهم (مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ) حقير سريع الزوال و سريع الانتقال (وَالْآخِرَةُ) و ما فيها من نعيمها (خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا) [ن/أ/ 228] أى ظلما يكون فى العلة و الضيق كالفتيل ¹¹⁵⁹ الذى يوضع فى السراج أو شىء دقيق كالخيال الذى يكون فى النواة ، و هو كناية عن بقى الظلم مطلقا .

(78) - (أَيِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ) متصل بلا يظلمون (وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ) و

حصون و سور (مُشِيدَةً) مرتفعة وثيقة (وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ

1157 ساقطة فى س .

1158 كخشية الله أو : ساقطة فى س .

1159 س : كالغسل .

تُصِبُّهُمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) يا محمد ، و ذلك كما قال قوم موسى ¹¹⁶⁰ ، - فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه و إن تصبهم سيئة يطيروا بموسى و بمن معه ¹¹⁶¹ - (قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ) من الخيرات و الشرور و الحسنات و المنافع و الضرور و يبسط و يقبض و يهدى و يضل و ينفع و يضر (فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا) أى لا يدركون من القرآن و معانيه شيئا لا قليلا و لا كثيرا .

(79) - (مَا أَصَابَكَ) يا آدم و بنوه (مِنْ حَسَنَةٍ) من نعمة و طاعة و علم و دراية (فَمِنْ اللَّهِ) تفضلا و إحسانا و منة ، فإن يفعله الإنسان و أفراده من الطاعة و الخيرات لا يكافى نعمة الوجود و ما يتبعه و ما يتبعه فكيف يقتضى غيره ، و لذلك قال عليه السلام ¹¹⁶² : ما أحد يدخله الله الجنة إلا يرحمه الله ، قيل : و لا أنت ؟ قال : و لا أنا . (وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ) من البلية (فَمِنْ نَفْسِكَ) لأنها التسبب فيها لاستجلابها بالمعاصى و هو لا ينافى قوله : - كل من عند الله ¹¹⁶³ - فإن الكل منه إتحادا و اتصالا ¹¹⁶⁴ إلا أن الحسنة إحسان و امتحان و السيئة مجازاة و انتقام أو لأن النفس

1160 الرّمخشرى، الكشلف، 413/1.

1161 سورة الأعراف 131/7.

1162 البخارى، صحيح، 5672/18/75؛ مسلم، صحيح، 2816/17/50.

1163 سورة النساء 78/4.

1164 س : أيضا لا .

مظهر السيئة إذ لولاها لما ظهرت السيئة بل الحسنه لما تقرر من أن الأشياء تبين بأضدادها (وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ) بأجمعه (رَسُولًا) أى مبلغا لأحكام الله و خطابه ، و مظهر الإعلام كتابه¹¹⁶⁵ لإظهار الهداية و إفشاء¹¹⁶⁶ العناية ، لا هاديا موجدا للهداية كما خلق الشيطان مزينا لا مضلا و مقتضيا¹¹⁶⁷ للضلالة ، قال عليه السلام¹¹⁶⁸ : بعثت مبلغا ، و ليس من الهداية إلى شىء ، كما خلق إبليس مزينا¹¹⁶⁹ و ليس من الضلالة إليه شىء (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) على حقيقة أرسلناك و صدق مقالك بنصب المعجزات و جذب البيئات¹¹⁷⁰ و جلب الآيات .

(80) - (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) لأنه مبلغ ، و الأمر و النهى هو الله ، قال عليه السلام¹¹⁷¹ : من أحببني فقد أحب الله و من أطاعنى فقد أطاع الله ، و قال المنافقون : ألا تستمعون إلى ما يقول هذا الرجل لقد فارق الشرك و هو ينهى أن يعبد غير الله ، ما يريد هذا الرجل إلا أن نتخذه ربا كما اتخذت النصرى عيسى ، فنزلت (وَمَنْ تَوَلَّى)

1165 س : كناية .

1166 س : إفساد .

1167 س : مقبضا .

1168 العقيلي، الضعفاء الكبير، 410/8/2، ابن حبان، المجروحين، 299/342/1.

1169 س : مزينا .

1170 س : النصبيات .

1171 الرمخشري، الكشاف، 413/1، جمال الدين الزبلي (ت. 1361\762)، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف،

دار ابن خزيمة، الرياض - 2003. 4 أجزاء، 342/336/1.

عن الطاعة فأعرض عنه (فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) يحفظ عليهم أعمالهم و يحاسب لديهم أحوالهم ، بل العرض هو التبليغ فما على الرسول إلا البلاغ .

(81) - (وَيَقُولُونَ) فى تبليغ الأحكام بأمر الله هو أى البليغ (طَاعَةٌ) لأمر الله و إجابة

لداعييه أو ما ظهر منه من الإبلاغ و الإمتثال و الإنقياد طاعة و مطاوعة و إطاعة ، و

أصلها النصب على المصدر أى أطعناك طاعة و إطاعة ، و نحوه قول سيبويه¹¹⁷² أى

أمرنا و شأننا طاعة ، يقال كيف أصبحت فيقول حمد لله و ثناء عليه كما يقول سمع و

طاعة أى شأنى و أمرى سمع¹¹⁷³ و طاعة و حمد و ثناء (فَإِذَا بَرَزُوا) و خرجوا (مِنْ

عِنْدِكَ) من مجلسك (بَيَّتَ طَائِفَةٌ) ردت و سوت (مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ) خلاف ما

قلت و ما أمرت به ، أو خلاف ما قالت و ما قلت من الطاعة لأنهم أبطنوا الرد القبول

و العصيان لا الطاعة و إنما ينافقون بما يقولون و يظهرون خلاف ما يبطنون و التبيت

إما من البيئونة لأنه قضاء الأمر و تدبيره بالليل [ن/ب 228] ، يقال هذا أمر بيت

بليل و دبر فيه و إما من أبيات الشعر لأن الشاعر يدبرها و يسويها (وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا

1172 الزمخشري، الكشاف، 414/1.

1173 س : يسمع .

يُبَيِّنُونَ) يثبتونه فى صحائف أعمالهم و تجاربهم¹¹⁷⁴ عليه على سبيل الوعيد أو يكتبه فى جملة ما نوحى إليك فيطلعك¹¹⁷⁵ على أسرارهم فلا يحسبوا أن إبطالهم يغنى عنهم (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) و لا تجذب نفسك بالانتقام منهم (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) فى شأنهم فإن الله يكفيك مضرتهم و مذلتهم و مضرتهم و منتقم منهم لك إذا يقوى أمر الإسلام و عن أنصاره (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً) .

(82) - (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ) و يتألمون (الْقُرْآنَ) حق التدبر¹¹⁷⁶ و يبصرون ما فيه من الأحكام و التوحيد و المواعظ و الحكايات و القصص و غيرها ، و أصل التدبر و النظر فى الإدبار من الليل و النهار و التهياء لإدراك ما فى الغيب و الأشهاد و الأحضار (وَلَوْ كَانَ) القرآن خارجا و صادرا (مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ) من الجن و الإنس و الملك و الفلك ذى الحس (لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) من التناقض و المجادلة و التعارض فى الأحكام و التفاوت فى الفصاحة و البلاغة و درجاتهما قوة و ضعفا و ذلك لاختلاف حقائقهم و خواصهم و لوازمهم الذاتية و خصائصهم العرضية ، فبالضرورة لا بد و إن يكون لوازمهم الوجودية أيضا مختلفة و أما عدم الاختلاف على

1174 س : تجاربهم .

1175 س : فيطولك .

1176 س : التدبير .

تقدير كونه من الله فلأن الكلام و إن كان آخر الصفات الذاتية إلا أنه لكونه لازماً للذات الواحدة و الحقيقة البسيطة المتحدة ، لا بد و أن يكون أمراً واحداً نوعياً إذ كل ما هو خارج عن البسيطة لا بد و أن يكون واحداً على نهج واحد لما تقرر من أن الواحد لا يصدر منه إلا واحد من غير أن يقع فيه اختلاف فى الفصاحة و البلاغة بأن يكون بعض منه فى حد الإعجاز و البعض الآخر أدنى منه ، فإن قلت أليس نحو قوله :

- فإذا هى ثعبان مبین¹¹⁷⁷ - ، - كأنها جان¹¹⁷⁸ - ، - فوربك لنسألنهم أجمعين¹¹⁷⁹ - ، -

فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس و لا جان¹¹⁸⁰ - ، من الاختلاف ؟ قلت : ليس باختلاف عند المتدبرين إذ هم ناس من ضعفه المسلمين الذين لم يكن فيهم خبرة بالأحوال و الاستبطان للأمر و كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه و سلم من أمن و سلامة أو خوف و خلل أذاعوا به و كانت إذاعتهم مفسدة و أما ما وقع من النسخ و اختلاف الاختلاف فهو لأمر راجع إلى الممكن بحسب اختلاف الحكم و المصالح على ما يقضيه اختلاف أحوال الخلائق و القرون و الأعوام .

1177 سورة الأعراف 107/7 ؛ سورة الشورى 32/42.

1178 سورة النمل 10/27 ؛ سورة القصص 31/28.

1179 سورة الحجر 92/15.

1180 سورة الرحمن 39/55.

(83) - (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ) أى خبر بينى عما يوجب الأمن و

الأمان أو الخوف فى ترك الأيمان و نقض العهود و رفض الإيمان و التصدى إلى

المخالفة و العصيان (أَدَّاعُوا بِهِ) و أفشوا و أظهروه الإذاعة و هى الإفشاء و الإظهار

كما فعله قوم من ضعفاء المسلمين فى بداية الإسلام ، و كان فى إفشائهم و إظهارهم

مفاسد كثيرة و قد أخبر الرسول عنه بطريق الوحي ، فإن قيل : ما المناسبة بين قوله -

أفلا يتدبرون القرآن¹¹⁸¹ - إلخ ، و بين هذه الآية ؟ أجيب : بأن هذه الآية كالدليل له بأن

الأمر الذى فاش و ظهر من الأمن أو الخوف بين المسلمين و كان إخفاؤه من أوجب

الواجبات و أهم المهمات للمسلمين و قد أذاعه و أفشاه بعض منهم و خالفهم فى

هذا الأمر فكذلك لو كان القرآن من غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا كما وقع فى

الإذاعة و الاستبطن (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ) قبل الإفشاء (وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ)

من كبار الصحابة أو الأمراء الأمناء (لَعَلِمَهُ) ذلك الخبر على أى وجه يذكر¹¹⁸² أولو

الأمر منهم (الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ) و يستخرجون¹¹⁸³ [ن/أ 229] تدبيره بتجارتهم

الصحيحة و أبصارهم الصريحة (مِنْهُمْ) أى من تحمل سدا لنفسهم لا من غيرهم و

1181 سورة النساء 82/4؛ سورة محمد 24/47.

1182 س: بذكر .

1183 س: يستخرجوا .

يعرفوا أنه هل مما يذاع و ينشئ علمه من جهتم و من تلقاء أنفسهم ، و أصل الاستنباط هو إخراج النبط أى الماء الذى يخرج من البئر أول ما يحفر (وَكَوْلًا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) بإرسال الرسول و إنزال الكتب¹¹⁸⁴ و إظهار السبل و على كل سبيل شيطان (لَا تَبْعُتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا) منكم ، قد فضل الله عليه بعقل صريح و نظر¹¹⁸⁵ صحيح اهتدى به إلى الحق و الصواب و عصمته عن متابعة الشيطان ، كزيد بن عمرو بن نفيل و ورقة ابن نوفل .

(84) - (فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يا محمد أنت بنفسك (لَا تُكَلِّفُ إِلَّا) فعل (نَفْسَكَ)

لا يضرك مخالفتهم و تقاعدهم عن الجهاد فتقدم إلى الجهاد و إن لم يساعدك أحد فإن الله ناصرك هو¹¹⁸⁶ بجنوده المعنوية و عساكره القدسية ، - فأرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها¹¹⁸⁷ - ، روى أنه عليه السلام دعا الناس فى البدر الصغرى أى إلى الخروج فكره بعضهم ، فنزلت¹¹⁸⁸ . و تابعه إلا سبعون كما مر فى سورة آل عمران

1184 الرمحشرى، الكشاف، 415/1.

1185 س : طر .

1186 ساقطة فى س .

1187 سورة الأحزاب 9/33.

1188 البغوى، تفسير، 255/2، الرمحشرى، الكشاف، 416/1.

الحكاية من الذين قالوا : إن أبا سفيان قد جمع الناس إليكم¹¹⁸⁹ ، كما قال : - الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم¹¹⁹⁰ - الآية (وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ) المخلصين التائبين¹¹⁹¹ على الإيمان على القتال فقط إذ ما عليك في شأنهم إلا¹¹⁹² التحريض (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ) و يمنع (بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى قريشا ، كما مر من أنه لما وصل أى المسلمين خبر أنهم قد جمعوا أو أرادوا القتال بعد هزيمة المسلمين فى وقعة أحد ، فكف الله بأسهم و فتنهم¹¹⁹³ عنهم على مخالفتهم بأن قذف فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا أو هزموا من غير سبب ظاهر (وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا) هذا تفریع و توبيخ¹¹⁹⁴ على من لم يتبعه فى البدر الصغرى .

(85) - (مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً) راعى بها حق مسلم و دفع بها عنه ضرا و جلب الله نفعا ابتغاء لمرضات الله و منها الدعاء لمسلم ، قال عليه السلام¹¹⁹⁵ : من دعى لأخيه

1189 البغوى، تفسير، 255/2.

1190 سورة آل عمران 173/2.

1191 س : التائبين .

1192 س : إلى ؛ ن : لا .

1193 س : قتهم .

1194 س : تربيخ .

1195 مسلم، صحيح، 2732/23/48.

المسلم بظهر¹¹⁹⁶ الغيب أستجيب له و قال له الملك و لك مثل ذلك ، (يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا) جزم بأنه جزاء¹¹⁹⁷ لمن المتضمنة لمعنى الشرط (وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا) نصيب من وزرها مساوى القدر لها (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) مقتدرا ، من أقات على الشيء أى قدرا و شهيدا أى حافظا من القوت فإنه يقوى البدن و يحفظه عن التلاشىء و يفرق الإجزاء و انحلالها .

(86) - (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا) الجمهور على أنه فى السلام ، و يدل على وجوب الجواب إما بأحسن منها فإنه إذا قال : السلام عليك ، أجب عليك السلام و رحمة الله أو رده بعينه ، بأن قال : عليك السلام ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹¹⁹⁸ : السلام تحفة لملتنا ، و أمان لذمتنا ، التحية فى الأصل مصدر حياك الله على الإضمار من الحيوية ثم استعمل للحكم و الدعا بذلك ، قيل : المراد هى العطية و الهدية ، و هو قول قديم للشافعى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا) .

1196 س : يظهر .

1197 س : جزء .

1198 القضاء، مسند الشهاب، 262/179/1، (موضوع)؛ رضى الدين الصغانى (ت. 1252\650)، الدر الملتقط فى تبیین الغلط،

دار الكتب العلمية، بيروت - 1985، 17/24، (موضوع).

(87) - (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) مبتدأ و خبر أو الله مبتدأ (لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)

خبر أى الله و الله ليحشرنكم و يجمع أجزاءكم الأصلية فى قبوركم إلى يوم القيامة و

هو قيام الناس من القبور ، فلا إله إلا هو إعتراض (لَا رَيْبَ فِيهِ) أى فى اليوم أو فى

الجمع إما حال من اليوم أو صفة المصدر (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا) إنكار أن يكون

أحد أكبر صدقا ، إن كان من مقوله الكم أو أشد صدقا إن كان من مقولة الكيف

كاليقين فإنه يقبل الشدة و الضعف فإنه لا بطرق الكذب إلى خبره بوجه من الوجوه

لأنه نقص يجب تنزيه الله تعالى عنه .

(88) - (فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ) و اختلفتم فى شأنهم و صدق نفاقهم و ثبوت [ن/ب

229] شقاقهم و كمية فرقهم فهم يكون (فِتْنَتَيْنِ) و فرقتين و لم يتفقوا على كفرهم و

ذلك أن ناسا منهم استأذنوا رسوله فى الخروج إلى البدر فلما خرجوا لم يزالوا

راحلين مرحله مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلفوا المسلمون فى إسلامهم

الجار و المجرور حال من فئتین (وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ) ردهم و أعادهم إلى حكم الكافرين)

بِمَا كَسَبُوا) أى بسبب¹¹⁹⁹ كسبهم و اكتسابهم أسباب الكفر و النفاق (أَثْرِيْدُونَ أَنْ

تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا) إلى الله و الإيمان به .

(89) - (وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا) تمنوا أن يكفروا ككفرهم (فَتَكُونُونَ) منهم)

سَوَاءً) فى الكفر و الضلال عطف على الكفر ، و يجوز أن ينصب على الجواب التمنى

(فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) فلا توالوهم حتى يؤمنوا و

تحققوا بحقيقة الإيمان بهجرة يكون لله و رسوله لا لغرض آخر ، و سبيل الله ما أمر

الله بسلوكه (فَإِنْ تَوَلَّوْا) و أعرضوا عن الإيمان الظاهر بالهجرة أو عن إظهار الإيمان)

فَخُذُوهُمْ) أسارى صغارهم و نسائهم (وَاقْتُلُوهُمْ) ذكورهم الكبراء (حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

(كَسَائِرِ الْكُفْرَةِ الْخُلُصِ) وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) أى لا تقبلوا¹²⁰⁰ منهم لا

ولاية و لا نصرة .

(90) - (إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) استثناء من فخذوهم و هم

خزاعة (أَوْ جَاءُوكُمْ) كافين عن قتالكم و قتال قوم بينكم و بينهم ميثاق ، عطف على

يصلون (حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) أى حال كونهم ضيق الصدور و جلة السر و الفؤاد و

1199 س : سبب .

1200 فى كلا النسختين : نقتلوا .

القلوب من الأعيان أو لأن أو كراهة (أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ) بأن يقوى قلوبهم بأن يقذف الرعب و يحذف الخوف و الرهب فيكم (فَلَقَاتِلُوكُمْ) و لم يكفوا عنكم (فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ) و لم يعترضوا لكم (فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ) و الاستسلام و الانقياد (فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) بالأخذ و القتل و النهب .

(91) - (سَتَجِدُونَ) قوما (آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ) هم ¹²⁰¹ بنو أسد و غطفان ¹²⁰² أو عبد الدار و أظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا إلى قومهم و منازلهم كفروا (كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ) دعوا إلى الكفر و الضلال (أُرْكِسُوا فِيهَا) و عادوا إليها و تثبتوا عليها (فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ) و لم يتعدوا عنكم (وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ) و لن يعتدوا إليكم العهد (وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ) عن قتالكم و التعرض إليكم ظاهرا (فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ) حيث تمكنتم منهم و صادفتموهم فإن مجرد الكف لا يوجب نفي التعرض (وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا) أى حجة

1201 ساقطة فى س .

1202 الثعلبى، تفسير، 358/3.

(82) - (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) فإن اقتضاء الاسم

الواحد نظرا إلى المراتب [ن/أ 230] يختلف مثلا أن مقتضى العلم الذى هو عين

الذات فى المرتبة¹²⁰⁵ الواحدية و عالم الجبروت هو الإدراك الحضورى و العرفان

الشهودى على وجه يكون مقتضيات سائر الأسماء و الصفات من التعينات الغيبية و

هى الجواهر العقلية المجردة و أنواع العلم و هو التعقل و التوهم و التخيل و الشعور

و الأحساس و كذا التعينات الروحية و هى الأرواح و النفوس المدبرة و التعينات

السيحية و هى مثل النورية و الأرباب النوعية¹²⁰⁶ و التعينات الشهادية و هى الأجرام

السماوية و الأجسام السفلية و ما يرتكب منها و هى الموالي¹²⁰⁷ الثلاثة فى تلك

المرتبة¹²⁰⁸ الكلية هى عين العلم و إن تميزت كل منها عن الآخر تميزا علميا¹²⁰⁹ و

كذا فى المرتبة¹²¹⁰ الأخيرة و هى الناسوت التى يطابق تلك المرتبة¹²¹¹ و يتفضل

جميع ما كان مجملا فى سائر المراتب فى هذه المرتبة و يجتمع فى هذه المرتبة فى

1205 س : المراتبية .

1206 س : نوعية .

1207 س : الموالد .

1208 س : مرتبة .

1209 س : عليما .

1210 س : مرتبة .

1211 س : مرتبة .

المظهر¹²¹² الناسوتى¹²¹³ و يطابق ما كان فى تلك المرتبة على وجه لا يتخلف عنها

أمر من المكونات الأزلية ليختلف¹²¹⁴ فالاختلاف لا يكون إلا فى مرتبة لا يكون فيها

تلك الحالة الجامعة .

(82) - (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ) من المراتب الغير الجامعة اقتضاء العلم فى غير

تلك المرتبة (لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) فإن علم الأعيان العلم حسب المراتب و

كذا علم أفراد الإنسان فى المراتب الجزئية¹²¹⁵ يختلف ويتغير .

(83) - (وَإِذَا جَاءَهُمْ) أى الطور القالبي و النفسى و القلبى (أَمْرٌ) أى تجلى إلهى و

جذبة ربانية (أَدَّاعُوا بِهِ) أى أخفوه إشارة إلى أن الواجب على السالك¹²¹⁶ العارف

صاحب الأحوال و المقامات هو الإخفاء لما ورد من الله تعالى سواء كان امتنائيا أو

وهبيا (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ) أى المرشد¹²¹⁷ العارف بتمام أركان الفقر و هى

المكاشفات و الحقائق الإلهية و الأطوار السبعة القلبية (وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ) أى الذى

1212 س : مظهر .

1213 س : الناسوت .

1214 س : ليخلف .

1215 س : بجزمة .

1216 س : سالك .

1217 س : مرشد .

كان عنده بعض من هذه الأركان ، أما الأولى فهي إنما يكون لمن أفتى الله تعالى من جميع العلائق و العوائق و جرده عن الحجب النورانية و الظلمانية - و لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة و تركتم ما خوّلناكم وراء ظهوركم¹²¹⁸ - الآية إلى آخرها ، لى مع الله وقت لا يستغنى فيه ملك مقرب و لا نبى مرسل¹²¹⁹ ، يا موسى ما أَلجأت¹²²⁰ الفقراء إلى الأغنياء فإن خزائنى¹²²¹ ضاقت عليهم و إن رحمتى لم يسعهم¹²²² (وَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ) و نعمته الإمتنائية و هداية الذاتية و جذبية الرحمانية و (وَرَحْمَتُهُ) الواسعة التى لم يسمعهم (لَا تَبْعُثُمُ الشَّيْطَانَ) المضمّر فيكم الجارى بالدم¹²²³ فى عروقكم الذى يدخل فيكم من بين أيديكم و من خلفكم و عن أيمانكم و عن شمائلكم ، - إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين¹²²⁴ . -

1218 سورة الأنعام 94/6.

1219 القارى، الأسرار، 392/291، (لا أصل له).

1220 س : جاءت .

1221 س : خرا هي .

1222 تاج الدين الحنفى، المعجم، ص: 356، الهندى، كنز، 16664/487/6.

1223 س : بالدم .

1224 سورة الحجر 42/15.

(84) - (فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يا حقيقة لسر المحمدى فى الأدوار و الأكوار الإلهية و الكونية و جمعيتها الإفرادية و جمعية الجمعية لانحصارها¹²²⁵ على الجمعية المذكورة (وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ) الكاملين فى الأدوار و الإفرادية النورية الوجودية الصريحة و الكورة الظلية العدمية الضمنية (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ) أى الذات الجامعة للأسماء و الصفات النورية الجمالية تمنع (بَأْسَ) الكفار (الَّذِينَ كَفَرُوا) اندرجوا تحت الظل و الجمال¹²²⁶ (وَاللَّهُ) أى الذات¹²²⁷ الجامعة للأسماء النورية الجمالية و الأسماء الظلية¹²²⁸ الجلالية الإفرادية المفردة (أَشَدُّ بَأْسًا) أحق لتمام الأعيان النورية الإفرادية و لجميع الأكوار¹²²⁹ الظلية الإفرادية المفردة (وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا) أى الذات مع الأسماء النورية و الظلية الجمعية الجمعية أكثر معاندة و أوفر مخالفة و قهرا .

(85) - (مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً) إشارة إلى جهاد التابعين من أمته و هم الفقراء و العلماء الوارثون إرشادهم فإن [ن/ب 230] كانوا كاملين فى رتبة الإرشاد و

1225 س : لاعضادها .

1226 س : الجمالى .

1227 س : لذات .

1228 س : الضلية .

1229 س : الأكواب .

التكميل فشفاعتهم حسنة و حينئذ (يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ) فيها (وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً)
لكونهم ناقصين فى أنفسهم و تكميل أجزائهم و جوارحهم و هى فى الحقيقة أعيان
أمة الكاملين و مريدهم¹²³⁰ ، قال النبى عليه السلام¹²³¹ : يعرض الأعمال على الأنبياء
و الآباء و الأمهات يفرحون بحسناتهم و يزداد وجوههم بياضا و شرفة ، فاتقوا الله لا
تؤذوا أمواتكم إن الميت يؤذيه فى قبره ما يؤذيه فى بيته ، (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ)
ثابت فى العين (مُقَيَّتًا) مقتدرا فى الإنزال و الإيصال¹²³² و العروج و الإيصال ، و قد
ذكرنا أدب المرشدين الكاملين المكملين و شرائط الإرشاد و أركان التكميل
فليطلب فى ذلك فى موضعه .

(86) - (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ) أى أعطيتم يا أيها الأطوار القلبية أو أعيان الأدوار أو
المؤمنون الكاملون المكملون بتحية من التجليات الإلهية و المعارف و تضاعف
الإدراكات الغير المتناهية فإن كل معنى و صورة ينزل من عرش الأحدية الجمعية
إلى الأرض استعداد القلب فلا بد و¹²³³ أن ينعكس و يعود إلى ما كان عليه فى الفطرة

1230 س : مريدهم .

1231 أبو عبد الله الحكيم الترمذى (ت. 932\320)، نوادر الأصول فى أحاديث الرسول، مكتبة الإمام البخارى، القاهرة - 2008.

جزءان، 925/671/1، (موضوع).

1232 س : إيصال .

1233 ساقطة فى س .

الأولى مع خلية جلية¹²³⁴ و تحية سنية¹²³⁵ (بِأَحْسَنَ مِنْهَا) و أفضل و أبين منها كما و
 كيفا بالتعديل (أَوْ رُدُّوْهَا) على وجه كان عما كان عليه فى الفطرة الأولى فى الدورة
 العظمى و الذروة العليا (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) نازل و عارج و أمر هابط و دارج
 رقيبا (حَسِيبًا) و حافظا ما بلفظ من قول ألا لديه رقيب عتيد إن السمع و البصر و
 الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا .

(87) - (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) أى إلى¹²³⁶ انقضاء فردارية¹²³⁷

الاسم الإلهى و انتقالها إلى فردارية اسم آخر فحينئذ يظهر الساعة و يقوم القيامة و
 ينتقل طور الدنيا إلى طور الآخرة و طور الآخرة إلى طور الدنيا فى فردارية ذلك
 الاسم ، و حينئذ يشاهد جميع ما وقع فى فردارية الاسم المذكور فى هذا اليوم من
 الأزل إلى الأبد ، فخطاب قوله - و إذا حييتم¹²³⁸ - يجوز أن يكون إلى أعيان الأدوار
 الجمالية و إلى الأكوار الجلالية أو إلى المجموع أى إلى الأطوار و الأدوار معًا ، فإن
 كل طور من هذه الأطوار الأربعة العالية ينسب إلى دورة و كورة منهما و كذا كل

1234 ساقطة فى س .

1235 س : سنة .

1236 س : التى .

1237 س : فرادية .

1238 سورة النساء 86/4.

تجلى من التجليات الأربعة الكلية التى هى الذاتية و الصفاتية و الأفعالية و الأثرية منسوبة إلى الأطوار أربعة العالية و إلى أدوار النوعية النورية بأن يكون أعيان تلك الدورة من مقتضاء جنس اثر ذلك التجلى و الطور بإن يكون أعيان الدورة العظمى النورية أملاكا عالية و جواهر عقلية نورية و كذا يكون لهذه الدورة أفلاك نورية و لهذه الأفلاك حركات عقلية و هى تعلقات و الإدراكات العقلية و أعيان الدورة الكبرى النورية هى الأرواح و النفوس العاملة و يكون لهذه الدورة أفلاك روحية و لها حركات تكوينية و أعيان الدورة الوسطى هى النفوس المنطبقة و الطبائع و أرباب نوعية و مثل نورية و أشخاص خيالية و لها أفلاك و سماوات برزخية و لها حركات خيالية و للدورة الصغرى أيضا أعيان جسمية و لها أفلاك و سماوات عاشقة و لها حركات ثقلية و لكل من هذه الأدوار رب و مرب و هو اسم من الأسماء الذاتية ، فرب الدورة العظمى هو العليم و رب الدورة الكبرى [ن/أ 231] هو الحى و للوسطى¹²³⁹ هو القدير و للصغرى هو المريد و لكل دورة من هذه الأدوار مدة معينة كما علمت و دنيا¹²⁴⁰ و آخرة¹²⁴¹ و إذا انقضى مقتضى الدورة انتقلت الفردانية من

1239 س : فلا وسطى .

1240 س : الدنيا .

1241 س : الآخرة .

تلك الدورة إلى الدورة أخرى و انقلب طور الدنيا تلك الدورة إلى طور آخرتها و بالعكس فيقوم القيامة و يظهر ساعة (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا) إشارة إلى أن فى كل دورة من هذه الأدوار بعثة رسل و إنزال كتب ، و أن القائل و المتكلم فى كل دورة إفرادية و جمعية نورية أو ظلية هو الله و ان الاختلاف و الخلاف لا يكون إلا فى أدوار المعكوسة ، و عكس الدورة النورية إنما الكورة فإن مقتضى النور و الجمال تخالف مرتضى الظل و الجلال ، فإن كان أحدهما صادقاً يكون الآخر كاذباً ، و إن كان مؤمناً كان الآخر كافراً كما ورد فى الحديث¹²⁴² : ما منكم إلا و له قرين من الجن ، قالوا : و إياك يا رسول الله ؟ قال : و إياى ، إلا أن الله أعانى عليه فأسلم بيدي فلن يأمرنى إلا بالخير . فكما ظهر فى الدورة النورية الجمالية فى شخص واحد بل فى تمام إلى الأشخاص¹²⁴³ الإنسية و الجنية و غير ذلك من الأعيان النورية الجمالية و الجلالية من الأقاويل و الأفاعيل و الحقائق و الأباطيل و الأصدقاء و الأكاذيب و الأفكار الفاسدة و الخيالات الكاسدة و التوهامات واصفات¹²⁴⁴ الأحلام و غير ذلك ، فهو من

1242 مسلم، صحيح، 2814/16/50.

1243 س : شخص .

1244 س : أوصفات .

مقتضيات الأدوار النورية الظلية أما الحق¹²⁴⁵ و الخير و الصواب و الصدق و الأفكار¹²⁴⁶ و الخيالات و ما أشبهها فهو من مقتضى النور ، إن كانت فردارية النور صريحا و مرتضا الظل ضمنا و إن كان بالعكس فبالعكس ، و إنما سمي مقتضى الظل و الجلال شرا و كذبا و خطأ و فسادا ، فهو بالقياس إلى أنه يخالف مقتضى النور و الجمال و إلا بالنظر إلى أنها مقتضا الظل و الجلال فهي¹²⁴⁷ خير و صدق و صواب¹²⁴⁸ و حسن و إن كلما ظهر فى الدورة النورية من الخير و الشر و النفع و الضر و غير ذلك من المفهومات المتقابلة فهي إضلال لما سبق من الأدوار و ما فيها من الأعيان و ما صدر منها و ما ظهر فيها صريحا من الأكوار و ما تحقق فيها ضمنا فكلما ظهر فى الدورة و الكورة السابقة فهي تعبير لما صدر فى الدورة السابقة فتعرض على فاعلها فى قيامتها الكبرى ، إنما هى أعمالكم يرد عليكم لا ضائع و لا عبث فى الوجود ، - أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا و أنكم إلينا لا ترجعون¹²⁴⁹ - ، - أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون ، و لقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين

1245 س : لحق .

1246 س : الإنكار .

1247 س : فهو .

1248 س : الصواب .

1249 سورة المؤمن 115/23.

صدقوا¹²⁵⁰ - ، و ليعلم المنافقين ، و فسر على هذا إلى قوله فلا أضغاث أحلام و

الأفكار فاسدة و خيالات باطلة¹²⁵¹ .

تفسر: _____

(92) - (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا) أى ما صح له أو من شأنه لاستواء أقدام

المؤمنين (إِلَّا خَطَأً) واقعا فى عرضه¹²⁵² بلا قصد قتله بأن يرمى كافرا أو شخصا على

قصد أنه كافر¹²⁵³ أو صيدا خاصا نصبه على الحال أو الغلبة¹²⁵⁴ أو إلا قتلاً خطأ حظاً ،

قتل نفى بمعنى نهى و الاستثناء منقطع ، أى لكن¹²⁵⁵ يكون قتله خطأ (وَمَنْ قَتَلَ

مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) أى فعلية أو جزائه¹²⁵⁶ و يتعجبه¹²⁵⁷ أو فواجبه تحرير رقبة و

إعتاقها (مُؤْمِنَةٍ) إيمانها و لو صغيرة (وَدِيَةٌ) و مال عوض عن الدم (مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ)

1250 سورة العنكبوت 2/29، 3.

1251 س : الباطلة .

1252 ن : عرضته .

1253 س : كافرا .

1254 س : القلية .

1255 س : لكون .

1256 س : فجزائه .

1257 س : يتعجبه .

أو ورثته مقسومة عليهم كسائر الأموال بأن [ن/ب 231] يخرج منها أولا الدين و
تنفذ¹²⁵⁸ الوصية ، و إن لم يكن له وارث فهي لبيت المال إن كان مضبوطا ، قال
النبي¹²⁵⁹ : أنا وارث لمن لا وارث له (إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا) و يعفوا ، سميت بها تنبها على
فصيلته متعلق ، لقوله عليه أو بمسلمة كأنه قتل و يجب عليه الدية أو لتسليمها إلا
حين يتصدقون عليه و محلها النصب على الظرفية بتقدير حذف الزمان ، كقولهم :
اجلس ما دام زيد جالسا ، و يجوز أن يكون حالا من أهله معنى إلا متصدقين¹²⁶⁰ ،
روى¹²⁶¹ أن عياش بن أبي ربيعة و كان أخا لأبي جهل من الأم قد أسلم و هاجر خوفا
من قومه إلى المدينة قبل هجرة الرسول فأقسمت أمه أن لا تأكل¹²⁶² و لا تشرب و لا
يأويها سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل و معه الحارث بن زينب فأتياه و هو فى الطم ،
و قال : أليس محمد يحثك¹²⁶³ على صلة رحم ، انصرف و برّ أمك¹²⁶⁴ و أنت على دينك
فذهب معهما ، فلما فسحا عن المدينة و بعدا عنها فشداه و جلد كل منهما مائة

1258 س : نفذ .

1259 الرمخشري، الكشاف، 421/1، أبو بكر البيهقي (ت. 1066\458)، السنن الكبرى، دار الكتب العلمية، بيروت - 2003، 11.

جزئا، 12209/352/6.

1260 الرمخشري، الكشاف، 422/1.

1261 الثعلبي، تفسير، 359/3.

1262 س : يكل .

1263 س : يحتد .

1264 س : برمك .

جلدة ، فقال : هذا أخى ، فمن أنت يا حارث ؟ لله على وجدتك خاليا أن أقتلك ، و
 قدما به على أمه فحلف أن لا يحل كنانه¹²⁶⁵ أو يزيد فقيلا ثم هاجر بعد ذلك و أسلم
 الحرث أو هاجر ، فلقية عياش بظهر فنارٍ و لم يشعر بإسلامه فأنحى عليه¹²⁶⁶ فقتله ثم
 أخبر¹²⁶⁷ بإسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه و سلم و قال : قتلت¹²⁶⁸ و لم أشعر
 بإسلامه ، فنزلت¹²⁶⁹ (فَإِنْ كَانَ) المقتول (مِنْ قَوْمٍ) كفار محاربين (عَدُوِّكُمْ وَهُوَ
 مُؤْمِنٌ) أو فى تضاعيفهم¹²⁷⁰ و لم يعلم القاتل الحربى إيمانه فعلى قاتله الكفارة دون
 الدية (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) لا دية لأنهم محاربون و ليس على الحاربين قصاص و لا
 دية ، و التحرير الإعتاق و الحر و العتق¹²⁷¹ الكريم لأن الكرم فى الأحرار كما أن اللوم
 فى السد و القيد و منه إعتاق الخيل و عتاق الطير لكرامتها و حر الوجه أكرمه و هو
 الحد موضع فى وسط¹²⁷² الوجه ، و قولهم للثيم عبد و فلان عبد العقل أى ليم العقل ،
 و الرقبة عبارة عن النسمة كما عبر عنها بالرأس فى قولهم فلان يملك كذا رأسا من

1265 س : يحد كتابة .

1266 س : فألخى إليه .

1267 س : أحر .

1268 س : قتله .

1269 الواحدى، أسباب، ص: 173.

1270 س : تضاعفهم .

1271 س : العتق .

1272 س : وسطة .

الرقيق ، و المراد رقبة مؤمنة كل رقبة¹²⁷³ كانت على حكم الإسلام عند عامة علماء الإسلام ، و عن الحسن¹²⁷⁴ : لا يجزى إلا رقبة لو¹²⁷⁵ صلت و صامت و لا يجزى الصغيرة ، و قاس عليها الشافعي¹²⁷⁶ كفارة الظهار فاشترط الإيمان ، و قيل لما أخرج نفسا مؤمنة من جملة الأحياء لزمه أن يدخل نفسا مثلها فى جملة الأحرار لأن إطلاقها من قيد الرق¹²⁷⁷ كإحيائها من قبل ان الرقيق ممنوع من تصرف الأحرار (مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ) مؤداه إلى ورثته يقسمونها كما يقسمون الميراث لا فرق بينهما و بين سائر البركة فى كل شىء يقضى¹²⁷⁸ منه الدين و ينفذ الوصية و إذا لم يبق¹²⁷⁹ وارثا فهى لبيت المال لأن المسلمون¹²⁸⁰ يقومون مقام الورثة ، كما قال رسول الله صلى الله على و سلم¹²⁸¹ : أنا وارث من لا وارث له ، و عن عمر¹²⁸² أنه قضى بدية المقتول

1273 س : رقبة .

1274 الرمخشري، الكشاف، 421/1.

1275 س : بو .

1276 الرمخشري، الكشاف، 421/1.

1277 س : رق .

1278 س : بعضى .

1279 س : يبقى .

1280 س : لمسلمين .

1281 الرمخشري، الكشاف، 422/1.

1282 الرمخشري، الكشاف، 422/1، أبو داود، سنن، 2927/18/13.

فجاءت امرأته بطلب ميراثها من عقيله ، فقال : لا أعلم لك شيئاً¹²⁸³ ، إنما الدية للعصيبة الذين يقتلون عنه ، فقام الضحاک بن السبين الكلابي ، فقال : كتب إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم يأمرني أن أورث امرأته أشيم فورثها عمر ، عن ابن مسعود¹²⁸⁴ يرث كل وارث من الدية غير القاتل ، و عن شريك لا يقضى من الدية دين و لا ينفذ وصاياه ، و عن ربيعة الغرة لأم¹²⁸⁵ الجنين و حدها¹²⁸⁶ و ذلك خلاف قول¹²⁸⁷ الجماعة ، و إنما¹²⁸⁸ [ن/أ 232] و جب الرقبة و الدية على القاتل و الدية يحملها عنه العاقلة ، فإن لم يكن عاقلة ففي بيت المال فإن لم يكن ففي ماله¹²⁸⁹ (وَإِنْ كَانَ) المقتول المزبور (مِنْ قَوْمٍ) عدو لكم كفار أهل حرب (بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) و معاهدة (فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) حكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة و الدية فيما كان المقتول معاهداً إن كان له وارث¹²⁹⁰ مسلم و إلا لبيت المال (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) القاتل رقبة بأن لم يملكها أو ما يتصل به إليها (فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ)

1283 س : شيء .

1284 الرمخشري، الكشاف، 422/1.

1285 س : الأم .

1286 س : هدها .

1287 س : القول .

1288 ساقطة في س .

1289 الرمخشري، الكشاف، 422/1.

1290 س : موارث .

مُتَّابِعِينَ تَوْبَةً) لأهل التوبة أو ذا توبة أو تاب توبة تائبة قبوله (مِنْ اللَّهِ) ورحمته منه من تاب الله عليه إذا قبل توبته ، يعنى شرع ذلك توبة منه أو نقلكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) أى عالما بحاله حاكما عليه فيما أمر شأنه و ماله نفسه و إيمانه .

(93) - (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) بغير حق لازم قاصدا بفعله إياه (فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ) و سخطه سخطا شديدا بأنواع العذاب و أصناف العقاب (وَلَعَنَهُ) و بعده من رحمته و قطعه من نعيم جنته (وَأَعَدَّ) وهيا (لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا) تهديد عظيم و تشديد عميم و إبعاد جسيم ، قال ابن عباس : لا يقبل توبته قاتل المؤمن عمدا ، و الجمهور على¹²⁹¹ أنه مخصوص بمن لم يتب¹²⁹² ، لقوله¹²⁹³ تعالى : - و إنى لغفار لمن تاب¹²⁹⁴ - ، أو بالمستحل أو المراد بالخلود المكث الطويل إذ¹²⁹⁵

1291 س : أعلى .

1292 س : يثبت .

1293 س : قوله .

1294 سورة طه 82/20 .

1295 س : أو .

الدلائل متقاصدة¹²⁹⁶ و البراهين متظاهرة على أن عصاة المؤمنين لا يدوم عذابهم ، و

لعل أن مراد ابن عباس أنه لا يقبل توبتا القبائل فى الدورة المخصوصة لا مطلقا .

(94) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ) و سافرتم (فِى سَبِيلِ اللَّهِ) للعرز (فَتَبَيَّنُوا) و

تثبتوا و اطلبوا بيان الأمر و ثباته و لا تعجلوا¹²⁹⁷ فيه (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ

السَّلَامَ) و حياكم بتحية الإسلام (لَسْتَ مُؤْمِنًا) لغرض نفسانى و عوض جسمانى (

تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) و يطلبون ماله الذى هو خطام سريع النفاذ و ديع النفاذ (

فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ) و غنائم كبيرة يغنيكم عن قتل أمثاله طمعا لأمواله (كَذَلِكَ

كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل هذا الزمان قد دخلتم فى الإسلام بإظهار الإيمان باللسان

بأن تفوهتم بكلمتى الشهادة فحضنتم¹²⁹⁸ بها دمائكم و أموالكم من غير أن يعلم

مواطاة¹²⁹⁹ القلب باللسان و موافقة ما صدر من الفوه ينافى الحنان (فَمَنْ أَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ)

بالاستشهاد¹³⁰⁰ بالإيمان و الاستقامة فى الدين و أحكام الإيقان (فَتَبَيَّنُوا) أى ينصروا

فى أمر الدين و افعلوا و عاملوا بالداخلين فى الإسلام كما فعل الله بكم و لا تبادروا

1296 س : معاصدة .

1297 س : تجعلوا .

1298 س : الشهادتى فحضنتم .

1299 س : موافات .

1300 س : بالاشتهار .

الصور¹³⁰⁷ لا ينافى ظهوره بالصورة الأخرى و كذا لو شاهد التجلى بالصورة الكلية أى لجميع¹³⁰⁸ صور الأعيان الجسمية فحينئذ لا يحتجب بشهود أحد الأعيان عن الآخر ، و كذا التجلى العقلى فإن شهود تجلى الحق بصورة التكوين الإبداعي لا ينافى شهود التجلى بصورة التكوين الإختراعى كالإحياء و الإماتة و التخليق و الترزيق و غير ذلك ، و كذا التجلى الأسمائى الذاتى فإن شهود التجلى بعنوان العلم¹³⁰⁹ لا يسترو و لا يخفى و لا ينافى شهوده بعنوان الحى و القدير و المرید و السميع و البصير و المتكلم ، و كذا التجلى الذاتى بعنوان الشئونات الذاتية و الوصفة و الفعلية¹³¹⁰ الآثارية ، و كذا التجلى بصورة الجمعية الإلهية¹³¹¹ و الكونية بحيث لا يحتجب الشاهد العارف بشهود التجلى بصور الأعيان الإلهية عن شهوده بصور الأكوان الغيبية و العينية فى الأدوار النورية صريحا و الأكوار الظلية ضمنا أفرادا¹³¹² و جمعاً و جمع جمع¹³¹³ (إِلَّا خَطَأً) أى إلا إذا كان رتبة التجلى أو درجة أو قدر صفاء الأطوار

1307 س : الصورة .

1308 س : الجميع .

1309 س : لعلم .

1310 س : الفعلية .

1311 س : الالهية .

1312 س : ضمن أفراد .

1313 س : جميع .

أعلى و أتم و أحلى و أعم فإنه فى هذه الحالة يحتفى الأدنى فى الأعلى و يستتر¹³¹⁴

الصارفى فى الأصفى¹³¹⁵ ، مثلا التجلى الأثارى إذا ظهر بصورة كلية عالم الملك و

بصورة بعض أعيانه فرما يحتفى البعض فى الكل و كذا¹³¹⁶ فى التجلى الصورى

يعنى بصورة الإنسان الكامل و المظهر الفاضل فإن كلا من أجزاءه من البدن و النفس

و الروح و القلب و الأطوار السبعة و كذا الأجزاء البدنية و الحواس الظاهرة و

الباطنة يقع مظهر التجلى أصالة و تبعا كلية و جزئية ، مثلا إن السالك قد يشاهد

الحق بكلية بدنه و بخصوصية¹³¹⁷ البصر و السمع و الشم و الذوق و اللمس بل

بخصوصية كل جزء من الأجزاء الغير المتناهية نالها كلا من هذه الأجزاء و

الأعضاء من حيث أنها خصبة من وجود الحق و الذات البحت المطلق يقع مجمع تمام

الكاملات الذاتية و الأسمائية و الأفعالية و الأثارية فرما يقع بهذه الكلية¹³¹⁸ فى

نظر العارف و ربما يقع بخصوصيته الجزئية (وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ)

إشارة إلى تفاوت درجات السالكين و اختلاف مقام شهود التجليات فإذا كانت

1314 س : يستتر .

1315 س : الأوصافى .

1316 س : لك .

1317 س : تخصصية .

1318 س : الكلمة .

التجليات متعاقبة¹³¹⁹ متتالية متوالية متساوية فى القوة و الضعف كانت مؤمنين و مؤمنات ، و إذا قارنت إلى بعضها قوة وجدية ارتقى¹³²⁰ السالك من الأدنى إلى الأعلى من غير استكمال الأدنى و توابعه و اختفى الأدنى فى الأعلى بلا اختيار السالك ، فإذا وجب أن يعود السالك بإشارة المرشد الكامل المكمل¹³²¹ من الأعلى إلى الأدنى لاستكمالهِ و إخلاص النفس العاملة من أيدي السر و الفؤاد و إعناقها¹³²² لترجع إلى ما كانت عليه من مراتب السلوك (وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ) أى وظيفة الرياضة¹³²³ البدنية و النفسانية (إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا) أى إلا أن يكون¹³²⁴ قابلية¹³²⁵ السالك فى غاية القوة و نهاية القدرة فحينئذ لا يحتاج إلى تكميل النفس فى مدارك السلوك و سالك النسوك (فَإِنْ كَانَ) ذلك الإخفائة و الستر و الأسرار¹³²⁶ (مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ) إشارة إلى القسم الثانى و هو قوة جذبة و سدّة القدرة فإن الجذبة إذا كانت قوية فى الغاية يرتقى السالك و يستصعد إلى المرتبة الأعلى و يتقى أعيان المرتبة الأدنى باقية على

1319 س : متعاقبة .

1320 س : اوتع .

1321 س : الكامل المكمل الكامل .

1322 س : إعناقها .

1323 س : فطيفة الرياضية .

1324 ساقطة فى س .

1325 س : قابلية .

1326 س : الأسوار .

كفرهم [ن/أ 233] غير طايعين للقلب بل محاربين به وهى النفوس الأمارة و
المعتول هو النفس الملهمة (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) أى إعادة الطور نفسى من مقام الطور
السرى إلى نسخها الأصلي و مرتبتها¹³²⁷ الأولى لتخلص¹³²⁸ عن تطاول¹³²⁹ أيدي
الجدبة¹³³⁰ الإلهية و يرجع إلى مرتبة السلوك و يسلك و برياض ليصل إلى مقام
الصدر و يرتقى إلى مقام كمال جمعية الطور القلبي و معية الشهادة و الغيبى¹³³¹ و
يتكامل بكمال هيئة القوة النظرية و العملية¹³³² و يستعد¹³³³ لأن يرتقى إلى الطور
السرى لشهود أنوار التجلى الإلهى بصور¹³³⁴ الآثار ثم إلى الطور الروحى لمشاهدة
التجلى الفعلى ثم إلى الطور الخفى ليعاين¹³³⁵ التجلى الصفائى إلى الطور الحقى و
غيب الغيوب لشهود التجلى الذاتى هذا هو طور المجذوب السالك فلو استدت
الجدبة انسد باب السير و السلوك (وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ

1327 س : مرتبها .

1328 س : التخلص .

1329 س : تطاويل .

1330 س : الجذمة .

1331 س : العينى .

1332 س : العلمية .

1333 س : تسعد .

1334 س : يصور .

1335 ن : لبيغا من .

إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) إشارة إلى القسم الثالث ، و هو السالك المجذوب
الذى قتل¹³³⁶ النفس الأمارة و اللوامة ، و هما أحدها¹³³⁷ الميثاق¹³³⁸ من سلطان القلب
على الإعانة و النصره ، فالواجب عليه أمران الدية و تحرير رقبة ، أما الدية فهو أمر
ضرورى لازم التحصيل¹³³⁹ إذ معرفة أحوال النفس و أعمالها و إدراكاتها و سائر
حالاتها فى الاستكمال و التكميل واجب و¹³⁴⁰ ضرورى أهم¹³⁴¹ لازب ، و أما التحرير
فلأن الجذبة الإلهية¹³⁴² و غلبة¹³⁴³ القوة الربانية لوجوب الفطرة ، فالإهمال فى تكميل
النفس فبصور الغرض الكلى و العوض الأصلى و هو تدارك ما فات¹³⁴⁴ من الكمال و
الجمعى (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) و لم يقدر على تحرير رقبة¹³⁴⁵ فلاستخلاص¹³⁴⁶ عن يد¹³⁴⁷
الجذبة بالرجوع و العود إلى تكميل النفس اللوامة و الأماره (فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ

1336 فى كلا النسختين : قبل .

1337 س : أحد .

1338 س : بالمسا و .

1339 س : التحصل .

1340 ساقطة فى س .

1341 س : أمم .

1342 فى كلا النسختين : الالهية .

1343 س : عليه .

1344 س : فان .

1345 ن : الرقبة .

1346 س : فلا استخلاص .

1347 س : بد .

مُتَّابِعَيْنِ) أى إمساك القوة النظرية والعملية¹³⁴⁸ عن البصر والتصرف¹³⁴⁹ من الجهار

السبب لذريعة المشاعر العشرة الشاعرة الشارعة فيها و فى إدراك معاشرتها التى

هى مبادئ¹³⁵⁰ بصورته و تصديقه لاقتباس¹³⁵¹ مقاصدهما و لا شك أن النفس

الناطقة إذا انصرفت¹³⁵² عن الإدراكات الرسمية ازدادت فى الشهود¹³⁵³ و المشاهدات

(93) - (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) أى من ترك طورا من أطوار السبعة القلبية و

أهمل تجليا¹³⁵⁴ نوعا من التجليات الإلهية¹³⁵⁵ الأربعة أو خلقا من الأخلاق المرضية

الأصلية المربعة ، أعنى العفة¹³⁵⁶ و الشجاعة و الحكمة و العدالة ، بل خلقا من

الأخلاق الفرعية المندرجة تحت تلك أخلاق الأصلية كالقناعة و الصبر¹³⁵⁷ و

1348 س : العلمية .

1349 ساقطة فى س .

1350 س : المبادئ .

1351 س : لاقتصاص .

1352 س : تصرفت .

1353 س : شهود .

1354 فى كلا النسختين : تخليا .

1355 فى كلا النسختين : التخليات الالهية .

1356 س : عفة .

1357 س : البصر .

التوكل¹³⁵⁸ و الرضاء و التسليم و التودد بغير¹³⁵⁹ ذلك (فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) أى

بار القطعة القطيعة من الجنة الجمعية و سعيير التحير التحسر و الذامة الندامة

الذى لدى فقدان الكمال الجمعى و الجمع الكمالى (وَعَظِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ) عند انتفاء

الأخلاق الالهية الإلهية و التخلق بها (وَلَعَنَهُ) دون الاتصاف بنقائضها (وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا

(و هيئا له عذابا بالتخلق بكل واحد من تلك النقائص .

(94) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى أرض الاستعداد و ربص

القابليات (فَتَبَيَّنُوا) و تدبروا فى أعمال النبيين السائرين إلى الله و أعمال الزاعنين

من الله إلى الله و تأملوا فى أطوارهم فى كيفية إقبالهم و إدبارهم فى السيرين¹³⁶⁰ (وَلَا

تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) من الأخلاق و الأطوار (لَسْتَ مُؤْمِنًا) قابلا¹³⁶¹

للإيمان الحقيقى و حاملا للعرفان الإلهى¹³⁶² و للعلم اللدنى¹³⁶³ و الإدراك [ن/ب 233

[الشهودى و الشهود الذوقى¹³⁶⁴ (تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى راحة النفس فى

1358 س : التوكيل .

1359 س : يعنى .

1360 س : السيرين .

1361 فى كلا النسختين : فائلا .

1362 س : الالهى .

1363 س : الذاتى .

1364 س : الذوتى .

(95) - (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ) عن الغزو و الجهاد الأصغر (مِنْ الْمُؤْمِنِينَ) حال إمامة

أو من ضمير¹³⁷² فيه (غَيْرُ أَوْلَى الضَّرَرِ) مرفوع صفة للقاعدون ، أو مجرور لكونه صفة

للمؤمنين ، أو بدل منه (وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) حيث آثروا

الموت على الحياة و الفقر على الغنى و الصحة على المرض و البلاء على العافية بل

(فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ) تعبر و توبخ على القاعدین بإعادتهما (أَجْرًا

عَظِيمًا) أي جزاء جسيما و ثوابا عميما و عطاء كريما لتضمن¹³⁷³ الفضل العطاء .

(96) - (دَرَجَاتٍ مِنْهُ) بدل من¹³⁷⁴ أَجْرًا (وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً) أي تجاوزا¹³⁷⁵ عن السيئات

و إفضالا بعموم انعمامه و حسوم إكرامه و يجوز أن يكون نصبهما على المصدرية و

يكون عاملهما حالا عن درجات من حيث المعنى أي يرتقون¹³⁷⁶ على مراتب رفيعة¹³⁷⁷

و مناقب منيعة أشعار بتنوع الدرجات و تكرار تفضيل المجاهدين و المبالغة فيه

إجمالا و تفصيلا تعظيم للمجاهدين و ترغيب فيه قتل ، الأول ما خولهم في الدنيا

1372 س : ضمير .

1373 س : لتنظمن .

1374 س : بذر ، و : من ، ساقطة .

1375 س : تجاوز .

1376 س : يرفعون .

1377 س : روضة .

من الغنيمة¹³⁷⁸ و الظفر أو ذكر الجميل و الثانى ما جعل لهم فى الآخرة ، و المراد من الدرجة رفع المنزلة و علو القدر و ستو الشأن و بدو الأمر ، و قيل المراد من الأول الجهاد مع الكفار و من الثانى الجهاد الأكبر و هو الجهاد مع النفس ، كما قال النبى¹³⁷⁹ : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، قيل و ما جهاد الأكبر يا رسول الله ؟ قال : جهاد النفس ، (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) متجاوزا مما وقع من الإفراط و التفریط (رَحِيمًا) بما وعد لهم من الدرجات الرفيعة و المقامات المنيعة .

(97) - (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ) يحتمل الماضى و المستقبل على الحذف (ظَالِمَى أَنْفُسِهِمْ) فى حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة و موافقة الكفرة ، نزلت¹³⁸⁰ فى ناس¹³⁸¹ من مكة أسلموا و لم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة (قَالُوا) الملائكة توبيخا لهم¹³⁸² (فِيمَ كُنْتُمْ) فى شىء كنتم فى أمر دينكم (قَالُوا) المتخلفون فى الهجرة (كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا) الملائكة (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا) إلى قطر آخر كما فعل المهاجرون إلى الحبشة أولاً قبل الهجرة إلى

1378 س : القيمة .

1379 الفارى، الأسرار، 211/211.

1380 الواحدى، أسباب، ص: 180.

1381 س : الناس .

1382 س : لو تخالهم .

المدينة ، و قد مر القول فيها فى سورة آل عمران (فَأُولَئِكَ) المتخلفون فى الهجرة
المعتذرون¹³⁸³ بالاستضعاف (مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمَ) هذه الجملة خبر إن و الفاء لتضمنها
معنى الشرط (وَسَاءَتْ مَصِيرًا) دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن¹³⁸⁴
الرجل فيه من إقامة دينه و إجراء¹³⁸⁵ أحكام بعينه ، قال النبى عليه السلام¹³⁸⁶ : من فر
بدينه من أرض إلى أرض و إن كان سرا فى الأرض استوجب له الجنة .

(98) - (إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ) استثناء منقطع لعدم
دخولهم فى الموصول¹³⁸⁷ و ضميره و فى الإشارة إليه و ذكر الولدان أن أريد به
المماليك¹³⁸⁸ و إن أريد به الصبيان فللمبالغة [ن/أ 234] فى الأمر و الإشعار بأنهم
على صدد وجوب¹³⁸⁹ هجرة بأنهم إذا بلغوه أو وصلوا مرتبة الرجولية و اقتدروا¹³⁹⁰ على
هجرة فلا محيص لهم عنها و وجب أن يهاجروا بها متى أمكنت فتمكنوا منها (لَا

1383 س : المعتذرون .

1384 س : يمكن .

1385 س : أجزاء .

1386 الفعلى، تفسير، 372/3؛ الزيلعى، تخريج الكشاف، 959/50/3.

1387 س : الموصول .

1388 س : الممالك .

1389 س : صدود الوجوب .

1390 س : فاقتدروا .

يَسْتَطِيعُونَ) أن يذكروا (حيلةً) و مكرًا و مخلصًا و محيصًا¹³⁹¹ صفة المستضعفين من

قبيل :

و لقد أمر على اللئيم يسبنى¹³⁹²

أو حال عنه أو المستكن¹³⁹³ فيه (وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا) و الاهتدائية معرفة النفس إما

بنفسها أو بدليل .

(99) - (فَأُولَئِكَ) المختلفون فى الهجرة بلا ضرورة و عذر شرعى (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ

عَنْهُمْ) و يتجاوز عن سيئاتهم ، ذكر كلمة¹³⁹⁴ الإطماع و لفظا لعفو ايدان بأن ترك

الهجرة أمر خطير لتضمنه¹³⁹⁵ العذاب الأليم و العقاب العميم¹³⁹⁶ (وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا

عَفُورًا) .

1391 س : محيصا .

1392 الرّمخشرى، الكشاف، 427/1.

1393 س : المستكين .

1394 س : كله .

1395 س : لتغيمة .

1396 س : العقيم .

(100) - (وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا) و فوائد (كَثِيرًا) من

الإرغام ، و هو التراب أصله الذل¹³⁹⁷ و هو لصوق الأنف بالرغام ، و منه ما قيل على

رغم أنفك¹³⁹⁸ (وَسَعَةً) في الرزق و الدين و الاستخلاص عن الدين¹³⁹⁹ و مذلة (وَمَنْ

يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ) و كتب و فرض و

وجب (أَجْرُهُ) و ثوابه و جزائه (عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) نزلت في حبيب

بن¹⁴⁰⁰ ضمرة ، حمل بناه على سريره متوجها إلى المدينة ، فلما بلغ السقيم¹⁴⁰¹ أشرف

على موته فصفق¹⁴⁰² و ضرب بيمينه على شماله ، فقال : اللهم إن هذا لك و هذه

لرسولك أبايعك على ما تابع عليه رسولك ، فمات .

(101) - (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) و سافرتم و سرتم فيها للغزو أو التجارة أو لغرض

آخر مباح (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ) الرباعية بتنصيف ركعاتها و

هي ركعتان و زيدت في الحضر على ما فرض أولا ، و السفر يرد الصلاة إلى أصلها¹⁴⁰³

1397 س : الذال .

1398 س : أنفد .

1399 س : اليمين .

1400 س : بنين .

1401 س : أبلغ التقيم .

1402 س : تصفق .

1403 ن : أصلهما .

و هى ركعتان ، و مدة السفر التى يجوز فيها القصر عند أبى حنيفة مسيرة إلى ثلاثة أيام و ليالهن سير الإبل و مشى الأقدام على القصد¹⁴⁰⁴ و الإعتبار بإبطاء¹⁴⁰⁵ الضارب و إسرعه ، فلو سار مسيرة ثلاثة أيام و ليالهن فى يوم قصر و لو سار مسيرة يوم فى ثلاثة أيام لم يقصر ، و عند الشافعى أقل مدة السفر أربعة برد¹⁴⁰⁶ مسير يومين . ، قوله : - فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ¹⁴⁰⁷ - ظاهره التخيير بين القصر و الإتمام و إن الإتمام أفضل و إلى التخيير¹⁴⁰⁸ ذهب الشافعى ، روى عن النبى صلى الله عليه و سلم¹⁴⁰⁹ أنه أتم فى السفر ، و عن عائشة رضى الله عنها¹⁴¹⁰ : اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه و سلم من المدينة إلى مكة حتى إن قدمت مكة قلت : يا رسول الله بأبى¹⁴¹¹ أنت و أمى¹⁴¹² قصرت و أتممت و صمت و أقرأت ، فقال : أحسنت يا عائشة ، و ما غاب على ، و كان عثمان رضى الله عنه يتم و يقصر¹⁴¹³ ، و عن أبى حنيفة رضى

1404 س : قصد .

1405 س : بإبطار .

1406 س : أبقه برمد .

1407 سورة النساء 101/4 .

1408 س : التخيير .

1409 محمد بن إدريس الشافعى (ت. 820\204)، الأم، دار الوفاء، المنصورة - 2001، 11 جزء، 363/356/2.

1410 النسائى، سنن، 1356/4/15.

1411 س : يا أبى .

1412 س : أمر .

1413 البخارى، صحيح، 1082/2/18.

الله عنه القصر فى السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره¹⁴¹⁴ ، عن عمر رضى الله عنه
: صلاة السفر ركعتان تمام عن قصر على لسان نبيكم¹⁴¹⁵ ، و عن عائشة¹⁴¹⁶ : أول ما
فرضت الصلاة فرضت ركعتين فأقرت¹⁴¹⁷ فى السفر و زيدت فى الحضر¹⁴¹⁸ ، لما ألقوا
الإتمام و كان مظنة¹⁴¹⁹ لأن يخطر¹⁴²⁰ وبالهم أن القصر نقصان فنفى الجناح لتطبيت
نفوسهم بالقصر لتطمئن قلوبهم إليه ، قرئ¹⁴²¹ تقصروا من اقصروا ، و جاء¹⁴²² فى
الحديث¹⁴²³ إقصار الخطبة بمعنى تقصيرها ، و قرأ الزهري¹⁴²⁴ تقصروا بالتشديد ، و
القصر ثابت بنص¹⁴²⁵ الكتاب فى حال الخوف خاصة و هو قوله (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا) و أما فى حال الأمن¹⁴²⁶ فبالسنة ، فى قراءة¹⁴²⁷ عبد¹⁴²⁸ الله : - من الصلاة

1414	الرمخشري، الكشاف، 428/1.
1415	ابن ماجه، سنن، 1063/73/5.
1416	البخارى، صحيح، 1090/5/18.
1417	س : فأقرت .
1418	الرمخشري، الكشاف، 428/1.
1419	س : منطقة .
1420	س : يحضر .
1421	ابن خالويه، مختصر، ص-36.
1422	س : جاءت .
1423	أبو داود، سنن، 1106/230/2.
1424	ابن خالويه، مختصر، ص-36.
1425	س : ببعض .
1426	فى كلا النسختين : الأمر .
1427	طبرى، تفسير، 408/7.
1428	فى كلا النسختين : عند .

أن يفتنكم - ، ليس فيها - إن خفتم - على أنه مفعول له بمعنى [ن/ب 234] أنه
كراهة إن يفتنكم الذين كفروا و المراد من الفتنة القتال و التعرض¹⁴²⁹ بما يكون إن
يفتنكم الذين كفروا ، أى أوقعوكم فى الفتنة و العذاب و الفتنة و سوء العقاب (إنَّ
الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا) .

تأويل وإشارة :

(95) - (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ) أى الأطوار
التي لم يتطور مقتضياتها و لم يتنوع مرتضياتها أو أنواع التجليات التي لم يكن
فيها تضاعف إدراكات الشهود التي لا يكون مساوية لأطوار الشئون أو لأنواع¹⁴³⁰
تجليات يكون فيها تطورات فى المقتضيات¹⁴³¹ و تنوعات فى المرتضيات و تضاعف
إدراكات الشهودات مثلا أن من مقتضيات¹⁴³² الطور القالبي¹⁴³³ عند التصفية

1429 الرمحشرى، الكشاف، 429/1.

1430 س : الأنواع .

1431 س : المقتضات .

1432 س : مقتضات .

1433 س : القالى .

الكاملة و التسوية الفاصلة¹⁴³⁴ هو النور الأخضر متصلا واحدا و أمرا ممتدا متحدا¹⁴³⁵ من بداية الشهود إلى آخره ، و الثانى إنه يتطور عنده مراتب شدة الحضرة و قوتها بأن يشاهد فى كل آن منها نوعًا من تجدد أمثالها يكون مغائرًا لما يشاهد فى الآن السابق و الاحق هكذا يتلاحق و يتضاعف أنواع الشهودات إلى غير النهاية و لله¹⁴³⁶ در من قال إن الأعراض لا يبقى زمانين و إليه أشار بقوله : - بل هم فى لبس من خلق جديد¹⁴³⁷ - ، بل جواهر كلها لكونها ممكنة يحتاج فى كل آن إلى ترجيح الوجود على العدم¹⁴³⁸ ، لقوله تعالى : - كل يوم هو فى شأن¹⁴³⁹ - ، فقس على هذا حال التجلى بأنواعه الأربعة الذاتية و الأسمائية و الأفعالية و الآثارية الإفرادية ، و كذ فى الصورة¹⁴⁴⁰ الكلية الجمعية و إلهية الإحاطية المعية ، فللسالك فى كل تجلى تجليات غير متناهية¹⁴⁴¹ و إدراكات متضاعفة متلاحقة غير محصورة و كذا فى كل علم و

1434 س : الفاضلة .

1435 س : متخذا .

1436 س : نهاية و الله .

1437 سورة ق 15/50 .

1438 س : عدم .

1439 سورة الرحمن 29/55 .

1440 س : صورة .

1441 س : مناهية .

إدراك يتضاعف إدراك الإدراك و العلم بالعلم إلى غير النهاية¹⁴⁴² ، و الحالة الثانية
هى لى لا يتضاعف بل يتقرر و يثبت على حالة واحدة (فى سبيلِ الله) أى طريق
ظهور التجليات الإلهية (بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) أى نفس الأحوال و المقامات
الغيبية¹⁴⁴³ و تلاحق الحالات و الإدراكات المتضاعفة الشهودية و العلوم الحضورية
المتفرعة عليها أو العلوم الحسولية التصورية و التصديقية أو اليقينية و الظنية)
فَصَلَّ اللهُ الْمُجَاهِدِينَ) أى المجذوبين السالكين أو المجذوبين فقط (عَلَى الْقَاعِدِينَ)
أى السائرين¹⁴⁴⁴ السالكين الغير المجذوبين الثابتين على مرتبة السلوك ، أو المراد
من القاعدين هم الأطوار القالبية و النفسية و القلبية التى لم يصلن إلى مشاهد
شهود التجليات ، و من المجاهدين هم الأطوار العالية الذين جاهدوا مع تلك الأطوار
السالفة أو المراد بالمجاهدين هم السائرون من الله إلى الله ، و بالقاعدين هم
السائرون إلى الله المعتكفون فى الفناء فى الله ، أو المراد بالأول هم الفانيون فى الله
و بالثانى هم الباقون بالله و مع الله ، أو المراد السائرون إلى الله و من الله و بالثانى هم

1442 س : نهاية .

1443 س : العينية .

1444 س : سائر .

السائرون فى الله الذين قاموا مع الله و ساروا به¹⁴⁴⁵ و داروا¹⁴⁴⁶ معه ، أو المراد مراتب العقول و مراتب النفوس ، أو المراد هى القوة النظرية و العملية (دَرَجَةً) إشارة اختلاف أحول الدارين من الأطوار فى نشأة الأدوار الشهادية¹⁴⁴⁷ و الأكوار الغيبة النورية و الظلية¹⁴⁴⁸ فإن منهم من شاهد النفس النسب الأولية و الشئون الذاتية الظاهرة بالعنوان الذاتى فى الآنات التى هى خصص الآن الدائم نصص الوقت المطلق القائم الذى هو متداد¹⁴⁴⁹ ديمومية الحضرة [ن/أ 235] الإلهية ظاهراً و باطنا¹⁴⁵⁰ صورة و معنى ظلاً¹⁴⁵¹ و نورا جمالا و جلالا و هم المجاهدون فى سبيل الله مالا و نفساً عقلاً و حساً و منهم من لا يشاهدها بل يقتنع¹⁴⁵² بمشاهدة ظاهر¹⁴⁵³ النسب التى هى ثابتة حسا فى عالم الأجسام و مراتب حركات الاجرام و أوضاعها¹⁴⁵⁴

1445 س : له .

1446 س : دار .

1447 س : شهادية .

1448 س : الظيلية .

1449 س : اشداد .

1450 س : باطينا .

1451 س : ضلاً .

1452 س : يقتنع .

1453 س : ظاهرا .

1454 س : ارضاعها .

و هم القاعدون (وَكُلًّا) من هذين الفريقين¹⁴⁵⁵ (وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى) أى جنة التجليات الذاتية و الصفاتية و الأفعالية و الآثارية ، كما قال : - للذين أحسنوا الحسنى و زيادة¹⁴⁵⁶ - الحسنى و هى الجنة ، و زيادة هى شهودها ، و الدخول فيها أو المراد هى كلمة التوحيد و قول لا إله إلا الله ، و زيادة هى النظر¹⁴⁵⁷ إلى وجه الله ، كما ورد فى الحديث¹⁴⁵⁸ : الحسنى قول لا إله إلا الله¹⁴⁵⁹ و زيادة نظر إلى وجه الله ، (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ) الدارين المشاهدين تطورات التجليات و تضاعف العلوم و تلاحق الإدراكات (عَلَى الْقَاعِدِينَ) المعتكفين على شهود التجليات نفسها (أَجْرًا عَظِيمًا) و أمرا كريما¹⁴⁶⁰ و هو الكمال الجمعى¹⁴⁶¹ و الجمع الكمالى بين مقتضيات¹⁴⁶² الأدوار الإلهية و الأكوار الكونية فى السير فى الله و الطير إلى معاينة معية الكون بالإله ، و مشاهدة كمال جمعية تنوعات الأحوال و المقامات و تطورات المعاينات المتواردة

1455 س : الفرقين .

1456 سورة يونس 26/10.

1457 س : النطق .

1458 سليمان بن أحمد الطبرانى (ت. 971\360)، مسند الشاميين، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1989، 4 أجزاء، 2330/302/3.

1459 س : قولا آله .

1460 س : أمر كرائما .

1461 س : الجمع .

1462 س : مقتضاة .

على أمر واحد و يأول الكل إلى حالة واحدة و رجوع تمام الطرق¹⁴⁶³ و جميع السبل إلى حد متحد و كذا ينشعب و يخرج من الأمر الواحد ما اندمج فيه من أنواع أعيان الأدوار النورية و أجناس¹⁴⁶⁴ الأكوار الظلية و ينبسط ما انقبض فيه و يتفضل ما أجمل فيه صريحا و ضمنا إلى أن انقضى مقتضيات الأدوار و انتهى مرتضيات الأكوار و يرجع الجميع¹⁴⁶⁵ إلى أمر الواحد و هكذا يتبادل الإجمال و التفصيل و الاتحاد و التحليل إلى أن ينتهى إلى كمال جمعية الجمع و يصير التفصيل¹⁴⁶⁶ عين الإجمال و الاتحاد نفس الانحلال و الاتصال نفس الانفصال إلى أن يجمع العارف المجاد و الواقف الغير الواقف فى مراتب المعارف تمام أنواع مقتضيات الأدوار و مرتضيات الأكوار و يتحقق بها واحدا بعد واحد ، و يحتمل أن يكون المراد من القاعدين و المجاهدين أصحاب النظر و أرباب الكشف و الشهود ، أو الأعيان النورية و الأكوار الظلية ، أو المراد منهما هم الأعيان الكاملة النورية التى قطعوا فباقي الأدوار الإفرادية و الأكوار الفردانية و خاصوا فى الدورات الجمعية و الكورات

1463 س : الطرف .

1464 س : جناس .

1465 س : جميع .

1466 س : التفصيل .

الإجتماعية المعية أو الأعيان المتعبدون¹⁴⁶⁷ بدرجات الأدوار اللإفرادية و الكورات
الفردانية الذين ركبوا مطايا¹⁴⁶⁸ العقول الكاملة الذين بلغوا درجة العلم اليقيني
المتزايد كما وكيفنا ناصا و عاما أو استعدادا أصلية و قابلية ذاتية أعنى التى هى
شهود الذات الذات فعنوان الذات بوجوه¹⁴⁶⁹ خمسة أو ستة و هذه الوجوه الخمسة
أصل العوالم الخمسة الكلية و مادة للمراتب الستة و إليهما¹⁴⁷⁰ الإشارة ، بقوله تعالى
: - هو الأول و آخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شىء عليم¹⁴⁷¹ - ، هـ- (هـ) و و- (و) ،

أما الوجوه بأولها هو شهود الذات الذات بعنوان الذات الثانى شهود الذات الذات
بعنوان الذات من حيث الذات الثالث من حيث الذات البحث الرابع من حيث
الذات المطلقة الخامس من حيث المقيد السادس من حيث المجموع ، و إليه إشارة
بقوله تعالى¹⁴⁷² : لا يسعنى أرضى و لا سمائى و لكن يسعنى قلب عبدى¹⁴⁷³ المؤمن ،
و هى البرزخ [ن/ب 235] بين الأحدية و الواحدية ، أعنى الأحدية الجمعية و الوحدة

1467 س : المصدون .

1468 فى كلا النسختين : مطابا .

1469 ساقطة فى س .

1470 فى كلا النسختين : الهيما .

1471 سورة الحديد 3/57.

1472 بدر الدين الزركشى (ت. 1392\794)، اللآئى المنثورة فى الأحاديث المشهورة، دار الكتب العلمية، بيروت - 1986، ص:

135: العراقي، تخريج الإحياء، 18/3.

1473 س : عبد .

الذاتية و الحقيقة المحمدية البشارية فى جميع أعيان الأدوار النورية الوجودية صريحا و فى الأكوان الظلية¹⁴⁷⁴ ضمنا و تبعا لو لاك¹⁴⁷⁵ لما خلقت الأفلاك أى الأدوار النورية الجمالية .

(97) - (أرض الله) أى القابلية الذاتية و الاستعدادات الأصلية التى هى مظاهر الأكوار الظلية¹⁴⁷⁶ الجلالية التى هى فى الحقيقة خزائن أعيان الأدوار النورية التى تكرر فيها أحوال الأعيان و تخيرت¹⁴⁷⁷ لديها صور الأعمال الإرادية و الأفعالية الاختيارية إشارة إلى أن الاستعداد و القابلية نوعان ذاتى و وصفى اسمى أما الذاتى المتضمن للكرات الإلهية و الكونية فهو للصورة الجمعية الإلهية و الكونية الجمالية و الجلالية الإفرادية و الجمعية أما الوصفى¹⁴⁷⁸ الذى هو نفس الكثرات فهو يحسب خصوصية اسم من الأسماء الذاتية المتضمنة للتفصيل¹⁴⁷⁹ و الإجمال ، فقله : (كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ) إشارة إلى هذه النوع من الاستعداد ، و (أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ) إشارة إلى

1474 س : الظيلية .

1475 س : لو لا .

1476 س : الضلية .

1477 س : تحيرت .

1478 س : الوضعى .

1479 س : للتضليل .

الأول أى الاستعداد الأزلى الذاتى الذى أفاضه¹⁴⁸⁰ الله بفيضه¹⁴⁸¹ الأفلاك واسعة شائعة فى جميع الأدوار و الفردانيات (فَتُهَاجِرُوا فِيهَا) أى إلى تلك الأرض بحسب اقتضاء جمعية الأدوار و معية ارتضاء الأكوار (فَأُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ) أى التقيد¹⁴⁸² بخصوصية التقلد بمقتضى اسم ذاتى أو وصفى إلهى أو كونى فى التردد و فى النشأة التى جهنم حتى يصل و يهاجر إلى أرض استعدادهم الذاتى حتى يظهر¹⁴⁸³ بحكم اقتضاء الاسم صاحب الوقت الكمال اللائق المتوقع فى مقتضى فردانية (وَسَاءَتْ مَصِيرًا) إما دام فى التردد و لم يبلغ إلى تلك الأرض بعد .

(98) - (إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ) إشارة إلى أن ما فى الوجود لصدد الجهاد و سد العقود قسمان : مقصود بالذات و مقصود بالعرض ، أما الأول فهو أعيان مستقلة فى الوجود بعضهم مظهرة القوة الفاعلية و هو الرجال و بعضهم مظهر¹⁴⁸⁴ القوة القابلية و هى النساء ، و إنما وصفهما بما وصف به الولدان إشعاراً بأنهما لا يكفیان فى الظهور و الإظهار و لا فى الشعور و الإشعار ، ألا يرى أن آدم عليه

1480 س : أفاضه .
1481 س : بغيضه .
1482 س : تعتد .
1483 س : يضره .
1484 س : مظهرة .

السلام بل الأبوأن كلهما غير مستقلة فى الظهور¹⁴⁸⁵ و الإظهار بل يحتاج إلى القابل و
الفاعل فإنه يفيد أولاً روحه الذى هو مظهر الفاعل المكون¹⁴⁸⁶ ثم جسده الذى هو
مظهر القابل ثم بعد ظهور صورته الجمعية ظهرت منها حواء التى هى مظهر القابلية
فإذا لا بُعد فى ظهور الآدم بلا أب و لا أم و لا فى ظهور عيسى من غير أب فإن ظهور
المعلول الأول و العقل الكل و العلم الأعلى أبعد من ظهور آدم الصورى و المعلول
الأخير الحسى أن ليس هنا إلا الفاعل الواحد وحده الذى هو عين القابل بل هو عين
الفاعل و القبول كما أن الوجود و¹⁴⁸⁷ الموجد¹⁴⁸⁸ و الموجود و الشاهد و الشهود و
المشهود أمر واحد و من هذا اشتهر أن كمال فاعلية الفاعل بعينه هو تمام قابلية
القابل و أما القسم الثانى و الذى يكون وجوده تبعاً و تطفيلاً و فرعاً و تفعلاً¹⁴⁸⁹ فهو
كالولدان الذى يكون فى المرتبة¹⁴⁹⁰ الثانية يظهر ثانياً بالطفل كالقوى الجسمانية و
المبادئ الروحانية¹⁴⁹¹ التى يعبر¹⁴⁹² عنهما بالرجال و النساء و الولدان فهؤلاء لا

1485 س : الظهر .

1486 س : المكنون .

1487 ساقطة فى ن .

1488 س : الموجود .

1489 س : تفعيلاً .

1490 س : مرتبة .

1491 س : المدادى روحانية .

يعذب و لا ينعم بل هم طريقة وصول العذاب و الثواب و الجزاء¹⁴⁹³ و العقاب إلى الأعيان المستقلة كما كانت فى النشأة الأولى الدنياوية هى طريق الإدراكات و الأفعال و الانفعالات إلى تلك أعيان نعم يسأل عنها لا للتنعيم و التعذيب بل للشاهدة ، كما قال : - يوم تشهد [ن/أ 236] عليهم ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون¹⁴⁹⁴ - ، - إن السمع و البصر و الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً¹⁴⁹⁵ - ، (لَأَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً) أى لا يستغلون فى الوجود العينى و العقلى بحيلة و سعى يطلب بها المقصود بالذات (وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا) و طريقاً بالإدراكات و الدرايات و بالعلوم و الروايات .

(99) - (فَأُولَئِكَ) المبادئ و القوى و المبادئ (عَسَى اللَّهُ) و قرب (أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ) ما دام فى رتبة التطفل¹⁴⁹⁶ و مرتبة التبعية¹⁴⁹⁷ و التفاعل¹⁴⁹⁸ و أما إذا تعدوا و تجاوزوا من تلك الرتبة إلى مرتبة الاستقلال فحكمهم حكم الأعيان المستقلة (وَكَانَ اللَّهُ

1492 س : يصبر .

1493 س : الجزاء .

1494 سورة النور 24/24.

1495 سورة الإسراء 36/17.

1496 س : التطفل .

1497 س : التبعية .

1498 س : التفاعل .

عَفْوًا) فى حكم الوجود و الكون و الشهود (غَفُورًا) فى حكم توابعه من الكمالات

الأولية و الثانية العملية و العلمية¹⁴⁹⁹ .

(100) - (وَمَنْ يُهَاجِرْ) و يضرب و يسافر (فى سَبِيلِ اللَّهِ) بذريعة العقل الصريح و

وسيلة النظر¹⁵⁰⁰ الصحيح كما تقدمت الإشارة إليه (يَجِدُ فى الأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا) و

فوائد جما غفيرا¹⁵⁰¹ (وَسَعَةً) فى الرزق المعنوى و الرفق النبوى بواسطة القوة

العملية (وَمَنْ يَخْرُجْ) من الأطوار القلبية و مقتضى الأدوار¹⁵⁰² الغيبية¹⁵⁰³ و مرتضى

الأكوار الظلية (مِنْ بَيْتِهِ) أى من مقتضى طوره القلبي و مرتضى دورة الشهادى و

الغيبى حال كونه (مُهَاجِرًا) و مصاريا و مسافرا (إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ)

الإرادى و يجده الفوت الإختيارى إشارة إلى مرتبة الصحو¹⁵⁰⁴ و المعاينة و قوة

الجذبة الإلهية و شدة الجلبة الربانية التى يكون فى مدارك دور أرباب الكشف و

الشهود و مسالك طورهم و إلى مرتبة العقل بالعقل لأصحاب الفكر و النظر فإنه عند

التوجه و الخروج من بيت الغفلة و الذهول إلى مشاهدة لقاء الله و معاينة بقائه

1499 س : العملية .

1500 س : الظر .

1501 س : غفرا .

1502 س : إلا الأدوار .

1503 س : الغيبة .

1504 س : مرتبية الصحوى .

يشاهدون الله حالة الصحو عند حصول كمال الفناء و المحو متوجها إلى ذلك النحو تارة فى الصورة الجمعية الإلهية و الكونية و الأخرى بالوجه العلمى المحمدى فى عالم الجبروت و الواحدية¹⁵⁰⁵ ثم يوجه¹⁵⁰⁶ الحياة السرمدية و القدرة الإلهية و الإرادة الوصفية¹⁵⁰⁷ و المشيئة الذاتية ثم يوصف السمع و البصر و الكلام فرادى فرادى أو مثنى أو مثلثا أو مربعا أو خمسا أو مسدسا أو مسبعا ثم بالوجه الجمعى و الكمال المعى الإنسانى الآدمى ، أعنى : ط ، و ما تنطويه : ح ز و ه د ج ب ا ، و المجموع هو : ه ٤ ، ا د م (٤ ٤ ا) - ه ٤ ، و تارة يشاهد الله بملايس العلوم و الإدراكات الحضورية و المعارف الشهودية أو الحصولية و الحظورية كما يشاهده صاحب العقل الصريح و الفكر الصحيح و النظر الصريح فى مرتبة العقل بالفعل بصور تمام معلوماته¹⁵⁰⁸ مجملة مجتمعة بلا تحشم عناء مجاهدة الانتقال أولا من المط إلى المبادئ الحسية و العقلية¹⁵⁰⁹ و المثل النورية و الأشباح البرزخية ثم إلى المبادئ الروحية ثم إلى الجواهر العقلية و الفواخر النورية بعد الانتقال من مرتبة النفوس إلى مرتبة

1505 س : الوجدانية .

1506 س : بوجه .

1507 س : الوصفة .

1508 س : معلومات .

1509 س : الجسية و الفعلية .

العقول¹⁵¹⁰ ثم من المرتبة العقلية إلى المرتبة الواحدية¹⁵¹¹ و الأسماء الذاتية و الصفاتية ثم منها إلى المط رفقة واحدة إما بصورة العالم الملك و الشهادة و إما مجملة أو مفصلة إما الجملة¹⁵¹² فأما بصورة جملية¹⁵¹³ الأفلاك و الكواكب¹⁵¹⁴ و العناصر و ما يتركب منها من المواليد¹⁵¹⁵ الثلاثة أو بصورة آدم كلية محيطة بجميع¹⁵¹⁶ الأجسام حاوية بتمام الأجرام و ما فيها من الكواكب و النجوم أو بهيئة¹⁵¹⁷ كلية عالم البرزخ و ما يحتوى هو عليه من عالم الملك [ن/ب 236] و ما ينطوى هو به و ما ينعكس فيه من صور الأرواح أو بكلية عالم الأمر و مرتبة الملكوت و الأرواح القدسية و النفوس القدوسية و بما يحتويه¹⁵¹⁸ من مرتبة البرزخ و ما ينطويه من عالم الشهادة أو بكلية¹⁵¹⁹ عالم الواحدية و مرتبة الجبروت و ما اندرج فيه من الجواهر

1510 س : العقولى .

1511 س : الوحدانية .

1512 س : المجملة .

1513 س : جملة .

1514 س : لكواكب .

1515 س : منهما من الموالد .

1516 س : محطة يجمع .

1517 س : سهية .

1518 س : ما يحتوى به .

1519 س : بكله .

النورية و الفواخر¹⁵²⁰ العقلية و الأسماء الذاتية و الصفات الإلهية أو بكلية بداية عالم الجبروت التي هي برزخ البرازخ الذي يحول بين اللاهوت و و الجبروت و يحول فيه مطلق الوجود بتلك الوجوه الخمسة و الشئون الذاتية إما المفصلة فهي أن ينتقل الشاهد العارق من المبادئ الحسية أو النفسية أو المبادئ القدسية و العقلية إلى شهود الوجه الباقي بالصور المفصلة إما في عالم الشاهدة بصور الأجرام العالية ، كما شاهد الخليل بصور¹⁵²¹ الكواكب أو بصورة العنصر كما شاهد الكليم بصورة النار من الشجرة الناسوبية¹⁵²² ، لقوله تعالى : - من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين ، و أن ألق عصاك¹⁵²³ - ، أو بصورة الإنسان ، كما شاهد الحبيب¹⁵²⁴ : رأيت ربي في أحسن صورة شاب¹⁵²⁵ أمرد ققط ، فالفكر و النظر و هو انتقال من المبادئ إلى المط قسمان ، قسم بطريق الكشف و الشهود و هو انتقال من المعروف الأزلي و الموصوف الأولى الذي عقدوا العهد¹⁵²⁶ عليه في مقام - ألت بربكم¹⁵²⁷ - ،

1520 س : الفراخ .

1521 س : العلل يصور .

1522 س : الناسوبية .

1523 سورة القصص 30/28 ، 31 .

1524 البيهقي، الأسماء والصفات، 947/1107/3؛ ابن الجوزي، العلل، 18/36/1.

1525 س : شارب .

1526 س : لعهد .

فاعترفوا و أقروا و قبلوا بقولهم¹⁵²⁸ : - قالوا بلى¹⁵²⁹ - ، ثم تنزلوا¹⁵³⁰ على المبادئ فى

المراتب و ركبوا صغرى مقدمة الروح بكبرى مقدمة النفس و الحد الأوسط¹⁵³¹

الجامع بينهما هو القلب أو الصغرى هو القوس التنزلى¹⁵³² و الكبرى هو الترقى و

الحد الأوسط¹⁵³³ أيضا هو القلب الجامع لهما فإذا قارنت صغرى السير إلى الله تعالى

بكبرى السير¹⁵³⁴ من الله استنتجت¹⁵³⁵ شهود التجلى الذاتى أو الأسمائى أو الأفعالى

أو الآثارى أو التجلى الجمع ، - فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين

ينقلب إليك البصر خاسئا و هو حسير¹⁵³⁶ - الآية .

(101) - (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا) إلى آخرها : (مِنْ

الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا)¹⁵³⁷ ،

1527 سورة الأعراف 172/7.

1528 س : قتلوا يقولوا هم .

1529 سورة الأعراف 172/7.

1530 س : تزلوا .

1531 س : أوسط .

1532 س : النزلى .

1533 س : أوسط .

1534 س : السيرى .

1535 س : استجب .

1536 سورة الملك 3/67، 4.

1537 (مِنْ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا) تكملة الآية 101 من سورة النساء ، ساقطة

فى : ن.

إشارة إلى ما يلزم صاحب هذين الحالين من طيء الزمان و طيء المكان و نفي أحوال
عالم الامكان و حذف المقدمات و المبادئ في طريق المواصلة إلى المط عند كمال
سرعة الحدس السليم و قوة الجذبة من جانب الواحد الكريم جذبة من جذبات
الرحمان نوادى عمل الثقيلين مخافة¹⁵³⁸ أعداء الأهواء أو تناقض الآراء و تعارض
مقتضى الاضدء و هو في صدد الاغواء دائما ، قال عليه السلام¹⁵³⁹ : قال الشيطان : و
عزتك لا أبرح إغوائى عبادك ما دامت أرواحهم فى أجسادهم ، فقال الرب تبارك و
تعالى : و عزتى و جلالى و ارتفاع مكانى لا أزال¹⁵⁴⁰ أغفر لهم ما استغفرونى ، ثم قال :
- لآتينهم¹⁵⁴¹ من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيمنهم و عن شمائلهم¹⁵⁴² - ، قال : -
فبعزتك لأغوينهم أجمعين * إلا عبادك منهم المخلصين¹⁵⁴³ - ، و إلى أن أصل الصلاة
التي هى أفضل الطاعات و أكمل العبادات الشاملة لعبادات تمام الموجودات
الإنسية و الجنية أن يكون معراج المصلى و عروجه¹⁵⁴⁴ إلى شهود لقاء الله و مشاهدة

1538 س : منحافة .

1539 الطبرانى، المعجم الأوسط، 8/333/8788؛ السيوطى، الجامع الصغير، 1/124/2025.

1540 س : أزل .

1541 فى كلا النسختين : لأبيتنهم .

1542 سورة الأعراف 17/7.

1543 سورة ص 82/38، 83.

1544 س : عن وجه .

بقائه و إن ينهى باطنه و ظاهره عن الفحشاء و المنكر ، إن الصلاة تنهى عن الفحشاء
و المنكر و لذكر الله أكبر ، و أن يكون اثنتا ركعة تنتها على أن العروج إنما يتأتى
بأمرين تجميل الظاهر و تعديل الباطن أى أحكام النبوة و أعلام [ن/أ 237] الولاية و
أما زيادتها رباعية فتنبيهه على أن استكمالها و تتميمه إنما يحصل فى فردارية الأدوار
الأربعة النورية بترتبية الأسماء الأربعة¹⁵⁴⁵ الذاتية و هى العليم و الحى و القدير و
المزيد بالاصالة و الاستقلال و أما كونها ثلاثية¹⁵⁴⁶ فأشعار بأن التربية¹⁵⁴⁷ و التدبير
الإلهى قسمان أصلى بسيط و فرعى مركب و أن الأسماء الأربعة المذكورة بسيط
أصلى و الثلاثة و هى السميع و البصير و المتكلم مركب فرعى لأنها فى الحقيقة
علم مخصوص¹⁵⁴⁸ فالحقيقة بهذه النسبة قد تنزلت¹⁵⁴⁹ من اللاهوت إلى الناسوت و

1545 س : الأبعية .

1546 س : ثلاثة .

1547 س : تربية .

1548 س : محضور .

1549 س : تزلت .

ظهرت بما ظهرت فى الدورة الأولى أولاً بصور¹⁵⁵⁰ العناصر الأربعة ثم بصور¹⁵⁵¹

المركبات المواليده¹⁵⁵² الثلاثة .

تفسر: _____

(102) - (وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ) أى أظهرت لأجلهم الصلاة المكتوبة

تعليم من الله صلاة الخوف لحبيبه و تنبيه ليقتدى¹⁵⁵³ الخلفاء و الصحابة و التابعون

بهم (فَلْتَقُمْ) فى الصلاة (طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) من المؤمنين (مَعَكَ) أو مع نائبك ، فاجعلهم

طائفتين فليصل طائفة معك و يقوم الأخرى تجاه العدو (وَلِيَأْخُذُوا) المصلون أو

الطائفة الأخرى¹⁵⁵⁴ (أَسْلِحَتْهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا) المصلون (فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ) أى

خلفكم ، و وراء ظهركم¹⁵⁵⁵ غيركم يحرسون النبى و من يصلى معك غلب المخاطب

على الغائب تنبيهها¹⁵⁵⁶ على أن حق الغائب أن يحضر بقلبه مع الله و نبيه (وَلَتَأْتِ

1550 س : بصور .

1551 س : بصور .

1552 س : الموالد .

1553 س : لتعدى .

1554 س : أخرى .

1555 س : ظهوركم .

1556 س : تنبها .

طَائِفَةٌ أُخْرَى) كانوا حارسين لمن يصلى و هم (لَمْ يُصَلُّوا) لحراستهم المصلين)
فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ) أى الطائفة الأولى (وَلْيَأْخُذُوا) الطائفة الأخرى (حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ
(أى تحرز عن العدو و حيلتهم و مكرهم و التيقظ¹⁵⁵⁷ فى أنفسهم و لكون الحذر أصلا
فى الحفظ جعله آلة له و لذا جمع بينه و بين الأسلحة¹⁵⁵⁸ و الواو بمعنى مع ، أى مع
أسلحتهم أى لا بد و أن يجعلهما أصلا فى الحفظ (وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ
أَسْلِحَتِكُمْ) لو لتمنى ، أى تمنى الكافرون بأن تغفلوا عن أسلحتكم و ما فى حكمه من
الحذر لينالوا الظفر¹⁵⁵⁹ عليكم فى الصلاة (وَأَمْتَعْتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً)
دفعه واحدة فيغلبون¹⁵⁶⁰ عليكم غلبة شديدة ، بيان لما أمر به من الجذبة و الأسلحة)
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ) أى ملاصقا و مصاحبًا (أَدَّى مِنْ مَطَرٍ) من بلل و برد¹⁵⁶¹
شديد و كثرة ظلل (أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ) فى محل الرفع خبر لا ، أى
لا حرج¹⁵⁶² و لا إثم عليكم وضع الأسلحة فى تلك حالة الحالة ، و إنما خصه بالذكر

1557 س : التقط .

1558 س : أسلحة .

1559 س : النطفر .

1560 س : فقلبون .

1561 س : يرد .

1562 فى كلا النسختين : خرج .

دون أخذ الحذر لاندرجاه عنه فبدله¹⁵⁶³ عليه أو لأنه غير محسوس (وَخُذُوا حِذْرَكُمْ)

حفظكم و اجتنابكم (إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) وعد للمؤمنين بالنصر¹⁵⁶⁴ و

الظفر عليهم بعد الأمر بالجرم و إنما أعاد¹⁵⁶⁵ أخذ الحذر اهتمامًا لشأنه و اعتناء

لوضوح برهانه .

(103) - (فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ) و هي المكتوبة¹⁵⁶⁶ في السفر أو الحضر في الأمن أو

الخوف (فَادْكُرُوا اللَّهَ) ذكرا كثيرا و واطبوا على أنواع الذكر من التهليل و التسبيح و

التكبير و التحميد و التمجيد جهرا¹⁵⁶⁷ و خفيا ، و الخفى أفضل لقوله عليه السلام¹⁵⁶⁸

: و الذكر الخفى¹⁵⁶⁹ الذى لا يسمعه الحفظة أفضل من الذى تسمعه سبعين¹⁵⁷⁰ ، - و

اذكر ربك فى نفسك تضرعا و خيفة¹⁵⁷¹ و دون الجهر من القول بالغدو و الأصال و لا

1563 س : تحته فبذل .

1564 س : بالنظر .

1565 س : أعادوا .

1566 س : مكتوبة .

1567 س : التمجهد جهر .

1568 البيهقى، شعب، 84/3.

1569 س : الذكرى .

1570 س : سمعه سمعين .

1571 س : خفية .

تكن من الغافلين¹⁵⁷² - ، (قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ) أى فى جميع الأحوال فى تمام الأَطوار (فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ) [ن/ب 237] سكنت¹⁵⁷³ قلوبكم عن¹⁵⁷⁴ العدو عند وضع الحرب و أوزارها (فَ) إِذَا (أَقِيمُوا الصَّلَاةَ) المعروفة الموقته فى الأمن أو الخوف فى الحضر أو الأمن (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا) فرضا محدودا أو متعينا فى الأوقات لا يجوز إخراجها عن الأوقات أمنا كان أو خوفا سفرا أو حضرا ، هذا دليل على أن المراد بالذكر هو الصلاة ، قال أبو حنيفة : لا يصلى المحارب حتى يطمئن قلوبهم ويحصل لهم الأمن و الأمان من العدو .

(104) - (وَلَا تَهِنُوا) و تضعفوا ، و هو الضعف¹⁵⁷⁵ ، لقوله تعالى : - إن أوهن البيوت لبیت العنكبوت¹⁵⁷⁶ - ، (فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ) الكافرين¹⁵⁷⁷ و طلبتم بالقتال (إِنَّ تَكُونُوا) يا معشر المسلمين أنتم (تَأْلُمُونَ) أى تجدون¹⁵⁷⁸ الألم و الوجع من الجرح و الضرب (فَإِنَّهُمْ) أى الكفار المحاربين (يَأْلُمُونَ) و يتألمون من آلات الجرح و الضرب (كَمَا

1572 سورة الأعراف 205/7.

1573 س : سنكت .

1574 س : عند .

1575 س : هذا لضعفت .

1576 سورة العنكبوت 41/29.

1577 ن : الكافر .

1578 س : أيحدون .

تَأَلَّمُونَ) أنتم لأن¹⁵⁷⁹ جسدهم كجسدكم مركب من اللحوم¹⁵⁸⁰ و الجلد و الشحوم¹⁵⁸¹ و غير ذلك مما له¹⁵⁸² إدراك الوجع و الآلام¹⁵⁸³ (وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ) و لحال¹⁵⁸⁴ أنكم يرجون و يطلبون¹⁵⁸⁵ و يألمون بما كنتم منه تألمون من إفشاء¹⁵⁸⁶ أحكام الإسلام و إظهار أعلام الإيمان و انقياد¹⁵⁸⁷ الخلائق بهما و معرفته¹⁵⁸⁸ على ما عرفوا فى الفطرة الأولى فى مقام - أَلست بربكم¹⁵⁸⁹ - فعليكم أن تكونوا¹⁵⁹⁰ أرغب منهم فى الحرب و الجهاد و اصبر على الأذى و اشكر على أنعامه (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) لا يكلفكم و لا يأمركم و لا ينهاكم إلا لما هو عالم به مما يصلحكم ، روى¹⁵⁹¹ أن طعمة¹⁵⁹² بن أبرق أحد من ظفر سرق درعا من جار له اسمه قتاد بن النعمان فى جراب دقيق ينتشر منه

س : لا .	1579
س : اللجوم .	1580
س : السخوم .	1581
س : حمالة .	1582
س : الألم .	1583
س : الحال .	1584
س : لطلبون .	1585
س : إفشاء .	1586
س : انقاد .	1587
س : معرفة .	1588
سورة الأعراف 172/7 .	1589
س : تكون .	1590
الفعلى، تفسير، 380/3، 381 .	1591
س : طعيمة .	1592

و خبّاه¹⁵⁹³ عند رجل اسمه زيد من اليهود فالتمست الدرع عند طعمة بن أشرف فلم

يوجد و حلف ما¹⁵⁹⁴ أخذها و ما له به علم فتركوه و اتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى¹⁵⁹⁵

إلى منزل اليهودى فأخذوها ، فقال دفعها إلى طعمة و شهد له ناس من اليهود ، فقالت

بنو ظفر انطلقوا إلى رسول الله فسألوه أن يجادل¹⁵⁹⁶ عن صاحبهم ، و قالوا إن لم يفعل

هلك و افتضح برىء¹⁵⁹⁷ اليهودى ، فهم رسول صلى الله عليه و سلم أن يعاقب اليهودى

أو يقطع يده ، فنزلت . روى أن طعمة هرب إلى مكة و ارتد و ثقب¹⁵⁹⁸ حائطًا بمكة

ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله¹⁵⁹⁹ ، نزلت فى البدر الصغرى .

(105) - (إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ) و

أعلمك¹⁶⁰⁰ بالوحى ليس بمعنى الرؤية المنقولة إلى الأفعال ، فإنها يتعدى إلى ثلاثة

مراحل¹⁶⁰¹ (وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ) أى لأجعل الخائنين (خَصِيمًا) مخاصما .

1593 فى كلا النسختين : حياه .

1594 فى كلا النسختين : حلفها .

1595 س : انتمى .

1596 س : يجادلوا .

1597 س : يرى .

1598 س : تعب .

1599 س : فعليه .

1600 س : أعلك .

1601 س : مقامحيل . ن : مقاعيل .

(106) - (وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ) صما هممت به من عتاب اليهودى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا) لمن

يستغفره (رَحِيمًا) لمن كان بريئًا .

(107) - (وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ) أى طعمة و قومه ، أو استأمنه و إنما

جمع و السارق هو طعمة¹⁶⁰² لأن بنى ظفر شهدوا له بالبراءة نصره فكانوا شركاء له

فى الإثم ، و الخطاب لرسول الله¹⁶⁰³ صلى الله عليه و سلم عن الذين يختانون أى لا

يخاصم البرىء عن الإثم وكيلا عن¹⁶⁰⁴ جانب القوم (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا)

خائنا كثيرا الخيانة معرجا¹⁶⁰⁵ فيها (أَثِيمًا) راكب المآثم منهكماً¹⁶⁰⁶ فيها ، عن عمر

رضى الله عنه¹⁶⁰⁷ : أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكى و تقول: هذا أول سرقة

سرقها فاعف عنه ، فقال¹⁶⁰⁸ : كذبت إن الله لا يؤاخذ عبده فى أول¹⁶⁰⁹ مرة .

(108) - (يَسْتَخْفُونَ) أى يطلبون [ن/أ 238] الخفاء و الاستتار (مِنَ النَّاسِ وَلَا

يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ) و الحال (وَهُوَ مَعَهُمْ) فى جميع الأحوال عالم بهم و بأحوالهم ما

1602 س : طعمة .

1603 فى كلا النسختين : اه .

1604 س : من .

1605 س : عرجا .

1606 س : متهمكما .

1607 الرمخشى، الكشاف، 432/1.

1608 س : فقا .

1609 س : أو .

كانت و ما يكون فلا يخفى عليه شىء منهم و لا من غيرهم فى الأرض و لا فى السماء
(إِذْ يُبَيِّتُونَ) يدبرون و يزورون¹⁶¹⁰ أصله أن يكون بالليل (مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ) و هو
تدبير¹⁶¹¹ طعنة أن يرمى بالدرع فى دار زيد ليسرق دونه¹⁶¹² و يحلف ببرائته أى
يتدبرون فى الليل حالة البينونة¹⁶¹³ أمرا من القول بما لا يرضى به الله و لا الناس فى
باب الدرع بأن يضع فى باب اليهودى ليسرق و يستبرىء¹⁶¹⁴ ذمته فى الخلق من رمى
البراء و الحلف الكاذب و شهادة الزور¹⁶¹⁵ و الغيبة و البهتان (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
مُحِيطًا) لا يفوت منه شىء فى الأدوار و الأكوار الإفرادية و الجمعية من الأحوال
الأعيان و الأكوان فى الدهور و الأعصار و الأزمان و سائر أطوار الأماكن مما جرى فى
الخلاء و الفراغ الموهوم و المكان .

(109) - (هَا أَنْتُمْ) مبتدأ ، و (هُوَ لِأَيِّ) خبره ، و (جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ) و خاصمتهم ، الهاء

للتنبية¹⁶¹⁶ فى أنتم و أولاء جادلتم جملة مبنية لوقوع أولاء خبرا ، كما تقول لبعض

1610 س : يزدون .

1611 س : تدبر .

1612 س : دون .

1613 س : البدونة .

1614 س : يتبرى .

1615 فى كلا النسختين : الروز .

1616 س : للتبئية .

الأسخياء أنت حاتم تجود بمالك و تؤثر على نفسك ، و يجوز أن يكون أولا اسما¹⁶¹⁷

موصولا بمعنى الذين و جادلتهم صلته¹⁶¹⁸ ، و المعنى هبوا إنكم خاصمتن عن طعمة و

قومة (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى¹⁶¹⁹ فمن يخاصم عنهم

فى الآخرة إذا أخذهم¹⁶²⁰ الله بعذابه ، و قرأ عبد الله¹⁶²¹ : عنه ، أى عن¹⁶²² طعمة (أَمْ مَنْ

يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا) محاميا يحميهم عن عذاب الله و حافظا منه .

(110) - (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا) أى عملا قبيحا¹⁶²³ متعديا يسوء به غيره كما فعل طعمة

بقياده و اليهودى¹⁶²⁴ (أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ) بما يختص به كالحلف الكاذب ، و قيل من

يعمل سوء من ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه بالشرك¹⁶²⁵ أو الصغيرة و الكبيرة (ثُمَّ

يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا) .

1617 س : أسماء .

1618 س : صلة .

1619 ساقطة فى س .

1620 س : أخذ .

1621 البغوى، تفسير، 285/2.

1622 س : من .

1623 س : قبحا .

1624 الزمخشري، الكشاف، 433/1.

1625 الزمخشري، الكشاف، 433/1.

و فيضاته¹⁶³¹ على ذاتها إلى المرجح و هو الذات الأحدية فيقبل الوجود بكل ما فى
ضمنها من الشئون ذاتيه بعنوان الذات و بعنوان العلم من الأعيان الثابتة¹⁶³² و
بعنوان الحياة و القدرة و الإرادة و السمع و البصر و الكلام تم بذريعة هذه الصفات و
يفيضى على هذه الأعيان أحكام النبوة الذاتية أولا على أعيان الأنبياء ثم على أمتهم
التي يندرج فى ضمن كل منهم بخصوصية النور¹⁶³³ و الجمال و الظل و الجلال فأول
ما قبلت الأعيان الثابتة فى ضمن الحقيقة المحمدية من الذات الأحدية [ن/ب 238
[من الأحكام النبوة الذاتية هو الصلاة ، - إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
موقوتا¹⁶³⁴ - ، و هى أول ما أفرض الله على العارفين ، قال عليه السلام¹⁶³⁵ : أول ما
أفرض الله عز و جل على أمتى الصلاة الخمس و أول ما يرفع الله من أعمالهم الصلاة
الخمس ، و كذا آخر ما يبقى الصلاة ، فقوله¹⁶³⁶ : أول ما يرفع عن الناس الأمانة¹⁶³⁷ و
آخر ما يبقى الصلاة ، و رب صلى الأخير فيه و هى أفضل الطاعات و أكمل

1631 س : قضائه .

1632 س : الثانية .

1633 س : النورية .

1634 سورة النساء 103/4 .

1635 الهندي، كنز، 18859/276/7، (ضعيف).

1636 البيهقي، شعب، 4892/215/7، (ضعيف).

1637 س : الإمامة .

العبادات لا يصل العبد إلى أعلى المقامات و أبهى الحالات و هى الكلية و الجمعية و المظهرية و التحقق¹⁶³⁸ بالذات بجميع الأسماء و الصفات الإلهية و الأفعالية و الإثارية و بجمعيتها¹⁶³⁹ لا يحصل إلا بالصلاة ، فإن كان من جانب العبد فبالنافلة ، لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه و بصره و يده و رجله و لسانه فبى يسمع و بى يبصر و بى يبطنش و بى يمشى و بى ينطق¹⁶⁴⁰ ، و إن كان من الله تعالى فبالفرائض ، يا عبدى أطعنى أجعلك مثلى و ليس لى مثل¹⁶⁴¹ و من قتله فأنا ديته¹⁶⁴² ، فالسالك فى الطور القلبي إذا توجه إلى كعبة الطور السرى و المسجد الحرام الفؤادى خاصة كفار النفس الأمانة الحربية و قاومت كفار النفس اللوامة الذمية أو المنافقة¹⁶⁴³ فى عرضة الجهاد الأكبر فقابل النفس الملهمة بكفار النفس الأمانة (فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) أى النفس المزكية و¹⁶⁴⁴ الملهمة أو المطمئنة (مَعَكَ) يا حقيقة المحمدية المتعينة فى مدارك الأطوار و مسالك الأدوار (وَلِيَأْخُذُوا

1638 س : التحقيق .

1639 س : بجمعيتها .

1640 البخارى، صحيح، 6502/38/81.

1641 س : مثلى .

1642 السخاوى، المقاصد، 1213/682؛ القارى، الأسرار، 539/348، (موضوع).

1643 س : لمنافقة .

1644 ساقطة فى ن .

أَسْلِحَتَهُمْ) من العلوم الحقيقية¹⁶⁴⁵ و الإدراكات الكشفية و المعارف اللدنية¹⁶⁴⁶ أو الإدراكات الذوقية و الإلهامات الإلهية و الخطاب الربانى و الوارد السبحانى (فَإِذَا سَجَدُوا) أى إذا توجه الطور القلبي و السرى و الروحى و الخفى الذين هم خصص الحقيقة المحمدية المتعينة فى مدراك الأدوار و ممالك الأكوار¹⁶⁴⁷ بتعينات هذه الأطوار و بظهورات خصوصيات¹⁶⁴⁸ أعيان هذه الأدوار (فَلْيَكُونُوا) أى هذه الأطوار المحامية و الأنوار الإلهية الواقية القاعة تجاه أكوان الأكوار الظلية الجلالية التى ظهر فى الكون بنعت النفس الأمانة و اللوامة (مِنْ وَرَائِكُمْ) من جانب القلب ، فإذا فليكن هذه الطائفة من الأطوار حافظة (وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى) من الطور النفسى و القوة النظرية و العملية و المبادئ العقلية و المنادى الروحية و الطبيعية فإن النفس الناطقة و القوة العاملة تتصرف فى بدنكم فى هذه الحالة ليحفظ بدنكم و إجرار نبتكم عن التلاشى¹⁶⁴⁹ و التفرق فإن الأركان العنصرية و الاستطاعات

1645 س : الحقيقة .

1646 س : الدينية .

1647 س : الأكوارى .

1648 س : خصوصيات .

1649 س : التلاشى .

الطبيعية¹⁶⁵⁰ بصورها المتضادة ليتداعى إلى الانفكار و كذا الروح الإلهى يطلب

منحة¹⁶⁵¹ الأصلى و منحة الأولى فلو لم يكن فيك عابق¹⁶⁵² و¹⁶⁵³ فى بنيتك أمر فائق

يفوق عن التلاشى¹⁶⁵⁴ تسارع إليك الهلاك و تنازع لديك الفكك و إلى إجرائك

الانفصال و الانفكاك .

قد اشتهر أن إدريس¹⁶⁵⁵ النبى عليه السلام إذا عرج إلى أحدية الذاتية و فضاء مرتبة

واحديته الوضعية و كليته الجمعية¹⁶⁵⁶ فى صلاته الحقيقية¹⁶⁵⁷ مع مؤمنى¹⁶⁵⁸ أطواره

القلبية و مونسى أدواره الغيبية¹⁶⁵⁹ و قد بقى مركب بدنه و مركب سدته ثلاثين سنة

بلا حركة إرادية و شعور و فكرة و دراية اختيارية و قد وصى لتلامذته أن يمرخ بدنه

فى كل سنة بدهن الكبير مطروحا للشمس بلا إدراك و إحساس و تصرف و مساس و

قد كان بدنه حيا باقيا من غير أن يتفرق [ن/أ 239] أجزاءه و يتحرق أعضائه ، حكى

1650 س : الطبيعية .

1651 س : شحه .

1652 س : عابد .

1653 س : أو .

1654 س : التلاشى .

1655 س : ادرس .

1656 س : واحدة الوضعية و كلية الجمعية .

1657 س : الحقيقة .

1658 س : مؤمن .

1659 س : أدوان العينية .

أنه قد كان فى مركز تدوير فلك زحل متحركا به محيطا بسائر الأفلاك الكواكب الست و حركاتها و كمية حركاتها و شأنها و أوضاعها ، و لما تمت حركة حامل زحل فى ثلاثين سنة أفاق و أخبر عن أحوال الأفلاك السبعة و حركاتها و كمياتها و كيفياتها و أدوارها و أوضاعها و عن اتصالات الكواكب كلياتها و جزئياتها و خصائصها و لوازمها و خواصها و غير ذلك على أن للإنسان سيما للأنبياء و الأولياء أرزاقا معنوية يتقوم بها تقويتهم و يستقيها أبدانهم ، قال النبى عليه السلام : أبيت عند ربى يطعمنى و يسقبنى ، الحديث¹⁶⁶⁰ . - و لا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله¹⁶⁶¹ - الآية . و تلك الأرزاق هى العلم و المعرفة و الحكمة و شهود جمال الله و حسن وجهه الكريم و مشاهدة السرار عظمتة و جلاله و التحقق ببقائه و بمعانينة لقاءه و غير ذلك من مقتضيات محبة الذاتية ، فليصرف عيان الكلام و يرجع إلى ما كنا عليه من المقام إذا عرفت أن الصلاة التى هى الصورة الجمعية و الهيئة الكلية المعية يقتضى الوصول إلى شهود الكمالى الجمعى و الوصال المعى و يقضى إلى إتحاد الأصلى

البخارى، صحيح، 1961/48/30؛ مسلم، صحيح، 1104/11/13، 1105.

1660

سورة آل عمران 168/3، 169.

1661

بالفرعى حسب تنوع إختلاف أحوال الإنسان صورة و معنى ظاهرا و باطنا قسمانى
بدنى و نفسى إنسى و قدسى ، أما الأول فهو عبارة عن صورة جمعية أجزاء البدن و
هيئة معية أعضاء البنية للتوجيه إلى عبارة المبدأ الأولى و مشاهدة المنشأ الأعلى
و التحقق بالذات بتمام الأسماء و الصفات ، و إن العدو المماطل و الخصم المعاطل
للمصلى أيضا قسمان أما الأول فظاهر قد مر بيانه و أما الثانى و هو الصلاة المعنوية
الحقيقية فالعدو الممانع هذا المصلى فهو كافر معنوى ، و كل منهما نوعان أما الأول
فهو كافر حربى و ذمى ، فهكذا الكافر المعنوى نوعان حربى و هو النفس الأمارة و
ذمى و هو النفس اللوامة ، و لذا كور الطائفة المحامية يعنى إذا دخل العبد العارف
فى كعبة الطور السرى الفؤادى لإقامة الصلاة الحقيقية و هى شهود التجلى لجمع و
مشاهدة الجمع الكمالى و التحقق به و هو موقوف بالجمعية الطاهرة التى هى الصلاة
الحقيقية البدنية و إذا تأملت فيما تلوه عليك فى هذه الآيات إلى قوله : و من
يكسب عد فى نفسك تأويل الآيات الباقية .

تفسر : _____

(112) - (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا) إلى صغيرة أو كبيرة ذات عمد و قصد (ثُمَّ

يَرْمِ بِهِ) أى يفتري بالسيئة (بَرِيئًا) كما فى طمعة زيد اليهودى و افترى عليه سرقة

الدرع و وحده الضمير على الأصل¹⁶⁶² (فَقَدْ اِحْتَمَلَ بُهْتَانًا) بسبب رمى البرىء (

وَإِثْمًا مُّبِينًا) ظاهرا و قبحا بتبريئة النفس الخاطيئة و رمى النفس البريئة .

(113) - (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ) و كمال إحسانه و وفور عصمته و عموم

الطافه و رأفته رأفة الخطاب للرسول و جمعه للتعظيم أو باعتبار الأمة (لَهَمَّتْ

طَائِفَةٌ) جماعة (مِنْهُمْ) أى من بنى ظفر جواب لو لا (أَنْ يُضِلُّوكَ) يعولك و يصرفكعن

الحكم و القضاء بالحق مع علمهم بالحال و العرض نفى نافية الهم و القصد فى

الإضلال الرجوع نفى الهم نفسه (وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لرجوع ضرار الهم إليهم

لأنهم ما أزكوك عن الحق و لا صرفوك عن قصد الحق (وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ) فإن الله

قد عصمك و ما خطر ببالك كان اعتماد على ظاهر الأمر لا ميلا فى الحكم من شىء

فى موضع النصب على المصدرية ، أى شىء يسير من الفر (وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ) من خفيات الأمور الدنياوية و أمور الدين و أحكام

الشرعية و أعلام اليقين (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) أى لا فضل عند الله أعظم من النبوة و أحكامها تشريعية كانت أو تعريفية .

(114) - (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ) مشاحتهم و تناجى الناس و مسامرتهم (إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ) كل ما يستحسنه الشرع و لا ينكره العقل الصريح و الفهم الصحيح و يندرج فيه الغرض و إعانة الملهوف و صدقة التطوع و سائر ما فسرتة و يجوز أن يراد بالصدقة الواجب و بالمعروف ما يتصدق به على سبيل التطوع ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹⁶⁶³ : كلام ابن آدم كله عليه لا له إلا ما كان عليه من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله ، (أَوْ إِصْلَاحِ بَيْنِ النَّاسِ) أو إصلاح ذات البين (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) الأمر بالصدقة و الإصلاح بين الناس (ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ) و طلبا لرضاء الله (فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ) يعطيه (أَجْرًا عَظِيمًا) و جزاء عظيمًا و ثوابا جزيلًا آجلا و عاجلا و ظاهرا و باطنا من نعيم الجنة و درجاتها و غير ذلك ، مما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر¹⁶⁶⁴ .

1663 الترمذى، سنن، 2412/62/37؛ ابن ماجه، سنن، 3974/12/36.

1664 البخارى، صحيح، 7498/35/97.

(115) - (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ) و يخالفه مخالفة كثيرة و مباينة قوية من الشق لا

الشق بالفتح و هو الكسر و القطع و يحتمل أن يكون منه بمعنى أن كلا من المخالفين

فى شق و طرف غير شق الآخر و الطرف الآخر ، قال النبى صلى الله عليه و سلم : كثرة

الخلاف شقاق¹⁶⁶⁵ ، (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى) و اتضح له الحق بالوقوف على

المعجزات و خرق العادات (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) فطريقهم فى الأفعال و

الأقوال و العقائد و الأعمال (نُؤَلِّهِ) و نحفظه و نجعله وليا و محفوظا على (مَا تَوَلَّى)

و نحفظه و يعتكف قلبه من الضلال بأن يخذله و يخلى بينه و بين ما اختاره ، قال

الكشاف¹⁶⁶⁶ : و نجعله واليا لما تولى من الضلال بأن نخذله و نخلى بينه و بين ما

اختاره¹⁶⁶⁷ ، (وَنُضِّلِهِ) و يدخل المخالف ، قيل هو فى طعمة و ارتداده و خروجه إلى

مكة و قد مضت الحكاية (جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ) جهنم و السعير (مَصِيرًا) أى مكانا سوء

و يرجع إليه آخرا و الآية يدل على حرمة مخالفة الإجماع لأنه رتب الوعيد الشديد و

عقب به العتيد المديد السديد على المشاقة و إتباع غير سبيل المؤمن ، و ذلك إما

1665 لم أجد.

1666 تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل فى وجوه التأويل لجار الله أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد

الخوارزمى الرمخشري. لأكثر المعلومات انظر: محمد حسين الذهبى (ت. 1398\1977)، التفسير والمفسرون، مكتبه و هبه، القاهرة -

2000، 3 أجزاء، 304/1.

1667 الرمخشري، الكشاف، 434/1.

الحرمة كل واحد منهما أو لأحدهما أو الجمع ، و الثانى بطله إذ يقبح إن يقال من شرب الخمر و أكل و أكل الخبز استوجب الحد ، و كذا الثالث لأن المشاققة فى نفسها محرمة ضم إليها غيرها أو لا ، و إذا كان إتباع غير سبيل المؤمنين محرما كان إتباع سبيلهم واجبا لأنه حق و صواب و صدق ، و قال فى الكشاف¹⁶⁶⁸ : و هو دليل على أن الإجماع حجة لا يجوز مخالفتها كما لا يجوز مخالفة الكتاب و السنة لأن الله تعالى جمع بين إتباع غير سبيل المؤمنين و بين مشاققة الرسول فى الشرط و جعل جزائه الوعيد الشديد فكان إتباعهم واجبا كمالات الرسول .

(116) - (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ

فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) أنزلت حين قال رجل لرسول الله صلى الله عليه و سلم : إني

شيخ منهمك فى الذنوب إلا أنى لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته و آمنت به و لم أتخذ

من دونه وليا و لم أوقع المعاصى جرأة منى و ما توجب طرفة عين أنى أعجز الله هربا

و أنى لنادم تائب فما ترى حالى يا رسول الله¹⁶⁶⁹ ، فنزلت - و من يشرك بالله فقد ضل

1668 الزمخشري، الكشاف، 434/1.

1669 الزمخشري، الكشاف، 434/1.

ضلالا بعيدا¹⁶⁷⁰ - . عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة و أبعدها عن الصواب و
الاستقامة .

(117) - (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) أى غير الله (إِلَّا إِنَاءً) يعنى اللات و العزى و منات]

ن/أ 240] و نحوها كان لكل حى صنم يعبدونه و يسمونه أنثى و ذلك إما لتأنيث

أسمائها كما قال أو لمعنى فيه تأنيث (وَإِنْ يَدْعُونَ) و لا يعبدون بعبادتهم (إِلَّا

شَيْطَانًا مَرِيدًا) جريدا أو بعيد عن الخير و فريدا منه لأنه الذى أمرهم بعبادتهم

الأوثان و أغراهم عليها و كان إطاعته فى ذلك عبادة له ، و المارد و المرید الذى لا

يتعلق بخير و أصله الملابس التى لا يتعلق به شىء و لا يستمسك ما يلاقيه و منه

صرح ممرد و غلام أمرد و شجرة مردة التى تنثر أوراقها يحبث¹⁶⁷¹ ما بقى عليها¹⁶⁷²

ورقة .

(118) - (لَعَنَهُ اللَّهُ) صفة له (وَقَالَ) عطف عليه أى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة

الله ، و هذا القول الدال على فرط عداوته للناس (لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا)

1670 سورة النساء 116/4.

1671 س : يحبث .

1672 ساقطة فى س .

أى حضا معلوما مقطوعا واجبا ، قال بعضهم : من كل ألف واحد لله و الباقي للشيطان

، قال الحسن : من كل ألف تسعمائة إلى النار¹⁶⁷³ .

(119) - (وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ) عن الحق عطف على اتخذن (وَلَا مَنِيْنَهُمْ) أى أوقعنهم فى

الأمنية الباطلة بأنه لا جنة و لا نار و لا بعث و لا بوار أو من طول الأعمار و بلوغ

الآمال و رحمة الله للمجرمين بلا توبة و الخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة ؛ كذا

فى الكشاف¹⁶⁷⁴ ، و كانوا يشقون آذان الناقة إذا ولدت خمسة أبطن و جاء الخامس

ذكرا و حرموا على نفسهم الإنتفاع بها (وَلَا مَرَّتَهُمْ) بالمنكرات (فَلَيَبْتَكُنَّ) و يقطعن

(أَدَانَ الْأَنْعَامِ) و يشقونها التحريم ما أحل الله و هى البحيرة (وَلَا مَرَّتَهُمْ فَلَيُغَيِّرَنَّ

خَلَقَ اللَّهُ) إشارة إلى تحريم كل ما أحله الله و نقص ما خلق الله كاملا¹⁶⁷⁵ بالفعل أو

بالقوة و لآمرنهم بما لا يرضى به الله فليغيرن خلق الله عن وجهه صورة أو صفة و

يندرج فيه فتقوء عين الحافر و أغنائه عن الركوب ، و من تغيير¹⁶⁷⁶ خلق الله الخصاء و

هو فى قول عامة الفقهاء و العلماء مباح فى البهائم و أما فى¹⁶⁷⁷ بنى آدم فمحضور ، و

1673 الرمخشري، الكشاف، 435/1.

1674 الرمخشري، الكشاف، 435/1.

1675 س : كلاملا .

1676 س : يغير .

1677 س : بقى .

عند أبي حنيفة رحمة الله عليه يكره شراء الخصيان وإمساكهم واستخدامهم لأن

الرغبة فيهم تدعو إلى خصائهم¹⁶⁷⁸، قيل: - فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل

لخلق¹⁶⁷⁹ ... الآية - قيل دين الله كما قال: - ذلك الدين القيم¹⁶⁸⁰ - (وَمَنْ يَتَّخِذِ

الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا) .

(120) - (يَعِدُهُمْ) الشيطان بإلقاء الخير و الغنى (وَيُمَنِّيهِمْ) الفقر و الفاقة و لا

ينفقون و لا يصلون رحما بنفى ما نزلت عليه من العذاب و الحساب و العقاب (وَمَا

يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) .

(121) - (أُولَئِكَ) الذين اقتدوا بالشيطان ظنا منهم أنهم اهتدوا به (مَاوَاهُمْ) و

مرجعهم و مصيرهم (جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا) و مخلصا و مهربا و مقربا .

تأويل و إشارة :

1678 الرمزخري، الكشاف، 435/1.

1679 سورة الروم 30/30.

1680 سورة التوبة 36/9، سورة يوسف 40/12، سورة الروم 30/30.

(112) - (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا) أى توجهها و ميلا إلى ما سوى الله و إدراكه و

يقتداً به و تقلداً لحكمة وجدنا للطور القلبي إلى النفس و تصرفها فى البدن خلاف

ما عينه الفعل و الطور الروحي (ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا) أى جذب الطور و الفؤاد الذى خصه

الله تعالى لشهود تجلياته الأثرية و الطور الروحي الذى عينه لمشاهدة التجلى

الأفعالى أو الطور الخفى الذى خصه الله لأن يشاهد الوجه الباقى فى مرايا

الأسماء الذاتية و الصفات الإلهية بالنعوت الأزلية و الطور الحقى و غيب الغيوب

الذى هو رجوع هذه الأطوار و عودها إلى الفناء الذاتى و الخلاء الحقيقى و العدم

الأصلى و الإطلاق الأولى فأصل¹⁶⁸¹ هذه الأطوار أن يقوم كل منها بما خصه الله به و

عينه له فإن تخلف عنه بأمر ليس من شأنه أن يقوم و يتصف به فكأنه مرمى به (فَقَدِ

اِحْتَمَلَ بُهْتَانًا) فى فردانية النور [ن/ب 240] و الجمال (وَإِثْمًا مُبِينًا) بحسب

اقتضاء الظل و الجلال فإن كلا منها يتقوم¹⁶⁸² و يتصف بمقتضى النور و الجمال و هو

شهود التجلى الوجودى و النورى الجمالى فى الأدوار الإلهية بنعت اللطف و صفة

الرحمة و النعمة الامتنانية و بمرتضى الظل و الجلال و هو شهود التجلى العدمى

1681 س : فاضل .

1682 س : يقوم .

الظلى الجلال فى الأكوار الغير المتناهية بنعة القهر و الغضب فرادى فرادى و بمقتضى جمعيتهما و إن كلا منهما فى مرتبة له مقام و حال و اقتضاء و كمال و ما منا إلا له مقام معلوم و يرى عن حال غيره و كمال صيره فلو اتصف بحال غيره فقد احتمل بهتانا و باعتبار النور¹⁶⁸³ و الجمال و إثما مبينا بحسب اقتضاء الظل و الجلال .

(113) - (وَكَلِمَاتُ اللَّهِ) و لطفه و هدايته و توفيقه باعتبار اقتضاء النور و الجمال (عَالِيكَ وَرَحْمَتُهُ) و عنايته الأزلية و كفايته الأبدية بحسب ارتضاء الظل و الجلال فى الطور السافلة و الأطوار العالية التى هى مطايا التجليات الإلهية (لَهَمَّتْ) و قصدت (طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) من كفار النفس الأمارة و الطبيعة المندرجة تحت سلطنة الظل و الجلال المخفى تحت النور و الجمال و هما توأمان يندرجان تحت سلطان مطلق الوجود و الذات البحت الجمال و النور تحت الوجود و الظل و العدم و الجلال تحت الإطلاق و البحت الذان هما مفهوما السلب و العدم الذان رب الشيطان و الإبلis (أَنْ يُضِلُّوكَ) أى القلب الذى هو حصة من الحقيقة المحمدية المتعينة فى الأطوار بالطور القلبي أى تصرفك من جانب الطور السرى و الفؤاد إلى الطور النفسى و

القالبي صاحب الظلم و الفساد (وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لأن كلا من الأطوار السافلة من حيث أنها خصص الحقيقة المحمدية له صلاحية أن يصل إلى كمال الحقيقة المحمدية لكنه من حيث أنه يستصحب النفس الأمارة فصرف حقيقة القلب من الطور السرى و الروحى و الخفى و الحقى إلى الطور السفلى انصراف كل منها من المراتب العالية إلى المراتب السفلية و أيضا الإنتهاض لطلب ما سيكون فى غير وقته من غير استكمال ما يتوقف هو عليه و تكميل مبادئه ضلال و إضلال و ليس هذا إلا ميل النفس و إضلالها (وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ) فى هذا الطلب و الاستدعاء و الخطاب هو بالحقيقة المحمدية المتعينة فى هذه النشأة العنصرية السارية فى المراتب فى أعيان الأدوار النورية صريحا و فى الأكوان فى الأكوار الظلية ضمنا (وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) التجلى الثانى¹⁶⁸⁴ ، أولا فى المرتبة الأولى و النشأة العليا فى سائر المراتب إلى النشأة السفلى الناسوتية (وَالْحِكْمَةَ) أى التجلى الأسمائى الذاتية و الأفعالية و الأثرية أو الكتاب هو التجلى الجمعى الكمالى و الحكمة هى التجليات الصفاتية الذاتية و الأفعالية و الأثرية (وَعَلَّمَكَ) الأولى و المرتبة الأزلية فى هذه النشأة السفلية (مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ) فى هذه النشأة من الأسرار الإلهية

و الأحكام النبوية التشريعية¹⁶⁸⁵ و التعريفية بطريق الوحي و الإعلام و الخطاب
الوارد و الإلهام ، - و كذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب و
لا الإيمان و لكن جعلناه نورا نهدي به من يشاء من عبادنا¹⁶⁸⁶ و إنك لتتهدى إلى
صراط مستقيم¹⁶⁸⁷ - الآية ، (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ) و عموم هدايته فى هذه النشأة التى هى
نهاية النشآت الكلية و غاية الشئون الإلهية نازلا (عَلَيْكَ عَظِيمًا) التضمنة تمام
الأفضال و جميع الأفضال من أنوار سر الجمال و أسرار بر الجلال [ن/أ 241] .

(114) - (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ) أى فى اجتماع الألفاظ الخفية و اللطائف
الخبئية فى الطور القلبي و المجرى الغيبي لشغلهم الطور السرى الذى هو سر
القلب و وجهة الخفى الذى هو مطيئة التجليات الإلهية عن شهودها و مشاهدتها و
لذا أمر الله بالذكر الخفى لنفى صور الأغيار المخفية و منع هيئات درر الأنوار و
غمر الأسرار المختفية فى سر الغيب و كنز الحسب ، بقوله : - و اذكر ربك فى نفسك
تضرعا و خيفة¹⁶⁸⁸ و دون الجهر من القول بالغدو و الآصال و لا تكن من الغافلين¹⁶⁸⁹ -)

1685 س : الشريعة .

1686 فى النص : عبادك ، بالكاف وهذا خطأ .

1687 سورة الشورى 52/42 .

1688 فى كلا النسختين : خفية ، وهذا خطأ .

إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ (أى أمر بصرف القلب و الطور السرى من الإنخداب الاثنى و
الجدبة الإلهية الكلية فى الدورة النورية (أَوْ مَعْرُوفٍ) فى الكورة الظلية (أَوْ إِصْلَاحٍ
بَيْنَ النَّاسِ) فى الصورة الجمعية بينهما فإن الانجداب الكلى ينافى الكمال الجمعى
الذى هو مقصود بالذات ، - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شىء
عليم¹⁶⁹⁰ - ، - فأينما تولوا فثم وجه الله¹⁶⁹¹ - (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ) أى
من سلك هذا المسلك الذى أشرنا إليه طلبا لرضاء الحق و هو الكمال الجمعى و
الجمع الكمالى¹⁶⁹² (فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ) فى السير فى الله فى المحشر العظمى و القيامة
الكبرى فى جمعية الأدوار الإلهية و الأكوار الربوبية (أَجْرًا عَظِيمًا) و هو التحقق
ينعت الجمعية الإلهية¹⁶⁹³ و الصفة الكلية الكونية ، - الله نور السموات و الأرض مثل
نوره كمشكات فيها مصباح المصباح فى زجاجة¹⁶⁹⁴ - الآية .

1689 سورة الأعراف 205/7.

1690 سورة الحديد 3/57.

1691 سورة البقرة 115/2.

1692 س : الكمال .

1693 س : الهيئة .

1694 سورة النور 35/24.

(115) - (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ) أى التجلى الجمعى و الجمع الكمالى¹⁶⁹⁵ و لم يصل

إلى السير فى الله و إلى كمال جمعية الأدوار و الأكوار (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى)

فى الأدوار النورية الإفرادية و الجمعية (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) الثابتين على

مقتضى صراحة حكم النور و الجمال على وجه استتبع المولود الظلى الجلالى¹⁶⁹⁶

الضمنى و جعله داخلا فى حكم المولود النورى الجمالى الإنسى كما أشار إليه

صاحب الدورة النورية الجمالية الصريحة ، يقول¹⁶⁹⁷ : ما منكم من أحد إلا و له مولود

جنى ، قالوا : و إياك يا رسول الله ؟ قال : و إياى ، إلا أن الله تعالى أعانى عليه فأسلم

بيدى و لا يأمرنى إلا بالخير . (نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى) أى بحفظ المولود الجنى على خصصته

من الإضلال و الإغواء إذ لكل من المولود الإنسى الذى هو رباه النور و الجمال و

المولود الجنى الذى رباه الظل و الجلال و هما توأمان يتولدان معا ، فإن كان التربية و

الفردارية و التدبير للنور و الجمال صريحا و تربية الظل و الجلال¹⁶⁹⁸ ضمنا لا بد و أن

يكون المولود الجنى فى حكم المولود الإنسى و أن يكون سلطنة النور و الجمال

1695 س : الكمال .

1696 س : الجلال .

1697 مسلم، صحيح، 2814/16/50، (بمعناه).

1698 صريحا و تربية الظل و الجلال ، ساقطة فى س .

صريحا غالبا ظاهرا و سلطنة الظل و الجلال ضمنا مغلوبا باطنا و إن كان تدبير الظل و الجلال صريحا يكون حكم المولود الجنى غالبا صريحا و حكم المولود الإنسى ضمنا و مغلوبا ، و هذا الأمر¹⁶⁹⁹ قسما كلى و جزئى ، أما الكلى فهو أن ينتقل من فردانية نورية التدبير إلى دورة النور و الجمال و لهذه الفردانية مدة معينة و برهة مبينة ، و هى أربعة أقسام : عظمى و كبرى و وسطى و صغرى ، و لكل منها مدة مخصوصة ، فللنور¹⁷⁰⁰ و الجمال فى كل واحد منها سلطنة و حكم و للسلطنة هدة دورة معينة و لهذه الدورة أعيان كل منها متضمنة للمولودين إنسى و جنى فما دامت السلطة للنور و الجمال لا بد و أن يكون المولود الإنسى حاكما و المولود الجنى حاكما و المولود الجنى محكوما فى جميع الأعيان إلا أنه قد يكون الحكم فى بعض الأعيان مخالفا محروما عن سعادة مقتضى هذه الدورة النورية [ن/ب 241] فحينئذ يسمى شقيا كافرا ضالا و مضلا ، هو قسم الثانى و الجزئى و الأول هو المؤمن له سبيل يكون الثانى خارجا عن سبيله قد تولاه و يحفظه على هذا السبيل¹⁷⁰¹ المخالف (وَنُضِلِّهِ جَهَنَّمَ) و هى صورة الخالفة (وَسَاءَتْ مَصِيرًا) و هذا المخالف إن

1699 س : الأمر .

1700 س : فالنور .

1701 س : لسبيل .

كان بجميع الوجوه يكون كافرا مشركا ، و إن كان فى بعض الأمور يكون عاصيا مجرما
مجزما عليه بعض ما خصه الله بخصائص النور و الجمال .

(116) - (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ) المخالفة خصائص النور و الجمال بجميع
الوجوه (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) بقدر ما اتصف به من لوازم النور و الجمال و
عدم تجاوزه عن مقامة المعلوم و انتفاء وقوعه فى الطرف (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ) على ما
يقتضيه ببعض النور و الجمال (فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) لكثرة نشأته و بركة
تردداته فى الأطراف و الأكناف .

(117) - (إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاتًا) أى ناقصا فى أحكام الوجود قابلا¹⁷⁰² لتمام
أحكامه و كمالاته على مقتضى كمال الكرم و مرتضى الجود ، إشارة إلى ما يترتب
على تلك الفترات بكمال العثرات فمنهم من يدعوا و يطلب الفاعل و يشاهد فعله
مع ذهوله عن القابلية و أحوالها و منهم من يقتضى نظره على القابلية و أحوالها و
هذه الفرقة (وَإِنْ يَدْعُونَ) لا يطلبون (إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا) .

(118) - (لَعَنَهُ اللَّهُ) و أبعدته من الرتبة الكاملة الجمعية الأحادية الوسيطة و الهيئة

الكلية الإحاطية و أكثر تأثيره إنما هو فى القابلية وجهة السفلى كما أشار إليه بقوله :

- ثم لآتينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيمنهم و عن شمائلهم¹⁷⁰³ - (وَقَالَ)

الشیطان (لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا) كثيرا مقدرا معلوما .

(119) - (وَلَا ضَلَّ اللَّهُ) تفصيل جهات الإضلال و الإغراء و الإغرار ، فأول ما يتصرف

فيه من العبد هو القلب فيفسد عقيدته و يغير نيته و يغور أمنيته و يفور همته بأن

ينفى الصانع فإن لم يستطع فيما يتعلق بأفعاله و حكمته و صفات كماله بأن ينفى

الإعادة و الحسر و ما يترتب عليه من الحساب و العقاب و المغفرة و حسن الثواب و

كذا ينفى خصائص الطاعات و لوازم الرياضات و خواص المجاهدات و هى

المشاهدات و غرائب الحالات و عجائب المقامات بأن يلقى بأنها أوهام و خيالات و

طامات و توهمات و غير ذلك و إن لم يستطع فيفسد أعمال الشخص بإلقاء الرياء

فى الطاعات هذا مما لا محيص لأحد لأن يخلص من الشيطان و إلقائه ، - و ما

أرسلنا من قبلك من رسول و لا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ

الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته¹⁷⁰⁴ - الآية (وَلَا مُنِينَهُمْ وَلَا مَرْئَهُمْ فَلْيُبْتِغُنَّ

أَذَانَ الْأَنْعَامِ) بَأْنَ يَسِمَ وَيَعْلَمُ أَوْلَا النَّفْسِ الْأَمَارَةَ الْمَزَكَاتِ وَيَعْلَمُ اللَّوَامَةَ الْمَصْفَاتِ

و الملهمة المنعات بعلامات مخصوصة و أمارات منصوصة و يعين بَأْنَ السالك في

مرتبة النفس قبل تعديل نعة السّمية بالرياضة و التزكية يرى الشياطين و الحيات و

العقارب و الحشرات السمية فماذا ارتاضت و انتقلت إلى مرتبة اللوامة يرى السباع

و إذا تزكت و انتقلت إلى الملهمة شاهدت البهائم و العمارات الرفيعة العالية و إذا

تحولت عن الهيئات البهيمية و الصفات السبعية و السّمية و اطمأنت في العبادات و

رسخت في اكتساب الملكات الملكية و اجتلاب الأوصاف البهية¹⁷⁰⁵ استعدت لأن

يخاطبها الله تعالى بقوله : - يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية

مرضية فادخلي في عبادي و ادخلي جنتي¹⁷⁰⁶ - ، ثم يستعد لأن يشاهد الله لدى

الانتقال من مرتبة النفس إلى مرتبة الفؤاد و الطور السرى (وَلَا مَرْئَهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ

اللَّهِ) تبديل الأخلاق ، قال النبي صلى الله عليه و سلم¹⁷⁰⁷ : فَإِنْ تَغَيَّرَ [ن/أ 242]

1704 سورة الحج 52/22.

1705 س : البهيمية .

1706 سورة الفجر 30-27/89.

1707 ابن عدى، الكامل، 484/1.

الخلق كتغيير الخلق ، بأن يصرف كل ما خلق الله من النفس و القلب و الصدر و
 الفؤاد و الروح و العقل و القوى المنسوبة إليها إلى غير ما خلق الله و قدرت عليه كما
 علمت من أن النفس الأمارة يتبدل من السمية إلى اللوامة و منها إلى الملهمة و
 منها إلى المطمئنة و منها إلى الصدر و إلى القلب و إلى الفؤاد و إلى الروح و إلى
 العقل و منه إلى مرتبة العلم و منه إلى الوجود و الذات البحث و هذا فى الترقيات و
 أما فى التنزلات فبالعكس فمن تقييد فى هذه الأطوار¹⁷⁰⁸ و المراتب و الأدوار بهيئة و
 صفة و تقلدت بنعوت إمكانية و صفات شيطانية أخذ الشيطان خليلا و وليا (وَمَنْ
 يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ) سواء كان إنسا أو جنا و الشيطان الإنسى هو الذى اعتقد فى نفسه
 لنفسه أنه كامل مكمل ، عن عائشة رضى الله عنها أنها سألت عن النبى صلى الله
 عليه و سلم ما المسىء ؟ قال¹⁷⁰⁹ : من ظن أنه محسن ، و من المحسن ؟ قال : من ظن
 أنه مسىء . و قال أيضا¹⁷¹⁰ : من ظن أو قال إنى عالم فهو جاهل . و أكثر مشائخ زماننا
 هذا ، فهم من هذا القبيل¹⁷¹¹ إذا الكامل المكمل و الفقير الفاضل المعدل هو الذى

1708 س : هذا لأطوار .

1709 حسين بن محمد الديار بكرى (ت. 1559\966)، تاريخ الخميس فى أحوال أنفس نفيس، دار الكتب العلمية، بيروت -

2009، 3 أجزاء، 70/2.

1710 العراقى، تخريج الإحياء، 1/277/274.

1711 س : لقبيل .

الهود¹⁷¹⁵ (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) مصدر إن للتأكيد الأول لنفسه و الثانى لغيره لا مضمون
 الجملة الاسمية التى قبلها وعد (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا) تأكيد ثالث بليغ فائدة
 هذه التأكيدات معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة¹⁷¹⁶ و أمانية الباطلة لقرنائى
 بوعد¹⁷¹⁷ الله الصادق لأوليائه ترغيبا للعباد¹⁷¹⁸ فى إيثار ما يستحقون به تَبَخُّنَ وعدِ
 الله على ما يتحرعون فى عاقبته¹⁷¹⁹ غصص أخلاف مواعيد الشيطان .

(123) - (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ) أيها المسلمون ، و فى ليس ضمير وعد الله أى ليس ينال
 ما وعد الله من الثواب بأمانىكم (وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ) فالخطاب للمسلمين لأنه
 لا يتمنى وعد الله إلا من آمن به و لذلك¹⁷²⁰ ذكر أهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم
 فى الإيمان بوعد الله ، يعنى ليس الأمر من المرء بالأمانى و تمنى النفس و ترجيها و
 إنما الأمر بالعمل الصالح و حسن التوفيق (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ)
 مجزوم لعطفه على بدخوله من التى يتضمن معنى الشرط من مبتدأ متضمن للشرط

1715 سورة الهود 107/11، 108.

1716 س : الكاذبية .

1717 س : يوعد .

1718 س : للعبادى .

1719 س : عاقبية .

1720 س : كذلك .

يجزيه خبره جزائه ، و هذه الآية عامة ، فى الحديث¹⁷²¹ : من يعمل حسنة فله عشر حسنات و من يعمل سيئة واحدة فيسقط من الحسنات واحدة و يبقى من الحسنات تسع ، فويل لمن غلب آحاده أعشاره¹⁷²² ، و كذا ما يصيب المؤمن من نصيب أو وصب يجازى به و يجوز أن تكون عامة فى حق غير¹⁷²³ التائب (مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) معينا و لا ظهرا فى دفع العذاب .

(124) - (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) من للتبعيض أى بعضها (مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى) من

للتبيين [ن/ب 242] (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) حال شرط اقتران العمل بها فى استدعاء¹⁷²⁴

الثواب المذكور (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا) أى لا ينقص شىء ما

من الثواب و إذا لم ينقص ثواب المطيع فبالجزى أن لا يراد عقاب العاصى لأن

المجازى أرحم الراحمين ، و لذا¹⁷²⁵ لما اقتصر على ذكره عقب¹⁷²⁶ الثواب بلا تعقب

العذاب و ترتيب العقاب ، لما نزلت¹⁷²⁷ - ليس بأمانىكم¹⁷²⁸ - الآية ، قال أهل الكتاب

1721 الفغلبى، تفسير، 390/3.

1722 مسلم، صحيح، 130/59/1، (بمعناه).

1723 ساقطة فى س .

1724 س : استعد عاد .

1725 س : كذا .

1726 س : عقيب .

1727 الفغلبى، تفسير، 392، 391/3.

: نحن و أنتم سواء ، فنزلت - و من يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى ¹⁷²⁹ أنثى ¹⁷³⁰ -

نزلت ¹⁷³¹ فيهم خاصة .

(125) - (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا) و أحكم و أتم و أقوم إسلاما و يقينا (مِمَّنْ أَسْلَمَ) و

أخلص (وَجْهَهُ) و نفسه و ذاته (لِلَّهِ) و لا يعرف رب سواه أو يدل وجهه فى السجود و

فى هذا لاستفهام تبينه على أن ذلك أقصى ¹⁷³² ما يبلغه القوة البشرية (وَهُوَ مُحْسِنٌ)

أى موجد للحسنات أو جاء بها تارك للسيئات بكليتها (وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) و دينه

موافقة للإسلام الحق (حَنِيفًا) نقيًا أو صافيا ، قال ابن عباس : من دين إبراهيم

الكعبة و الصلاة إليها و الطواف حولها و السعى بين الصفا و المروة و رمى الجمرات

و الموقوفات و حلق الرأس و سائر المناسك ¹⁷³³ ، (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا) صفيًا

اصطفاه ، روى أن إبراهيم كان ضيافا فأصاب الناس سنة جهدوا فيها فحشروا إليه

عليه السلام، فأرسل إبراهيم الغلمان إلى صديق كان له بمصر طلبا للقوت ، فلما

1728 سورة النساء 123/4.

1729 فى كلا النسختين : و ، وهذا خطأ.

1730 سورة النساء 124/4.

1731 جملة : ليس بأمانىكم الآية ، قال أهل الكتاب : نحن و أنتم سواء ، فنزلت و من يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى ،

ساقطة فى س .

1732 س : أفضى .

1733 الثعلبى، تفسير، 392/3.

رجعوا و آتوا بالطعام و كان إبراهيم نائما فلما استيقظ و وجد رائحة الطعام¹⁷³⁴ سأل

منه ، قالت سارة : هو من خليلك المصري ، قال : هذا من خليلي الله لا من خليلي

المصري ، فمن يومئذ اتخذه الله خليلا مضيافا¹⁷³⁵ .

(126) - (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلقا و ملكا و فعلا يتصرف فيها و

يختار منها ما يشاء لمن يشاء كيف يشاء فأوجب طاعته و عبادته عليها ، إن كل من

في السموات و الأرض إلا آت الرحمن عبدا فيجازيهم بكمال قدرته و شمول علمه و

حكيمته (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا) إحاطة علمية بجميع الأشياء و أحوالها و

أعمالها فيجازيها¹⁷³⁶ على خيرها و شرها .

(127) - (وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ) و ميراثهن و كيفية تورثهن ، ادهشت نزولها أن

عُيِّنَةَ بن حصين أتى النبي صلى الله عليه و سلم فقال : أخبرنا أنك تعطى الابنة

النصف و الأخت النصف و إنما كنا نورث من يشهد القتال و يجوز الغنيمة ، فقال

عليه السلام : كذلك أمرت¹⁷³⁷ . (قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ) و يخبركم (فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ

1734 س : العظام .

1735 الفعلبي، تفسير، 392/3.

1736 س : فيجازيهم .

1737 مقاتل، تفسير، 411/1؛ بيضاوي، تفسير، 396/1

فِي الْكِتَابِ) عطف على اسم الله أو ضميره المستكن في يفتيكم للفصل فيكون الإفتاء مسندا إلى الله تبارك و تعالى و إلى ما في الكتاب باعتبارين مختلفين على أن ما يتلى مبتدأ و في الكتاب خبره و المراد به اللوح المحفوظ ، و يجوز نصبه بتقدير بين لكم و خفضه على القَسَم و لا يجوز عطفه على المجرور لاختلاله لفظا و معنى (فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ) أى لا تعطونهن ما قدر و فرض لهن من الميراث الطرف هو صلة يتلى ، أى يتلى عليكم فى نسائهن و يجوز أن يكون بدلا من فيهن فالإضافة بمعنى من أى فى يتامى من النساء (وَتَرْغَبُونَ) يحتمل العطف على المنفى و على النفى ، فعلى الأول لا يرغبون (أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) لزما منهن ، و على الثانى يرغبون فى نكاحهن لمالهن و لمالهن من الجمال و الكمال فإن أولياء الأيتام كانوا يرغبون فيهن أن كن جميلات متمولات فيزوجوهن¹⁷³⁸ و يأكلون مالهن و يميلون إلى مالهن من الجمال و وفور الكمال و إلا كانوا يعضلونهن عن النكاح حتى تموت حتى ترثونهن و يحتمل الحال ، روى أن عمر رضى الله عنه كان إذا جاءه ولى اليتيمة نظر ، فان كانت غنية جميلة يأمره أن يزوجها غيره و يكون خيرا لها و إن كانت ذميمة لا مال [ن/أ 243] لها و لا جمال يأمره أن يتزوجها لأنه أحق بها .)

1738 فى كلا النسختين : قيروحوهن .

المرتبة عين العلم كما كان الجواهر و الدفات كلها عين الجوهر الأعظم و العقل
الأول عين العلم لما تقرر من أن العالم فى هذه المرتبة عين العلم و المعلوم و إن
الصفات و الأسماء عين الذات و إن التعينات و التشخيصات و الهويات عين
الماهيات ، و الماهيات عين الذات البحت و مطلق الوجود و الحضرة الأحدية و
الوحدة الذاتية و إذا انبسطت الأحدية الذاتية و تنزلت الوحدة الأحدية عن محتد
الهوية العينية و تميزت هذه الكثرات بعضها عن بعض تميز الأعيان و الأكوان
بحسب تميز المراتب بعضها عن بعض إلى انتهت إلى نهاية المراتب و التعينات و
هى مرآة الأحدية الجمعية الذاتية التى تعينت فى مرتبة الناسوت التى هى عين
اللاهوت من حيث تضمنها جميع المراتب بما فيها من الأعيان و الأكوان و لا يتعين
وحدة النقطة القلبية التى هى عين وحدة تغلظة النقطة المكنونة أو لا بنقطة مادة
وحدة الجمعية القلبية ، ثم يتحرك بالحركة الصاعدة الإقبالية ثم بالحركة الهابطة
الإدبارية مطابقة للحركة القطرية الأولية ، كما قال النبى صلى الله عليه و سلم¹⁷⁴⁰ :
أول ما خلق الله العقل ، ثم قال له أقبل فأقبل ، ثم قال أدبر فأدبر . فظهر بالحركة
الأولى مادة الدماغ و بالحركة الثانية مادة الكبد ، فهذه الأقسام الثلاثة كما كانت

ابن قدامة، المنتخب، ص: 87، (موضوع)، الصغانى، موضوعات، ص: 34.

1740

أصلاً و حقيقة و بدءاً لظهور عالم الجبروت و الواحدية و العقل و لظهور عالم الملكوت و عالم الروح و النفس ، و لظهور عالم الملك و الشهادة و علة لظهور جمعية عالم الناسوت لدى تبدل بستره على نفسه و حركته على مركز حقيقته ، كذلك بظهور تعيين الشخص الناسوت و هويته الشخصية بهذه الحركات الثلاث ، أعنى من المركز و إلى المركز و مباديها ، كما قال النبي صلى الله عليه و سلم¹⁷⁴¹ : خلق الله تعالى آدم على صورته . لاستجماعه تلك الحالات الإجمالية و التفصيلية و الوحدة الجمعية لهما ، و لهذا ذهبت النصارى إلى أن الله الخالق الصانع هو هذه الأقنوم الثلاثة و هى : الأب و الأم و روح القدس ، و مظهر هذه الأقنوم الثلاثة فى الكون و العين هو عيسى عليه السلام و أمه و روح القدس مريم ، و لذا عبده بالألوهية لانطباقه على تلك الحالات المذكورة و إذا انفصلت تلك الآثار و تميزت مباديها و هى الأطوار السبعة القلبية و بلغت نهايتها و تميزت الأعمال و الأفعال و الأقوال و الأحوال ظهرت الأعمال الصالحة المتضمنة للسير من الله و إلى الله و إذا استكملت حاضت النفس فى السير فى الله و هى الحركة على مركز نفسه ثم عادت و رجعت إلى ما كانت¹⁷⁴²

1741 البخارى، صحيح، 6227/1/79.

1742 فى كلا النسختين : مكانت .

عليها من أحدية الإجمال و الواحدية التفصيل و الوحدة الذاتية الجمعية الجامعة
لها على وجه لا يشغلها شأن عن شأن ، و يكون الإجمال عين التفصيل و التفصيل عين
الإجمال و الوحدة عين الكثرة و الكثرة نفس الوحدة و السكون عين الحركة و الحركة
عين السكون ، و كذلك تعانتقت الأطراف و تطابقت الأكناف بالأعراف ، هذا على
طريقة أرباب الكشف و الشهود ، و أما على أرباب النظر و الاستدلال الظاهري فهو
كمورد القسمة و المفهوم الكلى فإن الأقسام و الأفراد مندرجة فيه غير متميز بعضها
عن بعض لاختفاء الخواص و اللوازم و الآثار فيها فإذا نزلت تلك و الأفراد و الأقسام
عن وحدة مورد القسمة و احدية المفهوم الكلى و مورد القسمة بنفسه على نفسه و
حصل له منه فيه نسب و إضافات بعضه جنس و بعضه فصل و بعضه لازم ذاتي و
خواص اسمى فيحصل منه أقسام و الأفراد لا يتناهى ، كان الناس أمة واحدة فبعث
الله النبيين مبشرين و مندرجين فاختلفوا (سَنُدْخِلُهُمْ) فى نهاية الدورات و غاية
استبدال الدورات بالدورات و بالعكس (جَنَّتِ) بدنية حيوانية و نفسانية و جنانية
و روحانية و عقلية ثابتة فى البرزخ ، فالمراد من الجنة إن كانت حقيقتها فهى
البرازخ الميدانى و إن كانت من حيث التمتع و الانتفاع الذى يكون للمجازات

يسمى بالبرزخ المعادى (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا) أى تحتها ، فيها من القصورو البنيان (الأنهارُ) الأربعة التى هى صور أصول العلوم الشرعية و هى : العلم الكلام الذى هو علم أصول الدين و أصول الفقه و أصول الحديث و الفقه و الدلائل الشرعية ، و هى أربعة : الكتاب و السنة و الإجماع و القياس ، و أقسام الحكمة الأصلية ، و هى أيضا أربعة : الموسيقارية و هى علم التأليف و الحساب و الهندسة و الهيئة أو صور الاعتقادات و العقائد و صور صفات الأفعال البدنية النفسانية و القلبية و الروحانية و هذا فى حق عامة الخلق و الشريعة ، و أما فى حق الخواص أهل الله أصحاب الأخلاق و أرباب التجليات و أصحاب الأحوال و المقامات فهى معانى أخرى ، أما فى حق الأول فهى صور أصل الأخلاق المرضية ، و هى أيضا أربعة : العفة و الشجاعة و الحكمة و العدالة ، و أما الثانى فهى صور التجليات الأربعة البسيطة الذاتية و الأسمائية و الأفعالية و الأثرية و يمكن أن يكون صور مقتضيات الأوراد الأربع البسيطة النورية ، قال الصادق : الجنان أربعة جنان النفوس فى الدنيا الخدمة و جنان القلوب المعرفة و جنان المحبين الخلوة و جنان المنيبين الوصلة ، و لا يدخل فيها من تمنى بالعبودية و لا يدخل منازل الوفاء عبودية فيها حريةً و ولاية (خَالِدِينَ

فِيهَا أَبَدًا) ما داموا فى فردارية اسم يكون هذه الجنة و نقضها و هو النار لأن الوفاء من مقتضاها و الأسماء أربعة ، و كل جنة من هذه الجنان أولا و بالذات منسوبة إلى اسم من هذه الأسماء و إلى غيره بالعرض و الإشتراك المقتضية و لا مرتبة فى أن السالك يدخل أولا فى جنة النفوس الحيوانية ثم يترقى و يصعد بحسب ازدياد الزكاء النفسى و الصفاء القلبى و الضياء السرى و الروح و الروحى و البوح العقلى إلى سائر الجنان ، و إليه الإشارة بقوله (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) فالوعد إشعار بجنة النفس و حقا بجنة القلب [ن/أ 244] و السر و الروح و العقل و هى الإختلاق و التجليات الإلهية و المعلوم الحقيقية و المعارف الإلهية (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا) و مقالا و قولاً لا متناع التخلف و الخلف عنه لا اختصاصه بالممكنات .

(123) - (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ) أى تحقق ما وعده الله و حققه من هذه الجنان و ما فيها من النعيم و الأنهار بأمانيتكم أى بمتمنيات نفوسكم بل على مقتضى طور القلب و السر و الروح و الخفى (وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ) أى على مقتضى الطور النفسى و القالبى المنصرف عن إطاعة القلب (مَنْ يَعْمَلْ) من الأطوار السبعة المذكورة (سُوءًا) أى اشتغل قبل الوصول إلى رتبة كمال الجمعية بمقتضى غيره و منصوب خيره)

يُجَزَّ بِهِ) يحشر معه فى المحشر العظمى و ذلك يمنع شهود التجليات و جمعيتها و
التحقق بها طاعة كانت أو معصية أو علما و إدراكا و دراية أو معصية و ضلالة أو
شهودا و مشاهدة لإخلاله بالنظم الطبيعى و إضلاله فى الأمر الوضعى¹⁷⁴³ (وَلَا يَجِدُ
لَهُ) أى العامل السوء ، لا يجد فى مسالك سلوكه¹⁷⁴⁴ و مدارك فكوكه لنفسه (مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلِيًّا) حافظا و ناصرا عليًّا (وَلَا نَصِيرًا) فى دفع موانع التجليات ، قيل أن
المسلمين من الأطوار العالية و أهل الكتاب من الأطوار السافلة افتخروا ، فقال أهل
الكتاب نبينا قبل¹⁷⁴⁵ نبيكم و تبديل أخلاقنا قبل تبديل أخلاقكم ، و كتاب جمعيتنا
قبل كتاب جمعيتكم ، فقال المسلمون . نحن أتم و أكمل و أعم منكم ، و إن نبينا و
كمال جمعيتنا خاتم النبيين و إن كتاب جمعيتنا يقضى و يحكم على الجمعية و
الكتب المتقدمة ، فنزلت . يعنى أن الوصول إلى الجمعية الكاملة¹⁷⁴⁶ و المعية
الشاملة الفاضلة ليس بالسعى و الإجتهد و إنما هو بعناية الله و قوة جذبته و كمال
جلب قدرته إلى كمال جمعة اللائق و نفعه الفائق .

1743 س : الوصفى .

1744 س : سلوك .

1745 فى كلا النسختين : قيل .

1746 س : الكمالية .

(124) - (وَمَنْ يَعْمَلْ) من الأطوار المزبورة (مِنَ الصَّالِحَاتِ) أى ما يصلح لحاله و
تفليح باله بما يقتضى شهود التجليات الإلهية (مِنْ ذَكَرٍ) أى الأطوار العالية التى
يقتضى العروج إلى سماء¹⁷⁴⁷ شهود التجليات الإلهية¹⁷⁴⁸ و هو الطور السرى و الروحى
و الخفى و غيب الغيوب و الحقى (أَوْ أَنْثَى) من الطور النفسى ، و أما الطور القلبى
فإنه تارة يتبع تلك الأطوار العالية و يشاهد سر التجليات و تطورات أنواعها آنا فآنا و
يصعد هذا العلم و الإدراك إلى الطور السرى و الفؤاد و منه إلى الطور و الروحى و
منه إلى الطور الخفى و منه إلى الطور الحقى و غيب الغيوب فيجتمع عند كل طور
من هذه الأطوار العالية نوعان من العلم شهود حضورى و حصولى خطورى ، و كذا
يبرز القلب ما يبرز عليه من إشراقات الأنوار الإلهية¹⁷⁴⁹ و المعانى الغيبية إلى
ما¹⁷⁵⁰ دونه ، أولا إلى مرتبة الصدر و يلبس تلك المتنزلات بالصور المتناسبة ثم
ينزلها إلى الأعضاء المتحركة و القوى المدركة الظاهرة الخمسة ، أعنى السمع و
البصر و الشم و الذوق و اللمس ، و الباطنة و هى الحس المشتركة و الخيال و الوهم

1747 س : أسماء .

1748 س : إلهية .

1749 س : إلهية .

1750 ساقطة فى س .

و المتخيلة و المتفكرة و المتصرفة و الحافظة ، و القوة الذوقية التى يختص ببعض الأفراد فى بعض الأوقات كإدراك لذة الجماع و إدراك النظم الشعرى و الذوق التأليفى بين الأصوات الملائمة ، ثم يجمع هذه المعانى الحسّية و يتزكها و تربها على وجه خاص ثم يرفعها إلى ما بعدها إليه من الأطوار المذكورة و يجعل كل طور من هذه الأطوار كلّ ما وصل إليه من تلك المعانى مرآة لشهود التجليات و تطورها ، و هذا العمل من الطور القلبي غير منقطع ما دام باقيا [ن/ب 244] (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) أى ثابت على إيمانه الفطرى و إيقانه الأزلى الضرورى (فَأُولَئِكَ) الأطوار و أصحابه (يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) أى جنة التحقق بتلك¹⁷⁵¹ التجليات أو التخلق بما يلزمهما¹⁷⁵² من الأخلاق المرضية و الأوصاف الرضيّة و ما يلزمها من الهيئات السنيّة و الصفات الحميدة و النعوت¹⁷⁵³ الفاضلة إلهيّة كالعفة و الشجاعة و الحكمة و العدالة و ما ينفرع عليها من القناعة و الصبر و العفة و الرضا و الحلم و التوكل و التعدّد و الدكاء و غير ذلك (وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا) أى لا ينقصون من الجزاء نقصا قليلا ، إذ ظهور آثار

1751 س : مفلّك .

1752 س : الخلق بما يلزم مهما .

1753 س : الصلغات الحميدة و العفوت .

أدوار الأسماء الإلهية و مقتضياتها¹⁷⁵⁴ مقننة مضبوطة¹⁷⁵⁵ لتعادل حركاتها و تشابه طلوع أجزاء أفلاكها و درجات سماواتها و لا يمكن التخلف و الاختلاف فيها لبساطتها ، و كلما يصدر منها إنما هو على نهج واحد و إن الكل فى الخزائن ألوهيته و دفاتر ربوبيته ثابتة أزلا و أبدا¹⁷⁵⁶ و لا ينزل منها إلا على نهج واحد و منهج متحد ، - و إن من شىء إلا عندنا خزائنه و ما ننزل إلا بقدر معلوم¹⁷⁵⁷ - و مقدار مرسوم فى الأدوار السماوية .

(125) - (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ) أى الوجه البشرى منطبقا على الوجه الإلهى حالا و اعتبارا و لا وجود و لا تحقق إلا للوجه الإلهى ، و الكثرات إنما هى تنوعات تجلى الوجه الإلهى و تطورات ظهوراته كالبحر الهياج المواج و الحجر المكرم الدراج فى الروح و النفس و البدن الكراج فى الآفاق و الأنفس (لِلَّهِ) أى منحصر وجهه البشرى¹⁷⁵⁸ بالله بأن انطبق¹⁷⁵⁹ على الوجه الإلهى انطباقا كلياً و (وَهُوَ مُحْسِنٌ) و موجد و محقق فى الوجهين ، فإن وجه الإلهى لا يقدر الوجه البشرى

1754 س : مقتضياتها .

1755 س : مضبوطة .

1756 فى كلا النسختين : أبدا .

1757 سورة الحجر 72/15 .

1758 س : البشر .

1759 س : المنطبق .

الكونى¹⁷⁶⁰ و الوجه البشرى لا يستر¹⁷⁶¹ وجه الإلهى فىكون وجه الحق من حيث هو
غير البشرى عينه و البشرى¹⁷⁶² أيضاً عينه كما أن وجه الإلهى الظاهر من حيث هو
ظاهر عين الوجه الباطنى و بالعكس ، كما أن الوجه الأحدى¹⁷⁶³ هو بعينه هو الوجه
الواحدى إن الوجه¹⁷⁶⁴ الواحدى هو وجه الكثير و بالعكس ، كما أن الذات فى هذه
المرتبة هو عالم و معلوم و علم فالذات من حيث إنه عالم هو علم و معلوم لأن العلم
ههنا حضورى حضر عنده جميع المفهومات المتقابلة و المتقاربة و المتماثلة فلا
يشغله شأن عن شأن¹⁷⁶⁵ (وَاتَّبَعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) الطور الخفى المنسوب إلى الدورة¹⁷⁶⁶
العظمى العلمية فى العروج و الرجوع إلى الوجه الإلهى (حَنِيفًا) مخلصًا ، خالصا
عن التبدلات الفعلية و الانتقالات الصورية و التحولات الضرورية عريا عن
التعينات الحسية و الهيئات النفسية (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ) الصورة النوعية البشرية

1760 س : البشر الكون .

1761 س : البشر لا يصدر .

1762 س : البشر عينه و البشر .

1763 س : الأحد .

1764 س : وجه .

1765 ساقطة فى س .

1766 س : الدور .

التي هي نهاية التنزلات (خَلِيًّا) متخللاً¹⁷⁶⁷ في ظاهره و باطنه بحيث لا يبقى فيه شئ ظاهراً و باطناً و صورة و معنى إلا و أثر الحلة فيه ظاهر و سر المحبة لديه شاهر مما بقى في إبراهيم جزء إلا و ظاهره و باطنه هو الحق .

(126) - (وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ) أى فى الأطوار العالية التى هى مطية التجليات و هى السرى¹⁷⁶⁸ و الروحى و الخفى و الحقى¹⁷⁶⁹ أو فى العروجات أو فى سماء الأسماء الإلهية (وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى الأطوار¹⁷⁷⁰ السَّافِلَة ، أى العالية و النفسية و القلبية أو فى الأرض السَّماوات الكونية أو أرض الاستعدادات و عرض القابليات أو المراد من السَّماوات هى الأدوار الإلهية النورية الجمالية و من الأرض هى الأكوار الظلية¹⁷⁷¹ الجلالية (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا) إحاطة علمية شهودية حضورية فتكون عين الذات ، ففى الحقيقة هذه الإحاطة هى الذاتية إذ الحاضر [ن/أ 245] فى الحقيقة هو الذات .

1767 س : متخللاً .
1768 س : السدى .
1769 ساقطة فى س .
1770 س : الطوار .
1771 س : الطلبية .

(127) - (وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ) أى الطور النفسى و القالبي و أحوالهما ،

الخطاب للحقيقة المحمدية السارية فى كل شىء و لخصصها الوجودية (قُلِ اللَّهُ

يُفْتِيكُمْ) و يتكلم (فِيهِنَّ) أى فيما يظهر من الذات و الأسماء و الصفات فى

القابليات وجودا أو عدما و علما و عملا و شهودا (وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) من الأسرار

الإلهية و الأنوار الربانية ثابت (فِي الْكِتَابِ) الإلهى و اللباب الجمعى ، و هى

الحقيقة الجمعية الإلهية و الكونية التى هى حقيقة القلب و معية الشهود و الغيب (

فِي) شأن (يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ) من الإدراكات و الأحوال و

المقامات و المعلوم المتمرحة من التشبيه و التنزيه اللائق للكمال الجمعى و

الجمع الكمالى (وَتَرَعَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) إشارة إلى الأحوال المجذوبين السالكين

كما أن الآية الأولى إشارة إلى أحوال السالكين الفيز المجذوبين فإنهم معزولون عن

كمالاتها اللائقة¹⁷⁷² لفقدان شرطها و هو الجذبة الإلهية (وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ)

أى نتائج العلوم النظرية التى لم يبلغ مبلغ الكشف و الشهود (وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى

بِالْقِسْطِ) إشارة إلى مرتبة الإرشاد و التكميل فإنهم يتصرفون فى يتامى النساء و هم

القوى النفسانية و فى يتامى الرجال و هى القوى الروحانية بطريق العدل و القسط و

مصالحها على شىء معلوم من المقام و النفقة ، كذا عامل رسول الله صلى الله عليه
و سلم مع زوجة¹⁷⁷⁶ سودة بنت ربيعة (وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ) أى أحضرت هى عليه
، و أصل الشح هو الحرص أى و الحال أن النفوس كلها ذكورها و أنوثها مطبوعة على
الحرص على ما تشتهى تلتذ به و جعل الحرص به حاضرا عندها غير منفك عنها (
وَإِنْ تُحْسِنُوا) و يصلحوا بينهما بالسوية (وَتَتَّقُوا) الجور و الحيف و الميل (فَإِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ) سرا و علانية و جهرا و خفية (خَيْرًا) عليما بهما .

(129) - (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا) و يقتدروا (أَنْ تَعْدِلُوا) و تسوا (بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ
) على العدالة و التسوية (فَلَا تَمِيلُوا) إلى الشبابة الجميلة ذات مال و أولات جمال و
الجليلة المنعمة المتولة المتنعمة ليكونوا مهانين فى نظرهن و يستفرق أعمالهم و
يستفرغ أعمارهم و أفعالهم فى تفقدهن و رعاية استطابة أنفسهن ، فحينئذ تقعون فى
معيشة ضنك فيحشركم الله تعالى يوم القيامة أعمى ، - و من أعرض عن ذكرى فإن له
له معيشة [ن/ب 245] ضنكا و نحشره يوم القيمة أعمى¹⁷⁷⁷ - الآية إلى آخرها (كُلِّ
الْمَيْلِ) فى النفقة و القسمة و الإقبال عليها (فَتَذَرُوهَا) و يدعوها الأخرى (كَالْمُعَلَّقَةِ

1776 الغلبي، تفسير، 395/3.

1777 سورة طه 124/20.

(المنوطة لا إيماء و لا دأب نعل (وَإِنْ تُصْلِحُوا) بالعدل¹⁷⁷⁸ فى القسمة و النفقة¹⁷⁷⁹

بينهن (وَتَتَّقُوا) الجور و الحيف و الميل و الإسآة و النيل (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا)

متجاوزا عن السيئات و سائرا للخطيئات (رَحِيمًا) بما فعلت من الحيف و الميل و

القسم و كثرة المحنة .

(130) - (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا) ينفكا فى الطلاق (يُغْنِ اللَّهُ كُلاً) من الزوجين (مِنْ سَعَتِهِ) و

رزقه و وفور رأفته (وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا) لها حالة النكاح (حَكِيمًا) و حاكمًا على الزوج

بإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان .

(131) - (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا) و بينا (الَّذِينَ أُوتُوا

الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) يعنى أهل التوراة و الزبور و الإنجيل و أصحاب الصحف (وَإِيَّاكُمْ

(أهل القرآن و أئمة المسلمين (أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ) و احذروه و أطيعوه و لا تشركوا به (وَإِنْ

تَكْفُرُوا) بما أوصاكم الله به بين لكم و أمركم (فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

(من الملائكة و الإنس و الجن و سائر الحيوانات (وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا) و مستغنيا عن

1778 س : بالعد .

1779 س : النفقية .

جميع خلقه ، لا يحتاج إلى طاعتهم و إطاعتهم و إلى ما فى أيديهم ، و أصل الغنى هو

القدرة على ما يريد (حَمِيدًا) مستحقا للحمد و الشكر و المدح .

(132) - (وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا) أى و كفى الله

و كىلا لعباده فى كل ما يحتاج إليه .

تأويل و إشارة :

(128) - (وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا) إشارة إلى بيان الإرشاد و

تكميله و إلى أن أول ما يجب على المرشد أن يستوى بين القوى العاملة و العاقلة و

الفاعلة و القابلة و ليعلم أن كل قوة فاعلة و عاملة أو مدركة و محركة و عاقلة لا بد و

إن يكون بإزائها قوة قابلة و إن كل عاقلة يتعلق أو لا بما دونها للاستكمال لا بد و إن لا

يغفل عما فوقها و إذا انصرفت إليه لا بد و إن لا يغفل عما تحتها و إلا يتخيل نظام

الملك البدن و ينفك إجزائه كما مرت الإشارة إليه فى حكاية إدريس النبى عليه

صلاة و السلام ، فإن خافت القوة القابلة من تلك الغفلة و الانقطاع من التصرف فيما

تحتها لا بد و أن يرفع ذلك إلى الحصبة الحقيقة المحمدية التى يتعين فى مرتبة

الناسوت بالصورة الجمعية القلبية حتى تقضى بين القابلة و الفاعلة و يحكم بينهما بالسوية و العدالة (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُضْلِحَا بَيْنَهُمَا) بأن يعين للنساء و القوى القابلة مدة للتصرف و قدرا من العلوم و المعارف و الأحكام حسب الاحتياج ، و كذا للتصرف فى القوة العاقلة فلا بد و أن يراعى النسبة و السوية بينهما على هذا الوجه لينتظم أحوال مملكة الوجود ليظهر الأحوال و المقامات و العلوم و الإدراكات الحقيقية¹⁷⁸⁰ على النظام الطبيعى و المرام الصناعى بأن لا يقع الطورة فى الأحوال و المقامات بأن يرتقى السالك إلى المرتبة العليا و المقام الأعلى قبل استيفاء وظائف المرتبة الأدنى مثلا ربما يرتقى السالك إلى الطور الروحى و الخفى و يشاهد التجلى التكوينى العقلى و الصفاتى قبل استكمال الطور القلبى و السرى و كذا فى طور النظر و الاستدلال فإن الناظر المستدل ينتقل من الأصغر إلى الأكبر¹⁷⁸¹ و إلى أخذ النتيجة من غير ملاحظة كيفية اندراج الصغرى تحت الكبرى (صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ) لتضمنه خيرا كثيرا (وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ) الحرص و طول الأمل و الإعراض عن الحق و البخل بما للحق هذا بيان ما تخصصت به المقابلة و يجذب

1780 س : الحقيقة .

1781 س : الأصغرى إلى الأكبرى .

القلب إلى عالم الطبيعة كما [ن/أ 246] كان الأول بالعكس (وَإِنْ تُحْسِنُوا) فى تعديل القوى الروحانية الفاعلية (وَتَتَّقُوا) فى إصلاح المبادئ القابلة¹⁷⁸² و تصحيحها وتركيبها و ضم بعضها ببعض و ترتيبها (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) بالفعل و المفعول ظاهرا و باطنا .

(129) - (وَكُنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ) لقلة علمهم بتبديل الأخلاق و تحسين الأوصاف و بأسبابه و شرائطه (وَكُوْ حَرَصْتُمْ) و ترغبتم على التعديل و التبديل ، إشارة إلى أن الحقيقة البشرية ضعيفة فى نفسها غير قادرة على شىء فصلا على الإرشاد و التعديل و تصحيح الأعمال و القوى و الأفعال و إصلاح الأحوال سيما الإلهية الربوبية ما كنت تدرى ما الكتاب و لا الإيمان ، - و لكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا و إنك لتهدى إلى صراط مستقيم¹⁷⁸³ - الآية ، و ذلك أن الإرشاد و التكميل موقوف¹⁷⁸⁴ على العدل الحقيقى ، و العدل الحقيقى لا يتصور إلا فى الواحد الحقيقى و العدل الإلهى الذى لا يأتى إلا فى الأحدية الإلهية و الوحدة الذاتية و الإحاطة الجمعية التى تعانقت الأطراف و تناسبت الأوساط و الأعراف و

1782 س : المقابلة .

1783 سورة الزخرف 52/43.

1784 س : موفوق .

تعاشقت النقاىض و الأطفاف و الأضداد و الأكناف فلا يظهر للتعاند و التباين و لا الكرات و الألزم التحكم فأذن¹⁷⁸⁵ لا بد له من ترجيح جانب الظهور و الوجود على الخفاء و هو الميل الحبيى فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف¹⁷⁸⁶ (فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ) لا إلى عالم الوحدة و لا إلى عالم الكثرة (فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ) ضائعة مهملة غير ملتفة إليها (وَإِنْ تُصَلِحُوا) بين الوحدة و الكثرة و الظاهر و الباطن بحيث لا يقدح الوحدة الكثرة و لا الكثرة يستر الوحدة ، بل يشاهد الوحدة بعين الكثرة و الكثرة بنعة الوحدة بل يرى أحدهما عين الآخر (فَإِنَّ اللَّهَ) تعالى يعين العدالة (كَانَ) الله (عَفُورًا) متجاوزا فى الميل الكلى عن احتجابك من الحضرة الجمعية و الوحدة الكلية و الهيئة المعية¹⁷⁸⁷ .

(130) - (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ) إشارة إلى أن الأعيان الممكنة¹⁷⁸⁸ كلها فاعلة كانت أو قابلة من حيث أن كل واحد منها خصه من خصص حضرة الكل و سعته لها قابلية أن يتحقق بكمال الكل لاستواء الكل فى الحقيقة و بالوصول إلى

1785 س : فإن .

1786 الزركشى، اللآلى، ص: 136، (لا أصل له)؛ السخاوى، المقاصد، 838/521، (لا أصل له).

1787 س : المعينة .

1788 س : المملكة .

الكمال الجمعى إلى المقام المحمود ، - عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ، و قل

ربّ أدخلنى مدخل صدق و أخرجنى مخرج صدق و اجعل لى من لدنك سلطانا

نصيرا¹⁷⁸⁹ - (وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا) بكمال إحاطته و جمال جمعيته بالكل (حَكِيمًا) من

حيث الذات و الأسماء و الصفات .

(131) - (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى¹⁷⁹⁰ الأسماء الإلهية و الكونية أو

الأدوار النورية الجمالية الوجودية و الأكوار الظلية الجلالية العدمية و ما فيهما من

الأعيان النورية الوجودية¹⁷⁹¹ أو¹⁷⁹² الأكوان الظلية العدمية (وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ) أى الأطوار القالبية¹⁷⁹³ و النفسية و القلبية (وَإِيَّاكُمْ) أى الأطوار

السرية¹⁷⁹⁴ و الروحية و الخفية و الحقية بأن يصل كل من هذه الأطوار المذكورة

العالية و السّافلية إلى ما هو بالمقصود بالذات إما بطريق الدلالة أو المشاهدة¹⁷⁹⁵ و

المعاينة (أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ) و اعبدوه و اعرفوه أو مشاهدته شاهدوه أولا ثم اعرفوه ثم

1789 سورة الإسراء 79/17 .80

1790 ساقطة فى س .

1791 س : الوجودية .

1792 ساقطة فى س .

1793 س : القالبية .

1794 س : السوية .

1795 س : لمشاهدة .

اعبدوه¹⁷⁹⁶ ، كما قال آدم¹⁷⁹⁷ الأولياء على المرتضى عليه السلام : رأيته ثم عرفته ثم
عبدته لم أعبد ربا لم أره ، (وَإِنْ تَكْفُرُوا) و تستروه بالحجب النورانية و الظلمانية)
فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ (أى فى مقتضيات أدوار¹⁷⁹⁸ النور و الجمال (وَمَا فِي الْأَرْضِ)
أى فى مرتضيات أكوار أطوار توبة الظل و الجلال (وَكَانَ [ناب 246] اللَّهُ غَنِيًّا) و¹⁷⁹⁹
مستغنيا عن إعانة¹⁸⁰⁰ الغير و استعانته¹⁸⁰¹ لامتناعه إما بنفسه أو بغيره (حَمِيدًا)
أى حامد أو محمود فى مقتضى الجمال و الجلال صريحا و ضمنا على سبيل التبادل .
(132) - (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) باعتبار جمعيتهما و كمال
إحاطتهما بحيث يكون كلا الإقتضائين حاضرين عنده بغير اختفاء أحدهما عن
الآخر (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) إشعار بأن الاجتماع و الإفتراق يجتمعان و يتفرقان لا
يقدح أحدهما الآخر لكونه جل و على محيطا بكل المفهومات المتقابلة حاويا على
المعاني المتباينة و المتماثلة و المترادفة و بكل الموجودات و المعدومات و تكرار
السموات و الأرض ، إشارة إلى تكرار الأدوار تكثرا الأكوار .

1796 جملة : شاهدوه أولا ثم اعرفوه ثم اعبدوه ، ساقطة فى س .

1797 س : آدم عليه السلام .

1798 س : الأدوار .

1799 ساقطة فى س .

1800 س : العانة .

1801 س : استعانة .

قوما غيركم¹⁸⁰⁷ - ، هذا هو سنة الله التي قد خلت من قبل فلن تجد لسنة الله تبديلا و

لكمال قدرته و تحويلا .

(134) - (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا) و تمتعاتها¹⁸⁰⁸ و حطاماتها و لذاتها كالمجاهد و

المجاهد للدنيا و الغنيمة (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) توبيخ لمن اقتصر على

الأول و تصریح بأن الجری على اللنیت إن یطلبها معا و إلا فینحصر طلبه على

الباقية لشرفها و بقائها و منهم من یقول : - ربنا آتنا فی الدنيا حسنة و فی الآخرة

حسنة و قنا عذاب النار¹⁸⁰⁹ - ، فمن كان طالب الدنيا وحدها یؤتیة الله و ما له¹⁸¹⁰ فی

الآخرة من نصیب و من كان طالب الآخرة یؤتیة مع الزیادة ، - من كان یرید حرث

الآخرة نرد له فی حرثه و من كان یرید حرث الدنيا نؤته منها و ما له فی الآخرة من

نصیب¹⁸¹¹ - ، - أولئك لهم نصیب مما كسبوا و الله سریع الحساب¹⁸¹² - الآية ، (وَكَانَ

1807 سورة محمد 38/47.

1808 س : یمتعاتها .

1809 سورة البقرة 201/2.

1810 ساقطة فی س .

1811 سورة الشوری 20/42.

1812 سورة البقرة 202/2.

اللَّهُ سَمِيْعًا) يسمع دعاء الطالب و مناجاته الخفية (بَصِيْرًا) يرى استحقاقه و مقدار

أهليته و معيار صلاحية قابليته فيعطيه و يجازى كلا بحسب نيته و بقدر همته .

(135) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ) قوالين (بِالْقِسْطِ) بالعدل و الشهادة

على و لمن مجتهدين في إقامة العدل ابتغاء لمرضات الله و حسن توفيقه كما أمرتم

بإقامة الشهادة و لو على أنفسكم و أحبائكم و إخوانكم و سائر أقربائكم (شُهَدَاءَ)

خالصة مخلصه (لِلَّهِ) لا لغرض من الأغراض الدنياوية أو الأخروية¹⁸¹³ أو مواظبين

على العدل مجتهدين في إقامته حال كونكم شهداء لله أو خبر ثان (وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ)

بالإقرار و الإقرار بثبوت شيء على نفسه أو لغيره بأن يقال لزيد على كذا أو لزيد

على عمرو كذا و غير ذلك من ألفاظ الإقرار و الإقرار أو الشهادة في الأصل أخبار

عن ثبوت حق عليه أو على غيره (أَوْ) على (الْوَالِدَيْنِ) أى الأب و الأم للضرر لا

للوالدين لجذب النفع و لو على (وَالْأَقْرَبِينَ) من الإخوة و الأخوات [ن/أ 247] و

الأعمام و العمات و الأخوال و الخالات ، و غير ذلك مما كان من الأقربين في الرحم)

(إِنَّ يَكُنْ) المشهود عليه أوله (غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا) فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة أو لا

يحوروا فيها ميلا و ترحما (فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا) أى بالغنى و الفقر منكم فلو لم يكن

1813 س : لأخروية .

الشهادة عليهما أو لهما صلاحاً نجاحاً أو فلاحاً لما شرعها و بادر إليها و هو علة الجواب أقيمت مقامه و ضمير هما راجع إلى ما دل عليه المذكور و هو جنس الغنى و الفقر لا إليه و إلا لوحد و يشهد عليه أنه قرىء¹⁸¹⁴ : - فالله أولى بهم - (فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا) لأن تعدلوا عن الحق أو كراهة ، أن تعدلوا عن العدل لا العدل (وَإِنْ تَلَوْتُمْ بِاللِّسَانِ) تصرفوا عن شهادة أو حكومة العدل أو تدافعوا فى إقامة الشهادة ، يقال : لويته حقه أى دافعه من الإلتواء و هو الانعطاف و الانحراف و الانصراف (أَوْ تُعْرِضُوا) عنها و ينكتمونها و لا يقيمونها عند الحاكم (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) . (

(136) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) فى الكتاب الأول و مرتبة حضرة العلم ، كقوله تعالى : - هو الذى خلقكم فمنكم كافر و منكم مؤمن¹⁸¹⁵ - (آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) فى هذه النشأة ، نزلت¹⁸¹⁶ فى عبد الله بن سلام و أصحابه ، فقالوا : يا رسول الله إنا نؤمن بك و بكتابك و بموسى و التوراة و عزيز و نكفر بما سواه من الكتب و الرسل ، فقال لهم

¹⁸¹⁴ طبرى، تفسير، 588/7؛ أثير الدين أبو حيان محمد الأندلسى (ت. 1344\745)، البحر المحيط فى التفسير، دار الفكر،

بيروت - 2010، 11 جزء، 94/4.

¹⁸¹⁵ سورة التغابن 2/64.

¹⁸¹⁶ الواحدى، أسباب، ص: 188.

النبي صلى الله عليه و سلم : بل آمنوا بالله و كتابه القرآن . (وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ
رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ) أو المراد تثبتوا على الإيمان بما ذكر و داوموا
عليه أو آمنوا به بقلوبكم كما آمنوا به بلسانكم أو آمنوا إيماناً عاماً يعم الكتب و
الرسول ، فإن الإيمان ببعض كلا إيمان ، و الكتاب الأول القرآن و الثانى الجنس (وَمَنْ
يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أى و من يكفر بشيء من ذلك (فَقَدْ
ضَلَّ) و أخطأ (ضَلَالًا) خطأ (بَعِيدًا) فلما نزلت هذه الآية قالوا : يا رسول الله فإننا
نؤمن بالله و برسوله و بالقرآن و بكل رسول و كتاب كان قبل القرآن و الملائكة و باليوم
الآخر لا نفرق بين أحد منهم كما فعلت اليهود و النصرارى فإنهم فرقوا و آمنوا ببعض
و كفروا ببعض و نحن له مسلمون ، فدخلوا فى الإسلام¹⁸¹⁷ .

إشارة و تأويل : _____

(133) - (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ) عند انقضاء فردارية اسم من الأسماء الذاتية
مطلقاً لا على التعيين و الغرض إخبار عن استمرار هذا الحكم من الأدوار و كر

العيشى و الأبقار أو المراد انقضاء فردارية اقتضاء اسم المرید الذى هو آخر الأسماء المديرة من الأسماء الأربعة الذاتية البسيطة المستقلة فى التدبير و الإقتضاء و إما الأسماء الثلاثة الأخيرة التى هى المركبة بمنزلة المواليث الثلاثة فإقتضاء و ها شوكة الأسماء الأربعة البسيطة أعنى العلم و الحى و القدير و المرید ، فإن كلا من هذه الأسماء السبعة الذاتية له إقتضاء و لذلك الإقتضاء مدة و برهة من الأدوار ، قال النبى صلى الله عليه و سلم¹⁸¹⁸ : خلق الدنيا على سبعة آماد ، و الأمد هو الدهر الطويل لا يحصيه إلا الله و نحن فى الأمد الأخير ، ففى إنقضاء كل مدة و انقراض فردارية كل دورة يقوم قيامة و يظهر ساعة ثم ينتقل الفردارية و نورية التدبير و التربية إلى دورة أخرى و اسم آخر و لا يبقى من مقتضيات الدورة السالفة عين من الأعيان النورية (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ) الإذهاب و الإعدام و الإتحاد و الإياب (قَدِيرًا) و أنت خبير بأن كل فردرية اسم من الأسماء الذاتية و مدة دورة من الأدوار الإلهية و كورة من الأكوار الكتابية دنيا و آخرة و قيام قيامة و ظهور ساعة .

(134) - (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا) و الآخرة أى سعادتهما (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) أما سعادة الآخرة فهى بعينها باقية لا يتغير و لا يتبدل صورتها و أما

سعادة الدنيا فهى وسيلة للسعادة الآخروية ، مثلا سعادة الدنيا هى الأعمال البدنية الصالحة و الأفعال النفسانية الفالحة لا يبقى تحقيقتها و صورتها بل ينقل من صورة إلى صورة ، فإن الصلاة مثلا صورتها فى الآخرة و حقيقتها هى البساتين و الكروم المثمرة و الأفراس المسرجة و صورة الإنسانية الحسنة و غير ذلك ، قال النبى صلى الله عليه و سلم : إنما هى أعمالكم يرد عليكم . و قيس عليها سائر الأعمال و الأفعال و الأحوال ، فإن كانت صالحة فهى الجنة و نعيمها و إن كانت طالحة فهى السعير و جحيمها (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا) بأقوال أعيان كل دورة و دعائهم و مسائلهم (بَصِيرًا) بأحوال الكل الأعيان و مقتضيات و قبلياتهم الأولية و استعداداتهم الأولية و كفياتها و كمياتها و قوتها و ضعفها .

(135) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) فى الفطرة الأولى و بداية النشأة العليا من أعيان الأدوار الجمالية النورية الوجودية صريحا و من أكوان الأكوار الظلية الجلالية العدمية ضمنا (كُونُوا) فى كل دورة من الأدوار المذكورة (قَوَّامِينَ) أى قوالين متكلمين قائمين (بِالْقِسْطِ) و العدل و الإعتدال و الانتصاف و الإقتضاد (شُهَدَاءَ لِلَّهِ) بأن الله أعطى لهم فى كل دورة سابقة ما يطابق الدورة اللاحقة (وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ)

بأن الله أعطاكم الصورة الجامعة ظاهرة و باطنة (أَوِ الْوَالِدَيْنِ) يعنى الجوهر الجبروتى و الملكوتى أو الأعيان النورية الجمالية و الأكوان الظلية الجلالية أو الجوهر المجرد النورية و الفواخر النفسانية و الأرواح و الأجسام أو الأملاك و العناصر و الأفلاك (وَالْأَقْرَبِينَ) أى القوى الروحانية و النفسانية (إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا) بأموال التجليات الإلهية و نقود المعارف الفطرية و أجناس العلوم الحقيقية و الإدراكات الذوقية (أَوْ فَقِيرًا) بانتفاء المجموع أو البعض أو الأحوال و الأحكام الجمالية صريحا إن كان غنيا أو الجلالة الضمنية إن كان فقيرا (فَاللَّهُ) الجامع لكل (أَوْلَىٰ بِهِمَا) أى بالغنى و الفقير (فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ) التى هيت من تلقاء مدائن عالم الطبيعية و المرتبة الحيوانية الرضيعة (أَنْ تَعْدِلُوا) بيان و تفسير له ، أى لأن تميلوا من شهود التجليات إلى التقليدات الرسمية و الأحكام الوهمية (وَإِنْ تَلُوتُوا) و تتقوا بظاهر العلوم الحكمة (أَوْ تُعْرِضُوا) عن مجامع الفضائل العلمية النظرية و العملية إلى المعاهد الظنية (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) عالما بها على ما هى عليه ظاهرا و باطنا .

(136) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) فى النشأة العليا عند الفطرة الأولى فى الدورة السابقة الأعلى (آمِنُوا) فى هذه النشأة الأخيرة و الدورة الأثيرة (بِاللَّهِ) أى بشهوده بتمام الأسماء و الصفات الذاتية و الفعلية و الأثرية الأفرادية و الجمعية (وَرَسُولِهِ) أى بالأسماء الذاتية فقط (وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ) أى مقتضى الطور الحقى و عالم الجبروت (وَمَلَائِكَتِهِ) أى الطور الروحى و عالم الملكوت و الأمر و كيفية أى التجليات الأثرية فى الطور السرى (وَرُسُلِهِ) أى الكمال الجمعى و الجميع الكمالى الذى يتحقق فى طور الجمع القلبى [ن/أ 248] الذى يظهر فى البرزخ الخيالى الحائل بين الجسم و الروح (وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) الذى يظهر بالموت الإرادى و الفوت الإختيارى الذى هو برزخ بين الموت الطبيعى و الإرادى و بين القيامة و الآفاقية و الأنفسية فمن تحقق بهذا الآن فقد فاز فوزا عظيما و من لم يتحقق (فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) لفقدانه تمام السبل¹⁸¹⁹ لانتفائه فى كمال جمعيته أجزاء¹⁸²⁰ و الكل فى هذه الضلالة الكاملة و الجهالة الفاضلة التى قد اجتمعت فى كمال جمعيتها تمام

1819 س : السبيل .

1820 س : الجزاء .

القدر : قيل لهم ما حال الكافر ، هل هداهم الله للإسلام ؟ فإن قالوا نعم ، قيل : فما يقول ولا نهديهم سبيلا ، فإن قالوا : معناه إنه لا يهديهم إلى طريق الجنة ، قلنا : على أصلك أن العبد إنما يدخل الجنة بفعله و كذا يدخل النار بفعله ، و قد هداه إلى طريق الجنة بهدايته إلى الإسلام ، فكيف يصحّ هذا التأويل على أصلك ؟

(138) - (بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ) و أخبرهم يا حقيقة محمدية و يا طور الخفى الحقى السارية فى تمام الأطوار فى جميع أعيان كل الأدوار النورية الجمالية صريحا و فى أكوان عموم الأكوار الظلية¹⁸²³ الجلالية ضمنا (بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) يدل على أن الآية فى المنافقين ، و هم قد آمنوا فى الظاهر و كفروا فى السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالإصرار على النفاق و إفساد الأمر¹⁸²⁴ على المؤمنين ، و وضع بشر موضع¹⁸²⁵ أنذر استهزاء بهم¹⁸²⁶ .

1823 س : اللظلية .

1824 س : إلا .

1825 جملة : بشر موضع ، ساقطة فى س .

1826 س : استهزأ بهم .

(139) - (الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) فى محل النصب أو

الرفع على الضم¹⁸²⁷ ، بمعنى أريد الذين أو هم الذين (أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ) و

المتعة و الظهرة و المعينة و شديدة الغلبة ، مأخوذة من قولهم : أرض عزاز¹⁸²⁸ أى

صلب شديد و صلد و صلت (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) أى القدرة لله و القهر له ، - و لله

العزة و لرسوله و للمؤمنين¹⁸²⁹ . -

(140) - (وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ) يا معشر المسلمين بمكة (فِى الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ

آيَاتِ اللَّهِ) و هى المحققة أقيمت مع ما بعدها مقام فاعل ، و قد نزل عليكم يا معشر

المسلمين بمكة فى الكتاب يعنى أنه أن إذا سمعتم آيات الله (يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا

(حالان من الآيات (فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) أى غير

الاستهزاء بمحمد و القرآن (إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ) أى إن قعدتم عندهم يكونا فى هذه

الحالة مثلهم (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا) يعنى القاعدين و

المقعود معهم قد استوى فى دخول جهنم فى عذابها و إذا المفاجأة لوقوعها بين

1827 فى كلا النسختين : الدم .

1828 فى كلا النسختين : غرار .

1829 سورة المنافقون 8/63 .

الاسم و الخبر و لذلك لم يذكر بعدها الفعل و أفراد مثلهم لأنه كالمصدر و الاستغناء¹⁸³⁰ بالإضافة إلى الجمع .

(141) - (الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ) و ينتظرون (بِكُمْ) وقوع أمركم¹⁸³¹ ، و هو بدل من الذين

يتخذون أو صفة للمنافقين و الكافرين ، أو ضم¹⁸³² مرفوع أو منصوب أو مبتدأ خبره (

فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ [ن/ب 248] قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ) مظاهرين لكم فاستهملوا

له فيما عميم (وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ) من الحرب فإنها محال (قَالُوا) أى الكفار و

المنافقون (أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ) أى لم نغلبكم و يتمكن فى قبلكم فأبقينا عليكم ، و

الاسحواذ الاستلاء نحو : - استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله¹⁸³³ - ، و القياس

أن يقال : استحاذ يستحيد استهاذة على الأصل (وَ) لم (نَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)

يعنى قال المنافقون للكفرة : ألم نغلبكم و نمنعكم من المؤمنين بأن أخذلناهم

بتحليل¹⁸³⁴ ما ضعفت به قلوبهم و تَوَائِينَا فى مظاهرتهم فاشتركونا فيما أصبتم ، و

إنما سمي ظفر المسلمين فتحًا و ظفر الكافرين نصبًا لخسة حظهم فإنه مقصور على

1830 س : الاستغناء .

1831 س : وقوامركم .

1832 فى كلا النسختين : دم .

1833 سورة المجادلة 19/58 .

1834 س : بتحليل .

أمر دنياهم و هو حقير فى نفسه سريع الزوال (قَالَ اللهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) أى الحجة و حكمًا فى الدنيا و الآخرة ، احتج به أصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم ، و الحنفية على حصول البيئوية بنفس الإرتداد و هو ضعيف لأنه لا ينفى أن يكون الإرتداد و يقع إذا عاد إلى الإيمان قبل مضى العدة .

تأويل وإشارة :

(137) - (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى إن أصحاب الأطوار السبعة القلبية إذا تصاعدوا إلى

أوج الطور السرى من حضيض مرتبة الإيمان التقليدى و هو علم اليقين إلى ذروة¹⁸³⁵

رتبة شرف الإيمان الحقيقى و هو عين اليقين بأن يشاهد المؤمن به أولاً فى مظاهر

الأعيان الحسية الآثارية ، رأيت ربه فى أحسن صورة شاب أمرد ققط ، الحديث¹⁸³⁶ .

قال آدم الأولياء على المرتضى كرم الله وجهه : رأيته فعرفته ثم عبدته لم أعبد ربا لم

1835 س : ذورة .

1836 البيهقى، الأسماء والصفات، 947/1107/3، ابن الجوزى، العلل، 18/36/1.

أره . ثم يرتقى من هذه المرتبة إلى مرتبة كمال شهود المؤمن به¹⁸³⁷ فى الطور الروحى فى عالم الملكوت و شاهدوه بصفة التكوين و الخلق و الإبداع و الإيجاد ثم يتصاعد إلى أوج سماء الأسماء الذاتية و يشاهده بصورها ثم يرتقى منها إلى عالم اللاهوت و ذات البحث و يتلاشى¹⁸³⁸ بأسمائه و صفاته و ذاته فى ذات الحق و أسمائه و صفاته و فى مما له و فيما له ، فحينئذ كفر و استتر عما سوى الله و آمن بالله الحى القيوم المطلق و وجد بوجوده الأحدى الباقى على وحدته الذاتية و أحديته الجمعية بالنعته السرمدى و الوصف الديمومى فى جميع الأدوار و تمام الأكوار الإفرادى و الجمعى ، و أنت خبير يا صاحب الأطوار و التجليات أنك إذا ترقيت من طور إلى طور و من مقام إلى مقام و من شهود تجلى إلى تجلى آخر سواء كان بطور واحد كما شاهد¹⁸³⁹ الخليل بصورة الكوكب و الشمس و القمر ، - فلما جن عليه الليل رءا كوكبا قال هذا ربى فلما أفل قال لا أحب الآفلين¹⁸⁴⁰ - الآية إلى آخرها ، أو من أطوار مختلفة كما رأيته فحينئذ قد لا يقع نظرك على المقام الأدنى و أنت تكفر به و هكذا تصعد من

1837 س : المؤمنين .

1838 س : يتلاشى .

1839 س : أشاهد .

1840 سورة الأنعام 76/6-78 .

مقام إلى مقام و من طور إلى طور و من تجلى إلى تجلى إلى أن يبلغ إلى نهاية الأطوار ، هذا إذا كان السلوك على النظم الطبيعي و الترتيب الوضعي¹⁸⁴¹ في بداية الحال و أما إذا ترسخ¹⁸⁴² في السلوك و تثبت فيه و أحاط بأقاليم الأطوار و آفاق الأدوار و اتسعت دائرة مناطق شهوده لا تغيب عن ساحة مشاهدته طور ما و لا تجلى كما تكون لأصحاب الكمال الجمعي و الجمع الكمال في السير في الله ، و أما الحالة الأولى فهي على طريق الأكثرى إنما يكون لأصحاب السير إلى الله و من الله ، و يحتمل أن يكون المراد من الكفر و الإيمان السيرين المذكورين فإن كلا منهما يستر الآخر (ثُمَّ اَزْدَادُوا كُفْرًا) عند تكثر المشاهدات و تكرار الحالات و المقامات¹⁸⁴³ أو عند الكمال الجمعي و الجمع الكمال في السير في الله و بالله و مع الله فإنه كافر بالسيرين المذكورين و سائر¹⁸⁴⁴ لهما فللعارف في هذا المقام الجمعي ثبت نظرات أحدها إجمالي إحاطي لا يتميز أحدهما عن [ن/أ 249] الآخر و بأيها نظر يتعلق بكل معها عن غير أن يحتجب أحدهما بالآخر و ثالثها نظر جمعي إحاطي¹⁸⁴⁵ و فرق إحاطي¹⁸⁴⁶

1841 س : الوصفى .

1842 س : ترسيخ .

1843 س : إلا مقامات .

1844 س : سائر .

1845 س : جمعها حاطي .

يكونان معا حاضرين عند الناظر بحيث يكون أحدهما عين الآخر و الآخر عين ذلك و متميزا¹⁸⁴⁷ عن الآخر كما أن الله تعالى هو الظاهر و الباطن و الآخر و الأول و هو من حيث هو ظاهر باطن و أول و آخر و غير ذلك ، و كذا¹⁸⁴⁸ العارف السائر من حيث هو ظاهر و مؤمن كافر و سائر (لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ) ليلبسهم بلباس الغناء أبدا و يستر بستر التقيد فى الأدوار و الأكوار أو يحققهم و يبقئهم بقاء¹⁸⁴⁹ البقاء غير زائل عنه (وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا) لأنهم فى الكمال الجمعى و الجمع الكمالى متحققون بكمال الكلى و الكل الكمالى بحيث يهتدى إليهم من تمام الطرق و جميع السبل¹⁸⁵⁰ من الجزاء و الجزئى و الكلى ، - و الذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا و إن الله لمع المحسنين¹⁸⁵¹ . -

(138) - (بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ) المترددين فى النشاطات الأدوار و شئونات الأكوار و إنما

ذم المنافقين لطول¹⁸⁵² مسافتهم و تكثر نشأتهم فلن يصلوا إلى الكمال¹⁸⁵³ الجمعى

1846 فى كلا النسختين : إماطى .

1847 س : متميز .

1848 س : ذلك .

1849 س : بقاءند .

1850 س : السبيل : السبيل .

1851 سورة العنكبوت 69/29.

1852 س : يطول .

مقام جمع الجمع فى السير فى الله إلا بعد الاستكمال فى النشآت الأدوار النورية
الجمالية الوجودية و فى شئون الأكوار الظلية¹⁸⁵⁴ الجلالية العدمية إلا أن
جمعيتهم لكونهم فى الدرك الأسفل أتم و أكمل و أشمل و أعم من جمعية المؤمنين و
الكافرين و لذا¹⁸⁵⁵ أثر بشرّ على أنذر و خوف (بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) فى الترددات و
النشآت و كثرة الشئون و ذلك لأن كل عين من¹⁸⁵⁶ الأعيان النورية و كل كون من
الأكوان الظلية إنما يطلب منحة الأولى و مقامة¹⁸⁵⁷ الأولى و يرتجى الوصول إليه و
يتأسف¹⁸⁵⁸ على فرقة فتوقد نار التأسف و الندامة فى مجمل فؤاده فيجد منه عذابا
عظيما ، لو علم الكافر ما عند الله تعالى من خزائن رحمته لما قنط¹⁸⁵⁹ من رحمته و
كذا لو علم المؤمن ما عند الله تعالى من العقوبة ما طمع بالجنة .

1853 س : الكمالى .
1854 س : اللظلية .
1855 س : كذا .
1856 س : عن .
1857 س : مقام .
1858 س : يتسا سفر .
1859 س : قنطه .

(139) - (الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ) للسائرين بالبشرية¹⁸⁶⁰ الألوهية و هي الجمعية

الشهاديّة و الغيبية كما ستر الألوهية البشرية و سائر الكثرات المعنوية الصورية و

الفلكية و العنصرية (أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) من أكوان الأكوار اللظلية الجلالية

العدمية (أَيْبَتُّغُونَ) فى صراحة فردارية النور و الجمال (عِنْدَهُمْ) الأولياء من أكوان

الأكوار الفرعية الضمنية الطبيعية (الْعِزَّة) القهر و الغلبة و الاستيلاء و القوة ، و هم

فى ضمن الأعوان النورية مندرجة تابعة مقهورة مغلوبة (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) إذ

الغلبة و القهر و القدرة لا يكون إلا للجمعية الإلهية و الكونية الصورية المعنوية .

(140) - (وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ) يا معشر الأطوار المتقلبة فى الأدوار و الأكوار (فى

الكِتَابِ) أى فى الجمعية القلبية و الهيئة الإحاطية الشهادية و الغيبية (أَنْ إِذَا

سَمِعْتُمْ) فى الطور الجمعى (آيَاتِ اللَّهِ) أى المعانى الباهرة المبانى الظاهرة الخفية

النازلة و التجليات الجائلة الجالية الجائلة بين العبد و الرب الغير الزائلة

إلى الرتبة القلبية النازلة من الجمعية القلبية النازلة من الجمعية الغيبية إلى

المرتبة السرية و الطور الفؤادية ثم منها إلى الصدر و منه إلى النفس و هيبتها و

ثبثتها¹⁸⁶¹ إلى مبادئها القابلة و قويتها القاعلة فمنها من يقبلها¹⁸⁶² و منها من أنكرها
(يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا) لتنزيلهم إياها و تأويلهم جمعها¹⁸⁶³ إلى ما لا يوافق أعراضهم
، كما أن موسى كان يتكلم الحق به ، فقال الشيطان : يا موسى إن الذى تتكلم به هو
الشیطان لا تعذر به و لا تعتمد عليه ، (فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ) و لا تجالسونهم و لا
يحاكى الآيات النازلة [ن/ب 249] عليهم (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) أى
الأمر التى خصصهم الله بها من الأفعال الطبيعية كالتغذية و التنمية و توليد المثل
و ما يتوقف هى عليه من الجذب و المسك و الهضم¹⁸⁶⁴ و الدفع و الأعمال الإرادية و
الحركات الإختيارية و الشعور و الإحساسات و الإدراكات الحسية بالمشاعر العشرة
الشاعرة الظاهرة و الباطنة من السماع و الرؤية و الشم و اللمس و الحس و المشترك
و الخيال و الوهم و التخيل و التفكير و الحفظ ، فإن الله تعالى خلق كلا من هذه القوى
فى الظاهر لعمل و فى الباطن لعمل ، أما فى الظاهر فظ أما فى الباطن فلأن الغرض
الكلى و المقصود الأسمى من هذه القوى أن يطاوع القلب و يطيع الروح و العقل بأن

1861 س : ثبتها .

1862 س : يقبلها .

1863 س : جميعا .

1864 س : الخصم .

يأخذ القلب أعمال المشاعر الظاهرة و تجرد كلا منها من الصور الحسية و يلبسه
صور الحواس الباطنة و يعرضها على الروح ثم تجرد الروح تلك المعانى عن صور
الحواس الباطنة و يلبسها بصور العقلية و يعرضها على العقل فيقبلها العقل ثم
تجرد العقل تلك المعانى عن الصور العقلية و يأولها على ما كانت أولا فى الحضرة
العلمية عليه بأن كانت تلك المعانى المتمايضة بعضها عن بعض بالصور
المخصصة¹⁸⁶⁵ صورة واحدة علمية مرءاة لشهود الذات و تجلية بتمام الأسماء و
الصفات بجميع النسب و الشئونات ، إما فرادا أو جمعا¹⁸⁶⁶ حسب كمال التجريد و
وفور التقريد و صفاء القلب و ضياء الغيب عن الشك و الريب ، و هكذا يتضاعف
هذه الحالات و الإدراكات و المشاهدات إلى غير النهاية متميزة بعضها عن بعض ،
ثم ينزل ثانية على مداركها فى هذه المراتب و تميزت بعضها عن بعض أولا فى
حضرة الخيال و مرتبة البرزخ ، و المثال الذى هو البرزخ المبدأى و هكذا يتنزل¹⁸⁶⁷
فى عالم الشهادة و الملك إلى أن يلعب مرتبة جمعية الفرد الكامل و الشخص

1865 س : المخصوصية .

1866 س : جميعا .

1867 س : ينزل .

الفاضل ثم يتردد فى مدارج¹⁸⁶⁸ المبادئ الحسية و المبادئ الحسنة¹⁸⁶⁹ النفسية ،
ثم يعود و يرجع إلى جب القلب و صدر الغيب ثم يتصرف فيها القلب بوجهين ،
أحدهما بطريق أهل النظر و الفكر بأن يجعلها مبادئ القياسات و تركيبها و
ترتيبها¹⁸⁷⁰ و ينتقل منها إلى النتائج¹⁸⁷¹ الفكرية و المعارج النظرية و الثانى على ما
عليه على طريقة أرباب الكشف و الشهود (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنافِقِينَ) المترددين فى
السيرين إلى الله تعالى و من الله فى الأدوار الإلهيين و الأكوار الإفرادية الغير
المتناهية و (وَالْكَافِرِينَ) المتقلدين و السائرين المتقيدين فى مدارك للأدوار و
يسالك الأطوار من غير استيفائهم فى الفردارية الدورية لها المعينة حظوظها و
أخلاقها و نظوظها (فِي جَهَنَّمَ) التحسر و الندامة و سعيير الفرقة و الهجرة العامة¹⁸⁷²)
جَمِيعًا) بطيئا و سريعا .

1868 س : مدارج .
1869 س : الحسية .
1870 س : ترتيبها .
1871 س : الشايح .
1872 س : المعامة .

(141) - (الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ) و ينتظرون فى مواقف الأدوار و معارف الأطوار

الاستخلاص عن نكاية قيود تلك الخطوط و حدود¹⁸⁷³ النظوظ متشائعين¹⁸⁷⁴ بأعيان

الدورة النورية المستكملة¹⁸⁷⁵ فى نشأتها المتوجهين إلى صور¹⁸⁷⁶ عالم القدس (فَإِنْ

كَانَ لَكُمْ) فى هذه التوجه (فَتُحَّ مِنْ اللَّهِ) الذات الجامع لجميع من الأسماء و الصفات

بإعطاء التجليات بإنهاء الأسماء و الصفات إلى معانى تلك التجليات و أسرارها و

درجات شهود أنوارها¹⁸⁷⁷ (قَالُوا) منافقوا الأطوار الذين استتبعوا الأعيان النورية فى

التوجه إلى ذلك العالم (أَلَمْ نَكُنْ) فى الفطرة الأولى التى فطر المولود الإنسى تابعا

له فى التوجه (نَصِيبٌ) و حظ ضمنى (قَالُوا) أى الكفار بعض القوى التى ما

استتبعت طور القلب و طور السرّ و الروح [ن/أ 250] لباقي¹⁸⁷⁸ قوى النفس التى

تمردوا على الطور القلبى و السرى و الروحى و الخفى و العقل (أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ

وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى الأطوار السافلة المطيعة للقلب و الروح و العقل و

الأطوار العالية (فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى فى انتقال فردارية النورية

1873 ساقطة فى س .

1874 س : متشابعين .

1875 س : المستكملة .

1876 فى كلا النسختين : صوب .

1877 س : شهود لها .

1878 س : ما فى .

الجمالية الوجودية الإفرادية أى الجلالية و بالعكس ، فكلما وقع و ظهر فى حكم
الجمال يختزن فى فى كرز الجلال و خزينته و بالعكس ، فإذا تحولت التوبة من
الجمال و النور إلى¹⁸⁷⁹ الجلال و الظل يكون¹⁸⁸⁰ الجمال و النور خزينة الجلال و الظل
فكلما ظهر من الأطوار المؤمنة النورية الجمالية الوجودية أى النفس المهذبة و
المذهبة المطمئنة و القوى النفسانية المطيعة للقلب المصفى و للروح المنور
المعلى و العقل المجرد الأعلى من الطاعات البدنية و العبادات النفسية و الأعمال
الحسية بأنواع العلوم و الإدراكات الحقة و المعارف الإلهية و الحالات القلبية و
المقامات السرية و التجليات الربانية و الأسمائية و الأفعالية و الآثارية الإفرادية و
الجميعة و جمعية الجمعية فى السير إلى الله و من الله و فى الله فى الأدوار الإلهية
و الأكوار الغير المتناهية و غير ذلك من الأحوال العالية و المقامات الغالبة الغالبة
يعرض و ترد على صاحبها ، قال عليه السلام : يا قيس لا بد لك¹⁸⁸¹ من قرين يدفن
معك و هو حى و تدفن معه¹⁸⁸² و أنت ميت فإن كان كريما أكرمك و إن كان لثيما أساك

1879 س : أى .

1880 س : يلون .

1881 س : ما قلس لا بذلك .

1882 جملة : و هو حى و تدفن معه ، ساقطة فى س .

ثم لا يحشر إلا معك ولا تبعث إلا معه ولا تسأل إلا عنه ، فلا تجعله إلا صالحا فإن كان صالحا لم تستأنس إلا به وإن كان فاحشا لم تستوحش إلا منه ، وهو فعلك ، الحديث¹⁸⁸³ . وأما الأطوار الكافرة وهى النفس الأمارة واللومة والملهمة وقواها بل جميع الأطوار من حيث إنها ساترة للوحدة الذاتية والأحدية الإلهية الجمعية¹⁸⁸⁴ كافرة بل مقتضيات تمام الأدوار الإلهية الإفرادية و مرتضيات جميع الأكوار الفردانية الغير المتناهية من حيث هى ساترة للوحدة الجمعية و الجمعية الإلهية التى¹⁸⁸⁵ هى مرتضى قوله تعالى : - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شىء عليم¹⁸⁸⁶ - ، يدل عليها هو ه-ه و-٦ ١١ إشارة إلى الأحدية الجمعية فى النشاطين و فى الأول إيماء إلى العوالم الخمس و فى الثانى تلويح إلى المراتب الست ، هو الهاء و الواو ه ٦ ١ و الواو أحد و او ٣ ١ أحد (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ) السائرين بغواشى الطبيعة و حواشى النفوس الرضيعة الروح الإلهى و أحكامه و الروح الغير المتناهى و فتوحه و أعلامه و فيوحه (عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) السائرين من القوى الطبيعية إلى

1883 الحسن بن أبى الحسن محمد الديلمى (ت. 1437\841)، إرشاد القلوب المنجى من عمل به من أليم العقاب، دار الأسوة،

طهران - 1996، جزءان، 86/1، (شيعى).

1884 س : الجمعية .

1885 س : إلهى .

1886 سورة الحديد 3/57.

الإسلام و لا يعمل به فهو منافق ، قيل لابن عمر رضى الله عنه : ندخل¹⁸⁹³ على

السلطان و نتكلم بكلام فإذا خرجنا نتكلم بخلافه ، فقال : كنا نعهده من المنافقين¹⁸⁹⁴

، سبق الكلام فيه فى صدر سورة البقرة و ذلك أنهم على الصراط يعطون نورا كما

يعطون المؤمنون فإذا أخاضوا فى المضى¹⁸⁹⁵ على الصراط يطفى نورهم و خفى

حضورهم و بقى نور المؤمنين ، و ينادون المؤمنين : انظرونا [ن/ب 250] نقتبس من

نوركم ، قيل : ارجعوا ورائكم¹⁸⁹⁶ فالتمسوا نورا ، فيقولون :- رب أتمم لنا نورنا و اغفر

لنا ذنوبنا إنك على كل شىء قدير¹⁸⁹⁷ - ، (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالِي)

متثاقلين كالمكره على الفعل (يُرَاءُونَ النَّاسَ) نفوسهم مؤمنين (وَ) الحال أنهم (لَا

يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا) أى إلا فى الظاهر عند الناس أحيانا أو حيننا قليلا باللسان

مخادعين المؤمنين عند إرائتهم¹⁸⁹⁸ نفوسهم مؤمنين للخلق بأنهم مؤمنون ، فالعرض

من إظهار الذكر صلاة كانت أو غيرها خداع للمؤمنين لأنهم مؤمنون حقا و ليس

كذلك .

1893 س : تدخل .

1894 الرمخشري، الكشاف، 447/1.

1895 س : المعنى .

1896 س : وراكم .

1897 سورة التحريم 8/66.

1898 س : إرائتهم .

(143) - (مُذَبِّبِينَ) حال من فاعل يراؤون ، أى مترددين¹⁸⁹⁹ (بَيْنَ ذَلِكَ) أى الإيمان و

الكفر (لَا إِلَى هُوَ لَا) المؤمنين (وَلَا إِلَى هُوَ لَا) الكافرين (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ

لَهُ سَبِيلًا) إلى الحق و الصواب و إلى تحصيل السعادة الأخروية و إلى حصول الثواب

و هو الشريعة و الطريقة و الحقيقة .

(144) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) الكافرين

الذميين و المشركين و المنافقين (أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا) فى اتخاذ الكافرين أولياء)

لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا) حجة و برهانا واضحا فإن مقاماتهم دليل على النفاق أو

سلطانا ذا تسلط عليكم عقابه .

(145) - (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) بيان رذائهم منازل المنافقين و

سوء مداركهم و هى الطبقة التى فى قعر جهنم ، فإما كان كذلك لأنهم أخبث الكفار

و أخبث الكفرة و الفجار إذ ضموا¹⁹⁰⁰ إلى الكفرة استهزاء و خداعا للمسلمين ، و إما

قوله عليه السلام من كن فيه فهو منافق و إن صام و صلى و زعم أنه مسلم ، و

1899 الزمخشري، الكشاف، 445/1.

1900 فى كلا النسختين : ضموا .

المنافق¹⁹⁰¹ من إذا¹⁹⁰² حدث¹⁹⁰³ كذب و إذا وعد خلف و إذا أوّتمن¹⁹⁰⁴ خان و نحوه فمن

باب التشبيه و التعليل ، و إنما سميت طبقاتها السبع دركات لأنها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض (وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا) يخرجهم منه .

(146) - (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) و رجعوا عن النفاق (وَأَصْلَحُوا) لما أفندوا من أسرارهم و

أحوالهم حال النفاق (وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ) و وثقوا به و تمسكوا بدينه و فى عبادتهم (

وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ) و لا يعتمدوا فى الأعمال إلا بالله و لا يريدون بطاعتهم إلا وجهه ،

فلا يريدون بمطاوعتهم إلا الأمر الإلهى و بإطاعتهم إلا رضائه (فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ

) و من جملتهم (وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا) فيساهمونهم فيه .

(147) - (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ) نعماءه¹⁹⁰⁵ و حمدتم منحه و آلاؤه (

وَأَمَنْتُمْ) به ، أى بالله و بما جاء منه خالصا و مخلصا براء من النفاق و عراء من

1901 ساقطة فى س .
1902 ساقطة فى س .
1903 س : أحدث .
1904 س : ذا أتمن .
1905 ن : لغماؤه .

المخالفة و الشقاق (وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا) مثيرًا¹⁹⁰⁶ للفعل الجليل و منينًا مثبتا للأجر

الجزيل (عَلِيمًا) بمقادير الأعمال و أقدار الأفعال و أسرار الأحوال .

تأويل و إشارة :

و اعلم أن التوبة من النفاق هي طيء مسافة الأدوار و الأكوار أو استخلاص النفس من ظلمة هيئة¹⁹⁰⁷ اختلاط ظلام النفاق بظلام الكفر و الشرك و بظلمة الخدع و الغياهب الإفك و الانظلام بالجهل و سوء الظن و الشك ، فإذا اجتمعت هذه الهيئات¹⁹⁰⁸ الظلمانية و الكيفيات¹⁹⁰⁹ السمائية يحصل فى النفس من تركيبها و اختلاط بعضها ببعض و ترتيبها ظلمة فى غاية الشدة و نهاية الحدة و تجر صاحبها إلى أسفل الدراكات و أنزل الظلمات التى تراكمت من خصائص إجراء الأدوار و نصائص لوازم الأكوار ، فإذا انطوت و اجتمعت تلك الأجزاء زالت تلك الهيئات الظلمانية القائمة بالنفس فعادت النفس [ن/أ 251] إلى نسخها الأصلى و زالت

1906 س : منيبا .

1907 س : الظلمة هيئته .

1908 س : هذا لهيئات .

1909 س : الكيفيات .

تلك الكيفيات¹⁹¹⁰ ووسخها العارضى ، فإذا تاب الله عليها و أناب من تلك الدركات
لديها نجات .

و اعلم أن الله عز و جل دبر أحوال المخلوقين الموجودين بالكلمات¹⁹¹¹
الوجودية كالإيمان و العلوم و الإدراكات الحققة صريحا بالنور و الشهود و الجمال و
الوجود و المعدومين بالهيئات العدمية و النعوت الخفية و الصفات الوهمية كالكفر
و الجهل و العصيان و الظلم و الجور و الطغيان ضمنا خفيا بالجلال ، و إن غلب حكم
النور و الجمال فى الفردارية النورية الوجودية الصريحة ظهر العلم و الإيمان و
الطاعة و العدل و الإحسان ، و إن خفى حكم النور و الجمال و غلب حكم الظل و
الجلال فى فردارية النور و الجمال ظهر الكفر و العصيان و الظلم و الجهل و الطغيان ،
و إن تكافيا فى الظهور و الخفاء ظهر النفاق و شهر الفساد و الشقاق¹⁹¹² ، و النور و
الجمال و الظل و الجلال نعتان توأمان كالمولود الإنسى و الجنى يتولدان معا يتكونان
أصلا و فرعا استقلالا و تبعا ، فإذا انتقلت الفردارية من النور و الجمال إلى الظل و
الجلال و كانت سلطنة الظل و الجلال صريحا و سلطنة النور و الجمال ضمنا و خفيا

1910 س : اللينيات .

1911 س : بالكلمات .

1912 س : النفاق .

استكمل المولود الجنى¹⁹¹³ الذى كان فى فردارية النور و الجمال ناقصا و كافرا و صار مؤمنا و تضاعف إيمان المولود الإنسى بإيمان المولود الجنى ، و أما المنافق الذى لم يتب تضاعف كفره و تمحض شركه فصار كافرا محضاً ، و إذ انتقل حكم الفردارية من الجلال و الظل إلى النور و الجمال فى سلطنة الدورة الكبرى النورية الصريحة صار المنافق مؤمنا حقا ، قال الصادق : المنافق من عبد ربّه من عند نفسه و المخلص من عبد ربه من قلبه و المحب من عبد ربه بريه ، فيتم شوقاً¹⁹¹⁴ و يعم سَوْقا و يصير¹⁹¹⁵ أكثر وفاقا و أوفر صدقا لأنه عبده باستحقاق المعرفة ، و العارف من عبده باستحقاق كنه ربوبيته فهو المقطوع عن غيره الواصل إلى ربه ، هذا أقول المحقق من عبد الله بالله عند التحقق بأسمائه و صفاته تارة ، كما قال¹⁹¹⁶ : فبى يسمع و بى يبصر و بى ينطق ، و أخرى عند التحقق بداية و بتمام¹⁹¹⁷ أسمائه و صفاته ، كما قال جل و على : أطعنى عبدى أجعلك مثلى¹⁹¹⁸ و ليس لى مثل¹⁹¹⁹ .

1913 س : الحى .

1914 س : سلوقا .

1915 س : بصير .

1916 البخارى، صحيح، 6502/38/81.

1917 س : تمام .

1918 س : مبلى .

1919 س : مثلى .

(142) - (يُخَادِعُونَ اللَّهَ) أى يريدون بهذا الأمر ما يريدون المخادعون بفعالهم و بكلامهم و مقالهم و لم يبلغوا مرادهم لعدم استكمالهم فى فردارية الجلال (وَهُوَ خَادِعُهُمْ) لأن الله جل و على ما أوصلهم إلى مأمولهم و هو استكمال فى حكم الجلال بل أطال¹⁹²⁰ عليهم مدة النشأة إلى أن أعاد إلى حكم الجمال و فردريته و هو خداع الله لأنه أظهر خلاف ما أرادوه (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ) الحقيقية¹⁹²¹ و العروج إلى الأحدية الجمعية (قَامُوا كُسَالَى) متثاقلين متهاونين¹⁹²² لكثرة أركانها و شرائطها من مقتضيات¹⁹²³ النور و الجمال و قوة موانعها و قواسرها من مرتضيات الظل و الجلال إذ لا عبادة أجمع من الصلاة ، قال النبى عليه السلام¹⁹²⁴ : الصلاة معراج المؤمن ، إذ لا سلم و لا مرقاة للصعود إلى سماء¹⁹²⁵ الكمال الجمعى و للارتقاء¹⁹²⁶ إلى فلك الجمع الكمالى¹⁹²⁷ إلا الصلاة ، - إن الصلاة تنهى عن الفحشاء و المنكر و

1920 س : إطلال .

1921 س : الحقيقة .

1922 س : متهاوتين .

1923 س : مقتضات .

1924 النيسابورى، تفسير، 114/1.

1925 س : أسماء .

1926 س : للارتقاء .

1927 س : الكمال .

لذكر الله أكبر¹⁹²⁸ - ، إن المنافقين لكثرة¹⁹²⁹ شواغلهم و قوة عوائلهم¹⁹³⁰ من النور و

الجمال و الظل و الجلال و أطول مسالكهم و غول مداركهم لا يستطيعون إلى أداء

مقتضياتها¹⁹³¹ و قضاء مرتضاتها (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا) أى زمنا قليلا ، لكونهم]

ن/ب [251] ناكسى الرؤوس إلى أسفل السافلين و أنزل المنازلين .

(مُذَبَذِبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ) أى ليس لهم إلى منازل النور و الجمال منافع (وَلَا

إِلَى هَؤُلَاءِ) أى مراحل الظل و الجلال مرافع و لا إليهما مجامع و لا منهما فوائد و

مراصع (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهَ) فى النشئات (فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (143)) إلى الهداية

بالفعل و لا إلى كمال الإدراك و الدراية بالروح و القلب و العقل دليلا بالاستدلال و

النقل .

(144) - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بكمال الجمعية بين النور و الجمال و الظل و الجلال و

جمعية مرتضياتهما و معية مقتضياتهما فى السير فى¹⁹³² الله و بالله و مع الله (لَا

تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ) أى السائرين إلى الله و من الله (أَوْلِيَاءَ) أخلاء ، مرشدين يهدونهم

1928 سورة العنكبوت 45/29.

1929 س : لكثرت .

1930 ساقطة فى س .

1931 س : داء مقتضياتها .

1932 س : مرتضياتهما و معية مقتضياتهما فى السير .

إلى الذات الجامع لتمام الأسماء و الصفات و الرفع إلى مشاهد التجليات و معاهد المعانيات (مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) الكاملين فى مقاصد الكمالات الذاتية و التجليات الأسمائية (أَتُرِيدُونَ) يا معاشر الأعيان الجامعة بين السيرين فى السير فى الله تريدون (أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ) لذى الانصراف فى السير فى الله إلى المتقيد بمقتضيات فردارية أحد الدورات النورية أو الظلية (عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) و حجة و دليلا و برهانا (مُبِينًا) واضحا ، و حكما متينا .

(145) - (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) لما علمت من أنهم فى غاية البعد عن الكمال الجمعى و الجمال المعى بعد التدرج إلى مدارج مقتضيات أدوار النور و الجمال و أكوار الحرور و الظل و الجلال لاستجماع أطوار أنواع الكمال .

(146) - (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) توبة قد تحققت حقيقتها و كميتها فى توبة فردارية اسم المرید و ترتيبها (وَأَصْلَحُوا) فى ترتيبه اسم القدير و ترتيب اقتضبات سلطانه¹⁹³³ (وَاعْتَصَمُوا) فى مدة فردارية اسم الحى (وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ) الذى هو الشريعة و الطريقة و لحقيقة التى يميز¹⁹³⁴ بعضها عن بعض بالخصائص العينية و النصائص

1933 س : سلطان .

1934 س : يميز .

الغيبية و النصاص الشهادية فى حكم سلطان العلم فى أنواع الأدوار الإلهية و فروع
الدورة العظمى النورية (فَأُولَئِكَ) أى الأعيان الكاملين فى مبارح¹⁹³⁵ الاستكمال و
معارج الاستيصال فى هذه الحالة فى جنة الآثار و الأفعال و الأسماء و الصفات (مَعَ
الْمُؤْمِنِينَ) الجامعين لمقتضيات الأدوار الجمالية و مرتضيات أكوار الجلالية
الأفرادية و الجمعية و جمعية الجمعية (وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ) و تعطيمهم فى
الآخرة المنسوبة إلى الأدوار الإلهية الجمالية الجمعية التى هى فروع الدورة
الكبرى المنسوبة إلى اسم الحى (أَجْرًا عَظِيمًا) و هو الكمال الجمعى من العلم و
الحياة و أدوارهما الأفرادى و الجمعى .

(147) - (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ) أى القطيعة من الكمال الجمعى العلمى من
الأدوارهما الأربعة الإلهية الأفرادية و الكمال الجمعى من أدواره الأربعة الربوبية
الأفرادية و من جمعيتها و التحسر و الندامة على فقد الكمال الجمعى من الأدوار
العلمى و الحى (إِنَّ شَكَرْتُمْ) و الشكر هنا هو أن يشاهد الذات بالعلم و الحياة و
أقسامهما¹⁹³⁶ الأربعة الأفرادية و هى الحضورية الشهودية الذاتية يعنى بعنوان الذات

1935 س : متبارح .

1936 س : أقسامها .

بداية عالم الجبروت و هي البرزخ بين الذات و الصفات ، الثاني بعنوان الوصف الذاتي أعنى العلم من حيث هو علم ، و الثالث من حيث هو يتوقف عليه الخلق و التكوين الإبداعي و هو مجرد المعنى من غير أن يلاحظ فيه الصورة و الشكل و الحد و التناهي [ن/أ 252] و العد ، و الرابع هو الذى يتوقف عليه اختراع الصورة و إيجادها فالأول يسمى بالإدراك و العلم و التعقل و مطلق التصور و الثانى هو التوهم و الثالث هو التخيل و الرابع هو الشعور و الأحساس و الخامس هو الصورة الجمعية و الهيئة الإحاطية و مظاهرها و مرآتها التى تحاكيها¹⁹³⁷ و يعرفها هى الحواس الخمسة الظاهرة ، أولها اللمس الذى هو أول ما ظهر فى عالم التركيب و اجتمع فيه جميع أنواع العلم فى أول المركبات و هى الخراطين¹⁹³⁸ و هى دودة و حية طويلة تتكون¹⁹³⁹ فى الأراضى الطينية ثم ينفصل و يتميز بعضها عن بعض و الحيات و غيرها من الهوام و البهائم و السباع و الطيور إلى آخر أنواع الحيوان و هو الإنسان ، هذا فى الظاهر و أما فى الباطن فهى الحواس الباطنة ، و هى الحسن المشترك و الخيال الذى هو مرتبية و هو الوهم و القوة المتخيلة و المتفكرة و المتصرفة و الحافظة (وَكَانَ اللَّهُ

1937 س : تحاكيها .

1938 س : الخواطين .

1939 س : تكون .

شَاكِرًا) نفسه بنفسه على نفسه و تقبّل¹⁹⁴⁰ الشكر عن غيره (عَلِيمًا) بذاته بتمام

أسمائه و صفاته و أفعاله و آثاره فى عموم مشابه و تمام شئوناته و يتلوه .

[تفسير : (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) أى لا يزيد و لا يرضى

بالقول الدال على السوء و القبح جهرا دعاء .

تمت كتابة جامع التنزيل و التأويل

على يدى أضعف عباد الله الولي

عبد اللطيف بن نبى بن على

فى تاريخ سنة 906¹⁹⁴¹

[ن/ب 252]

تفسير :

1940 س : تفلل .

1941 عبارة : تفسير (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) أى لا يزيد و لا يرضى بالقول الدال على السوء و القبح جهرا دعاء .

تمت كتابة جامع التنزيل و التأويل على يدى أضعف عباد الله الولي عبد اللطيف بن نبى بن على فى تاريخ سنة 906 . . ، مزيدة

فى : ن ، و غير موجودة فى : س .

(148) - (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) أى لا يزيد و لا يرضى بالقول الدال

على السوء و القبح جهرا دعاء عليه أو رعاء و غيبا (إِلَّا مَنْ ظَلِمَ) فإنه يجوز له أن

يدعى على ظالمه جهرا و خفيا ، فإذاً يجوز للمظلوم أن ينتصر بالدعاء على ظالمه ،

روى¹⁹⁴² أن رجلا ضاف قوما فأسأئوه خدعا فدعا عليهم و قال : اللهم هذا الدعاء و

منك الإجابة و هذا الجهد و عليك التكلان ، فاشتكاهم فنزلت . قال النبي صلى الله

عليه و سلم¹⁹⁴³ : الضيافة على الوبر لا على أهل المدر ، و الضيافة ثلاثة أيام و ما فوقه

صدقة قريبي ، من ظلم على بناء الفاعل فالاستثناء منقطع لكن الظالم يفعل ما لا

يحببه و لا يرضى به فجاز أن يجهروا له بالسوء من القول (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا) الدعاء

المظلوم على الظالم و على من يدنوا به (عَلِيمًا) بكيفية الظلم و كمية .

(149) - (إِنَّ تُبْدُوا خَيْرًا) و حسنة بالقول فيعملوا به كتب لهم عشرة و إن هموا¹⁹⁴⁴

بها و لم يجهروا بالقول و لم يعملوا كتب لهم حسنة واحدة (أَوْ تُخْفُوهُ) عن الغر ، - و

تؤتوها الفقراء فهو خير لكم و يكفر عنكم من سيئاتكم و الله بما تعملون خبير¹⁹⁴⁵ - ،

1942 الواحدى، أسباب، ص: 189.

1943 الفارى، الأسرار، 272/240، (موضوع).

1944 س : سموا .

1945 سورة البقرة 271/2.

أو منهم من حصه بالمال المصدق به هما¹⁹⁴⁶ أو فعلا (أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ) أى مظلمة
قولية و فعلية ، فالله عالم به و يحاربه (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا) مجاوزا يوم القيامة عن
الذنوب العظام (قَدِيرًا) على إعطاء الجزاء للخواص و العوام .

(150) - (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) نزلت¹⁹⁴⁷ فى اليهود¹⁹⁴⁸ ، و ذلك أنهم آمنوا
بموسى و عزيز و التوراة و كفروا بعيسى عليه السلام¹⁹⁴⁹ و الإنجيل و بمحمد و
الفرقان ، و إن تكذبهما هو تكذيب¹⁹⁵⁰ موسى و عزيز و غيرهما من الأنبياء عليهم
السلام لأنهم أخبروا عنهما و عن حقبة نبوتهما (وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ)
بأن يؤمنوا بالله و يكفروا برسله (وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضِ) الكتاب و الأنبياء (وَنَكْفُرُ
بِبَعْضِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) طريقا وسطا من الإيمان و الكفر ، و لا
واسط إذ الحق لا يختلف ، فإن الإيمان بالله إنما يتم بالإيمان برسله و تصديقهم بما
جاءوا به إجمالا و تفصيلا ، فالكافر بالبعض ذلك كالكافر بكله فى الضلال و العقوبة

1946 س : سما .

1947 مقاتل، تفسير، 418/1؛ الثعلبي، تفسير، 408/3.

1948 س : اليهودى .

1949 س : عليكم .

1950 س : تكذبهما .

و النكال و فى العذاب و عظم الوبال ، كما قال عز و جل : - فماذا بعد الحق إلا

الضلال¹⁹⁵¹ . -

(151) - (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا) أى الثابتون فى الكفر على الكفر فلا عبرة

بإيمانهم هذا ، حقا مصدر مؤكد لغيره أو صفة لمصدر الكافرين بمعنى : هم الذين

كفروا كفرا ثابتا محققا و كابتا¹⁹⁵² متحققا (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا) مذكلا

الإهانة .

إشارة و تأويل : ل

(148) - (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) الخبر¹⁹⁵³ أو الكلام النفسى ، - إن تبدوا

ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله¹⁹⁵⁴ - الآية ، لما مر من أن الأشرار و الأعداء

و السيئات و الأضرار من مرتضيات الجلال الضمنية محققهما¹⁹⁵⁵ أن يكون سرا لا

1951 سورة يونس 32/10.

1952 عبارة : محققا و كابتا ، ساقطة فى س .

1953 س : اتحى ؛ ن : الحتى .

1954 سورة البقرة 284/2.

1955 س : يحققها .

جهرًا ، و لهذا منعب فى الشرع و أنكر جهرها (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) و جهرت مقتضيات الجلال فيه على وجه جاوزوا فى الظلم الجد ، فحينئذ يجيب الله الجهر بالسوء من السؤال و الدعاء فى دفعه ليصير مطابعه خفية كانت أو علانية صريحة أو ضمنا أو صورة و معنى لما تقرر من أن الظلم كما هو قبيح كذلك الانظام و العجز الجبن¹⁹⁵⁶ أيضا قبيح ، و الجرأة و الشجاعة مستحسنة¹⁹⁵⁷ ، قال النبى عليه السلام¹⁹⁵⁸ : إن الله يحب الشجاعة و لو¹⁹⁵⁹ على قتل حية ، و جرأة سيئة سيئة مثلها (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا) بالقول السوء الصادر من صفة الظل و الجلال ضمنا خفيا (عَلِيمًا) بذلك القول و بما يقتضيه من كفية الدفع و كمنية و أبنيته .

(149) - (إِنَّ تُبْدُوا خَيْرًا) من المعارف الإلهية و التجليات الربانية و الحالات الروحانية و الأحوال القلبية و الأطوار الغيبية¹⁹⁶⁰ و الأعمال النفسانية و الأفعال الجسمانية و الملكات الفاضلة و الهيئات الكاملة على ما تقتضيه النعوت المحبوبة فى الفردانية النورية الجمالية و أدوارها (أَوْ تُخْفُوهُ) على ما تقتضيه الظل و الجلال

1956 س : إيجين .

1957 س : مستحبة .

1958 الصغاني، الدر، 51/36، (موضوع).

1959 ساقطة فى س .

1960 س : العز .

فى الصفة المحبوبة لمرتبة العاشقية و الرتبة المشتاقية إلى أن ينقل الفردارية من الجمال إليه (أَوْ تَعْفُوا) عند تساوى أقصا الجمالين (عَن سُوءٍ) إذ العفو ينضمن الأمر الوجودى و يقتضى الطور العدمى (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا) و متجاوزا عما ذكر من مرتضيات الظل [ن/أ 253] و الجلال (قَدِيرًا) على ما يقتضى النور و الجمال فى الطور المحبى و الدور العاشقى .

(150) - (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) فى الأطوار القالبية¹⁹⁶¹ و نفسية و القلبية بالوجه الذى يلى النفس و هو الصدر¹⁹⁶² المعنى التجلى الذاتى و الأسمائى و الآثارى و الأفعالى و الصفات الذاتية الذى هو مرتضيات الأطوار السرية¹⁹⁶³ و الروحية و الخفية و الحقية و غيب الغيوب (وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ) و هى التجليات المذكورة التى من مقتضيات الولاية (وَيَقُولُونَ) بلسان الفرقة (نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ) من مرتضيات ظاهر الأطوار السافلة ، أى القالبية و النفسية و القلبية التى يلى النفس و هو الصدر ، و هذه الأمور السله مطه النبوة¹⁹⁶⁴ الشريعة و هى الشريعة

1961 س : الغالبية .

1962 س : المصدر .

1963 س : الربية .

1964 س : النسوة .

و الطريقة (وَتَكْفُرُ بِبَعْضِ) و يخفيه أو يسره ، و هو باطن الشريعة و الطريقة التى هو
التجليات المزبورة و الحقيقة التى يتضمن هذه التجليات المذكورة ، و الدين
المحمدى عبارة عن هذه الأمور الثلاثة ، كما أشار إليه عليه السلام¹⁹⁶⁵ : الشريعة
أقوالى و الطريقة أفعالى و الحقيقة أحوالى ، فمن استكمل هذه الأمور المذكورة
فقد¹⁹⁶⁶ استكمل الدين و إلا فلا دين له ، لأن¹⁹⁶⁷ انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل
سيما الجزء الأفضل و الركن الأشرف الأكمل و هو الحقيقة (وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا
بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) أى بين مقتضى النور و الجمال و الظل و الجلال طريقا اخترعه
النور و الجمال و الظل و¹⁹⁶⁸ الجلال الأفرادى الذى يكفر و نستتر سر الحقيقة التى هى
الكمال الجمعى و الجمع الكمالى ، قال النبى عليه السلام¹⁹⁶⁹ : إظهار سر الربوبية

1965 الاملى، أسرار، ص: 8؛ الأحسائى، عوالى، 124/4؛ العجلونى، كشف، 7/2.

1966 س : فقل .

1967 ساقطة فى س .

1968 الجملة : الحقيقة (وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) أى بين مقتضى النور و الجمال و الظل و الجلال طريقا اخترعه

النور و الجمال و الظل و ، ساقطة فى س .

1969 س : عليكم .

(152) - (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) جميعا (وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) كما علمهم

الله جل و علا بقوله : - قولوا آمنا بالله و ما أنزل علينا و ما أنزل على إبراهيم و

إسماعيل¹⁹⁷³ - إلى قوله - و نحن له مسلمون¹⁹⁷⁴ - (أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ)

بايمانهم الكامل و إيقانهم الفاضل فى إيقانهم¹⁹⁷⁵ نفوسهم على الأعمال الصالحة و

قلوبهم على العقائد الصحيحة الفاضلة الشاملة (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) ساترا لماضى من

الآثام و الأجرام و المعاصى فى الأسبوع و الأيام و الشهور و الأعوام (رَحِيمًا)

للخواص و العوام فى الشهور و الأعوام بإعطاء الأجر الجزيل و الثواب الجليل .

(153) - (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ) إذ¹⁹⁷⁶ جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم¹⁹⁷⁷ و

قالوا : إن كنت محمدا معهودا و رسولا موعودا فأتنا بكتاب نازل من السماء كما أتى

به موسى عليه السلام ، فقال جل و علا لنبيه¹⁹⁷⁸ رسول الله : إن¹⁹⁷⁹ - يسألك أهل

الكتاب - (أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ) السؤال

1973 سورة البقرة 2/136.

1974 سورة البقرة 2/136.

1975 س : الكامل و إيقانهم الفاضل فى إيقانهم .

1976 س : إذا .

1977 الواحدى، أسباب، ص: 189.

1978 فى كلا النسختين : لىله .

1979 ساقطة فى س .

مع أنهم شاهدوا منه ما لا يحصى حدا و عدا من خرق العادات و برق نور المعجزات)
فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ) كما قالوا : - لن نؤمن لك حتى نرى
الله جهرة¹⁹⁸⁰ - ، و عيانا بعين¹⁹⁸¹ العيان لا بنور التقرير و البيان حضور الحجة و برهان
(ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) هذا أعظم من الأول كما ينبه¹⁹⁸² بقوله : (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
الْبَيِّنَاتُ) من خرق العادات و إظهار المعجزات السابحات كفلق البحر و غرق فرعون
بجنوده متجاوزا¹⁹⁸³ من البحر و الصدر - فغشيهم من اليم ما غشيهم و أضل فرعون
قومه و ما هدى¹⁹⁸⁴ - لا تزول التوراة فإنها لم تنزل بعد (فَعَفَوْنَا) هم و تركنا عقوبتهم)
عَنْ ذَلِكَ) الأمر العظيم من اتخاذ العجل ربا و لم أخذناهم [ن/ب 253] بالاستيصال
و الإهلاك (وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا) تسلطا ظاهرا منهم¹⁹⁸⁵ حين أمرهم بقتل
أنفسهم لوبه عن الاتحاد¹⁹⁸⁶ و الآيات التسع .

1980 سورة البقرة 55/2.

1981 س : بعينى .

1982 س : نيه .

1983 س : يتجاوزا .

1984 سورة طه 78/20 ، 79.

1985 س : بينهم .

1986 س : اتحاد .

(154) - (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ) جبل (الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ) أى بسبب ميثاقهم ليقبلوه (وَقُلْنَا

لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) منحيا منحقضا على لسان موسى حين وقوع الظل عليهم

من الطور (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا) و لا تظلموا و لا تجاوزوا عن الحد فى اصطیاد

الحيثان¹⁹⁸⁷ (فى) يوم (السَّبْتِ) هذا على لسان داود عليهما السلام (وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ

مِيثَاقًا غَلِيظًا) و عهدا أظيظا¹⁹⁸⁸ فى التوراة و هو قولهم :- سمعنا و أطعنا¹⁹⁸⁹ - ظاهرا

أو باطنا .

(155) - (فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ) أى تحالفوا نقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا ببعضهم ، و

ما مریده للتأكيد و الباء متعلقة بالفعل المحذوف ، و يجوز أن يتعلق بحرمانا

المذكور بعد فيكون التحريم بسبب البعض و بما عطف عليه إلى قوله :- فبظلم¹⁹⁹⁰ -

لا بما دل عليه قوله : بل طبع الله عليها ، أى لا يؤمنون و نظره لأنه رد لقولهم : قلوبنا

غلف ، فيكون من صلة و قولهم المعطوف على المجرور فلا يفعل فى جاره (وَكُفِّرِهِمْ

بِآيَاتِ اللَّهِ) و بما فى كتابهم (وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ) و أوعية

1987 س : النحان .

1988 س : أضيظا .

1989 سورة المائدة 7/5 .

1990 سورة النساء 160/4 .

للعلوم أو فى أكنة مما تدعونا إليه (بَلَّ طَبَعَ اللهُ) و ختم (عَلَيَّهَا بِكُفْرِهِمْ) فجعلها محجوبة عن العلم أو حد لها أو معها التوفيق للتدبر فى الآيات المذكورة فى المواضع (فَلَا يُؤْمِنُونَ) ممن كذب الرسل (إِلَّا قَلِيلًا) منهم عبد الله بن سلام و أصحابه ، و قيل معناه لا قليل و لا كثير .

(156) - (وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرِيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا) بأن ينسبونها إلى الزنا لحبلهم¹⁹⁹¹ بأطوار الخلق و تنوع الأبداع¹⁹⁹² و تفرع التكوين و تطور الإنشاء¹⁹⁹³ و الأخرزاع ، فإن منهم من يكفى فى الوجود العلة الفاعلية كالمجردات و منهم من يحتاج إلى المادة و الصورة أيضا كالماديات ، أما الأول فلأن المعلول لكونه صورة العلة لا بد و¹⁹⁹⁴ أن يكون واحد منضمًا¹⁹⁹⁵ بالوحدة الذاتية و الأحدية العينية فإذن لا بد و أن يكون الفاعلية عن القابلية¹⁹⁹⁶ ، و من هذا قيل إن كمال قابلية القابل بعينه هو تمام فاعلية الفاعل لكل ما يظهر فى هذه المرتبة من الصفات و المعلول و اليقين فهو عين الذات ، و لهذا قال الحكيم الإلهى : إن الذات يكفى فى كل ما له من

1991 س : لجامهم .
1992 س : أبداع .
1993 س : الأشياء .
1994 ساقطة فى س .
1995 س : منضمنا .
1996 س : القاتلة .

الأسماء و الصفات ، فكما أن ذاته كافية فى ظهور الأسماء و الصفات الذاتية و الأفعالية كذلك كافية فى ظهور الأشياء الآثارية ، فإذن¹⁹⁹⁷ العالم ليس إلا الأسماء و صفاته الذاتية و الأفعالية و الآثارية التى هى الذات كما أشار إليه بقوله : - الله نور السماوات و الأرض¹⁹⁹⁸ - ، - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شىء عليم¹⁹⁹⁹ - ، و هى العوالم الخمسة و المراتب الستة²⁰⁰⁰ هـ-هـ هو و-٦ ، و أما الثانى و هو الذى يحتاج إلى المادة فهو الذى لا يتحقق إلا بالكثرات الإعتبارية التى فى الحقيقة هى الأسماء و الصفات التى هى²⁰⁰¹ فى الأصل عن الذات ، فكما أن الذات الأحدية فى بداية كل دورة كلية يقتضى المعلول الأول و التجلى الأزلى و الفعل الكلى باعتبار غلبة اقضاء العلة الفاعلية و كونها عين القوة القابلية ، كذلك يقتضى فى بداية كل دورة كلية باعتبار تساوى العلتين ظهور معلول كلى جمعى إلهى من غير ازدواج مع شخص مخصوص على وجه منصوص كآدم الإنسانى إن كانت الفردانية للنور و الجمال و الجنى إن كانت السلطنة و الفردانية للظل و الجلال فكما جاز أن

1997 س : فإن ؛ ن : فأذل .

1998 سورة النور 35/24.

1999 سورة الحديد 3/57.

2000 ن : الست .

2001 س : بى الأشياء و الصفات التى بى .

يظهر فى بدء و الفطرة الأولى فى بداية الدورة العظمى النورية لدى كون العلتين
واحدة معلول و كذا عند تساوى اقتصار العلتين معلول آخر إلهى و كونى ، كذلك
يجوز عند عليّة القوة القابلية أن يظهر عن قابلية حقيقة مولود قدسى كما ظهر من
مريم عيسى ، و كذلك قد ظهرت عند عليّة القوة الفاعلية مولودة حسية كما ظهرت
حواء من آدم ، - إن مثل عيسى عند الله كمثّل آدم خلقه من تراب²⁰⁰² - لدى عليّة
اقتضاء المادة القابلة ، إشارة إلى استبعاد التوالد من غير الازدواج الذى هو شرط
أكثرى للتوالد و التناسل .

و اعلم أن الازدواج المخصوص على الوضع المنصوص إنما هو شرط أكثرى
للتوالد الإنسى ، و أما التوالد للنوع الغير [ن/أ 254] الإنسى فليس شرط بل طريق
التوالد و شرطه إنما هو النفخ كما اشتهر أن جبريل نفخ فى مريم ، ولى فيه لجازت
صحيح فإن نهتمن الجنى²⁰⁰³ بعد ان تاب بيدي و أناب إلى الله نكح نسة شىء²⁰⁰⁴
فنفخت فيها فتولد منها أولاد كثيرة فى بطن واحد تولد منها أولاد كثيرة و أحفاد
غفيرة لا يعلم عددهم أهل الله .

2002 سورة آل عمران 59/3 .

2003 س : الحى .

2004 س : متى .

(157) - (وَقَوْلِهِمْ) و زعمهم (إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ) عن ابن

عباس²⁰⁰⁵ : أن عيسى عليه السلام استقبل رهطاً²⁰⁰⁶ من اليهود فلما رأوه²⁰⁰⁷ سبوا بأمه

و رموها بالزنا ، فقال عيسى عليه السلام : اللهم أنت ربي و أنا من روحك²⁰⁰⁸ و

بكلمتك خلقتني ، اللهم العن من سبني و سب أمي ، فاستجاب الله دعائه فنسخهم

خنازير ، فاجتمعوا على قتل عيسى عليه السلام ، فقال : يا معشر اليهود ، إن الله

بعضكم فغضبوا من مقالته غضبا شديدا و ثاروا إليه و ذبوا عليه ليقتلوه ، فبعث الله

جبريل إليه فأدخله خوخة²⁰⁰⁹ في سقفها روزية فرفعه الله إليه فأمر يهوديا²⁰¹⁰ و إليهم

رجلا من أصحابه اسمه ططياريوس أن يدخلها ليقتل عيسى فألقى الله عز و جل شبه

عيسى عليه ، فلما خرج ظنوه عيسى فقتلوه و صلبوه ، أما عيسى عليه السلام فهو حي

رفعه الله إليه . (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ

مِنْهُ) و قالوا : إن الوجه وجه عيسى و الجسد طيطايوس ، فلو كان هلا عيسى فأين

2005 الغلبي، تفسير، 409/3.

2006 س : هطا .

2007 س : راوده .

2008 في كلا النسختين : زوجك .

2009 س : خوخر .

2010 س : يهودا .

صاحبنا²⁰¹¹ (مَا لَهُمْ بِهِ) أى بعيسى و بأحواله (مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَعَ الظَّنَّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا

(أى ما حكموا بقتله حكما يتساخرها²⁰¹² .

(158) - (بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ) رفعا عقليا و نفسيا أو نقلا بدنيا حسيا ، و ذلك لأنه

روح إلهى و بدنه ليس من تراب الدنيا و طينه لتمتع لتمنع الرفع الجسمى بل من

طين الجنة و تراب الآخرة ، كما قال النبى عليه السلام : خلق الله تعالى الأغنياء من

طين الأرض و خلق الفقراء و الأنبياء من طين الآخرة²⁰¹³ ، و من كان جزئه الأفضل و

هو الروح الإلهى قد نفخ بذريعة²⁰¹⁴ جبريل فى بدنه ، فلطافة بدنه ليس أقل من لطافة

الشعاع البصرى الذى هو جسمانى و الشعاع البصرى فى ساعة يسيره ينفذ فى

السموات و يصل²⁰¹⁵ إلى الفلك الثامن و يتصل بالكواكب الثانية و نودى شكلها و

لونها إلى الناظر ، فما ظنك بمن هو ألطف و أعلى و أخف من الشعاع بمراتب (وَكَانَ

اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) .

2011 س : فابن صاحبنا .

2012 س : يتشاجر ما .

2013 لم أجد .

2014 س : مدريعة .

2015 س : يصيل .

(159) - (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) أحد و شخص فرد (إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) الضمير

إن لعيسى و المستثنى منه جملة قسمية إذ الضمير الثانى لأحد يعنى : ما من أحد

من اليهود و النصارى و سائر أهل الكتاب إلا ليؤمنن بأن عيسى عبد الله و رسوله

قبل أن يموت و لو حين يزهد روحه و لا ينفعه إيمانه و يؤيده²⁰¹⁶ قراءة²⁰¹⁷ : - قبل

موتهم - إذ الأحد فى المعنى جمع ، و على الأول إنه إذا نزل من السماء آمن به

أصحاب الملل و أرباب الدول و النحل جميعا حتى اتحدت²⁰¹⁸ الملل و صارت واحدة

و هى ملة الإسلام و الدين المحمدى و الطريق الأحمدى ، و أظهر العدل و العدالة و

أشهر الأمن و الأمان و الصدق و الإحسان فى أهل الزمان فى كل المواضع و المكان و

ارتفع المخالفة و العصيان عن النفوس و عن تمام الأعيان من أشخاص²⁰¹⁹ الحيوان و

أفراد الإنسان ، حتى يرتع الأسود مع الإبل و النمر مع البقر و الذئب مع الغنم و

يلعب الصبيان بالحيات²⁰²⁰ ، و يحرى الآثار الأنوار الإلهية و ينسرى أنوار الأسرار

الأحدية فى جميع الأعيان و تمام الأكوان و يظهر سر التوحيد و ينكشف در التجديد

2016 س : لو مدة .

2017 طبرى، تفسير، 668/7.

2018 س : حى أحدث .

2019 س : افنحاص .

2020 فى كلا النسختين : بانحيات .

فى الكثرات و التعديد و صورة²⁰²¹ جمعيتها و جمعية تمام الأضداد و النقائص²⁰²² و الأنداد و ما بقى أحد و لا واحد و فرد من أعيان الموجودات و لا من أكوان الممكنات إلا و ينكشف سر الألوهية²⁰²³ لديه و يتصنف كل أحد بحقية قوله : - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن²⁰²⁴ - ، - و الله نور السماوات و الأرض²⁰²⁵ - إلى آخره ، - و إن من شىء إلا يسبح بحمده و لكن لا تفقهون سبيحهم²⁰²⁶ - الآية ، و يتحقق بمضمون قوله²⁰²⁷ : أنا القرآن و السبع المثاني²⁰²⁸ و روح الروح لأرواح الأوانى ، و يعم سر التحقق بالألوهية عن آحاد الكائنات و أفراد تمام الموجودات ، و إنما ذم الله تعالى عيسى بقوله : - أنت قلت للناس اتخذونى [ن/ب 254] و أمى إلهين من دون الله²⁰²⁹ - لتخصبه²⁰³⁰ سر الألوهية بنفسه مع كونه مع سائر الموجودات فى كونها خصيصا²⁰³¹

2021 س : جوزه .

2022 س : التعاض .

2023 س : الألوسية .

2024 سورة الحديد 3/57.

2025 سورة النور 35/24.

2026 سورة الإسراء 44/17.

2027 محى الدين محمد ابن عربى (ت. 1240\638)، الفتوحات المكية، دار صادر، بيروت - 10 أجزاء، 9/1، (ليس بحديث).

2028 س : الثانى .

2029 سورة المائدة 116/5.

2030 س : لمتخصبه .

2031 س : خصصا .

من مطلق الوجود و ذات الحق البحث فى درجة السواء فتخصصه نفسه بالألوهية بحكم و ترجيح بلا مرجح ، و انكشاف هذا السر إنما هو من خصائص يتامى المحمديين ، و قد نهى الله تعالى تعاطى أموال اليتامى بقوله : - و لا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن²⁰³² - (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ) عيسى (عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) أى شاهدا ، أى على اليهود و بالتكذيب و على بعض النصارى بأنهم ادعوا بأن عيسى هو ابن الله .

(160) - (فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ) ما حررنا عليهم إلا بسبب ظلم عظيم ارتكبوا من الكفر و الكبائر العظيمة ، و أما الطيبات التى حررت عليهم فهى ما ذكره فى قوله : - و على الذين هادوا حررنا كل ذى ظفر²⁰³³ - من الأنعام و حررت عليهم الألبان ، و كلما أذنبوا²⁰³⁴ صغيرا و كبيرا و حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم و غيرها²⁰³⁵ ، و الحال أن التوبة يكفر السيئات و يمحو الخطيئات ، لقوله عليه السلام²⁰³⁶ : التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، فالعدول منها

2032 سورة الأنعام 152/6؛ سورة الإسراء 34/17.

2033 سورة الأنعام 146/6.

2034 س : إذ هو .

2035 الرمزشرى، الكشاف، 453/1.

2036 ابن ماجه، سنن، 4250/704/37. والطبرانى، المعجم الكبير، 10281/185/10.

إلى غيرها فى الحقيقة ذنب لأنه يخالف كتاب الله و سنن الأنبياء ، فإن آدم لما أذنب
أمر الله تعالى بالتوبة و كذا سائر الأنبياء كداوود و سليمان و موسى و غيرهم)
وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ (أى بمنعهم عن طريق الحق خلقا (كَثِيرًا) عطف على
بظلمهم .

(161) - (وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ) و الحال أنّهم قد نهاهم الله عن أكل الربا فى
كتابه التوراة²⁰³⁷ (وَأَكَلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ) بالرشوة و سائر الوجوه المحرمة ،
يعنى إن هذه المعطوفات بسبب و علة لأن حرمانا عليهم الطيبات من المأكولات و
المشروبات و الملبوسات (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ) أى من أهل الكتاب (عَذَابًا
أَلِيمًا) .

إشارة و تأويل : _____

(152) - (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) جميعا و تفريقا إجمالا و تفصيلا عروجا و نزولا

فى سائر²⁰³⁸ الأدوار الإلهية و الكونية و الأكوان الكورية صريحا و ضمنا (وَلَمْ يُفَرِّقُوا

بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) فى تلك النشئات ، لأن كلا منهم مظهر جامع كامل و كون رافع فاضل

شامل للأطوار السبعة²⁰³⁹ القلبية و الأدوار السبعة²⁰⁴⁰ الغيبية خصائصها و لوازمها

الوجودية الغيبية ، فمن هذه الحيثية لا فرق و لا تفاوت ، و أما الفرق و التفاوت فهو

من حيث القلة و الكثرة و كمال الجمعية و سرمدتها و دوامها²⁰⁴¹ و خواصها و عوامها

و كليتها و جزئيتها و غير ذلك من المخصصات و المعينات و نظائرها (أُولَئِكَ سَوْفَ

يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ) إشارة إلى الفرق و التفاوت ، فإن منهم من لا يرضى من الله إلا بالله

الجامع لتمام الأسماء و الصفات الإلهية و الكونية فى جميع الأدوار و الأكوار

السرمدية بالنعته الجمعية و جمعية الجمعية الأفرادية و الجمعية ، كما قال الله

تعالى : يا عبادى أطيعنى أجعلك مثلى و ليس لى مثل²⁰⁴² ، و غير ذلك : أعددت

2038 فى كلا النسختين : سائب .

2039 س : السبقية .

2040 فى كلا النسختين : المسبقة .

2041 س : درائها ؛ ن : دوائها .

2042 لم أجد .

لعبادى الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر²⁰⁴³ ، و ليس لهذا حد²⁰⁴⁴ محدود و لا أمد معدود و لا حصر و مد مدود و لا سد معهود (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) ساترا عليهم فى الفناء فى الله (رَحِيمًا) بالبقاء بالله و بالجذبة العامة التامة الكاملة الظامة العظمة و الدابة الكبرى .

(153) - (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ) أعنى صاحب الأطوار العالية و السافلة القالبية²⁰⁴⁵ و القلبية إلى الحقيقة المحمدية و غيب الغيوب ، بلسان الحال و بيان العال و المتعال المناسب لأصحاب المقام و أرباب الأحوال (أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا) تجليا ذاتيا جامعا لأنواع التجليات الإلهية و أطوار للظهورات الكونية فى الأدوار الكناية و الأكوار الجنانية و الأسرار الجنابية (مِنَ السَّمَاءِ) أى من سماء الكمال الجمعى و الجمع الكمال أو سماء أسماء الذاتية و جمعيتها (فَقَدْ سَأَلُوا) أى الأطوار السافلة و أصحاب الأنوار النازلة (مُوسَى) أى موسى الطور السرى الذى هو²⁰⁴⁶ بداية [ن/أ 255 [بوادى التجليات الأسمائية و الذاتية (أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ) التجلى الآثارى و هو مشهود

2043 البخارى، صحيح، 7498/35/97.

2044 س : لها أحد .

2045 س : القالبية .

2046 س : يسر .

التجلى الذاتى بتمام الأسماء الإلهية شهودية²⁰⁴⁷ و الكونية ، يعنى إن كان سؤالهم هذا كان مستتبعا لموسى حيث سأل موسى الطور السرى الفؤادى فى بداية التجليات ما هى نهاية شهود التجليات ، و لذا²⁰⁴⁸ منعه الله جل و علا بقوله : - لن ترانى و لكن انظر إلى الجبل²⁰⁴⁹ - ، - فسوف ترانى²⁰⁵⁰ - ، إشعار بأن لكل حصة من الحصص الوجودية فى الأطوار القلبية و الأدوار الغيبية استعدادا و صلاحية لأن يتحقق لجميع أنواع التجليات إلا أنه للاستعجال الطبيعى قد²⁰⁵¹ يظهر²⁰⁵² فى مشاهد شهوده و معاهد عقوده قبل استكمال النوع السافل من التجلى قد سأل فى البداية ما هو النهاية إشعار إلى ما ذكرنا (فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً) أى الذات الجامعة لتمام الأسماء الإلهية و الكونية و الصفات الأزلية و الأبدية و الظهورات الكنائية السرمدية فى تمام الأدوار و الأكوار الأفرادية و الجمعية و جمعيتها و جمعية جمعيتها²⁰⁵³ بيانا و عيانا (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ) أى المنعة الإلهية النازلة من سماء الاستعداد الذاتى)

2047 ساقطة فى س .

2048 س : كذا .

2049 سورة الأعراف 143/7.

2050 سورة الأعراف 143/7.

2051 ساقطة فى س .

2052 فى كلا النسختين : يطفر .

2053 العبارة : و جمعية جمعيتها ، ساقطة فى س .

بِظُلْمِهِمْ) أى بسبب تعديهم و تجاوزهم عن مقتضى النشأة المستدعية لذلك الشهود
(ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) أى العجلة الطبيعية فى استدعاء استعدادهم الذاتى و
استمدادهم الأول²⁰⁵⁴ فالاستعجال الطبيعى الموسوى قد ثرى²⁰⁵⁵ فى قومه ، أى فى
سائر الأطوار كما أشار إليه النبى عليه السلام²⁰⁵⁶ : الناس على دين ملوكهم . (فَعَفَوْنَا
) بمقتضى العناية العامة الذاتية ، عن ذلك السؤال و الاستعجال الطبيعى (وَأَتَيْنَا)
بعد النشأة الشبه الفقرة من الموطن التجليات الآثارية إلى معطن الطور الروحى و
الطور الخفى الحقى (مُوسَى) الطور²⁰⁵⁷ السرى (سُلْطَانًا) توحيداً آثارياً ثم²⁰⁵⁸
توحيداً فعلياً ثم توحيداً اسمياً ثم توحيداً ذاتياً ثم توحيداً جمعياً ، و أنت علمت أن
التوحيد إنما يتفرع على شهود التجلى بأنواعه كل بما يناسبه (مُبِينًا) واضحاً
محيطاً بما دونه و بما تحتويه ، فالتوحيد الذاتى هو الذى يحتوى على جميع
التوحيديات الأفرادية و كذا تجلية يتضمن جميع التجليات الأفرادية و إن كان
التحقيق ينعكس .

2054 س : الأولى .

2055 س : شر .

2056 قارى، الأسرار، 552/352.

2057 ساقطة فى س .

2058 ساقطة فى س .

(154) - (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ) أى فوق الطور النفسى و القالبى طور الطور القلبى و

حكمه عليهم عند إنقيادهم بحكمه²⁰⁵⁹ و معاهدتهم و (بِمِيثَاقِهِمْ) به (وَقُلْنَا لَهُمْ

ادْخُلُوا الْبَابَ) أى باب القلب (سُجَّدًا) متواضعا و متدلا متطوعا و ضارعا طائعا

متضارعا²⁰⁶⁰ (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ) أى لا يبالغوا فى اصطیاد حیثان

المعارف الإلهية النظرية و التوحيدات المتعينة المخصوصة بمرتبة و تجلى

مخصوص ، إذ التوحيد يوجب²⁰⁶¹ التعطيل فمن حق العارف المحقق²⁰⁶² أن يسعى فى

الجامعية من التوحيد و القيد²⁰⁶³ و الكثرة و التعديد و فى التفريد و الجمعية و

التجديد ، كما قال تبارك و تعالى : - الله نور السماوات و الأرض مثل نوره كمشكاة

فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة

زيتونة لا شرقية و لا غربية²⁰⁶⁴ - الآية ، - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو

بكل شىء عليم²⁰⁶⁵ ، - إن الله ثالث ثلاثة و ما من إله إلا إله واحد²⁰⁶⁶ ، - فأينما

2059 س : عبد تعادهم لحكمه .

2060 س : مضارعا .

2061 س : بوجه .

2062 س : المتحقق .

2063 س : المقيد .

2064 سورة النور 35/24.

2065 سورة الحديد 3/57.

تولوا فثم وجه الله²⁰⁶⁷ - ، - وهو الذى فى السماء إله و فى الأرض إله²⁰⁶⁸ - ، - وهو
معكم أين ما كنتم²⁰⁶⁹ - وغير ذلك ، فى السبت أى التوحيد و التعطيل عن التكوين
الإبداعى و التدوين الإختراعى أو فى²⁰⁷⁰ التجريد و التفريد أو التسرية أو التقديس و
غير ذلك مما يدل على التعطيل و التضليل²⁰⁷¹ إذ التحقيق إنما يكون و هو يحقق فى
الجمع و التفريق و ذلك لا يتأتى إلا بواسطة الهادى المهدى و الإمام المعنوى و - من
يهد الله فهو المهتد و من يضل فلن تجد له وليا مرشدا²⁰⁷² - و إماما هاديا ، فإن مجرد
الفعل لا يقيد فى الإلهيات ، قال النبى عليه السلام : العقل لإقامة العبودية لا
لإدراك سرّ الربوبية²⁰⁷³ .

نظم آدم الأولياء على المرتضى :

كيفية المرآء ليس المرأ يدركه فكيف كيفية الجبّار فى القدم

2066 سورة المائدة 73/5 .

2067 سورة البقرة 115/2 .

2068 سورة الزخرف 84/43 .

2069 سورة الحديد 4/57 .

2070 س : أدنى .

2071 س : التظليل .

2072 سورة الكهف 17/18 .

2073 لم أجد .

هو الذى أنشأ الأشياء مبتدعا [ن/ب 255] فكيف تدركه مستحدث النسم

(وَأَخَذْنَا) فى موطن السرى (مِيثَاقًا) غير ميثاق جزئى فى الطور القلبى ، فإن ميثاق الطور السرى هو لشهود جمال مرايا الآثار و المحالى الأنوار ، و ميثاق القلب هو المتخلق الأخلاق الإلهية و لاكتساب المنادى لاستخراج المطالب الإلهية على طريقة²⁰⁷⁴ اليقين ، و كذا فى كل طور من الأطوار السبعة القلبية ، و فى بداية كل دور من الأدوار النورية الخمسة أيضا ميثاق²⁰⁷⁵ (غَلِيظًا) و عهدا منعيا أظيضا ، بأنه لا يعقل عن الله تعالى و نعوت²⁰⁷⁶ جماله و صفات كماله .

(155) - (فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ) أولا فى الطور القالبى بترك الأمثال الإمتيال بالأحكام الربانية ، و فى الطور النفسى بترك تحسين الأفعال و بتركية الأعمال ، و فى الطور القلبى بترك التخلق الأخلاق الرضية و الأخلاق المرضية ، و فى الطور السرى بالعقلية عن المشاهدة (وَكُفِّرِهِمْ) و سترهم المشاهدات²⁰⁷⁷ الأزلية و المعاهدات

2074 س : طريق .

2075 س : يتناف .

2076 س : يقول .

2077 س : المشاهدة .

الأولية تصورا²⁰⁷⁸ لإدراكات الحسية و العلوم النفسية و المعارف القدسية (بِأَيَاتِ
الله) أى التجليات الإلهية و المشاهدات الربانية (وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ) التوحيديات
المرتبة على التجليات و تعرض²⁰⁷⁹ (بِغَيْرِ حَقِّ) أى أمر ثابت من الحق و هو الفناء و
الإفناء (وَقَوْلِهِمْ) و زعمهم الفاسد (قُلُوبَنَا) و صدورنا ، أى وجه القلب الذى يلى
النفس و هو مجمع الصور الحسية²⁰⁸⁰ و مرتع الدور النفسية التى هى مبادئ
الإدراكات النظرية و الدرايات الفكرية التى احتجوا بها عن مشاهدة الحقائق
الإلهية و التجليات الحقية²⁰⁸¹ و عن معاينة الأسرار الربانية (غُلْفٌ) غاطى ،
الحاجز²⁰⁸² للمعارف الإلهية و العلوم الحقيقية²⁰⁸³ و الإدراكات الشهودية ، و ليس
كذلك (بَلْ طَبَعَ اللَّهُ) و ختم الحكم (عَلِيَّهَا) بأنهم فى هذه المرتبة لا يصلون إلى ربه
العلی و المعارف الإلهية الحقة لأنها من خصائص الطور السرى و الروحى و الحقى و
الخفى ، إذا كان السلوك على النظم الطبيعى مقارنا بالجذبة²⁰⁸⁴ الرحمانية تفهم

2078 س : تصدا .

2079 س : يعترض .

2080 فى كلا النسختين : الحسنه .

2081 س : الحقيقة .

2082 س : حاظر ؛ ن : حاضر .

2083 س : الحقيقة .

2084 فى كلا النسختين : بالحدثة .

لأصحابهم بصور الألفاظ و العبارات و مصطلحات أرباب الرموز و أصحاب الإشارات
افسحوا بظاهر²⁰⁸⁵ بعض الأحوال و المقامات و حضروا المقاصد الحقيقية²⁰⁸⁶ و جميع
المطالب الدينية و المآرب البعيد على بعض المصطلحات المعثورة و منهم من
تمسك²⁰⁸⁷ بظاهر الشريعة و الطريقة و تبد الركن الأعظم و الجزء الأفضل الدينى و
هو حقيقة الأحوال وراء ظهورهم و هم الزهاد و العباد الذين سلكوا مسلك أرباب
السلوك و منهم من يحقق²⁰⁸⁸ بالكل و لم يعقد بعقد²⁰⁸⁹ مخصوص و هم المحققون²⁰⁹⁰
من الأنبياء و الأولياء ، قال النبى عليه السلام²⁰⁹¹ : الشريعة أقوالى و الطريقة أفعالى
و الحقيقة أحوالى . (فَلَا يُؤْمِنُونَ) إيماننا حقا و إتقاننا شهوديا محققا بالأجزاء الثلاثة
المذكورة (إِلَّا قَلِيلًا) زمانا²⁰⁹² قليلا أو شخصا نادرا جميلا .

(156) - (وَبِكُفْرِهِمْ) فى مرتبة النفس الأمانة (وَقَوْلِهِمْ) فى النفس اللوامة (عَلَى

مَرِيَمَ) أى حكمهم فى مرتبة الأمانة و اللوامة على مريم ، أى النفس الملهمة -

2085 س : بظام .

2086 س : الحقيقة .

2087 فى كلا النسختين : تملك .

2088 س : يحقر .

2089 س : يتعقد .

2090 س : المتحققون .

2091 الاملى، أسرار، ص: 8، الأحسائي، عوالى، 124/4؛ العجلونى، كشف، 7/2.

2092 س : زمانا .

فألهمها فجورها و تقواها ، قد أفلح من زكاها²⁰⁹³ - عن الأغاليط الأمارية²⁰⁹⁴ و الأماليط

اللوامية (بُهْتَانًا عَظِيمًا) بأنها عند التوجه إلى النفس المطمئنة و الطور السرى و

الفؤادى بها لدى التجلى و شهود المولى توجهت و التقف²⁰⁹⁵ إلى عالم الطبيعة .

(157) - (وَقَوْلِهِمْ) بعد هذا البهتان (إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ)

أى أحق التجلى الروحى الذى أرسله الله و أرسله الله و أظهره لإظهار سر روح الله

السارى فى الدورة الكبرى ، أولا فى الأشباح الخيالية²⁰⁹⁶ و الأرباب النوعية التى

بان²⁰⁹⁷ لكل شخص نوعا مجردا نافيا²⁰⁹⁸ ثم فى المثل التوراة ثم بواسطها فى الأجرام

الفلكية ثم فى العناصر ثم فى المواليد الثلاثة ثم ينتهى إلى الكون الجامع فى عالم

الناسوت ثم يعود إلى ما كان عليه فى الدورة الأولى النورية إلى أن يتجرد عن تمام

القيود و ينفرد عن الجهات المتعينة و الحدود²⁰⁹⁹ (وَمَا قَتَلُوهُ) أى ما جردوه²¹⁰⁰ عن

التعينات الدورية و الهيئات الكورية و النعوت و اللوازم التى يلزم الماهيات الأولية

2093 سورة الشمس 8/91، 9.

2094 س : الأمارة .

2095 س : ألقف .

2096 س : الحالية .

2097 ساقطة فى س .

2098 س : ناقبا .

2099 س : المتعة و المحدود .

2100 س : جرد ، ن : ما جرد .

و النوبات²¹⁰¹ [ن/أ 256] الذاتية ، و لكل عين²¹⁰² من الأعيان التامة و كل ماهية من الماهيات الكونية فى كل مرتبة من المراتب فى كل دورة من الأدوار الإلهية و فى كل كورة من الأكوار الكونية ، يعنى خاص ثابتا له لا يزول عنه أصلا ، و إن تلك الماهية التى هى خصه من خصص مطلق الوجود و إن كانت متردده فى الأدوار فى المراتب المحققة إلا أن ما كان لازما له فى المراتب بحسب اقتضاء الأدوار لا يزول عنها²¹⁰³ أصلا (وَمَا صَلَّبُوهُ) عن التعينات²¹⁰⁴ الجمعية و الهيئات الكلية الإحاطية، إشارة إلى بطور التعينات²¹⁰⁵ فإن لكل عين من الأعيان فى المراتب و الأدوار الإلهية نوع تعين و هو اليقين العلمى و العقلى و الروحى فى الجبروت و الملكوت²¹⁰⁶ و فى المراتب الكونية السافلة نوع تعين صورى جسمى ، أو المراد من الأول التعين النورى الجمالى الأفرادى و من الثانى التعين الظلمى الجلالى الأفرادى ، أو المراد التعين الأفرادى من النور و الجمال و الظل و الجلال و التعين الجمعى منهما²¹⁰⁷ ، أو المراد

2101 س : السوبات .

2102 فى كلا النسختين : عن .

2103 ن : عنهما .

2104 س : التعيات .

2105 س : اليقينات .

2106 س : الكوت .

2107 س : منها .

التعین الدنیوی و الأخری (وَ لَكِنْ شَبَّهَ لَهُمْ) فی المشاهد الشهود و مدارك الكون و الوجود ، فإن الأدوار و ما فیها من الأعیان أشباه و أطلال متطابقة متظامية ، إشارة إلى أن الفناء الذی شاهد العارف المحقق فی مشاهد شهوده نظر إلى ذاته و نفسه ، و أعیان العالم إنما هو بالنسبة إلى حاله و مقامه الذی شاهده و ثبته عنده ، إن هذا الفناء هو الفناء الذاتی الذی هو ثابت لكل عین²¹⁰⁸ أم تعرض له إنفا ما و إنما جمع العقل²¹⁰⁹ و أسند إلى الأطوار و القوى إیماء و إلى أن الروح الإلهی لیسرى فی جمیع البدن و أجزائه و تمام قوته²¹¹⁰ ، و فی كل منها قوة و استعداد و صلاحية لأن يتحقق بقوة²¹¹¹ الكل و صفاته و أحواله و لوازمه و يحكم بالقتل و الصلب و غیرهما ، كما أن للقلب أطوارا²¹¹² مختلفة و حالات متغائرة و صفات متضادة ، فربما تشابح²¹¹³ النفس و توافق براهما فينجذب إلى عالم الطبيعة و ينقلب²¹¹⁴ عن عالم الروح و القدس إلى عالم السفلى و الدنس ، و ربما يخرج إلى العالم الإلهی ، و ربما يجتمع فيه المیلان و

2108 س : عن .

2109 س : الفعل .

2110 س : نوته .

2111 س : لقوة .

2112 ن : أطوار .

2113 س : تشك به .

2114 س : الصیغة و یقلب .

التوجهان فى آن واحد فتشابهها و تشاكل الأمر و تستبعه الحال و انقطع الرجاء و ارتفع الصبر رقب الزجاج و رقب الخمر فتشابهها و تشاكل²¹¹⁵ الأمر فكأنها خمر و لا قدح و كأنها قدح و لا خمر ، - فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جئتك الحق من ربك²¹¹⁶ - ، (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) أى كانوا فى مقام التلوين مختلف الأحوال كالقلب²¹¹⁷ و الشك و اليقين (لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) حضورى و إدراك شهودى يكون من خصائص أهل التمكين فى مقام التلوين ، فإن للعارف ثلاثة حالات التلوين و مجرد التمكين و التمكين فى التلوين و الأولان ناقصان و أما الثالث فهو من خصائص أهل الكمال الجمالى و الجمع الكمالى ، و التلوين²¹¹⁸ من أوصاف أرباب النظر الذين تثبتوا²¹¹⁹ فى المقاصد الإلهية و المعاهد²¹²⁰ الربانية بالقوة الواهمة²¹²¹ الحاكمة على الأحوال المتنوعة و المعانى الجزئية فى ضمن الصور الشخصية المختلفة و هذا لا يفيد (إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ

2115 فى كلا النسختين : مشاكل .

2116 سورة يونس 94/10 .

2117 س : كالقليد .

2118 ساقطة فى س .

2119 س : ينتسبوا .

2120 س : المعائد .

2121 س : الوهم .

يَقِينًا) أى ما جردوه بطريق²¹²² الفكر و النظر الواصل إلى مرتبة علم اليقين و عين

اليقين .

(158) - (بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ) فى مرتبة حق اليقين بالوجه الإلهى المتصل و بكل شىء

بجميع قواه الظاهرة و الباطنة ، فإن لكل شىء وجهين وجه إلى الله و وجه إلى الخلق ،

فبالوجه الأول يتحد الأشياء بالله و الله هو الأشياء لأنه عين ذلك الوجه إذ لا غير فى

الله و لا فى الله غير ، و ليس للأشياء حقيقية و ثبوت و كون و وجود سوى ذلك الوجه

- كل شىء هالك إلا وجهه له الحكم و إليه ترجعون²¹²³ . -

اعلم أن للعلماء²¹²⁴ كيفية الرفع آراء متخالفة و أهواء مترادفة أهو بالبدن

الكتيف²¹²⁵ العنصرى أم بالروح بدونه ، فمن قال بالأول جوز الخرق و الالتيام على

الأفلاك و من قال بالثانى منعه و المليون قالوا بالأول بناء على قاعدة ثبوت²¹²⁶

الأحكام الإلهية و العقل الصريح و النظر الصحيح و الكشف الصريح قد [ن/ب 256]

2122 ساقطة فى س .

2123 سورة القصص 88/28.

2124 س : للعلا .

2125 س : الكيف .

2126 س : بثبوت .

عاضده و إن وزا عند وز إن المواج العروج²¹²⁷ روحانى أم جسمانى²¹²⁸ نعم إن حقيقة عيسى لما كانت من كون عنصرى و يعحن إلهى عام و ملكى خاص تام فى كونها فى العين ، فحينئذ جاز أن ينقلب فيها حكم القدس على التدنس و ينجذب²¹²⁹ به إلى عالم القدس يحكم جذب إلهى طيب²¹³⁰ ربانى و يخطفى²¹³¹ عن العين و يبقى يعينه عن السن ، و لذلك غلب عليه حكم السرية²¹³² و سيعود ليتم أحكام التشبه و يرتفع الاختلاف²¹³³ و يرجع إلى شىء واحد و هو ملة الإسلام ليتعادل حكما السرية²¹³⁴ و الشيئية²¹³⁵ و لا يلزم الخرق و لا الالتيام الأثرى إن الإهلاك ينفذ فى أقطار السماوات مع أنها لا يلزم الخرق و لا الالتيام ، و كذا الشياطين و الجان تنفذون فى أطراف السماوات و أقطار الأرض ، و كذا ينفذون فى البدن الإنسانى²¹³⁶ مع أنه لا يلزم الخرق فى البدن و لا الأحساس بالألم - ثم لآتيهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن

2127 س : اسر .

2128 س : حسبانى .

2129 س : الغدس و مجذب .

2130 س : جلب .

2131 س : يخفى .

2132 س : التريبة .

2133 س : الاخقلاف .

2134 س : السرد .

2135 ساقطة فى س .

2136 س : الإنسان .

أيمانهم و عن شمائلهم²¹³⁷ - وقد أشهر أن إن التقط الأبيض إذا²¹³⁸ وضع فى الكف نفذ

فيها²¹³⁹ و ظهر فى الظهر و لم يلزم الخرق فى اليد .

و اعلم أن العارف قد يبلغ²¹⁴⁰ فى مشاهد شهوده و معاهد عهده بكثرة المجاهدة

و كمال قوة المشاهدة إلى مقام التالية و مهام الربوبية إلى مقام و مرتبة يتصرف فى

الكون كيف يشاهد فى عالم الغيب و قد ينتفى هذه القوة و القدرة إلى أن يظهر آثارا

و يشتهرنا يشتهر²¹⁴¹ تأثير²¹⁴² أنوارها فى العين و الشهادة كما ظهر عن الخليل²¹⁴³ فى

إطفاء بنوره²¹⁴⁴ النار ، و عن الكلیم فى تفريق²¹⁴⁵ البحر و جعل العصى²¹⁴⁶ ثعبانا ، و

من عيسى فى إحياء الموتى ، و عن النبى صلى الله عليه و سلم فى شق القمر ، و غير

ذلك من خرق²¹⁴⁷ العادات و إظهار المعجزات ، و هذه أفعال إلهية²¹⁴⁸ و أحوال

2137 سورة الأعراف 177.

2138 س : إذ .

2139 ن : فيهما .

2140 س : بلغ .

2141 س : بنشر .

2142 ساقطة فى س .

2143 فى كلا النسختين : الجليل .

2144 فى كلا النسختين : سورة .

2145 س : تعريف ؛ ن : تعريف .

2146 س : العنصا ؛ ن : العضا .

2147 فى كلا النسختين : حرف .

2148 س : الإلهية .

ربانية²¹⁴⁹ يصدر من البشر بقوة إلهية و قدرة ربانية ، فأذن يكون كلما روى عن عيسى
و أخبر الله عنه إنما يكون من هذه المقولة ، و لهذا أسند الرفع إلى نفسه (إِلَيْهِ وَكَانَ
اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) لعاسرا .

(159) - (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) أى الأطوار التابعة²¹⁵⁰ للطور القلبي فى العروج و
النزول عند الإفاضة و الاستفاضة الشهود و المشاهدة بالاتصال و الوصول (إِلَّا
لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ) و يتبعونه (قَبْلَ مَوْتِهِ) و قيامه فى الله و قربه²¹⁵¹ فى فردانية اسم برتبة فى
النشآت²¹⁵² (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى انقضاء حكم هذ الاسم (يَكُونُ) الطور القلبي ()
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) عادلا على سائر الأطوار لتوسطه²¹⁵³ نبت الكل .

(160) - (فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا) و مالوا من الرتبة الوسطية إلى الأطراف بالإفراط
و التفريط (حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ) من العلوم الحقيقية²¹⁵⁴ و المعارف الشهودية و
التجليات الأسمائية و الذاتية الجالبة و الذوقية و الاعتبارية و الإدراكات النظرية و

2149 س : الربانية .

2150 س : البالغة .

2151 س : قومه .

2152 س : برتبته فى الشاب .

2153 س : لتوسط .

2154 س : الحقيقة .

القواعد²¹⁵⁵ الحكيمة النظرية و العلمية الطبيعية و الرياضية و الإلهية و ما تفرع²¹⁵⁶

عليها (أُحِلَّتْ لَهُمْ) فى الفطرة الأولى ، فإن النفوس كلهم منظورة على العلوم و

الإدراكات و على الأحوال و المقامات (وَبَصَدَّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا) أى بسبب

غلبة سلطنة الجلال على الأطوار الجمالية²¹⁵⁷ و منع بعضهم بعضا عن الحكم

الوسطى .

(161) - (وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّ) أى الإدراكات الوهمية الفاصلة على ما يقتضيه العقل²¹⁵⁸

الصريح و الكشف الصحيح (وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ) فى الفطرة الأولى (وَأَكَلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ)

أى الإدراكات الحاصلة من القوى النفسانية و الروحانية (بِالْبَاطِلِ) أى بالطريق

الذى سلكه الوهم أو الأحوال و المقامات التى دخل فيها الشيطان سيما التجليات

الإلهية خصوصا فى المظاهر الآثارية بالصورة الإنسانية ، إذ كثيرا ما يتجلى

بشكل²¹⁵⁹ الإنسان الناقص فى الوجه ، سيما فى العين فإنه لا يقدر أن يصحها²¹⁶⁰ فإن

2155 ن : التواعد .

2156 س : يتفرع .

2157 س : الجهالية .

2158 س : النقل .

2159 س : فكل ؛ ن : يسكل .

2160 س : يصمها .

و فروجهم ، الحديث مسندا (يُؤْمِنُونَ) خبره²¹⁶⁹ ، أى يصدقون و يقرون (بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) على الأنبياء و الكتب المحرفة و غير المحرفة ، كالتوراة و الزبور و الإنجيل (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) نصبه²¹⁷⁰ على المدح أو عطف على ما أنزل ، و المراد بهم هم الأنبياء ، أى يؤمنون بالكتب و بالأنبياء ، قرىء²¹⁷¹ بالرفع²¹⁷² عطفاً على الراسخون أو على ضمير يؤمنون أو على أنه مبتدأ ، أولئك خبره (وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) على ما ذكر فى المقيمون (وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) إنما آخره ليتوقف صدقة على صدق ما ذكر (أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا) لجمعهم بين الإيمان الصحيح و العمل الصالح .

(163) - (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) نزلت فى اليهود²¹⁷³ ، و ذلك بما أنزل الله قوله : - يسألك

أهل الكتاب²¹⁷⁴ - إلى قوله - حكيماً²¹⁷⁵ - ، و فيها غيوبهم و تفضيحهم²¹⁷⁶ و ذنوبهم

عصوا ، و قالوا ما أنزل الله على بشر من شىء ، فنزلت (كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ

2169 س : حره ؛ ن : خيره .

2170 فى كلا النسختين : نصيبه .

2171 فى كلا النسختين : فرأى .

2172 طبرى، تفسير، 684/7.

2173 الواحدى، أسباب، ص: 189.

2174 سورة النساء 153/4.

2175 سورة النساء 165/4.

2176 س : عيونهم و تفضيحهم .

مِنْ بَعْدِهِ) جواب لأهل الكتاب فى أفواجهم ، تنزيل من السماء و احتجاج²¹⁷⁷ عليهم بأن أمره فى الوحى كسائر الأنبياء (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ) و هم أولاد يعقوب²¹⁷⁸ (وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ) و إنما قدم بنوح و مر به بنبينا عليه و عليهم السلام لأنه أبو البشر الثانى - و جعلنا ذريته هم الباقين²¹⁷⁹ - ، و لأنه أول²¹⁸⁰ الشارع و أول داع و نذير²¹⁸¹ ، و لأنه ما بلغ أحد فى الدعوة ما بلغ فيها ، لأنه يدعوا قومهم ليلا و نهارا إعلانا و إسرارا²¹⁸² ، و كانوا يضربونه حتى يغمى عليه فإذا أفاق دعا و بلغ (وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) بفتح الزاء اسم الكتاب ، و قرىء بضمها²¹⁸³ جمع كعدول جمع عدل ، أى كتبنا و صحفا مزمورة .

(164) - (وَرُسُلًا) منصوب بضمير فى معنى : أوحينا إليك ، أى أرسلنا رسلا و بأنصابه²¹⁸⁴ (قَدْ قَصَصْنَا لَهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) أى قبل²¹⁸⁵ هذه السورة أو اليوم و ما

2177 س : اجتماع .

2178 الثعلبى، تفسير، 415/3.

2179 سورة الحديد 77/57.

2180 س : أو .

2181 س : بدير ؛ ن : يدبر .

2182 س : إعلان و إسرار .

2183 ابن مجاهد، كتاب السبعة، ص-240؛ طبرى، تفسير، 687/7؛ الثعلبى، تفسير، 415/3.

2184 س : ما نصابه .

2185 عبارة : أى قبل ، ساقطة فى س .

تناسبه (وَرُسُلًا لَمْ نَقْضُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) و هو منتهى مراتب الوحي خص²¹⁸⁶ به موسى ، و قد فضل الله محمدا صلى الله عليه و سلم بما هو أفضل منه و أعلى و هو التجلى ، قال عليه السلام²¹⁸⁷ : إن الله تعالى أعطى موسى الكلام و أعطاني التجلى .

(165) - (رُسُلًا) نصبه²¹⁸⁸ على المدح (مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ) أو بإضمار أو على الحال (لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) فيقولون : لو لا أرسلت إلينا رسولا فينبهنا و يعلمنا ما لم نكن نعلم²¹⁸⁹ ، و فيه بينة على أن بعثة²¹⁹⁰ الأنبياء إلى الناس ضرورة لقصور الكل عن إدراك جزئيات المصالح و الأكثر عن إدراك جزئيات كلياتها و أسباب المعالج و التمام²¹⁹¹ متعلقة بأرسلنا ، أو بقوله : - مبشرين و منذرين -²¹⁹² ، و حجة اسم كان ، و للناس خبره ، و على الله متعلق بالناس (وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا) لا يغلب فيما يريده (حَكِيمًا) فيما يدبر فى أمر النبوة ، و خص كل نبي بنوع من الوحي و

2186 فى كلا النسختين : حصن .

2187 ابن الجوزى، موضوعات، 551/9/7، (موضوع).

2188 فى كلا النسختين : نصفه .

2189 فى كلا النسختين : يكن بعلم .

2190 س : بعفة .

2191 س : الأم .

2192 سورة النساء 165/4 .

الإعجاز لكن استدراك عن مفهوم ما قبله ، أى : إنما أوحينا إليك ، قال ، إنهم لا يشهدون .

(166) - (لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ) أو إنهم أنكروه و لكن الله ثلاثة يثبته (بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ) من

القرآن المنزل المعجز الدال على صدق نبوتك ، روى أنه لما نزل - إنا أوحينا

إليك²¹⁹³ - ، قالوا : ما نشهد لك ، فنزلت²¹⁹⁴ . (أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) أنزله ملتبساً بعلمه

الخاص به ، و هو العلم به و بتركيبه على نظم يعجز عنه كل بليغ ، أو بحال من يستعد

بالنبوة و يتساهل لنزول الكتاب عليه ، أو تعلمه الذى يحتاج إليه العباد فى المعاش

و المعاد ، و الجار و المجرور على الأولين حال من الفاعل و على الثالث عن المفعول

و الجملة كالمفسرة لما قبلها²¹⁹⁵ (وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ) بأنه حق و ثابت و صدق ، كما

أن شهادة الله بما أنزل إثباته لصحته بإظهار المعجزات ، كما تبينت²¹⁹⁶ الدعاوى

بالبيانات تنبيه على أنهم يؤدون أن يعلموا صحة دعو النبوة على وجه مستغنى عن

النظر و الفكر و التأمل ، و هذا النوع من خواص الملك و لا سبيل للإنسان إلى العلم

2193 سورة النساء 163/4.

2194 الرمخشري، الكشاف، 1/455.

2195 ن : قبلهما .

2196 س : قست .

بأمثال ذلك سوى النظر و الفكر²¹⁹⁷ ، كذا فى تفسير القاضى²¹⁹⁸ و فيه ما فيه فلو أتى

هؤلاء بالنظر لعرفوا نبوتك و شهدوا عليه (وَكَفَى بِاللَّهِ) أى كفى الله (شَهِيدًا) و لا [

ن/ب 257] حاجة إلى الغير فى إثبات نبوتك إذا تناهه تعالى فعلى و قولى و هو أقوى

(167) - (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا) لجمعهم

بين²¹⁹⁹ الضلال و الإضلال و لتمرن²²⁰⁰ الإضلال و رسوخ الضلال فيهم ، فكان إقلاعه

عنهم و بقطاعهم عنه فى خير الإمتناع .

(168) - (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله (وَظَلَمُوا) محمدا عليه السلام بإنكار نبوته و سائر

الناس قصدهم²²⁰¹ عن أمر فيه صلاحهم و خلاصهم ، و فيه دلالة على أن الكفار

مكلفون بالفروع لكونهم مأمورين بالإيمان بمحمد و بما جاء به (لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ

لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا) .

2197 البيضاوى، تفسير، 410/1.

2198 القاضى ناصر الدين البيضاوى (ت. 1286)، فى تفسيره أنوار التنزيل وأسرار التأويل.

2199 ن : ثبت .

2200 س : يتمرن .

2201 س : يصدهم ؛ ن : تصدهم .

(169) - (إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) يجرى حكمه²²⁰² السابق و وعده المختوم

الشاهق على أن²²⁰³ من مات على كفر فهو خالد في النار ، خالدين حال مقررة (وَكَانَ دَلِيلًا عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) لا صارف له عنه .

(170) - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ) لما قرر أمر النبوة و بين

طريق الموصول إلى العلم بها ذو عند من أنكرها حاطت الناس كافة بالدعوة و الإلزام²²⁰⁴ الحجة و الوعد و بالإجابة و الوعيد على الإنكار و الرد (فَأَمِنُوا) إيماننا

يكون (خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا) بالله ، فالله غنى عن كفركم و إيمانكم ، لا تضرونه²²⁰⁵

بكفركم و تنفعون بإيمانكم ، يا ابن آدم لو أن أولكم و آخركم و إنسكم و جنكم كانوا

على قلب عبد²²⁰⁶ فاجر²²⁰⁷ ما نقص من ملكي شيء ، و لو أن أولكم و آخركم و إنسكم

و جنكم كانوا على قلب عبد بار ما زاد في ملكي شيء²²⁰⁸ . (فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

2202 س : حكم .

2203 ساقطة في س .

2204 س : إلزام .

2205 س : لا يصر و به .

2206 في كلا النسختين : عند .

2207 س : فاجرا .

2208 مسلم، صحيح، 2577/15/45.

وَالْأَرْضِ) من الجواهر النورية²²⁰⁹ القاهرة و الطلبيّة الباشرة²²¹⁰ و الأعراض السائرة (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بها و بأحوالها و مراتبها و طالبها و مطالبها (حَكِيمًا) على ما فيهم²²¹¹ و²²¹² عليها .

(171) - (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) الخطاب للفريقين ، قال اليهود رموا عيسى بأنه ولد الزنى و النصرارى غلوا فيه حتى اتخذوا إلهًا²²¹³ ، فقليل²²¹⁴ للنصارى خاصة²²¹⁵ و تؤيده ما قبل ، إنها نزلت فى التطورية و المار فإنهم قالوا : هو الله أو ابن الله ، و قال المارقوسية²²¹⁶ : هو ثالث ثلاثة ، فإنهم غلوا و تجاوزوا الحد²²¹⁷ فى عيسى (وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) أى الأمر الواقع المحقق فى نفس الأمر²²¹⁸ و هو التنزيه عن المصاحبة و الولد (إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ) شأن القول الحق (وَكَلِمَتُهُ) و روحه أو لسائرية أمر كن (أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ) أى أعلمها و أخبرها بذلك ،

2209 س : النبوية .

2210 س : المباشرة .

2211 س : فيه .

2212 ساقطة فى س .

2213 فى كلا النسختين : أخذوا لها .

2214 س : فقس ؛ ن : فقل .

2215 البيضاوى ، تفسير ، 412/1 .

2216 س : قالها كارقوسية .

2217 فى كلا النسختين : لجد .

2218 س : أمر .

أو أوصلها إليها و أدخلها²²¹⁹ و فيها (وَ) هى (رُوحٌ مِنْهُ) و نفخ ظاهرة أو دورة ظهر²²²⁰ و صدر عنه لا إلا بتوسط²²²¹ ما يجرى مجرى الأصل و المادة منه و إنما بينها به ، بينها على أن طريق²²²² تكوين عيسى كطريق تكوين سائر الأفراد الإنسانية ، - إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون²²²³ - و إشعار بأن إحياء الأموات ظاهرا و باطنا إنما سمي بالكلمة أو ذو روح (فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا) الآلهة²²²⁴ (ثَلَاثَةٌ) الله و المسيح و مريم ، - أنت قلت للناس اتخذونى و أمى إلهين من دون الله²²²⁵ - أو الله ثلاثة ، إما هم الأب و الابن و روح القدس أى الذات و العلم و الحياة (انْتَهُوا) عن الثلاثة و اقتضوا²²²⁶ (خَيْرًا لَكُمْ) لأنه (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ) بالذات ، لا يعدد فيه بالوجه ما أنتج (سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ) إذ (لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) لأنه خلقها و أبدعها و خالقها و مبدعها لا يكون من خبرنا

2219 س : ادخلها .

2220 فى كلا النسختين : ظفر .

2221 س : يتوسط .

2222 س : الطريق .

2223 سورة آل عمران 59/3.

2224 س : إله آلهة .

2225 سورة المائدة 116/5.

2226 فى كلا النسختين : اقصدا .

و الإلزام التحكم لأن التولد و التوالد لا يكون إلا عن²²²⁷ زوجين و هما من جنس واحد ، و أيضا الخالق لكل شىء عالم به قادر عليه قدرة تامة كاملة غنى عنه من جميع الوجوه ، و الولد²²²⁸ إنما يطلبه المحتاج (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) العبادة فى أمور دنيا و أحوال الآخرة²²²⁹ .

إشارة و تأويل : —————

(162) - (لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) اللدنى و الإدراك الحضورى الشهودى الحاصل بعد التجليات الإلهية محمد المحمد الذاتى و الأسماء و الأفعالية و الآثارية و الصورة الجمعية²²³⁰ السرمدية التى تجمعها و الوقت الحاضر الذى هو عين الآن الدائم الذى اندرج فيه الآزك الأزل و الأبد ، فإن للعارف²²³¹ بعد شهود الجمال المطلق الذى هو عين²²³² الجلال الحق فى جميع المظاهر الحسية أولا ثم فى المحال

2227 ساقطة فى س .

2228 س : الدلد .

2229 س : أحوال الآخر .

2230 س : الصورية الحقيقية .

2231 س : العارف .

2232 س : المنطق الذى هو عن .

النفسية ثم فى المدارك الروحية²²³³ ثم العقلية فى الأدوار النورية الأفرادية ثم فى²²³⁴

الكلية الجمعية يحصل علم ثابت راسخ بالنوع متحد و بالشخص فكه فى كل تجلى

من التجليات الخمسة [ن/أ 258] تجليات غير متبانية بحسب امتداد شهود التجلى

الأفرادى و الجمعى امتداد النفس الرحمانية²²³⁵ و امتداد ديمومية السرمدية ، قال :

لكل امتداد أجزاء²²³⁶ عقلية و تطورات إلهية و تنوعات ربانية و تقلبات الرحمانية

سرت هذه القلبات و جرت هذه النظورات فى قلب الإنسان²²³⁷ قلب المؤمن من

أصبعين من أصابع الرحمان يقلبه كيف شاء ، قال آدم الأولياء على المرتضى عليه

السلام²²³⁸ : أنا قلب الله مقلب القلوب و الأبصار - إن إلينا إياهم ، ثم إن علينا

حسابهم²²³⁹ - ، و هذه التقلبات هى عين التطورات الإلهية التى هى السموات²²⁴⁰

الذاتية الظاهرة بالتقلبات²²⁴¹ القلبية (مِنْهُمْ) أى من الأطوار القلبية ذوات

2233 س : الزوجية .

2234 ساقطة فى س .

2235 س : الروحانية .

2236 س : إنفراد .

2237 س : الإنسانى .

2238 عبارة : عليه السلام ، ساقطة فى س .

2239 سورة الغاشية 25/88 ، 26 .

2240 ن : السويات .

2241 س : الظاهر بالعينيات .

التجليات (وَالْمُؤْمِنُونَ) أى القوى الروحانية و النفسانية (يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ) يا حقيقة محمدية سارية فى تمام الأطوار فى فردارية الأدوار من التجليات المذكورة و العلوم المناسبة لكل منها (وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) فى الفردارية الحالية و أدوارها الأربعة من التجليات المذكورة ، فإن فى مقابلة كل من التجليات النورية الجمالية تجليا من التجليات الجلالية كما أن فى مقابلة كل الوجودات و العلوم و الإدراكات و الأحكام الإيجابية²²⁴² و عدما و جهلا و سلبا (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) أى الصدور التابعة للقلوب البارغة البالغة²²⁴³ مبلغ شهود التجليات بجلالته²²⁴⁴ الضمنية و الجمالية الصريحة (وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) من القوى النفسانية المزكات عن الأوساخ الطبيعية²²⁴⁵) وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) و هم الروحانية و المبادئ العقلية إلى القوة النظرية و العملية ، و يجوز أن يحتمل كل من هذه الحضرات على كل من الأدوار الأربعة النورية الأفرادية و الخامسة الوحدة الجمعية (أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا) و جزاء جسيما ثريا²²⁴⁶

2242 ن : لإيجابته .

2243 س : المقلوب البارعة الفالقة .

2244 س : بحالته .

2245 س : الطبيعة .

2246 فى كلا النسختين : تريبا .

على الصورة الجمعية و الهيئة الكلية الإحاطية بين هذه أمور المذكورة العلمية

الحصولية الخطورية و الإدراكات الحضورية الشهودية²²⁴⁷ .

(163) - (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) فى الدورة النورية الصريحة ، إشارة إلى نشئات الواقعة

فى هذه الدورات النورية المتسابقة و السويات المتعاقبة إلى أطوار البرزات²²⁴⁸

الغير المتمانعة ، فإن الحقيقة المحمدية فى خصص مظاهر الإيتناء نصيص

محالى²²⁴⁹ الأولياء و الحكماء حسب إقتضاء أدوار الأسماء الإلهية ، لها ظهورات و

فى الأشياء تصرفات و بطريق البرزات نشئات و فى السويات بروزات تصرفات و فى

الأحوال و الغايات و الولاية و النبوة اقتضات (كَمَا أَوْحَيْنَا) و أبرزنا (إِلَى) مظهر

طور(نُوحٍ) النفس المطمئنة (وَالنَّبِيِّينَ) أى سائر الأطوار المتتالية (مِنْ بَعْدِهِ) فى

العروجات ، أو المراد من نوح هو الطور الخفى²²⁵⁰ و من النبيين سائر الأطوار و القوى

المندرجة المتدرجة إلى النشأة الكاملة البدنية ، إذ فى كل مرتبة و تطور لتلك

الحقيقة إقتضاء خاص و ارتضاء راض²²⁵¹ (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ)

2247 س : الشهوية .

2248 س : البرازات .

2249 س : محال .

2250 س : الحق .

2251 عبارة : و ارتضاء راض ، ساقطة فى س .

أى الطور الروحي وقوتا النظرية و العلمية (وَيَعْقُوبَ) أى الطور القلبي (وَالْأَسْبَاطِ)
أى الإخلاص المرضية و الأوصاف الرضية و الملكات الملكة المسوطة عنده
المبسوطة لديه و دونه (وَعِيسَى) و الطور النفسى المتولد من مريم الطبيعة فى
النظم الطبيعى (وَأَيُّوبَ) إى الطور النفس المزكية بأنواع البليات (وَيُونُسَ)
النفس اللوامة اللتى التقمها سمكة النفس الملهمة (وَهَارُونَ) الطور القوة النظرية
(وَسُلَيْمَانَ) النفس المطمئنة (وَأَتَيْنَا دَاوُودَ) الصورة الجمعية و الهيئة الكلية من
هذه المجموعة (زُبُورًا) أى حكمة رياضية متوسط بين الحكمية الطبيعية البدنية و
بين الحكمة الروحية و الهيئة الجمعية القلبية أسر بها هو حكمة تأليفية و سنة
بعدية ، و إضافة نعية²²⁵² سميت الموسيقارية²²⁵³ و هو علم إلهى و حكم روحانى و
رسم ربانى يؤثر²²⁵⁴ فى جميع النفوس حتى البهائم و السباع و الطيور ، كما حكى عن
داود عليه السلام أنه جمع البهائم و الطيور و السباع و آيات إلى الله و يأت إليه و
ضرب القانون و أرغنون و تضرعوا إلى الله و قرأ زبور بصوت²²⁵⁵ حسن مهلك كثير من

2252 س : نعته .

2253 س : الموسيقارية .

2254 س : يوشر .

2255 س : زبر بصو .

هؤلاء و هو هووا قد تهب من تهب المحبة الذاتية و يهز بسر الهوية الغيبى و بحب
الذاتى السارى فى جميع الذرارى و هو مرأى²²⁵⁶ آلة [ن/ب 258] يهريجه الطور
السرى الذى هو و مورد الحب و الوداد ، و يحوى الله مع قلوب العارفين و يدعوهم إلى
الله و يتكمل²²⁵⁷ بهم باللسان الأزلى و البدن الأولى ، و هذا مختص من الموجودات به
و فى ترك الترتيب فى الذكر ، إشارة أمثلية و بشارة كلية إلى أن أطوار العارفين فى
العروج و النزول و الدخول و الخروج و الولوج²²⁵⁸ متساوية عنهم من وقع سلوكه عن
نظم طبيعى و وضع رضىعى ، و منهم من لا يكون كذلك ، بل إذا كانت الجذبة
القالبية يقع الظفره من المرتبة السافلة إلى المرتبة العلية و فى إشارة السلوك يرجع
رجع القهقرى ليتكل ما فات ، و يتكل ما فات كما تقدمت الإشارة إليه .

(164) - (وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ) أى تجليات كليات أو أطوار أهليات قد بينهاها و
أظهرناها و أنزلنا (عَلَيْكَ) على سبيل الكلية و القاعدة الأصلية الإجمالية كما
علمت جلالية كانت أو جمالية (وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ) من أكوان الأكوار و مرتضياتها
العدمية (وَكَلَّمَ اللَّهُ) من بين رسل التجليات و الأطوار الموجودات و أنوار الكائنات

2256 س : الزرارى فهو مرآة .

2257 س : بكل .

2258 س : الوج .

(مُوسَى) أى الطور السرى الذى هو مورد التجليات الآثارية (تَكْلِيمًا) جمليا و

تبينا إجماليا .

(165) - (رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ) أى تجليات جمالية و جلالية فى الأدوار

الجمالية و الأكوار الجلالية (لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ) ، أى القوى النفسانية الجزئية و

الكلية (عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ) فى النشآت فى الترددات و المتبرات فى التنزلات و

البروزات بلسان الاستعدادات و بيان القابليات (بَعْدَ الرُّسُلِ) و تعين²²⁵⁹ السبل فى

الفطرة الأولى للجزء²²⁶⁰ و الكل (وَكَانَ اللَّهُ) قويا (عَزِيْزًا) غالبا فى الفطرة الأولى

عند النشأة²²⁶¹ العليا (حَكِيمًا) فى الفطرة²²⁶² الأخيرة و النشأة الأثيرة بإيلاء النعم

الظاهرة و إفاضة المسيح الباطنة فى الفردارية الجمالية و أدوارهما الكلية و

الجزئية الصريحة و أكوارها الجزئية الضمنية²²⁶³ من الله يشهد الصريحة²²⁶⁴ حسب

اقتضاء الأسماء الذاتية و الصفات الأولية²²⁶⁵ على سبعة أمور ، الأول : على التوحيد

2259 س : التعين .

2260 فى كلا النسختين : للجرنا .

2261 س : التساوى .

2262 س : القطرة .

2263 س : الضمنة .

2264 س : الصريحة .

2265 س : الأوتية .

الذاتى و الأسمائى ، - شهد الله أنه لا إله إلا هو²²⁶⁶ - ، الثانى : على مظهر الصفات و التوحيد²²⁶⁷ الأسمائى و الصفاتى و النبوة الذاتى ، - و كفى بالله شهيداً²²⁶⁸ - ، - و كفى الله شهيدا محمد رسول الله²²⁶⁹ - قل كفى بالله شهيدا محمد رسول الله بينى و بينكم - فاشهدوا و أنا معكم من الشاهدين²²⁷⁰ - ، و الثالث : على أعمال العباد - يوم يبعثهم الله فينبئهم²²⁷¹ - إلى قوله : - و الله على كل شىء شهيد²²⁷² - ، و قال أيضا : - إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه²²⁷³ - ، - و الله شهيد على ما تعملون²²⁷⁴ - ، و الرابع : على جميع الأشياء - أولم يكف بربك أنه على كل شىء شهيد²²⁷⁵ - ، و الخامس : على

2266 سورة آل عمران 18/3.

2267 س : الوحيد .

2268 سورة النساء 79/4 ، 166 : سورة الفتح 28/48.

2269 سورة الفتح 28/48 ، 29.

2270 سورة آل عمران 81/3.

2271 سورة المجادلة 6/58.

2272 سورة المجادلة 6/58.

2273 سورة يونس 61/10.

2274 سورة آل عمران 98/3.

2275 سورة الفصّل 53/41.

كذب المنافقين - و الله يشهد إن المنافقين لكاذبون²²⁷⁶ - ، و السادس : على شريعة

المصطفى - قل الله شهيد بينى وبينكم²²⁷⁷ - ، و السابع : على القرآن .

(166) - (لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) أى مستصحباً بعلمه ، إذا

الكلام صورة الإرادة و الإرادة صورة العلم (وَالْمَلَائِكَةُ) و هى صورة القدس و صورة

التنزه الشهودى (يَشْهَدُونَ) و يحضرون و لا يغيبون²²⁷⁸ عن أمره و مراده و بكونية²²⁷⁹

لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) إذ هو يكتفى²²⁸⁰

بذاته فى جميع²²⁸¹ ما ظهر و يظهر و ظاهر من العقول المجردة و النفوس المقدسة و

المنطبقة²²⁸² و القوى المدليمة و الأجرام و الأجسام التى هى آثار الأفعال آثار

النفوس ، و النفوس صورة العقول و العقول صورة العلم الإلهى و هى تصور أنواع

العلوم الأربعة ، و هى العلم الإلهى و التعقل و التوهم و التخيل و الإحسان و

التحقيق ، إن الموجودات الإمكانية هى الصور العلمية الإلهية و العلم هو غيب

2276 سورة المنافقون 1/63.

2277 سورة الأنعام 19/6.

2278 س : يقسون ؛ ن : يقينون .

2279 س : أمراده و بكونه .

2280 س : يكفى ؛ ن : يكفى .

2281 ساقطة فى س .

2282 س : المطبقة .

الذات إذ هو ظهور الذات لذاته و الظهور هو النور و الوجود ، و النور و الظهور و الوجود ألفاظ مترادفة عين الذات إذ لا غير فى هذه المرتبة - الله نور السماوات و الأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح²²⁸³ - الآية إلى آخرها ، و أيضا العلم هو²²⁸⁴ الظاهر بذاته و المظهر لغير كالوجود و النور فالعلم و الوجود و الظهور و ذات الحق هو الظاهر بذاته و المظهر لغيره ، و كذا العلم بالعلم أيضا هو عين العلم إذ لا شىء ههنا إلا العلم و الإضافة أمر اعتبارى لا ظهور له ، و هكذا كلما ازداد العلم و يضاعف [ن/أ 259] ازدادت²²⁸⁵ الإضافة و تضاعفت فلا ظاهر و لا ظهور إلا للعلم فلا موجود و لا عالم و لا شاهد و لا مشهود إلا ذات هو عين العلم ، فلا شىء إلا العلم و ذات العالم .

(167) - (الَّذِينَ كَفَرُوا) أى صور العلوم و الموجودات الذين سترها لذات الجامعة لتمام الأسماء و الصفات من المجردات و الملائكة القابلة²²⁸⁶ و النفوس و الأرواح ، و المثل النورية و الأشباح و الأجرام السماوية و الأجسام الأرضية و ما فيها (وَصَدُّوا)

2283 سورة النور 35/24.

2284 س : هو العلم .

2285 فى كلا النسختين : اردات .

2286 ن : القالبة .

و منعوا و امتنعوا بحسب الصفات و الأسماء الذاتية ، و هى صور الإدراكات و العلوم
و الإضافات (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) و عن الطريقة الجامعة ، و هى الصور الجمعية الإلهية و
الكونية²²⁸⁷ أعنى الصورة النوعية البشرية المحيطة²²⁸⁸ بجميع الطرق الإلهية و
الكونية ، حيث قالوا : - أتجعل فيها من يفسد فيها²²⁸⁹ - إلا (قَدْ ضَلُّوا) و فقدوا
الطريقة الموصلة إلى الحق (ضَلَالًا بَعِيدًا) من حيث النشأة ، و لذا قال بعيدا لاقوتا و
شديدا .

(168) - (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) و ستروا و صاروا بعيدا من حيث النشأة (وَظَلَمُوا) و
تجاوزوا عن حد الاعتدال و الصراط المستقيم من جهة الأفعال و الآثار ، و من هذا
أثر الظلم هنا²²⁹⁰ و الصد و الظلالة له بينا لك (لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ) من حيث
الذات (وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ) من حيث الأفعال و الآثار (طَرِيقًا) موصلا إلى الحقيقة
الجمعية و الهيئة الكلية الإحاطية .

2287 س : اللونية .

2288 س : المحيطة .

2289 سورة البقرة 30/2.

2290 س : منا .

(169) - (إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ) التى هى القطيعة الحاصلة من شعص النشأة و الاستمتاع

(خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) ما دام فى الفردارية الأدوار الإلهية النورية ، فإذا انقرضت هذه

الفردارية و انتقلت الربوبية الجمالية الجلالية و ترددت تلك الجواهر²²⁹¹ المجردة

نسب الأطوار المسطورة و وصلوا إلى النشأة الجامعة تبدلت للضلالة البعدية إلى

الهداية الجمعية التى هى البعيد القريب و من نعت²²⁹² البساطة إلى جمعية

الإحاطة (وَكَانَ ذَلِكَ) التبديل و التحول و التحويل (عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) سهلا ، إذ هذه

الأدوار و مدتها مع عدم تناهيتها²²⁹³ عند الله و علمه واحد .

(170) - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) و أصحاب الأطوار القلبية و أرباب الأحوال الغيبية (قَدْ

جَاءَكُمْ الرَّسُولُ) و التجلى الذاتى على ما تستدعيه²²⁹⁴ استعداد الخصص

الوجودية²²⁹⁵ و النسب الاستدعائية الاستعدادية مما تقتضيه الحقيقة المحمدية فى

مراتب المحمدية فى مراتب الدرر النفيات المنظومة فى سلك امتدادات الرحمانية

مستصحبة بالأفياض المتنزلة المتلبية (بِالْحَقِّ) و القسط الثابت (مِنْ رَبِّكُمْ) قال

2291 س : الجوام .

2292 س : بعث .

2293 س : تناميتها .

2294 س : ستدل عينه .

2295 س : الوجود .

الصادق عليه السلام : فأى نفس خالفه فقد ضل عن الله و عن ولاية السعادة ، و رسول الطاعات و هو الإخلاص و رسول القلوب و هو المعرفة و رسول الفؤاد و هو حب المصطفى و رسول الرسول و هو المولى إلى نبينا صلى الله عليه و سلم ، لأنه لم يكن بينهما واسطة حيث قال : - فأوحى إلى عبده ما أوحى²²⁹⁶ - ، لأنه جاعل على بساطة نوره (فَأَمِّنُوا) يا أيها الأطوار العالية فى تلك المراتب بالاسم الإلهى الذى هو رب²²⁹⁷ تلك المرتبة ، و برسوله تلك المنسوب إلى تلك المرتبة ، و بالكتاب الأربع الذى يدل على ذلك الرسول الأربع ، و باليوم الآخر الذى هو نهاية الاقتضاء الاسم الذى هو رب تلك المرتبة ، فأخذه ذلك الإيمان (خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا) و يستروا الصورة الجمعية الإلهية و الكونية بخصوصية وجود كل منكم ، لكن لا تضر الجمعية الحاصلة²²⁹⁸ فى الواقع و لا ينفع وجودها إذ وجودها موقوف على وجودكم لا²²⁹⁹ على العلم بوجودكم (فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ) إلى الأطوار العالية فى المراتب العلية ذوات التجليات الأربع (وَالْأَرْضِ) إلى ظهورات الأطوار السافلة فى المراتب

2296 سورة النجم 10/53.

2297 س : ربة .

2298 س : الخاصة .

2299 ساقطة فى س .

النازلة²³⁰⁰ (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) من حيث الذات (حَكِيمًا) من حيث الأسماء و الصفات

(171) - (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) و صواحب أحكام الأبواب (لَا تَغْلُوا) و لا تجاوزوا حد

العدالة و تعتدوا سدا الوحدة الجمعية من الإلهية و الكونية²³⁰¹ لا بالفرع و لا

بالإصالة الجمالية و الجلالية ، فإنه يقضى إلى البطالة و العبث و الضلالة و البطالة

نفس القلب [ن/ب 259] (وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) أى القول الجامع و العمل

الرافع للأحكام الجمالية و الجلالية الأفرادية إلى الجمعية و جمعية الجمعية و هى

الحق ، فالحق و الإله لا يكون إلا ذاتا يكون ظاهرا و باطنا و أولا و آخرا كلا و جمعا و

فردا و معا ، - هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شىء عليم²³⁰² - فنسبه

إلى تمام الخصص الوجودية و جميع المظاهر الكنائية من حيث المظهرية و الجهة

الربوبية و الأولوية على السواء ، فالقول : إن عيسى هو الله و الحق الإله دون غيره من

الممكنات لحكم محض²³⁰³ ، فإذا (إِنَّمَا الْمَسِيحُ) أى ليس مسيح (عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ)

2300 س : الناظيلية .

2301 س : أكونية .

2302 سورة الحديد 3/57.

2303 س : يخص .

إلا فرد واحدا من الممكنات مخلوق (رَسُولُ اللَّهِ) بعثه الله لتكميل النفوس الناقصة
و تعديل العكوس الناقضة (وَكَلِمَتُهُ) أى صورته العلمية و صفته الجمعية²³⁰⁴ التى
سميت بالروح الإلهى (أَلْقَاهَا) و أنزلها (إِلَى مَرْيَمَ) قابلية الأزلية و استعداداه
الأولى، و المراد من الإلقاء بروز ما كان كامنا فى مريم الاستعداد الذاتى و خروجه
منه على التدرىج إلى أن وصل إلى النهاية، فظهر الاستعداد بصورة مريم و الروح
الإلهى بصفة عيسى، و إنما غير²³⁰⁵ عن الخروج و البروز بالإلقاء و الإنزال إشعار
بالمراتب و ترتيبها و اندماج²³⁰⁶ بعضها فى بعض بأن كل حصة من حصص مطلق
الوجود يندرج فيها جميع الحصص²³⁰⁷ الوجودية بما فيها من المفهومات الوجودية و
العدمية و الثبوتية و السلبية لانطواء²³⁰⁸ بها على الوجود الذى ينطوى على الكل،
فالكل يندرج فى تلك الحصة²³⁰⁹ و يخرج منها فيها على التدرىج فى جميع الأدوار و
الأكوار صريحا و ضمنا، فكلما ظهر فيها فهو منها لا من غيرها إذ ليس فيها مفهوم

2304 س : الحسية .

2305 س : عبر .

2306 س : انراح .

2307 س : حصص .

2308 فى كلا النسختين : لابطواء .

2309 س : الحصص .

سوى الوجود المطلق الظاهر بذاته فى ذاته و هو أصل الكل منفع الجزء²³¹⁰ و الكل ،
فحينئذ لا يحتاج فى ظهور ما فيها إلى غيرها (وَرُوحٌ مِنْهُ) أى كلمة وجود عيسى
ألقاه هو روح و جزء عيسى باطن ظاهر من الله ، و تعلق إلى الجزء الحسى بواسطة
الملك الذى هو عبارة عن الكمال التعلق من غير حاجة إلى الشرط الأكثرى و هو
الأب الظاهرى ، و السبب الفاعلى و إخفاء السبب الفاعلى و انتفاء العلة الأبوى فى
وجوده العينى لا يقتضى التأله²³¹¹ و الألوهية ، نعم ربما يبلغ العبد العارف بكثرة
الفرائض و كمال الخلو²³¹² فيها إلى حالة و مقام يكون بصرا و سمعا و لسانا و يدا
لله ، فالله يرى به و يسمع و ينطق و يبطن كما كان يبلغ بكثرة النوافل إلى حالة و مقام
بصير الحق بسمعه و بصره و يده و رجله و لسانه ، فيه يسمع و به يبصر و به يبطن و
به يمشى و به ينطق ، لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت
سمعه و بصره²³¹³ ... إلى آخره ، فحينئذ لو يشطح و قال : أنا الحق و الإله و أنا يد الله و
لسانه و سمعه و بصره أو بالعكس ، فهو معذور إذ القائل و المدعى بهذا القول هو الله

2310 فى كلا النسختين : الجراء .

2311 س : النالة .

2312 س : الخصوص .

2313 البخارى، صحيح، 6502/38/81.

(172) - (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ) لم يعود و لم يأنف و لم ينعظم و لن ينحشم (أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ) أما عطف على المسيح أو [ن/أ 260] على اسم يكون أو على المستتر فى عند تمثل فيه من معنى الوصف²³¹⁶ لدلالة على التعبد و العبودية و العبادة ، و الأول ظاهر (الْمُقَرَّبُونَ) العالون ، الذين لا واسطة بينهم و بين الله و هو إسرافيل و عزرائيل و جبرائيل و ميكائيل ، و إنما ذكرهم فى قرن عيسى لمناسبة بينه و بينهم ، بأن من المشركين من اتخذ الملائكة إلهًا و عبدوهم و توصفهم بالتقرب نسبة على أنهم أولى و أنسب بالألوهية . نزلت²³¹⁷ ، قال : وفد نجران يا محمد لم تعيب صاحبنا ؟ قال عليه السلام²³¹⁸ : و من صاحبكم ؟ قالوا : إنه عيسى عبد الله و رسوله (وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ) و يستعظم (فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا) المقرو و المتكبر و المعترف و المنكر .

(173) - (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا) بالله و برسوله و بما جاء به (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ) و تضعيفه ، و من : ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا

2316 س : أو على المستتر فى عبد الله من معنى الوصفية .

2317 الفعلية، تفسير، 420/3؛ الواحدي، أسباب، ص: 190.

2318 س : عليكم .

خطر على قلب بشر²³¹⁹ ، (وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا) من الإيمان بالله²³²⁰ (وَاسْتَكْبَرُوا)

عن العبادة و العمل الصالح (فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا

وَلَا نَصِيرًا) لأن - الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور²³²¹ - ... إلى

آخرها .

(174) - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ) يعنى : محمد و الكتاب المبين)

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا) أى كتابا مبينا و متطهرا²³²² و موضحا .

(175) - (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ) أى و تمسكوا بالكتاب (فَسَيُدْخِلُهُمْ

فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ) أى عين لهدايتهم إليه و لاهتدوا بهم (صِرَاطًا

مُسْتَقِيمًا) و طريقا قويا و هو الإسلام و الشريعة أو الشارع²³²³ و من كان على طريقه

مقيما .

(176) - (يَسْتَفْتُونَكَ) أى يسألونك و يستخرونك فى أمر الدين (قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي

الْكَلَالَةِ) اختلف أبو بكر و عمر رضى الله عنهما فى الكلاله ، فقال أبو بكر : هو ما

2319 البخارى، صحيح، 7498/35/97.

2320 ساقطة فى س .

2321 سورة البقرة 257/2.

2322 س : مظهر .

2323 س : الشارح .

عدا الولد ، وقال عمر : ما عدا لولد و الوالد ²³²⁴ . نزلت ²³²⁵ فى جابر بن عبد الله رضى الله عنه ، قال : مرضت فأتانى رسول الله صلى الله عليه و سلم يعودنى فوجد لى قد أعمى على ، فتوضأ رسول الله صلى الله عليه و سلم ثم صب على من وضوئه فأفقت ²³²⁶ ، فقلت : يا رسول الله ²³²⁷ إنى كلاله ، فكيف أصنع فى مالى و كان لى تسع أخوات و لم يكن لى والد و لا ولد ، قال : فلم يجبنى شيئا ثم خرج و تركنى ، ثم رجع إلى فقال : يا جابر إنى لا أراك ميتا من وجعك هذا و إن الله عز و جل قد أنزل فى أخواتك و جعل لهن الثلثين ، و قرأ عليه هذه الآية (إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ) أى ابن و هو ²³²⁸ مشترك بين الذكر و الأنثى (وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ) أى الولد ، و المراد منه الابن (يَرِثُهَا) أى الأخت و أخوها أيضا يرثها إن قدر الأمر على العكس من موتها ²³²⁹ و بقاءه بعدها (إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ) أى ابن لأن الابن يسقط الأخ دون البنت ، فإن قلت الابن لا يسقط الأخ وحده فإن الأب نظيره فى الإسقاط فلم اقتصر على نفي الولد ، قلت : بين حكم الولد و كل حكم انتفاء الوالد إلى بيان السنة ، و هو قوله

2324 الغلبى، تفسير، 421/3.

2325 مقاتل، تفسير، 426/1؛ الواحدى، أسباب، ص: 190.

2326 فى كلا النسختين : فأفقت .

2327 س : يا رسول الله صلى الله عليه و سلم .

2328 س : إن امرء .

2329 س : موفها .

عليه السلام : التحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلأولى عصبية ذكر ، و الأب أولى من الأخ وليا بأول حكمين بين أحدهما بالكتاب و الآخر بالسنة ، و يجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لأن الولد أقرب إلى الميت من الوالد ، فإذا ورث الأخ عند انتفاء الأقرب فالأولى أن يرث عند انتفاء الأبعد²³³⁰ و لأن الكلاله يتناول انتفاء الوالد و الولد جميعا ، فكان ذكر انتفاء أحدهما و الأعلى الانتفاء الآخر (فَإِنْ كَانَتَا) الأحيان ، يعنى إن كان من يرث من المرء الهالك (اثْنَتَيْنِ) أو أكثر من النساء أو أكثر من الذكر و الأنثى ، أما الأولى (فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً) باعتبار الثانى و نصيبهما على أنهما تدلان من أخوة (فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا) مفعول له ، يعنى كراهيته أن تضلوا .

عن النبى صلى الله عليه و سلم²³³¹ : من قرأ سورة النساء فكأنما يصدق على كل مؤمن و مؤمنة ورث ميراثا و أعطى من الأجر كمن اشترى محررا و برئ من الشرك]
 ن/ب 260] و كان فى مشهد الله من الذين يجاوز عنهم²³³² .

2330 س : أبعد .

2331 الزيلعى، تخريج الكشاف، 1/372/390، (موضوع).

2332 الفلعبى، تفسير، 3/241.

تأويل وإشارة:

إلى أن العبودية للأعيان والأكوار والمحبة والمجيئة لتمام الممكنات ذاتية لا ينفك عنها ما دام على الإمكانية ثابتة وعلى الإفتقار والإحتياج²³³³ ثابتة ما دام على ظاهر الوجوه الوجودية متمكنة فى الأدوار والأكوار الأفرادية والجمعية الجمعية ، فإذا استكملت الأعيان والأكوان تكملت الوجوه²³³⁴ الوجودية الذى دار به والسلطنة إلى الوجود الإلهية وصارت تلك الوجوه العنودية إلهية عبودية والعبودية ألوهية وانقلبت الوجوه النورية الوجودية الجمالية الصريحة²³³⁵ وجودها طلبية عدمية جمالية ضمنية والوجود الطلبية عدمية الجلالية نورية وجودية جمالية صريحة واجتمعت الوجوهات وصارت صورة روحانية جمعية وهيئة كلية إحاطية معية ، وصارت الوحدة عين الكثرة والكثرة عين الوحدة وجرت الأحكام الإلهية من ذاته فى ذاته على ذاته بأنحاء كثيرة²³³⁶ ووجوه غفيرة²³³⁷ ، ولما تقررت التأويلات فيما مضى

2333 ن : الاصلاح .

2334 س : تكملت الوجود .

2335 س : الصريحة .

2336 فى كلا النسختين : كثرة .

2337 س : غفره .

و اطلعت على حقيقتها²³³⁸ استخرج تأويلات هذا المقام قياسا على ما مضى من

المرام بطريق حسن النظام من فصاحة الكلمات و الكلام [ن/أ 261].

SONUÇ

Yaptığımız araştırmada elde ettiğimiz verilere göre; Hüsameddin Ali el-Bitlisî belirli bir süre dervişler, ilim adamları ve şairler ile münasebeti çok iyi olan ve onlara saygı gösteren Akkoyunlu hükümdarı Uzun Hasan'ın hizmetinde bulunmuştur. Hüsameddin Ali el-Bitlisî, Akkoyunlu devletinin başkenti olan Diyarbakır'da saray katipliği yaptığı bilinir. Bu görev daha sonra, Uzun Hasan'ın 1478 senesinde vefatı üzerine, yerine oğlu Yakub Bey'in geçmesiyle (1478) oğlu İdris-i Bitlisî'ye verilmiştir. Şah İsmail, Akkoyunlu devletine son verip, aktif bir şekilde Şiiilik propagandasına başlaması, o yöredeki sünni âlimler arasında huzursuzluk oluşturmuştur. XVI. yüzyılın başlarından itibaren birçok Akkoyunlu Sünni âlim Osmanlıya göç etmiştir. İdris-i Bitlisî de 1501 yılında, bir rivayete göre Mekke ve Medine yolu ile, diğer bir rivayete göre de doğrudan, Tebriz'den İstanbul'a gelmiştir. Zamanın Osmanlı Sultanı II. Bayezid kendisini saygı ve hürmet ile karşılamıştır. İdris-i Bitlisî, Osmanlı devletinin sonlarında (1520) büyük hizmetlerde bulunmuştur. Türkiye ve Anadolu'da kendisinden daha çok oğlu İdris-i Bitlisî meşhur olmuştur.

Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin ilimle, özellikle de Kur'ân-ı Kerîm ilimlerine çocukluktan meraklı olduğu bilinmektedir. Bunu yazdığı tefsirin giriş kısmında bizzat kendisi ifade etmiştir. Oğlu İdris-i Bitlisî'nin küçük yaşlarında babasından hadis ve tasavvuf ilimleri öğrendiği ifade etmesinden, Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin tasavvuf ve hadis bilimleri ile de meşgul olduğunu anlamaktayız. Hüsameddin Ali el-Bitlisî'nin Nurbahşî tarikatının kurucusu Seyyid Muhammed Nurbahşî'nin halifesi olup, zahirî ve bâtını ilimlere vakıf, fazilet ve irfan sahibi bir zattır. Bitlisî, tasavvuf tarikatının silsilesi Şeyh Ammâr Yâsir'e ulaşan, ilmi ile amel eden bir mutasavvıf ve ârifdir.

Tasavvuf ve felsefe ağırlıklı birçok eseri olan Hüsameddin Ali el-Bitlisî, ele aldığı en kıymetli eseri incelediğimiz 5 ciltlik tefsiridir. Bitlisî'nin *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl* isimli bu eseri tefsir alanında nadir eserlerden sayılabilir. Türkiye'de Bitlis'in Ohin (Yukarı Koyunlu) beldesinde Molla Alaaddin'in özel kütüphanesinde ve dört cilt şeklinde Süleymaniye Kütüphanesi'nin Şehit Ali Paşa bölümünde kütüphanelerinde iki tane nüshası bulunur. Tefsirini iki boyutlu ele alan müellif, bir boyutunu klasik sünni tefsir metodolojisine uygun, ikinci boyutunu ise tasavvufî kavramlarla işârî tevil

etmektedir. Zahiri boyutunu “tefsir”, tasavvufi boyutunu ise “te’vîl ve işâre” olarak isimlendirmektedir.

Bitlisî'nin eserinin tefsir boyutunu incelediğimizde rivayet ve dirayet yaklaşımının bulunduğunu görmekteyiz. Rivayet tefsir metodu başlık altında, müfessirin ayeti ayet ile, hadisle, esbab-ı nüzulle ve çeşitli kıraatlarla açıklamasıyla beraber nesih ve mensuh konusuna önem verdiğini göstermektedir. Dirayet tefsir metodu başlık altında itikadî, fikhî, tasavvufi ve felsefî yaklaşımlarını ele almaktayız.

Müellifin tefsir metodolojisini incelememiz neticesinde vardığımız sonuç; ayeti ayet ile açıklama yöntemi temel iki yaklaşımdan oluşmaktadır. Birincisi, ayetin soyut konusunu aynı konunun anlamı somut olan başka bir ayetle tefsir etmesidir. İkinci yaklaşımı, ayeti yorumlar ve yaptığı yorumuna uygun diğer bir ayet ile açıklamasıdır. Ayeti hadisle yorumlama yöntemi de iki temel yaklaşımdan oluşmaktadır Birinci yaklaşımı, ayeti konu bütünlüğüne dikkat ederek içerdiği kavramları konuya uygun bir şekilde açıklayıp yorumunu uygun bir hadis ile kanıtlamaktır. İkinci yaklaşımı ise ayeti tefsir ederken kavramların açıklama esnasında esas konusundan uzaklaşarak diğer bir konuya hazırlık veya tamamlama yapmaktır.

Sahabe ve tabiûn görüşü ile tefsir etmesinde üç temel yaklaşımı bulunduğunu görmekteyiz. Birincisi, ayetteki somut konuyu soyutlaştırarak seleflerin görüşleri ile kanıtlamaktır. İkincisi, ilk olarak meşhur görüşü dile getirerek konu ile ilgili sahabenin farklı yorum ve uygulamaları olduğunu zikretmektir. Üçüncüsü, ayetteki kapalı anlamı doğrudan sahabenin sözü ile açıklamaktır.

Kıraatlarla tefsir etme yönteminde de üç temel yaklaşımı olduğunu görmemiz mümkündür. Birinci yaklaşımında müellif, ayeti yorumladıktan sonra diğer kıraatları da zikrederek, anlam açısından birisinin daha tutarlı olduğunu söylemektedir. İkinci yaklaşımında, ayetin soyut anlamına diğer bir kıraattan örnek göstererek somut anlam kazandırmaktadır. Üçüncü yaklaşımında ise, ayeti açıkladığı esnasında farklı kıraatları zikrederek hepsi de aynı anlam ifade ettiğini söylemektedir. Esbâb-ı nüzûl’ü kullanma yönteminde dört farklı yaklaşımı bulunduğunu görmekteyiz. Birincisi, ayeti tefsir ettikten sonra açıklamasını esbâb-ı nüzûl rivayeti ile desteklemektedir. İkincisi, ayeti tefsir ettikten sonra, esbâb-ı nüzûl’ünü dolaylı bir şekilde diğer bir ayete, ardından da hadise bağlayarak nâsîh mensûh konusuna değinmektedir. Üçüncüsü, ayetin tefsirini doğrudan

esbâb-ı nüzûl rivayeti ile yapmaktadır. Dördüncüsü, ayetin açıklamasında rivayetleri kullanmaksızın, anlam üzerinden nüzul sebebinin çıkartmaktadır.

Bitlisî, Nisâ Suresinin tefsirinde neshin uygulaması esnasındaki yaklaşımını ele aldığımızda beş farklı özelliğin olduğunu görmekteyiz. Birinci özellik, ayeti ayet ile neshetmektir. İkinci özellik, ayeti hadis ile neshetmektir. Üçüncü özellik, ayetin mensuh olup olmadığı konusunda sahabenin görüşünü dikkate almaktır. Dördüncü özellik, gerekçelerini zikretmeksizin ayetin neshinde ihtilaf söz konusu olduğunu söylemesi ile yetinmektir. Beşinci özellik: ayeti, ayetin kendisini zikretmeden Kur'ân'da yer almayan, kayıtlarda rivayet yoluyla bulunan, genel kurala göre ayetin kendisi mensuh fakat hükmü devam eden kategoriye giren, Recim ayeti saydığı bir ayet ile neshetmektir, tıpkı Nisâ Suresinin 16. ayetinin tefsiri gibi.

Müellifin ayeti işârî tevil etme yönteminde de birkaç husus hariç, zikrettiğimiz metoda yakın bir şekilde yaklaştığını görmekteyiz. Tefsir etme metoduyla tevil etme metodu arasında fark ettiğimiz hususlardan; müellif işârî tevil bölümünde ayetleri kıraat, nesih ve gramer kaidelerine göre değerlendirmez. Ayrıca işârî tevil kısmında ayeti tevil eden ayet, hadis ve tabiûn sözünü lügat anlamlarıyla değerlendirirken, tevil edilen ayetin sözcüklerini ise tefsir kısmından farklı olarak işârî tasavvufî kavramlarla açıklamaktadır. Eser sahibinin işârî tevil kısmında esbab-ı nüzule de yer verdiğini görmekteyiz. Müellif eserinin tefsir kısmında esbab-ı nüzulü rivayet olarak yansıttığını görsek te tevil kısmında ayetin işârî anlam itibariyle nüzul sebebinin vermektedir.

Bitlisî'nin sünnî bir alim olarak, eserinin tefsir kısmında fıkhîta derinleşen birisi olduğunu görmekteyiz. Sünnî mezheplerin arasında usul gerekçesiyle ihtilaf söz konusu olsa da Bitlisî ihtilafli konuların sivri köşelerini güzel bir şekilde düzelmeye çalıştığını fark etmemiz mümkündür.

Günümüzde ele alıp araştırmamız gereken diğer hususlardan bir diğeri ise eser sahibinin işârî tevil kısmında felsefi kavramları da kullanmış olmasıdır. Tezimizin konusu gereği Nisâ Sûresinde örnekleri az olduğundan dolayı felsefi konusu eksik kalsa da müellif İslâm felsefesi üzerinde önemli etkileri olan İlkçağ Yunan filozof Eflâtun'u zikrettiğini belirtmemiz gerekmektedir. Şer'î, sofî ve felsefi konuları beş asır önce yaşamış olan bir alimin ele alıp üzerinde çalışmış olduğunu bugünün Müslümanların bilmemiş olması büyük bir hata olduğunun altını çizmek istiyoruz.

Eserleri ilim, fikir, felsefe ve tasavvuf ağırlıklı olan, devletle halk arasında köprü görevini gören ve bölgesinin büyük alimlerinden sayılan Hüsameddin Ali el-Bitlisî üzerine Esmâ ÇETİN, Mustafa ÇAMAKLIOĞLU ve Mehmet Selim AYDAY çalışmalar yapmışlardır.

KAYNAKÇA

BİRİNCİ VE İKİNCİ BÖLÜMLERİN KAYNAKÇASI

Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), *Müsnedü'l-İmâmi Ahmed bin Hanbel*, el-Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-1999.

_____, *Kitâbü'z-Zühd*, Dâru'n-Nahdatü'l-Arabiyye, Beyrut-1981.

ÂMÜLÎ, Seyyid Haydar (ö. 794/1392), *Esrâru's-Şerî'a ve Etvâru't-Tarîka ve Envâru'l-Hakika*, Müessesetü Mutâlaât ve Tahkikât, Tahran-1943.

AHSÂÎ, İbn Ebi Cumhûr (ö. 904/1499), *Avâilü'l-Leâli'l-Azîziye fi'l-Ehâdisi'd-Diniye*, el-Matbaatü's-Seyyidi's-Şühedâ, Tahran-1985.

ACLÛNÎ, İsmail (ö. 1162/1749), *Keşfü'l-Hafâ ve Müzîlü'l-İlbâs*, I-II, el-Maktabatü'l-İlmi'l-Hadîs, Dimaşık- 2001.

Abdurrahman b. Ebî Hâtim (ö. 327/938), *Tefsîr'ü-bni Ebî Hâtimi/Tefsîrû'l-Kur'âni'l-Azîmi Müsneden 'an Resûl'i-Llahi ve's-Sahâbeti ve't-Tâbiîn*, el-Maktabatü Nezâri'l-Bâz, I-X, Mekke-1997.

AYDAY, Mehmet Selim, "Hüsâmeddin Ali el-Bitlisi'nin Hakikat-i Muhammediyye ve Hakikat-i Murtazaviyye ile İlişkilendirdiği Âyetler", Artuklu Akademi dergisi, 2017/4(1).

BAĞDÂDÎ, Ahmed b. Mücahid (ö. 325/936), *Kitâbü's-Seb'ah fi'l-Kıraât*, Dâru'l-Marife, Kahire-1972.

BAĞDATLI, İsmail Paşa (ö. 1339/1920), *Hediyetü'l-Ârfîn Esmâü'l-Mü'ellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, I-II, el-Müessesetü't-Tarîhi'l-'Arabî /MEB, İstanbul-1951.

BAKLÎ, Sadrüddîn Rûzbihân (ö. 606/1209), *Tefsîrû 'Arâisü'l-Beyân fi Hakâiki'l-Kur'ân*, I-III, Dâru'l-Kütubi'l-İlmiyye, Beyrut-2008.

BAYRAKTAR, Mehmet, *Kutlu Müderris İdris-i Bitlisi*, Biyografi Net Yayınları, İstanbul-2006.

BEGAVÎ, Hüseyin b. Mesûd (ö. 516/1122), *Meâlimü't-Tenzîl/Tefsîrû'l-Beğavî*, I-VIII, Dâru Tayyibe-1984.

- BEYHAKÎ, Ebû Bekr (ö. 458/1066), *el-Esmâü ve's-Sıfât*, I-III, Dâru's-Şühedâ, Kahire-2015.
- BEYZÂVÎ, Nâsırüddîn (ö. 685/1286), *Tefsîrû'l-Beyzâvî/Envâru't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl*, I-III, Dâru'r-Raşid, Beyrut-2000.
- BUHÂRÎ, Muhammed b. İsmâil (ö. 256/870), *Sahîhü'l-Buharî*, Dâru'l-Efkârî'd-Düveliyye, Riyad-1998.
- _____, *et-Târîhu'l-Kebîr*, I-VIII, Dâru'l-Maârifî'l-Usmâniye, Hayderabad.
- BURSALI, Mehmet Tâhir Efendi (ö. 1925), *Osmanlı Müellifleri*, I-III, Meral Yayınevi, İstanbul-1972,1975.
- BİTLİSÎ, Hüsameddin Ali, *el-Kenzu'l-Hafî fî Beyani Makâmâtî's-Sûfî*, Milli Kütüphane, 50 Ür 201/3, vr. 52a.
- _____, *el-Kenzu'l-Hafî ve'r-Remz'il-Vefî*, Konya Bölge Yazma Eser-ler Ktp., 15 Hk 743/2, vr. 71a.
- _____, *Câmiu't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Ohin Ktp.
- _____, *Câmiü't-Tenzîl ve't-Te'vîl*, Süleymaniye Ktp. Ş. Ali Paşa Blm. No: 109.
- BİTLİSÎ, Şeref Han Şerefeddin bin Şemseddin (ö. 1012/1603), *Şerefnâme*, I-II, (Türkçe) ANT Yayınları, İstanbul-1971.
- _____, *Şerefnâme*, I-II, (Arapça) Dâru'z-Zaman, Dimaşık-2006.
- BİLMEN, Ömer Nasuhi (ö. 1971), *Büyük Tefsir Tarihi*, Ravza Yayınları, I-II, İstanbul 2009.
- CERRAHOĞLU, İsmail, *Tefsîr Usûlü*, TDV Yayınları, Ankara-2019.
- ÇAKMAKLIOĞLU, M. Mustafa, "Hüsameddin Bitlisi'nin "Kitabu'n-Nusus" İsimli Eserinin Tahkik ve Tahlili", (yüksek lisans tezi), Kayseri-1998.
- ÇELEBÎ, Kâtib Hacı Halife (ö. 1067/1657), *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kütubi ve'l-Funûn*, I-II, Dâru İhyai't-Turâsi'l-Ârarabî /MEB, İstanbul-1971.
- ÇETİN, Abdurrahman, *Kıraatların Tefsire Etkisi*, Ensar Yayınları, İstanbul-2020.

- ÇETİN, Esmâ, “Hüsameddin Ali el-Bitlisi'nin Eserlerinin Tanıtımı”, *Dinbilimler Akademik Araştırma Dergisi*, 15/3 2015.
- _____, “Nazarî-Sufî Tefsir Alanında Bilinmeyen Bir Âlim: Hüsametdin Ali El-Bitlisi”, *International Periodical for the Languages, Literature and History of Turkish or Turkic*, Volume 11/5 Winter 2016.
- DEMİRCİ, Muhsin, *Tefsîr Usulü*, M.Ü. İlahiyat Fak. Vakfı Yayınları, İstanbul-2020.
- Ebû Abdillâh el-Hüseyn b. Hâleveyh (ö. 370/980), *Muhtasar fî Şevâzi'l-Kur'âni min Kitâbi'l-Bedî'*, el-Maktabatü'l-Mütenebbî, Kahire-1934.
- ENDÜLÜSÎ, Ebû Hayyan Muhammed (ö. 745/1344), I-XI, *el-Bahru'l-Muhît fî't-Tefsîr*, Dâru'l-Fikr, Beyrut-2010.
- FÂKİHÎ, İbn Abbas (ö. 278/891), *Ahbârü Mekke*, Dâru Hıdr, Beyrut-1994.
- FÎRÛZÂBÂDÎ, Mecdüddîn (ö. 817/1415), *el-Kâmûsü'l-Muhît*, el-Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-2005.
- GENÇ, Vural, “Şah ile Sultan Arasında Bir Acem Bürokrati: İdris-i Bidlisî'nin Şah İsmail'in Himayesine Girme Çabası”, *Osmanlı Araştırmaları* 2015, s: 43-75.
- GÖKBİLGİN, M. Tayyib, *XV-XVI Asırlarda Edirne ve Paşa Livası, Vakıflar-Mülkler-Mükataalar*, İstanbul Üniversitesi Edebiyat fakültesi Yayınları, İstanbul-1952.
- _____, “XVI. asır başlarında Osmanlı Devleti hizmetindeki Akkoyunlu ümerası”, *Türkiyat Mecmuası*-1946-1951, IX/35-46.
- HANEFÎ, Tâceddîn (ö. 564/1169), *el-Mü'cem*, Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, Beyrut.
- HEYSEMÎ, Nûruddîn (ö. 807/1405), *Mecme'ü'z-Zevâid*, Dâru'l-Kitâbi'l-'Arabî, Beyrut.
- HİLAL, Heysem, *Mu'cemü Mustalehi'l-Usûl*, Dâru'l-Cil, Beyrut-2003.
- HİNDÎ, Ali el-Müttakî (ö. 975/1567), *Kenzü'l-Ummâli fî Süneni'l-Ekvâli ve'l-Efâli*, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-1985.

- HİNZ, Walther, *Uzun Hasan ve Şeyh Cüneyd XV. yüzyılda İran'ın millî bir devlet haline yükselişi*, Türk Tarih Kurumu Yayınları, Ankara-1992.
- Hoca Sadettin Efendi (ö. 1008/1599), *Tâcü't-tevârih*, I-V, Kültür Bakanlığı Yayınları, Ankara 1979.
- İBB Taksim Atatürk Kitaplığı, Muallim Cevdet Yazmaları, 0. 71.
- İbnü'l-A'râbî, Ebû Saîd Ahmed (ö. 341/952), *Kitâbü'l-Mu'cem*, I-III, Dâru-bnü'l-Cevzî, Cidde-1997.
- İBNİ HİBBÂN, Ebû Hâtim (ö. 354/965), *el-Mecrûhîne mine'l-Muhaddisîn*, Dâru's-Sumey'î, Riyad-2000.
- İBYARÎ, İbrahim (ö. 1994), *İ'râbü'l-Kurân el-Mensûbu ile'z-Zeccâc*, I-III, Dâru'l-Kitâbi'l-Lübnânî, Beyrut-1982.
- İSFAHÂNÎ, Râgıb Ebü'l-Kâsım (ö. V./XI. yy), *Müfredâtü Elfâzı'l-Kurân*, Dâru'l-Kalem, Dimaşık-2009.
- KUDÂÎ, Ebû Abdillâh Muhammed (ö. 454/1062), *Müsnedü'ş-Şihâb*, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut-1985.
- KAYA, Remzi, *Kur'ân-ı Kerim'de Nesih*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2020.
- _____, *Kur'an'a Göre Ehli Kitap ve İslam*, Yağmur Yayınları, İstanbul-2011.
- KAZVÎNÎ, İbn Mâce (ö. 273/887), *Sünen'ü-bni Mâceh*, el-Maktabatü'l-Maârif, Riyad-?
- KILIÇ, Remzi (2003/1), "Fatih Devri (1451-1481) Osmanlı-Akkoyunlu İlişkileri", Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi (İstanbul'un Fethinin 550. Yılı Özel Sayısı), 14, Kayseri.
- Muhammed Nûrbahş, *Risâletü'l-Hüdâ*, Süleymaniye Ktp., Esad Efendi Blm., nr. 3702-023, vr. 101b.
- Muhyi-i Gülşenî (ö. 1017/1608), *Menâkib-ı İbrâhîm-i Gülşenî*, T. C. Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı, İstanbul-2014.
- Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767), *Tefsîru Mukâtil'i-bn'i-Süleymân*, Müessesetü't-Târîhi'l-Arabî, I-V, Beyrut-2002.

- Müslim b. Haccâc (ö. 261/875), *el-Câmi'ü's-Sahîh*, Dâru'l-Kütubi'l-İlmiyye, Beyrut-1991.
- ÖZCAN, Abdülkadir (2000), "İdris-i Bitlisî", DİA, cilt: 21.
- ÖZGÜDENLİ, Osman Gazi (2010), "Şeref Han", DİA, cilt 38, s: 548-550.
- PAÇACI, Mehmet, *Kur'an'a Giriş*, İSAM Yayınları, İstanbul-2010.
- SA'LEBÎ, Ebû İshâk Ahmed (ö. 427/1035), *el-Keşfü ve'l-Beyân/Tefsîrü's-Se'lebî*, I-X, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-'Arabî, Beyrut-2002.
- SEHÂVÎ, Şemseddin (ö. 902/1497), *el-Mekâsîdü'l-Hasene fi'l-Ehâdisi'l-Müştehirati alâ'l-Elsine*, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut-1985.
- SÜYÛTÎ, Celâlüddîn (ö. 911/1505), *Lübâbü'n-Nükûl fi Esbâbi'n-Nüzûl*, Müessesetü'l-Kütübi's-Sekâfiyye, Beyrut-2002.
- _____, *el-İtkân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, I-II, Dâru-bnü Kesîr, Dımaşık-2002.
- _____, *ed-Dürerü'l-Müntesire fi'l-Ehâdisi'l-Müştehire*, Kral Suud Ün. Yay., Riyad.
- SİCİSTÂNÎ, Ebû Dâvûd (ö. 275/889), *Sünen Ebî Dâvûd*, Dâru'r-Risâleti'l-'Âlemiyye, Beyrut-2009.
- ŞEYBÂNÎ, Ebu'l-Fazl İbnü'l-Kayserânî (ö. 507/1113), *Ma'rifetü't-Tezkire fi'l-Ehâdisi'l-Mevdû'a*, Müessesetü'l-Kütübi's-Sekâfiyye, Beyrut-1985.
- ŞİMŞEK, Mehmet Sait, *Kur'an'ın Ana Konuları*, Dâru'l-Beyân, İstanbul-2011.
- TABARÂNÎ, Süleyman b. Ahmed (ö. 360/971), *el-Mu'cemü'l-Evsat*, I-X, Dâru'l-Haremeyn, Kahire-1995.
- TABERÎ, Ebû Ca'fer Muhammed (ö. 310/923), *Tefsîrü't-Taberî Câmi'ü'l-Beyânî 'an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân*, I-XXVI, Dâru'l-Hicr, Kahire-2001.
- TAVAKKOLÎ, Hasan, "İdris-i Bitlisî'nin Kanun-ı Şahenşahi'sinin Tenkidli Neşri ve Türkçe'ye Tercümesi" (doktora tezi), İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Tarih Bölümü-1974.

TİRMİZÎ, Ebû İsâ Muhammed (ö. 279/892), *Sünenü't-Tirmizî*, Matbaatu Mustafa'l-Bâbi'l-Halebî, Halep-1978.

VÂHİDÎ, Alî Ebu'l-Hasen (ö. 468/1076), *Esbâbü'n-Nüzûl*, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-1991.

YESÛÎ, Luvîs Ma'lûf (ö. 1946), *el-Müncidü fi'l-Lüğati ve'l-Edebi ve'l-Ulûmi*, el-Matba'atü'l-Katolikiye, Beyrut-1957.

YAZICI, Tahsin, "Hosâm-al-din Ali Bedlisi Nurbahsi", *Encyclopaedia Iranica*, Vol. 12, New York 2004.

ZEHEBÎ, Muhammed Hüseyin (ö. 1977), *et-Tefsîru ve'l-Müfessirûn*, I-III, el-Maktabatu Vehbe, Kahire-2000.

_____, *İlmü't-Tefsir*, Dâru'l-Maârif, Kahire.

ZEMAŞERÎ, Cârullah Mahmud (ö. 538/1144), *el-Keşşâf 'an Hakâiki Ğavâmidi't-Tenzîl ve 'Uyûni'l-Ekâvîl fi Vücûhi't-Te'vîl*, I-IV, Dâru'l-Kitâbi'l-'Arabî, Beyrut-2008.

_____, *Rabî'ü'l-Ebrâr ve Nusûsi'l-Ehyâr*, Müessesetü'l-A'lamî, Beyrut-1992.

ZERKÂNÎ, Muhammed (ö. 1367/1948), *Menâhilü'l-İrfân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, I-II, Dâru'l-Kitâbi'l-'Arabî, Beyrut-1995.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜMÜN KAYNAKÇASI

ابن أبي جمهور الأحسائي (ت. 1505/911)، عوالي اللغالى العريزية فى الأحاديث الدينية، مطبعة

سيد الشهداء، طهران - 1985.

ابن خلكان أحمد بن محمد (ت. 1282/682)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار صادر، بيروت

- 1978، 8 أجزاء.

ابن العباس الفاكهى (ت. 885/280)، أخبار مكة، دار خضر للطباعة والنشر، بيروت - 1994.

ابن قدامة المقدسى (ت. 1223/620)، المنتخب من العلل للخلال، دار الراية، الرياض - 1998.

ابن ماجه القزوينى (ت. 887/273)، سنن ابن ماجه، مكتبة المعارف، الرياض.

ابن مجاهد أحمد البغدادي (ت. 936/324)، كتاب السبعة فى القراءات، دار المعارف، القاهرة -

1972.

أبو إسحاق الزجاج (ت. 923/311)، معانى القرآن وإعرابه، دار عالم الكتب، بيروت - 1988، 5

أجزاء.

أبو بكر أحمد بن عمرو البزار (ت. 905/292)، البحر الزخار مسند البزار، مكتبة العلوم والحكم،

مدينة المنورة - 1988، 18 جزء.

أبو بكر البيهقي (ت. 1066/458)، السنن الصغير، دار الوفاء، كراتشى - 1989.

_____، الأسماء والصفات، دار الشهداء، القاهرة - 2015، 3 أجزاء.

_____، الجامع لشعب الإيمان، مكتبة الرشد، الرياض - 2003، 14 أجزاء.

أبو بكر بن المقرئ (ت. 991/381)، المعجم لابن المقرئ، مكتبة الشد، الرياض - 1998.

أبو بكر الخرائطي (ت. 939/337)، مساوي الأخلاق ومذمومها، مكتبة السوادى، جدة - 1992.

أبو جعفر العقيلي (ت. 933/322)، كتاب الضعفاء الكبير، دار الكتب العلمية، بيروت - 1984.

أبو جعفر محمد الطبرى (ت. 923/310)، تفسير الطبرى من كتابه جامع البيان عن تأويل آى

القرآن، دار هجر، القاهرة - 2001، 26 جزء.

أبو حاتم محمد بن حبان (ت. 965/354)، المجروحين من المحدثين، دار الصمىعى، الرياض -

2000.

أبو حامد الغزالى (ت. 1111/505)، مشكاة الأنوار ومصفاة الأسرار، الجامعة برايهام يونك، يوته -

1998.

أبو الحسن على الواحدى (ت. 1076/468)، أسباب النزول، دار الكتب العلمية، بيروت - 1991.

أبو الحسن مقاتل بن سليمان (ت. 767/150)، تفسير مقاتل بن سليمان، مؤسسة التاريخ العربى،

بيروت - 2002، 5 أجزاء.

أبو حنيفة النعمان بن ثابت (ت. 767/150)، مسند أبي حنيفة رواية الحارثي، دار كتب العلمية،

بيروت - 2008.

أبو الخير محمد ابن الجزري (ت. 1430/833)، النشر في القراءات العشر، دار الكتب العلمية،

بيروت.

_____، تحبير التيسير في القراءات العشر، دار الفرقان، عمان - 2000.

أبو داود سليمان بن داود الطيالسي (ت. 819/204)، مسند أبي داود الطيالسي، دار هجر، جيزة -

1999، 4 أجزاء.

أبو داود السجستاني (ت. 889/275)، سنن أبي داود، دار الرسالة العالمية، بيروت - 2009.

أبو السعود محمد الغزوي (ت. 1651/1062)، إتقان ما يحسن من الأخبار الدائرة على الألسن،

الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة - 1995، جزئان.

أبو سعيد أحمد بن الأعرابي (ت. 952/340)، كتاب المعجم، دار ابن الجوزي، جدة - 1997، 3

أجزاء.

أبو شجاع شيرويه الديلمي (ت. 1115/509)، كتاب فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على

كتاب الشهاب، دار الكتاب العربي، بيروت - 1987، 5 أجزاء.

أبو عبد الله الحسين بن خالويه (ت. 980/370)، مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع، مكتبة

المتنبي، القاهرة - 1934.

أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى (ت. 1021/412)، طبقات الصوفية، دار الكتب

العلمية، بيروت - 2003.

أبو عبد الله الحكيم الترمذى (ت. 932/320)، نوادر الأصول في أحاديث الرسول، مكتبة الإمام

البخارى، القاهرة - 2008، جزئان.

أبو عبد الله القضاعى (ت. 1062/454)، مسند الشهاب، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1985.

أبو عبد الله محمد القرطبي (ت. 1273/671)، الجامع لأحكام القرآن تفسير القرطبي، مؤسسة

الرسالة، بيروت - 2006، 24 جزء.

أبو عمرو عثمان بن سعيد الدانى (ت. 1053/444)، التيسير فى القراءات السبع، دار الأندلس،

حائل - 2015.

أبو عيسى محمد الترمذى (ت. 892/279)، سنن الترمذى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي - 1978.

أبو الفضل الشيبانى ابن القيسرانى (ت. 1113/507)، معرفة التذكرة فى الأحاديث الموضوعية،

مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - 1985.

أبو الفضل عبد القادر بن الحسين بن مغيزيل الشاذلي (ت. 1489/895)، الكواكب الزاهرة فى

اجتماع الأولياء يقظة بسيد الدنيا والآخرة، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة -

2010.

أبو الليث السمرقندى (ت. 983/373)، بحر العلوم/تفسير السمرقندى، دار الكتب العلمية، بيروت

- 1993.

أبو المحاسن محمد بن خليل القاوقجى (ت. 1887/1305)، اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو

بأصله موضوع، دار البشائر الإسلامية، بيروت - 1994.

أثير الدين أبو حيان محمد الأندلسى (ت. 1344/745)، البحر المحيط فى التفسير، دار الفكر،

بيروت - 2010، 11 جزء.

أحمد أبو إسحاق الثعلبى (ت. 1035/427)، الكشف والبيان تفسير الثعلبى، دار إحياء التراث

العربى، بيروت - 2002، 10 أجزاء.

أحمد أبو بكر الخطيب البغدادي (ت. 1072/463)، الفقيه والمتفقه، دار ابن الجوزى، الرياض -

1996، جزئان.

أحمد بن حنبل (ت. 855/241)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1999.

_____، كتاب الزهد، دار النهضة العربية، بيروت - 1981.

أحمد بن شعيب النسائي (ت. 915/303)، سنن النسائي، دار الحضارة، الرياض - 2015.

إسماعيل بن عبد الرحمن السدى الكبير (ت. 745/127)، تفسير السدى الكبير، دار الوفاء،

المنصورة - 1997. إسماعيل العجلوني (ت. 1749/1162)، كشف الخفاء ومزيل

الإلباس، مكتبة العلم الحديث، دمشق - 2001، جزئان.

بدر الدين الزركشى (ت. 1392/794)، اللآلئ المنثورة فى الأحاديث المشهورة، دار الكتب

العلمية، بيروت - 1986.

تاج الدين الحنفى (ت. 564/1169)، المعجم، دار البشائر الإسلامية، بيروت.

جار الله محمود الزمخشري (ت. 1144/538)، ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، مؤسسة الأعلمی

للمطبوعات، بيروت - 1992.

_____، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه التأويل، دار الكتاب

العربى، بيروت - 2008، 4 أجزاء.

جلال الدين السيوطى (ت. 1505/911)، الدرر المنتثرة فى الأحاديث المشتهرة، جامعة الملك

سعود، الرياض.

_____، الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير، دار الكتب العلمية، بيروت - 2004،

جزئان.

_____، تخريج أحاديث شرح المواقف للجرجاني تخريج أحاديث شرح العقائد للسعد

الفتازاني، مكتبة دار الأقصى، الكويت - 1985.

_____، لباب النقول في أسباب النزول، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - 2002.

جمال الدين الزيلعي (ت. 1361/762)، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف، دار

ابن خزيمة، الرياض - 2003، 4 أجزاء.

الحسن بن أبي الحسن محمد الديلمي (ت. 1437/841)، إرشاد القلوب المنجى من عمل به من

أليم العقاب، دار الأسوة، طهران - 1996، جزئان.

حسين بن محمد الديار بكرى (ت. 1559/966)، تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس، دار الكتب

العلمية، بيروت - 2009، 3 أجزاء.

الحسين بن مسعود البغوي (ت. 1122/516)، معالم التنزيل / تفسير البغوي، دار طيبة، - 1984،

8 أجزاء.

رضي الدين الصغاني (ت. 1252/650)، موضوعات الصغاني، دار نافع، القاهرة - 1980.

_____، الدر الملتقط في تبين الغلط، دار الكتب العلمية، بيروت - 1985.

سليمان بن أحمد الطبراني (ت. 971/360)، المعجم الكبير للطبراني، مكتبة ابن تيمية، القاهرة -

1983، 25 جزء.

_____، المعجم الأوسط للطبراني، دار الحرمين، القاهرة - 1995، 10 أجزاء.

_____، مسند الشاميين، مؤسسة الرسالة، بيروت - 1989، 4 أجزاء.

السيد حيدر الاملى (ت. 1392/794)، أسرار الشريعة وأطوار الطريقة و أنوار الحقيقة، مؤسسة

مطالعات وتحقيقات، طهران - 1943.

شمس الدين السخاوى (ت. 1497/902)، المقاصد الحسنة فى الأحاديث المشتهرة على الألسنة،

دار الكتاب العربى، بيروت - 1985.

شمس الدين محمد بن أحمد الذهبى (ت. 1348/748)، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة، بيروت

- 1996، 25 جزء.

شهاب الدين ابن حجر العسقلانى (ت. 1449/852)، لسان الميزان، مكتب المطبوعات الإسلامية،

بيروت - 2002، 10 أجزاء.

صدر الدين روزبهان (ت. 1209/606)، تفسير عرائس البيان فى حقائق القرآن، دار الكتب العلمية،

بيروت - 2008، 3 أجزاء.

عبد الرحمن بن أبى حاتم (ت. 938/327)، تفسير ابن أبى حاتم تفسير القرآن العظيم مسنداً عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، مكتبة نزار الباز، مكة المكرمة

- 1997، 10 أجزاء.

عبد الرحمن بن علي بن الجوزي (ت. 1201/597)، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، دار

الكتب العلمية، بيروت - 1983، جزئان.

_____، الموضوعات، مكتبة أضواء السلف، - 1997، 3 أجزاء.

عبد الرحيم بن الحسين العراقي (ت. 1403/806)، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، دار

العاصمة، الرياض - 1987، 7 أجزاء.

عبد الله بن عدي الجرجاني (ت. 976/365)، الكامل في ضعفاء الرجال، دار الكتب العلمية،

بيروت.

علاء الدين المتقى الهندي (ت. 1567/975)، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، مؤسسة

الرسالة، بيروت - 1985.

عمرو ابن أبي عاصم (ت. 900/287)، كتاب السنة، المكتب الإسلامي، بيروت - 1980، جزءان.

القاضي ناصر الدين البيضاوي (ت. 1286/685)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير

البيضاوي، دار الرشيد، بيروت - 2000، 3 أجزاء.

محمد بن إدريس الشافعي (ت. 820/204)، الأم، دار الوفاء، المنصورة - 2001، 11 جزء.

محمد بن إسماعيل البخاري (ت. 870/256)، صحيح البخاري، بيت الأفكار الدولية، الرياض -

1998.

_____، التاريخ الكبير، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، 8 أجزاء.

محمد بن عبد الكريم بن عبيد، تخريج الأحاديث المرفوعة المسندة فى كتاب التاريخ الكبير،

مكتبة الرشد، الرياض - 1999.

محمد بن على الودعانى (ت. 1100/494)، الأربعون الودعانية الموضوعة، المكتب الإسلامى،

بيروت - 1987.

محمد الحاكم النيسابورى (ت. 1012/405)، المستدرک على الصحيحين، دار التأصيل، القاهرة -

2014، 9 أجزاء.

محمد حسين الذهبى (ت. 1977/1398)، التفسير والمفسرون، مكتبه وهبه، القاهرة - 2000، 3

أجزاء.

محمد كريم راجح، القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية والدرة فى هامش القرآن الكريم،

إدارة الإفتاء العام والتدريس الدينى الجمهورية العربية السورية، الطبعة الثالثة -

1994.

معى الدين محمد ابن عربى (ت. 1240/638)، الفتوحات المكية، دار صادر، بيروت - 10 أجزاء.

مسلم بن الحجاج (ت. 875/261)، الجامع الصحيح صحيح مسلم، دار الكتب العلمية، بيروت -

1991.

الملا على القارى (ت. 1605/1014)، الأسرار المرفوعة فى الأخبارالموضوعة، المكتب الإسلامى،

بيروت - 1986.

الملا هادى السبزوارى (ت. 1873/1289)، شرح الأسماء الحسنى، منشورات مكتبة بصيرتى، قم -

إيران.

ناصر الدين البيضاوى (ت. 1292/685)، تفسير البيضاوى أنوار التنزيل وأسرار التأويل، دار

الرشيد، بيروت - 2000، 3 أجزاء.

نظام الدين الحسن النيسابورى (ت. 1446/850)، تفسير النيسابورى غرائب القرآن ورغائب

الفرقان، دار الكتب العلمية، بيروت - 1996، 6 أجزاء.

نور الدين الهيثمى (ت. 1404/807)، مجمع الزوائد، دار الكتاب العربى، بيروت.

ÖZGEÇMİŞ

Adı, Soyadı	Murat CHOMAEV		
Doğum Yeri ve Yılı			
Bildiği Yabancı Diller ve Düzeyi	Rusça Arapça Türkçe	Çok iyi Çok iyi Çok iyi	
Eğitim Durumu	Başlama-Bitirme Yılı	Kurum Adı	
Lise	1995	1999	Moskovskiy yüksek okulu
Lisans	1999	2003	Karaçay-Çerkes İmam-ı Ebû Hanîfe İslam Enstitüsü
Yüksek Lisans	2011	2014	Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Doktora	2014		Bursa Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Çalıştığı Kurum (lar)	Başlama - Ayrılma Yılı	Çalışılan Kurumun Adı	
1.İmam	2003	2007	Moskovskiy Merkezi Camii
2.Müdür	2004	2007	Üst-Ceguta medresesi
3.Öğretim üyesi	2007	2010	İmam-ı Ebû Hanîfe İslam Enstitüsü
Üye Olduğu Bilimsel ve Mesleki Kuruluşlar	Üst-Ceguta medresesi İmam-ı Ebû Hanîfe İslam Enstitüsü		
Katıldığı Proje ve Toplantılar	TDV Uluslararası Öğrenci Sempozyumu-Sunucu Kazakistan Uluslararası Kur'ân-I Kerim Sempozyumu-Sunucu TDV Uluslararası Kurban Programları-Gönüllü TDV Uluslararası Öğrenci Mülakatı Etiyopya-Görevli		
Yayınlar:	CHOMAEV, Murat. <i>Molla Cîven Ve Et-Tefsîrâtü'l-Ahmediyye Adli Ahkâm Âyetleri Tefsîri</i> , İstanbul: Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2014. CHOMAEV, Murat. "The Method Of The Indian Mufasseer Molla Ceevan In Tafseer". <i>Uluslararası Sosyal Araştırmalar Dergisi / The Journal of International Social Research</i> . Cilt: 14 Sayı: 76 Şubat 2021 & Volume: 14 Issue: 76 February 2021, 763-772.		
Diğer:			
İletişim (e-posta):	-		
Tarih		Murat CHOMAEV	
İmza			
Adı Soyadı			