

**T. C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**MUHAMMED B. EL-HASAN EL-MU‘İNÎ’NİN
“LEVÂMÎ‘U’L-BURHÂN VE KAVÂTÎ‘U’L-BEYÂN FÎ
ME‘ÂNÎ‘L-KUR’ÂN” ADLI ESERİNİN TAHLÎL VE TAHKÎKİ**

(DOKTORA TEZİ)

Sefer HASSANOV

BURSA 2006

**T. C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**MUHAMMED B. EL-HASAN EL-MU'ÎNÎ'NİN
“LEVÂMÎ'U'L-BURHÂN VE KAVÂTÎ'U'L-BEYÂN FÎ
ME'ÂNÎ'L-KUR'ÂN” ADLI ESERİNİN TAHLÎL VE
TAHKÎKİ**

(DOKTORA TEZİ)

Sefer HASSANOV

Danışman

Prof. Dr. Abdurrahman ÇETİN

BURSA 2006

T. C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

..... Anabilim/Anasanat Dalı,
..... Bilim Dalı'nda numaralı
.....'nın hazırladığı “.....
.....” konulu
..... (Yüksek Lisans/Doktora/Sanatta Yeterlik Tezi/Çalışması) ile ilgili tez
savunma sınavı,/...../ 20.... günü -saatleri arasında yapılmış, sorulan sorulara alınan
cevaplar sonunda adayın tezinin/çalışmasının(başarılı/başarısız) olduğuna
.....(oybirliği/oy çokluğu) ile karar verilmiştir.

Sınav Komisyonu Başkanı
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

.....
.....

Üye (Tez Danışmanı)
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

.....
.....

Üye
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

.....
.....

Üye
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

.....
.....

Üye
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

.....
.....

Ana Bilim Dalı Başkanı
Akademik Unvanı, Adı Soyadı

.....

...../...../ 20....

Enstitü Müdürü
Akademik Unvanı, Adı Soyadı

.....

ÖZET

Yazar	: Sefer Hassanov
Üniversite	: Uludağ Üniversitesi
Anabilim Dalı	: Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı	: Tefsir
Tezin Niteliği	: Doktora Tezi
Sayfa Sayısı	: XIII + 163+ 489
Mezuniyet Tarihi	: /.... / 2006
Tez Danışmanı	: Prof. Dr. Abdurrahman Çetin

MUHAMMED B. EL-HASAN EL-MU'ÎNÎ'NİN LEVÂMÎ'U'L-BURHÂN VE KAVÂTÎ'U'L-BEYÂN FÎ ME'ÂNÎ'L-KUR'ÂN ADLI ESERİNİN TAHLÎL VE TAHKÎKİ

Çalışma, tahlîl ve tahkîk olmak üzere iki ana bölümden oluşmaktadır.

Tahlîl kısmı, bir giriş ve iki kısımdan meydana gelmiştir. *Levâmi' u'l-burhân* dil ağırlıklı bir tefsîr çalışması olduğundan, giriş bölümünde bu tür tefsîr çalışmalarının ortaya çıkışı ve el-Mu'îni'nin yaşadığı 6. hicrî asrın sonuna kadarki tarihî seyri ele alınmıştır.

Birinci bölümde, müellifin yaşadığı asır ve ilmî muhiti, hayatı ve *Levâmi' u'l-burhân* adlı eserinin ismi, müellife nisbeti, yazmalarının tavsifi ve metin tahkîkinde takip edilen metot gibi konular ortaya konmaya çalışılmıştır.

İkinci bölümde eser; kaynakları, tefsîrin rivâyet yönü ile, Kur'ân ilimleri, fıkıh, kelâm, tasavvuf, Arap filolojisi gibi yönlerden tahlîl edilmiş, ayrıca tefsîrin kendisinden sonraki eserlere tesiri araştırılmıştır.

Tahkîk kısmı üç yazma nüsha karşılaştırmak suretiyle meydana gelmiştir. Tahkîkli metinde, karşılaştırılmış üç nüshanın sayfa sonları rumuzlarla gösterilmiştir. Metinden istifâdeyi kolaylaştırmak için, çalışmanın sonuna âyet, hadis, şahıs isimleri, şiir, emsâl ve muhteva fihristleri ilave edilmiştir.

Anahtar Sözcükler: Kur'ân, Tefsîr, Tahkîk, el-Mu'îni, Me'âni'l-Kur'ân

ABSTRACT

Yazar : Sefer Hassanov
Üniversite : Uludağ Üniversitesi
Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı : Tefsir
Tezin Niteliği : Doktora Tezi
Sayfa Sayısı : XIII + 163+ 489
Mezuniyet Tarihi : /.... / 2006
Tez Danışman(lar)ı : Abdurrahman Çetin

STUDY AND CRITICAL EDITION OF MUHAMMED B. EL-HASAN EL-MU‘ÎNÎ’S “LEVÂMI‘U’L-BURHÂN VE KAVÂTI‘U’L-BEYÂN FÎ ME‘ÂNI‘L-KUR’ÂN”

This work consists of two main parts: study and critical edition.

The study has an introduction and two parts. For that the edited book is mainly a philological exegesis of the Holy Quran the introduction searches the appearance of the philological exegesis and its development up to the end of the 6 th century after Hijrah/12 th century A.C.

In the first part of the Study the time of the author, the scientific environment, the life of the author, the book’s name, its belonging to the author, the description of the manuscript copies and the method applied during the critical edition are searched.

The second part studies the book from different aspects such as: its references, Kelamic issues, Quranic studies, Islamic jurisprudence, Sufism and Arabic philology. It also tries to show its influence on other exegesis books.

The critical edition has been based on the oldest manuscript being compared with other two manuscript copies. In the edited text the ends of the three manuscript copies have been shown by little signs. The original sources of the hadiths and poetical verses have been shown in the footnotes of the edited text in order to help the reader . In the end of the text indexes of the hadiths, the poetical verses and the people’s names have been attached.

Key Words: Quran, Exegesis, Tafsir, Critical Edition, Maani al-Quran

ÖNSÖZ

Yüce Allah'ın son mesajı olan Kur'ân-ı Kerim, indirildiği günden itibâren tefsîr edilip açıklanmaya başlamış, zaman içinde İslâm coğrafyasının genişlemesi sonucu farklı dillerin ve kültürlerin bir araya gelmesiyle insanların Kur'ân'ı anlayıp hayatlarına tatbik etme ihtiyaçları daha da artmıştır. Böylece Kur'an'ın tefsîrine olan ihtiyaç ve ilgi de artarak devam etmiştir. Allah Teala, Kur'an'ın muhafazasını kendi uhdesine aldığından, onun metnini ezberleme ve istinsâh yoluyla koruduğu gibi manalarının doğru anlaşılmasını da tefsîr ilmi sayesinde devam ettirmeyi takdir buyurmuştur. Bu arada Kur'an lafızlarının doğru bir şekilde anlaşılabilmesi için dil ağırlıklı tefsîr çalışmalarına da ihtiyaç hissedilmiştir. Bu tür tefsîrler, genellikle "Me'âni'l-*Qur'ân*", "Ġarîbu'l-Kur'ân" ve "İ'râbu'l-Kur'ân" isimleri altında Kur'ân âyetlerini lügat, nahiv, sarf ve belâgat açısından ele almışlardır. Bunların kimisi i'râba, kimisi lügata kimisi de her ikisine birden ağırlık vermiştir.

Tez konusu olarak seçtiğimiz Ebu'l-Fedâ'il el-Mu'îni (537/1143)'nin *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî me'âni'l-*Qur'ân**'ı da Me'âni'l-*Qur'ân* türünden dil ağırlıklı bir tefsîrdir. Muhtasar bir eser olmakla birlikte, içinde Kur'ân lafızlarının aslî manalarıyla ilgili birçok önemli açıklamaların bulunması; Kur'an'daki kelimelerin manaları hakkında selef âlimlerine ait pek çok görüşü ihtiva etmesi; ayrıca içinde hem kelâmî, hem fikhî, hem de tasavvufî bilgilerin yer alması sebebiyle, bu tefsîri tahlîl ve tahkîk ederek ilim dünyasına kazandırmanın uygun olacağını düşündük.

Bursa Eski Eserler Kütüphanesi Haraççioğlu Bölümü'nde 68 numara ile kayıtlı nüsha, istinsâh tarihi itibarıyla en eski olduğundan, çalışmada bu nüshayı esâs aldık. Ayrıca biri İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi, diğer ikisi de Kahire Dârü'l-kutubi'l-Mişriyye'de bulunan toplam 3 nüshayı da elde etmemiz, metni daha sıhhatli bir şekilde ortaya koymamızda yardımcı olmuştur. Bununla birlikte her üç nüshada da birçok tashîf ve tahrîfe rastlanmıştır. Ancak Ebu'l-*Qâsim en-Neysâbûri*'nin, *İcâzu'l-beyân 'an me'âni'l-*Qur'ân** adlı tefsîrinde, müfessirimizin *Levâmi'u'l-burhân*'ından birçok yerde harfîyen nakilde bulunmuş olması, söz konusu yanlışları büyük ölçüde düzeltmemize katkı sağlamıştır.

Çalışmamız, tahlîl ve tahkîk olmak üzere iki ana bölümden oluşmaktadır.

Tahlîl kısmı, bir giriş ve iki bölümden meydana gelmiştir. *Levâmi'u'l-burhân* dil ağırlıklı bir tefsîr olduğundan, giriş bölümünde bu tür tefsîr çalışmalarının ortaya çıkışı ve el-Mu'îni'nin yaşadığı 6. hicrî asrın sonuna kadarki tarihî seyrini ele aldık.

Birinci bölümde, müellifin yaşadığı asır ve ilmî muhiti, hayatı ve *Levâmi'u'l-burhân* adlı eserinin ismi, müellife nisbeti, yazmalarının tavsifi ve metin tahkîkinde takip edilen metot gibi konuları açıklamaya çalıştık.

İkinci bölümde eseri; kaynakları, rivâyet tefsîri, Kur'ân ilimleri, fıkıh, kelâm, tasavvuf, Arap filolojisi gibi yönlerden tahlîl ettik. Ayrıca aynı bölümde tefsîrin

kendisinden sonraki eserlere tesirini de ortaya koymaya çalıştık. Tahlil bölümü, yazdığımız bir sonuç ile tamamlanmıştır.

Tamamını tahkik ettiğimiz eserin Arapça metnini, tez cildinin sağ tarafında, Arapça yazım esâsına uygun olarak sağdan sola doğru verdik. Kitabın Kahire’de iki nüshası birbirinin aynen kopyası olduğu için metin karşılaştırmasında sadece, ikincinin esâsı olan birinci nüshayı kullandık. Diğerine ise ancak birincide kayıp olan sayfa veya silik yerler bulunduğunda başvurduk. Tahkikli metni ortaya koyarken, karşılaştırdığımız üç nüshanın sayfa sonlarını nüshalara verdiğimiz rumuzlarla gösterdik. Metinden istifâdeyi kolaylaştırmak için âyet, hadis, a’lâm, şiir, emsâl ve muhteva fihristleri ilave ettik.

Transkripsiyon işâretlerini, genelde Türkçe’de karşılığı olmayan ve özellikle şahıs isimlerinde geçen bazı Arapça harfler de kullandık. Ancak Türkçe’de çok sık kullanılan Hz. Ömer ve Hz. Osmân gibi meşhur şahısların isimlerini bunun dışında tuttuk.

Çalışmanın her safhasında, yardımlarını esirgemeyen danışman hocam Prof. Dr. Abdurrahman Çetin Bey’e en samimi teşekkürlerimi arz ederim. Ayrıca tezi hazırlarken kütüphanelerinden azami derecede faydalandığım İstanbul’daki İLAM (İlmî Araştırmalar Merkezi) ve İSAM (İslâm Araştırmalar Merkezi) idarecilerine de şükranlarımı arz ederim.

Bursa- 2006

Sefer Hassanov

İÇİNDEKİLER

ÖZET	iii
ABSTRACT	iv
ÖNSÖZ	v
İÇİNDEKİLER	vii
KISALTMALAR	xii
TRANSKRİPSİYON	xiii

GİRİŞ

DİL AĞIRLIKLI TEFSİR ÇALIŞMALARI

I. DİL AĞIRLIKLI TEFSİR ÇALIŞMALARININ ORTAYA ÇIKIŞI VE EL-MU'İNİ'NİN YAŞADIĞI 6. HİCRÎ ASRIN SONUNA KADAR TARİHİ SEYRİ	1
II. DİL AĞIRLIKLI TEFSİR ÇALIŞMALARININ ÇEŞİTLERİ	8
A. Me'âni'l-Kur'ân	8
B. Garîbu'l-Kur'ân	8
C. İ'râbu'l-Kur'ân	9
III. BELLİ BAŞLI ME'ÂNİ'L-KUR'ÂN TÜRÜ TEFSİR ÇALIŞMALARI	9
A. Sa'îd b. Mes'ade (el-Ahfeş) (ö. 215/830): <i>Me'âni'l-Kur'ân</i>	9
B. Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822): <i>Me'âni'l-Kur'ân</i>	10
C. Ebû İshâk ez-Zeccâc (ö. 311/923)'ın <i>Me'âni'l-Kur'ân ve i'râbuh</i> 'u	10

BİRİNCİ BÖLÜM

MUHAMMED B. EL-ĦASAN EL-MU'İNİ'NİN HAYATI VE *LEVÂMİ'U'L-BURĦÂNİ*

I. YAŞADIĞI ASIR VE İLMÎ MUHÎTİ	12
II. HAYATI	21
A. İsmi, Künyesi ve Nisbeleri	21
B. Doğduğu ve Yaşadığı Yer	22
C. İlmî ve Edebî Faaliyetleri	23
1. Tahsil hayatı	23
2. İtikâdî ve Amelî Mezhebi	24
3. Hocalığı	24
4. Öğrencileri	25
5. Eserleri	25
6. Şâirliği	26
D. Vefâtı	27
III. <i>LEVÂMİ'U'L-BURĦÂN</i>	27
A. Eserin İsmi	27
B. Yazmanın Müellife Nisbeti	28
C. Yazmaların Tavsîfi	28
D. Metin Tahkîkinde Takip Edilen Metot	33

İKİNCİ BÖLÜM
LEVÂMÎ'U'L-BURHÂN'IN TAHLİLİ

I. ESERİN METODU HAKKINDA GENEL BİLGİLER	36
A. Müellifin Metodu ile İlgili Belirttiği Bazı Özellikler	36
B. Müellifin Diğer Müfessirlerin Görüşlerini Aktarmada Takip Ettiği Yol.....	39
C. Müellifin Bazı Tercih İfadeleri Kullanması	40
D. Müellifin Tefsîr ve Te'vîl Kelimelerini Kullanışı	41
II. KAYNAKLARI	42
A. Tefsîr Kaynakları	43
B. Hadis Kaynakları.....	59
C. Lügat Kaynakları.....	62
D. Tasavvuf Kaynakları.....	68
E. Kelâm Kaynakları.....	77
F. Dinler ve Mezhepler Tarihi Kaynakları.....	78
III. TEFSİRİN RİVÂYET YÖNÜ	79
A. Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsîr.....	79
1. Âyette geçen bir harfi başka âyetle izah etmesi.....	79
2. Âyette geçen bir kelimeyi başka âyetle izah etmesi	80
3. Âyette geçen bir cümleyi başka âyetle izah etmesi	80
4. Âyetin bir kısmını, başka bir kısmını delil göstererek tefsîr etmesi	81
B. Kur'ân'ı Sünnet'le Tefsîr	81
1. Hz. Peygamberin bizzat tefsîr olarak söylediği sözlerini kullanması	81
2. Âyetlerde geçen bazı kelimelerle ilgili hadisler getirmesi.....	82
3. Hadisleri lügat şahidi olarak kullanması.....	82
C. Kur'ân'ı Sahâbe Kavli ile Tefsîr	83
1. İsim zikrederek nakilde bulunması	84
2. İsim zikretmeden nakilde bulunması	86
D. Kur'ân'ı Tâbi'ûn Kavli ile Tefsîr.....	87
1. İsim zikrederek nakilde bulunması	87
2. İsim zikretmeden nakilde bulunması	88
E. İsrâiliyâtla Tefsîr	89
1. İsrâiliyâtı tenkit ederek nakletmesi	90
2. İsrâiliyâtı doğrularak nakletmesi.....	91
3. İsrâiliyâtı herhangi bir değerlendirmeye tâbi tutmadan nakletmesi.....	92
IV. KUR'ÂN İLİMLERİ YÖNÜ	92
A. Kırâat.....	92
1. Mütevâtir yedi kırâati esâs alması.....	94
2. Mütevâtir kırâatlerin nahiv tahlillerini yapması	96
3. Mütevâtir kırâatler arasında tercihte bulunması	96
4. Âyetleri tefsîr ederken tek bir kırâati esâs almaması.....	98

5. Sahîh bir kırâatı nahiv yönünden eleştirmesi.....	99
6. Şâz kırâatlere yer vermesi.....	100
7. Şâz kırâatlerin nahvî tahlillerini yapması	102
8. Şâz kırâati nahiv veya lügat yönünden eleştirmesi	102
9. Şâz kırâatin manasını lügat yönünden mütevâtir olan kırâatin manasına tercîh etmesi	103
B. Nüzûl Sebepleri.....	104
1. Genelde nüzûl sebeplerini râvînin ismini zikretmeden vermesi	105
2. Bazen nüzûl sebeplerini naklederken râvînin ismini vermesi.....	105
3. Bazen nüzûl sebebini hiçbir tabir kullanmadan doğrudan aktarması	106
4. Bir âyet hakkında birden fazla nüzûl sebebi zikretmesi	106
5. Ğarâniķ Meselesi Hakkında Rivâyet Edilen Nüzûl Sebebini Deęerlendirmesi.....	107
6. Bazen nüzûl sebebi ile birlikte ilgili âyetin lafzından anlaşılan genel manaya dikkat çekmesi	108
C. Muhkem-Müteşâbih	108
1. Muhkem ve müteşâbihin tarifi	108
2. Müteşâbih âyetlerin te'vîlinin bilinip bilinmeyeceęi meselesi	109
3. Müteşâbih-muhkem arasındaki münâsebet.....	109
4. Kur'ân'da müteşâbih âyetlerin bulunmasındaki hikmet.....	110
5. Avâmın müteşâbih âyetlere karşı takınması gereken tavır	110
D. Müşkilü'l-Kur'ân.....	111
1. Kendi aralarında çelişkili gibi görünen âyetlere izah getirmesi.....	111
2. Başka âyetlerle çelişkili gibi görülen âyetlere izah getirmesi.....	112
3. Hadisle çelişkili gibi görülen âyetlere izah getirmesi	113
E. Nâsîh-Mensûh	114
1. Neshin lügavî manası	114
2. Neshin ıstılahî manası	115
3. Nesh ile tahsîs arasındaki fark	115
4. Mensûh âyetlerden bahsederken neshi kabul etmeyenlerin âyetin hakkındaki yorumlarını aktarması	115
5. Nesh edildięi söylenen bazı âyetler hakkında nesh dışında başka bir görüşü tercîh etmesi	116
F. Hurûf-i Mukattaa	117
1. Müfessirlerin hurûf-i mukattaa'yı tefsîr şekilleri.....	117
2. Hurûf-i mukattaa'nın tefsîrine örnekler	118
3. Sûrelerin huruf-i mukattaa ile isimlendirilmesinin manası.....	119
V. FIKIH YÖNÜ	119
A. Tercîh Yapmadan Hem Şâfi'ilerin hem de Hanefilerin Görüşlerini Vermesi	119
B. Sadece Şâfi'ilerin Görüşlerini Vermesi	120

C. Hanefîlerin Görüşlerine Karşın Şâfi'îlerin Görüşlerini Tercîh Etmesi	120
VI. KELÂM YÖNÜ	121
A. Peygamberlerin Masûmiyeti Meselesi	121
B. Ru'yetullâh Meselesi	125
C. Rûh Meselesi	126
D. Mi'râc Meselesi	127
E. Allah'ın Sıfatlarının Te'vîli Meselesi	128
1. İtikâdî mezheplerin sıfatlar hakkındaki yaklaşımlarını değerlendirmesi	128
2. Allah'ın bazı sıfatlarını te'vîl etmesi	129
F. Cemâdâtın Fiillerinin Te'vîli Meselesi	130
G. İnsanın İrâdesi ve Fiildeki Rolü Meselesi	130
H. Kaza ve Kader Meselesi	131
VII. TASAVVUF YÖNÜ	132
A. Âyetlerde Geçen Bazı Kelimeleri Tasavvûfî Kavram Olarak İzâh Etmesi	132
1. Sadece kavramların tanımını yapması	132
2. Kavramın tanımı ile birlikte derecelerini vermesi	133
B. Bazı Âyetleri İşârî Olarak Tefsîr Etmesi	133
1. İşârî görüşü nakil olduğuna işâret etmeden vermesi	133
2. İşârî görüşü isim vermeden aktarması	134
3. İşârî görüşü sâhibinin ismini vererek nakletmesi	134
VIII. FİLOLOJİK TEFSİR YÖNÜ	134
A. Lügat	135
1. Kelimelerin asıllarına işâret etmesi	135
2. Müteradif sanılan kelimelerin arasındaki farklara işâret etmesi	135
3. Arap kökenli olmayan kelimelere işâret etmesi	136
4. Kelimeyi nazîri (benzeri) ile izahı	136
5. Kelimeyi zıt anlamlısı ile izahı	137
6. Zû vucûh kelimeleri izahı	137
7. Aynı anda iki zıt manaya gelen kelimeler (azdâd)'a işâret etmesi	137
B. Nahiv	138
1. Muhtemel i'râb vecihlerini vermesi	138
2. Mebnî kelimelerin mahallî i'râbını yapması	138
3. Cümlelerin mahallî i'râbını yapması	139
4. Sonu illetli olan isimlerin takdîrî i'râbını yapması	139
5. İrâb açısından mahzûf cümlelere işâret etmesi	139
6. Mahzûf kelimelere işâret etmesi	140
7. İ'râbın âmilini belirtmesi	140
8. Gayri munsarif kelimelere işâret etmesi	141
9. Zamîrlerin âit oldukları isimlere işâret etmesi	141
10. Câiz olmayan bazı i'râb vecihleri belirtmesi	142

C. Belâgat.....	142
1. İstifhâm	142
2. Hazf.....	143
3. Takdîm-Te'hîr.....	143
4. Te'kîd.....	144
5. Haber-İnşâ.....	144
6. Teşbîh.....	145
7. Mecâz-ı 'Aklî.....	145
8. İstiâre.....	146
9. Kinâye.....	146
D. Sarf.....	146
1. Kelimenin müfred ve cemi sığalarına işâret etmesi.....	146
2. Kelimenin veznini göstermesi.....	147
3. Kelimenin iştikâkını vermesi.....	147
4. Kelimenin i'lâlini yapması.....	147
5. Bazı sarf vezinlerinin manalarına işâret etmesi.....	148
6. Aynı kökten olup manaları bir olan fiil vezinlerine işâret etmesi.....	148
7. Bazı sarf kurallarına işâret etmesi.....	149
IX. DAHA SONRAKİ TEFSİR ÇALIŞMALARINA TESİRİ.....	149
A. Ebu'l-Kâsim en-Neysâbüri'nin <i>Levâmi'u'l-burhân</i> 'dan Faydalanması.....	149
B. Ebu'l-Ğâsim en-Neysâbüri'nin el-Mu'ini'den İstifâdedeki Metodu.....	153
1. Ahkam âyetlerinin tefsîrinde sadece hanefilerin görüşüne yer vermesi.....	153
2. Doğrudan Me'âni'l-Ğur'ân'la ilgili olmayan konulara dair bilgilere yer vermemesi.....	154
3. Kelimelerin asıllarıyla ilgili ayrıntılara yer vermemesi.....	154
SONUÇ.....	156
KAYNAKLAR.....	160
LEVÂMÎ'U'L-BURHÂN VE ĞAVÂTÎ'U'L-BEYÂN FÎ ME'ÂNÎ'L-ĞUR'ÂN ADLI	
ESERİN TAHKÎKLİ TAM METNİ.....	(1-446)
TAHKÎK FİHRİSTLERİ.....	(447-489)

KISALTMALAR

a.g.e.	:	adı geçen eser
a.e.	:	aynı eser
a.s.	:	aleyhisselâm
b.	:	ibn
bkz.	:	bakınız
böl.	:	bölüm
bs.	:	basım sayısı
c.	:	cilt
DİA	:	Diyanet İslâm Ansiklopedisi
ef.	:	efendi
MEB	:	Milli Eğitim Bakanlığı
MÜİFAV	:	Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı
nşr.	:	neşreden
ö.	:	ölümü
örn.	:	örnek
r.a.	:	radiyallahu ‘anh
s.	:	sayfa
TDV	:	Türkiye Diyanet Vakfı
thk.	:	tahkîk eden
t.y.	:	tarih yok

TRANSKRİPSİYON

Sesliler:

آ : ā

إ : ī

أ : ū

Sessizler:

ء : ʿ

ب : b

ت : t

ث : ṯ

ج : c

ح : ḥ

خ : ḫ

د : d

ذ : ḏ

ر : r

ز : z

س : s

ش : ṣ

ص : ṣ

ع : e (kalın okunan harflerde: a)

إ : i

أ : u

ض : ḏ

ط : ṭ

ظ : ṣ

ع : ʿ

غ : ġ

ف : f

ق : q

ك : k

ل : l

م : m

ن : n

و : v

هـ : h

ي : y

GİRİŞ

DİL AĞIRLIKLIL TEFSİR ÇALIŞMALARI

I. DİL AĞIRLIKLIL TEFSİR ÇALIŞMALARININ ORTAYA ÇIKIŞI VE EL-MU'İNİ'NİN YAŞADIĞI 6. HİCRÎ ASRIN SONUNA KADAR TARİHİ SEYRİ

İslâm fetihleriyle birlikte çeşitli ırklardan, muhtelif dil ve medeniyetlere mensûp topluluklar Araplarla bir arada yaşamaya başlayınca Arap dili yavaş yavaş bozulmaya başlamış, bunun üzerine dil kurallarının kayıt altına alınıp zaptedilmesine ve lafızların toplanmasına lüzûm görülmüştür. Araplar bir taraftan dillerinin bozulup Kur'ân-ı Kerim ve Hadis-i Şerifleri dahi anlayamayacak duruma gelmekten korkarken, diğer taraftan başka milletlerden Müslüman olanlar da, dinin esâsı olan Kur'ân'a hakkıyla vâkıf olabilmeleri için Arap dili ve edebiyatı öğrenmeleri gerektiğine inanıyorlardı. Her ne kadar Arap gramerinin kurucusu Ebu'l-Esved ed-Du'elî (ö. 69/689) sayılsa da, Arapların kullandıkları kelimeleri sistematik bir şekilde toplayıp mânâlarını ve köklerini tespit etme, bununla birlikte muhtelif ifâde tarzlarını belirleme çalışmalarının müstakil bir ilim dalı hâline gelmesi ancak etbâ'uttâbi'în devrinde (3/8 asır) gerçekleşmiştir¹. İlk dilciler arasında Ebân b. Tağlib (ö.141/758), Ebû 'Amr b. el-'Alâ' (ö. 154/771), Hâlîl b. Aḥmed el-Ferâhîdî (ö. 175/791), 'Alî b. Ḥamze el-Kisâ'î (ö. 183/799) ve Ebû 'Ubeyde Ma'mer b. el-Muşennâ (ö. 210/825) gibi âlimler yer almaktadır.

Öte yandan ilk tefsîr çalışmaları Peygamber Efendimiz ve sahâbe döneminde başlamış, dil ağırlıklı olanlarının bunlara katılmaları ise ancak ikinci asra rastlayan etbâu't-tâbi'în döneminde gerçekleşmiştir. Bu katılım, âlimlerin yürüttükleri dil araştırmaları sonucunda şekillenen Ġarîbu'l-Ḳur'ân, Me'âni'l-Ḳur'ân ve İ'râbu'l-Ḳur'ân sahasında verdikleri eserlerle meydana gelmiştir. Bu tür çalışmalar doğal olarak ilk iki dil ekolünün merkezleri olan Basra ve Kûfe'de başlamış ve iki ekolün temsilcileri

¹ et-Ṭayyâr, Musâ'id b. Suleymân b. Nâsir, *et-Tefsîru'l-luġavî li'l-Ḳur'âni'l-kerîm*, nşr. Dâru'bni'l-Cevzi, Demmam, 1421/2000, s. 112.

tarafından rekabet konusu edilmiştir. Dolayısıyla dil arařtırmalarının geliřmesi, dil ađırlıklı tefsİR çalıřmalarının da hızla devam etmesi sonucunu dođurmuřtur.

Böyle bir ortamda Kur'ân'ın manalarını öđrenmeye yođun ilgi duyan halife ve vezirler gibi önde gelen řahsiyetler, Kur'ân-ı Kerim'deki anlařılması zor olan bazı kelime ve cümlelerin dil yönünden açıklanması için âlimlere müracatta bulunmak suretiyle “Me'âni'l-Ğur'ân” adı altında bilinen eserlerin ortaya çıkmasına vesile olmuřlardır.

Rivâyet ađırlıklı olan ilk tefsİR çalıřmalarından sonra ortaya çıkan bu eserler, Arap dilini esâs alarak Kur'ân metnindeki anlařılması zor kelime ve cümleleri ele almaktaydı. Bu tefsİR türünde, kelimelerin lügat açıklamaları, i'râbı ve Arapların ifâde tarzları esâs alınıyordu. İlk selef müfessirlerinin kelime ve âyet manaları ile ilgili açıklamalarından ise “قال أهل التفسير” (TefsİR ehli řöyle dedi), “قال المفسرون” (Müfessirler řöyle dediler), “وجاء في التفسير” (TefsİRde řöyle geçmektedir) gibi ibârelerle bahsedilmekteydi².

“Me'âni'l-Ğur'ân”larda hem i'râb, hem kelime manaları, hem de hazf-zikr, ta'rîf-tenkîr gibi Arapların ifâde biçimlerinden yola çıkarak anlařılması güç olan âyetlere mana verilmekteyken, “Ğaribu'l-Ğur'ân”larda ise özellikle anlařılması zor olan kelimelerin manaları açıklanır, çok nâdir durumlar hariç, âyetlerin manaları ve i'râbı üzerinde durulmazdı. “Me'âni'l-Ğur'ân” ve “Ğaribu'l-Ğur'ân” ilimlerinde eř zamanlı olarak müstakil eserler yazılırken “İ'râbu'l-Ğur'ân” ilmi “Me'âni'l-Ğur'ân” tarzı eserlerin içerisinde varlıđını sürdürüyordu.

Bu ilmin müstakil çalıřmalara konu edilmesi Ebü Ca'fer en-Neĥĥâs'ın (ö. 338/949) “Me'âni'l-Ğur'ân” dıřında “İ'râbu'l-Ğur'ân” adı altında ayrı bir eser te'lif etmesiyle gerçekleřmiştir. Bu tür çalıřmalarda artık kelime ve âyet manalarına yer verilmemekte, özellikle farklı kıraatleri olan yerler i'râb edilerek anlamlandırılmakla

² et-Ğayyâr, a.g.e., s. 262.

birlikte, genel olarak i'râbı zor olan kelime ve cümleler işlenmekteydi. Böylece Nehhâs'tan sonra, 4. hicrî asrın başlarından itibaren, dil ağırlıklı tefsîr çalışmaları iyice belirginleşerek her biri müstakil birer telif türü olarak "Me'âni'l-Ḳur'ân" "Ġaribu'l-Ḳur'ân" ve "İ'râbu'l-Ḳur'ân" teşekkül etmiştir.

Sonuç olarak tefsîr literatüründe "Me'âni'l-Ḳur'ân", selef müfessirlerinin görüşleri de göz önünde bulundurulmak suretiyle; âyetlerin manalarını, anlaşılması zor olan kelimeleri, fikhî hükümlerini, kıraatlerini, nâsih ve mensûhunu, kelimelerin sarf yapılarını ve manalarının anlaşılabilmesi için gerekli i'râbları açıklayan³ dil ağırlıklı tefsîr çalışmalarının ünvanı olmuştur. İlk selef tefsîr hareketi dışında dilci bir tefsîr hareketinin baş göstermesi ve bazı durumlarda selefî görüşlerinin göz ardı edilip kimi dil yorumlarının tercîh edilmesi Ahmed b. Hanbel (ö. 241) gibi bazı muhaddislerin tepkilerine yol açmışsa da, İbn Cerîr et-Ṭaberî (ö. 310) gibi âlimler orta bir yol izleyerek kaleme aldıkları tefsîrlerde hem selefî, hem de dilcilerin açıklamalarını göz önünde bulundurmuş ve tefsîr tarihinde yeni bir sayfa açmışlardır. İkinci hicrî asrın ortalarından dördüncü asrın ortalarına kadar genel Arap dili faaliyetlerine paralel olarak çok yoğun bir varlık gösteren "Me'âni'l-Ḳur'ân", "Ġaribu'l-Ḳur'ân" ve "İ'râbu'l-Ḳur'ân" çalışmaları kısmen azalsa da sonraki asırlarda da devam etmiştir.

Müelliflerin vefat tarihlerine göre el-Mu'îni'nin yaşadığı 6. hicrî asrın ortasına kadar Ġaribu'l-Ḳur'ân, Me'âni'l-Ḳur'ân ve İ'râbu'l-Ḳur'ân adı altında yazılmış dil ağırlıklı tefsîr çalışmalarının bazıları şunlardır:

1. *Me'âni'l-Ḳur'ân*⁴: Zeyd b. 'Alî (ö. 122/740)
2. *Me'âni'l-Ḳur'ân*⁵: Vâşil b. 'Aṭâ' el-Ġazzâl (ö. 131/749)
3. *Ġaribu'l-Ḳur'ân*⁶: Ebân b. Taġlib (ö.141/758)

³ Bkz. en-Nehhâs, Ebû Ca'fer Aḥmed b. Muḥammed, *Me'âni'l-Ḳur'ânî'l-Kerîm*, I-VI, thk. Muḥammed 'Alî eş-Şâbûnî, c. I, nşr. Câmi'atu Ummi'l-Ḳurâ, Mekke, 1988, s. 42.

⁴ Arslan, Şükrü, "Me'âni'l-Ḳur'ân", *DİA*, c. XXVIII, İstanbul, 2003, s. 208.

⁵ ez-Zehebî, Muḥammed b. Aḥmed b. 'Uşmân, *Siyeru a'lâmi'n-nubelâ*, I-XXIII, thk. Şu'ayb el-Arnavût, c. VII, 4. bs., nşr. Mu'essesetu'r-risâle, Beyrut, 1406/1986, s. 118.

⁶ el-Hamevî, Yâkût b. 'Abdillâh, *Mu'cemu'l-udebâ*, I-XX (X c.de), c. I, 2. bs., nşr. Dâru ihyâ'i't-turâs, Beyrut, t.y., s. 108; el-Baġdâdî, Babanzâde İsmâ'îl, *Hediyetu'l-'arifîn esmâ'u'l-mu'ellifîn ve âşaru'l-muşannifîn*, I-II, c. I, nşr. MEB, Ankara, 1955, s. 1.

3. *Me'āni'l-Ḳur'ān*⁷: Muḥammed b. el-Ḥasan er-Revvāsī (ö. 175/791)
4. *Me'āni'l-Ḳur'ān*⁸: Ebū 'Abdirrahmān Yūnus b. Ḥabīb (ö. 182/798)
5. *Me'āni'l-Ḳur'ān*⁹: Ebu'l-Ḥasan 'Alī b. Ḥamze el-Ḳisā'ī (ö. 183/799)
6. *Ġarību'l-Ḳur'ān*¹⁰: Mu'erric b. 'Amr b. el-Ḥāriş es-Sedūsī (ö. 195/811)
7. *Me'āni'l-Ḳur'ān ve i'rābuh*¹¹: Ebū İşhāk İsmā'īl b. İşhāk el-Ezdī (ö. 202/818)
8. *Ġarību'l-Ḳur'ān*¹²: Ebū Muḥammed Yaḥyā b. el-Mubārek el-Yezidī (ö. 202/818)
9. *Ġarību'l-Ḳur'ān*¹³: Ebu'l-Ḥasan Naḍr b. Şumeyl (ö. 204/819)
10. *Me'āni'l-Ḳur'ān*¹⁴: Muḥammed b. el-Mustenīr (Ḳuṭrub) (ö. 206/821)
11. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*¹⁵: Muḥammed b. el-Mustenīr (Ḳuṭrub) (ö. 206/821)
12. *Me'āni'l-Ḳur'ān*¹⁶: Yaḥyā b. Ziyād el-Ferrā (ö. 207/822)
13. *Mecāzu'l-Ḳur'ān (Ġarību'l-Ḳur'ān)*¹⁷: Ebū 'Ubeyde Ma'mer b. Muşennā (ö. 210/825)
14. *Me'āni'l-Ḳur'ān*¹⁸: Ebu'l-Ḥasan Sa'īd b. Mes'ade (el-Aḥfeş) (ö. 215/830)
15. *Ġarību'l-Ḳur'ān*¹⁹: el-Aḥfeş (ö. 215/830)
16. *Me'āni'l-Ḳur'ān*²⁰: Ebū Zeyd Sa'īd b. Evs el-Enşārī (ö. 215/830)²¹
17. *Ġarību'l-Ḳur'ān*²²: Ebū Sa'īd 'Abdumelik b. Ḳureyb el-Eşma'ī (ö. 216/831)
18. *Me'āni'l-Ḳur'ān*²³: Ebū 'Ubeyd el-Ḳāsim b. Sellām (ö. 224/839)
19. *Ġarību'l-Ḳur'ān*²⁴: Ebū 'Abdillāh Muḥammed b. Sellām el-Cumaḥī (ö. 231/846)
20. *Ġarību'l-Ḳur'ān*²⁵: Ebū 'Abdirrahmān 'Abdullāh b. Yaḥyā b. el-Mubārek el-Yezidī (ö. 237/851)

⁷ İbnu'n-Nedīm, Muḥammed b. İşhāk, *el-Fihrist*, thk. İbrāhīm Ramaḍān, nşr. Dāru'l-ma'rife, Beyrut, 1997, s. 89.

⁸ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 64; ed-Dāvūdī, Muḥammed b. 'Alī, *Ṭabakātu'l-mufessirīn*, I-II, c. II, nşr. Dāru'l-kutubi'l-ilmīyye, Beyrut, s. 385.

⁹ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 90.

¹⁰ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 70.

¹¹ ez-Zehebī, a.g.e., XIII, 340; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 107.

¹² ez-Ziriklī, Ḥayruddīn, *el-A'lām (Ḳāmūsu terācime li eşheri'r-ricālī ve'n-nisā'i mine'l-a'rabi ve'l-muste'ribīne ve'l-musteşriḳīn)*, I-VIII, c. VIII, 9. bs., nşr. Dāru'l-melāyīn, Beyrut, 1990, s. 163.

¹³ el-Bağdādī, a.g.e., I, 709.

¹⁴ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 256.

¹⁵ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 256.

¹⁶ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., 91; ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 368.

¹⁷ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., 76; ez-Zubeydī, Muḥammed b. Ḥasan, *Ṭabakātu'n-naḥviyyīn ve'l-luğaviyyīn*, thk. Muḥammed Ebu'l-Faḍl İbrāhīm, nşr. Dāru'l-me'ārif, Kahire, 1984, s. 176.

¹⁸ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., 125; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 192.

¹⁹ ez-Zubeydī, a.g.e., s. 73.

²⁰ eṭ-Ṭayyār, a.g.e., s. 126.

²¹ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 186.

²² ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 361.

²³ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 38.

²⁴ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 156.

²⁵ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 258.

21. *Ġarību'l-Ḳur'ān*²⁶: Ebū Ca'fer Muḥammed b. 'Abdillāh b. Ḳādīm (ö. 251/865)
22. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*²⁷: Ebū Ḥātīm Sehl b. Muḥammed es-Sicistānī (ö. 255/869)
23. *Ġarību'l-Ḳur'ān*²⁸: Ebu'l-'Abbās Muḥammed b. el-Ḥasan b. Dīnār (ö. 259/873)
24. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*²⁹: Ebū Mervān 'Abdumelik b. Ḥabīb el-Ḳurtubī (el-Aḥvel) (ö. 259/873)
25. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁰: Ebū Muḥammed Seleme b. 'Aşim el-Bağdādī (ö. 270/884'ten sonra)
26. *Ġarību'l-Ḳur'ān*³¹: Ebū Muḥammed 'Abdullāh b. Muslim b. Ḳuteybe (ö. 276/889)
27. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³²: Ebu'l-'Abbās Muḥammed b. Yezīd (el-Muberrid) (ö. 285/898)
28. *Ziyā'u'l-Ḳulūb fī me'āni'l-Ḳur'ān*³³: Ebū Ṭalīb el-Mufaḍḍal b. Seleme (ö. 290/903)
29. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁴: Ebu'l-'Abbās Aḥmed b. Yaḥyā (Şa'leb) (ö. 291/904)
30. *Ġarību'l-Ḳur'ān*³⁵: Şa'leb (ö. 291/904)
31. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁶: Ebu'l-Ḥasan Muḥammed b. Aḥmed b. Keysān (ö. 299/912)
32. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁷: Muḥammed b. İshāk b. Ḥuzeyme en-Neysābūrī (ö. 311/923)
33. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁸: Ebū İshāk İbrāhīm b. es-Seriyyi (ez-Zeccāc) (ö. 311/923)
34. *Me'āni'l-Ḳur'ān*³⁹: Ebū Bekr Muḥammed b. Aḥmed el-Ḥayyaṭ (ö. 320/932)
35. *Ġarību'l-Ḳur'ān (tamamlanmamış)*⁴⁰: Ebū Bekir Muḥammed b. el-Ḥasan b. Dureyd (ö. 320/932)
36. *Me'āni'l-Ḳur'ān*⁴¹: Ebū Bekr Muḥammed b. 'Uşmān (el-Ca'd) (ö. yaklaşık 320/932)
37. *Ġarību'l-Ḳur'ān*⁴²: Ebū Zeyd Aḥmed b. Sehl el-Belḥī (ö. 322/934)
38. *Ġarību'l-Ḳur'ān*⁴³: Ebū 'Abdillāh İbrāhīm b. Muḥammed (Neftēveyh) (ö. 323/935)
39. *Me'āni'l-Ḳur'ān*⁴⁴: 'Abdullāh b. Muḥammed b. Sufyān (el-Ḥazzāz) (ö. 325/937)

²⁶ el-Bağdādī, a.g.e., I, 453.

²⁷ ez-Zehebī, a.g.e., XII, 269; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 217.

²⁸ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., 54.

²⁹ ez-Zubeydī, a.g.e., s. 73; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 355.

³⁰ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 201.

³¹ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 251.

³² İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 83.

³³ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 99; ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 328.

³⁴ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 100; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 98.

³⁵ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 100; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 98.

³⁶ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 109.

³⁷ İbn Ḥuzeyme, Muḥammed b. İshāk, *Şaḥīḥu'bni Ḥuzeyme*, I-IV, nşr. el-Mektebu'l-İslāmī, Beyrut, 1390/1970, I, 249, 251, II, 204, 259, 267, 304, III, 179, IV, 204.

³⁸ Kātib Çelebī, Muştafā b. 'Abdillāh, *Keşfu'z-zunūn 'an esāmi'l-kutubi ve'l-funūn*, I-II, haz. Şerafettin Yalçkaya, c. II, 2. bs., nşr. MEB, İstanbul, 1971, s. 1459.

³⁹ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 109.

⁴⁰ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 124.

⁴¹ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 110; ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 195.

⁴² ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 44.

⁴³ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 110; ez-Zehebī, a.g.e., XV, 76.

40. *el-Muşkil fî Me‘āni'l-Ḳur‘ān (tamamlanmamış)*⁴⁵: Ebū Bekr Muḥammed b. el-Ḳāsım el-Enbārī (ö. 328/940)
41. *Ġarību'l-Ḳur‘ān*⁴⁶: Ebū Bekr Muḥammed b. ‘Uzeyz es-Sicistānī (ö. 330/942)
42. *Me‘āni'l-Ḳur‘ān*⁴⁷: Ebū Ca‘fer Aḥmed b. Muḥammed (en-Neḥḥās) (ö. 338/949)
43. *İ‘rābu'l-Ḳur‘ān*⁴⁸: en-Neḥḥās (ö. 338/949)
44. *et-Tevessuṭ beyne'l-Aḥfeş ve’s-Sa‘leb fî me‘āni'l-Ḳur‘ān*⁴⁹: Ebū Muḥammed ‘Abdullāh b. Ca‘fer b. Durusteveyh (ö. 347/958)
45. *Ġarību'l-Ḳur‘ān*⁵⁰: Ebū Bekr Aḥmed b. Kāmil b. Ḥalef el-Baġdādī (ö. 350/961)
46. *el-Muvaḍḍiḥ fî me‘āni'l-Ḳur‘ān*⁵¹: Ebū Bekr Muḥammed b. el-Ḥasan (en-Naḳḳāş) (ö. 351/962)
47. *el-İşāretu fî ġarībi'l-Ḳur‘ān*⁵²: en-Naḳḳāş (ö. 351/962)
48. *Ġarību'l-Ḳur‘ān*⁵³: Ebū ‘Abdilḥamīd İşḥāḳ b. Seleme el-Endelūsī (ö. 368/979)
49. *Riyāḍatu'l-elsine fî i‘rābi'l-Ḳur‘āni ve me‘āniḥ*⁵⁴: Ebū Bekr Muḥammed b. ‘Abdillāh b. Eşte el-İşbahānī (ö. 370/981)
50. *Ġarību i‘rābi'l-Ḳur‘ān*⁵⁵: Ebu'l-Ḥuseyn Aḥmed b. Fāris (ö. 395/1005)
51. *Kitābu'l-ġarībeyn*⁵⁶: Ebū ‘Ubeyd Aḥmed b. Muḥammed el-Herevī (ö. 401/1011)
52. *Me‘āni'l-Ḳur‘ān*⁵⁷: Ebu'l-Ḥasan b. Ebī Aḥmed el-Ḥuseyn el-Müsevī (eş-Şerīf er-Raḍī) (ö. 406/1015)
53. *el-Beyān fî i‘rābi'l-Ḳur‘ān*⁵⁸: Ebū ‘Umer Aḥmed b. Muḥammed b. ‘Abdillāh el-Me‘āfirī (ö. 429/1038)
54. *en-Nuketu ve'l-‘uyūn (Tefsīru'l-Māverdi)*⁵⁹: Ebu'l-Ḥasan ‘Alī b. Muḥammed b. Ḥabīb el-Māverdi (ö. 450/1058)⁶⁰

⁴⁴ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 110; ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 254.

⁴⁵ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 231.

⁴⁶ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 196.

⁴⁷ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 68.

⁴⁸ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 68.

⁴⁹ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 230.

⁵⁰ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 66.

⁵¹ İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 52; ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 136.

⁵² İbnu'n-Nedīm, a.g.e., s. 52; ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 136.

⁵³ es-Semīn, Ebu'l-‘Abbās Aḥmed b. Yūsuf, “Muhakkikin Mukaddimesi”, *‘Umdetu'l-huffāz fî tefsīri eşrefi'l-elfāz*, thk. Maḥmūd Muḥammed es-Seyyid ed-Duġaym, nşr. Seyyid Neşriyat, İstanbul, 1987, s. 29.

⁵⁴ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 162.

⁵⁵ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 61.

⁵⁶ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 80.

⁵⁷ el-Ḥatīb el-Baġdādī, el-Ḥatīb b. ‘Alī, *Tārīḫu Baġdād*, I-XIV, c. II, nşr. Dāru'l-kitābi'l-‘arabī, Beyrut, s. 246; ez-Zehabī, a.g.e., XVII, 286.

⁵⁸ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 227.

⁵⁹ Aynı eseri el-Ḳurṭubī tefsirinde “Me‘āni'l-Ḳur‘ān” olarak zikretmiştir (bkz. el-Ḳurṭubī, Muḥammed b. Aḥmed, *el-Cāmi‘u li Aḥkāmī'l-Ḳur‘ān*, I-XX, thk. Aḥmed ‘Abdul‘alīm el-Berdūnī, c. XVII, nşr. Dāru ihyā’i’t-turāşi'l-‘arabī, Beyrut, 1405/1985, s. 97).

55. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*⁶¹: Ebū Ṭāhir İsmā'īl b. Ḥalef b. Sa'īd eş-Şikillī (ö.455/1063)
56. *Nuketu me'āni'l-Ḳur'ān*⁶²: Ebu'l-Ḥasan 'Alī b. Faḍḍāl el-Mucāşī'ī (ö. 479/1086)
57. *el-Mufradāt fī ġarībi'l-Ḳur'ān*: Ebu'l-Ḳāsim Ḥuseyn b. Muḥammed (er-Rāġib el-Eşfehānī) (ö. 502/1109)
58. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*⁶³: Ebū Zekerıyyā Yaḥyā b. 'Alī b. Muḥammed et-Tebrızī (ö. 502/1109)
59. *İ'rābu'l-Ḳur'ān*⁶⁴: İsmā'īl b. Muḥammed b. Faḍl el-İşbahānī (Ḳivāmu's-sünne) (ö. 535/1141)
60. *Levāmi'u'l-burhān ve kavāti'u'l-beyān fī me'āni'l-Ḳur'ān*: Ebu'l-Fedā'il Muḥammed b. el-Ḥasan el-Mu'īnī (ö. 537/1143)
61. *Ġarību'l-Ḳur'ān*⁶⁵: Muḥammed b. 'Abdirrahmān b. Aḥmed el-Buḥārī (ez-Zāhid) (ö. 546/1151)⁶⁶
62. *Ġarību'l-Ḳur'ān*⁶⁷: Ebū 'Abdillāh Muḥammed b. Yūsuf el-Kefertābī (İbn Munīra) (ö. 553/1158)
63. *İcāzu'l-beyān fī me'āni'l-Ḳur'ān*⁶⁸: Ebu'l-Ḳāsim Maḥmud b. Ebi'l-Ḥasan (Beyānu'l-ḥaḳḳ) (ö. 553/1158'ten sonra).
64. *Tebyīn me'ādini'l-me'ānī li men ilā tebyīnihā da'ānī*⁶⁹: Ebū Sa'd 'Abdulkerīm b. Muḥammed b. Menşūr es-Sem'ānī (ö. 562/1167)
65. *el-Beyān fī ġarībi i'rābi'l-Ḳur'ān*: Ebu'l-Barakāt 'Abdurrahmān b. Muḥammed b. 'Abdillāh el-Enbārī (ö. 577/1181)
66. *Verdu'l-ağşān fī me'āni'l-Ḳur'ān*⁷⁰: Ebu'l-Ferec 'Abdurrahmān b. 'Alī İbnu'l-Cevzī (ö.597/1201)

⁶⁰ ez-Zehebī, a.g.e., XVII, 286.

⁶¹ eş-Şafedī, Şalāḥuddīn Ḥalīl b. Aybek, *el-Vāfī bi'l-vefāyāt*, I-XXIX, c. IX, nşr. Franz Steiner Verlag GMBH, Wiesbaden, 1974, s. 116; Ḥasan Ḥān, Muḥammed Şiddiḳ, *Ebcedu'l-'ulūm*, I-III, c. II, nşr. Dāru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut, 1978, s. 82.

⁶² ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 425.

⁶³ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 372.

⁶⁴ ed-Dāvūdī, a.g.e., I, 115.

⁶⁵ el-Baġdādī, a.g.e., I, 494.

⁶⁶ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 181.

⁶⁷ eş-Şafedī, a.g.e., V, 247; Kātib Çelebī, a.g.e., II, 1207.

⁶⁸ ed-Dāvūdī, a.g.e., II, 312.

⁶⁹ Nuveyhiḳ, 'Ādil, *Mu'cemu'l-mufessirīn min şadri'l-İslām ḥatta'l-'aşri'l-ḥāḳir*, I-II, c. I, nşr. Mu'essesetu Nuveyhiḳ eş-Şaḳāfiyye, Beyrut, 1986, s. 299.

⁷⁰ ez-Zehebī, a.g.e., XXI, 374.

II. DİL AĞIRLIKLI TEFSİR ÇALIŞMALARININ ÇEŞİTLERİ

A. Me'âni'l-Kur'ân

Âyet-i kerimelerin, Kur'ân'da geçen Arapça ifâde tarzları, kelimelerin sözlük manaları, kelime ve cümle i'râbları esâs alınmak sûretiyle tefsîr edilmesinden ibârettir⁷¹. Lügavî tefsîr olan Me'âni'l-Kur'ân türü eserler, İslâm devletinin sınırlarının genişlemesiyle birlikte ana dili Arapça olmayan kimselerin müslüman olması sonucunda dilde ve Kur'ân kırâatında hataların (lahn) ortaya çıktığı dönemde telif edilmeye başlanmıştır⁷². Me'âni'l-Kur'ân ilmi, Ğarîbu'l-Kur'ân ve İ'râbu'l-Kur'ân'dan daha kapsamlı olup onları da içine alır. Zira, müşkil âyetlerin manalarını açıklamak hususunda hem lügat hem de nahiv bilgisine ihtiyaç vardır. Dolayısıyla Ğarîbu'l-Kur'ân ve İ'râbu'l-Kur'ân ilimleri Me'âni'l-Kur'ân ilminin alt şubeleri durumundadır. Bu tür eserlerde, ağırlık noktasını dil bahisleri oluştursa da, farklı oranlarda selef müfessirlerine ait görüşlere de rastlanmaktadır.

B. Ğarîbu'l-Kur'ân

Arap dilinden şâhit getirerek veya getirmeksizin Kur'ân'da geçen anlaşılması güç lafızların anlamlarını açıklamaktan ibârettir⁷³. Kur'ân-ı Kerim, Kureyş lehçesiyle nâzil olmakla birlikte, diğer Arap lehçelerinden gelen veya yabancı dillerden alınıp Arapçalaştırılan kelimeler de ihtiva etmektedir. Ayrıca Kur'ân'da, az kullanılmasından dolayı manası yaygın olarak bilinmeyen, anlaşılması güç lafızlar da vardır. İşte, Kur'ân'daki bu tür kelimelerin açıklanması Ğarîbu'l-Kur'ân'ın konusunu teşkil etmektedir⁷⁴.

⁷¹ eṭ-Ṭayyâr, a.g.e., s. 265.

⁷² Arslan, Şükrü, "Me'âni'l-Kur'ân", *DİA*, c. XXVIII, TDV yayınları, İstanbul, 1996, s. 208.

⁷³ eṭ-Ṭayyâr, a.g.e., s. 328.

⁷⁴ Cerrahoğlu, İsmail, "Ğarîbu'l-Kur'ân", *DİA*, c. XXIII, s. 379.

C. İ'râbu'l-Kur'ân

İ'râb kelimesi terim olarak Arap dilinin cümle yapısını incelemek demektir. İ'râbu'l-Kur'ân'da da âyetler cümle ve terkip yapısı açısından ele alınır. İ'râbu'l-Kur'ân'da Kur'ân-ı Kerim'deki manası müşkil, birden fazla i'râb vechi olan kelime ve cümleler ile kıraatleri muhtelif olan kelimeleri, i'râbtan hareketle tahlil edilmektedir. Kur'ân kelimelerinin cümle içinde buldukları yere göre gramer yönünden incelenmesi bu ilmin konusunu teşkil eder. Bu şekilde Kur'ân'ın doğru anlaşılması sağlanmış olur⁷⁵.

III. BELLİ BAŞLI ME'ÂNİ'L-KUR'ÂN TÜRÜ TEFSİR ÇALIŞMALARI

A. Sa'îd b. Mes'ade (el-Ahfeş) (ö. 215/830): *Me'âni'l-Kur'ân*

Vefat tarihi itibariyle el-Ahfeş, el-Ferrâ'dan sonra gelmekte ise de bazı biyografik eserlerde geçtiği üzere el-Ahfeş kitabını el-Kisâ'î'nin talebi üzerine yazarken daha sonra el-Kisâ'î ona dayanarak aynı isimle ayrı bir kitap yazmış, el-Ferrâ ise bu ikisinin yazdıklarından istifade ederek aynı ad altında başka bir kitap telif etmiştir⁷⁶. Bu eserin özelliklerini kısaca şu şekilde ortaya koyabiliriz:

- 1- Nahiv ve sarf tahlilleri ağırlıktadır.
- 2- Lügat manaları üzerinde durulan kelimelerin sayısı 70'i geçmemekte olup⁷⁷ bunlarla ilgili olarak nâdiren şahit gösterilmektedir⁷⁸.
- 3- Kıraatler üzerinde, özellikle nahiv ve sarf yönünden durulmaktadır⁷⁹.
- 4- Takdîm-te'hîr, hazf-zikir gibi Arapların ifâde biçimleri ile ilgili açıklamalar azınlıktadır⁸⁰.

⁷⁵ Geniş bilgi için bkz. Tâşköprizâde, Ahmed b. Muştafâ, *Miftâhu's-sa'ade ve mişbâhu's-siyâde*, I-III, thk. Kâmil Kâmil Bekri-'Abdulvehhâb Ebu'n-nûr, c. II, nşr. Dâru'l-kutubi'l-ħadişe, Kahire, t.y, s. 418-423; Kâtib Çelebi, a.g.e., I, 121-123.

⁷⁶ el-Hamevî, Mu'cemu'l-'udebâ, XI, 229.

⁷⁷ et-Tayyâr, a.g.e., s. 307.

⁷⁸ Örnek için bkz. el-Ahfeş, Sa'îd b. Mes'ade, *Me'âni'l-Kur'ân*, I-II, thk. Hudâ Maħmûd Ķarâ'a, nşr. Mektebetu'l-Hâncî, Kahire, 1990, I, 16, 57, 58, 104, 109, 111, 119, 196, 279, 310, 313; II, 402, 424, 514, 524, 582, 584, 586, 589, 590.

⁷⁹ Örnek için bkz. el-Ahfeş, a.g.e., II, 563.

5- Bazı âyetlerin tefsîri mu'tezile'nin itikâdına göre yapılmaktadır⁸¹.

B. Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822): *Me'âni'l-Ḳur'ân*

Kûfe nahiv ekolünün imamlarından Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ, bu eserini Bağdat'ta 202-204/817-819 seneleri arasında öğrencilerine irticâlen yazdırmıştır. Kısaca *Me'âni'l-Ḳur'ân* adı ile bilinen bu kitabın tam ismi *Tefsîru muşkilî i'râbi'l-Ḳur'ân ve me'ânih'tir*⁸². Özelliklerini kısaca şöyle sıralayabiliriz:

1- Müellif bazı âyet ve kelimeleri açıklarken, müfessirlerin görüşlerine ters de düşse, dile dayalı izahları savunmaktadır⁸³.

2- Nahiv meselelerinde şâhit getirmeye özen göstermekte, ancak lafızların manalarını açıklarken nâdiren şâhit getirmektedir⁸⁴.

3- Arapların lehçelerini açıklamakta titiz davranmaktadır⁸⁵.

4- Âyet ve kelimelerin muhtemel manalarını açıklarken şâhitler göstermektedir⁸⁶.

5- Mana değişikliklerini açıklayarak kıraat farklarını zikretmektedir⁸⁷.

6- Arapların bazı ifâde tarzlarından şâhitler getirerek bunlardan bahsetmektedir⁸⁸.

C. Ebû İshâk ez-Zeccâc (ö. 311/923)'ın *Me'âni'l-Ḳur'ân ve i'râbuhu*

Basra ekolünün önde gelen nahivcilerinden olan müellif, bu eseri 285-301/898-914 seneleri arasında öğrencilerine yazdırmıştır. Kısaca, özellikleri şunlardır:

1- Kelimeleri izah ederken, ister şâhit getirerek ister şâhitsiz, lafızların lügattaki asıl manalarına işâret etmeye gayret etmektedir⁸⁹.

⁸⁰ Örnek için bkz. el-Aḥfeş, a.g.e., I, 52, 134, 137, 140, 142-144, 173, 189, 196, 230, 233, 234, 260, 328, 394; II, 431-432, 471, 478.

⁸¹ Örnek için bkz. el-Aḥfeş, a.g.e., I, 223, 330, 336; II, 558.

⁸² el-Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd, *Me'âni'l-Ḳur'ân*, I-III, c. I, nşr. 'Âlemu'l-kutub, Beyrut, 1983, s. 1.

⁸³ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., I, 174, II, 112, III, 118.

⁸⁴ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., I, 84, 103, II, 66, 145, III, 214.

⁸⁵ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., I, 41, 117-118, II, 132, 204, 212.

⁸⁶ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., I, 49-50, 99-100.

⁸⁷ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., II, 339, III, 123, 244.

⁸⁸ Örnek için bkz. el-Ferrâ, a.g.e., I, 60-61, 116-117, III, 33.

2- Çoğu nahiv ve sarf meselelerinde olmak üzere, sayısı 596'ya ulaşan şiir şâhitleri getirmektedir⁹⁰.

3- Lafızların muhtemel manalarından bahsetmektedir⁹¹.

4- Kıraat farklarından kaynaklanan mana faklarını izah etmektedir⁹².

5- Âyetlere mana verirken edebi sanatlardan bahsetmektedir⁹³.

⁸⁹ Örnek için bkz. ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî, *Me'âni'l-Kur'ân ve i'râbuh*, I-V, thk. 'Abdulcelîl 'Abduh Şelebî, nşr. 'Âlemu'l-kutub, Beyrut, 1988, I, 294-295, II, 157-159, IV, 94.

⁹⁰ eṭ-Ṭayyâr, a.g.e., s. 317.

⁹¹ Örnek için bkz. ez-Zeccâc, a.g.e., IV, 96-97, V, 13, 95-96.

⁹² Örnek için bkz. ez-Zeccâc, a.g.e., IV, 97, V, 71-72.

⁹³ Örnek için bkz. ez-Zeccâc, a.g.e., IV, 82, V, 70, 71.

BİRİNCİ BÖLÜM
MUHAMMED B. EL-ḤASAN EL-MU‘İNİ’NİN HAYATI
VE *LEVĀMĪ‘U’L-BURHĀNĪ*

I. YAŞADIĞI ASIR VE İLMÎ MUHĪTİ

Müellifimiz Ebu’l-feḏā’il el-Mu‘inī, Büyük Selçuklu Devleti’nin duraklama devrinde (485-552/1092-1157) yaşamıştır. Bu dönem, 16 Şevvâl 485/19 Kasım 1092’de Melik Şâh’ın zehirlenerek öldürülmesiyle başlar. Ondan kısa bir süre önce 10 Ramazan 485/14 Ekim 1092’de veziri Nizâmülmülk de bâtinîler tarafından öldürülmüştü¹. Sultan Melik Şâh’ın vefatı sonucu oğulları arasında başlayan saltanat mücadelesi sırasında haçlılar, İslâm memleketlerini istilâ ettikleri gibi, bâtinîler de süratle gelişmişlerdir². Bâtinîler birçok yeri ele geçirerek güçlenmiş, mezheplerini yaymış ve İslâm dünyası için ortadan kaldırılamayacak bir tehlike hâline gelmişlerdir³. Öyle ki özel bir şekilde eğitilip ülkenin her tarafına gönderilen bâtinî dâ‘iler, sadece kendi teşkilatlarını gizlice yaymakla kalmayıp iç isyanlar çıkarıyorlar, ileri gelen devlet adamlarına, ordu komutanlarına ve ilim adamlarına suikastler düzenliyorlardı. Büyük vezir Nizamü’l-mülk, bâtinîler tarafından öldürüldüğü gibi Sultan Sencer’in veziri Fahrü’l-mülk (ö. 500/1106)⁴ de onların düzenledikleri bir suikast sonucu öldürülmüştür. Yine bâtinî dâ‘ilerin süikastleri sonucu Ebu’l-Ḳāsim İbn İmâmi’l-Ḥarameyn (ö. 492/1099)⁵, Kadı Ebu’l-A‘lâ Sa‘îd İbn Ebî Muhammed en-Neysābūrî (ö. 499/1105)⁶ ve İsfahan kadısı ‘Ubeydullāh İbn ‘Alī el-Ḥatībî (ö. 502/1108) gibi birçok âlim hayatını kaybetmişti.

12 yıllık bir taht kavgasından sonra 498/1105’te, Muhammed Tapar (ö.511/1105) Selçuklu tahtına rakipsiz olarak oturmuş ve saltanatı boyunca (498-511/1105-1118)

¹ Ünlü, Nuri, İslâm Tarihi, I-III, c. I, nşr. MÜİFAV, İstanbul, 1997, s. 430.

² Ünlü, a.g.e., I, 435.

³ Ünlü, a.g.e., I, 436.

⁴ İbn Eşîr, Ebu’l-Ḥasan ‘Alī b. Ebi’l-Kerîm Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî, *el-Kâmil fi’t-târîh*, I-XIII, c. X, nşr. Dâru Sâdir, Beyrut, 1966, s. 419.

⁵ İbn Eşîr, a.g.e., X, 291.

⁶ İbn Eşîr, a.g.e., X, 415.

bâtinîlere karşı amansız bir mücadeleye girişmiş, bâtinîler üzerine dört sefer düzenlemiştir. Bu mücadele dönemi boyunca Hâsan Sabbâh önderliğindeki bâtinîlerin ana üssü olan Alamut kalesi iki defa kuşatılmış, ikinci kuşatma esnasında Sultan vefat etmiş ve ordu kuşatmayı kaldırıp geri dönmeye mecbur kalmıştır.

Muhammed Tapar'ın vefatından sonra devletin başına Melik Şâh'ın diğer bir oğlu olan Sencer geçmiş, taht kavgaları esnasında bozulan devlet düzenini yeniden işler hâle getirmiş ve kırk yıla yakın devleti yönetmiştir.

Sultan olmadan önce 490/1097 yılında Berkyaruk tarafından Horasan valiliğine tayin edilen Sencer, taht mücadelesi sırasında öz kardeşi Muhammed Tapar'ın tarafını tutmuş ve onun devrinde Horasan hükümdarı olarak melikliğe devam etmiştir.⁷ Selçuklu Devleti, Sencer'in bu bölgede elde ettiği başarılar sayesinde doğu topraklarında bir sarsıntıya uğramamıştır. Sultan olduktan sonra devletin batı topraklarında da siyâsî düzen ve birliğini gücü ölçüsünde korumuş; Selçuklunun kaybettiği itibarı geri kazandırmış ve İslâm dünyasına yeniden huzur ve emniyet getirmiştir.⁸ Ancak, 5 Safer 536/9 Eylül 1141'de Katvan'da Karluklar'a; Muharrem 548/Nisan 1153'te de Oğuzlara yenik düşen Sultan Sencer, arkasında perişan bir halk ve hazineleri yağma edilmiş bir memleket bırakarak, Rebî'ü'l-evvel 552/26 Nisan 1157'de vefat etmiştir. Onun vefâtıyla, Büyük Selçuklu Devleti de tarih sahnesinden çekilmiştir.⁹

Hicrî 5. asırda, Orta Asya'da, ilimler tedvin edilmiş, muhtelif fırkalar çoğalmış, Yunan düşüncesi yayılmış ve sonuçta ortaya çıkan yeni fikirler ve metotların oluşturduğu ilmî yapı, Selçuklular dönemini İslâmî ilimler açısından ehemmiyetli bir hâle getirmiştir. Selçuklular Tuğrul Beğ'den itibaren, dine ve ilme verdikleri önemden dolayı, İslâm dünyasının her tarafını câmî, medrese, kütüphâne ve bu müesseselere

⁷ Ünlü, a.g.e., I, 440.

⁸ Turan, Osman, *Selçuklular Tarihi ve Türk-İslâm Medeniyeti*, nşr. Turan Neşriyat Yurdu, İstanbul, 1969, s.189.

⁹ Ünlü, a.g.e., I, 446.

bağlı vakıflarla donatmışlardır¹⁰. Selçuklu Devleti, medreseler vasıtasıyla bir yandan ilmi koruyarak yükseltmiş ve yaymış, öte yandan da vücûda getirdiği bu büyük irfan ordusu sayesinde Şî'î Fâtîmîler idaresinde yürütülen Sünnî aleyhtarı propagandalara karşı İslâm dünyasını ve devletin bünyesini kuvvetlendirmiştir¹¹. Nizâmülmülk zamanında; Bağdat, İsfahan, Rey, Nîşâpûr, Merv, Belh, Herat, Basra, Musul, Amul ... gibi büyük merkezlerde Nizamiyeler ve başka medreseler kurulmuştur¹². Bu medreselerde, İslâmî ilimler yanında riyâziye, hey'et, tıp ve felsefe gibi aklî ilimler de okutuluyordu.

Selçuklular; Batînîler ve müfrit Şî'îler hariç, mezhepler arası farklara ve kavgalara aslâ müdahale etmemiş, ancak nâdir durumlarda sosyal düzeni korumak ve mücadeleleri yatıştırmak maksadıyla uzlaştırıcı bir rol oynamıştır¹³. Umumiyetle Sünnî mezhepler ve mutedil Şî'îler arasında ciddî bir taassup ve gerginlik olmamıştır. Bu sebeple muhite ve ihtiyaca göre birçok medresede dört mezhebe mensûp âlim ve talebeler bir arada ilim tahsiliyle meşgul oluyorlardı.¹⁴ Bununla birlikte farklı mezheplerin müstakil medreseleri de vardı.

Sultan Sencer zamanında Merv, Belh ve başka kültür merkezlerinde umumî münazaralar, kökleşmiş bir gelenek hâlinde devam ediyordu. Kendileri Hanefî oldukları hâlde vezirlerinin umumiyetle Şâfi'î olmaları, Sultanların sünnî mezheplere ne kadar hoşgörülü yaklaştıklarının ve mezhep tassubu taşımadıklarının açık bir göstergesidir.

Bununla birlikte, vezirin şahsında devletin, bir mezhebi daha ziyâde desteklemesi zaman zaman Mutezile ile Eş'arîler, zaman zaman da Eş'arîler ile Hanbelîler arasında şiddetli kavgalara sebebiyet vermiştir. Böylece, meselâ Tuğrul bey'in veziri 'Amîdü'l-mülk el-Kundurî (ö.456/1064) amelde Hanefî, itikâta ise Mu'tezilî olup Şâfi'î ve Eş'arîlere eziyet ediyor, İmam eş-Şâfi'î'ye dil uzatıyor, Horasan

¹⁰ Turan, a.g.e., s. 256.

¹¹ Turan, a.g.e., s. 258

¹² Turan, a.g.e., s. 257

¹³ Turan, a.g.e., s. 251

¹⁴ Turan, a.g.e., s. 252

camilerinde Râfîzîlerle birlikte Eş‘arileri de tel‘în ettiriyordu¹⁵. Alparslan zamanında, Nizamü’l-Mülk’ün vezirliğe gelmesi ile ‘Amîdü’l-mülk hapsedilip katledilmiş ve sözü edilen olumsuzluk ortadan kaldırılmıştır. Ancak bu defa da Bağdat’ta 469-470/1077-1078’de Ebu’n-Naşr el-Ğuşeyrî’nin Eş‘arileri övüp Hanbelîlere hakaret etmesi yüzünden iki mezhep müntesipleri arasında şiddetli çatışmalar yaşanmış; durumdan Abbâsi halifesinin veziri Fağru’d-devle Ebu’n-Naşr Muhammed İbn Cuheyr (ö.482) sorumlu tutulmuş ve vezîrlikten azledilmiştir¹⁶. Daha sonra Melik Şâh döneminde, 475’te Bağdat’ta yine iki mezhep arasında benzer hâdiseler¹⁷ vukû bulmuş ve olaylar yine halifenin vezîri ‘Amîdu’d-devle İbn Cuheyr’in görevden alınması ile sonuçlanmıştır¹⁸. Bu son olay üzerine Melik Şâh, Bağdat’a Nizâmiyye’nin hocası Ebû İshâk eş-Şîrâzî’ye gönderdiği bir mektupta, Nizâmiyye medresesini bir mezhebi korumak için değil, ilmi himâye etmek ve yükseltmek gâyesiyle kurduklarını, mezhepler arasında da bir tefrik siyaseti gütmediklerini belirtmiştir.¹⁹

Ayrıca, müellifimizin yetiştiği tahmin edilen Nîşâpûr şehri, daha önceki dönemlerde de olduğu gibi Horasan’ın en meşhur ilim merkezlerinden biri durumundaydı. Nîşâpûr, Horasan’ın dört merkezî şehrinin (Nîşâpûr, Merv, Herât ve Belh) en ehemmiyetlisi ve orta çağlarda da İran şehirlerinin en büyüklerinden biriydi. Nîşâpûr’un etrafında dört bölgede (Şâmât, Rîvend, Ruhh ve Zunc) toplanmış yüzlerce köy bulunuyordu. Bu şehir, Artâşîr’in oğlu Şahpuhr I tarafından kurulmuştur. Müslümanlar tarafından Hz. Osmân zamanında 30/651 yılında alınmıştır. İslâmî dönemde şehrin kaydettiği hızlı gelişim, Ebu’l-‘Abbâs b. Tâhir’in 3./9. asırda burayı kendisine payitaht seçmesi ile başlamıştır.

Selçuklulardan önce, Gazne devletinin başkenti olan Nîşâpûr, 429 yılında Selçuklu devletinin de ilk başkenti olmuştur. Köklü bir ilmî geleneğe sâhip olmakla

¹⁵ İbn Eşîr, a.g.e., X, 33.

¹⁶ İbn Eşîr, a.g.e., X, 107.

¹⁷ İbn Eşîr, a.g.e., X, 124.

¹⁸ İbn Eşîr, a.g.e., X, 129.

¹⁹ Turan, a.g.e., 251

birlikte, ilme ve dine sâhip çıkan bir İslâm devletinin merkezi olması itibariyle, âlimlerin akın ettikleri bir şehir durumundaydı. O dönemde Medresetu Ebi'l-'Abbâs el-Muşî²⁰, Medresetu's-Suyûrî²¹, Medresetu Sahl es-Su'ülûkî²², el-Medresetu'n-Nizâmiyye²³, Medresetu İsmâ'îl eş-Şâbûnî²⁴, Medresetu Aḥmed es-Şe'âlibî²⁵, Medresetu'l-Beyhaḳî²⁶, el-Medresetu bi'l-Murabbe'ati'l-Kirmâniyye²⁷, Medresetu Ebî Sa'd ez-Zâhid²⁸, Medresetu's-Şabġî²⁹, Medresetu Ebî Bekr Buştiyân³⁰, Medresetu Sûrâ³¹, Medresetu'l-Ḥaddâd³², Medresetu's-Şebbâk el-Curcânî, el-Medresetu'l-'imâdiyye³³, el-Medresetu'l-ḳuşeyriyye³⁴, Medresetu Ebî 'Alî ed-Deḳḳâḳ³⁵, Medresetu's-Şeḥḥâmî³⁶ ve el-Medresetu's-sa'îdiyye³⁷ gibi birçok medrese fâliyet gösteriyordu. Ebu 'Uşmân İsmâ'îl eş-Şâbûnî (ö.449/1057)³⁸ ve Ebu'l-Ḳâsim el-Ḳuşeyrî (ö.465/1072)³⁹ gibi birçok âlimin özel medresesi bulunmakla birlikte bunun yanında devletin kurmuş olduğu Nizamiye (Sultaniyye) medresesi bulunuyordu.

Bu medrese, 456/1064 tarihinde devletin idaresi sultan Alparslan'a geçtikten sonra, veziri Nizamü'l-mülk tarafından yaptırılmış ve başına müderris olarak zamanın

²⁰ eş-Şirafîni, Takiyyuddîn Ebü İshâḳ İbrâhîm b. Muḥammed, *el-Munteḥab min kitâbi's-siyâḳ li târiḥ Neysâbûr*, thk. Ḥâlid Ḥaydar, nşr. Dâru'lfikr, Beyrut, 1414/1993, s. 60, 101, 424, 500.

²¹ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 53.

²² eş-Şirafîni, a.g.e., s. 59.

²³ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 62, 66, 69, 116, 144, 146, 344, 370, 431, 486, 493, 539.

²⁴ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 61, 299.

²⁵ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 65.

²⁶ eş-Şirafîni, a.g.e., 68, 93, 113, 114, 490.

²⁷ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 79.

²⁸ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 91.

²⁹ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 97.

³⁰ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 97.

³¹ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 112.

³² eş-Şirafîni, a.g.e., s. 125.

³³ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 154.

³⁴ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 255, 452, 503, 521.

³⁵ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 377, 459.

³⁶ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 476.

³⁷ eş-Şirafîni, a.g.e., s. 508.

³⁸ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 40.

³⁹ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 227.

en büyük âlimlerinden biri olan Ebu'l-Me'âlî el-Cuveynî (ö.478/1085)⁴⁰ getirilmiştir⁴¹. Burada, Ebû Sa'd Muḥammed b. Yaḥyâ en-Neysâbüri (ö. 548/1153)⁴², Ahmed el-Ḥavâfî (ö.500/1107)⁴³, 'Îmâdu'd-dîn İlkiyâ el-Herrâsî (ö.504/1110)⁴⁴, Ebû Hâmid el-Ġazâlî (ö. 505/1111)⁴⁵ gibi dönemin ileri gelen âlimleri el-Cüveynî'nin rahle-i terdisinden geçmiştir. Medreseler dışında Cuma namazı kılınan el-Câmi'u'l-Meni'î (el-Câmi'u'l-cedîd)⁴⁶ ve el-Câmi'u'l-kadîm (el-Câmi'u'l-'atîḳ)⁴⁷ camileri ile beş vakit namazın kılındığı Mescidu 'Aḳîl⁴⁸, Mescidu'l-Muṭarriz⁴⁹, Mescidu Ebî 'Abdillâh el-Muḳri'⁵⁰, Mescidu'l-Hâkim Ebî Aḥmed⁵¹, Mescidu Ebî 'Abdirrahmân es-Sulemî⁵², Mescidu'l-İşbahânî (Mescidu'ş-Şarrâfîn)⁵³, Mescidu'bni Kerîme⁵⁴, Mescidu Râ'ûm⁵⁵, Mescidu Ebi'l-Ḥasan el-Medîni⁵⁶, Mescidu'l-Murabbe'ati'l-kebîra⁵⁷ gibi Nîşâpûr'un meşhur camilerinde de özellikle umûma yönelik dersler ve vaazlar veriliyordu. Bazılarında da belli günlerde asrın büyük hadîs âlimlerinin hadîs imlâ meclisleri kuruluyordu. Ayrıca, es-Sulemî⁵⁸, el-Mülkâbâzî⁵⁹, et-Ṭarsûsî⁶⁰, Maḥmûd⁶¹ ve el-Curcânî⁶² adındaki dergâhlarda (hânkâhlar) da sûfiler yetiştiriliyordu.

⁴⁰ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 468; es-Subkî, 'Abdulvehhâb b. 'Alî, *Ṭabakātu'ş-şâfi'îyyeti'l-kubrâ*, I-VI, thk. Muştafâ 'Atâ', c. III, nşr. Dâru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut,1999, s. 158.

⁴¹ es-Subkî, a.g.e., III, 163.

⁴² ez-Zehebî, a.g.e., XX, 313; es-Subkî, a.g.e., IV, 17.

⁴³ es-Subkî, a.g.e., III, 336.

⁴⁴ ez-Zehebî, a.g.e., XIX, 350; es-Subkî, a.g.e., IV, 148.

⁴⁵ ez-Zehebî, a.g.e., XIX, 322.

⁴⁶ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 63, 75, 80, 121, 154, 168, 171, 174, 228, 316, 343, 455.

⁴⁷ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 30, 60, 111, 117, 119, 148, 162, 271, 300, 306, 336, 347, 371, 404, 440, 516, 520.

⁴⁸ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 38, 127, 155, 179, 217, 394, 543.

⁴⁹ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 39, 57, 76, 85, 94, 97, 133, 157, 265, 321, 333, 334, 337, 420, 445, 465, 510.

⁵⁰ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 73.

⁵¹ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 91.

⁵² eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 101.

⁵³ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 168.

⁵⁴ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 333.

⁵⁵ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 407.

⁵⁶ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 424.

⁵⁷ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 477.

⁵⁸ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 73, 98.

⁵⁹ eş-Şirâfînî, a.g.e., s. 86.

Selçuklu zamanında, gerek müellifimizin yaşadığı yıllarda, gerekse bir önceki dönemde, hem Nîşâpûr'da, hem de onun dışında birçok büyük âlim yetişmiş ve bunlar tarihin bu çok zengin fikrî ve ilmî ortamının oluşmasına katkıda bulunmuşlardır. Bunlardan bazıları şunlardır:

- 1- Hanefî fakîhi Ebû Muhammed 'Abdullâh b. el-Ḥuseyn en-Nâsihî en-Neysâbüri (ö. 447/1055)⁶³;
- 2- Şâfi'î fakîhi Ebu'l-Ḥasan 'Alî b. Muhammed b. Ḥabîb el-Mâverdî (ö. 450/1058)⁶⁴
- 3- Hadîs âlimi Ebû Bekr Aḥmed b. el-Ḥuseyn el-Beyhaqî (ö. 458/1066)⁶⁵
- 4- Tasavvuf, tefsîr ve hadîs âlimi Ebu'l-Kâsim el-Kuşeyrî (ö. 465/1072)⁶⁶;
- 5- Tefsîr ve Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebu'l-Ḥasan 'Alî b. Aḥmed el-Vâhidî en-Neysâbüri (ö. 468/1076)⁶⁷;
- 6- Şâfi'î fakîhi Ebu İshâk eş-Şîrâzî (ö. 476/1083)⁶⁸;
- 7- Kelâmcı ve Şâfi'î fakîhi Ebu'l-Me'âlî el-Cuveynî (ö. 478/1085)⁶⁹;
- 8- Tefsîr, Arap dili ve edebiyatı ve tarih âlimi Ebu'l-Ḥasan 'Alî b. Faḍḍâl b. 'Alî b. Gâlib el-Mucâşi'î (ö. 479/1084)⁷⁰;
- 9- Hanbelî fakîhi, muhaddis, sûfî, müfessir ve kelâmcı Ebû 'İsmâ'îl 'Abdullâh b. Muhammed b. 'Alî b. Muhammed el-Herevî (ö. 481/1088)⁷¹;
- 10- Müfessir, muhaddis ve Şâfi'î fakîhi 'Imâdu'd-dîn İlkiyâ el-Herrâsî (ö. 504/1110)⁷²;
- 11- Kelâmcı, Şâfi'î fakîhi ve sûfî Ebû Ḥâmid Muhammed b. Muhammed b.

⁶⁰ eş-Şîrafîni, a.g.e., s. 205.

⁶¹ eş-Şîrafîni, a.g.e., s. 259.

⁶² eş-Şîrafîni, a.g.e., s. 308.

⁶³ ez-Zehebî, a.g.e., XVII, 660.

⁶⁴ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 64.

⁶⁵ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 163; es-Subkî, a.g.e., II, 348.

⁶⁶ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 227.

⁶⁷ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 339.

⁶⁸ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 452.

⁶⁹ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 468; es-Subkî, a.g.e., III, 158.

⁷⁰ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 528.

⁷¹ ez-Zehebî, a.g.e., XVIII, 503.

⁷² ez-Zehebî, a.g.e., XIX, 350; es-Subkî, a.g.e., IV, 148.

Ahmed eṭ-Ṭūsī el-Ġazālī (ö. 505/1111)⁷³;

12- Muhaddis Ebū Bekr ‘Abdulġaffār b. Muḥammed b. el-Ḥuseyn b. ‘Alī b. Şīreveyh b. ‘Alī eṣ-Şīrevī (ö. 510/1116)⁷⁴;

13- Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebu’l-Ḥasan ‘Alī b. Ahmed b. Muḥammed el-Fencukirdî (ö. 513/1119)⁷⁵;

14- Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebu Muḥammed el-Kāsım b. ‘Alī el-Ḥarīrī (ö. 516/1122)⁷⁶;

15- Muhaddis ve müfessir Ebū Muḥammed el-Ḥuseyn b. Mes‘ūd el-Begavī (ö. 516/1122)⁷⁷;

16- Kıraat ve Nahiv âlimi Ebu’l-Ḥasan ‘Alī b. Ahmed b. Muḥammed el-Ġazzāl en-Neysābūrī (ö. 516/1122)⁷⁸;

17- Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebū Bekr el-Ḥasan b. Ya‘kūb b. Ahmed b. Muḥammed b. Ahmed el-Edīb (ö. 517/1123)⁷⁹;

18- Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebu’l-Faḍl Ahmed b. Muḥammed b. Ahmed b. İbrāhīm el-Meydānī (ö. 518/1124)⁸⁰;

19- Muhaddis Ebu’l-Ḥasan ‘Abdulġāfir b. ‘İsmā‘īl b. ‘Abdilġāfir b. Muḥammed b. ‘Abdilġāfir el-Fārisī en-Neysābūrī (ö. 529/1135)⁸¹;

20- Muhaddis ve Şāfi‘î fakîhi Ebū ‘Abdillāh Muḥammed b. el-Faḍl b. Ahmed b. Muḥammed el-Furāvī en-Neysābūrī (ö. 530/1136)⁸²;

⁷³ ez-Zehebī, a.g.e., XIX, 322.

⁷⁴ ez-Zehebī, a.g.e., XIX, 246.

⁷⁵ el-Ḥamevī, Mu‘cemu’l-‘udebā, XII, 270.

⁷⁶ ez-Zehebī, a.g.e., XIX, 460.

⁷⁷ ez-Zehebī, a.g.e., XIX, 439.

⁷⁸ el-Ḥamevī, Mu‘cemu’l-‘udebā, XII, 272.

⁷⁹ es-Sem‘ānī, Ebū Sa‘d ‘Abdulkerīm b. Muḥammed, *et-Taḥbīr fi’l-mu‘cemi’l-kebīr*, I-II, thk. Munīre Nācī Sālim, c. I, Matbā‘atu’l-irşād, Bağdat, 1975, s. 220.

⁸⁰ es-Sem‘ānī, *el-Ensāb*, I-V, thk. ‘Abdullāh ‘Umer el-Bārūdī, c. V, nşr. Dāru’l-cinān, Beyrut, 1998, s. 429.

⁸¹ ez-Zehebī, a.g.e., XX, 16.

⁸² ez-Zehebī, a.g.e., XIX, 615.

- 21- Sûfî ve muhaddis Ebû Ya‘kûb Yûsuf b. Eyyûb el-Hemedânî (ö. 535/1141)⁸³;
- 22- Tefsîr, hadîs ve Arap dili ve edebiyatı âlimi İsmâ‘îl b. Muhammed b. Fađl el-İşbahânî (Kivâmu’s-sunne) (ö. 535/1141)⁸⁴;
- 23- Kelâmcı, müfessir ve Hanefî fakîhi Ebû Hâfıs ‘Umer b. Muhammed b. Aĥmed b. İsmâ‘îl en-Nesefî (ö. 537/1142)⁸⁵;
- 24- Arap dili ve edebiyatı, kelâm ve tefsîr âlimi Ebu’l-Kâsim Maĥmud b. ‘Umer b. Muhammed ez-Zemaĥşerî (ö. 538/1144)⁸⁶;
- 25- Müfessir, Mâlikî fakîhi ve Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebû Muhammed ‘Abdulĥaĥĥ b. Ğâlib b. ‘Abdirrahmân (İbn ‘Atiyye) el-Ğirnâti (ö. 541/1147)⁸⁷;
- 26- Müfessir Ebû Ca‘fer Aĥmed b. ‘Alî b. Ebî Ca‘fer el-Beyĥaĥî (ö. 544/1149)⁸⁸;
- 27- Müfessir ve Şî‘a fakîhi Ebû ‘Alî el-Fađl b. el-Hüseyn et-Tabersî (ö. 548/1153)⁸⁹;
- 28- Kelâmcı ve felsefeci Ebu’l-Feth Muhammed b. ‘Abdilkerîm b. Aĥmed eş-Şehristânî (ö. 549/1154)⁹⁰;
- 29- Sûfî ve muhaddis Ebu’l-Kâsim ‘İsmâ‘îl b. ‘Alî b. el-Hüseyn b. Ebî Naşr en-Neysâbüri el-Esbahânî el-Hammâmî (ö. 551/1156)⁹¹;
- 30- Tefsîr ve Arap dili ve edebiyatı âlimi Maĥmûd b. Ebi’l-Ĥasan b. el-Hüseyn en-Neysâbüri el-Ğaznevî (Beyânu’l-ĥaĥĥ) (ö. 553/1158)⁹²
- 31- Arap dili ve edebiyatı âlimi Ebû Bekr ‘Atîĥ b. ‘Abdil‘azîz b. ‘Abdilkerîm b. Yaĥyâ ed-Dergâmî el-Ĥâĥasrî (ö. 560/1165)⁹³

⁸³ ez-Zehebî, a.g.e., XX, 66; İbn Ĥallikân, Ebu’l-‘Abbâs Aĥmed b. Muhammed, *Vefeyātu’l-a‘yân ve enbâ’u ebnâ’i’z-zamân*, I-VIII, thk. İhsân ‘Abbâs, c. II, nşr. Dâru Şâdir, Beyrut, 1994, s. 330; es-Sem‘ânî, el-Ensâb, I, 412.

⁸⁴ ed-Dāvūdî, a.g.e., I, 115.

⁸⁵ es-Sem‘ânî, et-Taĥbîr, I, 527.

⁸⁶ ez-Zehebî, a.g.e., XX, 151.

⁸⁷ ed-Dāvūdî, a.g.e., I, 265.

⁸⁸ ez-Zehebî, a.g.e., XX, 208.

⁸⁹ ez-Ziriklî, a.g.e., V, 148.

⁹⁰ el-Ĥamevî, *Mu‘cemu’l-buldân*, I-V, c. III, nşr. Dâruşşadr, Beyrut, t.y., s. 377.

⁹¹ ez-Zehebî, a.g.e., XX, 245.

⁹² el-Ĥamevî, *Mu‘cemu’l-udebâ*, XIX, 124.

⁹³ es-Sem‘ânî, et-Taĥbîr, I, 608; el-Ĥamevî, *Mu‘cemu’l-buldân*, II, 336.

II. HAYATI ⁹⁴

A. İsmi, Künyesi ve Nisbeleri

İsmi: Muḥammed b. el-Ḥasan b. Ebī⁹⁵ ‘Alī b. ‘Abdirrahmān b. en-Nīleveyh⁹⁶’tir. Müellifin babasının ismi, tahkikte itimât ettiğimiz nüshaların başlıklarında hep el-Ḥuseyn olarak zikredilmiş ise de, müellif hakkında bilgi veren en eski biyografik kaynaklarda⁹⁷ el-Hasan olarak geçmektedir. Keşfu’z-ẓunūn⁹⁸ ve Hediiyetu’l-‘ārifīn⁹⁹’de ise el-Ḥuseyn olarak geçmesi, nüshaların başlıklarında yer alan bilginin tahkik edilmeden nakledildiğini göstermektedir.

Künyesi: Ebu’l-Feḏā’il’dir. Arapça “ebū” kelimesi, “Ebū Hureyre” örneğinde olduğu gibi, çoğu zaman “baba” manası dışında “sâhip” manasında kullanılmaktadır. Dolayısıyla müellifin sūfi kimliği itibarı ile künyesinde geçen “ebū” kelimesinin “sâhip” manasında kullanılmış olması daha muhtemeldir.

Nisbetleri: el-Mu‘īnī, er-Rīvendī, el-Feckeşī’dir.

“el-Mu‘īnī” nisbeti hakkında *Hediiyetu’l-‘ārifīn* dışındaki kaynaklarda herhangi bir bilgi yoktur. *Hediiyetu’l-‘ārifīn*’de ise, “Me‘īn” kelimesinin Yemen’deki bir kalenin ismi olduğu ifâde edilerek “el-Me‘īnī” şeklinde harekelenmiştir. Muhtemelen Bağdatlı İsmail Paşa’nın bu sonuca varmasının sebebi, Kâtib Çelebî’nin kelimenin “el-ma‘īn”

⁹⁴ es-Sem‘ānī, *et-Taḥbīr*, II, 114; *el-Munteḥab min meşāḥati Ebī Sa’d es-Sem‘ānī, yazma* (Tokapı Sarayı müzesi kütüphanesi, III. Ahmet bölümünde bulunan yazmanın Kahire’deki Ma’hedulmaḥtūtāt’taki 164/2953 nolu sûreti), II, 209a; İbn ‘Asâkir, Ebu’l-Kâsim ‘Alī b. el-Ḥasan, *Mu‘cemu’ş-şuyūḥ*, I-III, thk. Vefâ Takiyyuddīn, c. II, nşr. Dâru’l-beşâ’ir, Şam, 2000, s. 913; el-Ḥamevî, *Mu‘cemu’l-buldân*, IV, 237; eş-Şafedî, *Nektu’l-himyân fī nuketī’l-‘umyân*, nşr. Dâru’l-medīne, Kahire, 1911, s. 248; Kâtib Çelebî, a.g.e., II, 1569; el-Bağdādî, a.g.e., II, 102; Nuveyhidî, a.g.e., II, 521; Keḥḥâle, ‘Umer Riḏâ, *Mu‘cemu’l-mu‘ellifīn*, I-XV, c. IX, nşr. Dâru iḥyâ’i’turâsi’l-‘arabî, Beyrut, t.y., s. 261.

⁹⁵ Dedesinin adı yalnız *et-Taḥbīr*’de (II, 114) Ebū ‘Alī olarak yazılmıştır. Mu‘cemu’l-buldân (IV, 237) ve *Nektu’l-himyân*’da (s. 248) sadece ‘Alī olarak geçmektedir.

⁹⁶ Bu şekilde *et-Taḥbīr*’de (II, 114) geçmektedir. Mu‘cemu’l-buldân’da (IV, 237) “Tīleveyh”, *Nektu’l-himyân*’da (s. 248) ise “Nebleveyh” olarak yazılmıştır.

⁹⁷ Bkz. es-Sem‘ānī, *et-Taḥbīr*, II, 114; el-Ḥamevî, *Mu‘cemu’l-buldân*, IV, 237; es-Safedî, *Nektu’l-himyân*, s. 248.

⁹⁸ Bkz. Kâtib Çelebî, a.g.e., II, 1569.

⁹⁹ Bkz. el-Bağdādî, a.g.e., II, 102.

olarak okunduđuna işâret etmesi ve Mu‘cemu’l-buldân’da da Yemen’deki bir kalenin adı olarak geçmesidir. Ancak müellifin hayatı hakkındaki kaynaklarda Yemen’le herhangi bir ilgisine rastlanmadığından, söz konusu nisbet, bir aile ya da tarikata aidiyet anlamında kullanılmış olabilir.

“er-Rīvendī”, Nîşâpûr şehrini çevreleyen dört bölgeden biri olan Rīvend’e nispettir.

“el-Feckeşī”, Rīvend’e bağlı olup müellifin doğduđu yer olan Feckeş köyünden gelmektedir.

B. Doğduđu ve Yaşadıđu Yer

Ebu’l-feđâ’il Muḥammed el-Mu‘înī, Rīvend’e bağlı Feckeş köyünde doğmuştur. Doğum tarihi hakkında kaynaklarda herhangi bir bilgi yoktur. Sadece Ebû Sa’d es-Sem‘ânī *et-Taḥbīr* adlı eserinde müelliften bahsederken şöyle demektedir: “Hangi tarihte doğduđu öğrenilememiştir”¹⁰⁰. Kendisinden hadîs dinlediđi Ebu’l-fityân’ın 503/1110 olan ölüm tarihini göz önünde bulundurursak, müellifin ilim öğrenme çağı olan 12-13 yaş civarını esâs alıp, Ebu’l-fityân’ın vefatından bu kadar yıl geriye giderek 490/1097 senesi civarlarında doğmuş olabileceđini takdir edebiliriz. Ancak bunun kesinliđini iddia etmek mümkün deđildir.

Kaynaklarda yaşadığı yerle ilgili açık bir bilgi olmasa da; sâhip olduđu geniş ilmî birikimi, talebelere ders vermesi ve Nîşâpûr’da vefat etmesi, doğduđu köye yakın en büyük ilim merkezi ve o günkü Selçuklu devletinin ilk başkenti olan Nîşâpûr’da yaşamış olması ihtimalini kuvvetlendirmektedir.

Yaşadıđu bölgenin nüfusunun çoğunluđu gibi kendisi de İranlıdır. Dedesinin adının Nîleveyh olması, *Levāmi‘u’l-burhân*’da geçen bazı kelimeleri açıklarken Farsça’daki anlamlarından bahsetmesi ve *Beşāiru’n-nezāir fi’l-Ḳur‘ân* adlı eserini Farsça olarak telif etmiş olması gibi veriler, bu hususu teyit etmektedir.

¹⁰⁰ es-Sem‘ânī, *et-Taḥbīr*, II, 114.

C. İlmî ve Edebî Faaliyetleri

1. Tahsil hayatı

Müellif hakkında en eski kaynak sayılan es-Sem‘ânî’nin (ö. 562/1167) *et-Taḥbîr fi’l-mu‘cemi’l-kebîr*’inde hadîs hafızı olan Ebu’l-fityân er-Ravvâsî’den ve bazı başka âlimlerden hadîs dinlediği zikredilmektedir. Bunun dışında, kaynaklarda hocaları hakkında başka bir bilgi verilmemektedir. Müellifin, üzerinde çalıştığımız eserinde geçen görüşleri itibariyle, etkilendiği hocalarının başlıca özellikleri Şâfi‘î, Sûfî, Eş‘arî ve dilci olmalarıdır. Müellifin astronomi, dinler tarihi, mezhepler tarihi ve felsefe gibi ilimlere de vakıf olması, yaşadığı dönemde oldukça yaygın olan ve söz konusu ilimlerin okutulduğu Nizamiye medreselerinden birinde yetişmiş olabileceğini göstermektedir.

Bilinen tek hocası, Ebu’l-fityân ‘Umer b. Abdilkerîm b. Sa‘deveyh b. Mehmet er-Ravvâsî (428-503/1037-1110)¹⁰¹’dir. Bu zât aslen Dihistânlı olup Nîşâpûr’da yetişmiş ve yaşamıştır. Hadîs dinlemek için dünyanın en ücra köşelerini dolaşmış ve zamanın en büyük hadîs âlimlerinden biri olarak şöhret kazanmıştır.

Aynı bölgenin ve devrin insanları olması, usûlu’l-luğa konusundaki uzmanlıkları sebebiyle, kendisine hocalık yapmış olması muhtemel âlimler arasında Ebu’l-Ḥasan ‘Alî b. Aḥmed b. Muḥammed el-Fencukirdî (433-513/1042-1119)¹⁰², Ebû Bekr el-Ḥasan b. Ya‘kûb b. Aḥmed b. Muḥammed el-Edîb (517/1123)¹⁰³, Ebu’l-Faḍl Aḥmed b. Muḥammed b. Aḥmed el-Meydânî (ö.518/1124)¹⁰⁴, Ebû Bekr ‘Atîk b. ‘Abdil‘azîz b. ‘Abdilkerîm ed-Dergamî el-Ḥâḥasrî (477-560/1084-1165)¹⁰⁵ zikredilebilir.

¹⁰¹ ez-Zehabî, a.g.e., XIX, 317.

¹⁰² es-Sem‘ânî, el-Ensâb, IV, 402.

¹⁰³ es-Sem‘ânî, et-Taḥbîr, I, 608; el-Ḥamevî, Mu‘cemu’l-buldân, I, 220.

¹⁰⁴ es-Sem‘ânî, el-Ensâb, V, 429.

¹⁰⁵ es-Sem‘ânî, et-Taḥbîr, II, 336.

2. İtikâdî ve Amelî Mezhebi

a. İtikâdî Mezhebi

el-Mu‘îni’nin itikâdî meselelerde imam Ebu’l-Hasan el-Eş‘arî’nin görüşlerini benimsediği anlaşılmaktadır. Meselâ, Bağara sûresinin 74. âyetini tefsîr ederken, taşların Allâh’tan korkması meselesinde, itikâdî mezheplerin bu ve benzeri âyetlerin te’vîline yaklaşımlarından bahsetmekte ve Eş‘arî’lerin görüşünü diğerlerine nazaran mutedil olarak değerlendirip diğerlerinin farklı oranlarda aşırılığa kaçtıklarını beyan etmektedir¹⁰⁶. Aynı şekilde diğer müteşâbih âyetlerde de te’vîle başvurması bu görüşü desteklemektedir¹⁰⁷.

b. Amelî Mezhebi

Şâfi‘î mezhebine mensûptur. *Levâmi‘u’l-burhân*’ında İmam eş-Şâfi‘î’nin görüşlerinden bahsederken “bizde” ve “mezhebimiz” gibi ifâdeler kullanması bunun açık bir delilidir¹⁰⁸.

3. Hocalığı

Ebu’l-feđâ’il özellikle dil ve edebiyat âlimi olup kelimelerin ilk kullanıldıkları anlamlarını ezbere biliyor ve “‘ilmu uşûli’l-luğa” olarak bilinen bu bilim dalında dersler veriyordu. Âmâ olduğundan, derslerini ezberinden verdiği ve eserlerini öğrencilerine yazdırmak suretiyle telif ettiği anlaşılmaktadır. *Levâmi‘u’l-burhân*’dan anlaşıldığı üzere, en belirgin yönü dilcilik ve edebiyatçılık olmakla birlikte Şâfi‘î fihkî, tasavvuf ve kelâm gibi alanlarda da geniş bilgiye sâhip bir âlimdi.

¹⁰⁶ Bkz. el-Mu‘îni, a.g.e., s. 27-28.

¹⁰⁷ Msl. bkz. el-Mu‘îni, a.g.e., s. 9, 15, 45, 429.

¹⁰⁸ Msl. bkz. el-Mu‘îni, a.g.e., s. 34, 44, 47, 49, 78, 89, 140, 247, 258, 368.

4. Öğrencileri

Müellifin hayatıyla ilgili kaynaklarda, birçok kişinin kendisinden “uşūlu’l-luġa” konusunda dersler almakta olduġu anlaşılrsa da talebelerinden sadece ikisinin isimleri bize ulařmıřtır:

1- Ebū Sa’d ‘Abdulkerīm b. Muġammed es-Sem‘ānī (506-562/1112-1167)¹⁰⁹: Merv’de doġmuş, çok küçük yařta babasıyla birlikte hadīs tahsiline bařlamıř ve birçok yeri dolařıp pek çok hocadan ders almıřtır. Nıřāpūr’a 530/1136 senesinde gitmiř ve muhtemelen o tarihlerde Ebu’l-Feđāil’den az da olsa ders alıp bazı notlar yazmıřtır¹¹⁰.

2- Ebu’l-Kāsim ‘Alī b. el-Ĥasan b. Hibetillāh b. ‘Abdillāh (İbn ‘Asākir) (499-571/1106-1176)¹¹¹: řamlı olup tahsili için birçok yere gitmiř ve çok sayıda eser telif etmiřtir. Aynı řekilde o da Nıřāpūr’a 529/1135 senesinde gitmiř ve Ebu’l-feđāil’den muhtemelen o tarihlerde ders almıřtır¹¹².

5. Eserleri

a. **Levāmi‘u’l-burhān ve řavāti‘u’l-beyān fī me‘āni’l-Kur‘ān**: Ćalıřmamızın konusu olan bu eser hakkında daha ayrıntılı bilgi bir sonraki bölümde verilecektir.

b. Beřāiru’n-nezāir fī’l-Ķur‘ān

Bibliyografya kitaplarında bu eser hakkında herhangi bir bilgi bulunmamaktadır. Ancak üzerinde Ćalıřtıġımız *Levāmi‘u’l-burhān* adlı eserde iki yerde, bazı kelimelerden bahsedilirken ayrıntılı açıklamaların *el-Beřā’ir* adlı eserde verileceġi söylenmektedir. Kitabın 207 yapraktan oluřan eksik bir nüshası, Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Veliyyuddīn Efendi bölümü no. 68’de kayıtlı bulunmaktadır. *Levāmi‘u’l-burhān*’da *Kitābul’l-beřā’ir fī’t-tefsīr* ve *Kitābu’l-beřāir* olarak gećen bu eserin dili Farsća olup söz konusu yazma nüshasında gećtiġi üzere tam ismi *Beřāiru’n-nezāir fī’l-Kur‘ān*’dır¹¹³. Kitap, “el-vucūh ve’n-nažā’ir” ilminin tipik bir örneġi olup Kur’an-ı Kerim’de birden

¹⁰⁹ ez-Zehabi, a.g.e., XX, 456.

¹¹⁰ es-Sem‘ānī, et-Taġbīr, II, 114; el-Munteġabu min meřyaġati Ebī Sa’d es-Sem‘ānī, II, 209a.

¹¹¹ ez-Zehabi, a.g.e., XX, 554

¹¹² İbn ‘Asākir, a.g.e., II, 913; el-Ĥamevī, Mu‘cemu’l-buldān, IV, 237; es-řafedī, Nektu’l-himyān, s. 248.

¹¹³ el-Mu‘īnī, Ebu’l-Feđā’il Muġammed b. el-Ĥasan, *Beřā’iru’n-nezā’ir fī’l-Ķur‘ān*, yazma (Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Veliyyuddin Ef. No. 68), 2b.

fazla manaya gelen kelimelerin kullanıldıkları manaları zikretmekte ve her biri için örnekler vermek suretiyle alfabetik sırayı takip ederek “şefâ‘at” kelimesine kadar devam etmektedir. Nüshanın herhangi bir istinsâh kaydı olmaksızın “şefâ‘at” kelimesinde sona ermesi, eksik olduğunu göstermektedir. Kitabın ilk sayfasındaki giriş kısmında müellifin adından sonra onun henüz hayatta olduğunu ifâde eden şu dua cümlesi bu nüshanın, müellif hayatta iken yazılmış olduğunu göstermektedir:

لا زال مستفيدا بهمم لُبه حصول ورد المعاني مستمداً من كرم ربّه وصول وفد الأمانى بتأييد وتسديد أسمائى ومدد وتوفيق ولطف ربانى .

“Kalbinin himmetleriyle, manaların gelişinden istifâde etmeye ve esma-i hüsnanın te’yîd ve doğrultması, rabbanî medet, tevfiğ ve lütüf ile Rabbinin kereminden arzularının gerçekleşmesini yardım olarak talep etmeye devam etsin!”

Nüshanın noksan bulunması muhtemelen müellifin âni¹¹⁴ vefatı sebebiyledir.

6. Şâirliği

Herhangi bir şiir divanı ya da benzeri bir eseri bulunmayan Ebu'l-feḏâil'in şiir de söylediğini, talebesi İbn 'Asâkir'in kendisinden naklettiği şu beyitler göstermektedir¹¹⁵:

وراحة القلب وروح البدن	إن شئت أن تحظى بخير الثمن
فإن تقوى الله أوقى الجن	فحيثما كنت أطمع ذا المن
عن النبي المجتبي المؤمن	فهكذا يروى لنا في السنن
وخالق الناس بخلق حسن	أن حسن السير كحسن العلقن

“Eğer hem en güzel karşılık, hem kalp huzuru, hem de beden rahatından nasiplenmek istersen

O zaman nerede olursan ol, sonsuz ihsân sâhibine itaat et, zira Allah'tan sakınmak (takva) en güçlü (en iyi koruyan) kalkandır.

Sünen kitaplarında seçkin ve güvenilir peygamberden şöyle rivâyet edilir

Dışın güzel olduğu gibi içini de güzelleştir ve insanlara karşı güzel ahlaklı ol”.

¹¹⁴ es-Sem‘ânî, et-Taḥbîr, II, 114.

¹¹⁵ İbn 'Asâkir, a.g.e., II, 913

D. Vefâtı

Ebu'l-Fedâ'il, 28.10.537/ 15.05.1143 tarihinde Nîşâpûr'da ansızın vefat emiş¹¹⁶ ve Nîşâpûr'un "el-Merbiğ" kapısındaki "Mağberatu'l-Heyâşime" adlı kabristana defnedilmiştir¹¹⁷.

III. LEVÂMÎ'U'L-BURHÂN

A. Eserin İsmi

Eserin tam adı *Levâmi'u'l-Burhân ve kavâti'u'l-beyân fî me'âni'l-Ḳur'ân*'dır. Tahkîkte esâs alınan ve (خ) harfi ile gösterilen Bursa Eski Eserler Kütüphanesi, Haraççioğlu Bölümdeki 53 nolu nüshanın (2b) iç kapak sayfasında eserin unvanı *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî tefsîri'l-Ḳur'ân* olarak; (ق) harfi ile gösterdiğimiz Kahire'deki Dâru'l-Kutubi'l-Mişriyye kütüphanesindeki nüshanın (1a) iç kapak sayfasında *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-furḡân fî'l-Ḳur'ân* olarak; (س) harfi ile gösterdiğimiz Süleymaniye Kütüphanesi, Damad İbrahim Paşa bölümü 147 nolu nüshanın (1a) iç kapak sayfasında ise *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî me'âni'l-Ḳur'ân* şeklinde geçmektedir. Son olarak zikredilen, müellifin mukaddimesinde geçtiği üzere¹¹⁸, kitabın gerçek ismidir.

Kâtib Çelebî eserin ismini *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî me'âni'l-Ḳur'ân* olarak zikrederken¹¹⁹, Bağdadlı İsmail Paşa'nın *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî tefsîri'l-Ḳur'ân* şeklinde kaydetmesi¹²⁰ birinin Süleymaniye, diğerinin ise Bursa nüshasına itimât ettiğini göstermektedir.

¹¹⁶ es-Sem'ânî, et-Taḥbîr, II, 114.

¹¹⁷ el-Munteḥabu min meşyaḡati Ebî Sa'd es-Sem'ânî, II, 209a.

¹¹⁸ el-Mu'îni, *Levâmi'u'l-burhân ve kavâti'u'l-beyân fî me'âni'l*, thk. Sefer Hassanov, basılmamış doktora tezi, Bursa, 2006, s.3.

¹¹⁹ Kâtib Çelebî, a.g.e., II, 1569.

¹²⁰ el-Bağdâdî, a.g.e., II, 102

B. Yazmanın Müellife Nisbeti

Müellifin hayatından bahseden biyografik kaynaklarda herhangi bir eserinden söz edilmemektedir. Eserin müellife nispeti bibliyografik kaynaklardan *Keşfu'z-zunūn* ve *Hediyyetu'l-‘arīfīn*'de geçmektedir. Bunların dışındaki eserlerde *Levāmi‘u'l-burhān*'ın müellife nisbeti, bu iki kaynağa dayanmaktadır. (س) ve (ق) harfleriyle gösterilen nüshalarda kitap, iç kapak sayfasında açıkça müellife nisbet edilmişken, (خ) harfi ile gösterilen nüshada müellifin ismi *Keşfu'z-zunūn*'dan iktibas edilerek sonradan ilave edilmiştir. Kitabın müellife nisbet edilmesini sağlayan bir başka durum da, bu eserinde, bir başka eseri olan ve Farsça olarak kaleme aldığı *Beşāiru'n-nezā'ir fi'l-Kur‘ān*'dan bahsetmesidir¹²¹. Söz konusu Farsça eserin eksik bir nüshası Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Veliyyuddin Böl. no. 68'de bulunmaktadır. Ayrıca biyografik kaynakların, müellifin herhangi bir eserinden bahsetmese de “uşūlu'l-luġa” alanında bilgi sâhibi olduğunu vurgulaması da, bu alanı çokça işleyen bu kitabın söz konusu müellife nisbet edilmesini desteklemektedir.

C. Yazmaların Tavsîfi

Var olduğu tespit edilebilen tamamlanmış nüsha sayısı 5 olup, 2003'te Irak'ın Amerika tarafından işgal edilmesi ve bölgede yazma eserler ihtiva eden kütüphanelerin yağmalanmasından dolayı elde edilemeyen Musul nüshası¹²² hariç, 4'üne ulaşılmıştır. Elde ettiğimiz nüshaların tavsîfi aşağıdaki gibidir:

1. Bursa Eski Eserler Kütüphanesi, Haraççioġlu bölümü (No.53) - (خ):

Kitap kahverengi meşin deri bir çilt içinde 290 varaktan ibârettir. Sayfalar 202x133 (152x98) mm. ebadında ve 21 satırdan oluşmakta olup, metin siyah mürekkep kullanılarak nesih hattıyla yazılmıştır. Tefsîr edilen âyetlerin üstü kırmızı çizgi ile

¹²¹ bkz. el-Mu‘īnī, *Levāmi‘u'l-burhān*, s. 19, 24.

¹²² Bkz. Aġmed, Sâlim ‘Abdurrazzâk, *Fihrişu maġtūtât mektebeti'l-evkāfi'l-‘ämme fi'l-Mevşil*, I-II, c. I, nşr. Ri‘asetu dīvāni'l-evkâf, Bağdat, 1975, s. 47.

işâretlenmiş ve sûrelerin başlıkları ayrı satırlarda kalın punto ile yazılmıştır. Ayrıca okunuşu zor sayılabilecek kelimeler üzerine harekeler konmuş, birçok yerde de cümle sonları nokta işâreti anlamına gelen içi boş küçük bir daire ile gösterilmiştir.

Kitabın ilk sayfası olan 2a'da kitabın ve müellifin isimleri şu şekilde yazılmıştır:

كتاب لوامع البرهان وقواطع البيان في تفسير القرآن
تصنيف الشيخ الإمام الأستاذ العلامة المدقق أبي الفضائل محمد بن الحسين المَعِينِي قدس الله روحه ونور
ضريحه

Ayrıca ilk sayfada kitapla ilgili birkaç temlik kaydı ile bir dua cümlesi bulunmaktadır. Sayfanın sağ üst ve alt köşeleri kesik olup söz konusu kısımdaki yazılar tam olarak okunamamaktadır.

Birçok sayfanın kenarında düzeltmeler bulunmaktadır. Bu düzeltmelerin bazıları tashîh işâreti (صح) taşıırken bazıları taşımamaktadır. Tashîh işâretli olan ve olmayan düzeltmelerin farklı hatlarla yazılmasından anlaşıldığı üzere, nüshada iki farklı tashîh söz konusudur. Ayrıca belli aralıklarla bazı sayfalarda mukâbele işâreti olan (بلغ) da bulunmaktadır. Diğer nüshalarla yapılan karşılaştırma esnasında bazı yerlerde o nüshalarda bulunup söz konusu (ح) nüshasında olmayan bir ibâre tashîh işâreti konmadan (خ) nüshasının hamîşine yazılmıştır. Böylece o tashîh işâreti taşımayan farklı hatla yapılmış düzeltmeler, diğer nüshalarda bulunmadığı takdirde dahi, geçerli sayılabileceği kanâatine varılmış ve dipnotta nüshanın hamîşinden alındığı gösterilmek suretiyle, metne dahil edilmiştir.

Yazmanın sonuna doğru 287a, 287b, 288a, 288b, 289a ve 290a numaralı sayfaların kenarları kesik olup bazı cümleler noksan kalmıştır.

Yazmanın son sayfası olan 290a'daki istinsâh kaydına göre, bu nüsha Şaban ayı sonunda 584 (Ekim 1188) tarihinde Ebu'l-Mekârim 'Abdulkerîm b. 'Uşmân el-Kerecî

tarafından Şeyhu'l-İslâm Ebû 'Abdillâh Aḥmed b. el-Ḥasan b. Aḥmed el-'Atṭâr el-Hemedânî (ö.604/1205)¹²³,nin kütüphanesi için istinsâh edilmiştir.

Baş: (2b) الحمد لله الذي جعل الحمد مُفْتَحَ قرآنِهِ ...

Sonu: (290a) ... قال: قل أعوذ بربّ الفلق وقل أعوذ بربّ الناس.

İstinsah tarihi itibarı ile en eski olması, üzerinde mukâbele kayıtları bulunması ve diğer iki nüshaya nisbeten daha az noksan ve hata ihtiva etmesi nedeniyle çalışmamız sırasında (خ) harfi ile gösterilen bu nüsha tahkikte esâs alınmıştır.

2. İst. Süleymaniye Kütüphanesi, Damad İbrahim Paşa bölümü (No.147) - (س):

Kitap kahverengi, meşin bir deri cilt içinde 194 varaktan ibârettir. Sayfalar 202x133 (152x98) mm. ebadında ve 21 satırdan oluşmakta olup, siyah mürekkep kullanılarak nesih hattıyla yazılmış, tefsîr edilen âyetler ise üzerlerine kırmızı birer çizgi konulmak suretiyle işâretlenmiştir. Ayrıca sûre başlıkları metinle iç içe yazıldığı için, ayırt edilebilmesi amacıyla satır başında bulduklarında sonlarına birer kırmızı nokta, satır içinde bulduklarında ise hem başlarına hem de sonlarına birer kırmızı nokta konulmuştur. Tefsîri yapılan sûrelerin sonu satır bitimine rastladığında, içi boş küçük bir dâire içine nokta işâreti konmuştur. (خ) nüshasına nazaran daha az sayıda da olsa, okunuşu güç sayılabilecek bazı kelimeler üzerinde harekeler bulunmaktadır.

Nüshanın ilk sayfası olan 1a'da kitabın ismi şu şekilde yazılmıştır:

لوامع البرهان وقواطع البيان في معاني القرآن

Müellifin ismi kitabın başlığı altında yer almamakta, ancak başlığın üst tarafında, müellifin ismini ihtiva eden şu ibâre Keşfu'z-Zunûn'dan iktibâs edilerek nakledilmiştir¹²⁴:

تفسير مختصر أوله الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاح كتابه إلى آخره لأبي الفضائل محمد بن حسين المعين بفتح الميم (نقل من أسامي الكتب).

¹²³ el-Bağdādî, Muḥammed b. 'Abdilgani, *et-Taḳyîd li ma'rifeti ruvâti's-suneni ve'l-mesânîd*, thk. Kemâl Yûsuf el-Ḥût, nşr. Daru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut, 1408/1988, s. 135.

¹²⁴ Bkz. Kâtib Çelebî, a.g.e., II, 1569.

Ön kapağın iç tarafında, büyük ihtimalle sonradan yapıştırılmış beyaz bir sayfa üzerinde tefsîr edilen her sûrenin ismini ve sayfasını ihtiva eden bir fihrist bulunmaktadır.

Müstensih hatası olarak, 62. varanın başında tekrar 61 yazılıp sonraki rakamlar 62'den değil de 61'den devam ediyormuş gibi yazılmıştır. Tahkîk metninde bu hata düzeltilerek nüshanın sayfa sonları, doğru sıralama esâs alınarak gösterilmiştir.

Bazı sayfaların kenarlarında tashîh işâreti (صح) taşıyan düzeltmeler bulunmaktadır. Bu da eserin yazıldığı asıl veya başka bir nüsha ile karşılaştırılıp tashîh edildiğini göstermektedir.

Yazmanın sonu olan 194a nolu sayfadaki istinsâh kaydına göre bu nüsha Cumâda'l-ûlâ ayının başı 729/Mart 1329 senesinde Cuma sabahı Aran (Azerbaycan), Karabağ'da Yaḥyâ b. Muḥammed el-Ḥasenî tarafından istinsâh edilmiştir.

1b'deki ... قال: قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس. والله أعلم بحقائق الأمور. başlangıç cümlesi (خ) nüshasıyla aynı, 194a'da yer alan bitiş cümlesi ise şöyledir:

... قال: قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس. والله أعلم بحقائق الأمور.

3. Kahire Dâru'l-Kutubi'l-Miṣriyye, Tefsîr bölümü (No.198) - (ق):

272 varaktan ibâret olan bu nüshayı, Mısır'dan mikrofilm çıktısı olarak aldığımız için cildi ve sayfa ebatları hakkında bilgimiz bulunmamaktadır. Varakların satır sayısı 19'dur. Bölüm bölüm iki farklı nesih yazısı kullanılmıştır. Biri yer yer harekeli düzgün bir hat iken, diğeri ise harekesiz ve kabadır. Düzgün olan 1b-60b, 71a-80b, 101a-146a, 188b-250b ve 271a-272a sayfalı bölümlerde, diğeri ise kalan bölümlerde kullanılmıştır. Nüshanın sayfa kenarlarında yapılan düzeltmelerin bazıları tashîh işâreti taşımakta iken diğeri bazılarında böyle bir işâret bulunmamaktadır.

Kitabın ilk sayfası olan 1a'da kitabın ve müellifin isimleri şu şekilde geçmektedir:

كتاب لوامع البرهان وقواطع الفرقان في القرآن
تصنيف الشيخ الإمام العلامة أبي الفضائل محمد بن الحسين المَعِينِي رحمة الله عليه وعلى أسلافه

Ayrıca ilk sayfada kitabın sâhibi olarak Ḥusāmuddīn b. Muḥammed b. Ḥasen el-Kīlānī adı geçmektedir.

Mikrofilm çıktısının bazı sayfaları noksan, bazıları ise kısmen siliktir. Noksan olanlar: 43b, 44a, 148b, 149a, 157b, 158a, 177b ve 178a numaralı sayfalardır. Kısmen silik olanlar ise; 42b, 43a, 44b, 45a, 45b, 46a, 46b, 47a, 47b, 48a, 48b ve 49a'dır. Ancak bu nüshadan 1355/1931 senesinde istinsâh edilmiş olan ve aynı kütüphanede B18951 numarada kayıtlı bulunan (2ق) rumuzlu yazmaya bakıldığında noksan sayfaların muhtemelen ihmal sebebiyle mikrofilm çıktısının temini esnasında unutulduğu, nüshadaki silinmelerin ise çekim sonucu olduğu anlaşılmaktadır. Yapılan nüsha karşılaştırmalarında (ق)'daki söz konusu noksan ve silinmelere rastlandığında (2ق)'ya bakılmış ve bu durum dipnotta belirtilmiştir. Ayrıca nüshanın 125a-138a sayfaları arasında, sayfaların sıralamasında bir uyuşmazlık söz konusudur. Malum olduğu üzere mikrofilmin çıktısının her levhası yazmanın iki sayfasından ibârettir ki, biri diğerinin devamı olmaktadır. Ancak söz konusu bölümdeki levhaların sayfaları, her ne kadar sayfa numaraları öyle gözükse de, gerçekte birbirinin devamı değildir. Dolayısıyla söz konusu bölümün anlamlı bir hâle gelmesi için, sayfaların muhtevalarına uygun olarak yeniden dizilmesi gerekmiştir. Anlaşılan şu ki mikrofilm çekilmeden önce herhangi bir sebepten dolayı o bölümün sayfaları dağılmış, sonra da yanlış bir şekilde yine kitabın içine yerleştirilmiştir. Bu nüshanın kopyası olan (2ق) rumuzlu nüshada da aynı durumun görülmesi söz konusu ihtimali desteklemektedir.

Yazmanın son sayfası olan 272a'daki istinsâh kaydına göre bu nüsha Zilhicce'nin üçünde Çarşamba günü 729 /27 Eylül 1329 tarihinde, istinsâh edilmiştir.

Nüshanın başı ve sonu (خ) nüshasınınki ile aynı olup şöyledir:

Baş: (1b) الحمد لله الذي جعل الحمد مُفْتَتِحَ قرآنِهِ... (1b)

Sonu: (272a) ... قال: قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس.

4. Kahire Dâru'l-Kutubi'l-Mișriyye (No.B18951) - (2ق):

Yine Mısır'dan mikrofilm çıktısı olan bu nüsha güzel bir nesih hattı ile yazılmış olup her biri 21 satırdan oluşan 703 sayfadan ibârettir. Mikrofilm çıktısında 126. ve 127. sayfalar noksandır.

Yazmanın sonu olan 703. sayfadaki istinsâh kaydına göre bu yazma, yukarıda tavsif edilen Kahire Dâru'l-Kutubi'l-Mișriyye, Tefsîr bölümü (No.198) nüshasından 04.02.1355/25.04.1936 tarihinde Kahire'de Muḥammed Aḥmed Fetḥullâh tarafından istinsâh edilmiştir.

D. Metin Tahkîkinde Takip Edilen Metot

Eserin tahkîki sırasında takip ettiğimiz metodu ve yaptığımız işleri şu şekilde hulâsa etmemiz mümkündür:

1- Daha önceki açıklamalarımızdan da anlaşılacağı üzere çalışmamız boyunca dört nüshadan faydalanılmıştır. Bunlar Bursa Haraççioğlu (خ), İstanbul Süleymaniye (س), Kahire Darulkutub Tefsîr bölümü No.198 (ق) ve yine Darulkutub No.B18951 (ق2) nüshalarıdır.

2- Sözü edilen dört nüshadan, yazmaların tavsifi bölümünde zikredilen sebeplerden dolayı, Bursa Eski Eserler Kütüphanesi nüshası asıl kabul edilmiştir. Metin tesbitinde nüshalar arasında farklılık olduğu durumlarda Bursa (خ) nüshası esâs alınmakla birlikte bazen tahkîk sonucuna göre doğru olan kelime veya ibâre metne alınmış, diğerlerine dipnotta işâret edilmiştir. Ancak (خ) nüshasında görülen hatalara diğer nüshalarda da rastlandığında başka kaynakların yardımıyla tashîh edilmeye çalışılmış, bu tür müdahalelere de dipnotlarda işâret edilmiştir. Herhangi bir kaynağın yardımı olmaksızın yapılan düzeltmeler de olmuş, bunlar da yine dipnotlarda belirtilmiştir. Nüshalar arasında farklı olan ibâreler metinde köşeli parantez [] içine alınıp farklılıkları dipnotta gösterilmiştir. Ayrıca az da olsa siyâk gereğince tarafımızdan metne ilaveler yapılmışsa bunlar da köşeli parantez [] içinde gösterilmiştir. Dipnotlarda

nüsha farklılıkları gösterilirken noksan ve fazlalık durumlarında ilgili nüshaların rumuzları karşısına artı (+) ve eksi (-) işâretleri konulmuştur.

3- Metnin yazımında çağdaş Arap yazma kuralları dikkate alınmış ve manaya uygun olarak noktalama işâretleri kullanılmıştır.

4- Yanlış okunabilecek kelimelere hareke konmuş, nâdiren de olsa manası zor olan bazı kelimeler güvenilir kaynaklara bakılarak dipnotta açıklanmıştır.

5- Özellikle özel isimlerden sonra dua veya övgü manasında kullanılan bazı cümleler arasındaki farklılıklara dipnotta yer verilmemiştir. Meselâ asıl nüshada Allah isminden sonra *تعالى* diye zikredilmesine karşılık diğer nüshalarda *عز وجل* diye yazılmış ise bu farka işâret ederek dipnotları lüzumsuz yere şişirmek yoluna gidilmemiş, Bursa (خ) nüshasındaki metin esâs alınmakla yetinilmiştir. Bu gibi ihtilaflar metnin manasına tesir etmemekle birlikte çoğu zaman müstensihlerin şahsi tercih ve içtihatlarına dayanmaktadır.

6- Kur'ân-ı Kerim âyetleri çiçekli parantez ﴿ ﴾ içinde gösterilmiştir. Eğer söz konusu âyet tefsîr edilmekte olan sûreden ise âyetin sonundaki çiçekli parantezi müteakip köşeli parantez [] içinde âyetin numarası yazılmıştır. Eğer bir kelime veya ibâre önceden numarası yazılmış bir âyetin devamı ise ardından tekrar numara verilmemiş; âyet başka sûreden ise sûrenin ismi ve âyetin numarası dipnotta gösterilmiştir.

7- Metinde geçen Kur'ân âyetlerinde hataya rastlandığında dipnotta gösterilmeksizin düzeltilmiştir.

8- Metinde geçen hadîs-i şerifler, meseller ve şiirlerin kaynakları imkân nisbetinde gösterilmiştir (Türkçe kısmında hadislerin kaynağı tekrar gösterilmemiştir).

9- Metinde geçen birçok şahıs hakkında ilk zikredildiklerinde dipnotta kısaca bilgi verilmiş ve daha geniş bilgi için ilgili kaynaklara işâret edilmiştir. Sahâbe ve dört

mezhep imamının isimlerinin geçtiği yerlerde, dipnotta herhangi bilgi verilmeksizin isimlerin sonunda sadece vefat tarihleri verilmiştir.

İKİNCİ BÖLÜM

LEVÂMÎ‘U‘L-BURHÂN‘IN TAHLİLİ

I. ESERİN METODU HAKKINDA GENEL BİLGİLER

Tahlilini yaptığımız *Levâmi‘u‘l-burhân ve kavâti‘u‘l-beyân fî me‘âni‘l-Ḳur‘ân* adlı eser tam bir tefsîr olup, Fâtiha sûresinden başlayıp Nâs sûresiyle bitmektedir. Ancak diğer Me‘âni‘l-Ḳur‘ân türü eserlerde olduğu gibi bu eserde de sûrelerin bütün âyetleri tefsîr edilmemiş, sadece lüzumlu görülen âyetler ve kelimeler ele alınmıştır. Bundan dolayıdır ki, bu tür çalışmalarda âdet olduğu üzere, tefsîri yapılacak sûrenin başında “ومن تفسیر سورة ...” (... sûresinin tefsîrinden) başlığı bulunmaktadır.

A. Müellifin Metodu ile İlgili Belirttiği Bazı Özellikler

Müellif, eserin mukaddimesinde, bir ilmin sırları ve manalarına vakıf olabilmek için öğrencinin ilk önce o ilmin genel yapısını kavraması gerektiğini ifâde ederek Kur‘ân-ı Kerim‘in yegane hedefinin kulları Allah‘a davet etmesi olduğunu belirtir ve bu doğrultuda Kur‘ân‘ın ana konularını 10 başlık altında şöyle sıralar¹:

- 1) Allah‘ın zâtı
- 2) Sıfatları
- 3) Fiilleri
- 4) Ahiret yurdu
- 5) Nefsi kötü ahlâktan arandırmak
- 6) Nefsi Allah‘ın zikriyle süslemek
- 7) Allah‘ın dostlarının durumları
- 8) Allah‘ın düşmanlarının durumları
- 9) Kafirlerle karşı sunulan hüccetler
- 10) Fıkhî hükümler.

¹ el-Mu‘îni, *Levâmi‘u‘l-burhân*, s. 324.

Bu başlıkları sıralayan müellif tasavvuf, kelâm ve fıkıh gibi ilimlerin Kur’ân’ın cevher ve sırları ile ilgili olduğuna işâret eder. Lügat, nahiv, kırâat, tecvid ve zâhir tefsîr ilimlerinin ise Kur’ân’ın kabuğu mesâbesindeki dış görünümü/zâhiri ile ilgili olduklarını söyler. Böyle bir tespitten sonra, yukarıda zikredilen ilimlere işârette bulunacağı ve bunun zihni uyanık olanlar için, ayrıntıları idrak etmekte yeterli olacağını ifâde eder. Ayrıca gerekli ve yararlı olduğu durumlar hariç, mana tekrarında bulunmamaya çalışacağını ilave ederek eserin kısa mukaddimesinde metodunu bu şekilde özetler².

Eser incelendiğinde, müellifin tefsîri kısa tutma konusunda oldukça titiz davrandığı ve çok nâdir durumlarda, sebeplerini açıklamak suretiyle, uzun açıklamalarda bulunduğu görülür. Meselâ:

1- Müellif, Rûm sûresinin 30. âyetinde geçen Allah Teala’nın “(Yüzünü) Allah’ın o fitratına çevir ki, o insanları onun üzerine yaratmıştır” meâlindeki ﴿فَطَرَهُ اللهُ الَّذِي﴾ kavî-i şerifini açıklarken Rasûlüllâh (a.s)’ın şu hadisini nakleder: “Yaratılmış hiçbir can yoktur ki cennet veya cehennemdeki yeri, mutlu veya mutsuz olacağı yazılmış olmasın. Bunun üzere bir adam: “Ey Allah’ın Rasûlü! Ameli bırakıp yazılmışı bel bağlasak olmaz mı?” diye sordu. Rasûlüllâh: “Hayır, çalışın! Zira herkese, o şahıs hangi şey için yaratılmışsa, o şey kolaylaştırılmıştır. Mutsuzlara cehennem ehlinin ameli, mutlulara ise cennet ehlinin ameli kolaylaştırılır” diye cevap verdi. Ardından Leyl sûresinde geçen “Ama kim Allah yolunda verir ve Allah’tan korkarsa, o en güzeli (Lâ ilâhe illallâh’ı) tasdik ederse, biz ona en kolayı müyesser kılacağız. Fakat kim (Allah’ın hakkına) cimrilik eder de, (sevâbına) ihtiyaç göstermez ve en güzeli (tevhîd’i) inkâr ederse, biz ona en zor olanı kolaylaştırırız” meâlindeki ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ âyet-i kerimelerini okudu.

² el-Mu’înî, a.g.e., s. 3.

Hadisin akabinde metnin içinde geçen “Bunun üzerine bir adam: Ey Allah’ın Rasûlü! Ameli bırakıp yazılmışa bel bağlasak olmaz mı?” cümlesi ile ilgili imam el-Ḥaṭṭabî’nin (ö.388/998) uzun bir açıklamasını dile getirir ve ardından şöyle der: “Oldukça güzel olduğu için -uzatma kabîlinden de olsa- zikrettiğimiz bu ifâdeler, aklın ve dinin tasik ettiği güzel sözlerdendir³.

2- Baḳara sûresinin 62. âyetinin tefsîrini yaparken âyette geçen “الصَّابِتُونَ” kelimesi üzerinde uzunca durur ve o itikâdî mezhebin görüşleri ve “Hanifler”le olan tartışmalarını naklettikten sonra, bu kadar açıklamada bulunmasının sebebinin, insanların o itikâdî mezhebi iyi bilmemeleri olduğunu açıklar⁴.

3- Fâtiha sûresinin tefsîrinde, Hicr sûresinin 87. âyetinde geçen “سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي” (yedi çift) kavli-i şerifiyle Fâtiha’nın kastedildiğini söyleyerek, sûrede geçen kelime ve ibâreleri 7 mesnâ (çift) hâlinde gruplandırır

1. mesnâ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾-﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾
 2. mesnâ: ﴿الرَّحْمَنِ﴾-﴿الرَّحِيمِ﴾
 3. mesnâ: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾-﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾
 4. mesnâ: ﴿الرَّحْمَنِ﴾-﴿الرَّحِيمِ﴾
 5. mesnâ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾-﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾
 6. mesnâ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾-﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾
 7. mesnâ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾-﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾
- ve “Yedi Mesânî Tablosu”nu (لوح السبع المثاني) oluşturur⁵. Ardından, hakîkatleri

kavrayabilene tablonun yeterli olacağını söylemekle birlikte, mukaddimede işâret edilen ilim hazinelerine okuyucunun muttali olabilmesi için “mesânîler”i tek tek sayıp açıkladıktan sonra artık sözü daha fazla uzatmamaya gayret edeceğini belirtir.

³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 294.

⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 24-26.

⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 4-5.

B. Müellifin Diğer Müfessirlerin Görüşlerini Aktarmada Takip Ettiği Yol

1- Âyeti veya kelimeyi açıklarken, sözü asıl müellifine nispet etmeksizin, benimsediği görüşü verir. Ardından da genelde “قيل” ile diğer görüşleri sıralar. Meselâ:

Hûd sûresinin 113. âyetindeki ﴿وَلَا تَزْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ kavlı-i şerifinin manasını, ismini zikretmeden İbn Abbas’ın tefsiri⁶ olan “لا تميلوا” sözü ile açıkladıktan sonra her birinin başına “قيل” kelimesini getirerek diğer görüşleri: “لا ترضوا بأعمالهم”, “لا تداهنوا”, “لا تظلمة”, “لا تطيعوهم” şeklinde sıralar⁷.

2- Bazen diğer görüşleri verirken “قيل” yerine “أو” kullanarak sıraladığı görüşlerin arasında herhangi bir tercihte bulunmayıp her birinin kastedilmiş olabileceğine işâret etmektedir. Meselâ:

Nûh sûresinin 119. âyetinde geçen ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ kavlı-i şerifini şöyle açıklamıştır⁸: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾: للاختلاف؛ أو للرحمة.

3- Bazen, âyetin zâhir manasını benimsediğini göstermek için, hiçbir görüşü sâhiplenmeden doğrudan “قيل” ile başlayarak âyeti açıklar. Meselâ:

Enbiyâ sûresinin 29. âyetinde geçen ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ﴾ lafzını şöyle açıklamıştır⁹: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ﴾: قيل: إبليس في دعائه إلى طاعته.

4- Bazen âyeti tefsîr ederken selefın görüşlerinden hiçbirini tercih etmeden hepsini “قيل” ile aktarmaktadır. Meselâ:

Bakara sûresinin 173. âyetinde geçen ﴿غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ kavlı-i şerifini şöyle açıklamıştır¹⁰:

⁶ Bkz. eṭ-Ṭaberî, Ebû Ca’fer Muḥammed b. Cerîr, *Câmi’u’l-beyân ‘an te’vîli âyi’l-Ḳur’ân*, I-XXX, c. XII, nşr. Dâru’l-fıkr, Beyrut, 1405/1984, s. 127.

⁷ el-Mu’îni, *Levâmi’u’l-burhân*, s. 161.

⁸ el-Mu’îni, a.g.e., s. 162.

⁹ el-Mu’îni, a.g.e., s. 238.

¹⁰ el-Mu’îni, a.g.e., s. 39.

﴿غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قيل: غير مجاوز قدر حاجته، وغير مقصر عما يقوم به حياته. وقيل: (غير باغ) أي: غير طالبا وهو يجد غيرها، و لا عاد: غير متعد، أي: ما حُدَّ له فيأكل حتى يشبع، ولكن يأكل مقدار سدِّ الرَّمق. وقيل: (غير باغ) أي: غير مستحل، (ولا عاد): غير متزود.

5- Bazen, “قال” lafzını kullanarak âyeti doğrudan Peygamber (a.s), sahâbe, tâbi‘î

veya büyük mutasavvıflardan birinin sözüyle tefsîr etmektedir. Meselâ:

Hūd sûresinin 123. âyetinde geçen ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ kavlı-i şerifini şöyle açıklamıştır¹¹:

﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾: قال النبي: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ».

C. Müellifin Bazı Tercîh İfadeleri Kullanması

Yukarıda, müellifin açık bir lafız kullanmadan görüşler arasında nasıl tercihte bulunduğunu gördük. Bunun dışında “صح” fiilin türevleri olan “صحيح” ve “أصح” lafızlarını ihtiva eden “والصحيح أنه”، “بل الصحيح أنه”، “والصحيح أن يقال”، “والصحيح أن...”، “والصحيح أن...” gibi açık tercih ifadeleri de kullanmıştır.

Müellif “الصحيح” lafzını, ihtilafli konularda daha kesin bir tercih sergilemek için kullanmıştır. Meselâ:

Bakara sûresinin 255. âyeti olan Âyetü’l-kürsî’de geçen “كرسي” kelimesini şöyle tefsîr etmiştir¹²:

“O’nun kürsüsü bütün gökleri ve yeri kucaklamıştır” meâlindeki kavlı-i şerifinde “kürsî” kelimesiyle Allah’ın ilmi kastedilmektedir. Arapça’da âlimler için kürsü kelimesini çoğulu olan “kerâsî” kelimesi kullanılır. Ayrıca “onları gözetmesi O’na bir ağırlık vermez” kavlı-i şerifi delil gösterilerek “kürsî” kelimesinin kudret manasına geldiği söylenmiştir. Bunun dışında –ki doğru olan görüş budur- kürsünün gökün yeryüzünü kuşattığı gibi gökleri kuşatan çok büyük bir cisim olduğu söylenmiştir”.

¹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 163.

¹² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 53.

Görüldüğü üzere ilk bakışta müellif İbn Abbas'ın görüşü olan “علمه” sözünü tercih etmiş gibi görünse de, “وهو الصحيح” diyerek Kürsî'nin Allah'ın sıfatlarından değil de mülkün sıfatlarından olduğu manasına gelen diğer bir görüşü tercih etmiştir. Kürsî'nin ilim manasına geldiğini, eṭ-Ṭaberî ve el-Māverdi gibi müfessirlerin tercih ettikleri bir görüş olmasına rağmen, kimseye isnâd etmeden aktarması, söz konusu tercihin isabet bakımından güçlü oluşuna bir işâret anlamı taşıması muhtemeldir.

el-Mu'ini “الأصح” lafzını daha ziyade tercih ettiği görüşün dışındakilerin kuvvetliğine de işâret etmek istediğinde kullanmıştır. Meselâ:

Aḫzâb sûresinin 51. âyetinde geçen ﴿تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ kavli-i şerifini şöyle tefsîr etmiştir¹³:

﴿تَرْجِي﴾: تَوَخَّر. ﴿وَتُؤَي﴾: تَضَمَّ. ومعناهما الطَّلَاق والإمساك. والأصح أنه تخيير في التَّسْمِ.

Bir önceki misâlde geçtiği üzere, burada da ilk bakışta müellif İbn Abbas'ın görüşü olan birinci görüşü benimsemiş gibi görünse de hemen ardından “والأصح أنه” ifâdesini kullanarak, bundan daha kuvvetli ve kendisinin de tercih ettiği bir görüşün bulunduğunu göstermiş olmaktadır.

D. Müellifin Tefsîr ve Te'vîl Kelimelerini Kullanışı

Kendisinden önceki Me'âni'l-Ḳur'ân müelliflerince kullanıldığı üzere, müellifimiz de rivâyete dayalı görüşleri için “tefsîr” kelimesini kullanmaktadır. Böylece “قيل في التفسير” (tefsîrde şöyle rivâyet edilmiştir), “روي في التفسير” (tefsîrde şöyle denmiştir), “وفي التفسير” (tefsîrde şöyle söyler), “وجاء في التفسير” (tefsîrde şöyle geçmektedir), “قال المفسرون” (müfessirler böyle demişlerdir), “هكذا قال المفسرون” (müfessirler demişlerdir ki), “في قول أكثر المفسرين” (çoğu müfessirlerin dediğine göre),

¹³ el-Mu'ini, a.g.e., s. 305.

“وإنَّ المفسِّرين اتَّفَقوا” (müfessirler ittifak etmişlerdir), “وقال بعض المفسِّرين” (bazı müfessirler demişlerdir ki) gibi sözlerle müellifimiz rivâyete dayalı görüşlere işâret etmektedir.

Kelimenin zâhir manası dışında muhtemel bir manânın tercîh edilmesinin gerekli olduğunu gösteren bir delil olduğunda bu duruma “te’vîl” kavramıyla işâret etmektedir. Bunu genelde “تأويله كذا” ve “تأويل كذا كذا” gibi kalıplarla ifâde etmektedir. Müellif “te’vîl”i özellikle Allah Teala’nın sıfatları ve Peygamberlerin ismeti ile ilgili bazı âyetlerin yorumu hakkında kullanmaktadır. Meselâ:

Bağara sûresinin 210. âyetindeki ﴿يَأْتِيَهُمُ اللّٰهُ﴾ kavli-i şerifini açıklarken muhtemel manaları; “(Ancak) Allah’ın âyetlerini, veya emrinin gelmesini, veya Allah’ın vaadettiği azabı göndermesini (beklerler)” şeklinde sıralar ve şöyle ilave eder: Zâhir manaya göre yorumlandığında imkânsız bir manaya gelen her sözün mutlaka te’vîl edilmesi gerekir, zira kudsî kelimeler akla ters düşmez¹⁴.

Şâd sûresinin 25. âyetindeki Hz. Dâvud’un ismeti ile alakalı ﴿فَعَفَرْنَا لَهُ ذٰلِكَ﴾ kavli-i şerifini açıklarken te’vîl kelimesini şöyle kullanır: Hz. Dâvud (a.s)’ın hatasının (الخطيئة) te’vîlinde şöyle denilmiştir: Davacı “Bu benim kardeşimdir. Onun şu kadar koyunu var” deyip şikayette bulunduğunda, Dâvud (a.s)’ın ondan delil istemesi ve davalıyı da dinlemesi gerekiyordu. Ancak o acele edip: “Vallahi sana zulüm etmiştir”, dedi¹⁵.

II. KAYNAKLARI

Eserin tahlilini sıhhatli bir şekilde yapabilmemiz için, müellifin istifâde ettiği kaynakları, tesiri altında kaldığı şahsiyetleri ve kendisinden önce yaşamış olan âlimlerin görüşlerini eserine alırken ne gibi bir yol takip ettiğini tesbit etmemiz gerekmektedir.

Ebu’l-Feđâ’il el-Mu’îni, *Levâmi’u’l-burhân*’ı telif ederken istifâde ettiği kaynakların bir kısmını, eser ismi vermese de, yaptığı nakiller esnasında belirttiği müellif isimlerinden öğrenmekteyiz. Eser ismi olarak sadece Ebū Naşr Manşūr b.

¹⁴ el-Mu’îni, a.g.e., s. 45-46.

¹⁵ el-Mu’îni, a.g.e., s. 326.

Sa'îd'in *Tācu'l-me'āni fî tefsîri's-seb'î'l-meşâni*¹⁶ ve yine kendisine ait bir diğer eser olan *Beşâiru'n-naẓa'ir*¹⁷ isimleri geçmektedir. Müellif, birçok yerde, müstakil eserleri olmayan ve görüşleri genelde rivâyet tefsîrlerinde geçen, sahâbe ve tâbi'ûn mufessirlerinin sözlerine “قال بعض المفسرين”, “قيل في التفسير”, “قيل” gibi umumi tabirlerle işâret etmektedir. Bunların yanında, kendisinden nakilde bulunduğu kaynağa hiçbir atıfta bulunmaksızın, sanki kendi görüşüymüş gibi kaydettiği yerlere de rastlamaktayız. Ancak yaptığımız tetkikler neticesinde müellif tarafından yapılan bu tür nakillerin kaynaklarının büyük bir kısmını da tespit etmiş bulunmaktayız.

Aşağıda, konularına göre müellifin kullandığı kaynakları sıralarken, sadece müellifin çok sık nakilde bulunduğu eserler hakkında ayrıntılı bilgi ve misâller verip, diğerlerinin yalnız isimlerini zikretmekle yetindik.

A. Tefsîr Kaynakları

1. Ebu'l-Hasan Muḳâtil b. Suleymân b. Keşîr el-Ezdî el-Belḫî (ö. 150/767)

Tefsîru Muḳâtil b. Suleymân

Etbâ'u't-tâbi'în mufessirlerinin önde gelenlerinden olan Muḳâtil b. Suleymân'dan nakilde bulunmakla birlikte, yaptığımız inceleme sonucunda, mufessirimizin Mukatil b. Süleyman'ın tefsîrinden doğrudan değil de dolaylı olarak, yani başka rivâyet kaynakları vasıtasıyla faydalandığı kanatine vardık. Müellif, Muḳâtil'den 3 yerde nakilde bulunmuştur. Bunları incelemek suretiyle vardığımız sonucu izah etmeye çalışalım.

Nakil 1: Müellif, Hûd sûresinin 114. âyetinde yer alan ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا﴾

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا﴾ kavlı-i şerifinin tefsîri ile ilgili bazı selef mufessirlerinin görüşlerini aktarırken Muḳâtil b. Suleyman'ın görüşünü şöyle vermektedir¹⁸:

¹⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 377.

¹⁷ el-Mu'îni, a.g.e., s. 18, 23.

¹⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 161-162.

وقال مقاتل: صلاة الفجر والظهر طرف، وصلاة العصر والمغرب طرف، وزلفاً من الليل: صلاة العشاء.

Ancak Muḳātil'in tefsîrinde söz konusu yerde şöyle geçmektedir¹⁹:

﴿طَرَفِي النَّهَارِ﴾ يعني صلاة الغداة، وصلاة الأولى والعصر ثم قال: ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ يعني صلاة المغرب والعشاء.

Görüldüğü üzere müellifimizin Muḳātil'e isnâd ettiği söz ile Muḳātil'in kendisinin tefsîrinde yaptığı yorum birbirinden farklıdır. Durum böyleyken, rivâyet tefsîri olarak bilinen el-Begavî'nin (ö. 516/1122) *Me'âlimu't-tenzîl* adlı eserinde müellifimizin naklettiği söz konusu görüş aynen Muḳātil'e isnâd edilmiş olarak şöyle geçmektedir²⁰.

وقال مقاتل: صلاة الفجر والظهر طرف، وصلاة العصر والمغرب طرف، وزلفاً من الليل: صلاة العشاء.

Bundan açıkça anlaşılıyor ki, müellif söz konusu nakli bizzat Muḳātil'in eserinden değil de, çalıştığımız eserin önemli kaynaklarından biri olan el-Begavî'nin tefsîrinden yapmıştır. Muḳātil'in tefsîrinde mevcut olan açıklama ile el-Begavî'nin ona isnâd ettiği görüşlerin arasındaki fark, ya Muḳātil'in söz konusu âyet hakkında birden fazla yorumu olduğu, yahut el-Begavî'nin naklettiği sözün yine Muḳātil ismi ile bilinen başka bir selef müfessiri olan Muḳātil b. Ḥayyân'a ait olduğunu düşündürmektedir.

Nakil 2: Ebu'l-Feḏâ'il, Sâd sûresinin 46. âyetinde yer alan ﴿بِخَالِصَةِ ذِكْرِ الدَّارِ﴾ kavli-i şerifini açıklarken Muḳātil'den şöyle bir nakilde bulunmaktadır²¹:

وعن مقاتل: أخلصناهم بالنبوة وذكرى الدار الآخرة.

Söz konusu ibâre Muḳātil'in tefsîrinde şöyle geçmektedir²²:

... فقال: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ للنبوة والرسالة ﴿بِخَالِصَةِ ذِكْرِ الدَّارِ﴾. حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ ابْنِ جَابِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَطَاءَ الْخِرَاسَانِي فِي قَوْلِهِ: ﴿أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ قَالَ: الْقُوَّةُ فِي الْعِبَادَةِ وَالْبَصَرُ بِالدِّينِ ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةِ ذِكْرِ الدَّارِ﴾ يَقُولُ: وَجَعَلْنَاهُمْ أَذْكَرَ النَّاسِ لِدَارِ الْآخِرَةِ يَعْنِي الْجَنَّةَ.

¹⁹ Muḳātil b. Suleymân, *Tefsîru Muḳātil b. Suleymân*, I-V, thk. Maḥmūd 'Abdullāh Şehḥâte, c. II, nşr. el-Hey'etu'l-mişriyyetu-'âmmetu lil-kitâb, Kahire, 1979, s. 300.

²⁰ el-Begavî, el-Ḥuseyn b. Mes'ûd, *Me'âlimu't-Tenzîl (Tefsîru'l-Begavî)*, I-IV, thk. Ḥâlid 'Abdurrahmân el-'Ak, c. II, nşr. Dâru'l-ma'rife, Beyrut, 1407/1987, s. 404-405.

²¹ el-Mu'ini, *Levâmi'u'l-burhân*, s. 329.

²² Muḳātil, a.g.e., III, 649.

Levāmi‘u’l-burhān’daki ibâreyi Muḳātil’in tefsîrindeki ile karşılaştırdığımızda orijinal ibârenin özeti durumunda olduğunu görmekteyiz. Bu hâlde özet, ya müffesirimiz tarafından ya da kaynak olarak kullandığı başka bir rivâyet tefsîrinin sâhibi tarafından yapılmıştır. Araştırıldığında Muḳātil’in söz konusu yorumunun özetinin, incelediğimiz eserin kaynaklarından biri olan el-Māverdi’nin (ö. 450/1058) tefsîrinde²³ قاله مقاتل ذكرو بالنبوة وذكرى الدار الآخرة، قاله مقاتل²³ olarak aynen geçtiği görülmektedir. Böylece müellifimizin, Muḳātil’in görüşünü el-Māverdi’den nakletmiş olduğu kuvvet kazanmaktadır.

Nakil 3: Müellif, Tekāsur sûresinin 8. âyeti olan Allah Te‘ala’nın ﴿ثُمَّ لِنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ﴾

﴿ثُمَّ لِنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ﴾ sözünü tefsîr ederken Muḳātil’den şöyle nakilde bulunmuştur²⁴:

وقال مقاتل: كُفَّارُ مَكَّةَ كَانُوا فِي الدُّنْيَا فِي الْخَيْرِ وَالنِّعْمَةِ فَيَسْأَلُونَ عَنْ شُكْرِهَا.

Muḳātil’in tefsîrinde geçen ibâre ise şöyledir²⁵:

يعني كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة، فيسألون عن شكر ما كانوا فيه.

Görüldüğü üzere, orijinal kaynaktaki ile nakledilen söz birbirine yakın olsalar da yukarıdaki iki örneği gözönünde bulundurarak müellifin bu nakli de orijinalden değil, el-Begavî’nin Me‘ālimu’t-tenzîl’inden²⁶ yaptığı anlaşılmaktadır.

2. Ebū Zekeriyā Yahyā b. Ziyād el-Ferrā (ö. 207/822)

Me‘āni’l-Ḳur’ān:

Ebū Zekeriyā el-Ferrā Kūfe dil ekolünün önde gelenlerinden olup, *Me‘āni’l-Ḳur’ān* isimli kitabı bu sahada ilk yazılmış eserlerden sayılmaktadır. Ebu’l-Feḏā’il’in, kaynaklarından biri de bu eserdir. Müellif, el-Ferrā’dan yaptığı nakillerde daima müellifin ismini kullanmış; hiçbir zaman eserinin adını zikretmemiştir. Müellifimiz, el-Ferrā’nın eserinden tefsîr yanında nahiv, lügat, sebab-i nüzûl gibi konularada da istifâde

²³ el-Māverdi, ‘Alī b. Muḳammed, *en-Nuketü ve’l-‘uyûn (Tefsîru’l-Māverdi)*, I-VI, c. V, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1412/1992, s. 105.

²⁴ el-Mu‘īnī, a.g.e., s. 446.

²⁵ Muḳātil a.g.e., IV, 820.

²⁶ el-Begavî, a.g.e., IV, 521.

etmiştir. Âyetlerin tefsîri ile ilgili el-Ferrâ'dan yapmış olduğu nakillere misâl olarak şunlar verilebilir:

Misâl 1: Müellif, Sâd sûresinin 130. âyetinde yer alan ﴿آلِ يَاسِينَ﴾ kavli-i şerifini açıklarken el-Ferrâ'nın görüşünü şöyle nakletmiştir²⁷:

وقال الفراء: هو جمع، أراد إلياس وأتباعه من المؤمنين، فيكون بمنزلة الأشعرين.
el-Ferrâ'nın kitabındaki ibâre şu şekildedir²⁸:
وإن شئت ذهبت بالياسين إلى أن تجعله جمعا. فتجعل أصحابه داخلين في اسمه، كما تقول للقوم رئيسهم المهلب:
قد جاءكم المهالبة والمهلبون، فيكون بمنزلة قوله: الأشعرين والسعدين وشبهه.
Görüldüğü gibi müellifimiz, eserinde el-Ferrâ'nın ibâresini özetleyerek aktarmıştır.

Misâl 2: Kâri'a sûresinin 4. âyetindeki ﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ kavli-i şerifini açıklarken el-Ferrâ'dan şu nakilde bulunmuştur²⁹:

وقال الفراء: كغوغاء الجراد. شبه الناس عند البعث بها، يموج بعضهم في بعض، ويركب بعضهم على بعض، من الهول.

el-Ferrâ'nın orijinal ibâresi ise şöyledir³⁰:

يريد: كغوغاء الجراد يركب بعضه بعضا، كذلك الناس يومئذ يجول بعضهم في بعض.

Bu ikinci misâl de müellifin el-Ferrâ'nın görüşlerini aynen değil de, mana ile naklettiğini göstermektedir. Dolayısıyla nakilde bulunurken ya 1. misâlde görüldüğü gibi orijinal ibâreyi özetleyerek manasını aktarır, veya özetlemeden ancak yine lafzını değil manasını nakletmektedir.

3. Ebū Muhammed 'Abdullāh b. Muslim b. Kuteybe (ö. 276/889)

Te'vīlu muşkili'l-Ḳur'ān

el-Mu'īnī, *Te'vīlu muşkili'l-Ḳur'ān*'dan İbn Kuteybe'den ismini bazen zikrederek bazen de zikretmeden nakilde bulunmuştur.

²⁷ el-Mu'īnī, a.g.e., s. 323.

²⁸ el-Ferrā, a.g.e., II, 391-392.

²⁹ el-Mu'īnī, a.g.e., s. 439.

³⁰ el-Ferrā, a.g.e., III, 286.

a. İsimini zikrederek yaptığı nakiller:

Misâl 1: Müellif, Kalem sûresinin 16. âyeti olan Allah Teala'nın ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى﴾ sözüne destek olarak yorumladıktan sonra görüşüne destek olacak mahiyette İbn Kuteybe'den şöyle bir nakilde bulunmuştur³¹:

قال ابن قتيبة: لا نعلم أنّ الله وصف أحداً، ولا ذكر من عيوبه ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة من قوله ﴿خَلَّافٍ مَّهِينٍ﴾ ما ذكر من معاييه.

Te'vîlu muşkili'l-Ḳur'ân'da geçen ibâre ise şöyledir³²:

ولا نعلم أنّ الله عزّ وجلّ وصف أحداً وصفه له، ولا بلغ من ذكر عيوبه ما بلغه من ذكرها منه؛ لأنّه وصفه بالخُلْفِ، والمهانة، والعيب للنّاس، والمشى بالتمائم، والبخل، والظلم، والإثم، والجفاء، والدعوة.

Misâl 2: Enbiyâ sûresinin 63. âyetinde geçen ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ kavlı-i şerifini

”أي: يجب أن يفعله كبيرهم، إن لو كان معبوداً، لثلاً يُعْبَد معه غيره، على إلزام الحجّة لا الخبر“ sözleriyle açıkladıktan sonra İbn Kuteybe'den şunları nakletmiştir³³:
وقال القتيبي: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ، على سبيل الشّرط، فجعل المنطق شرطاً للفعل، أي: إِنْ قَدَرُوا عَلَى النّطق، قدروا على الفعل.

Te'vîlu muşkili'l-Ḳur'ân'da geçen ibâre ise şöyledir³⁴:

أراد: بل فعله الكبير، إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ فسلوهم؛ فجعل النطق شرطاً للفعل، أي إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ فقد فعله.

Dikkat çekicidir ki önceki misâlde olduğu gibi burada da İbn Kuteybe'den nakledilen sözler müellifin görüşünü teyid eder mahiyettedir. Dolayısıyla birçok âlimin görüşünü “قیل” sözü ile eserine aktaran müellifin, belli durumlarda kendi sahalarında büyük bazı isimleri açıkça zikretmesinin kasıtlı bir tercih olabileceğini düşünüyoruz.

b. İsmi zikretmeden yaptığı nakiller:

Misâl: Yukarıda geçtiği üzere Kalem sûresinin 16. âyetinin tefsîrinde, isim vererek İbn Kuteybe'den nakilde bulunmuştur. Ancak aynı yerde yine ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى﴾

³¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 402.

³² İbn Kuteybe, 'Abdullâh b. Muslim, *Te'vîlu muşkili'l-Ḳur'ân*, thk. es-Seyyid Aḥmed Şaqr, nşr. Dâru't-turâs, Kahire, 1393/1973, s. 159.

³³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 239.

³⁴ İbn Kuteybe, a.g.e., s. 268.

﴿الْحُرُطُوم﴾ kavli-i şerifiyle ilgili olarak aynı müelliften ancak bu defa herhangi bir isim zikretmeden aktarımda bulunmaktadır³⁵:

تقول العرب للرجل يسب الرجل سبته قبيحة: (قد وسّمه ميسم سوء)، تريد به: ألصق به عازًا لا يفارقه، كالسمة التي يبقى أثرها.

Te'vīlu muşkili'l-Ḳur'ān'da da şöyle geçmektedir³⁶:

تقول العرب للرجل يسب الرجل سبته قبيحة، أو ينثو عليه فاحشة: (قد وسمه بميسم سوء) يريدون: ألصق به عازًا لا يفارقه، كما أنّ السمة لا تتمحي ولا يعفو أثرها.

Misâlde geçen söz asîl bir Arap sözü olması itibarı ile, müellifin sunduğu görüşe delil olarak yeterli olacağı düşünülürse, niçin müellifin İbn Ḳuteybe'nin ismine ihtiyaç duymadan nakilde bulunduğu daha kolay anlaşılabilir.

4. Ebū Ca'fer Muḥammed b. Cerīr eṭ-Ṭaberī (ö. 310/923)

Cāmi'ū'l-beyan 'an te'vīli āyi'l-Ḳur'ān (Tefsīru'ṭ-Ṭaberī)

el-Mu'ini, el-Begavī ve el-Māverdi'den yaptığı nakillerde olduğu gibi eṭ-Ṭaberī'den de kaynak vermeden "قال المفسرون", "روي في التفسير", "هكذا قال المفسرون", "وفي الحديث" gibi ibârelerle doğrudan aktarımlarda bulunmaktadır. Meselâ:

1- Mā'ide sûresinin 4. âyetinde geçen ﴿وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken "قال المفسرون" lafzını kullanarak eṭ-Ṭaberī'den³⁷ şöyle nakilde bulunmuştur³⁸:

قال المفسرون: كان أهل الجاهلية إذا أراد أحدهم سفرًا أو غزوًا أو تجارة أو غير ذلك، طلب علمه من الأزام، وهنّ قدام كانت في الكعبة عند سدة البيت، فيكون على بعضها «أمرني ربّي»، وعلى بعضها «نهاني ربّي»، فإن خرج سهم الأمر مضى، وإلاّ انكف.

2- Āli 'İmrān sûresinin 52. âyetinde geçen ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾ kelimesini tefsîr ederken "هكذا قال المفسرون" ibâresini kullanarak eṭ-Ṭaberī'nin³⁹ zikrettiği görüşü şöyle aktarmıştır⁴⁰: ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾: القصارون لتحويلهم وتبييضهم الثياب. هكذا قال المفسرون.

³⁵ el-Mu'ini, a.g.e., s. 402.

³⁶ İbn Ḳuteybe, a.g.e., s. 156.

³⁷ eṭ-Ṭaberī, a.g.e., VI, 76.

³⁸ el-Mu'ini, a.g.e., s. 89.

³⁹ eṭ-Ṭaberī, a.g.e., III, 287.

3- Āli ‘Imrān sûresinin 43. âyetinde geçen ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ kavlı şerifini tefsîr ederken “روي في التفسير” lafzını kullanarak eṭ-Ṭaberî’nin⁴¹ er-Rabî‘ adlı tâbi‘den naklettiği görüşü şöyle aktarmıştır⁴²: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾: روي في التفسير: قومي.

4- Hūd sûresinin 83. âyetinde geçen ﴿مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ﴾ kavlı şerifini açıklarken eṭ-Ṭaberî’den⁴³ naklen sadece “وفي الحديث” diyerek Kātāde’nin sözünü şöyle aktarmıştır⁴⁴:

وفي الحديث أَنَّ جِبْرِيلَ عليه السلام أَخَذَ بِعُزْوَتِهَا الْوُسْطَى ثُمَّ جَزَمَ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ أَتْبَعَ شِدَادَ الْقَوْمِ صَحْرًا مِنْ سَجِيلٍ.

Bunun dışında tespit edebildiğimiz kadarıyla, nâdir de olsa rivâyete işâret eden herhangi bir sîga kullanmadan veya sadece “قيل” lafzı ile eṭ-Ṭaberî’de geçen rivâyetlerden yararlanmıştı. Meselâ:

1- Şāffāt sûresinin 145. âyetinde geçen ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ kavlı şerifini açıklarken müellif eṭ-Ṭaberî’nin⁴⁵ İbn ‘Abbās’tan rivâyet ettiği tefsîrinin mesur bir söz olduğuna işâret bile etmeden şöyle aktarmıştır⁴⁶: ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾: كالصبي المنفوس.

2- En‘ām sûresinin 73. âyetinde geçen ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ kavlı şerifini tefsîr ederken, İbn ‘Abbās’ın Allah Te‘ala’nın bizzat kendisinin sûra üfleyeceği manasına gelen görüşünü “قيل” ibâresi ile eṭ-Ṭaberî’den⁴⁷ şöyle aktarmıştır⁴⁸: وقيل: هو الذي ينفخ في الصور فتحبى بإذن الله.

⁴⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 64.

⁴¹ eṭ-Ṭaberî, a.g.ei III, 265.

⁴² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 63.

⁴³ eṭ-Ṭaberî, a.g.e., XII, 97.

⁴⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 159.

⁴⁵ eṭ-Ṭaberî, a.g.e., XXIII, 102.

⁴⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 323.

⁴⁷ eṭ-Ṭaberî, a.g.e., VII, 241.

⁴⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 103.

5. Ebū İshāk İbrāhīm b. es-Seriyyi (ez-Zeccāc) (ö. 311/923)

Me‘āni’l-Ḳur‘ān ve i‘rābuh

Âyetlerin tefsîriyle ilgili diğer müfessirlere nazaran ismi daha sık geçen ez-Zeccāc’ın *Me‘āni’l-Ḳur‘ān*’ı, müellifimizin tefsîr sahasında en çok istifâde ettiği kaynaktır. İsmi zikrederek yaptığı nakillerde “قال الزجاج”, “قاله الزجاج”, “لفظ الزجاج” ve “اختيار الزجاج” gibi ifâdeler kullanmıştır. Yaptığımız incelemeler sonucunda, müellifin ez-Zeccāc’dan ismini zikrederek nakilde bulunduğu gibi ismini vermeden de nakillerde bulunduğu anlaşılmıştır.

a. İsmi zikrederek yaptığı nakiller:

Misâl 1: Müellif, Baḳara sûresinin 24. âyetinde geçen ﴿الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ kavli-i şerifini açıklarken ez-Zeccāc’ın görüşünü şöyle dile getirmiştir⁴⁹:

قال الزجاج: عُرِفُوا عَذَابَ الآخِرَةِ بِأَشَدِّ مَا يَعْرِفُونَهُ مِنَ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ أَلَمُ النَّارِ، ثُمَّ بَالِغُ تَعَالَى فِيهِ فَقَالَ: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾.

Söz konusu görüş ez-Zeccāc’ın *Me‘āni’l-Ḳur‘ān*’ında şöyle geçmektedir⁵⁰:

عُرِفُوا عَذَابَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَشَدِّ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا؛ لِأَنَّهُ لَا شَيْءَ فِي الدُّنْيَا أَلْبَغُ فِيمَا يُولَمُ مِنَ النَّارِ، فَقِيلَ لَهُمْ: إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْأَجْنَاسِ الَّتِي تَعْرِفُونَهَا، إِلَّا أَنَّهُ أَشَدُّ مِنْ هَذَا الشَّدِيدِ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ.

Görüldüğü üzere müellifimiz, manayı muhafaza ederek ibâreyi özet bir şekilde almış ve ez-Zeccāc’ın görüşü hakkında herhangi bir fikir yürütmemiştir.

Misâl 2: Âli ‘İmrān sûresinin 104. âyetinde geçen ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ kavli-i şerifini açıklarken ez-Zeccāc’ın görüşünü şöyle dile getirmiştir⁵¹:

﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ أَي لِيَكُنْ كُلُّكُمْ، فَ(مِنْ) لِتَخْصِيصِ الْمُخَاطَبِينَ مِنْ سَائِرِ الْأَجْنَاسِ، وَمِثْلَهُ ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾. قَالَ الزَّجَّاجُ، وَأُنْكَرَ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ فَرَضَ كِفَايَةَ بِالِاتِّفَاقِ.

ez-Zeccāc’ın *Me‘āni’l-Ḳur‘ān*’ında şöyle geçmektedir⁵²:

⁴⁹ el-Mu‘īnī, a.g.e., s. 15.

⁵⁰ ez-Zeccāc, a.g.e., I, 101.

⁵¹ el-Mu‘īnī, a.g.e., s. 67.

⁵² ez-Zeccāc, a.g.e., I, 452.

ومعنى ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ -والله أعلم- ولتكن كلكم أمة تدعون إلى الخير وتأمرون بالمعروف، ولكن (من) تدخل ههنا لتخص المخاطبين من سائر الأجناس، وهي مؤكدة أنّ الأمر للمخاطبين ومثل هذا من كتاب الله ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾.

İki ibâre incelendiğinde, müellifin ifâdesi yine biraz değişik olmakla birlikte aralarında fazla fark bulunmadığı, ancak bu defa müellifin “وَأُنْكَرَ عَلَيْهِ” (makbûl görülmedi) sözü ile ez-Zeccâc’ın görüşü hakkında mevcut olan tenkidi aktardığı görülür.

Misâl 3: En‘âm sûresinin 46. âyetinde geçen ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “به” ile kastedilenin “أَخَذَ” kelimesinin ifâde ettiği “المأخوذ” olduğunu söyledikten sonra ez-Zeccâc’ın görüşünü şöyle ortaya koymaktadır⁵³: «هو عائد على الفعل»، أي: يأتيكم بما أخذ منكم.

Ancak ez-Zeccâc’ın *Me‘âni’l-Ḳur‘ân*’ına baktığımızda şunu görüyoruz⁵⁴:

أي: بسمعكم، ويكون ما عطف على السمع داخلا في القصة، إذ كان معطوفاً على السمع.

Müellifin naklettiği ile Zeccâc’ın kitabındaki açıklamalar karşılaştırıldığında iki ibârenin birbirinden farklı olduğu anlaşılmaktadır. Müellifimizin naklettiği ancak ez-Zeccâc’ın *Me‘âni’l-Ḳur‘ân*’ında bulunmayan görüş ez-Zeccâc’ın başka bir eserinden de nakledilmiş olması kuvvetle muhtemeldir. Zira İbnu’l-Cevzî, *Zâdu’l-mesîr* tefsîrinde söz konusu mesele ile ilgili mevcut görüşleri sunarken yukarıda geçen her iki görüşünü de ez-Zeccâc’a nisbet ederek zikretmektedir⁵⁵.

b. İsmi zikretmeden yaptığı nakiller:

Misâl 1: Mâ’ide sûresinin 69. âyetinde geçen ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ kavli-i şerifini şöyle açıklamaktadır⁵⁶: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: أظهروا الإيمان، يعني المنافقين.

ez-Zeccâc’ın *Me‘âni’l-Ḳur‘ân*’ında aynı konuyla ilgili ifâde ise şudur⁵⁷:

⁵³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 101-102.

⁵⁴ ez-Zeccâc, a.g.e., II, 249.

⁵⁵ İbnu’l-Cevzî, Ebu’l-Ferec ‘Abdurrahmân b. ‘Alî b. Muḥammed el-Cevzî, *Zâdu’l-mesîr fî ‘ilmi’t-tefsîr*, I-IX, c. III, nşr. el-Mektebu’l-İslâmî, Beyrut, 1407/1987, s. 41.

⁵⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 94.

فإنّما يعني ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ههنا المنافقين الذين أظهرنا الإيمان بألسنتهم.

Misâl 2: Müellif, Vâkı‘a sûresinin 8. âyetinde yer alan ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ kavlı-i şerifini şöyle açıklamıştır⁵⁸:

﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾: أَيّ شيء هم؟ اللفظ في العربية على التعجب، وهو من الله لعظم الشأن.

Bu hususta ez-Zeccâc’ın ibâresi ise şudur⁵⁹:

والمعنى: وأصحاب الميمنة ما هم، أيّ شيء هم..... وهذا اللفظ مجراه في العربية مجرى التعجب، ومجراه من الله عز وجل في مخاطبة العباد مجرى ما يعظم الشأن عندهم.

Görüldüğü üzere ez-Zeccâc’tan da nakilde bulunurken müellif tercîh edip benimsediği görüşlerini isim zikretmeksizin aktarmaktadır.

6. Ebû ‘Abdillâh Muḥammed b. ‘Alî (el-Ḥakîm et-Tirmizî) (ö. 320/932)

Nevâdiru’l-uşûl fî ma’rifeti eḥâdîsi’r-rasûl

Üçüncü hicri asrın büyük İslâm âlimlerinden biri olan el-Ḥakîm et-Tirmizî özellikle Hadis ve Tasavvuf alanlarında ün yapmıştır. Toplam 70’e yakın eseri⁶⁰ bulunan et-Tirmizî’nin en meşhur kitabı *Nevâdiru’l-uşûl fî ma’rifeti eḥâdîsi’r-rasûl* dur. Söz konusu eser her birine asıl adı verilen 291 hadisin şerhinden ibârettir. Şerh esnasında tefsîr, hadis, tasavvuf, kelâm ve lügat konularında bilgi verilmiştir. el-Mu‘îni *Levâmi‘u’l-burhân*’da el-Ḥakîm et-Tirmizî’den ismini zikrederek 23 defa nakilde bulunmuştur. Yaptığımız karşılaştırmada bu nakillerin bir kaç tanesi hariç hepsinin Nevâdiru’l-uşûl’den yapıldığı anlaşılmıştır. Büyük ihtimalle, Nîşâpûr’da yaşamış olan müellifimizin et-Tirmizî’nin eserlerinden özellikle *Nevâdiru’l-uşûl*’a fazla başvurması, söz konusu kitabın et-Tirmizî’nin 285 yılında Nîşâpûr’a gelip orada ders verdiği sıralarda yazılmış ve Nîşâpûrlu âlimler arasında yayılmış olmasından kaynaklanmaktadır.

⁵⁷ ez-Zeccâc, a.g.e., II, 194.

⁵⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 376.

⁵⁹ ez-Zeccâc, a.g.e., V/108.

⁶⁰ Bkz. el-Ceyüşî, Muḥammed İbrâhîm, *el-Ḥakîm et-Tirmizî: dirâsetun li âşârihi ve efkârihi*, nşr. Dâru’n-naḥḍati’l-‘Arabiyye, Kahire, 1980, s. 62-66.

el-Mu‘inī kitabında et-Tirmizī’den genelde el-imām Muhammed b. ‘Alī et-Tirmizī olarak bahsederken, bir yerde sadece et-Tirmizī, iki yerde de el-imām ve imāmu’l-evliyā Muhammed b. ‘Alī et-Tirmizī olarak zikretmiştir. Çoğunlukla nakiller “قال الإمام محمد بن علي الترمذي” ibâresiyle başlamaktadır. Sadece bir yerde naklin kaynağı “هكذا قال الإمام محمد بن علي الترمذي”⁶¹ cümlesiyle sonradan belirtilmiştir.

a. İsmi zikrederek yaptığı nakiller:

et-Tirmizī’nin ismi açıkça zikredilen nakillerde çok kısa ibâreleri hariç müellif orijinal ibâreyi kısaltmakta ve özetlemektedir.

Misâl 1: Müellif, Şād sûresinin 35. âyetinde Süleyman (a.s)’ın sözünü aktaran ﴿هَبْ لِي مَلَكًا لَا يُبَغِي﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken et-Tirmizī’den ismini zikrederek şöyle nakilde bulunmuştur⁶²:

وقال الإمام محمد بن علي الترمذي (رحمه الله): أحباب الله و خاصته يتنافسون في المنزلة عنده، ويغار أحدهم أن يتقدمه غيره.

et-Tirmizī’nin *Nevādiru’l-uşûl*’deki orijinal ibâresi ise şöyledir⁶³:

فإن أحباب الله وخاصته يتنافسون في المنزلة عنده، ويغار أحدهم أن يتقدمه غيره من نظرائه.

Görüldüğü gibi asıl ibâre kısa olduğunda nakilde bir değişiklik söz konusu değildir. Ancak nakledilen metin biraz uzadığında nakilde nasıl bir değişiklik meydana geldiği aşağıdaki misâlde görülmektedir:

Misâl 2: el-Mu‘inī Naḥl sûresinin 69. âyetinde geçen ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ ibâresini tefsîr ederken et-Tirmizī’den şöyle nakilde bulunmuştur⁶⁴:

وقال الإمام، إمام الأولياء، محمد بن علي الترمذي: إنما يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه، فيه شفاء للناس؛ لأنها ذلت لله تعالى مطيعة، وأكلت الثمرات: حلوها ومرّها، ومحبوبها ومكروهها. وإذا كان أكلها على هذه الصفة،

⁶¹ el-Mu‘inī, a.g.e., s. 49.

⁶² el-Mu‘inī, a.g.e., s. 327-328.

⁶³ el-Ḥakīm et-Tirmizī, Muhammed b. ‘Alī, *Nevādiru’l-uşûl fī ma‘rifeti aḥādīsi’r-raşûl*, I-II, thk. Muştafā ‘Abdulkādir ‘Aṭā, c. I, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1413/1992, s. 245.

⁶⁴ el-Mu‘inī, a.g.e., s. 197.

تاركةً لشهواتها، فقد استوت عندها محبوب الثمار ومكروهها. لما ذلت لأمر الله، صار هذا الأكل لله، فصار ذلك شفاءً للأسقام. فكذلك الآدمي إذا ذل لله مطيعًا، وترك هواه، صار كلامه شفاءً للقلوب السقيمة.

et-Tirmizī'nin *Nevādiru'l-uşul*'deki ibâresi ise şöyledir⁶⁵:

وثمره هذه الآية لمن صفا فكره فيها، أن الله يعلمك أن: التحلة التي سخرتها لك ذلت لي، فاستوى عندها في المطعم محبوبها ومكروهها، وتركت نهمها وشهوتها، فجعلت ما في بطنها حلوا ومرًا حلوا كلة، وجعلته شفاء من الأسقام، فكيف بالآدمي المسخر له، إذا ذلت نفسه لي فتركت نهمتها وشهوتها رياضة لها، حتى استوى عندها المكروه والمحبوب من أحوالها، ويصير ذلك المكروه كله عنده حلوا محبوبا يكون كلامه شفاء للمذنبين، وأفعاله شفاء للنظرين إليه من المعاصي، ورؤيته حياة قلوبهم.

b. İsmi zikretmeden yaptığı nakiller:

Birçok yerde yukarıda görüldüğü şekilde müellif et-Tirmizî'den isim vererek nakilde bulunurken, tespit edebildiğimiz kadarıyla nâdir de olsa isim verilmeden “قيل” sözüyle veya hiçbir işâret olmadan yapılmış nakiller de mevcuttur.

Misâl 1: Müellif, Felâk sûresinin 1. âyetinde geçen ﴿الفلق﴾ kelimesini “الخلق كلهم” olarak açıkladıktan sonra diğer bazı görüşleri “قيل” ile sıralamıştır. Bunların arasında et-Tirmizî'nin görüşünü de şöyle aktarmıştır⁶⁶: وقيل: فلق القلب بأنوار المعرفة.

Nevādiru'l-uşul'de söz konusu lafzın tefsîri şöyle geçmektedir⁶⁷:

وهو فلق القلب إذا انفلق بنوره.

Misâl 2: Fâtir sûresinin 34. âyetinde geçen ﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ kavlı-i şerifini et-Tirmizî'den aldığı görüşle şöyle açıklamıştır⁶⁸:

﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾: حَزْنَ قَطَعَ النَّيْرَانَ. جعل الله تعالى النَّارَ مَمَرًا للمؤمنين، كي إذا نجوا منها علموا من أين نجوا، وليس الخبر كالمعاينة.

et-Tirmizî'nin söz konusu görüşü *Nevādiru'l-uşul*'de “الورودُ الدخولُ” ibâresiyle başlayan hadis-i şerifin açıklaması olarak şöyle geçmektedir⁶⁹:

⁶⁵ el-Hakîm et-Tirmizî, a.g.e., II, 42-43.

⁶⁶ el-Mu'ini, a.g.e., s. 445.

⁶⁷ el-Hakîm et-Tirmizî, a.g.e., I, 29.

⁶⁸ el-Mu'ini, a.g.e., s. 313.

⁶⁹ el-Hakîm et-Tirmizî, a.g.e., I, 73.

Görüldüğü üzere, müellifin el-Māverdi'den naklettiği ibâre tam bir özet olup el-Māverdi de bu açıklamayı başkasından rivâyet etmiştir.

2- Şād sûresinin 46. âyetinde yer alan ﴿بِخَالِصَةِ ذِكْرِ الدَّارِ﴾ kavli-i şerifini açıklarken Mukatil'in görüşünü şöyle aktarmıştır⁷³: وعن مقاتل: أخلصناهم بالنبوة وذكرى الدار الآخرة.

Söz konusu yorum Muḳātil'in tefsîrinde değişik ve uzun bir ibâre olarak geçerken⁷⁴ en-Nuketu ve'l-'uyün'da şöyle yer almaktadır⁷⁵:

أخلصناهم بالنبوة وذكرى الدار الآخرة، قاله مقاتل.

İki ibârenin tamamen örtüşmesi el-Mu'ini'nin el-Māverdi'den nakilde bulunduğu konusunda şüpheyi mahal bırakmamaktadır.

Yukarıdaki iki misâlde görüldüğü üzere, müellif el-Māverdi'den istifâde ederken, rivâyete dayalı görüşleri, uzun olduklarında özetliyor, kısa ise aynen aktarıyor. Ancak iki durumda da sâhiplerinin isimlerini veriyor. Bunun dışında müellifin, el-Māverdi'nin isim vererek naklettiği görüşlerinin içinden birini benimseyerek ona nispet etmeden, diğerlerini ise “فيل” ile vermesi de kullandığı bir tekniktir. Meselâ:

Bakara sûresinin 48. âyetinde geçen ﴿وَأَنْتُمْ يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ kavli-i şerifini şöyle açıklamıştır⁷⁶: ﴿تَجْزِي﴾: وقيل: ﴿تَجْزِي﴾: تقضي.

Bu görüşlerin asıl sâhiplerini ararken el-Māverdi'nin tefsîrinde şu ibâreyle karşılaşıyoruz⁷⁷:

فيه تأويلان: أحدهما معناه: لا تغني، كما يقال: البقرة تجزي عن سبعة، أي: تغني، وهو قول السدي. والثاني معناه: لا تقضي، ومنه قولهم جزي الله فلانًا عني خيرًا، أي: قضا، وهو قول المفضل.

⁷³ el-Mu'ini, a.g.e., s. 329.

⁷⁴ Muḳātil, a.g.e., III, 649.

⁷⁵ el-Māverdi, a.g.e., V, 105.

⁷⁶ el-Mu'ini, a.g.e., s. 21.

⁷⁷ el-Māverdi, a.g.e., I, 116-117.

8. Ebū Hāmid Muḥammed b. Muḥammed b. Aḥmed el-Ġazālī (ö. 505/1111)

Cevāhiru'l-Ḳur'āni ve duraruh

el-Ġazālī'nin *Cevāhiru'l-Ḳur'ān*'i ve duraruh adlı eseri “في المقدمات والسوابق” ve “في المقاصد” olarak iki kısımdan oluşmaktadır. Birinci kısmın 19 bölümü (فصل), ikincisinin ise tek bir bölümü vardır. Birinci kısımda Kur'ân'ın ana konuları (المقاصد), Kur'ân ilimlerinin cevher ve kabuk ilimleri şeklinde ikiye ayrılması, bazı sûrelerin diğerlerinden daha faziletli olması; Fātiḥa, âyetu'l-kursî ve Yâsîn gibi bazı âyet ve sûrelerin faziletleri üzerinde durulmuştur. İkinci kısım, Kur'an âyetlerinin özünün, ilmî ve amelî olmak üzere cevherler (الجواهر) ve inciler (الدرر) olarak ikiye ayrılması hakkındadır. el-Mu'îni, *Cevāhiru'l-Ḳur'ān*'ın Kur'an'ın ana konularından bahseden 1. kısmının 2. ve 3. bölümleri⁷⁸ ile kabuk ilimleri (علوم الصدف) olarak isimlendirdiği ve bazı Kur'ân ilimlerini ele alan 4. bölümün 1. bahsini⁷⁹ özetleyerek *Levāmi'u'l-burhān*'ın giriş kısmına yerleştirmiştir⁸⁰.

9. Ebū Muḥammed el-Ḥuseyn b. Mes'ūd el-Begāvī (ö. 516/1122)

Me'ālimu't-Tenzīl (Tefsīru'l-Begāvī)

el-Mu'îni'nin hiçbir işârette bulunmaksızın tefsîrinden istifâde ettiği diğer bir âlim Ebū Muḥammed el-Begāvī'dir. Müellif, rivâyet ağırlıklı bir tefsîr olan el-Begāvī'nin Me'ālimu't-Tenzīl'den naklettiği görüşleri ya aynen, ya özetleyerek aktarmaktadır.

a. Kısa ibareleri aynen nakletmesi

⁷⁸ el-Ġazālī, Ebū Hāmid Muḥammed b. Muḥammed, *Cevāhiru'l-Ḳur'āni ve duraruh*, nşr. Dāru'l-kutubi'l-ilmîyye, Beyrut, 1409/1988, s. 11-21.

⁷⁹ el-Ġazālī, a.g.e., s. 22-23.

⁸⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 1-3.

﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ﴾ Misâl 1: Müellifin, Hûd sûresinin 107. ve 108. âyetlerinde geçen وقال أهل المعاني: هذا عبارة عن التأييد، على عادة⁸¹ “ kavli-i şerifini açıklarken kullandığı ﴿وَالْأَرْضُ﴾ ibâresi el-Begavî'nin tefsîrinde geçen ibâre⁸² ile aynıdır.

﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ Misâl 2: Müellifin, Raḥmān sûresinin 29. âyetinde yer alan قال المفسرون: من شأنه أنه يحيي، ويميت، ويرزق، ويُعزِّز⁸³ kavli-i şerifinin açıklamasında kullandığı قومًا، ويُذلل قومًا، ويشفي مريضًا، ويفك عانيًا، ويفرج مكروبًا، ويعطي داعيًا، ويعطي سائلًا، ويغفر ذنبًا، إلى ما لا يحصى من أفعاله وأحداثه في خلقه ما يشاء.⁸⁴ ibâresi el-Begavî'nin eserinde aynen geçmektedir.

b. Uzun ibareleri kısaltayarak nakletmesi

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنْ﴾ Misâl 1: Müellif, Tevbe sûresinin 79. âyetinde geçen kavli-i şerifini açıklarken şu ibâreyi kullanmıştır⁸⁵:
﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾

وقال أهل التفسير: حث رسول الله ﷺ المؤمنين في الصدقات، فجاء جماعة من أغنياء الصحابة بأموال كثيرة، وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر، فأمره رسول الله ﷺ أن ينثره في الصدقات، فلمزهم المنافقون فأنزل الله هذه الآية.

Araştırıldığında müellifin kullandığı ibârenin el-Begavî'nin tefsîrinde yer alan bir görüşün özetinden ibâret olduğu anlaşılmaktadır. Zira el-Begavî'nin Me'âlimu't-Tenzil'deki ifâdesi şöyledir⁸⁶:

قال أهل التفسير: حث رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم، وقال: يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جئتك بأربعة آلاف فاجعلها في سبيل الله، وأمست أربعة آلاف لعيالي، فقال رسول الله ﷺ: بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمستك، فبارك الله في ماله حتى أنه خلف امرأتين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستون ألف درهم. وتصدق يومئذ عاصم بن عدي العجلاني بمائة وسق من تمر. وجاء أبو عقيل الأنصاري واسمه الحبحاب بصاع من تمر، وقال: يا رسول الله بت الليلة أجزّ بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فأمسكت أحدهما لأهلي وأتيتك بالآخر، فأمر رسول الله ﷺ أن ينثره في الصدقة، فلمزهم المنافقون، وقالوا: ما أعطى عبد

⁸¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 160.

⁸² el-Begavî, a.g.e., II, 402.

⁸³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 373.

⁸⁴ el-Begavî, a.g.e., IV, 270.

⁸⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 142.

⁸⁶ el-Begavî, a.g.e., II, 314-315.

الرحمن وعاصم إلا رياء، وإن كان الله ورسوله لغنيتان عن صاع أبي عقيل، ولكنه أراد أن يذكر فيمن أعطى الصدقة، فأنزل الله عز وجل ﴿الَّذِينَ يَلْمُزُونَ﴾.

Misâl 2: Yine Tevbe sûresinin 90. âyetinde yer alan ﴿الْمُعَذِّرُونَ﴾ kavli-i şerifiyle

kimin kastedildiğini izah ederken müellif şunları kaydetmiştir⁸⁷:

وهم رهط عامر بن طفيل. قيل في التفسير: النبي ﷺ لم يغذهم، وقال ابن عباس: عذرهم لأنهم تخلّفوا بعذر.

Söz konusu bilgiler el-Begavî'nin tefsîrinde ise şöyle geçmektedir⁸⁸:

وقال الضحاك: المعذرون هم رهط عامر بن الطفيل جاؤوا رسول الله ﷺ دفاعا عن أنفسهم فقالوا: يا نبي الله إن نحن غزونا معك تغير أعراب طيء على حلائلنا وأولادنا ومواشينا، فقال لهم رسول الله ﷺ: قد أنبأني الله من أخباركم وسيغني الله عنكم. وقال ابن عباس: هم الذين تخلّفوا بعذر بإذن رسول الله ﷺ.

B. Hadis Kaynakları

Birçok müfessir gibi, el-Mu'ini de âyetlerin tefsîri sırasında önemli ölçüde hadislerden istifâde etmeye çalışmıştır. Ancak eserin muhtasar bir tefsîr olması hasebiyle genelde hadislerin kaynakları zikredilmemiş; Peygamber (a.s)'ın sözleri hiç sened verilmeksizin “في الحديث:”, “في الحديث أن النبي كان...”, “وجاء في الحديث أنه...”, “... وهذا مروى عن النبي ﷺ”, “روي في الخبر:”, “ورد في الخبر:”, “في الخبر:”, “هكذا في الحديث” gibi tabirler kullanmak suretiyle nakledilmiştir. Çok nâdiren “وفي الحديث عن فلان:”, “في الحديث برواية...” gibi ibârerlerle hadisi rivâyet eden sahâbînin ismi verilmiştir. Hadislerin aktarılmasında en fazla kullanılan “قال النبي ﷺ” lafzı olmuştur. Mevkuf ve maktu hadis olarak bilinen sahâbe ve tâbi'îlerin sözleri isim verilmeden aktarıldığında genelde “في الأثر” ve “في الحديث” tabirleri kullanılmıştır.

Eserdeki hadisle ilgili nakiller incelendiğinde müellifin hadîs (الحديث) kelimesiyle sadece peygamberin söz, sıfat ve fiillerini değil aynı zamanda sahâbe ve tâbi'îlerin sözlerini de kastettiği anlaşılmaktadır. Eşer (الأثر) terimi özellikle sahâbîlerin

⁸⁷ el-Mu'ini, a.g.e., s. 143-144.

⁸⁸ el-Begavî, a.g.e., II, 318.

sözleri için kullanılırken haber (الخبر) ve hadîs (الحديث) terimleri ile, asıl anlamlarının yanında, ehl-i kitabın rivâyetleri de kastedilmiştir.

Eserde geçen hadislerin toplam sayısı 400 civarındadır. Bunların yaklaşık beşte biri Buhari ve Müslim'de geçmektedir. Hadislerin büyük çoğunluğu sahih olmakla birlikte aralarında bazı zayıf ve mevzu hadisler de bulunmaktadır.

el-Mu'îni hadisle ilgili kaynaklardan, açıkça müellifin ismini vermek suretiyle, sadece el-Ḥaṭṭābî'nin A'lāmu'l-ḥadîsî fî şerḥi şaḥîḥi'l-Buḥārî adlı kitabına atıfta bulunmuştur⁸⁹. Bunun dışında hadislerin kullanıldığı biçim ve konulara bakılarak şu kaynaklara ulaşmak da mümkün olmuştur.

1. Ebū Suleymān Ḥamd b. Muḥammed el-Ḥaṭṭābî (ö. 388/988)

Ġarību'l-ḥadīṣ

Ġarību'l-ḥadīṣ dışında Me'ālimu's-sunen fî tefsīr kitābi's-sunen li Ebī-Dāvūd ve A'lāmu'l-ḥadīṣ fî şerḥi şaḥîḥi'l-Buḥārî kitaplarının müellifi de olan Ebū Suleymān el-Ḥaṭṭābî, el-Mu'îni gibi Nîşâpûr'da ikamet ederek ders vermiş ve kıymetli eserler ortaya koymuş bir âlimdir. Dolayısıyla lügat ve dini ilimlerde mutehassıs olan müellifimizin el-Ḥaṭṭābî'nin özellikle Ġarību'l-ḥadīṣ adlı eserinden istifâde etmiş olması gâyet tabiîdir. el-Ḥaṭṭābî Ġarību'l-ḥadīṣ kitabında özellikle Ebū 'Ubeyd el-Ḳāsim b. Sellām (ö. 224/839) ve Ebū Muḥammed 'Abdullāh b. Muslim b. Ḳuteybe (ö. 266/880)'nin kendisinden önce aynı konuda yazmış oldukları eserlerinde ele almadıkları hadisleri toplamıştır. Bunları üç kısım olarak tasnif etmiştir: Rasûlüllâh'ın, sahâbîler'in ve tâbi'îlerin hadisleri. El-Ḥaṭṭābî kendi kitabında "حديث النبي", "حديث عمر", "حديث الحسن" gibi ibâreler kullanarak rivâyet ettiği sözün kime ait olduğunu belirttiği ve ardından isnâdını da zikrettiği hâlde el-Mu'îni kendisinden nakilde bulunurken ister peygamber, ister sahâbe, ister tâbi'î sözü olsun isnâd vermeksizin hepsi için sadece "في الحديث" ibâresini kullanmıştır. Meselâ:

⁸⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 294.

Ebū Suleymān el-Ḥaṭṭābī⁹⁰ Hz. Ömer'in bir sözünü

وقال أبو سليمان في حديث عمر أنه كتب إلى أهل حمص: «لا تبتطوا في المدائن، ولا تعلموا أبقار أولادكم كتاب النصارى، وتمغزروا وكونوا عرباً خُشناً». يرويه ابن المبارك، عن صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر، أن عمر كتب بذلك.

﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ﴾ şeklinde aktarıken el-Mu'īnī Baqara sûresinin 68. âyetinde geçen وَلَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ kavli-i şerifini tefsîr etmek üzere “البكر” kelimesini “الشاب” ile açıklamış ve hemen ardından söz konusu rivâyeti şöyle nakletmiştir⁹¹:

وفي الحديث: «لَا تُعَلِّمُوا أَبْقَارَ أَوْلَادِكُمْ كُتِبَ النَّصَارَى»

Yukarıda görüldüğü gibi müellif, genelde sadece senedi tamamen kaldırmakla yetinmeyip el-Ḥaṭṭābī'nin rivâyet ettiği hadisin metninden yalnız tefsîr etmekte olduğu kelimeyle ilgili ibâreyi aktarmaktadır. Böylece müellifin el-Ḥaṭṭābī'den naklettiği rivâyetler, Kur'anda geçen bazı kelimelerin lügat manalarıyla ilgili olup birer lügat şahidi mahiyetindedir.

2. Ebū 'Abdillāh Muḥammed b. 'Alī (el-Ḥakīm et-Tirmizī) (ö. 320/932)

Nevādiru'l-uşul fī ma'rifeti eḥādīsi'r-rasul

el-Mu'īnī, tefsîr ve tasavvuf konularında et-Tirmizī'den, ismini zikrederek nakilde bulunurken, diğer rivâyet ettiği hadisler için kaynak göstermediği gibi ondan aldığı hadislerin kaynağını da açıkça belirtmemiştir. Ancak müellifin naklettiği tasavvuf ve işârî tefsîr görüşleriyle birlikte Nevādiru'l-uşul'de geçen bazı hadisleri zikretmesi oradan başka hadisler de almış olabileceğine dair bir ipucu niteliğindedir. Tarafımızdan yapılan incelemeler sonucunda, müellifin eserinde zikrettiği toplam 400'e yakın hadisten 20'ye yakınının Nevādiru'l-uşul'de geçtiği tespit edilmiştir. Bunların büyük kısmı et-Tirmizī'nin tasavvuf görüşlerini destekleyen türden hadislerdir⁹².

⁹⁰ el-Ḥaṭṭābī, Ḥamd b. Muḥammed, *Ġarību'l-ḥadīṣ*, I-III, thk. 'Abdulkarīm b. İbrāhīm el-'Azbāvī, c. II, nşr. Cāmi'atu ummi'l-ḩurā, Mekke, 1982/1402, s. 72.

⁹¹ el-Mu'īnī, Levāmi'u'l-burhān, s. 26.

⁹² Msl. bkz. el-Mu'īnī, a.g.e., s. 73, 93, 230, 269, 376.

C. Lügat Kaynakları

1. Ebū ‘Ubeyde Ma‘mer b. Muşennā (ö. 210/825)

Mecāzu’l-Ḳur‘ān

Müellif, Ġarību’l-Ḳur‘ān alanında ilk ve önemli eserlerden biri olan Mecāzu’l-Ḳur‘ān’dan az da olsa hem Ebū ‘Ubeyde’nin ismini zikretmek suretiyle hem de ismini vermeden nakilde bulunmuştur. İsmi zikrettiği durumlarda “قال أبو عبيدة” ve “حكى أبو عبيدة” gibi ibâreler kullanmış ve Ebū ‘Ubeyde’nin sözlerini bazen olduğu gibi bazen de meâlen aktarmıştır.

a. İsmi zikrederek yaptığı nakiller:

Misâl 1: Tevbe sûresinin 16. âyetinde geçen ﴿وَلِيَجْءَ﴾ kelimesini tefsîr ederken Ebū ‘Ubeyde’nin ibâresini hiç değiştirmeksizin şöyle aktarmıştır⁹³:

وقال أبو عبيدة: كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والرجل يكون في القوم، وليس منهم، فهو وليجة.

Mecāzu’l-Ḳur‘ān’da şöyle geçmektedir⁹⁴:

كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والرجل يكون في القوم، وليس منهم، فهو وليجة فيهم.

Misâl 2: Bakara sûresinin 196. âyetinde geçen ﴿فَإِنْ أُخْضِرْتُمْ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken ise Ebū ‘Ubeyde’nin ibâresini sadece meâlen şöyle nakletmiştir⁹⁵:

قال أبو عبيدة: الإحصار ما كان من المرض وذهاب الثقة، وما كان من سجن وحبس قيل: خضِر، فهو محصور.

Mecāzu’l-Ḳur‘ān’da şöyle geçmektedir⁹⁶:

﴿فَإِنْ أُخْضِرْتُمْ﴾ أي إن قام بكم بعير، أو مرضتم، أو ذهبت نفقتكم، أو فاتكم الحج، فهذه كله مُحْضَر، والمحْضَر الذي جعل في بيت، أو دار أو سجن.

b. İsmi zikretmeksizin yaptığı nakiller:

⁹³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 136-137.

⁹⁴ Ebū ‘Ubeyde, Ma‘mer b. Muşannā, *Mecāzu’l-Ḳur‘ān*, I-II, thk. Fuad Sezgin, c. I, nşr. Mu‘essesetu’r-risāle, Beyrut, 1981, s. 254.

⁹⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 43.

⁹⁶ Ebū ‘Ubeyde, a.g.e., I, 68.

Müellif birinci derecede benimsediği görüşleri, sâhibinin ismini vermeden eserine aktarma alışkanlığını Ebû ‘Ubeyde’den yaptığı nakillerde de sürdürmüştür. Ayrıca bu şekilde aktarılan ibâreler asıldakilerden daha öz ve kısa olmuştur.

Misâl 1: En‘âm sûresinin 73. âyetinde geçen ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken, el-Mu‘înî “الصور” kelimesinin manası ile ilgili Ebû ‘Ubeyden’in sözlerini, ismini vermeden şöyle aktarmıştır⁹⁷: ﴿فِي الصُّورِ﴾: كَالسُّورِ.

Ebû ‘Ubeyde’nin ibâresi de şöyledir⁹⁸:

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ يقال: إنها جمع صورة تنفخ فيها روحها فتحيا، بمنزلة قولهم: سور المدينة واحدتها سورة، وكذلك كل ما علا وارتفع، كقول النابغة: ألم تر أن الله أعطاك سورةً ترى كل ملك دونها يتذبذب ...

Misâl 2: Mulk sûresinin 30. âyetinde geçen ﴿غَوْرًا﴾ kelimesini, müellifimiz Ebû ‘Ubeyde’nin görüşüne dayanarak şöyle açıklamıştır⁹⁹:

﴿غَوْرًا﴾: غائراً، وُصِفَ الفاعل بالمصدر، كقولهم: رجل عدلٌ.

Mecâzu’l-Kur‘ân’da geçen ibâre ise şöyledir¹⁰⁰:

﴿أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ مجازها: غائرا والغور مصدر وقد تفعل العرب ذلك، قال ابن الزبير: يا رسول الملك إن لساني * راتق ما فتقت إذ أنا بوز.

2. Ebu’l-Huseyn Ahmed b. Fâris b. Zekerıyyâ (ö. 395/1004)

Mu‘cemu mekâyisi’l-luğa

Uşulu’l-luğa dalında mutehassıs olan müellifimizin bu konudaki en meşhur eserler arasında sayılan İbn Fâris’in Mekâyıisu’l-luğa’dan istifâde etmiş olması pek tabiîdir. el-Mu‘înî, eserinde birçok yerde incelediği kelimenin Kur’an’daki kullanımının daha iyi anlaşılmasını sağlamak üzere lügattaki aslını açıklamıştır. Bu tür lügat tahlillerinde İbn Fâris’ten yararlandığı aşıkardır. Ancak hiç bir yerde, isim vererek veyahut başka herhangi bir şekilde buna işâret etmemiştir.

⁹⁷ el-Mu‘înî, a.g.e., s. 103.

⁹⁸ Ebû ‘Ubeyde, a.g.e., I, 196.

⁹⁹ el-Mu‘înî, a.g.e., s. 400.

¹⁰⁰ Ebû ‘Ubeyde, a.g.e., II, 262.

Müellifin, İbn Fâris'ten naklettiği açıklamalar ya tek asıldan gelen ya da birden fazla aslı olan kelimelerle ilgilidir. Ayrıca özetleyerek orijinal ibâreleri bazen örnekleriyle birlikte, bazen ise örneksiz aktarmaktadır. Böylece bahis konusu olan kelimenin tek veya birkaç asıllı, örnekli veya örneksiz olması itibariyle, her birine misâl vererek, müellifin nakillerini şöyle tasnif edebiliriz:

a. Tek asıldan gelen kelimeler hakkında açıklamalar

(1) Örneklerle birlikte

Misâl: Müellif, Bağara sûresinin 78. âyetinde geçen ﴿أَمَانِي﴾ kelimesini açıklarken İbn Fâristen şöyle nakilde bulunmuştur¹⁰¹:

والميم والتون والحرف المعتل أصل يدل على تقدير شيء، ونفاذ القضاء به. ومنه قول العرب: منى له الماني، أي: قدر له المقدر. والمنا القدر. وتمنى الإنسان، أي: أمل أن يقدر ذلك الشيء الذي يريه. ومنه المنا الذي يوزن به. وتمنى الكتاب، أي: قرأ، لأن القراءة فيها تقدير وترتيب.

İbn Fâris'in orijinal ibâresi şöyledir¹⁰²:

الميم والنون والحرف المعتل أصل واحد صحيح، يدل على تقدير شيء ونفاذ القضاء به. منه قولهم: منى له الماني، أي: قدر المقدر. قال الهذلي: لا تأمنن وإن أمسيت في حرم حتى تلاقيني ما يميني لك الماني. والمنا القدر. قال: سأعبل نص العيش حتى يكفيني غنى المال أو منا الحدان. وماء الإنسان مني، أي: يقدر منه خلقة. والميتة: الموت لأنها مقدره على كل. وتمنى الإنسان كذا قياس، أمل أن يقدر الشيء الذي يريه...

(2) Örnek vermeksizin

Misâl: Hûd sûresinin 71. âyetinde geçen ﴿فَضَحَكَتْ﴾ kavlı-i şerifini açıklarken kelimenin aslını şöyle vermiştir¹⁰³: وأصل الضاد والحاء والكاف يدل على انكشاف وبروز.

İbn Fâris'in eserindeki ibâre ise şöyledir¹⁰⁴:

الضاد والحاء والكاف قريب من الباب الذي قبله (ضحى)، وهو دليل الانكشاف والبروز. ومن ذلك الضحك ضحك الإنسان. ويقال أيضاً الضحك والأول أفصح. والضاحكة: كل سن تبدو من مقدم الأسنان والأضراس عند الضحك...

b. Birden fazla aslı olan kelimeler hakkında açıklamalar

¹⁰¹ el-Mu'ini, a.g.e., s. 28.

¹⁰² İbn Fâris, Ebu'l-Huseyn Ahmed b. Fâris b. Zekeriyâ, *Mu'cemu mekâyisi'l-luğa*, I-VI, thk. 'Abdusselâm Hârûn, c. V, nşr. Dâru'l-cil, Beyrut, 1411/1991, s. 276-277.

¹⁰³ el-Mu'ini, a.g.e., s. 157.

¹⁰⁴ İbn Fâris, a.g.e., III, 393-394.

(1) Örneklerle birlikte bütün asılları zikrederek

Misâl: Baḳara sûresinin 7. âyetinde geçen ﴿فُلُوْبِهِمْ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken

İbn Fâris'ten şöyle nakilde bulunmuştur¹⁰⁵:

والقاف واللام والباء له أصلان في اللّغة: أحدهما يدلّ على خالص الشيء. ومنه: قلب الإنسان، وعربيّ قَلْبٌ، أي: خالص صحيح، و(يس) قلب القرآن لأنّه أشرفه وأرفعه. وفي الخبر: «لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبٌ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَس». والأصل الآخر يدلّ على ردّ شيء من جهة إلى جهة، ومنه: قَلْبْتُ الشّيء قَلْبًا.

İbn Fâris'in orijinal ibâresi ise şöyledir¹⁰⁶:

القاف واللام والباء أصلان صحيحان: أحدهما يدلّ على خالص شيء وشريفه، والآخر على ردّ شيء من جهة إلى جهة. فالأوّل القلب: قلب الإنسان وغيره، سمّي لأنّه أخلص شيء فيه وأرفعه. وخالص كلّ شيء وأشرفه قلبه. ويقولون: عربيّ قلب. قال: فلا تُكْتَبُوا فيها الضّجاجُ فإنّي تخيرتها مهتم زبيرية قلبا. والثّلاب ... والأصل الآخر قلبت الثوب قلبا...

(2) Örnek vermeden bütün asılları zikrederek

Misâl: Âli 'İmrân sûresinin 18. âyetinde geçen ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ kavlı-i şerifiyle ilgili müfessirlerin görüşlerin açıkladıktan sonra “شهد” kelimesinin asılları hakkında şunları nakletmiştir¹⁰⁷: وأصل الشّين والهاء والدال يدلّ على حضور، وعلم، وإعلام، والشّهادة تجمع الأصول.

Bu konuda İbn Fâris'in ibâresi ise şöyledir¹⁰⁸:

الشّين والهاء والدال أصل يدل على حضور، وعلم، وإعلام، لا يخرج شيء من فروعه عن الذي ذكرناه. من ذلك الشّهادة، تجمع الأصول الثلاثة التي ذكرناها من الحضور، والعلم، والإعلام. يقال شهد يشهد شهادة. والمشهد: محضر النّاس. ومن الباب: الشهود...

(3) Örneklerle birlikte sadece âyette geçen kelimenin ait olduđu aslı zikrederek

Misâl: Yine Âli 'İmrân sûresinin 140. âyetinde geçen ﴿نُداوِلُهَا﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ettikten sonra “داول” kelimesinin aslı hakkında şu açıklamada bulunmuştur¹⁰⁹:

والأصل يدلّ على تحوّل شيء من مكان إلى مكان، ومنه: تَدَاوَلَ الْقَوْمُ الشّيءَ بَيْنَهُمْ.

İbn Fâris'in eserinde geçen ibâre ise şudur¹¹⁰:

¹⁰⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 11.

¹⁰⁶ İbn Fâris, a.g.e., V, 17.

¹⁰⁷ el-Mu'îni, a.g.e., s. 60.

¹⁰⁸ İbn Fâris, a.g.e., III, 221.

¹⁰⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 69.

الدال والواو واللام أصلان: أحدهما يدل على تحوّل شيء من مكان إلى مكان، والآخر يدل على ضعف واسترخاء. فأما الأوّل فقال أهل اللّغة: اندال القوم: إذا تحولوا من مكان إلى مكان. ومن هذا الباب تداول القوم الشيء بينهم: إذا صار من بعضهم إلى بعض...

(4) Örnek vermeksizin sadece âyette geçen kelimenin ait olduğu aslı zikrederek

Misâl: Cinn sûresinin 6. âyetinde geçen ﴿رَهَقًا﴾ kavlı-i şerifini “إفسادًا، وإثمًا، وطغيانًا،” وأصل الرّهق الغشيانُ.¹¹¹ ” olarak açıkladıktan sonra kelimenin aslını şöyle vermiştir¹¹¹:

İbn Fâris’in eserinde ise nakledilen sözün geçtiği ibâre şöyledir¹¹²:

الراء والهاء والقاف أصلان متقاربان: فأحدهما غشيان الشيء الشيء، والآخر العجلة والتأخير. فأما الأوّل فقولهم: رَهَقَهُ الأمرُ: غَشِيَهُ.

Genelde müellif İbn Fâris’ten yaptığı nakillerde, tefsîr etmekte olduğu kelimenin maddesinden dışarıya çıkmamıştır. Ancak çok nâdir de olsa, Naḥl sûresinin 5. âyetinde geçen ﴿دَفَّ﴾ kelimesinin açıklamasında olduğu gibi, ilgili kelimenin aslı ile birlikte lafız bakımından yakın başka bazı kelimelerin asıllarından da bahsetmiştir. Böylece söz konusu yerde el-Mu‘îni, Mu‘cemu meḳâyisi’l-luḡa’daki “دفا”¹¹³, “دفا”¹¹⁴ ve “دَفَّ”¹¹⁵ maddelerini özetleyerek aktarmıştır¹¹⁶.

c. Kelimelerin asılları ilgili açıklamaları aktarırken bazı hadisleri zikretmesi

Nakillerle ilgili başka bir husus da müellifin bazen İbn Fâris’in ibâresiyle karışık bir şekilde bahis konusu olan asıl ile ilgili bazı hadis-i şerifleri zikretmesidir. Meselâ:

Hemen bir önceki misâlde geçtiği üzere Naḥl sûresinin 5. âyetindeki ﴿دَفَّ﴾ kelimesinin aslından bahsederken “وفي الحديث أنّه أتى بأسير، فقال: أدّفوه، فقتلوه، فوّذاه النَّبِيُّ.” diyerek Mu‘cemu meḳâyisi’l-luḡa’da olan ibâreye ilavede bulunmuştur. Aynı şekilde

¹¹⁰ İbn Fâris, a.g.e., II, 314.

¹¹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 408.

¹¹² İbn Fâris, a.g.e., II, 451.

¹¹³ İbn Fâris, a.g.e., II, 287.

¹¹⁴ İbn Fâris, a.g.e., II, 288.

¹¹⁵ İbn Fâris, a.g.e., II, 257-258.

¹¹⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 192.

daha yukarıda Bakara sûresinin 7. âyetindeki ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ kelimesi ile ilgili misâlde görüldüğü üzere, müellif İbn Fâris'in ibâresini aktarırken “وفي الخبر: «الْكَلِّ شَيْءٌ قَلْبٌ، وَقَلْبٌ» وفي الخبر: «الْقُرْآنِ يَس.»¹¹⁷.

d. Bazen asılları aktarırken örnekleri önceden vermesi

el-Mu'îni, yukarıda geçtiği üzere, kelimelerin asıllarıyla ilgili nakillerde bulunurken genelde İbn Fâris'in yaptığı gibi önce aslının manasını zikredip örnekleri ardından vermektedir. Ancak bazen Mu'cemu mekâyisi'l-luğa'daki sıraya uymaksızın aslının manasını en arkada verir. Şöyle:

Misâl 1: Müellif, Şâd sûresinin 57. âyetinde geçen ﴿عَسَاقٌ﴾ kelimesini “مُتَيْنٌ مُظْلِمٌ” olarak açıkladıktan sonra aslı ile ilgili şöyle demiştir¹¹⁸:

وَعَسَقَ اللَّيْلُ: أَظْلَمَ. وَالغَاسِقُ: اللَّيْلُ. وَأَصْلُ الْبَابِ الظُّلْمَةُ.

İbn Fâris'in ibâresi ise şudur¹¹⁹:

الغين والسين والقاف أصلٌ صحيح يدلُّ على ظلمة. فالغسق: الظلمة. الغاسق: اللَّيْلُ. ويقال غسقت عينه: أظلمت...

Misâl 2: el-Mu'îni, Şâffât sûresinin 47. âyetinde geçen ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ettikten sonra “يُنْزِفُونَ” kelimesinin aslını şöyle açıklamıştır¹²⁰:

نُزِفَ دَمُهُ: إِذَا خَرَجَ كُلُّهُ. وَالسُّكْرَانُ نَزِيفٌ إِذَا نُزِفَ عَقْلُهُ. وَأَنْزَفَ الْقَوْمُ: ذَهَبَ مَاءُ بَرِّهِمْ، وَأَنْزَفُوا: انْقَطَعَ شَرَابُهُمْ. وَالتَّنْزِفُ: نَزْحُ مَاءِ الْبَرِّ. وَهُوَ بَحْرٌ لَا يُنْزَفُ. وَأَصْلُ اللَّغَةِ يَدُلُّ عَلَى نَفَادِ شَيْءٍ وَانْقِطَاعِهِ.

Aynı konuda İbn Fâris'in ibâresi ise şudur:

التَّوْنُ وَالزَّاءُ وَالْفَاءُ أَصْلٌ يَدُلُّ عَلَى نَفَادِ شَيْءٍ وَانْقِطَاعِهِ. وَنُزِفَ دَمُهُ: خَرَجَ كُلُّهُ. وَالسُّكْرَانُ نَزِيفٌ، أَي: نَزَفَ عَقْلَهُ. قَالَ: وَإِذَا هِيَ تَمَشِي كَمَشِي النَّزِيِّ فِي يَصْرَعُهُ بِالْكَثِيبِ الْبَهْرُ. وَالتَّنْزِفُ: نَزْحُ الْمَاءِ مِنَ الْبَرِّ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ. وَأَنْزَفُوا: ذَهَبَ مَاءُ بَرِّهِمْ. وَأَنْزَفُوا: انْقَطَعَ شَرَابُهُمْ. قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ﴾. وَالتَّنْزِفَةُ: الْغُرْفَةُ. وَهُوَ بَحْرٌ لَا يُنْزَفُ. وَنُزِفَ الرَّجُلُ فِي الْخِصْمَةِ: انْقَطَعَتْ حِجَّتُهُ.

¹¹⁷ el-Mu'îni, a.g.e., s. 11.

¹¹⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 329.

¹¹⁹ İbn Fâris, a.g.e., IV, 425.

¹²⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 320.

el-Mu‘inî’nin asılları hakkında bilgi verdiği kelimelerin neredeyse hepsi İbn Fâris tarafından da ele alınmıştır. Mu‘cemu mekâyisi’l-luğa’da rastlayamadığımız sadece “قيض” maddesi olmuştur. Hâlbuki müellif Fuşşilet sûresinin 25. âyetinde geçen ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîrinde söz konusu maddeyi İbn Fâris’in uslubuyla şöyle aktarmıştır¹²¹:

القاف والياء والضاد له أصلان: أحدهما يدل على مثل الشيء، فالقيض المثل والعوض، وهما قيطان، أي: كل واحد عوض عن الآخر. ومن الأصل: قَيَّضَ اللهُ له، أي: أتاه، فيكون هذا وذاك قيطانين. وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ، أي: أتحننا. وَقَيَّضْنَا: بَدَلْنَا. والأصل الآخر: القَيْض: قَشْرُ البَيْض.

D. Tasavvuf Kaynakları

1. Ebü ‘Abdillâh Muḥammed b. ‘Alî (el-Ḥakîm et-Tirmizî (ö. 320/932)

Nevâdiru’l-uşûl fî ma‘rifeti eḥādîsi’r-rasûl

Yukarıda geçen tefsîrle ilgili görüşleri yanında, müellifimiz el-Ḥakîm et-Tirmizî’den tasavvuf konusunda da istifâde etmiştir. Nakillerin çoğu hizmet, istikamet, zikir, basar ve şevk gibi tasavvufî kavramlar hakkındadır. el-Mu‘inî, et-Tirmizî’nin tasavvufla ilgili sözlerini bazen ismini zikrederek bazen ise hiç bir işârette bulunmadan aktarmaktadır. “قيل” lafzına ise bu tür nakillerde rastlanmamıştır. Bunun nedeni de muhtemelen “قيل” lafzını tercîh etmedikleri görüşleri işâret etmek için kullanmasıdır.

Müellif, et-Tirmizî’nin tasavvufî görüşlerini, tefsîr etmekte olduğu âyetlerle farklı şekillerde irtibatlandırarak aktarmıştır. Bazen müellifin naklettiği kavram âyette geçen lafızla doğrudan örtüşmekte, bazen âyet ile söz konusu tasavvufî kavram arasında kök birliği olmakta, bazen kavramın lafzı ile âyette geçen kelime müteradif olmakta, bazen âyetin üslubu ile kavramın ifâde ettiği mana arasında benzerlik bulunmakta, bazen de âyetle ilgili herhangi bir rivâyette geçen bir lafız, kavramın lafzıyla aynı olmaktadır. Şimdi, bunları misâlleriyle açıklayalım.

¹²¹ el-Mu‘inî, a.g.e., s. 338.

a. Nakledilen kavramın âyette geçen lafızla örtüşmesi

Misâl: Müellif Fuşşilet sûresinin 30. âyetinde geçen ﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ kavlı-i şerifini açıklarken istikamet (الاستقامة) hakkında et-Tirmizî'den¹²² şöyle nakilde bulunmuştur¹²³:

وقال الإمام محمد بن علي الترمذي (رحمه الله): بلوغ الغاية في الطريقة أن تستقيم على طريق الله الذي دعاك الله إليه، فإذا استوى قلبك على الطريق، كان الله لك معيناً وحافظاً ومؤيداً، وأشرق لقلبك نوران من عنده تأييداً لك من عنده. وذاتك النوران سراجان يضيئان لك الطريق في كل أمر حادث، يبصرانك أنه كيف ينبغي أن تمضي فيه. وذاتك النوران: نور الحق، ونور العدل...

b. Âyet ile kavram arasında kök birliğinin bulunması

Misâl: el-Mu'ini, Zumer sûresinin 9. âyetinde geçen ﴿أَمَّنْ هُوَ قَائِتٌ﴾ kavlı-i şerifini açıklarken et-Tirmizî'nin hizmet kavramı hakkında yaptığı tanımında “القنوت” kelimesinin geçmesi hasebiyle Nevâdiru'l-uşul'den¹²⁴ şöyle nakilde bulunmuştur¹²⁵:

وقال الإمام محمد بن علي الترمذي: «خلق الله تعالى الأشياء مسخرة للآدميين، وخلق الآدمي للخدمة، ووضع فيه أنواره ليخرج الخدمة لله تعالى من باطنه بالحاجة. فالآدمي إلى العلم بالله وبأوامره حسب ما خلق له. والخدمة هو القنوت بقلبك بين يديه، ماثلاً، منتصباً، محققاً، مبادراً، مسارعاً، سائقاً مركبك في جميع أمورك بالحب له. وعلم الخدمة علم البساطين: بساط القدرة، وبساط العبادة...

c. Kavramın lafzı ile âyette geçen kelimenin müteradif olmaları

Misâl: Meryem sûresinin 96. âyetinde geçen ﴿وَدًّا﴾ kelimesini açıklarken müteradifi olarak tasavvufi anlamdaki “الشوق” kavramına, et-Tirmizî'den¹²⁶ nakilde bulunarak şöyle değinmiştir¹²⁷:

وقال الشيخ: «مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظَرَ وَدٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ». وقال: «نَظَرَ الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ عَلَى شَوْقٍ خَيْرٌ مِنْ اغْتِكَافٍ سَنَةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا». والله تعالى في أرضه أربعة من آثاره، بها يقطع المشتاقون أعمارهم: القرآن وهو كلامه، والسلطان وهو ظلّه، والكعبة وهو بيته، والولي وهو خليفته في أرضه.

¹²² et-Tirmizî, a.g.e., II, 348

¹²³ el-Mu'ini, a.g.e., s. 339.

¹²⁴ et-Tirmizî, a.g.e., II, 342-344.

¹²⁵ el-Mu'ini, a.g.e., s. 331.

¹²⁶ et-Tirmizî, a.g.e., I, 365-366.

¹²⁷ el-Mu'ini, a.g.e., s. 230.

d. Âyetin üslubu ile kavramın ifâde ettiği mana arasında benzerlik bulunması

Misâl: Müellif Şu‘arâ sûresinin 82. âyetinde geçen ﴿أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾ kavli-i şerifindeki “أطمع” kelimesinin kesin inanç manasına geldiğini söyler ve lafzın zâhirî manadan başka bir manaya gelmesi üslubundan hareketle Kerrâmîlerin “bâtın kelâm” görüşüne, et-Tirmizî’den¹²⁸ naklen şöyle temas eder¹²⁹:

قال الإمام، إمام الأولياء، محمد بن علي الترمذي (قدس الله روحه): كلام الكرامى الباطن مع الله غير كلامهم في الظاهر: فمع الخلق يقولون: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، وفي الباطن معه يقولون: «لا إله إلا الله» فقط؛ وفي الظاهر يقولون: «الحمد لله الذي أطعمني، وسقاني، وأرواني»، وفي الباطن: «الحمد لله» فقط؛ وفي الظاهر يقولون: «ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن»، وفي الباطن يقولون: «ما شاء الله»...

e. Âyetle ilgili bir rivâyetin ifâde ettiği mananın kavramın lafzına delâlet etmesi

Misâl: Müellif İsrâ sûresinin 1. âyetinde geçen ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مِنْ الْعُلَى الذَّرَّةَ تَدْبُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، مِنْ الْحَرَامِ» hadis-i şerifinin Peygamber efendimizin bakışının keskinliğini ifâde ettiğini açıklayarak et-Tirmizî’den¹³⁰ naklen şu tasavvufî görüşe yer vermiştir¹³¹:

والبصر على أقسام: بصر الروح، وبصر العقل الذي منه التوحيد، وبصر القربة الذي خص به الأولياء وهو نور الفراسة، وبصر النبوة، وبصر الرسالة. وهذه الأبصار كلها موجودة لرسولنا ﷺ، وله زيادة بصر: قيادة الرسل وسيادتهم، فإنه سيد المرسلين وقائدهم.

2. Ebu İsmâ‘îl ‘Abdullâh b. Muḥammed b. ‘Alî el-Herevî (ö. 481/1089)

Menâzilu’s-sâ’irîn

Menâzilu’s-sâ’irîn büyük muhaddis, sufi ve hanbeli fakîh olarak bilinen Şeyḫu’l-İslâm Ebū İsmâ‘îl ‘Abdullâh el-Enşârî el-Herevî’nin tasavvufa dair meşhur eseridir. Türkçe karşılığı “Vuslat erlerinin konakları” olan eser 10 bölüm (قسم) ve her bölüm 10 bab olmak üzere toplam 100 babtan oluşmaktadır. Her bab bir tasavvufî kavramın ismini taşır ve konuyla ilgili bir âyetle başlar. Ardından kavramın tarifi yapılır ve

¹²⁸ et-Tirmizî, a.g.e., II, 318.

¹²⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 272-273.

¹³⁰ et-Tirmizî, a.g.e., II, 129.

¹³¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 201-202.

dereceleri sıralanır. Çok öz olan kitabın, İbn Kâyyim el-Cevziyye tarafından kaleme alınan *Menâzilu's-sâlikîn* ve 'Afîfuddîn et-Tilimsânî'nin telif ettiği *Şerhu menâzili's-sâ'irîn* gibi şerhleri vardır. Müellifimiz *Menâzilu's-sâ'irîn*'inden toplam 23 babtan nakilde bulunmuştur. Bunlar “الإرادة”, “الهيمان”, “الجمع”, “الاستقامة”, “التوكل”, “العلم”, “الفؤة”, “الفرار”, “التفويض”, “الفقر”, “اليقظة”, “الإنبابة”, “التمكّن”, “الثقة”, “الاعتصام”, “الإخبات”, “الحزيمة”, “الإشفاق”, “الاتصال”, “الهمة”, “الإيثار”, “الفراصة”, “المحاسبة” bablarıdır. Müellif, aralarından sadece “الاستقامة” babını biri Hûd sûresinin 112. âyetindeki ﴿فَاسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ﴾ biri de Şûrâ sûresinin 30. âyetindeki ﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ kavlı-i şeriflerinin tefsîrinde olmak üzere iki defa nakletmiştir.

Menâzilu's-sâ'irîn'deki babların başında yer alan âyetler ile, el-Mu'îni'nin el-Herevî'den aldığı bilgilerle tefsîr ettiği âyetler karşılaştırıldığında bu âyetlerin çoğu zaman aynı olduğu ortaya çıkmaktadır. Meselâ el-Herevî'nin eserinde “الهيمان” babı şöyle başlamaktadır¹³²:

باب الهيمان: قال الله عز وجل ﴿خَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾. الهيمان ذهاب عن التماسك تعجبا أو حيرة ...

Müellif ise A'râf sûresinin 143. âyetini tefsîr ederken el-Herevî'den şöyle nakilde bulunmuştur¹³³:

وقوله ﴿خَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾، أي: إشارة إلى الهيمان، والهيمان من نتائج المحبة، ومن أحوال السالكين، وهو ذهاب عن التماسك تعجبا أو حيرة ...

Toplam 22 babdan sadece 5 babda (“الإرادة”, “الاستقامة”, “التوكل”, “العلم”, “الإنبابة”) el-Herevî'nin zikrettiği âyetler ile el-Mu'îni'nin o babların bilgileriyle tefsîr ettiği âyetler farklıdır. Meselâ müellif el-Herevî'den “الإرادة” kavramı ile ilgili naklettiği bilgilerle En'âm sûresinin 53. âyetinde geçen ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr etmiştir.

¹³² el-Herevî, Ebû İsmâ'il 'Abdullâh el-Enşarî, *Menâzilu's-sâ'irîn*, nşr. Dâru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut, 1408/1988, s. 96-97.

¹³³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 120.

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ﴾ Hâlbuki el-Herevî'nin eserinde "الإرادة" babı İsrâ sûresinin 84. âyetindeki
﴿شَاكِلَتِهِ﴾ kavlı-i şerifiyle başlamaktadır¹³⁴.

Tespit edebildiğimiz toplam 23 nakilden sadece 3 tanesi açıkça el-Herevî'ye nisbet edilmiştir. Bunlardan birinde ismi Şeyhulislâm 'Abdullâh el-Enşârî, diğer ikisinde de sadece Şeyhulislâm olarak geçmektedir. Bunun dışında el-Herevî'den yapılan nakillerden sadece bir tanesine "قيل" ile işâret edilmiş¹³⁵, diğerleri ise naklolunduklarına dair herhangi bir işâret bulunmaksızın, doğrudan ilgili âyetlerin tefsîrinde kullanılmıştır. el-Herevî'nin eserinde her babda ilgili âyetin ardından ilk önce kavramın tarifi sonra da dereceleri zikredilirken, el-Mu'îni'nin el-Herevî'den yaptığı nakillerde bazen tarife yer verilmez, bazen de kavram hakkındaki bilgilerin bir kısmıyla iktifa edilerek bütün dereceleri aktarılmaz. Dolayısıyla üç durumla karşı karşıyayız:

a. Müellifin, el-Herevî'nin ibâresini tamamen aktarması

Misâl: el-Mu'îni Rûm sûresinin 60. âyetinde geçen ﴿وَلَا يَسْتَخْفِنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾

kavlı-i şerifini şöyle açıklamıştır¹³⁶:

﴿وَلَا يَسْتَخْفِنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾: إشارة إلى مقام التمكن. وهو إشارة إلى غاية الاستقرار. وتمكنُ المرید صحّة قصد تسيّره، ولمعُ شهود يحمله، وسعة طريق تروّحه. وهذه درجة. والثانية: تمكن السالك. وهو أن يجتمع له صحّة انقطاع، وبرقُ كشف، وصفاء حال. والثالثة: وهو أن يُجعل في الحضرة، فوق حُجب الطلب، لابسًا نورَ الوجود.

Bu konuda el-Herevî'nin ibâresi şöyledir¹³⁷:

باب التمكن: قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَلَا يَسْتَخْفِنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾. التمكن فوق الطمأنينة. وهو إشارة إلى غاية الاستقرار. وهو على ثلاث درجات. الدرجة الأولى: تمكن المرید. وهو أن تجتمع له صحّة قصد تسيّره، ولمع برق يحمله، وسعة طريق تروّحه. والدرجة الثانية تمكن السالك. وهو أن تجتمع له صحّة انقطاع، وبرق كشف، وصفاء حال. والدرجة الثالثة تمكن العارف. وهو أن يحصل في الحضرة، فوق حجب الطلب، لابسًا نورَ الوجود.

¹³⁴ el-Herevî, a.g.e., s. 66.

¹³⁵ Bkz. el-Mu'îni, a.g.e., s. 168.

¹³⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 295.

¹³⁷ el-Herevî, a.g.e., s. 111-112.

b. Tarifi nakletmeden doğrudan kavramın derecelerini ele alması

Misâl: Hâcc sûresinin 34. âyetinde geçen ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ kavli-i şerifini şöyle

açıklamıştır¹³⁸:

﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾: المطمئنين بذكر الله. وله درجات: الأولى: أن تستغرق العصمة الشهوة، ويستدرك الإرادة الغفلة، ويستهوئ الطلب السلوة؛ والثانية: أن لا ينقص إرادته سبب، ولا يوحش قلبه عارض، ولا يقطع الطريق عليه فتنه؛ والثالثة: أن يستوي عنده المدح والذم، وتدوم لائمته نفسه، ويعمى عن نقصان الخلق.

Bu konuda el-Herevî'nin ibâresi şöyledir¹³⁹:

قال الله عز وجل: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾. الإخبات من أوائل مقام الطمأنينة. وهو ورود المأمّن من الرجوع والتردد. وهو على ثلاث درجات: الدرجة الأولى أن تستغرق العصمة الشهوة، تستدرك الإرادة الغفلة، يستهوئ الطلب السلوة. الدرجة الثانية أن لا ينقص إرادته سبب، ولا يوحش قلبه عارض، ولا تقطع الطريق عليه فتنه. الدرجة الثالثة أن يستوي عنده المدح والذم وتدوم لائمته لنفسه، ويعمى عن نقصان الخلق عن درجته.

c. Tariften sonraki bilgilerin sadece bir kısmını aktarması

(1) Dereceler yerine, herhangi bir sayı belirtmeden, baktaki maddeyi kısımlara

(أقسام) bölerek orijinalindeki bilgilerin sadece bir kısmını aktarması

Misâl: Müellif Tûr sûresinin 26. âyetinde geçen ﴿مُشْفِقِينَ﴾ kavli-i şerifini tefsîr

ederken el-Herevî'den şöyle nakilde bulunmuştur¹⁴⁰:

﴿مُشْفِقِينَ﴾ أي: من المصير إلى عذاب الله. والإشفاق دوام الحذر مقرونًا بالترحم، وهو أن يشفق على النفس أن تجمح إلى العناد، وله أقسام: إشفاق على العمل أن يصير إلى الضياع، وإشفاق على الخليفة لمعرفة معاذيرها، وإشفاق على الوقت أن يشوبه تفرق، وعلى القلب أن يمازجه عارض، وعلى اليقين أن يداخله سبب.

el-Herevî'nin orijinal ibâresi ise şöyledir¹⁴¹:

باب الإشفاق: قال الله عز وجل: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾. الإشفاق دوام الحذر مقرونًا بالترحم. وهو على ثلاث درجات: الدرجة الأولى إشفاق على النفس أن تجمح إلى العناد، وإشفاق على العمل أن يصير إلى الضياع، وإشفاق على الخليفة لمعرفة معاذيرها. الدرجة الثانية إشفاق على الوقت أن يشوبه تفرق، وعلى القلب أن يداخله سبب. الدرجة الثالثة إشفاق يصون سعيه من العجب ويحمل المرید على حفظ الحدّ.

¹³⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 248-249.

¹³⁹ el-Herevî, a.g.e., s. 29-30.

¹⁴⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 364.

¹⁴¹ el-Herevî, a.g.e., s. 27-28.

Yukarıdaki iki ibâre incelendiğinde, müellifin dile getirdiği kısımlarda Herevi'den sadece ilk iki derecenin muhtevasını naklettiği anlaşılmaktadır.

(2) Dereceler yerine baktaki maddeyi sınırlayarak noksan aktarması

Misâl: Yûsuf sûresinin 22. âyetinde geçen ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ kavli-i şerifinin tefsîriyle ilgili olarak el-Herevi'nin ibâresini şöyle aktarmıştır¹⁴²:

وقيل: العلم ما قام بدليل، وهو على قسمين: علم جلي يقع بعيان، واستفاضة صحيحة من الأبدان الزاكية بماء الرياضة الخالصة، أو صحّة تجربة قديمة، أو مقدّمات ضروريّة. والثاني: علم خفيّ، ينبت في الأسرار الطاهرة. Menâzilu's-sâ'irin'de yukarıdaki ibâre şöyle geçmektedir:

باب العلم: قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾. العلم ما قام بدليل ورفع الجهل. وهو على ثلث درجات: الدرجة الأولى علم جليّ يقع بعيان، أو استفاضة صحيحة أو صحّة تجربة قديمة. والدرجة الثانية علم خفيّ ينبت في الأسرار الطاهرة من الأبرار الزاكية بماء الرياضة الخالصة ويظهر في الأنفاس الصادقة لأهل الهمة العالية في الأحيان الخالية في الأسماع الصاحية. وهو علم يظهر الغائب، ويغيّب الشاهد، ويشير إلى الجمع. والدرجة الثالثة علم لدنيّ إسناده وجوده، وإدراكه عيانه، ونعته حكمه، ليس بينه وبين الغيب حجاب.

(3) Orijinaldeki tarif ile birlikte oradaki derecelerden sadece bir tanesini aktarması

Misâl: Necm sûresinin 17. âyetinde geçen ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken el-Herevî'den nakilde bulunarak Peygamber Efendimiz (a.s)'ın himmetini şöyle açıklamıştır¹⁴³:

﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾: عبارة عن علوّ همّته. والهمة عبارة عن الانبعاث للمقصود صرفاً، لا يتمالك صاحبها، ولا يلتفت عنها. وهمّته ﷺ همّة تصاعد عن الأحوال والمقامات، وأزرت بالأعواض والدرجات، ونحته عن النعوت نحو الذات، ولا يبلغ همم الخلق إلى مطمح همّته، وعلوّ درجته، فإنّه لا يعرف الشيء بالحقيقة إلاّ النبيّ.

Yukarıdaki bilgiler el-Herevî'nin eserinde ise şu şekilde geçmektedir¹⁴⁴:

باب الهمة: قال الله عزّ وجلّ: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾. الهمة ما يملك الانبعاث للمقصود صرفاً، لا يتمالك صاحبها ولا يلتفت عنها. وهي على ثلاث درجات: الدرجة الأولى همّة تصون القلب من خسة الرّغبة في الفاني، وتحمله على الرّغبة في الباقي، وتصفيّه من كدر التواني. والدرجة الثانية همّة تورث أنفة من المبالاة بالعلل، والنزول على العمل، والثقة بالأمل. والدرجة الثالثة همّة تصاعد عن الأحوال والمقامات، وتزري بالأعواض والدرجات، وتنحو عن النعوت نحو الذات.

¹⁴² el-Mu'ini, a.g.e., s. 168.

¹⁴³ el-Mu'ini, a.g.e., s. 366-367.

¹⁴⁴ el-Herevî, a.g.e., s. 49.

Zikrettiğimiz misâllerden anlaşıldığı üzere bazen müellif ancak âyeti başka bir sözle tefsîr ettikten sonra el-Herevi'nin ibâresini aktarır, bazen ise işârî tefsîr olarak âyeti doğrudan Menâzilu's-sâ'irin'den aldığı bilgilerle açıklar.

3. Ebû 'Abdurrahmân Muhammed b. Huseyn es-Sulemi (ö. 412/1021)

Haķāiku't-tefsîr

el-Mu'inî eserinde, esâs olarak selefin yorumlarına ve dilcilerin görüşlerine ağırlık vermişse de tefsîrinde bazı büyük mutasavvıfların işârî görüşlerine de ara ara yer vermiştir. Bu konuda müellifin yegane kaynağı işârî tefsîrin en önemli eserlerinden biri sayılan es-Sulemi'nin Haķāiku't-tefsîr adlı eseri olmuştur. Oradan görüşlerini en çok naklettiği tasavvuf erbabı şunlardır: el-Cuneyd b. Muhammed el-Bağdâdî (ö. 298/911), Ebu'l-'Abbâs Aḥmed b. Muhammed İbn 'Aṭâ (309/922), Ebû Bekr Muhammed b. Mûsâ el-Fergānî el-Vâsiṭî (ö. 321/933), el-Ḳâsim b. el-Ḳâsim el-Seyârî (ö. 342/953), Ebû 'Uşmân Sa'id b. İsmâ'il en-Neysâbüri (298/911), el-Huseyn b. Menşür (el-Hallâc) (309/922). Ayrıca görüşlerinden bir veya iki defa nakilde buldukları arasında şunlar vardır: Ebû Bekr Muhammed b. 'Umer el-Verrâḳ (ö. 4/10 asır), Ebû Muhammed Sehl b. 'Abdullâh et-Tusterî (ö. 283/896), Ebû Bekr eṣ-Şiblî (ö. 334/946), Ebû Şâlih Ḥamdûn el-Ḳaşşar (ö. 271/884), Zunnûn b. İbrâhîm el-Miṣrî (ö. 84/703), Ebû 'Alî el-Ḥasan b. 'Alî el-Cûzcânî, Ebû 'Alî Aḥmed b. Muhammed b. el-Ḳâsim er-Rûzbârî (ö. 322/934), Ebû Ya'ḳûb en-Nehracûrî (ö. 330/942), Ebû 'Alî Şeḳîk b. İbrâhîm el-Belḥî (ö. 194/810), Ebû Bekr 'Abdullâh b. Ṭâhir b. Ḥâtim eṭ-Ṭâ'î (ö. 330/942'den az sonra), el-Huseyn b. el-Faḍl b. 'Umeyr el-Becelî (ö. 282/895), Ebu'l-Ḥasan Semnûn b. Ḥamza (ö. 298/911).

el-Mu'inî nakilde bulunurken *Haķāiku't-tefsîr*'i hiç zikretmemiştir. Bunun yerine orada ismi geçen mutasavvıfların görüşlerini aktarmıştır. Ancak bunu yaparken de her zaman işârî görüşünü naklettiği kişinin ismini zikretmemiştir. Bazı görüşleri ya sadece “فيل” ile ya da nakilde bulunduğu işâret etmeksizin aktarmıştır.

a. Görüş sâhibinin ismini zikrederek nakilde bulunması

Misâl 1: Nûr sûresinin 2. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ kavlı-i şerifini Hâķāiķu't-tefsîr'den¹⁴⁵ aynen naklettiđi el-Cuneyd el-Bađdādî'nin sözleriyle şöyle tefsîr etmiştir¹⁴⁶: قال الجنيد (رحمه الله): الشفقة على المخالفين كالإعراض عن الموافقين.

Misâl 2: 'Ankebût sûresinin 2. âyeti olan ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ kavlı-i şerifinin zâhirî manasını verdikten sonra, Hâķāiķu't-tefsîr'den¹⁴⁷ aynen naklettiđi Ebu'l-'Abbās b. 'Aķā'nın işârî görüşüyle âyeti şöyle tefsîr etmiştir¹⁴⁸:

قال ابن عطاء: ظنّ الخلق أنّهم يُتركون مع دعاوى المحبة ولا يُطالَبون بحقائقها.

b. İsim zikretmeden “فيل” ile nakilde bulunması

Misâl 1: Kaşas sûresinin 18. âyetinde geçen ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ kavlı-i şerifini isim vermeden “فيل” ibâresini kullanarak Hâķāiķu't-tefsîr'den¹⁴⁹ aynen naklettiđi Ebu'l-'Abbās b. 'Aķā'nın işârî görüşüyle şöyle tefsîr etmiştir¹⁵⁰:

وقيل: (خائفاً) على نفسه (يترقب) نصرة ربّه.

Misâl 2: 'Ankebût sûresinin 45. âyetinde geçen ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ kavlı-i şerifini isim vermeden “فيل” ibâresini kullanarak ve Hâķāiķu't-tefsîr'den¹⁵¹ aynen naklettiđi Ebū Bekr el-Verrāk'ın işârî görüşüyle şöyle tefsîr etmiştir¹⁵²:

وقيل: ذكر الله لكم في الأزل أكبر من ذكركم له في الوقت

¹⁴⁵ es-Sulemî, Muḥammed b. el-Ḥuseyn, *Hâķāiķu't-tefsîr*, I-II, thk. Seyyid 'İmrân, c. II, nşr. Dâru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut, 1421/2001, s. 41.

¹⁴⁶ el-Mu'ini, a.g.e., s. 258.

¹⁴⁷ es-Sulemî, a.g.e., II, 113.

¹⁴⁸ el-Mu'ini, a.g.e., s. 288.

¹⁴⁹ es-Sulemî, a.g.e., II, 102.

¹⁵⁰ el-Mu'ini, a.g.e., s. 284.

¹⁵¹ es-Sulemî, a.g.e., II, 117.

¹⁵² el-Mu'ini, a.g.e., s. 290.

c. İřari grř nakilde bulunduđuna iřaret etmeksizin aktarması

Misl 1: Th sresinin 1. yeti olan ﴿طه﴾ kavlı-i řerifini, Hkiķu't-tefsr'den¹⁵³

aynen naklettiđi Eb Bekr el-Vasiķi'nin iřri grřyle řyle tefsr etmiřtir¹⁵⁴:

أي: هديت إلى بساط القربة والأنس.

Misl 2: Křř sresinin 29. yetinde geçen ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ﴾ kavlı-i řerifini, Hkiķu't-tefsr'den¹⁵⁵ aynen naklettiđi Ebu'l-'Abbs b. 'Aķ'nın iřri görüřüyle řöyle tefsr etmiřtir¹⁵⁶: أي: لما تمّ أجل المحنة، ودنا أيام القربة والزلفة وإظهار أنوار النبوة عليه.

E. Kelm Kaynakları

Eb Hmid Muħammed b. Muħammed b. Aħmed el-Ėazl (. 505/1111)

el-Maķřadu'l-esn f řerħ esm'i'llhi'l-ħusn

el-Ėazl'nin bu eseri, müellifin hiç isim belirtmeden nakilde bulunduđu kaynaklardan biridir. Tespit edebildiđimiz kadarıyla el-Mu'ini, el-Ėazl'nin bu eserinden A'rf sresinin 180. ve Sebe' sresinin 23. yetlerinde olmak üzere iki defa yararlanmıřtır.:

1- A'rf sresinin 180. yetinde geçen ﴿وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ kavlı-i řerifini tefsr ederken Allah Te'ala'nın isimlerinin birkaç tür olduđunu söyleyerek bunları isim vermeden el-Ėazl'den naklen

ما لا يدل إلا على ذاته، ما يدل على الذات مع زيادة سلب، ما يدل على الوجود و الذات وصفة زائدة من صفات المعنى، ما يدل على الوجود مع إضافة إلى فعل من أفعاله، ما يرجع إلى الذات مع إضافة سوى الفعل، ما يرجع إلى الذات مع سلب وإضافة، ما يرجع إلى صفة العلم، ما يرجع إلى صفة القدرة، ما يرجع إلى الفعل مع زيادة. olarak sıralamřtır¹⁵⁷. Naklin kaynađı olan *el-Maķřadu'l-esn' f řerħi esm'i'llhi'l-ħusn* adlı eserinde el-Ėazl Allah'ın güzel isimlerini "في المقاصد والغايات" adı altında 10

¹⁵³ es-Sulemi, a.g.e., I, 434.

¹⁵⁴ el-Mu'ini, a.g.e., s. 230.

¹⁵⁵ es-Sulemi, a.g.e., II, 104.

¹⁵⁶ el-Mu'ini, a.g.e., s. 286.

¹⁵⁷ el-Mu'ini, a.g.e., s. 124-125.

tür olarak sınıflandırmıştır¹⁵⁸. el-Mu‘inî tefsîrinde asıldaki sıralamaya uymaksızın “ ما يرجع إلى الإرادة ” başlıklı kısım hariç bunların 9 tanesini aktarmıştır.

2- Sebe’ sûresinin 23. âyetinde geçen ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîri ile ilgili el-Ġazālî’nin el-Mağşadu’l-esnâ’ fî şerhi esmâ’i’llâhi’l-ḥusnâ adlı eserinden istifâde ederek hem el-‘Alî (العلي)¹⁵⁹ ve el-Kebîr’in (الكبير)¹⁶⁰, hem de bunlara mânen yakın olan el-Azîm (العظيم)¹⁶¹, el-Celîl (الجليل)¹⁶² ve el-Mecîd (المجيد)¹⁶³ isimlerinin anlamlarını ve aralarındaki farkları açıklamıştır¹⁶⁴.

F. Dinler ve Mezhepler Tarihi Kaynakları

Ebu’l-Feth Muhammed b. ‘Abdikerîm b. Aḥmed eş-Şehristânî (ö. 549/1154)

el-Milel ve’n-niḥal

Müellifimiz âyetlerin tefsîri esnasında bazı dinî mezhepleri açıklamak üzere, din ve itikâdî mezhepler tarihi konusunda temel bir kaynak sayılan eş-Şehristânî’nin *el-Milel ve’n-niḥal* adlı eserinden faydalanmıştır. *Levâmi’u’l-burhân*’da eş-Şehristânî ve eserinin adı geçmese de el-Mu‘inî’nin Bakara sûresinin 62. âyetindeki ﴿وَالصَّابِّينَ﴾ ve Meryem sûresinin 37. âyetindeki ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابَ﴾ kavlı-i şerifleriyle ilgili yaptığı açıklamalar, *el-Milel ve’n-niḥal*’da Şâbîler ve Hristiyan mezhepleri hakkında yazılanlara tıpa tıp uymaktadır.

¹⁵⁸ el-Ġazālî, *el-Mağşadu’l-esnâ’ fî şerhi esmâ’i’llâhi’l-ḥusnâ*, nşr. Dâru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, t.y., s. 126-128.

¹⁵⁹ el-Ġazālî, a.g.e., s. 80.

¹⁶⁰ el-Ġazālî, a.g.e., s. 82.

¹⁶¹ el-Ġazālî, a.g.e., s. 77-78.

¹⁶² el-Ġazālî, a.g.e., s. 87-88.

¹⁶³ el-Ġazālî, a.g.e., s. 93-94.

¹⁶⁴ el-Mu‘inî, a.g.e., s. 309-310.

Müellif Baḳara sûresinin 62. âyetinin tefsîri esnasında eş-Şehristânî¹⁶⁵’den naklen “أصحاب الروحانيات” olarak da bilinen Şâbîlerin temel inançlarını açıklamış ve ana muhâlifleri olan Hânîflerle olan tartışmalarının bir kısmını aktarmıştır¹⁶⁶. *Levâmi‘u’l-burhân*’ın muhtasar bir tefsîr olması itibarıyla el-Mu‘îni yaptığı naklin sonunda bu kadar açıklama yapmasının insanların bir çoğunun Şâbîleri tanımadıklarından kaynaklandığını belirtmiştir.

Meryem sûresinin 37. âyetindeki ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken bununla Hristiyanların Yâkûbîler, Melkânîler ve Nestûrîler olmak üzere üç fırkaya ayrılmalarının kastedildiğini söylemiş ve bu üç firkanın İsa (a.s) hakkındaki temel inançlarını *el-Milel ve’n-niḳal*’den¹⁶⁷ nakletmiştir¹⁶⁸.

III. TEFSİRİN RİVÂYET YÖNÜ

A. Kur’ân’ı Kur’ân’la Tefsîr

el-Mu‘îni birçok yerde “كقوله”, “كما في قوله”, “كما قال”, “بدليل قوله”, “بدليل أنه قال”, “بدليل”, “ومثله” gibi ibâreler kullanarak âyetlerin tefsîri esnasında verdiği manaları başka âyetlerle izah etmeye çalışmıştır.

Bazen âyette geçen bir harf, kelime veya cümleyi mana veya üslup açısından benzer bir âyet kullanarak tefsîr eder:

1. Âyette geçen bir harfi başka âyetle izah etmesi

Misâl 1: Baḳara sûresinin 33. âyetinin başı olan ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ﴾ kavli-i şerifindeki hemze (إ)’nin manasını aynı sûrenin 106. âyetinden şâhit göstererek şöyle izah etmiştir¹⁶⁹: أَلْفُ تَنْبِيهِ وَتَقْرِيرٍ، فَإِنَّهُمْ أَحْضَرَهُمْ مَا عِلْمُوهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

¹⁶⁵ eş-Şehristânî, Muhammed b. ‘Abdikerîm, *el-Milel ve’n-Niḳal*, I-II (I c.’te), thk. Ebü Muhammed Muhammed b. Ferîd, c. II, nşr. el-Mektebetu’t-tevfîkiyye, Kahire, t.y., s. 5-11.

¹⁶⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 24-25.

¹⁶⁷ eş-Şehristânî, a.g.e., I, 228-234.

¹⁶⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 226.

¹⁶⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 18.

Misâl 2: Nisâ sûresinin 26. âyetinde geçen ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ kavlı-i şerifindeki lââm “لام” harfinin manasını ‘Arâf sûresinin 154. âyetinden şâhit getirerek şöyle tefsîr etmiştir¹⁷⁰:

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾: اللّام في تقدير المصدر، أي: إرادة الله التبيين لكم كقوله ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾، أي: الذين هم رهبتهم لربهم.

2. Âyette geçen bir kelimeyi başka âyetle izah etmesi

Misâl 1: Baqara sûresinin 81. âyetinde geçen ﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken Yûsuf sûresinin 66. ve Kehf sûresinin 42. âyetlerinden birer şâhit getirerek “أخاطت” kelimesini şöyle açıklamıştır¹⁷¹:

﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ أهلكته كقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَحَاطَ بِكُمْ﴾، ﴿وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ﴾.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 99. âyetinde geçen ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ kavlı-i şerifindeki “شهداء” kelimesini Qâf sûresinin 37. âyetinden şâhit getirerek şöyle izah etmiştir¹⁷²:

﴿شُهَدَاءُ﴾: عقلاء كقوله ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

3. Âyette geçen bir cümleyi başka âyetle izah etmesi

Misâl 1: ‘Arâf sûresinin 29. âyetinde geçen ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken birkaç görüş bildirmiş ve birini Tâhâ sûresinin 55. âyetinden şâhit getirerek şöyle açıklamıştır¹⁷³:

﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: ... أو (كما بدأكم) من التراب (تعودون) إليه كقوله ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾.

Misâl 2: Enbiyâ sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ kavlı-i şerifini Mâ’ide sûresinin 71. âyetinden şâhit getirerek şöyle açıklamıştır¹⁷⁴:

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾: تم الكلام عليه، ثم كأنه فسره فقال: هم ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، كقوله ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾.

¹⁷⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 79.

¹⁷¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 28.

¹⁷² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 67.

¹⁷³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 115.

¹⁷⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 237.

4. Âyetin bir kısmını, başka bir kısmını delil göstererek tefsîr etmesi

Misâl 1: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ olarak başlayan Bakara sûresinin 62. âyetini içinde geçen bir ibâreyi delil göstererek şöyle tefsîr etmiştir¹⁷⁵:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ أي: كلهم سواء إذا آمنوا بمحمد ﷺ في المستقبل بدليل: ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾.

Misâl 2: ‘Arâf sûresinin 143. âyetinde geçen ﴿صَعِقًا﴾ kelimesine, aynı âyetin devamını delil göstererek şöyle mana vermiştir¹⁷⁶:

﴿صَعِقًا﴾: مغشيًا عليه بدليل قوله ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾، ولا يقال أفاق إلا للمغشي عليه.

B. Kur’ân’ı Sünnet’le Tefsîr

Hadis kaynakları bahsinde geçtiği üzere müellif eserinde 400 civarında hadis zikretmiştir. Bunların bir kısmı Peygamber Efendimiz (a.s)’ın bizzat tefsîr olarak söylediği, bir kısmı da müellifin âyetlerde geçen bazı kelimelerle ilgili seçtiği, bir kısmı da kelimelerin aslî manaları veya tefsîrleri ile ilgili lügat şahidi olarak gösterdiği hadislerdir.

1. Hz. Peygamberin bizzat tefsîr olarak söylediği sözlerini kullanması

Misâl 1: Kehf sûresinin 82. âyetinde geçen ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ kavlı-i şerifini Peygamber Efendimiz’in sözleriyle şöyle izah etmiştir¹⁷⁷:

﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾: قال ﷺ: «كَانَ ذَهَبًا وَفِضَّةً».

Misâl 2: Tâhâ sûresinin 131. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾ kavlı-i şerifini bu âyetin tefsîri niteliğindeki şu hadisle şöyle açıklamıştır¹⁷⁸:

قال ﷺ في قوله ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾: «مَنْ لَمْ يَتَعَزَّ بِعِزِّ اللَّهِ تَقَطَّعَتْ نَفْسُهُ عَلَى الدُّنْيَا حَسْرَاتٍ».

¹⁷⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 24.

¹⁷⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 120.

¹⁷⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 221.

¹⁷⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 237.

2. Âyetlerde geçen bazı kelimelerle ilgili hadisler getirmesi

a. Âyetten hemen sonra konu ile ilgili bir veya daha fazla hadis zikretmesi

Misâl 1: Hûd sûresinin 123. âyetinde geçen ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ kavlı-i şerifini seçtiği bir hadisle şöyle açıklamıştır¹⁷⁹:

﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾: قال النبي: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ».

Misâl 2: Haşr sûresinin 9. âyetinde geçen ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ kavlı-i şerifini seçtiği iki hadisle şöyle tefsîr etmiştir¹⁸⁰:

﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾: قال النبي: «وُقِيَ الشُّحُّ مَنْ أَدَّى الزُّكَاةَ، وَقَرَى الضَّيْفَ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ». وقال النبي: «ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ: شُحُّ مَطَاعٍ، وَهَوَى مُتَّبِعٍ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ».

b. Âyeti açıkladıktan sonra verdiği manayı destekleyen bir veya fazla hadis zikretmesi

Misâl 1: Muhammed sûresinin 18. âyetinde geçen ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ kavlı-i şerifine verdiği manayı bir hadisle şöyle pekiştirmiştir¹⁸¹:

﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾: أي: أماراتها، وكان النبي ﷺ من أشراط الساعة. قال النبي: «مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ».

Misâl 2: Zuhruf sûresinin 44. âyetinde geçen ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ kavlı-i şerifine verdiği mana ile ilgili iki hadis zikretmiştir¹⁸²:

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ﴾: لشرف. ﴿لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ من قريش. قال النبي: «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ اثْنَانِ»، یعنی الإمامة. وقال النبي: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ، لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا أَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ، مَا أَقَامُوا الدِّينَ».

3. Hadisleri lügat şahidi olarak kullanması

a. Âyette geçen bir kelimenin aslî manasını izah ederken lügat şahidi olarak hadis kullanması

¹⁷⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 163.

¹⁸⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 385.

¹⁸¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 351.

¹⁸² el-Mu'îni, a.g.e., s. 345.

Misâl 1: Baḳara sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ kavli-i şerifindeki “الصلاة” kelimesinin lûgat manasını, şâhit olarak bir hadis getirerek şöyle izah etmiştir¹⁸³:
و(الصلاة): الدعاء، وفي الحديث: «إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ، وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ»، أي: فاليدعُ لصاحبه.

Misâl 2: Yine Baḳara sûresinin 23. âyetinde geçen ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ kavli-i şerifini açıklarken “السورة” kelimesinin lûgat manasına bir hadisi şöyle şâhit olarak göstermiştir¹⁸⁴:

و(السورة) الرِّفْعَةُ، وسُورُ الرُّؤْسِ أعلاه، وفي الحديث: «لا يضرُّ المرأةُ أن لا تنقُصَ شعْرَها إِذَا أَصَابَ المَاءُ سُورَ الرُّؤْسِ».

b. Âyette geçen bir kelimenin tefsîrini yaparken lûgat şahidi olarak hadis göstermesi

Misâl 1: İsrâ sûresinin 16. âyetinde geçen ﴿أَمْزَنَّا مُتْرِفِيهَا﴾ kavli-i şerifine mana verirken lûgat şahidi olarak bir hadisi şöyle kullanmıştır¹⁸⁵:

﴿أَمْزَنَّا مُتْرِفِيهَا﴾: ... أو (أَمْزَنَّا): كَثَرْنَا، أَمْرُهُ وَآمَرَهُ. وفي الحديث: «خَيْرُ المَالِ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ».

Misâl 2: ‘Alaḳ sûresinin 15. âyetinde geçen ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken zikrettiği görüşlerden birini lûgat şahidi olarak bir hadisle şöyle desteklemiştir¹⁸⁶:

﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾: نَجَزْنَا بِنَاصِيَتِهِ إِلَى النَّارِ. وقيل: معناه تسويد الوجه، والسُّفْعَةُ: السَّوَادُ. وفي الحديث: «أَنَا وَسَفْعَاءُ الخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ» وضم أصبعيه، أي: التي بدلت بياض وجهها سوادًا إقامَةً على ولدها، بعد وفاة زوجها.

C. Kur’ân’ı Sahâbe Kavli ile Tefsîr

Kur’ân ve sünnetten sonra tefsîrin en önemli kaynağı sahâbenin âyetler hakkında yaptıkları açıklamalardır. Zira onlar Kur’ân’ın nüzûlüne ve nüzûlü esnasında cereyan eden olaylara şahid olmuşlar, dolayısıyla Kur’ân’ın en yetkili müfesihi olan Peygamber Efendimiz’le birlikte bulunma ve anlamakta zorlandıkları âyetleri bizzat kendisine

¹⁸³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 10.

¹⁸⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 14.

¹⁸⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 203.

¹⁸⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 436.

sorarak manalarını öğrenme imkânını elde etmişlerdir. Nüzûl sebepleri ve içtihat edilemeyecek hususlarda yaptıkları açıklamalar merfu hadis hükmünde olup diğer sözleri mevkûf hadis sayılmıştır. Mevkûf hadislerin hükmü konusunda ihtilaf vardır. Bazılarına göre merfû bir söz olmadığından sahâbenin içtihat sonucu bildirdiği bir görüş olup bağlayıcılığı yoktur. Diğer bazı âlimlere göre ise Arapça'ya vâkıf, nebevî ahlaka sâhip ve vahyin indiği dönemdeki olaylara şâhit olduklarından her zaman sahâbe görüşlerine öncelik verilmesi gerekmektedir. Bu durum; dört halife, ‘Abdullâh b. ‘Abbâs ve ‘Abdullâh b. Mes‘ûd gibi tam bir anlayış ve sahih ilim sâhibi olan kimeselerin görüşleri için özellikle geçerlidir¹⁸⁷.

Çoğu müfessirler gibi el-Mu‘îni de sahâbe tefsîrine sıkça müracaat etmiştir. Eserde görüşüne en çok müracaat edilen sahâbîler sırasıyla şunlardır: ‘Abdullâh b. ‘Abbâs (ö. 68/687), ‘Abdullâh b. Mes‘ûd (ö. 32/653), Ömer b. Hattâb (ö. 24/664), Ebû Bekr (ö. 13/634), ‘Abdullâh b. Ömer (ö. 73/692), ‘Alî b. Ebî Tâlib (ö. 40/661), Hz. Ayşe (ö. 58/678), Ebû Hureyre (ö. 59/679), Ubeyy b. Ka‘b (ö. 30/651).

Müellif birçok yerde “قال”, “عن”, “روي عن”, “في حديث فلان” gibi ibârelerle sahâbînin ismini açıkça zikretmiş ancak rivâyet zincirini veya istifâde ettiği kaynağı vermemiştir. Bazen isim vermeden sadece “قيل” veya “في الحديث” gibi sözleri ile, bazen de hiçbir işâret olmaksızın nakilde bulunmuştur.

1. İsim zikrederek nakilde bulunması

Genelde nüzûl sebepleri veya bazı kelimelerin tefsîri hakkında sahâbînin ismini zikrederek nakilde bulunmuştur. Nâdir de olsa özellikle bazı kelimelerin lügat manaları ile ilgili sahâbe sözlerini özellikle “في حديث فلان” ibâresiyle zikretmiştir.

¹⁸⁷ ez-Zehabî, Muhammed Huseyn, *et-Tefsîr ve'l-mufessirûn*, I-II, c. I, nşr. Dâru'l-kutubi'l-ħadişe, Kahire, 1976, s. 95-96.

a. Nüzûl sebepleri ile ilgili

Misâl 1: Enfâl sûresinin 25. âyeti geçen ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾

kavl-i şerifini tefsîr ederken nüzûl sebebinin şöyle nakletmiştir¹⁸⁸:

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾: قال الزبير بن العوام: «نزلت هذه الآية، ونحن مع رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان ﷺ، وما أَرَأْنَا مِنْ أَهْلِهَا، وَإِذَا نَحْنُ الْمَعْتَبُونَ بِهَا» (يعني به ما كان يوم الجمل).

Misâl 2: Secde sûresinin 16. âyetinde geçen ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ kavl-i

şerifini tefsîr ederken nüzûl sebebinin şöyle zikretmiştir¹⁸⁹:

﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾: تنبو وترتفع ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ يعني الفرش، وهم المتهجدون بالليل. قال أنس: نزلت فينا، معاشر الأنصار، كنا نصلي المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتى نصلي العشاء مع النبي ﷺ.

b. Bazı kelimelerin tefsîri ile ilgili

Misâl 1: Enfâl sûresinin 27. âyetinde geçen ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ kavl-i şerifindeki

“أمانات” kelimesini sahâbe sözüyle şöyle tefsîr etmiştir¹⁹⁰:

﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ قال ابن عباس: الأمانات الأعمال التي ائتمن الله عليها العباد.

Misâl 2: Nûr sûresinin 4. âyetinde geçen ﴿خُلِقَ عَظِيمٌ﴾ kavl-i şerifindeki “خلق”

kelimesini sahâbe sözüyle şöyle tefsîr etmiştir¹⁹¹:

﴿خُلِقَ عَظِيمٌ﴾: سئل عائشة (رضي الله عنها) عن خُلِقَهُ ﷺ، فقالت: «اقرأ الآي العشر من سورة المؤمنين فذلك خُلِقَهُ». وقالت: «كَانَ خُلِقَهُ الْقُرْآنَ».

c. Bazı kelimelerin lügat manaları ile ilgili

Misâl 1: ‘Arâf sûresinin 72. âyetinde geçen ﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا﴾ kavl-i

şerifindeki “دابِر” kelimesinin lügat manasını sahâbe sözüyle şöyle izah etmiştir¹⁹²:

وفي حديث عمر: «كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَعِيشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَدْبُرَنَا»، أي: يَخْلُفْنَا.

¹⁸⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 132.

¹⁸⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 300.

¹⁹⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 132.

¹⁹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 401.

¹⁹² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 118.

Misâl 2: Bakara sûresinin 6. âyetinde geçen ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ kavlı-i şerifinde “سواء” kelimesinin lügat manasını sahâbe sözüyle şöyle izah etmiştir¹⁹³:

و(سواءً) بمعنى مستوٍ، وفي حديث عليّ ؑ: حبذا أرض الكوفة سواءً سهلة.

2. İsim zikretmeden nakilde bulunması

a. “فيل” ve “في الحديث” gibi ibâreler kullanarak

Misâl 1: Ra‘d sûresi 41. âyetinde geçen ﴿أَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ kavlı-i şerifini açıklarken İbn ‘Abbās’ın görüşünü¹⁹⁴ “فيل” lafzı ile şöyle nakletmiştir¹⁹⁵:

وقيل: بموت العلماء وخيار أهلها.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 103. âyetinde geçen ﴿وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ kavlı-i şerifindeki “شَفَا” kelimesini isim vermeden Hz. Ömer’in sözüyle¹⁹⁶ şöyle açıklamıştır¹⁹⁷: وفي الحديث: لَا تَنْظُرُوا إِلَىٰ صَوْمِ الرَّجُلِ وَصَلَاتِهِ، وَلَكِنْ إِلَىٰ وَرَعِهِ إِذَا أَشْفَىٰ.

b. Hiçbir işâret vermeksizin

Birçok yerde de âyetleri tefsîr ederken tercîh ettiği sahâbe sözlerini hiçbir işâret vermeksizin nakletmiştir.

Misâl 1: Bakara sûresinin 255. âyetinde geçen ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ kavlı-i şerifini İbn ‘Abbās’ın görüşü¹⁹⁸ ile şöyle tefsîr etmiştir¹⁹⁹:

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ علمه.

Misâl 2: Ra‘d sûresinin 31. âyetinde geçen ﴿أَفَلَمْ يَنبَأِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ kavlı-i şerifini İbn ‘Abbās’ın görüşüyle²⁰⁰ şöyle tefsîr etmiştir²⁰¹: ﴿أَفَلَمْ يَنبَأِ﴾: لم يعلم.

¹⁹³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 11.

¹⁹⁴ Bkz. el-Mâverdi, a.g.e., III, 119.

¹⁹⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 183.

¹⁹⁶ Bkz. el-Beyhaqî, Ebû Bekr Aḥmed b. el-Ḥuseyn, *Kitābu’z-zuhdi’l-kebir*, thk. ‘Amir Aḥmed Ḥaydar, nşr. Mu’essesetu’l-kutubi’ş-şakāfiyye, Beyrut, 1408/1987, s. 321-322.

¹⁹⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 67.

¹⁹⁸ Bkz. el-Mâverdi, a.g.e., I, 325.

¹⁹⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 53.

D. Kur'ân'ı Tâbi'ûn Kavli ile Tefsîr

Bazı müfessirler Tâbi'ûn kavlinin tefsîrde hüccet oluşunu kabul etmemişlerse de, müfessirlerin çoğu, bir âyetin tefsîrini Kur'ân'da, Sünnette ve sahâbe sözlerinde bulamadıklarında Tâbi'ûn müfessirlerinin tefsîrle ilgili bilgilerinin ekseriyetini sahâbeden aldıklarını öne sürerek görüşlerine müracaat etmişlerdir. Dr. Muḥammed ez-Zehabî gibi bazı son dönem âlimlerinin, bizim de benimsediğimiz görüşüne göre, Tâbi'ûn müfessirlerinin kavli sadece, bir âyetin tefsîrinde ittifak ettiklerinde veya belirttikleri görüşün ehl-i kitaptan alınmış olma şüphesi taşımayıp içtihad edilemeyecek bir hususta olduğunda hüccet sayılmaktadır. Bunun dışında Kur'ân lügatına, sünnete, sahâbe sözlerine müracaat edilir²⁰².

Müellifimiz tâbi'ûn müfessirlerinin görüşlerine sıkça müracaat etmiştir. Eser incelendiğinde onun bu yönü bariz bir şekilde ortaya çıkmaktadır. Eserde görüşüne en çok müracaat edilen tâbi'ûn müfessirleri sırasıyla şunlardır: el-Ḥasan el-Başrî (ö. 110/728), Kâtâde (ö. 118/736), Sa'îd b. Cubeyr (ö. 95/714), eḍ-Ḍaḥḥak (ö. 105/723), Mucâhid (ö. 104/722), es-Suddî (ö. 128/745), 'İkrime (ö. 105/723), 'Aṭâ (ö. 114/732), 'Ubeyd b. 'Umeyr (ö. 74/693), el-Kelbî (ö. 146/763).

Müfessirimiz tâbi'ûn âlimlerinin görüşlerini aktarırken sahâbenin görüşlerini aktarırken yaptığı gibi isimleri zikretmeye gayret göstermiştir. Bunun dışında isim vermeden görüşlerini ya “قيل” ve “في الحديث” gibi ibârelerle ya da hiç nakil sîgâsı kullanmadan terciḥ ettiklerini kendi görüşüymüş gibi aktarmıştır.

1. İsim zikrederek nakilde bulunması

Misâl 1: Secde sûresinin 16. âyetinde geçen ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken isim vererek tâbi'ûnün sözünü şöyle zikretmiştir²⁰³:

²⁰⁰ Bkz. el-Mâverdî, a.g.e., III, 112.

²⁰¹ el-Mu'înî, a.g.e., s. 182.

²⁰² ez-Zehabî, *et-Tefsîr ve'l-mufessirün*, I, 128-129.

²⁰³ el-Mu'înî, a.g.e., s. 300.

وقال عطاء: هم الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الآخرة.

Misâl 2: Ra‘d sûresinin 43. âyetinde geçen ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken bir görüşü iki tâbi‘den isimlerini zikrederek şöyle nakletmiştir²⁰⁴:

وقال الحسن ومجاهد: ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى، يدل عليه قراءة ابن عباس: «وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ» بكسر الميم والدال.

2. İsim zikretmeden nakilde bulunması

a. “في الحديث” ve “قيل” gibi ibâreler kullanarak

Misâl 1: Hûd sûresinin 113. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَزْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ kavlı-i şerifini İbn ‘Abbas’ın sözüyle²⁰⁵ “لا تميلوا” olarak tefsîr ettikten sonra sırayla tâbi‘lerden Ebu’l-‘Âliye, es-Suddî ve ‘İkrime’nin görüşlerini²⁰⁶ isim zikretmeden sadece “قيل” lafzı ile şöyle nakletmiştir²⁰⁷: وقيل: لا ترضوا بأعمالهم؛ وقيل: لا تدهنوا الظلمة؛ وقيل: لا تطيعوهم.

Misâl 2: Nahl sûresinin 14. âyetinde geçen ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ﴾ kavlı-i şerifindeki “مواخر” kelimesini tefsîr ederken rüzgarın esmesi “المخر” anlamına geldiğini söylemiş ve bu açıklamanın lügat şâhiti olarak da Vâşil Mevlâ b. ‘Uyeyne’nin sözünü²⁰⁸ şöyle nakletmiştir²⁰⁹: وفي الحديث: إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْبُؤْلَ فَلْيَتَمَحَّرْ.

Misâl 3: Enfâl sûresinin 24. âyetinde geçen ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ kavlı-i şerifini isim vermeden Sa‘îd b. Cubeyr’in sözü²¹⁰ ile şöyle tefsîr etmiştir²¹¹:

وفي الحديث: أنه ما يحول به بين المؤمن والمعاصي.

²⁰⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 183.

²⁰⁵ Bkz. el-Bağevî, a.g.e., II, 404.

²⁰⁶ Bkz. el-Bağevî, a.g.e., II, 404.

²⁰⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 161.

²⁰⁸ Bkz. eṭ-Ṭaberî, a.g.e., XIV, 89.

²⁰⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 193.

²¹⁰ Bkz. eṭ-Ṭaberî, a.g.e., IX, 216.

²¹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 131.

b. Hiçbir işâret vermeden nakletmesi

Birçok yerde âyetleri tefsîr ederken tercîh ettiği tâbi‘ûn sözlerini hiçbir işâret vermeksizin nakletmiştir.

Misâl 1: Ra‘d sûresinin 41. âyetinde geçen ﴿أَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ kavî-i şerifini Kâtâde’nin sözüyle²¹², nakilde bulunduğuna herhangi bir şekilde işâret etmeksizin şöyle tefsîr etmiştir²¹³: ﴿نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾: بالفتح على المسلمين من أرض الكافرين.

Misâl 2: Hûd sûresinin 119. âyetinde geçen ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ kavî-i şerifini bir tanesi el-Hasan ve ‘Aṭâ’nın diğeri Mucâhid’in sözü²¹⁴ olmak üzere nakilde bulunduğuna herhangi bir işârette bulunmaksızın tâbi‘lerden iki görüşle şöyle tefsîr etmiştir²¹⁵:

﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾: للاختلاف، أو للرحمة.

E. İsrâiliyâtla Tefsîr

Yahudi ve Hristiyan dinlerine ait kültürlerden tefsîre girmiş olan rivâyetlere isrâiliyât denir. İsrâiliyât’ın tefsîre girmesi sahâbe döneminde başlamıştır. Zira Kur’ân-ı Kerim, Tevrat ve İncil’de bazı ortak konuların bulunması ve bunların Kur’ân’da çok daha kısa bir şekilde anlatılmış olması bazı sahâbîlerin bu konular hakkında daha önce Hristiyan veya Yahudi olan diğeri bazı sahâbîlere soru sormaları ve onlardan bilgi edinmelerine sebep olmuştur. Şu kadar var ki sahâbenin ehl-i kitaptan istifâdesi sadece bazı Kur’ân kıssaları hakkındaki detaylar ile ilgili idi ve bunların doğru veya yalan olma ihtimali bulunduğundan kesin doğru veya yalandır demezlerdi. Zira Rasûlüllâh (a.s)’ın ehl-i kitaptan gelen haberler konusunda koyduğu ölçü şuydu: “Ehl-i kitabı ne tasdik, ne de takzib edin. Allah’a ve bize indirdiklerine inandık deyin”²¹⁶. Elbette bu İslâm’ın sükût ettiği konular için geçerlidir. Zira ehl-i kitabın İslâm’a ters düşen haberlerini

²¹² Bkz. el-Mâverdi, a.g.e., III, 119.

²¹³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 183.

²¹⁴ Bkz. el-Mâverdi, a.g.e., II, 511.

²¹⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 162.

²¹⁶ ‘Abdurrazzâk, ‘Abdurrazzâk b. Hemmâm, *el-Muşannef*, I-XI, thk. Ḥabîburrahmân el-A‘zamî, c. X, nşr. el-Meclisu’l-‘İlmî, Beyrut, t.y. s. 312.

tezkib eder, uygun olanlarını ise tasdik ederiz. Âlimler ehl-i kitabın rivâyetlerinin tefsîrde zikredilmesine, ancak sıhhat derecelerini açıklamak şartıyla cevaz vermişlerdir²¹⁷.

el-Mu‘îni eserinde isrâiliyâta fazla yer vermemiştir. Zikrettikleri Aşşâbu’l-kehf, Zû’l-ķarneyn, Hz. Mûsâ’nın annesi, Yâsîn sûresinde geçen üç elçi gibi bazı şahısların özel isimleri ile Hz. Âdem, Hz. Yûsuf, Hz. Dâvûd gibi bazı peygamberlerin kıssalarının ayrıntılarından ibârettir. Peygamber kıssaları ile ilgili isrâiliyât rivâyetlerini bazen tenkit ederek, bazen doğrularak, bazen de herhangi bir değerlendirmeye tâbi tutmadan nakletmiştir.

1. İsrâiliyâtı tenkit ederek nakletmesi

Misâl: ‘Arâf sûresinin 190. âyetinde geçen ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken Hz. Adem ve Havva’nın çocuklarına isim koyma konusunda Allah’a şerik koştuklarını anlatan bir isrâiliyât rivâyetinin zâhir manasını tenkit ederek rivâyetin sahih olduğu takdirde nasıl te’vîl edilebileceğini şöyle açıklamıştır²¹⁸: “Bazıları demişlerdir ki: ‘Hz. Âdem ve Havvâ’nın çocukları doğuyordu, onlara ‘Abdurrahmân, ‘Abdullâh ve ‘Ubeydullâh isimlerini koyuyorlardı. Ancak hiç biri yaşayamıyordu. Bunun üzerine Hz. Âdem ve Havvâ’ya İblîs geldi ve şöyle dedi: Benim ismini koyun. Yani: ‘Abdulhârş ismini koyun (çünkü İblîs’in adı ‘Abdulhârş’tı) ki hemen ölmesin. Onun ismini koydular ve çocuk hayatta kaldı’. Bu rivâyet Hz. Âdem’in peygamberliğine yakışmaz. Eğer rivâyet doğru ise yaptıkları şirk manasında değildir. Zira insana aynen tanrı olduğu kastedilmeksizin “rabb” denildiği gibi mecâzi olarak da ‘Abduşşems ve ‘Abduddâr denilir. Bu durum kendisine misafir gelen kişinin kendisi hakkında “‘abduđdayf” (misafirin kulu) ismini kullanması gibidir”.

²¹⁷ ez-Zehabi, *et-Tefsîr ve’l-mufessirûn*, I, 182-183.

²¹⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 126.

2. İsrâiliyâtı doğrularak nakletmesi

Şâd sûresinin 21.-24. âyetleri arasında geçen ve 99 koyunu olduğu hâlde kardeşinin elindeki tek koyunu da laf cambazlığı ile alan kişinin kardeşiyle birlikte Hz. Dâvûd (a.s)’a gelip aralarında hükmetmesini istemelerini anlatan kıssayı tefsîr ederken, iki hasmın insan kılığına bürünmüş iki melek olduğunu ve 99 hanımı olan Hz. Dâvûd’u, askerlerinden Uriyâ’nın hanımıyla evlenmesinden dolayı uyarmak için gönderildiğini anlatan isrâiliyât rivâyetini doğrularak şöyle aktarmıştır²¹⁹: “Doğru olan şudur ki Allah Teala Hz. Dâvûd’un ibadet gününde insan kılıklı iki melek gönderdi ve yanına girmeye çalışırken korumalar onları menetti. Bunun üzerine insan kılıklı iki melek mihrab’ın duvarından tırmanıp içeriye girdiler ve temsili bir şekilde onunla konuştular ve Allah’ın Kur’ân’da anlattığını söylediler. Koyunun ve diğer şeylerin zikredilmesi, bütün bunlar Hz. Dâvûd ile evlendiği kadının kocası Uriye arasında geçenlerin temsîlî anlatımıdır. Zira Hz. Dâvûd’un 99 hanımı vardı ve onlara Uriye’nin tek hanımını ekledi”.

Bu âyetin tefsîri konusunda müellifin yanıldığını düşünüyor ve İbn Keşîr’in âyet hakkında beyan ettiği şu görüşe katılıyoruz:

“Selef müfessirleri burada çoğu isrâiliyâttan alınmış bir kısma zikretmişlerdir. Hâlbuki bu konuda Peygamber (a.s)’dan gelen sabit bir hadis yoktur. Sadece İbn Ebî Hâtim senedi sahîh olmayan bir hadis rivâyet etmiştir. Hadisin senedinde bulunan ve onu Enes (r.a)’dan rivâyet eden Yezîd er-Raqqâşî salih bir zâtsa da hadis imamları tarafından zayıf sayılan bir ravidir. Dolayısıyla en doğrusu, kıssayı Kur’ân’dan okumakla yetinip ayrıntılarını Allah’a havale etmektir”²²⁰.

²¹⁹ el-Mu’îni, a.g.e., s. 326.

²²⁰ İbn Keşîr, Ebu’l-Fidâ İsmâ’îl b. Keşîr, *Tefsîru’l-‘Kur’âni’l-‘A zîm*, I-IV, c. IV, nşr. Dâru’l-ma’rife, Beyrut, 1417/1997, s. 34.

3. İsrâiliyâtı herhangi bir değerlendirmeye tâbi tutmadan nakletmesi

Mâ‘ide sûresinin 112. âyetinde geçen ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ kavlı-i şerifni açıklarken hiçbir değerlendirmede bulunmazken gökten inen sofranın hakkında ayrıntılı bilgi veren isrâiliyât rivâyetini şöyle nakletmiştir: “Kıssa olarak anlatılıyor ki Hz. ‘İsâ dua ettiğinde iki bulut arasında önüne yuvarlak kırmızı bir sofranın indi. Softa bezle örtülü idi. Hz. ‘İsâ onu kaldırdı. Üzerinde kemiksiz pişmiş bir balık vardı. Balığın başı yanında tuz ve sirke vardı. Kuyruğu yanında da beş ekmek bulunuyordu. Ayrıca sofranın üzerinde bir çok bitki, nâr ve hurma vardı. Havâriiler “Bu dünya yemeği mi yoksa cennet yemeği midir?” diye sordular. O da şöyle dedi: Bu dünya ne de cennet yemeğidir, bu Allah’ın olağanüstü kudretle misâlsiz yarattığı bir şeydir. Sofra kırk gün boyunca kuşluk vakti inmeye devam etti. Ondandır 1300 fakir, miskîn ve hasta yedi. Hasta olan herkes yiyip iyileşti. Ondandır sonra izdiham oldu ta ki sofranın kaldırılıp oradakiler azap edildi”²²¹.

IV. KUR’ÂN İLİMLERİ YÖNÜ

A. Kırâat

Kelime üzerinde, med, kasr, hareke, sukûn, nokta ve i‘râb bakımından meydana gelen değişikliklere kırâat denilir²²².

Sihhat açısından es-Suyûti’nin de benimsediği²²³ İbnu’l-Cezerî’nin görüşüne göre kırâatler genel olarak sahîh ve sahîh olmayan olarak ikiye ayrılır. İbnu’l-Cezerî şöyle demektedir: “Gerek yedi, gerek on ve gerekse diğer müteber imamların birinden gelen, senedi sahîh olan, Arap dili gramerine (tek bir vecihle de olsa) ve Osmânî mushaflardan birine uygun düşen her kırâat sahihtir. O Kur’ân’ın nâzil olduğu “yedi

²²¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 97-98.

²²² Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsîr Usûlü*, TDV Yayınları, Ankara, 1991, s. 102.

²²³ es-Suyûti, Celâluddîn ‘Abdurrahmân, *el-İtkân fî ‘ulûmi’l-Ķur’ân*, I-II, thk. Muştafâ Dîb Buğâ, c. II, nşr. Dâru’bni Keşîr, Şam, 1987, I, 236.

harften”dir, kabûlü vâcip, inkârı ise câiz değildir. Üç şarttan biri eksik olursa, o kırâata zâyıf, şâz veya bâtil denilir”²²⁴.

Yukarıda geçen üç şartı taşıyan sahih kırâatler senetlerinin mütevâtirliği açısından mütevâtir (المتواتر) ve meşhûr (المشهور) olarak ikiye ayrılır²²⁵. Sahih olmayan kırâatler ise üç şarttan herhangi birini taşımayan kırâatlerdir. Eksik şarta göre de âhâd (الآحاد), şâz (الشاذ), mevzû‘ (الموضوع) ve müdrec (المُدْرَج) olarak dörde ayrılır. Âhâd: senedi sahih olup Osmânî mushafa veya Arap dili gramerine ters düşen; şâz: senedi sahih olmayan; mevzû‘: aslı olmayan; müdrec: âyetlere tefsîr kabîlinden yapılan ziyadelerden ibâret olan kırâatlerdir²²⁶.

el-Mu‘îni eserinde kırâat vecihlerine oldukça geniş yer ayırmıştır. Özellikle lügat ve nahiv açısından yorumları üzerinde durmuştur. Dolayısıyla kırâat vecihlerini sâhiplerine ancak nâdiren nisbet etmiştir. Bunu yaparken ya “قرأ فلان” ibâresi ile bizzat şahsın ismini zikretmiş ya da özellikle yedi mütevâtir kırâatten bahsederken kırâat ilmine âşina kimselere manası malûm olan “قراءة العامة”, “قرأ أهل البصرة”, “قرأ أهل الكوفة”, “قرأ أهل المدينة”, “قرأ أهل الحجاز”, “قراءة أهل المدينة” gibi tabirler kullanmıştır. Bunun dışındaki kırâatleri sâhiplerine nispet etmeden aktarırken “ومن قرأ ... ف...”, “يقرأ”, “قرئ” gibi ifâdelere başvurmuş; birçok yerde de kırâatlere doğrudan âyette geçen kelimelerin i‘râblarından bahsederek işâret etmiştir. Müellif mütevâtir yedi kırâati esâs almakla yetinmeyip, birçok yerde şâz kırâatleri da zikretmiştir.

²²⁴ İbn el-Cezerî, Muḥammed b. Muḥammed, *en-Neşr fi'l-kirâ'ati'l-aşr*, I-II, thk. ‘Alî Muḥammed ed-Debbâ’, c. I, nşr. Dâru’l-kitâbi’l-‘arabî, Beyrut, t.y., s. 9.

²²⁵ es-Suyûṭî, a.g.e., I, 241.

²²⁶ es-Suyûṭî, a.g.e., I, 242-243.

1. Mütevâtir yedi kırâati esâs alması

a. Mütevâtir kırâatleri sâhiplerine nisbet ederek aktarması

Misâl 1: İsrâ sûresinin 38. âyetinde geçen ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ kavli-i şerifini yedi kurrâ'dan Nafi', İbn Keşîr ve Ebû 'Amr'ın kırâatine göre ele alıp bizzat isimlerini vermeden sadece 'âmm'e'nin kırâati olarak, ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ şeklinde olan 'Âşim, Hamze, el-Kisâ'i ve İbn 'Amr'ın okuyuşunu ise yine bizzat isim vermeden yalnız ehl-i Kûfe'nin kırâati olarak şöyle aktarmıştır²²⁷:

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾: وهي قراءة العامة منصوبةً متونةً، يعني: كل الذي ذكرنا من قوله ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ إلى هذا الموضع سيئة لا حسنة فيه، إذ (الكل) يرجع إلى المنهي عنه دون غيره، وأراد بالسيئة الذنب، أو (مكروهًا) بدل من السيئة وليس بوصف فلهاذا لم يقل مكروهة. وقرأ أهل الكوفة برفع الهمزة وضم الهاء، أي: سيئ ما عددنا عليك عند ربك مكروهًا، لأن فيما عدّ أمورًا حسنة كقوله ﴿وَأَتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ ﴿وَإِخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾ وغير ذلك، وإنما ذكر ذلك ليعلم أنّ ما حسن فهو عند الله بمكان.

Misâl 2: Şâffât sûresinin 12. âyetinde geçen ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ kavli-i şerifini yedi kâri'den çoğunun okuyuşu olan vecih üzerine ele alıp Hamza ve el-Kisâ'i'nin farklı okuyuşunu isimlerini vererek şöyle aktarmıştır²²⁸:

﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ يا محمد. وقرأ حمزة والكسائي بضم التاء، فيرجع إلى الله، ولكن العَجَبَ من الله: إنكاره وتعظيمه.

b. Mütevâtir kırâatleri isim vermeden "قرأ" lafzından türemiş bir ibâre ile zikretmesi

Misâl 1: Şūrâ sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ رَبُّكَ﴾ kavli-i şerifindeki iki mütavatir kırâati isim vermeden sadece "قراءة" kelimesini kullanarak şöyle vermiştir²²⁹:

﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ﴾: كالوحي المتقدم، «يُوحِي» و«يُوحَى» قراءتان.

²²⁷ el-Mu'îni, a.g.e., s. 204.

²²⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 319.

²²⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 341.

Misâl 2: Yûnus sûresinin 30. âyetinde geçen ﴿تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ﴾ kavI-i şerifini tefsîr ederken “تَبْلُو” kelimesinin iki mütevâtir kırâatini isim vermeden birini baştan esâs alarak diğeri de “قرئ” lafzıyla zikrederek şöyle aktarmıştır²³⁰:

﴿تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ﴾: ينكشف لها ما أسلفت، فتختبر جزاءها، فتعلم وتقف عليها، كقوله ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ تختبر بالكشف. وقرئ «تتلو» بالتاء، أي: تقرأ كل نفس صحتها، أو معناها: تتبع كل نفس ما أسلفت من خير أو شر.

c. Mütevâtir kırâatlere, sadece kelimenin i‘râb vechini beyan ederek işâret etmesi

Misâl 1: Zuhruf sûresinin 88. âyetinde geçen ﴿وَقِيلَهُ﴾ kavI-i şerifindeki iki kırâate i‘râb vechlerini zikrederek şöyle işâret etmiştir²³¹:

﴿وَقِيلَهُ﴾ أي: إلا من شهد بالحق وقال قيله. نصبه على المصدر، وجزه على معنى: عنده علم الساعة وعلم قيله.

Misâl 2: Mâ’ide sûresinin 119. âyetinde geçen ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ kavI-i şerifindeki “يوم” kelimesinin iki mütevâtir kırâatini sadece i‘râb vechlerini açıklayarak şöyle aktarmıştır²³²: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾: رفعه على الإشارة إلى اليوم، ونصبه على الظرف.

d. Mütevâtir kırâatlere, kelimelerin i‘râblarını “يجوز” lafzıyla zikrederek işâret etmesi

Misâl 1: Baqara sûresinin 219. âyetinde geçen ﴿مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ kavI-i şerifindeki “العفو” kelimesinin iki mütevâtir kırâatine “ويجوز نصب العفو ورفعه” cümlesiyle işâret etmiştir²³³.

²³⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 149.

²³¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 346.

²³² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 98.

²³³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 46.

Misâl 2: Mâ'ide sûresinin 95. âyetinde geçen ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ kavli-şerifindeki “فَجَزَاءٌ مِّثْلُ” ibâresinin iki mütevâtir kırâate göre hem “فَجَزَاءٌ مِّثْلُ” hem de “فَجَزَاءٌ” olarak okunduğuna “ويجوز رفع (المثل) وخفضه” cümlesiyle işâret etmiştir²³⁴.

2. Mütevâtir kırâatlerin nahiv tahlillerini yapması

Misâl 1: Hūd sûresinin 81. âyetinde geçen ﴿إِلَّا أَمْرًا تُكِّفُ وَلَا يَلْتَفِتُ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا أَمْرًا تُكِّفُ﴾ kavli-şerifindeki “امرأة” kelimesinin iki mütevâtir kırâatini nahiv yönünden şöyle açıklamıştır²³⁵:

﴿إِلَّا أَمْرًا تُكِّفُ﴾: قرئ بالرفع استثناءً من الالتفات، أي: إنها تلتفت، وقرئ بالنصب استثناءً من قوله ﴿أَسْرٍ بِأَهْلِكَ﴾ أي: لا تُسرِّبها، وخلصها حتى يلحقها العذاب.

Misâl 2: Neml sûresinin 51. âyetinde geçen ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ إِنَّا دَمَرْنَاَهُمْ﴾ kavli-şerifindeki “إِنَّا”nın iki mütevâtir kırâatini nahiv yönünden şöyle izah etmiştir²³⁶:

﴿إِنَّا دَمَرْنَاَهُمْ﴾: على الاستئناف؛ أو معناه بيان العاقبة، أي: أي شيء كان عاقبة مكرهم؟ ثم تفسيره: إِنَّا دَمَرْنَاَهُمْ. ويُقرأ «أَنَا دَمَرْنَاَهُمْ» على البدل من (كَيْفَ).

3. Mütevâtir kırâatler arasında tercihte bulunması

Bir kısım ulemâ mütevâtir kırâatler arasında tercihi caiz görmemişlerdir. Sa‘leb (291/904)’ten şöyle nakledilmiştir: “Kur’ân’da (kırâat yüzünden) iki farklı i‘râb söz konusu olursa birini diğerine tercih etmem. Ancak insanların sözlerine geçtiğimde daha kuvvetlisini tercih ederim”²³⁷. Ebū Ca‘fer en-Naḥḥās (338/950) da şöyle demiştir: “İki kırâat sahîh olduğunda, dindâr insanlar için en selâmet yol, birinin diğerinden daha iyi olduğunu söylememektedir. Zira her ikisi de Peygamber (a.s)’dan rivâyet edilmiştir, dolayısıyla böyle bir şey söyleyen kişi günahkâr olur. Sahâbenin ileri gelenleri de buna benzer şeylere karşı çıkarlardı”²³⁸.

²³⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 95.

²³⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 159.

²³⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 280.

²³⁷ es-Suyûṭî, a.g.e., I, 256.

²³⁸ es-Suyûṭî, a.g.e., I, 256.

Mütevâtir kırâatler Kur'âniyyet bakımından eşit olup, bu itibarla onların arasında bir tercih caiz değildir²³⁹. Ancak bazı müfessirlerin, kendi nahiv görüşleri ve dil zevkleri açısından kırâatler arasında tercihte buldukları da görülmektedir. el-Mu'îni de zaman zaman bu tür tercihlere bulunmaktadır.

a. Nahiv kurallarına dayanarak mütevâtir kırâatler arasında tercihte bulunması

Misâl 1: Baqara sûresinin 245. âyetinde geçen ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ kavli-i şerifindeki “يُضَاعِفُ” kelimesinin merfû okunuşunun mensûb olandan daha kuvvetli olduğuna bir nahiv kuralını gerekçe göstererek şöyle işâret etmiştir²⁴⁰:

﴿فِيضَاعِفُهُ﴾: رفعه للعطف على ﴿يُقْرِضُ اللَّهَ﴾، والتَّصْبِ على جواب الاستفهام بالفاء؛ إِلَّا أَنْ فِيهِ مَعْنَى الْجَزَاءِ، أَي: مَنْ يُقْرِضُ اللَّهَ فَاللَّهُ يَضَاعِفُهُ، وجواب الجزاء بالفاء مرفوع.

Misâl 2: En'âm sûresinin 99. âyetinde geçen ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ kavli-i şerifindeki “جَنَاتٍ” kelimesinin ref' ile değil nasb ile okunmasını tercih etmiştir²⁴¹:

﴿وَجَنَاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ الأَحْسَنُ التَّصْبِ نَسْبًا عَلَى (خَضِرًا)، وَمَنْ رَفَعَ رَفَعَهَا بِمُضْمَرِ تَقْدِيرِهِ: وَجَنَاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ أَخْرَجْنَا، فَجَرَى مَجْرَى قَوْلِ الْعَرَبِ: أَكْرَمْتَ عَبْدَ اللَّهِ وَأَخُوهُ، أَي: وَأَخُوهُ أَكْرَمْتَهُ.

b. Nahiv kuralları dışında bir sebepten dolayı mütevâtir kırâatler arasında tercihte bulunması

Misâl 1: Fâtiha sûresinin ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾ âyetinde geçen “مَلِكٍ” kelimesinin mütevâtir birer kırâatle hem “مَلِكٍ” hem de “مَالِكٍ” okunduğu hâlde kelimelerin lügat manalarını öne sürerek birini diğerine şöyle tercih etmiştir²⁴²:

وتخصيص الملك بيوم الدين؛ لأنَّ الأمر فيه لله وحده، وكلَّ الخلائق خاضعون له. وصفة (ملك) أمدح من صفة (مالك) لاستغنائها عن الإضافة، والأولى أن يكون أصله من القدرة لا الشدِّ والرَّبط، لأنَّ صفات الله تؤخذ من أشرف

²³⁹ Bu konuda bkz. Çetin, Abdurrahman, *Kur'ân'ın İndirildiği Yedi Harf ve Kırâatleri*, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2005, s. 337, 344.

²⁴⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 50.

²⁴¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 106.

²⁴² el-Mu'îni, a.g.e., s.8.

المعاني. وقيل: إضافة المَلِك إلى يوم الدين؛ لأنَّ فيه رفعاً وخفضاً وإعزازاً وإذلالاً، وهو المَلِك ولا يليق به إلا اسم (المَلِك).

Misâl 2: İsrâ sûresinin 102. âyetinde geçen ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “ت”nin iki mütevâtir kırâat olarak hem üstün hem de ötre ile okunduğu hâlde “üstün”lü okunuşun özellikle mana itibâriyle daha doğru olduğunu şöyle açıklamıştır²⁴³:

﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾: قراءة العامة بفتح التاء خطاباً لفرعون، وقرأ الكسائي بضم التاء، ويروى ذلك عن علي، وقال: لم يعلم الخبيث أن موسى على الحق، ولو عَلِمَ لآمن، ولكنَّ موسى هو الذي علم. وقال ابن عباس: «عَلِمَهُ فرعون، ولكنَّ عاند، قال الله تعالى ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾». فالقراءة الأولى التي عليها العامة أصح؛ لأنَّ موسى ﷺ لا يحتج عليه بعلم نفسه، ولم يثبت عن علي ﷺ رفع التاء.

4. Âyetleri tefsîr ederken tek bir kırâatı esâs almaması

Müellifin, âyetleri tefsîr ederken esâs aldığı kırâat mütevâtir olmakla birlikte her zaman aynı kâri'nin kırâatı değildir. Bazı yerlerde özellikle Ebû ‘Amr b. el-‘Alâ (ö. 154/771)’nin kırâatını esâs almıştır. Ebû ‘Amr belli âyetleri diğer altı kâri’den farklı okumuştur. Müellifin, âyetleri tefsîr ederken Ebû ‘Amr’ın veya başkaların kırâatlerini esâs alması bir nevi tercîh sayılmaktadır. Dikkat çekicidir ki Ebû ‘Amr’den esâs olarak aldığı “بَادِي الرَّأْيِ”²⁴⁴, “وَأَتَّبَعْنَاهُمْ دُرِّيَاتِهِمْ”²⁴⁵, “سَيَقُولُونَ لِلَّهِ”²⁴⁶ gibi kırâatların hepsi Osmânî mushafa uygundur. Ancak Ebû ‘Amr’ın Osmânî mushafa muhâlif olarak okuduğu ﴿إِنَّ﴾²⁴⁷ gibi kırâatları da olmuştur. Müellif Ebû ‘Amr’ın bu tür kırâatlarını esâs almamış, ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ kavlini ele alırken “إِنَّ هَذَيْنِ” okuyan Ebû ‘Amr’ın “Ben, Kur’ân en fasîh lügat olduğu hâlde ﴿إِنَّ هَذَانِ﴾ okumaktan utanıyorum” dediğini nakletmiş ve ardından Hz. Osmân’ın Kur’ân’da lahin olduğu ancak Araplar’ın bunu dilleriyle düzelteceklerini söylediğine dâir rivâyeti kesin bir dille şöyle tenkit

²⁴³ el-Mu‘înî, a.g.e., s. 210.

²⁴⁴ Hüd sûresi, 11/27.

²⁴⁵ Tûr sûresi, 52/21.

²⁴⁶ Mu’minûn sûresi, 23/87-89.

²⁴⁷ Tâhâ sûresi, 20/63.

²⁴⁸ Munâfikiûn sûresi, 63/10.

etmiştir: “Buna benzer bir şeyin Hz. Osmân hakkında rivâyet edilmesi câiz değildir. Zira Allah’ın kitâbı zâyi olmamıştır ki Araplar dilleriyle onu düzeltsinler. Kur’ân’ı toplayanların Arapların fasih konuşanları, sahâbenin ve kârilerin zekileri oldukları hâlde böyle bir şey nasıl olur ve mushaflardaki hataları nasıl bilmemiş olurlar?! Bu, neyi rivâyet ettiğini bilmeyen câhilin sözüdür ve bu rivâyete aslâ itibar edilmez”²⁴⁹.

Böylece el-Mu‘îni Hz. Osmân’a nisbet edilen sözü eleştirmek suretiyle dolaylı olarak Ebû ‘Amr’ın ﴿إِنَّ هَذَا﴾ kırâatiyle ilgili söylediği sözü de tenkit etmiştir.

5. Sahîh bir kırâatı nahiv yönünden eleştirmesi

İster mütevâtir ister şâz olsun müellif kırâatleri ele alırken özellikle nahiv ve lügat manaları üzerinde durmuştur. Dolayısıyla sıhhat derecelerine bakmaksızın bazı kırâatleri tenkit etmesi veya bazılarını diğerlerinden daha doğru sayması kanaatimizce tamamen dilci bakışından kaynaklanan bir durumdur.

Bu anlamda yedi mütevâtir kırâatten biri olan Hâzme’nin kırâatini nahiv ölçülerine tâbi tutarak şöyle tenkid etmiştir²⁵⁰:

“«الأرحام» kelimesinin kesreli (esreli) oluşu -öyle okunmuş olsa da- zayıftır. Zira zaafından dolayı mecrûr zamire başka bir şey atfedilmez. Bunun yerine ﴿فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضُ﴾ kavî-i şerifinde olduğu gibi harf-i cerrin tekrar edilmesi gerekir. Cer edilen zamir muttasıl olduğundan «مررت به وزيد» cümlesi makbûl görülmemiştir; çünkü harf-i cer, isimdeki tenvine benzer. Tek başında bulunabilen ismin ise tek başında bulunamayan isme atf edilmesi makbûl değildir. Bundan dolayı mecrûr zamir munfasıl olamaz”.

²⁴⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 234.

²⁵⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 75.

6. Şâz kırâatlere yer vermesi

Müellif birçok yerde mütevâtir kırâatlarla birlikte manasını açıklamak üzere şâz kırâatleri de zikretmiştir. Sadece Yûsuf sûresinin 31. âyetinde geçen ﴿وَاعْتَدْتُ لَهُنَّ مَتَكًا﴾ kavli-i şerifindeki “مَتَكًا” kelimesinin şâz olarak “مَتَا” okunduğunu açıkça belirtmiştir²⁵¹. Bunun dışında hiçbir kırâatin şâz oluşuna işâret etmeksizin şâz kırâatleri nâdir de olsa ya sâhiplerine açıkça nisbet ederek ya da isim zikretmeden “قَرَأَ”, “يَقْرَأُ” gibi ifâdelerle veya i‘râb vecihlerinden bahsederek aktarmıştır.

a. Şâz kırâatleri sahâbîlere nisbet ederek nakletmesi

Misâl 1: Nûr sûresinin 15. ayetinde geçen ﴿تَلْقَوْنَهُ بِالسَّبْتِ﴾ kavli-i şerifindeki “تَلْقَوْنَهُ” kelimesini Hz. Ayşe’nin “تَلْقَوْنَ” olarak okuduğunu şöyle aktarmıştır²⁵²:

وقراءة عائشة: «تَلْقَوْنَهُ»، وهو الاستمرار على الكذب.

Misâl 2: Tîn sûresinin 5. âyetinde geçen ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ kavli-i şerifini açıklarken İbn Mes‘ûd’un şâz kırâatını şöyle aktarmıştır²⁵³: وفي قراءة عبد الله: أسفل السافلين.

b. Şâz kırâatleri tâbi‘lere nisbet ederek nakletmesi

Misâl 1: Nisâ sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken tâbi‘ kâri’lerden Talha b. Muşarrif (ö. 112/730)’in şâz kırâatını, ismini zikrederek şöyle nakletmiştir²⁵⁴: «أَنَّ لَا تَعِيلُوا». وقرأ طلحة بن مصرف:

Misâl 2: İbrâhîm sûresinin 34. âyetinde geçen ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken el-Hasan el-Başrî (ö. 110/728)’nin şâz kırâatını, ismini zikrederek şöyle aktarmıştır²⁵⁵:

²⁵¹ Bkz. el-Mu‘îni, a.g.e., s. 170.

²⁵² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 259.

²⁵³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 435.

²⁵⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 76.

²⁵⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 184.

وقرأ الحسن: «مِنْ كُلِّ» بالتثنية: (ما) على التثنية، أي: من كلِّ، ما لم تسألوا ولم تهتدوا إلى سؤاله، فأعطاكم من لطفه.

c. Şâz kırâatleri isim vermeden “قُرئ” veya “يُقْرَأ” ibâresi ile zikretmesi

Misâl 1: Tevbe sûresinin 128. âyetinde geçen ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “قُرئ” kelimesinin şâz olarak “أَنْفُسِكُمْ” okunduğunu isim vermeden “قُرئ” lafzı ile şöyle aktarmıştır²⁵⁶: وقُرئ «من أَنْفُسِكُمْ» بفتح الفاء، أي: من أَنْفُسِكُمْ نَسْبًا، وكرَّمًا، وحسبًا.

Misâl 2: Fâṭir sûresin 5. âyetinde geçen ﴿وَلَا يَغُرُّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ kavli-i şerifindeki “الغُرُورُ” kelimesinin şâz olarak “الغُرُورُ” okunduğunu isim vermeden “يُقْرَأ” lafzı ile şöyle aktarmıştır²⁵⁷: وَيُقْرَأُ: «الغُرُورُ»، أي: الأباطيل، جمع (غَارٍ) كقاعِدٍ وَقُعُودٍ.

d. Şâz Kırâatlere sadece kelimenin i‘râb vechini beyân ederek işâret etmesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 58. âyetinde geçen ﴿وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “حِطَّةً” kelimesinin mansûb hâlinin anlamından bahsederek şâz olarak “حِطَّةً” okunduğuna şöyle işâret etmiştir²⁵⁸:

ونصبه على معنى حُطِّ لَنَا حِطَّةً، كقولك: سمعًا وطاعة، أي: أسمع سمعًا.

Misâl 2: Bakara sûresinin 185. âyetinde geçen ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ kavli-i şerifindeki “شَهْرُ” kelimesinin mansûb hâlinin manasından bahsederek şâz olarak “شَهْرُ” okunduğuna şöyle işâret etmiştir²⁵⁹: ونصبه على الأمر، أي: صوموه، أو على البدل من (أَيَّامًا).

e. Şâz Kırâatlere, kelimelerin i‘râblarını “يجوز” lafzıyla zikrederek işâret etmesi

Misâl 1: En‘âm sûresinin 154. âyetinde geçen ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي﴾ kavli-i şerifindeki “أَحْسَنُ” kelimesinin şâz olarak “أَحْسَنُ” okunduğuna “يجوز” lafzıyla zikrederek işâret etmiştir²⁶⁰: «أَحْسَنُ» بإضمار: الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ

²⁵⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 148.

²⁵⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 312.

²⁵⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 23.

²⁵⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 41.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 13. âyetinde geçen ﴿فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتِ الثَّقَاتِ فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ﴾ kavli-i şerifindeki “فِتْنَةٌ” kelimesinin mütevâtir kırâate göre ref ile okunduğu gibi şâz olarak cer ile “فِنْتَةٌ” şeklinde okunduğuna “ويجوز في (الفنّة) الرفع والجر” cümlesiyle işâret etmiştir²⁶¹.

7. Şâz kırâatlerin nahvî tahlillerini yapması

Misâl 1: Nisâ sûresinin 148. âyetinde geçen ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ kavli-i şerifindeki “ظَلَمَ” kelimesine, şaz olarak “ظَلَمَ” okunduğunda nahiv açısından istisnâ-i munkati‘ olması hasebiyle, şöyle mana vermiştir²⁶²:

ولكن الظالم يجهر بذلك ظلماً. وفيه وجه آخر حسنٌ، وهو أن يكون المعنى ﴿إلا من ظلم﴾ على معنى: لكن الظالم اجهروا له بالسوء من القول.

Misâl 2: En‘âm sûresinin 98. âyetinde geçen ﴿فُمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ kavli-i şerifindeki ﴿فُمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ şâz kırâatının tevcîhini şöyle yapmıştır²⁶³:

وبالكسر على معنى: فمناكم مستقرّ ومستودع.

8. Şâz kırâati nahiv veya lügat yönünden eleştirmesi

Misâl 1: Baqara sûresinin 83. âyetinde geçen ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ kavli-i şerifindeki “حُسْنًا” kelimesinin şaz olarak “حُسْنَى” okunmasını nahiv yönden kesin bir dille şöyle eleştirmiştir²⁶⁴:

ولا وجه لقراءة «حسنى» لأنّ أفعل وفعلى صفة لا تخلو إما عن (من)، أو عن (الألف واللام)، أو عن الإضافة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى﴾.

²⁶⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 110.

²⁶¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 60.

²⁶² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 87.

²⁶³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 106.

²⁶⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 29.

Misâl 2: Mâ'ide sûresinin 69. âyetinde ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ﴾ kavli-i şerifindeki “الصَّابِقُونَ” kelimesinin “الصابون” olarak şâz okunuşunu, lügat manası açısından İbn ‘Abbâs’ın sözüyle şöyle tenkit etmiştir²⁶⁵:

وبلغ ابن عباس قراءة أهل المدينة «والصابون»، فأنكرها وقال: «إِنَّمَا الصَّابُونَ مَا يَغْسَلُ بِهِ الثِّيَابَ».

9. Şâz kırâatin manasını lügat yönünden mütevâtir olan kırâatin manasına tercîh etmesi

Bağara sûresinin 88. âyetinde geçen ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ kavli-i şerifindeki “غُلْفٌ” kelimesini mütevâtir kırâata göre tefsîr ettikten sonra şâz olan “غُلْفٌ” kırâatinin, lügat manası itibariyle daha doğru olduğunu şöyle açıklamıştır²⁶⁶:

﴿غُلْفٌ﴾: جمع (أغلف) الذي لا يفهم كأن قلبه في غلاف. وقرئ «غُلْفٌ» (بضم اللام) جمع غلاف، وهذا أصح من حيث إنها أوعية للعلم امتلأت به ، فلا موضع فيها لما يقول؛ لأن العلم كلما كان أكثر كان استعداده للعلوم أشد وأوفر، إذ المجهول إنما يستحصل بالمعلوم، ولكل مجهول علم يناسبه يُستحصل به من الحدود والقياسات البرهانية.

Yukarıda geçtiği üzere birçok müfessir, mütevâtir kırâatler arasında bile tercîhte bulunması sakıncalı sayarken ister dil ister hangi açıdan olursa olsun şâz bir kırâatin mütevâtirden daha doğru sayılması müfessirlerce kabul edilebilir bir davranış değildir. Nitekim İbn Cerîr eṭ-Ṭaberî bu âyetin tefsîrini yaparken her iki kırâatı ve selef imamlarının âyetle ilgili görüşlerini beyan ettikten sonra şöyle demiştir: “﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾” kavli-i şerifinde ancak “غُلْفٌ” kelimesinin sâkin lâm ile okunduğu ve kalplerin örtülmüş olduğu anlamına gelen kırâat câizdir. Zira müfessirler ve kâri’ler bu kırâatın doğru, “غُلْفٌ” olarak lâm harfîni ötreli okuyanların kırâatinin ise şâz olduğu konusunda ittifâk etmişlerdir²⁶⁷.

²⁶⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 94.

²⁶⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 29-30.

²⁶⁷ eṭ-Ṭaberî, *Câmi‘u’l-beyân ‘an*, I, 408.

B. Nüzûl Sebepleri

Nüzûl sebebi (Sebebu'n-nüzûl) Kur'ân âyetlerinin inmesine sebep olan bir olay, ya da Hz. Peygamber (a.s)'a sorulan bir sorudan ibârettir. Âyetin manasının doğru olarak anlaşılmasında nüzûl sebebini bilmenin önemi büyüktür. Nitekim ashâb-ı kiram, âyetlerin nüzûl sebeplerini de bildiklerinden, manalarını daha iyi anlıyorlardı²⁶⁸. Öte yandan nüzûl sebeplerini bilmek, ancak Kur'ân'ın inmesine şâhit olan nesilden gelen rivâyetlerle mümkün olur. Nitekim el-Vâhidî (ö. 468/1075) bu konuda şunları söylemiştir: “Nüzûl sebepleri hakkında söz söylemek ancak, Kur'ân'ın indirilişine şâhit olan ve nüzûl sebeplerini bilen kimselerden rivâyet ve işitme yoluyla câizdir”²⁶⁹.

ez-Zerkānî de konuyu şöyle izah etmektedir: “سبب نزول الآية كذا...” tabiri, âyetin nüzûlüne sebep olan hâdise anlatıldıktan sonra “فنزلت” veya “فأنزل الله” gibi tabirler ve hiç bir nüzûl sebebi sigası bulunmamakla birlikte zikredildiği yerden dolayı hâdisenin nüzûl sebebi olduğunun anlaşılması, âyetin nüzûl sebebini kesin olarak gösterir. Âyetin nüzûlüne sebep olan hâdise anlatılmadan önce kullanılan “نزلت هذه الآية في” ve benzer tabirler ise, hâdisenin, âyetin nüzûl sebebi olduğunu kesin olarak beyan etmez, bilakis âyetin ihtiva ettiği hükümleri açıklayan başka bir hâdiseye de delâlet edebilir²⁷⁰.

el-Mu'îni, *Levāmi'u'l-burhān* da nüzûl sebeplerini “وسبب النزول أنهم”, “وسبب نزول...”, “نزلت في...”, “نزل في...”, “فنزلت”, “وأنزل”, “فنزلت الآية”, “فأنزل الله تعالى الآية”, “هذه الآية في...” gibi ibârelerle ifâde etmiştir. Yukarıda geçtiği üzere bunların bir kısmı nüzûl sebebini kesin olarak ifâde ederken, bir kısmı ise başka ihtimallerin de olabileceğine işâret etmektedir.

²⁶⁸ Çiçek, Yakup, *Tefsîr Usûlü*, Sofya, 1995, s. 52.

²⁶⁹ el-Vâhidî, Ebu'l-Hasan 'Ali b. Aḥmed, *Esbābu'n-nuzûl*, dağ: Mektebetu'l-Mutenebbî, Kahire, t.y., s. 3.

²⁷⁰ ez-Zerkānî, Muḥammed 'Abdul'azîm, *Menâhilu'l-'irfân fî 'ulūmi'l-Ḳur'ân*, I-II, c. I, nşr. Dāru ihyā'i't-turāsi'l-'arabî, s. 107-108.

Müellif, yeri geldikçe âyetlerin nüzûl sebeplerini zikretmiştir. Bu nüzûl sebeplerini rivâyet ederken, rivâyet senedini zikretmemiş, sadece nâdiren hâdiseyi anlatan sahabî'nin ismini vermiş, çoğu zaman doğrudan hâdiseyi veya âyetin kimin hakkında indiğini açıklamıştır.

1. Genelde nüzûl sebeplerini râvînin ismini zikretmeden vermesi

Misâl 1: Enfâl sûresinin 67. âyetinde geçen ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ kavli-i şerifinin nüzûl sebebini doğrudan âyetin kimin hakkında indiğini belirterek şöyle vermiştir²⁷¹: في أساري بدر، حين رأى النبي ﷺ فيهم الفداء.

Misâl 2: Nisâ sûresinin 19. âyetinde geçen ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ kavli-i şerifinin nüzûl sebebini şöyle açıklamıştır²⁷²:

نزلت في كبيشة بنت معن الأنصارية ومحصن بن قيس الأنصاري.

2. Bazen nüzûl sebeplerini naklederken râvînin ismini vermesi

Misâl 1: Yâsîn sûresinin 12. âyetinde geçen ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ kavli-i şerifinin nüzûl sebebini hâdiseyi rivâyet eden sahâbînin ismini zikrederek şöyle vermiştir²⁷³:

وقال أبو سعيد الخدري: شكث بنو سلمة بعد منازلهم من المسجد فأنزل الله ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾.

Misâl 2: Enfâl sûresinin ilk âyetinde geçen ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ kavli-i şerifinin nüzûl sebebini hâdiseyi rivâyet eden sahâbînin ismini zikrederek şöyle vermiştir²⁷⁴:

عن عبادة بن الصامت إ.ت. 34 هـ قال: «لما كان يوم بدر اختلفنا في التفل من بين محارب، ومن بين حارس لرسول الله ﷺ، وساءت فيه اختلافاتنا، فنزعه الله من أيدينا وأنزل: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ وجعله إلى الرسول، فقسمه بيننا عن سواء.

²⁷¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 134.

²⁷² el-Mu'îni, a.g.e., s. 78.

²⁷³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 314.

²⁷⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 128.

3. Bazen nüzûl sebebini hiçbir tabir kullanmadan doğrudan aktarması

Misâl 1: Meryem sûresinin 64. âyetinde geçen ﴿وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ kavli-i şerifinin nüzûl sebebini herhangi bir tabir kullanmadan doğrudan şöyle aktarmıştır²⁷⁵:

استبطاً نزول جبريل ﷺ، فقال: «مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ؟».

Misâl 2: Enfâl sûresinin 47. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا﴾ kavli-i şerifini nüzûl sebebini herhangi bir tabir kullanmadan şöyle aktarmıştır²⁷⁶:

يعني قريشاً، خرجوا حاميين للغير، فلما نجا أبو سفيان أرسل إليهم أن: «ارجعوا، فقد أمنا ونزلنا بالجحيفة». فقال أبو جهل: «لا، حتى نرد بدرًا، وننحر جزورًا، ونشرب خمراً، وتعزف لنا القيان».

4. Bir âyet hakkında birden fazla nüzûl sebebi zikretmesi

Birçok tefsîrde olduğu gibi *Levâmi‘u’l-burhân*’da da bazı âyetler için birden fazla nüzûl sebebi zikredilmiştir. Genelde naklettiği rivâyetler arasında tercihini belli ederken, bazen birden fazla rivâyeti herhangi bir tercihte bulunmadan aktardığı da olmuştur.

a. Aralarından tercihini belli ederek birden fazla nüzûl sebebi zikretmesi

Misâl 1: Tahrim sûresinin ilk âyetinde geçen ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ kavli-i şerifi hakkında üç nüzûl sebebi aktarmıştır. Bir tanesini başta doğrudan verip diğer iki tanesini de ardından “قيل” ifâdesiyle zikretmesi birincisini diğeri ikisine tercih ettiğini göstermektedir. Ancak eserin belki de muhtasar bir tefsîr olması nedeniyle, müellif tercihinin gerekçesini açıklamamıştır. Müellifin ibâresi şöyledir²⁷⁷:

أصاب النَّبِيَّ ﷺ من مارية القبطية في بيت حفصة، وقد خرجت إلى أبيها. فلما علمت عتبت، فقال: إني حرمتها عليّ. وقيل: إنه كان في يوم عائشة، وكانت وحفصة (رضي الله عنهما) متصافيتين، فأخبرت عائشة، وكان ﷺ قال لها: لا تخبري بها. فطلقت حفصة، واعتزل النساء شهراً، وحرّم مارية. وقيل: حرّم شراب عسل، كان يشربه عند زينب بنت جحش، فأنكرت ذلك عائشة وحفصة، وقالتا: إنا نشم منك ريح المغافير، وهي بقلة متغيرة، فحرّم ذلك الشراب.

²⁷⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 228.

²⁷⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 134.

²⁷⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 396.

Misâl 2: ‘Arâf sûresinin 204. âyetinde geçen ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ kavli-i şerifi hakkında da birkaç nüzûl sebebi zikretmiştir. Bir tanesini “وسبب نزول هذه الآية في” deyip tercîh ederek kalanları “قيل” lafızyla şöyle aktarmıştır²⁷⁸:

وسبب نزول هذه الآية في القراءة في الصلاة، فإنهم كانوا يتكلمون، وقيل: بل في ترك الجهر بالقراءة خلف الإمام، وقيل: هذا في الإنصات يوم الأضحى، والفطر، ويوم الجمعة، وفيما يجهر به الإمام، وقيل: الآية في الخطبة: أمروا بالإنصات لخطبة الإمام يوم الجمعة.

b. Herhangi bir şekilde tercîh belirtmeden birden fazla nüzûl sebebi zikretmesi

Misâl: ‘Anebût sûresinin 60. âyetinde geçen ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ kavli-i şerifinin iki nüzûl sebebini, herhangi birini tercîh etmeden şöyle aktarmıştır²⁷⁹:

لَمَّا أُمِرُوا بِالْهَجْرَةِ قَالُوا: لَيْسَ لَنَا بِالْمَدِينَةِ مَلِكٌ وَلَا أَمْوَالٌ. ﴿لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾: لَا تَدَخُرُ. وَفِي الْحَدِيثِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِابْنِ عَمْرٍ: «فَكَيْفَ بِكَ يَا ابْنَ عَمْرٍ إِذَا عَمَّرْتَ وَبَقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ، يُحِبُّونَ رِزْقَ سَنَةٍ، بِضَعْفِ الْيَقِينِ»، فَنَزَلَتْ ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾.

5. Ğarānîġ Meselesi Hakkında Rivâyet Edilen Nüzûl Sebebini Değerlendirmesi

Hacc sûresinin 52. âyetinde geçen ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَمَى﴾ kavli-i şerifinin manasını açıkladıktan sonra nüzûl sebebi olarak rivâyet edilen hâdiseyi şöyle ele almıştır²⁸⁰:

“Nüzûl sebebi diye anlatılan Peygamber (a.s)’ın Necm sûresinin 20. âyetinde geçen ve meâlî “Üçüncüsü Menât’ı da (gördünüz mü!)” olan ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾ kavli-i şerifini “Bunlar yüce olan putlardır ve şefaatları umulur” meâlindeki “تلك الغرائق الأولى” sözü ile tamamlaması, rivâyet açısından sabit değildir ve nübüvvet makamının yüceliğine yakışmamaktadır. Şâyet rivâyetin doğruluğu ispatlansa bile yine putları övme manasına gelmez. Zira bu sözler müşriklerin iddiası olarak onların

²⁷⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 128.

²⁷⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 291.

²⁸⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 251.

ağzından dile getirilmiştir. “Ey kendisine Kur’ân indirilen! Sen muhakkak delisin” meâlindeki ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾²⁸¹ kavlı-i şerifinde olduğu gibi. Manası; kendi ve kendisine iman edenlerin iddiasına göre “kendisine Kur’ân indirilen”dir. Şâyet bu cümlede dile getirilen düşünce, cümleyi söyleyenin düşüncesi olsaydı Peygameri deli saymazdı”.

6. Bazen nüzûl sebebi ile birlikte ilgili âyetin lafzından anlaşılan genel manaya dikkat çekmesi

Misâl 1: Bağara sûresinin 231. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا﴾ kavlı-i şerifinin nüzûl sebebini zikretmekle birlikte lafzın ifâde ettiği manayı şöyle açıklamıştır²⁸²:

كان الرجل يطلِّق ويُعْتق، ثم يقول: كنت هازلًا. قال النبي: «ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جَدُّ: النَّكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالرُّجْعَةُ». وأما من حيث عموم اللفظ: لا تستهزئوا بالأحكام، مع كثرة فروعها، ولا تنظروا إلى الشرع إلا بعين التعظيم.

Misâl 2: Enfal sûresinin 23. âyetinde geçen ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ kavlı-i şerifini hem nüzûl sebebi itibariyle hem de lafzın genel manası itibariyle şöyle tefsîr etmiştir²⁸³:

أي: كلام الذين طلبوا إحياءهم من قصي بن كلاب وغيره. وإن اعتبرت عموم اللفظ كان المعنى: لأسمعهم آياته سماع تفهيم وتعليم.

C. Muhkem-Müteşâbih

el-Mu‘îni; muhkem ve müteşâbihe dair usûl bilgilerini Âli ‘İmrân sûresinin 7. âyetini tefsîr ederken vermiştir.

1. Muhkem ve müteşâbihin tarifi

Âli ‘İmrân sûresinin 7. âyetinde geçen ﴿آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken muhkemi şöyle tefsîr etmiştir²⁸⁴:

²⁸¹ Hicr sûresi, 15/6.

²⁸² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 48.

²⁸³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 131.

“Muhkem, tefsîri açık ve ihtilafsız olup kesin bir mana ifâde eden âyettir.” Ayrıca şöyle denilmiştir: “Muhkem, insanın yaratılışının devreleri, göklerin ve yeryüzünün yaratılışının açıklanması gibi tafsilatı, zamanı ve mikdarı bilinendir. Kısacası yaratılanların ikrar etmek zorunda kaldıkları herşeydir.”

Aynı âyette geçen ﴿وَأَخْرَجْنَا مُتَشَابِهَاتٍ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken müteşâbihi şöyle tefsîr etmiştir²⁸⁵:

والمتشابه كأحوال البعث، وأحوال الأنبياء، والقرآن، وما يغيب عن الحواس، وما يحتاج إلى التدبّر والتفكّر.

“Müteşâbih, ba’s’ın ve peygamberlerin (a.s) durumları, Kur’ân, duyularla hissedilmeyen, inceleme ve düşünme gerektiren meseleler gibi şeylerden ibârettir”.

2. Müteşâbih âyetlerin te’vîlinin bilinip bilinmeyeceği meselesi

Müellif yukarıda geçtiği üzere müteşâbihin nelerden ibâret olduğunu açıkladıktan sonra bilinip bilinmeyeceği konusunda şunları söylemiştir²⁸⁶:

“Bu gibi şeyler çoğu insanlar için müteşâbihtir (kapalı), ancak ilimde derinleşenler için müteşâbih olmaz. Zira Allah Teala meâlen “Akıl sâhiplerinden başkası ibret almaz (Bağara, 2/269)” buyurmuştur. Müteşâbihi kıyamet alâmetleri diye yorumlayanlar ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ sözünde vakıf yaparlar. Âyetleri sadece zâhir itibariyle müteşâbih sayanlar ise ﴿الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ kavlı-i şerifinde vakıf yaparlar...”

Görüldüğü üzere müellif müteşâbihin manasına göre bilinip bilinmeyeceği konusunda iki görüş sunmuş ve bununla anlaşılması zor âyetlerin kastedildiği görüşünü benimseyerek müteşâbihin bilinebileceğini tercih etmiştir.

3. Müteşâbih-muhkem arasındaki münâsebet

Müellif misâl vererek muhkem ile müteşâbih arasındaki münasebeti şöyle anlatmıştır²⁸⁷: “Muhkem Kitab’ın temelidir. Zira müteşâbih âyetlerin ne anlama geldiği,

²⁸⁴ el-Mu’îni, a.g.e., s. 58.

²⁸⁵ el-Mu’îni, a.g.e., s. 58.

²⁸⁶ el-Mu’îni, a.g.e., s. 58.

ancak muhkem âyetlere bakılarak anlaşılabilir. Meselâ “istivâ”, hem oturma ve yerleşme manasına, hem de kudret ve hâkim olmak manasına gelir. Birinci mana ise, “Hiçbir şey onun benzeri değildir” meâlindeki Şūrâ sûresinin 11. âyeti delil olmak üzere, Allah hakkında câiz değildir”.

4. Kur’ân’da müteşâbih âyetlerin bulunmasındaki hikmet

Müellif, Kur’ân’da müteşâbih âyetlerin bulunmasındaki hikmeti şöyle izah etmektedir: “Müteşâbihteki hikmet aklın ihmal edilmemesi için araştırmayı teşvik etmektir. Ya da bu gibi âyetlerin muhâtabları, ilmî birikime sâhip olan topluluklardır”²⁸⁸.

5. Avâmın müteşâbih âyetlere karşı takınması gereken tavır

Müellif, isim vermeksizin Gazâlî’den²⁸⁹ naklen, ilimde “rusûh” sâhibi, marifette de ileri dereceli olmayan bir kişinin müteşâbih âyetler konusunda yerine getirmesi gereken 7 hususu şöyle sıralamıştır:

1-Takdîs (التقديس): Allah Teala’yı cismânîlikten ve ona tâbi olan şeylerden tenzîh etmek.

2- Tasdik (التصديق): Allah ve Rasûlü’nün söylediklerinin, söyledikleri ve kastettikleri üzere hak ve doğru olduğuna îmân etmek.

3- Aczini itiraf etmek (الاعتراف بالعجز): Allah’ın murâdını bilmenin gücü dahilinde olmadığını ikrâr etmek.

4- Sukût (السكوت): Müteşâbih hakkında soru sormanın bid’at olduğu ve ona girmekte büyük tehlikelerin bulunduğunu bilip manasını sormamak.

5- İmsâk (الإمساك): Müteşâbih lafızların sîgalarını değiştirmek, başka bir lügat ile tebdîl etmek, ziyâdeleştirmek, noksanlaştırmak, çoğul veya tekil yapmak gibi herhangi

²⁸⁷ el-Mu’îni, a.g.e., s. 59.

²⁸⁸ el-Mu’îni, a.g.e., s. 59.

²⁸⁹ el-Gazâlî, *Mecmu’atu resâ’il (İlcâmu’l-‘avâm ‘an ‘ilmi’l-keâm)*, I-VII, c. IV, nşr. Dâru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1414/1994, s. 42.

bir tasarrufta bulunmamak. Doğrusu o lafzı ancak geçtiği şekilde o i'râb, tasrîf ve sîga üzere telaffuz etmek.

6- Kendini alıkoymak (الكَفِّ): Müteşâbih âyetler hakkında düşünmek ve araştırmaktan kendini alıkoymak.

7- Marifet ehline teslim olmak (التسليم لأهل المعرفة): Eğer müteşâbih bir âyet kişiye, aczi ve yetersizliğinden dolayı gizli kalmışsa, bu âyetin anlamının Rasûlüllâh, diğer peygamberler, sıddîkler ve evliyalar tarafından bilinebileceğine inanmak²⁹⁰.

D. Müşkilü'l-Kur'ân

Müşkilü'l-Kur'ân, Kur'ân-ı Kerim âyetleri arasında ilk bakışta ihtilaf ve tenâkuz gibi görülen durumlardır. İlk bakışta birbirine zıt manalar taşıdığı sanılan âyetlerin bağdaştırılması lüzumu Müşkilü'l-Kur'ân ilmini vücuda getirmiştir. Aslında Kur'ân'da birbirini tutmayan veya çelişki arzeden âyetlerin bulunması kesinlikle söz konusu değildir²⁹¹. Nitekim Allah Teala şöyle buyurmuştur: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ “Eğer O, Allah'tan başkası tarafından olsaydı, elbette içinde birbirini tutmayan birçok şeyler bulurlardı”²⁹². Fakat mübtedi olan kimse, cehâletinden dolayı, onun bazı âyetleri arasında ihtilaf olduğunu zannedebilir. Böyle bir durumun giderilmesi gerekir²⁹³.

Müellif ilk bakışta kendi aralarında veya başka âyet veya hadislerle karşılaştırıldığında çelişkili gibi görünen âyetlere izah getirmeye çalışmıştır.

1. Kendi aralarında çelişkili gibi görünen âyetlere izah getirmesi

a. A'râf sûresinin 11. âyeti

A'râf sûresinin 11. âyetinde geçen ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ kavlı-i şerifinde geçen secde emrinin, insanın zürriyetinin yaratılıp tasvir edildikten

²⁹⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 59.

²⁹¹ Çetin, Abdurrahman, *Kur'ân İlimleri ve Kur'ân-ı Kerim Tarihi*, İstanbul, 1982, s. 259-260.

²⁹² Nisâ sûresi, 4/82.

²⁹³ es-Suyûfî, a.g.e., II, 724.

sonra vaki olduğu şeklinde anlaşılabilme ihtimaline karşın şöyle bir izahta bulunmuştur: “Biz sizi (yani Âdem’i) yarattık; veya sizi babalarınızın bel kemiklerinde yarattık, sonra da rahimlerde size şekil verdik; veya halk ettik: takdir ettik, sonra da şekil verdik, zira baştan takdir gelir sonra da tasvir (şekil verme). Daha sonra da meleklerle Âdem’e secde ediniz dediğimizi size haber verdik”²⁹⁴.

b. Kehf sûresinin 45. âyeti

Allah Teala’nın zamandan münezzehe olduğu hâlde hakkında “كان” fiilin kullanılması Müşkilü’l-Kur’ân’dan sayılmıştır. Müellif bu durumu Kehf sûresinin 45. âyetinde geçen ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ kavli-i şerifini tefsir ederken şöyle izah etmiştir: “كان” fiilinin yorumu şudur ki: Şâhit olduğunuz kudret geçici değildir. O her zaman böyle olmuştur ve böyle olmaya devam etmektedir”²⁹⁵.

2. Başka âyetlerle çelişkili gibi görülen âyetlere izah getirmesi

a. Hicr sûresinin 92. âyeti ile Raḥmân sûresinin 39. âyeti

Hicr sûresinin 92. âyetinde geçen “Rabbin hakkı için! Biz hepsine soracağız” meâlindeki ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ kavli-i şerifinin, Raḥmân sûresinin 39. âyetinde geçen “O gün ne bir insana, ne de bir cinniye günah sorulmayacak” meâlindeki ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ﴾ kavli-i şerifi ile birbirine ters düşmediklerini şöyle izah etmiştir: “Rabbin hakkı için! Biz hepsine soracağız” meâlindeki ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ kavli-i şerifi ile “O gün ne bir insana, ne de bir cinniye günah sorulmayacak” meâlindeki ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ﴾ kavli-i şerifi aralarında şöyle uyum sağlanır: insana ve cinniye “günah işlediniz mi?” değil de “niye günah işlediniz?” diye sorulacaktır; veya değişik yerler söz

²⁹⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 113.

²⁹⁵ Bkz. el-Mu‘îni, a.g.e., s. 216.

konusudur: bazı yer veya zamanlarda sorulur (bazı yer veya zamanlarda da sorulmaz)”²⁹⁶.

b. Baqara sûresinin 29. âyeti ile Nâzi‘ât sûresinin 30. âyeti

Baqara sûresinin 29. âyetinde geçen “Yerde olan şeylerin hepsini sizin istifâdeniz için yarattıktan sonra gökyüzüne inâyet buyurarak, gökleri de yedi kat hâlinde nizama koyan O’dur” meâlindeki ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَىٰ﴾ kavli-i şerifi ile ilgili, yeryüzü ve göklerin ibdâ‘ edildiği ve imkânsız bir boşluk oluşmaması için ne göklerin yer yüzünden, ne de yeryüzünün göklerden ayrı yaratılışının caiz olmadığını söyledikten sonra Nâzi‘ât sûresinin 30. âyeti olan “Ondan sonra yeri döşemiştir” meâlindeki ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ kavli-i şerifinin bu âyetle çelişmediğini şöyle izah etmiştir: “Nâzi‘ât sûresinin 30. âyeti olan “Ondan sonra yeri döşemiştir” meâlindeki ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ kavli-i şerifi âyetle çelişmemektedir. Zira “بعد” “مع” manasındadır. Denilmiştir ki: “الدحو” kelimesi sermek demektir ki yeri yarattıktan ve üzerine semâyı bina ettikten sonra serdi. Ancak gerçek şudur ki ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾’nin manası Allah’ın gökleri oluş ve bozuluş aleminde, maden, bitki, hayvan ve insan çeşitler gibi mahluklar için sebep kılmasıdır”²⁹⁷.

3. Hadisle çelişkili gibi görülen âyetlere izah getirmesi

İsrâ sûresinin 36. âyetinde geçen “Kulak, göz ve kalb, bütün bunlar (yaptıklarından) sorulmuş olacaktır” meâlindeki ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَ﴾ kavli-i şerifi ile “Allah ümmetimi nefisleriyle aralarında geçen fısıldamalar konusunda affetmiştir” meâlindeki ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفَا عَنَّا عَنِ أُمَّتِي مَا حَدَّثتَ بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾ hadisinin birbirleriyle çelişmediğini şöyle izah etmiştir: “Âyet ile ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفَا عَنَّا عَنِ أُمَّتِي مَا حَدَّثتَ بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾

²⁹⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 190-191.

²⁹⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 16.

hadisin arasındaki zâhir ihtilaf şöyle çözümlenir: Kalplerin hatırına gelenler (kuvvetine göre) şöyledir: “سَانِح” (aklından geçen), “خَاَطِر” (düşünce), “إِرَادَة” (İrade), “عَزِيمَة” (azimet)”. Bunlardan “سَانِح” ve “خَاَطِر”dan dolayı insan sorumlu olmaz zira bu ikisi gönüllü yapılan şeyler olmadığından sorumluluk onlara taalluk etmez. Diğer ikisi ise gönüllü yapılan olduklarından onlara sorumluluk taalluk eder”²⁹⁸.

E. Nâsîh-Mensûh

Kur’ân ilimlerinin en önemli konularından birisi de nesh meselesidir. Önde gelen İslâm âlimleri, Allah’ın kitabını tefsîr etmek ancak nâsîh ve mensûhu bildikten sonra câizdir, demişlerdir.²⁹⁹ Hz. ‘Alî’nin bir kıssacıya “Nâsîh ve mensûhu biliyor musun?” sorusuna, kıssacının olumsuz cevap vermesi üzerine söylediği “Hem kendin helâk oldun, hem başkalarını da helâk ettin” sözü³⁰⁰ selefîn nâsîh ve mensûh meselesine ne kadar önem verdiklerini göstermektedir. İslâm âlimlerinin çoğu gibi el-Mu‘îni de Kur’ân’da neshin varlığını kabul etmektedir. Nesh’in lügat ve ıstılah manaları ile ilgili bilgileri Bağara sûresinin 106. âyetini tefsîr ederken vermiştir. Ayrıca neshten, vuku bulduğu âyetleri açıklarken bahsetmiş ve birçok yerde neshi kabul etmeyenlerin yorumlarını da aktarmıştır.

1. Neshin lügavî manası

Müellif neshin lügavî manası hakkında Ebû Hamid el-Ğazâlî’den³⁰¹ isim vermeksizin şöyle iki tarif aktarmıştır³⁰²: “Nesh lügatta kaldırmak demektir: Güneş gölgeyi kaldırdığında, onu nesh etti denilir. Ayrıca neshin nakletmek manasına geldiği de söylenmiştir. Kitabın neshi buradan gelmektedir”.

²⁹⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 204.

²⁹⁹ es-Suyûtî, a.g.e., II, 700.

³⁰⁰ es-Suyûtî, a.g.e., II, 700.

³⁰¹ el-Ğazâlî, *el-Musteşfâ min ‘ilmi’l-uşûl*, I-II, c. I, nşr. Dâru Şâdir, Beyrut, t.y., s. 107.

³⁰² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 32.

2. Neshin ıstılahî manası

Müellif ıstılahi manada neshi yine Ebū Ḥamid el-Ġazālî'den³⁰³ yaptığı bir nakille şöyle tarif etmiştir³⁰⁴: “Daha önceki bir hitapla sabit olan hükmün, zaman bakımından daha sonra gelmek şartıyla, yürürlükten kalktığını gösteren hitaptır. Şöyle ki; bu ikinci hitap olmasaydı önceki hitap sabit olmaya devam ederdi”.

3. Nesh ile tahsîs arasındaki fark

Müellifimizin kaydettiğine göre nesh ile tahsîs arasındaki fark şudur:

1- Tahsîs, sığanın umûmî anlamından çıkarılan şeyin, söz konusu lafızdan murâd edilmediğini beyândır.

2- Neshte, nâsihle mensûh arasında bir zaman dilimi bulunması şart iken tahsîs beyân olduğundan tahsîs edenle tahsîs edilen birleşebilir.

3- Nesh, lafzın anlamından, delâleti kastolunan şeyi çıkartır. Hâlbuki, tek birşeyi emreden lafız tahsîs edilmez.

4- Nesh, sadece söz ve hitâb ile olabilirken tahsîs aklî deliller ve karînelerle de gerçekleşebilir³⁰⁵.

4. Mensûh âyetlerden bahsederken neshi kabul etmeyenlerin âyetin hakkındaki yorumlarını aktarması

Müellif neshedildiğini söylediği âyetlerden bahsederken genelde, hem hangi âyetlerle nesh edildiğini söyler hem de Kur'ân'da nesh olmadığını söyleyenlerin yorumlarını aktarır.

Misâl 1: Orucun önceki ümmetlere sayılı günlerde farz kılındığı gibi müslümanlara da farz kılındığından bahseden Baḳara sûresinin 183.-184. âyetlerini

³⁰³ el-Ġazālî, *el-Musteşfâ*, I, 107.

³⁰⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 32.

³⁰⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 32.

tefsîr ederken neshi kabul etmeyenlerin yorumunu da vererek ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ kavli-i şerifinin Ramazan orucuyla nesh edildiğini şöyle aktarmıştır³⁰⁶:

﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾: ثلاثة أيام من كل شهر ثم نُسَخَ بصوم رمضان قبل بدرٍ بشهر، وقيل: أراد ب(أيام معدودات) أيام رمضان.

Misâl 2: Baqara sûresinin 240. âyetinde geçen ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُم مَّنكُم وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً﴾ kavli-i şerifini açıklarken neshi kabul etmeyenlerin görüşünü de aktararak, dul kalan kadınlara yapılan vasiyetin mirasla, yine onların bir senelik iddetlerinin de “dört ay on gün” veya “çoçuğu doğurmak”la nesh edildiğini açıklamıştır³⁰⁷:

5. Nesh edildiği söylenen bazı âyetler hakkında nesh dışında başka bir görüşü tercih etmesi

Misâl 1: Mâ‘ide sûresinin 6. âyetinde geçen ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “أرجل” kelimesinin önceki kelimeye manen ma‘tûf diye mecrûr olduğunu savunarak nesh görüşünü “قيل” ile zayıf bir görüş olarak şöyle aktarmıştır: “أرجلکم» kelimesinin civâr sebebiyle mecrûr olduğu söylenmiştir. Ancak doğru olan ise «رؤوس» kelimesine manen ma‘tuf olmasıdır. Zira ayakları yıkayıp başı mesh etmek gerekiyor ise de, yıkamak da, mesh de, suyu mahalle ulaştırmak demektir. Araplar bu gibi bir atfi hoş görürler...Ayrıca denilmiştir ki: «وأرجلکم» kelimesi mecrûr olarak hem lafzan hem de manen «رؤوس» kelimesine ma‘tûftur. Ancak daha sonra Rasûlüllâh’ın kavli ve fiilleriyle nesh edilmiştir. Bu hususta Rasûlüllâh (a.s) şöyle buyurmuştur: Gereğince yıkanmayan topuk ve ayakların ateşten vay hâline”³⁰⁸.

Misâl 2: Enfâl sûresinin ilk âyetinde geçen ﴿قُلِ الْاِنْفَالُ لِلّٰهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ kavli-i şerifine, nesh edildiğini söylemeye gerek kalmadan ve nesh görüşünü “قيل” ile zayıf sayarak

³⁰⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 41.

³⁰⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 50.

³⁰⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 90.

şöyle mana vermiştir³⁰⁹: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَاللرَّسُولِ﴾ (De ki: Ganimetler Allah'ın ve Rasûlündür) âyetin manası: İki ganimetler hakkında hüküm verirler ve istedikleri yere harcarlar. Bu mana ile âyet mensûh değil, muhkemdir. Açıklaması da ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ kavli-i şerifinde bulunmaktadır. Bununla birlikte bu âyetin ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ kavli-i şerifiyle nesh edildiği de söylenmiştir”.

F. Hurûf-i Mukattaa

“Kesik harfler” manasına gelen ve ayrıca hurûf-i hecâ ve hurûf-i mu‘ceme olarak da bilinen hurûf-i mukatta Kur’ân-ı Kerim’de 28 sûrenin başında bulunmakta ve şu şekilde geçmektedir: “الر”³¹⁰, “الم”³¹¹, “المر”³¹², “المص”³¹³, “حم”³¹⁴, “حم عسق”³¹⁵, “ص”³¹⁶, “يس”³²³, “ن”³²², “كهيعص”³²¹, “ق”³²⁰, “طه”³¹⁹, “طسم”³¹⁸, “طس”³¹⁷.

1. Müfessirlerin hurûf-i mukattaa’yı tefsîr şekilleri

Müellif, Bağara sûresinin başında bulunan “الم” kavli-i şerifini tefsîr etmek üzere âlimlerin hurûf-i mukattaa hakkındaki görüşleri geniş bir şekilde şöyle açıklamıştır:

a) “الم ve benzerleri: Denilmiştir ki; onlar te’vîlini Allah’tan başkasının bilmediği müteşâbihtendir ve bu tür ifadeler için “hurûf-i mu‘ceme” tabiri ancak, yabancılığı ve kapalığundan dolayı kullanılmıştır. Hz. Ebû Bekir şöyle buyurmuştur:

³⁰⁹ el-Mu‘înî, a.g.e., s. 129.

³¹⁰ Yûnus, Hûd, Yûsuf, İbrâhîm ve el-Hicr sûreleri.

³¹¹ Bağara, Âl-i ‘İmrân, ‘Ankebût, Rûm, Luqmân ve Secde sûreleri.

³¹² Ra‘d sûresi.

³¹³ A‘râf sûresi.

³¹⁴ Mu‘min, Fuşşilet, Câsiye, Ahkâf, Zuhruf ve Duğân sûreleri.

³¹⁵ Sûrâ sûresi.

³¹⁶ Şâd sûresi.

³¹⁷ Naml sûresi.

³¹⁸ Kaşşâ ve Şu‘arâ sûreleri.

³¹⁹ Tâhâ sûresi.

³²⁰ Kâf sûresi.

³²¹ Meryem sûresi.

³²² Kalem sûresi.

³²³ Yâsîn sûresi.

“Her kitabın bir sırrı vardır, Kur’ân’ın sırrı da bu mu’cem harflerdedir”. “Allah kuluna vahyedeceğini etti. (Gözün gördüğünü) kalp yalanlamadı” meâlindeki ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾³²⁴ ما كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿﴾ kavlı-i şerifindeki “mâ (ما)” harflerinde olduğu gibi bu mu’cem harfler de sanki Peygamber (a.s)’a vahyedilen sırlardır. Zirâ kavlı-i şerifteki mücmel “mâ (ما)”lar Allah ve Rasûlü arasındaki bazı sırlara delâlet etmektedir.

b) Daha doğru olan görüş ise bu harflerin muhatabın anlayabileceği bir kelâm kısaltması olup her harfin bir isme delâlet etmesidir. Buna göre “أنا الله أعلم” ألم manasındadır ki bu şair’in «فُلْتُ لَهَا قِفِي لَنَا قَالَتْ قَافُ» sözündeki “قاف”ın “وقفت” manasına gelmesine benzer;

c) Sûrelerin isimleridir. Zira Allah onlarla “kitab”a işâret etmiştir. Ancak “muşârun ileyh” olan “kitab”ın sıfatı olamaz.

d) Vaat edilen o kitabın bu harflerden oluştuğuna bir işârettir, zira Allah’tan başkası tarafından olsaydı onun gibi bir şeyi siz de meydana getirebilirdiniz.

e) Bir yemindir ki manaları ihtiva eden kelâmın onlardan oluştuğundan Allah o harflere yemin etmiştir. O kelâm ki Allâh’ın en hayret verici yapımlarındandır ve “Rahmân Kur’ân’ı öğretti, insanı yarattı, ona konuşmayı öğretti”³²⁵ meâlindeki kavlı-i şerifinden anlaşıldığı üzere Allah’ın büyük bir lütuf olarak saydığı Adem oğlunun özelliğidir”³²⁶.

2. Hurûf-i mukattaa’nın tefsîrine örnekler

el-Mu’înî tefsîrinde hurûf-i mukattaa’yı ele aldığı anda hep tercîh ettiği üzere bunların başka sözlerin kısaltılması olduğunu kabul ederek açmaya çalışmıştır. Meselâ:

³²⁴ Necm sûresi, 53/10-11.

³²⁵ Raḥman sûresi, 55/1-4.

³²⁶ el-Mu’înî, a.g.e., s. 9.

Misâl 1: İhtisar sayarak ﴿طه﴾ harflerinin muhtemel manalarını şöyle açıklamıştır³²⁷:

﴿طه﴾ أي: هديت إلى بساط القربة والأنس؛ أو أنت طاهر بنا، هادٍ إلينا؛ أو طوي عن سرِّ محمد ﷺ بساط الأكوان كلها بما فيها، وهُدِي إلى الاشتغال بمكُونها؛ أو طوبى لمن اهتدى بك.

Misâl 2: Meryem sûresinin başındaki harfleri hakkındaki görüşleri her bir harfin bir sözünü ihtisarı olduğunu tercîh ederek şöyle aktarmıştır³²⁸:

﴿كهيعص﴾: قيل: هو اسم من أسماء الله تعالى؛ وقيل: اسم للقرآن؛ وقيل: اسم السورة؛ وقيل: قَسَمَ أقسم الله به؛ وقيل: كل حرف اسم من أسماء الله تعالى: فالكاف من (كريم) و(كبير)، والهاء من (هادٍ)، والياء من (رحيم)، والعين من (عليم)، والصاد من (صادق)؛ أو معناه: كافٍ لخلقه، هادٍ لعباده، يده فوق أيديهم، عالمٌ بالأشياء، صادقٌ في وعده.

3. Sûrelerin huruf-i mukattaa ile isimlendirilmesinin manası

Müellif, hurûf-i mukattaa'nın sûre isimleri olduğunu savunanların görüşüne göre sûrelerin onlarla isimlendirilmesini ﴿المص﴾ ile başlayan A'raf sûresinin başında şöyle açıklamıştır:

“(Sûrelerin) hurûf-i mu'ceme ile isimlendirilmesinin birden fazla manası vardır:

- 1- Kendisinden oluşan şeyin başlangıcı olması
- 2- Başında bulunduğu sûre ile kendisinden öncekiler arasında ayırıcı olması
- 3- Kendisi mu'ciz olduğu gibi kendisinden sonraki lafızların da mu'ciz olması”³²⁹.

V. FIKIH YÖNÜ

el-Mu'îni, ahkâm âyetlerini açıklarken genelde birden fazla görüş zikretmiş ve birçok yerde mensûp olduğu Şâfi'î mezhebinin görüşünü tercîh etmiştir.

A. Tercîh Yapmadan Hem Şâfi'îlerin hem de Hanefîlerin Görüşlerini Vermesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 196. âyetinde geçen ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ﴾ kavli-i şerifindeki “حاضري المسجد الحرام” ibâresi ile ne kastedildiğini hem İmâm

³²⁷ el-Mu'îni, a.g.e., s. 230.

³²⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 223.

³²⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 111.

Ebū Ḥanīfe hem de İmâm eş-Şâfi'î'nin görüşlerini vererek şöyle açıklamıştır³³⁰: “Bize göre bunlar seferî sayılmayan herkeştir. Ebū Ḥanīfe'ye göre ise bunlar mîkâtların sâkinleri ve mîkâtlar ile Mekke arasındakilerdir. Ona göre bunların temettu' yapma hakları yoktur. Eğer yaparlarsa temettu' kurbanı değil cinâyet kurbanı gerekir”.

Misâl 2: Mâ'ide sûresinin 4. âyetinde geçen ﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ (Av hayvanını ava salarken üzerine besmele çekin) kavlı-i şerifinin tefsîrinde hayvan kurban ederken besmelenin hükmünü hem Şâfi'îlerin hem de Ebū Ḥanīfe'nin görüşlerini vererek şöyle açıklamıştır³³¹: “Bizde kurban sırasında besmele getirmek sünnettir. Ebū Ḥanīfe'ye göre ise şarttır. Dolayısıyla besmele getirilmediğinde bize göre o et helâl, Ebū Ḥanīfe'ye göre ise değildir”.

B. Sadece Şâfi'îlerin Görüşlerini Vermesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 222. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîrini yaparken meselede ihtilâf bulunduğunu îmâ ederek özellikle Şâfi'îlerin görüşünü şöyle beyân etmiştir³³²: “Bizde hayızlı kadınla, hayız kanı kesilip yıkanınca kadar münâsebette bulunmak caiz değildir”.

Misâl 2: Hâcc sûresinin 28. âyetinde geçen ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ وَالْفَقِيرَ﴾ kavlı-i şerifindeki “فَكُلُوا مِنْهَا” cümlesinin tefsîr ederken kurban sâhibinin vâcib kurbândan yiyip yememesinin hükmü ile ilgili özellikle Şâfi'îlerin görüşünü şöyle aktarmıştır³³³: “Mezhebimize göre hedy kurbanından sâhibinin yemesi caiz değildir”.

C. Hanefilerin Görüşlerine Karşın Şâfi'îlerin Görüşlerini Tercîh Etmesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 228. âyetinde geçen ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ kavlı-i şerifindeki “قُرُوءٍ” kelimesiyle hayız mı yoksa temizlik mi kastedildiği konusunda Hanefilerin görüşünü nakledip mensûp olduğu Şâfi'î mezhebinin görüşünü şöyle tercîh

³³⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 44.

³³¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 89.

³³² el-Mu'îni, a.g.e., s. 47.

³³³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 247.

etmiştir³³⁴: “Doğru olan ise “قُرْءٌ” kelimesinin tuhr (temizlik) manasında olmasıdır ki, bu bizim mezhebimizin görüşüdür. Zira “قُرْءٌ” kelimesinin lügat manası cem etmektir”.

Misâl 2: A‘râf sûresinin 204. âyetinde geçen ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken namazda imamın arkasında Kur’ân okuma hükmü konusunda Şâfilerin görüşünü Hanefilerin görüşüne şöyle tercîh etmiştir³³⁵: “Âlimler namaz sırasında cemâatin kırâatı konusunda ihtilaf etmişlerdir. Bizim mezhebimize göre imam ister gizli ister sesli okusun, cemâate de kırâat vaciptir. Ancak cehrî namazlarda cemâat sadece Fâtîha sûresini okur. Bazılara göre ise imam sesli okuduğunda arkasındakilerin okumaları gerekmez. Ebû Hanîfe’ye göre imam ister gizli ister sesli okusun arkasındakiler okumazlar. Bizim mezhebimizin görüşü evlâdır”.

VI. KELÂM YÖNÜ

Nîşâpûr ulemasından olan el-Mu‘îni’nin yaşadığı 5. hicri asrın sonu ile 6. hicri asrını ilk yarısını kapsayan dönemde Nîşâpûr’un de hakimiyeti altında bulunduğu Büyük Selçuklu devleti şiddetli kelâmî tartışmalara sahne olmuştur. Özellikle batinilerin güçlendiği, Mu‘tezile ve Şîa’nın çok yaygın olduğu o dönemde Ehl-i Sünnet âlimleri her fırsatta doğru itikâda ters düşen görüşleri çürütmeye gayret etmişlerdir. Dolayısıyla itikâta imam Eş‘arî’ye mensûp bir Ehl-i sünnet âlimi olan müellifimizin eserinde, ilgili âyetleri tefsîr ederken Allâh’ın sıfatları, peygamberlerin masumiyeti, ru’yetullâh, kaza-kader, mirac meseleleri üzerinde durması pek tabî bir durumdur.

A. Peygamberlerin Masûmiyeti Meselesi

Müellif Yûsuf sûresinin 18. âyetinde geçen ﴿وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ (Gömleğinin üzerinde yalancı bir kan getirdiler) kavli-i şerifini tefsîr ederken Hz.

³³⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 48.

³³⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 128.

Yûsuf'un kardeşleri ile ilgili peygamberlerin masumiyeti meselesini tafsilatlı bir şekilde söyle açıklamıştır³³⁶:

“Şöyle denilse: Sûrenin ilk âyetlerinden buraya kadar işlenenler hep büyük günahdır. Sözlerinde yalan ve iftira, fiillerinde zulüm ve düşmanlık bulunmak üzere Hz. Yûsuf gibi günahsız bir insanı öldürmeye kalkışmak, Hz. Ya'kub gibi bir babaya yalan söylemek ve kötülük yapmak kabul edilir bir davranış değildir. Ayrıca bu yaptıkları büyük günah ise cezaları nerede? Eğer değil ise kulların yaptıkları büyük günah nedir?

Bu gibi müşküllerden kurtulmak bu ümmete hâs kılınmıştır. Cevap iki yönden olup şöyledir:

Birincisi: Şeriat âlimlerinin yaptıkları genel açıklamadır ki o da şudur: Bu fiiller peygamberlikten önce vaki olmuştur. Çocuklar sorumlu olmadan ve masumiyetlerine zarar vermeden büyük günah işleyebilecekleri gibi peygamberler de peygamberlikten önce sorumlu olmadan ve masumiyetlerine zarar vermeden büyük günah işleyebilirler.

Bu söz sadece meseleyi yumuşatmaktan ibârettir. Peygamberler hem peygamberlikten önce hem de sonra büyük günahlardan kesinlikle masumdurlar. Kötülük ve ahlaksızlıkla bilinen ve hakkında kötü düşünülen kimse peygamberliği iddia ettiğinde insanlar onu hemen yalanlarlar ve mucizelerine bakmazlar. Hâlbuki bütün peygamberler güvenilirlik, örnek yaşantı, temiz kalplilik, sözlerde doğruluk, fiillerde de güvenilirlikle bilinirler. O derecede ki düşmanları bile onların doğruluklarını itiraf ederler. Tabi eğer peygamberlikten önce bir peygamber yanlışlıkla, unutarak veya zorla zelle işleyebilir. Ama yine de böyle bir durum insanların onun hakkında kötü düşünmelerine sebep olur. Hz. Mûsâ'nın kıbtîyi yanlışlıkla öldürmesi hâdisesinde olduğu gibi ki Firavun bundan dolayı kendisini azarlamıştır.

İkincisi: müşkülden kurtulmak için tafsilatlı ve tahkîkli bir açıklamadır ki bu da birkaç yönden olur:

³³⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 166-168.

1- Kulların fiilleri şöyledir: İyi şahıslardan meydana gelen fiiller, zâhiren ve şeklen kötü olsa bile hayırdır ve hayra yöneliktir, kötü şahıslardan meydana gelenler ise zâhiren ve şeklen iyi olsa bile kötülüktür ve kötüye yöneliktir. Buna örnek olarak Hz. Âdem ve İblîs'in ve her peygamber ve düşmanının durumları gösterilmektedir.

2- Fiillerin kaynağı hak dine ve Allah'a karşı düşmanlık, haset ve kin dolu bir zıtlaşma ise hepsi büyük günah ve haramdır, iyilik olarak görünenler de kötülüktür. Buna peygamberler ve velilere yapılan düşmanlıklar dahildir ki Allah Teala şöyle buyuruyor: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾³³⁷ (Şüphesiz ki, Allah'a ve peygamberlerine muhâlefet edenler de öncekilerin tepelendiği gibi tepelendiler). Ancak eğer fiillerin ilk kaynağında ahiret konusunda bir yarışta daha iyi olmaya, iyiliğin aslına daha önce varmaya ve hak yolunda kazanmaya çalışmak söz konusu ise o zaman bütün fiiller itaat, bütün hareketler hayırdır ve Allah o kimselerin kötülüklerini iyiliklerle değiştirecektir.

Gerçekten Yûsuf'un kardeşleri: “Yûsuf, yüz bakımından daha güzel, fazilet bakımından daha mükemmel, şeref bakımından bizden daha ileridedir” demediler ki yaptıkları haset ve düşmanlık sayılsın. Onlar, “Biz bir cemaat olduğumuz hâlde Yûsuf babamıza bizden daha sevgilidir. Yani: babamızın bütün kalbi tamamen Yûsuf'la meşgul olmuştur ve kendini tamamıyla ona vermiştir. O derecede ki hiçbir şekilde bize iyiliğinden dokunmuyor ve kalbinden hiçbir feyiz bize ulaşmıyor. Bu durumda babaya karşı çıkmak olmasın diye ona çirkin sözde ve kötü bir muamelede bulunmayacağız. Bunun yerine ya öldürerek ya da sürgün ederek sevgilisini önünden kaldıracacağız ta ki bize yönelsin ve kendini bize versin. Dolayısıyla bütün hareketlerinin kaynağı, hayır olan şeyde öne çıkmak ve babalarına daha güzel şekilde itaat etmek üzere ona yaklaşmak idi. Bunu düşmanlık ve kıskançlıktan yapmadıklarından dolayı onlara düşman ve hasetçi demek doğru değildir. Ayrıca bütün fiilleri de bağışlanmıştır: hem

³³⁷ Mucâdile sûresi, 58/5.

cinâyet kurbanı tarafından: ﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾³³⁸ (Bugün size takdir yok), hem de babaları tarafından: ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾³³⁹ (Sizin için Rabbimden gelecekte mağfiret dileyeceğim), hem de Allah tarafından: ﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾³⁴⁰ (Allah sizi bağışlar).

3- Fiillerin sonuçlarına bakarız ki var olmaya dayalı veya var olmaya yönelik her söz ve fiil hayır, doğruluk ve salâhtır; yok olmaya dayalı ve yok olmaya yönelik her söz ve fiil kötülük şer, yalan ve fesâttir. Allah'ın takdîri, Yûsuf'un baştan tâ kemâle erinceye kadar sevgisinden dolayı hareketlerine karşı yumuşak, bunun dışında da duygusal yaklaşan şefkatli babanın kucağı yerine, mutlak kaderin kucağında mutlak hayırla terbiye olunması yönünde olunca; onu sahtekarlık ve aldatmak hilesi ile babasının kucağından aldırdı, kuyu okulundaki kader terbiyecisine teslim etti, ondan Şeytan elbisesi olan kibir ve nefsini beğenme gömleğini çıkardı ve ona Hâlîl er-Rahmân'dan mîrâs kalan dostluk elbisesini giydirdi. Kısaca bütün ahvâli şiddet içinde lütuf, imtihân içinde nimet, zorluk içinde kolaylık, ümitsizlik içinde ümit, kurtuluştan ümit kestikten sonra kurtuluş. Kaderi yönlendiren, kaderi kişiye bazen şiddetle, bazen de lütufla sevk eder. Kahır ve şiddet sonuç itibarıyla daha makbûl, sorumluluğu daha azdır. İki durumda da Allah suçlanmaz ve her iki hükmü de geri çevrilemez. Bütün bunlar hâl itibarıyla fâsit de olsa son itibarıyla güzel olan hükümlerdir: ﴿لَقَدْ أَثْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾³⁴¹ (Kardeşleri, "Allah'a yemin ederiz ki, muhakkak Allah seni bizden üstün kılmıştır. Biz gerçekten suçlu idik" dediler).

Hasan el-Başrî şöyle buyurmuştur: Allah, peygamberlerin zellelerini onları ayıplamak için değil, onlara verdiği nimetin değerini beyan etmek ve hiç kimse rahmetinden ümit kesmesin diye zikretmiştir.

³³⁸ Yûsuf sûresi, 12/92.

³³⁹ Yûsuf sûresi, 12/98.

³⁴⁰ Yûsuf sûresi, 12/92.

³⁴¹ Yûsuf sûresi, 12/92.

Ayrıca şöyle denilmiştir: Allah Peygamberleri zellelerle iki şeyden biri için imtihân etmiştir: Birincisi: hüküm vermekteki izzeti, günahı örtmekteki iyiliği, günah işleyene zaman tanınmasındaki hilmi, günahkarın özrünü kabul etmesindeki keremi ve günahı bağışlamasındaki fazlının bilinmesi. İkincisi: Adaletin hüccetini kula sergileyip, günahından dolayı onu hücceti ile cezalandırması”.

B. Ru’yetullâh Meselesi

Ehl-i sünnete göre ahirette, müminlerin Allah Teala’yı görmeleri aklen câiz naklen vaciptir.

Mu‘tezile ve Cehmiyye mezhebi ise, Allah yaratıklara benzetilmiş oluyor düşüncesiyle, O’nun ahirette görülmesini kabul etmez. Bu konuda ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ﴾³⁴² (Gözler onu idrak edemez. Fakat o gözleri idrak eder) kavli-i şerifi ile, Mūsā (a.s)’ın talebine karşılık Allah’ın ﴿لَنْ تَرَانِي﴾³⁴³ (Beni asla görmeyeceksin) cevabını delil olarak öne sürerler. Hâlbuki ehl-i sünnete göre, birinci âyet, Allah’ın görülmesini (ru’yeti) değil, idrâki nefyettirmektedir. Yani Allah’ın hiçbir zaman idrâk ve ihâta edilemeyeceğini bildirmektedir. İkinci âyetteki ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ ibâresindeki (لَنْ) edatı ebedilik değil te’kîd ifâde ettiğinden, Mūsā (a.s)’ın bu dünyada iken Allah’ı göremeyeceğini ortaya koymakta, Âhirette görmesini ise imkânsız kılmamaktadır³⁴⁴.

Müellif, Kıyâme sûresinin 23. âyeti olan ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (Rablerine bakacaklar) kavli-i şerifini tefsîr ederken Ru’yetullâh olarak bilinen Allah’ın ahirette gözle görülmesi meselesi üzerinde şöyle durmuştur³⁴⁵:

“Mucâhid, Ebū Şâlih ve ‘İkrime’den rivâyetle denilmiştir ki: (Bunun manası) Rabbinden gelecek sevâbı beklemektedir.

³⁴² En‘âm sûresi, 6/103

³⁴³ A‘râf sûresi, 7/143

³⁴⁴ Bkz. Kılavuz, A. Sâim, *Anahtarlarıyla İslâm Akaidi ve Kelâm’a Giriş*, Ensar neşriyat, İstanbul, 1987, s. 230-233.

³⁴⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 414-415.

Ayrıca şöyle denilmiştir: Allah'tan başkasına bakmaz (başkasından birşey beklemez) ve hakkı Allah'tan başkasından ummaz.

İbn 'Abbās ve âlimlerin çoğu ise şöyle buyurmuşlardır -ki doğru olan budur:- Rablerine, perde olmadan gözleriyle bakarlar.

Ebū Sa'īd el-Ḥudrī'den şöyle rivâyet edilmiştir: Peygamber (a.s)'a şöyle dedik: Biz Rabbimizi görecek miyiz? O da şöyle cevâp verdi: Öğle vakti bulut yokken güneşi görmekte ihtilaf ediyor musunuz? Gece vakti bulut yokken ayı görmekte ihtilaf ediyor musunuz? Muhakkak ki güneşi ve ayı görmekte ihtilafa düşmediğiniz gibi O'nu görüşünüzde de ihtilafa düşmeyeceksiniz.

Ru'yetullâh'ın Ahiret yurdunda hak olduğunu bil. Ancak bu mesele ne Müşebbihe'nin cihet ispat ederek hayal ettiği, ne de Mu'tezile'nin inkar ettiği gibi değildir”.

C. Rûh Meselesi

el-Mu'îni, Baqara sûresinin 154. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ (Allah yolunda öldürülenler için “ölülerdir” demeyin. Hayır, onlar diridirler. Lâkin siz sezmezsiniz) kavli-i şerifindeki “أحياء” kelimesiyle ne kastedildiğini açıklarken “rûh”tan şöyle bahsetmiştir³⁴⁶:

“Kastedilen rûhların diri olmasıdır. Zirâ insan rûhu hâdis ise de bâkidir, beden öldükten sonra yaşar. Hem naklî hem de aklî deliller bunu göstermektedir. Ayrıca o cisim olmayıp “emir” âleminden, marifetin mahalli olan bir cevherdir. Bunun delili ﴿يُرْزُقُونَ * فَرِحِينَ﴾³⁴⁷ (Rızıklanmaktadırlar sevinçli olarak...) kavli-i şerifidir. Zira rızıklanmakta ve sevinmekte olan kimsenin araz ve ölücü olması mümkün değildir. Ancak rûhun rızıklanması beden rızıklanmasından farklıdır. İnsan rûhunun bâki olduğunu kabûl etmeyenlerin haşır ve neşri kabûl ve ispat etmeleri de mümkün değildir.

³⁴⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 37-38.

³⁴⁷ Âli 'İmrân sûresi, 3/169-170.

Ayrıca bu durumda ceza ve mükâfat'ın da bir manası olmaz. Aksi hâlde yok olan yerine yaratılan, ilkinden farklı olacak; dolayısıyla amelin karşılığı da ameli işleyenden başkasına verilmiş olacaktır.

Doğru olan şudur ki: rûh, beden'in düzenlendiği ve hayatı kabûlüne hazır hâle getirildiğinde meydana gelir. Zira rûh bedenden önce mevcûd olsaydı çok veya tek olurdu. Hâlbuki ne çok ne tek olabilir. Dolayısıyla bedenden önce mevcûd olması da mümkün değildir. Bunun ayrıntılı açıklaması ilgili ilimlerde geçmektedir”.

D. Mi'râc Meselesi

Müellif, İsrâ' sûresinin ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken Peygamber Efendimiz'in mi'râc'ının mâhiyeti konusunda şöyle beyanda bulunmuştur³⁴⁸:

“Sahâbenin çoğunun rivâyetine göre isrâ Hz. Peygamber uyanırken ve rûh mea'l-cesed (bedeniyle) gerçekleşti. Hz. Ayşe ve Mu'âviye'nin rivâyetinde isrâ uykudayken rûhu ile gerçekleşti. Hak olan ise birincisidir. Zira bu husustaki sahih haberler tevâtür derecesindedir. Ayrıca iki rivâyet arasını cem etmek mümkündür. Bu durumda rûhu ile aklen, zâtı ve bedenî güçleriyle de hissen gerçekleşmiştir. Zirâ akıllarının kuvvetli ve kalplerindeki hakikat nurlarının parlak olması sebebiyle, peygamberlerin tasavvurlarıyla hisleri birdir. Peygamber (a.s)'ın bütün söyledikleri söylediği gibidir. Dolayısıyla yakın üzerinde olan müminin mi'râc'tan şüphe duymaması gerekiyor. Hasan el-Basrî ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾³⁴⁹ (Sana gösterdiğimiz o görüntüleri ancak insanları sınamak için meydana getirdik) kavlı-i şerifini mi'râc hâdisesiyle te'vîl etmiştir. İki rivâyet de sahih yollardan gelmiştir. Bundan dolayı da âlimlerin bir kısmı “İki rivâyeti cem etmek ve biri uyanırken diğeri uykuda olmak üzere iki mi'râctan bahsetmek daha doğrudur” demişlerdir”.

³⁴⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 201.

³⁴⁹ İsrâ sûresi, 17/60

E. Allah'ın Sıfatlarının Te'vîli Meselesi

1. İtikâdî mezheplerin sıfatlar hakkındaki yaklaşımlarını değerlendirmesi

Müellif Bakara sûresinin 74. âyetinde geçen ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken bazı lafızları te'vîl edip etmemek konusunda âlimlerin aşırılık veya itidal üzerine olduklarını söyleyip bu tutumları açısından şöyle tasnif etmiştir³⁵⁰:

1- Zâhirî manası akılla kavranamayan bütün lafızları veya çoğunu te'vîl eden isrâfçılar. Bu görüşün temsilcileri ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ (Bize onların elleri konuşacak ve ayakları şahitlik edecek) kavlı-i şerifi hakkında bile orada geçen konuşmanın ve şahitliğin hâl lisânıyla olacağını söylemişler, ayrıca bütün kıyamet ahvâlini te'vîl etmişlerdir.

2- Ahmed b. Hanbel'in de aralarında bulunduğu te'vîli yasaklayanlar. Onlar da ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ (Ol der, o da oluverir) kavlı-i şerifinin te'vîlini bile men etmiş ve bunun Allah Teala'nın oluş sayısınca, her an meydana getirdiği, harf ve sestem oluşan bir hitap olduğunu iddia etmişlerdir. "Hacer-i esved Allah'ın yer yüzündeki yeminidir", "Müminin kalbi Allah'ın iki parmağı arasındadır", "Ben Allah'ın nefesini Yemen tarafından (geldiğini) hissediyorum" hadislerindeki müteşâbih lafızlar hariç diğer herhangi bir lafzın te'vîl edilmesine müsaade etmemişlerdir.

3- Allah'ın bütün haberi sıfatlarının te'vîl edilmesine müsaade edip ahiret ahvâlini zâhiri üzerine bırakarak te'vîl edilmesini men eden Eş'ariyye.

4- Eş'ariyye'den ileri giderek sem' ve basar gibi sıfatları ve ru'yetullâh, kabir azâbı, mîzân ve sırât gibi ahiretle ilgili birçok şeyi te'vîl etmekle birlikte cennet, cehennem ve cesetlerin haşri gibi ahiretle ilgili bazı şeyleri ikrar eden Mu'tezile.

5- Mu'tezile'den ileri gidip ahiretle ilgili her şeyi te'vîl eden ve ceset haşri olmaksızın nefislerin ebedi kalacağını söyleyen filozoflar.

³⁵⁰ Bkz. el-Mu'îni, a.g.e., s. 27-28.

2. Allah'ın bazı sıfatlarını te'vîl etmesi

a. Nefsin duygularını ifâde eden bazı sıfatların te'vîl etmesi

Müellifimiz rıza (رضا), öfke (غضب), utanma (حياء) gibi nefsin duygulanması sonucu olan sıfatların bu tür duygulanmalardan münezzehten olan Allah Teala hakkında kullanıldığında, maksatları, hedefleri ve sonuçları ile tefsîr edilmesi gerektiğini söylemiş ve bu gibi sıfatları şu şekilde te'vîl etmiştir:

Misâl 1: Fâtiha sûresinin 7. âyetindeki “المغضوب” kelimesini tefsîr ederken Allah'ın gazabını kendisine isyan edene zarar dilemesi olarak te'vîl etmiştir³⁵¹.

Misâl 2: Bakara sûresinin 26. âyetinde geçen ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا﴾ kavli-i şerifindeki “لا يستحيي” cümlesini “لا يمتنع” (çekinmez) olarak te'vîl etmiştir³⁵².

b. Allah hakkında imkânsız sayılan sıfatları te'vîl etmesi

Âyetler akla aykırı bir mana taşıyamayacağından, zâhir itibarıyla imkânsız görünen her sözün mutlaka te'vîl edilmesi gerektiğini söyleyerek bu tür sıfatları başka manalara te'vîl etmiştir.

Misâl 1: Bakara sûresinin 210. âyetinde geçen ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ (Onlar, ille de buluttan gölgeler içinde Allah'ın ve meleklerinin gelmesini mi beklerler) kavli-i şerifindeki Allah'ın gelmesini âyetleri veya emri gelmesi olarak te'vîl etmiştir³⁵³.

Misâl 2: Fecr sûresinin 22. âyetinde geçen ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ kavli-i şerifindeki “وَجَاءَ رَبُّكَ” (Rabbin geldiğinde) cümlesini “جاء أمر ربك وقضاؤه” (Rabbinin emri ve hükmü geldiğinde) şeklinde te'vîl etmiştir³⁵⁴.

³⁵¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 9.

³⁵² el-Mu'îni, a.g.e., s. 15.

³⁵³ Bkz. el-Mu'îni, a.g.e., s. 45.

³⁵⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 429.

F. Cemâdâtın Fiillerinin Te'vîli Meselesi

Müellif, cemâdâtın fiillerinin lisân-i hâlden ibâret olduğu görüşünü tercîh ederek konuyla ilgili âlimlerin temel iki yaklaşımını Bakara sûresinin 74. âyetinde geçen ﴿وَإِنَّ﴾ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (Taşlardan bir kısmı da Allah korkusuyla aşağı yuvarlanır) kavli-i şerifinin tefsîrinde şöyle beyan etmiştir³⁵⁵:

“Âyetteki “يهبط” fiili lâzım (فعل لازم) olduğunda “taşların Allah korkusu” konusunda selef âlimlerin bunun te'vîl edilmeksizin ve keyfiyeti hakkındaki ilmi Allah Teala'ya havale edilerek zâhire göre kabul edilmesi gerektiğini söylemişlerdir. Zira; Mekke'de bir taş vardı ki peygamberlikten önce Rasûlüllâh'a selâm verirdi; Hîrâ dağı ona “Bana gel, bana gel!” derdi; İnleyen kütük ise herkesçe malumdur.

Tahkîk ehli olanlara gelince, onlar şöyle demişlerdir: Bunun ve benzerleri lisân-i hâl ile, lisân-i makâl ile değildir. Yeryüzündeki bütün dağlar, ağaçlar ve taşların hepsinin Allah Teala'ya âmâde olduğu “حشية” (korku) ve “حشوع” (ürperiş) ile ifâde edilmiştir. Aynen ﴿قَالْنَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾³⁵⁶ (Biz isteyerek geldik) kavli-i şerifinde olduğu gibi. Taşların özellikle deprem ve sarsıntılar esnasındaki yuvarlanma ve düşüş hâli Allah'ın emrine boyun eğmektir, zira taşın o yuvarlanma hâli bir canlıda olsaydı, mutlaka Allah korkusundan kaynaklanmış olurdu”.

G. İnsanın İrâdesi ve Fiildeki Rolü Meselesi

İtikad bakımından Eş'ârî olan el-Mu'îni insanın fiillerindeki irâdesi konusunda Eş'ariyye'nin “halk-kesb” görüşünü benimsemiştir. Bu görüşe göre insanda hâdis bir kudret ve irâde vardır. Fakat hâdis olan bu kudretin, insanın yaptığı işler üzerinde bir tesiri yoktur. Sadece iktirânı (yakınlaşması) vardır. Buna kesb denir. İnsan kudreti bir fiili meydana getirmek için, fiile yaklaştığı zaman, daha evvel ilâhî kudret bu fiile

³⁵⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 27.

³⁵⁶ Fuşşilet sûresi, 41/11.

yönelir ve onu yaratır. Bunun için kul kâsib Allah hâlıktır³⁵⁷. Bu durumu müellif Bakara sûresinin 26. âyetinde geçen ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ (O misâl ile Allah birçok kimseleri saptırır; birçoklarını da yola getirir) kavlı-i şerifini tefsîr ederken şöyle açıklamıştır³⁵⁸:

“Dalâlet ve hidâyet konusunda doğru olan görüş şudur ki; hidâyet ve dalâlet sebeplerini yaratmak sûretiyle saptıran ve hidâyet veren Allah’tır. Fiillerin Allah’a izâfe edilmesi icât ve yaratma yönündendir. Kullara ise kesb ve seçim yapma yönündendir. Zira fiillerin bir taraftan umûmu diğer taraftan da kalkma-oturma, itaât-isyân gibi husûsu vardır. Umûm Allah’a, husûs ise kulların kesbine izafe edilmektedir. Böylece Allah Teala hareketleri icât etmekte ve amelleri yaratmaktadır. Kul da kalkmakta ve oturmakta, itaât ve isyân etmektedir”.

H. Kaza ve Kader Meselesi

Müellif kaza ve kader meselesini de Eş’arî bakış açısıyla ele almıştır. Eş’ariyye’ye göre -Mâturîdî anlayışın aksine- kaza hüküm manasında olup, Allah’ın eşyayı, sonradan nasıl olacaksa ezelde öyle irâde etmesidir; kader ise, Cenâb-ı Hakk’ın her şeyi vakti gelince, ezeli ilmüne uygun olarak, irâde ettiği şekilde yaratmasıdır³⁵⁹.

Müellif, kaza ve kader anlayışını Ra’d sûresinin 39. ve Kamer sûresinin 50. âyetlerinde açık bir şekilde şöyle ortaya koymuştur:

Ra’d sûresi 39. âyetin tefsîrinde şöyle geçmektedir: “Hülasa olarak kâinâta Allah’ın meşîetinin taalluk ettiği her şey mahv ve isbât arasındadır: ortadan kalkan sûret itibariyle mahv, ezeli kaza ve ikinci sûret itibariyle de isbât. Rabbânî meşîet bu mahv ve isbât’ın kaynağıdır ki meşîete kazâ, mahv ve isbât’a da kader denir. Dolayısıyla kazâ

³⁵⁷ Kılavuz, a.g.e., s. 103.

³⁵⁸ el-Mu’îni, a.g.e., s. 15-16.

³⁵⁹ Kılavuz, a.g.e. s. 107.

kader'in kaynağı, kader de kazânın mazharıdır. Allah Teala ve sıfatları ise değişiklikten münezzehtir"³⁶⁰.

Çamer sûresi 50. âyetin tefsîrinde de şöyle geçmektedir: “Doğrusu, tek emir kazâdır. Kazâ ise bilgilerin keyfiyetinin bilgisidir, kader de sebepleri musebbeplere yönlendirmekten ibârettir. Dolayısıyla kazâ değişmez, kader ise değişir ve meşiete talluk eder. Kazâ ve kaderin sırrı şudur ki: O'nun fiili illeti, taşıyıcısı, etkeni, gerektiricisi olmayıp, irâdesi muktezasıncadır. Zâtının, illeti olmadığı gibi O'nun kadîm ilmi ve irâdesinin de illeti yoktur. Dolayısıyla zâtı hakkında: “Niçin mevcûttur?” denilmediği gibi “Niçin diledi?”, “Niçin bildi?”, “Niçin böyle yaptı da, böyle yapmadı?” da denilemez. Zira bu, fiillerinde kemiyet aramaktır, hâlbuki zâtı ve sıfatları hakkında keyfiyet ve kemiyet geçersiz olduğu gibi fiilleri hakkında da kemiyet geçersizdir”³⁶¹.

VII. TASAVVUF YÖNÜ

A. Âyetlerde Geçen Bazı Kelimeleri Tasavvûfi Kavram Olarak İzâh Etmesi

1. Sadece kavramların tanımını yapması

Misâl 1: Baqara sûresinin 45. âyetinde geçen ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ kavlı-i şerifindeki “صبر” kelimesinin tasavvufî anlamını kısaca şöyle açıklamıştır³⁶²: “Sabır, insandaki dinî irâdenin hevasına karşı sebâtıdır. Bu ise Ademoğlunun özelliğidir. Sabrın aslı da ubûdiyet merkezinden ayrılmamaktır”.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 43. âyetinde geçen ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ kavlı-i şerifindeki “اقنتي” ibâresindeki tasavvufî anlamı kısaca şöyle vermiştir³⁶³: “Kunût'un aslı; nefsinin görerek ve şehvetlerine mukayyet olarak, kalbin

³⁶⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 183.

³⁶¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 371.

³⁶² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 21.

³⁶³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 63-64.

kapırdamaması ve dağılmaması için huzuruna durduğun zâtın yüceliğine mukâbelede bulunmasıdır”.

2. Kavramın tanımı ile birlikte derecelerini vermesi

Misâl 1: Baqara sûresinin 2. âyetinde geçen ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ kavli-i şerifindeki “مُتَّقِينَ” kelimesinin tasavvufî anlamını dereceleri ile birlikte şöyle vermiştir³⁶⁴: “Takvâ dört derecedir: 1- Şirkten sakınmak, 2- Haramdan sakınmak, 3- Şüpheli şeylerden sakınmak, Allah için olmayan her şeyden sakınmak. Takvânın aslı, şehvet, isyan ve dünya sevgisi dumanının marifet ve tevhid cevherlerine ulaşmamaı için kalbi koruma altına almaktır”.

Misâl 2: Zâriyât sûresinin 50. âyetinde geçen ﴿فَفِرُوا إِلَى اللَّهِ﴾ kavli-i şerifindeki “فِرُوا” ibâresinde saklı tasavvufî anlamı, insanları manevi durumları açısından avâm, havâs, hâssü'l-havâs şeklinde üç gruba ayırarak değerlendirmiştir³⁶⁵.

B. Bazı Âyetleri İşârî Olarak Tefsîr Etmesi

1. İşârî görüşü nakil olduğuna işâret etmeden vermesi

Misâl 1: Tâhâ sûresinin 106. âyetlerinde geçen ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ kavli-i şerifini, nakilde bulunduğu işâret etmeden, el-Hüseyn b. Menşûr olan el-Hallâc (309/922)’ın işârî görüşüyle³⁶⁶ şöyle tefsîr etmiştir³⁶⁷:

وهو الذي يطمس الرسوم ويغمي الفهوم، حتى يعجز الكل عن معرفته وبلوغ نفاذ قدرته.

Misâl 2: Hacc sûresinin 73. âyetinde geçen ﴿ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ﴾ kavli-i şerifini, nakilde bulunduğu işâret etmeden Ebû Bekr b. Tâhir (ö. 330/942)’in işârî görüşüyle³⁶⁸ şöyle tefsîr etmiştir³⁶⁹: ضَعْفَ الطَّالِبِ أَنْ يُدْرِكَه، وَالْمَطْلُوبُ أَنْ يَفُوتَهُ.

³⁶⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 10.

³⁶⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 362.

³⁶⁶ es-Sulemi, *Haqâiku't-tefsîr*, I, 448.

³⁶⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 236.

³⁶⁸ es-Sulemi, a.g.e., II, 27.

³⁶⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 251.

2. İŝârî görüşü isim vermeden aktarması

Misâl 1: ‘Ankebût sûresinin 45. âyetinde geçen ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ kavlı-i şerifini, isim vermeden “قيل” ibâresini kullanarak ve Ebû Bekr el-Verrâk’ın işârî görüşüyle³⁷⁰ şöyle tefsîr etmiştir³⁷¹: وقيل: ذكر الله لكم في الأزل أكبر من ذكركم له في الوقت.

Misâl 2: Câsiye sûresinin 29. âyetinde geçen ﴿هَذَا كِتَابُنَا يُنطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ kavlı-i şerifini, isim vermeden “قيل” ibâresini kullanarak Ebu’l-‘Abbâs b. ‘Aṭâ (309/922)’nın işârî görüşüyle³⁷² şöyle tefsîr etmiştir³⁷³:

وقيل: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يُنطِقُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: حكم الأزل ينطق عليكم بتصحيح ما في كتبهم وتحقيقتها.

3. İŝârî görüşü sâhibinin ismini vererek nakletmesi

Misâl 1: Furkân sûresinin 23. âyetinde geçen ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً﴾ kavlı-i şerifini Ebu’l-‘Abbâs b. ‘Aṭâ’nın işârî görüşüyle³⁷⁴ şöyle tefsîr etmiştir³⁷⁵: وقال ابن عطاء: أطلعناهم على أعمالهم، فطالعوها بعين الرضا فسقطوا عن أعيننا بذلك وجعلنا أعمالهم هباء منثورًا.

Misâl 2: Nebe’ sûresinin 26. âyeti olan ﴿جَزَاءٌ وَفَاقًا﴾ kavlı-i şerifini, el-Ḳâsim el-Seyârî (ö. 342/953)’nin işârî görüşüyle³⁷⁶ şöyle tefsîr etmiştir³⁷⁷:

قال القاسم: جزاءً وافق القسمة ليس بمعاوضة.

VIII. FİLOLOJİK TEFSİR YÖNÜ

el-Mu‘îni, dilci olması hasebiyle tefsîrinde başta lügat olmak üzere, sarf, nahiv ve belâgat gibi dil ile alakalı meselelere ağırlık vermiştir. Tefsîrin bu yönünün daha iyi anlaşılabilmesi için her bir ilimle alakalı şöyle örnekler verilebilir:

³⁷⁰ es-Sulemi, a.g.e., II, 118.

³⁷¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 290.

³⁷² es-Sulemi, a.g.e., II, 241.

³⁷³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 348.

³⁷⁴ es-Sulemi, a.g.e., II, 60.

³⁷⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 267.

³⁷⁶ es-Sulemi, a.g.e., II, 368.

³⁷⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 419.

A. Lügat

1. Kelimelerin asıllarına işâret etmesi

Misâl 1: Şâffât sûresinin 23. âyetinde geçen ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken “هداية” kelimesinin aslını şöyle açıklamıştır³⁷⁸:

وأصل الهداية التَّقَدُّمُ، والعرب تسمي السابق هادياً، يقال: أَقْبَلْتُ هَوَادِي الْخَيْلِ، أي: أعانفُها، والهادية: العصا لأنَّها تتقدَّم ممسكها، ونظر فلان هُدًى أمره: أي: جهته.

Misâl 2: Furqân sûresinin 53. âyetinde geçen ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken “مرج” kelimesinin aslını şöyle açıklamıştır³⁷⁹:

وأصل المرج يدلُّ على ذهاب ومجيء، واضطراب، والتباس.

2. Müteradif sanılan kelimelerin arasındaki farklılıklara işâret etmesi

a. Aynı kökten gelen kelimeler arasında

Misâl 1: Fâtiha sûresinin 5. âyetinde geçen ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ kavli-i şerifinde geçen “نعبد” kelimesinin hem “عبادة” hem de “عبودة” kelimesinden gelmiş olabileceğini söyleyerek ikisinin arasındaki fark şöyle açıklamıştır³⁸⁰:

والفرق بينهما أنَّ العبادة امتهان الجسد للطاعة بحفظ الجوارح عن مساخِطه والمحافظة على فرائضه، والغالب عليه من الأعمال النوافل، والعبودة امتهان القلب للخدمة، وامتھائهُ كونه بين يديه مراقباً لتدبيره ومشيتته؛ والعبادة هو العمل بما فيه رضا الله، والعبودة الرضا بما يفعل الله؛ فالعبادة من نتائج الإسلام، والعبودة من نتائج الإيمان والإحسان.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 99. âyetinde geçen ﴿تَبْعُونَهَا عِوَجًا﴾ kavli-i şerifindeki “عِوَجًا” kelimesini tefsîr ederken “عِوَجٌ” ve “عَوَجٌ” kelimeleri arasındaki farkı şöyle açıklamıştır³⁸¹:
و(العَوَج) في القول والعمل والأرض، و(العِوَج) في الحيطان والسواري.

³⁷⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 320.

³⁷⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 268.

³⁸⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 8.

³⁸¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 67.

b. Farklı köklerden gelen kelimeler arasında

Misâl 1: Baqara sûresinin 60. âyetinde geçen ﴿فَانفَجَرْتُمْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ kavlı-i şerifindeki “انْفَجَرْتُمْ” kelimesi ile A‘râf sûresinin 160. âyetinde geçen ﴿فَانْبَجَسْتُمْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ kavlı-i şerifindeki “انْبَجَسْتُمْ” kelimesi aralarındaki farkı şöyle açıklamıştır³⁸²:

وفي الأعراف: «انْبَجَسْتُ»، وهو رَشْحُ الماء، و(الانفجار) خروجه بكثرة وغزارة، لأنه انبجس ثم انفجر.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 146. âyetinde geçen ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ kavlı-i şerifindeki “وَمَا اسْتَكَانُوا” kelimesi arasındaki farkı şöyle açıklamıştır³⁸³:

الوهن: انكسار الجسد للخوف، والضعف: نقصان القوّة، والاستكانة: الخضوع عن ذلّ.

3. Arap kökenli olmayan kelimelere işâret etmesi

Misâl 1: Baqara sûresini 34. âyetinde geçen ﴿فَسَجُدُوا لِلَّهِ إِيَّاهُ﴾ kavlı-i şerifini tefsîr ederken “إبليس” isminin Arap kökenli olmadığına şöyle işâret etmiştir³⁸⁴:

و(إبليس) اسم أعجميّ بدليل أنّه لا ينصرف عُجْمَةً وتعريفًا.

Misâl 2: Hac sûresinin 40. âyetinde geçen ﴿لَهُدًى مِّنْ صَوَامِعٍ وَبَيْعٍ وَصَلَوَاتٍ﴾ kavlı-i şerifindeki “صَلَوَاتٍ” kelimesinin sonradan Arapçaya geçtiğine şöyle işâret etmiştir³⁸⁵:

﴿وَصَلَوَاتٍ﴾: كنائس اليهود، وكانت (صَلَوَاتًا) فَعْرَبْتِ؛ والمراد من ذلك في أيام شريعتهم.

4. Kelimeyi nazîri (benzeri) ile izahı

Misâl 1: Baqara sûresinin 2. âyetinde geçen ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ kavlı-i şerifindeki “الكتاب” kelimesinin anlamını, yakın anlamlı kelimeleri kullanmak suretiyle şöyle açıklamıştır³⁸⁶:

³⁸² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 23-24.

³⁸³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 70.

³⁸⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 18.

³⁸⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 250.

³⁸⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 10.

و(الكتاب) والفرض والحكم والقدر واحد.

Misâl 2: A‘râf sûresinin 203. âyetinde geçen ﴿قَالُوا لَوْ لَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ kavli-i şerifindeki “اجْتَبَيْتَهَا” kelimesinin manasını yakın anlamlı kelimelerle şöyle izah etmiştir³⁸⁷:

اجْتَبَيْتَهَا، واختلقته، وارجلته، واقتضبتة، واخترعته بمعنى.

5. Kelimeyi zıt anlamlısı ile izahı

Misâl 1: Bağara sûresinin 130. âyetinde geçen ﴿وَمَنْ يَزْعُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ﴾ kavli-i şerifindeki “سَفِهَ” kelimesini zıttıyla “وَالسَّفَهَ ضِدَّ الْحِلْمِ” olarak açıklamıştır³⁸⁸.

Misâl 2: A‘râf sûresinin 72. âyetinde geçen ﴿وَقَطَعْنَا ذَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ kavli-i şerifindeki “ذَايِرَ” kelimesini zıttıyla şöyle izah etmiştir³⁸⁹:

و(الذابر) الكائن خلف الشيء، وضده (القابل).

6. Zû vucûh kelimeleri izahı

Misâl 1: Nisâ sûresinin 24. âyetinde geçen ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ kavli-i şerifindeki “المحصنات” kelimesinin vecihlerini (değişik manalarını) şöyle vermiştir³⁹⁰:

و(الإحصان) يقع على معانٍ: منها الحرّية كقوله ﴿الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾، ومنها العفائف كقوله ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ﴾، ومنها الإسلام كقوله ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾، ومنها ذات الأزواج كما ذكرنا.

Misâl 2: Nisâ sûresinin 33. âyetinde geçen ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ kavli-i şerifindeki “مَوَالِي” kelimesinin vecihlerini şöyle vermiştir³⁹¹:

و(المولى): كلُّ من يليك ويواليك فيدخل فيه: مولى اليمين، والحلف، والقريب، وابن العم، والمنعم عليه، والمعتمق، والمعتمق، والمولى في الدين.

7. Aynı anda iki zıt manaya gelen kelimeler (azdâd)’a işâret etmesi

Misâl 1: Vâkı‘a sûresinin 73. âyetinde geçen ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾ kavli-

³⁸⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 128.

³⁸⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 35.

³⁸⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 118.

³⁹⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 79.

³⁹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 80.

i şerifindeki “مُقْوِينَ” kelimesinin birbirine iki zıt manası olduğunu şöyle açıklamıştır³⁹²:

و(أَقْوَى) من الأضداد: أغنى وأفقر، ولذلك اختلف بغيره: بالمسافرين والمستمتعين.

Misâl 2: En‘âm sûresinin ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ kavli-i şerifinde geçen “بَيْنٌ” kelimesinin birbirine iki zıt manası olduğunu şöyle açıklamıştır³⁹³:

﴿تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾: ذهب تواصلكم، وليس بظرف، بل اسم للوصل، فإنه من الأضداد.

B. Nahiv

1. Muhtemel i‘râb vecihlerini vermesi

Misâl 1: En‘âm sûresinin 100. âyetinde geçen ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ kavli-i şerifindeki “الجن” kelimesinin muhtemel i‘râb vecihlerini şöyle sıralamıştır³⁹⁴:

و(الجن) هو المفعول الأول، أي: جعلوا لله الجن شركاء؛ وجائز أن يكون (الجن) بدلًا من (شركاء)، ومفسرًا للشركاء.

Misâl 2: Bakara sûresinin 35. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ kavli-i şerifindeki “تكونوا” fiilinin muhtemel i‘râb vecihlerini şöyle göstermiştir³⁹⁵:

نصب لأن الفاء جواب النهي، ويجوز أن يكون جزمًا عطفاً على ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾.

2. Mebnî kelimelerin mahallî i‘râbını yapması

Misâl 1: Bakara sûresinin 196. âyetinde geçen ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ kavli-i şerifindeki “ما” ism-i mevsûlünün muhtemel mahallî i‘râbını şöyle vermiştir³⁹⁶:

وموضع (ما) رفع، ويجوز نصبه على معنى فليهد.

Misâl 2: A‘râf sûresinin 4. âyetinde geçen ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ kavli-i şerifindeki “كَمْ” isminin muhtemel mahallî i‘râbını şöyle vermiştir³⁹⁷:

³⁹² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 379.

³⁹³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 105.

³⁹⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 106.

³⁹⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 19.

³⁹⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 43.

³⁹⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 112.

ووضع (كم) رفع بالابتداء، و(أَهْلَكُنَّاهَا) خبره؛ وجائز أن يكون في محلّ النَّصب، كقولك (زيدًا ضربته)، وعلى هذا: ﴿وَالْقَمَرَ قَدْرَنَا﴾.

3. Cümlelerin mahallî i'râbını yapması

Misâl 1: Âli 'İmrân sûresinin 146. âyetinde geçen ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ kavlı-i şerifindeki “قاتل معه ربِّيون” cümlesinin muhtemel mahallî i'râbını şöyle vermiştir³⁹⁸:

﴿قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ﴾ في موضع الجرّ على وصف النَّبِيِّ ﷺ، والنَّصب للحال.

Misâl 2: En'âm sûresinin 54. âyetinde geçen ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ﴾ kavlı-i şerifindeki “جاءك” cümlesinin mahallî i'râbını şöyle açıklamıştır³⁹⁹:

ووضع (جاءك) جرّ بإضافة (إذا) إليه، كقولك: حين جاءك.

4. Sonu illetli olan isimlerin takdîr i'râbını yapması

Misâl 1: Bakara sûresinin 2. âyeti olan ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ kavlı-i şerifindeki “هُدًى” kelimesinin muhtemel takdîr i'râbını şöyle vermiştir⁴⁰⁰:

ووضع (هدى) نصب على الحال من هاء (فيه)، والعامل فيه هو العامل في الظرف، وهو معنى (ريب) أي: لا ريب فيه هاديًا؛ ويجوز أن يكون موضعه رفعًا بمعنى فيه هدى، أو هو هدى؛ أو يكون خبر (ذلك الكتاب).

Misâl 2: A'râf sûresinin 2. âyetinde geçen ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَزَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذَكَرَى﴾ kavlı-i şerifindeki “ذَكَرَى” kelimesinin muhtemel takdîr i'râbını şöyle açıklamıştır⁴⁰¹:

و(ذَكَرَى) في موضع النَّصب على: أَنْزَلَ لِلْإِنذَارِ وَذَكَرَى، وعلى تقدير: وهو ذكرى فيكون في موضع رفع، وعلى تقدير: لأن تنذر وذكرى فيكون في موضع جرّ، أي: أَنْزَلْنَاهُ لِلْإِنذَارِ وَلِلذَكَرَى.

5. İrâb açısından mahzûf cümlelere işâret etmesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 38. âyetinde geçen ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا﴾ kavlı-i şerifinde “إِن” harfinin cevâbının mahzûf bir cümle olduğunu şöyle açıklamıştır⁴⁰²:

³⁹⁸ el-Mu'îni, a.g.e., s. 70.

³⁹⁹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 102.

⁴⁰⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 10.

⁴⁰¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 112.

﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾: حُذِفَ الجوابُ الأوَّلُ، أي: فاتَّبَعوه ونحوه.

Misâl 2: Baqara sûresinin 103. âyetinde geçen ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ kavlı-i şerifindeki “لو” harfinin cevabın mahzûf bir cümle olduğunu şöyle açıklamıştır⁴⁰³:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾: محذوف الجواب أي: لأُثْبِتُوا، وقوله ﴿لمثوبة﴾ يدلّ عليه لأنّها تُنبئ عن الثواب، ومعنى الكلام أنّ ثواب الله خير من كسب الكفر والسحر، وذلك لأنّ شرط الفعل بـ(لو) يجاب بالفعل، ولام (لمثوبة) لام الابتداء.

6. Mahzûf kelimelere işâret etmesi

Misâl 1: A'râf sûresinin 164. âyetinde geçen ﴿قَالُوا مَغْدِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ kavlı-i

şerifindeki “مغذرة” kelimesinin ref ile okunduğunda mahzûf bir mübtedânın haberi veya haberi mahzûf bir mübtedâ olacağını şöyle açıklamıştır⁴⁰⁴:

(موعظتنا مغذرة) محذوف المبتدأ، أو (مغذرة إلى الله نريدها) فحذف الخبر.

Misâl 2: Nisâ sûresinin 127. âyetinde geçen ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا﴾

﴿وَمَا يُفْتِي عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ kavlı-i şerifindeki “ما” ism-i mevsûlünün mübtedâ olup haberinin mahzûf olduğunu şöyle açıklamıştır⁴⁰⁵: حُذِفَ الخبر. ﴿وَمَا يُفْتِي عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ أي: مبيّن ذلك، حُذِفَ الخبر.

7. İ'râbın âmilini belirtmesi

Misâl 1: A'râf sûresinin 158. âyetinde geçen ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ kavlı-i

şerifindeki “جميعا” kelimesinin hâl olarak mansûb olmasına sebep olan âmili şöyle açıklamıştır⁴⁰⁶: والعامل معنى الفعل في (رسول الله).

⁴⁰² el-Mu'îni, a.g.e., s. 20.

⁴⁰³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 31-32.

⁴⁰⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 121.

⁴⁰⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 85.

⁴⁰⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 121.

Misâl 2: İbrâhîm sûresinin 44. âyetinde geçen ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ kavlı-şerifindeki “يَوْمَ” kelimesinin mef’ûlün bih olarak mansûb olmasına neden olan âmilî ve العامل فيه (أَنْذِرُهُمْ)، وليس بظرف، إذ لم يؤمر الإنذار في ذلك اليوم. :⁴⁰⁷ şöyle açıklamıştır

8. Gayri munsarif kelimelere işâret etmesi

Misâl 1: Nisâ sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ﴾ kavlı-şerifindeki sayıların sarftan men edilmiş olmalarının sebeplerini şöyle zikretmiştir⁴⁰⁸:

﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾: صيغ لأعداد مفردة مكررة في نفسها، مُنِعَتِ الصَّرْفُ، إِذْ عُدِلَتْ عَنْ وَضْعِهَا لِفِظًا وَمَعْنَى.

Misâl 2: Me‘âric sûresinin 15. âyetinde geçen ﴿إِنَّهَا لَطَى﴾ kavlı-şerifindeki “لَطَى” kelimesinin sarftan men oluşunu sebepleri ile birlikte “لا ينصرف (لَطَى) للتأنيث والتعريف” olarak açıklamıştır⁴⁰⁹.

9. Zamîrlerin âit oldukları isimlere işâret etmesi

Misâl 1: Bakara sûresinin 41. âyetinde geçen ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ kavlı-şerifinde geçen “به” şibh-i cümlesindeki zâmîri ile neyin kastedilmiş olabileceğini şöyle açıklamıştır⁴¹⁰:

و(به) يجوز أن يعود إلى القرآن، ويجوز أن يعود إلى كتابهم لأن فيه ذكر النبي ﷺ وكانوا يكتُمونه.

Misâl 2: Secde sûresinin 7. âyetinde geçen ﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ kavlı-şerifindeki “خالقه” kelimesinin “خَلَقَهُ” olarak okunduğunda oradaki zamîr ile kastedilen manayı şöyle açıklamıştır⁴¹¹: وعلى قراءة «خَلَقَهُ» الضمير في الهاء يجوز للفاعل وهو الله، وللمفعول (المخلوق).

⁴⁰⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 185.

⁴⁰⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 76.

⁴⁰⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 406.

⁴¹⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 20.

⁴¹¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 299.

10. Câiz olmayan bazı i‘râb vecihleri belirtmesi

Misâl 1: Baḳara sûresinin 40. âyetinde geçen ﴿وَأَيَّيَ فَازْهَبُونَ﴾ kavI-i şerifindeki “وَأَيَّيَ” kelimesinin “ارهبون” fiilinin mansûbu olamayacağını şöyle açıklamıştır⁴¹²:

﴿وَأَيَّيَ﴾ منصوب بما دلّ عليه (فَازْهَبُونَ)، وإنما لم يُنصَبْ به لأنّه مشغول بالضّمير كما لا يجوز نصب (زيد) في قولك «زَيْدًا فَاضْرِبْهُ» ب(اضرب) على الأصحّ.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 11. âyetinde geçen ﴿كَذَّابٍ آلٍ فِرْعَوْنَ﴾ kavI-i şerifindeki “كَذَّابٍ” isminin, mübtedâ olarak merfû olup önceki âyette geçen ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ fiili tarafından mansûb olamayacağını şöyle açıklamıştır⁴¹³:

موضع الكاف رفع في موضع خبر الابتداء، أي: دأبهم مثل ذلك، ولا يجوز نصب ب(كفروا) لأنّ (كفروا) في صلة (الذين)، والكاف خارجة عن الصلّة، فلا يعمل فيها ما يعمل في الصلّة.

C. Belâgat

el-Mu‘îni’nin tefsîri muhtasar bir eser olması hasebiyle diğerkonularda olduğı gibi belâgat konusunda da pek ayrıntıya girmeden bu konudaki bilgileri genel olarak vermiştir.

1. İstifhâm

Misâl 1: Baḳara sûresinin 133. âyetinde geçen ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ kavI-i şerifindeki istifhâmın nefiy manasına geldiğini misâller vererek şöyle açıklamıştır⁴¹⁴:

استفهام في معنى الجحد، أي: ما كنتم شهداء، وهكذا فإنّ الاستفهام من التّفي إثبات؛ ومن الإثبات نفى: ﴿أفتطمعون﴾ أي: لا تطمعوا، ﴿ألست بربكم﴾ أي: أنا ربكم.

Misâl 2: Âli ‘İmrân sûresinin 40. âyetinde geçen ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي كِبَرُ السِّنِّ وَأَنَا عَقُوبٌ﴾ kavI-i şerifindeki istifhâmın taaccüb ve şüphelenme manasına geldiğini şöyle açıklamıştır⁴¹⁵:

⁴¹² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 20.

⁴¹³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 59.

⁴¹⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 36.

2. Hazf

a. Kelime hazfi

Misâl 1: Baqara sûresinin 197. âyetinde geçen ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ kavli-i şerifinde hazf bulunduğunu ve mahzûfun hangi kelime olabileceğini şöyle açıklamıştır⁴¹⁶: أي: أشهرُ الحجِّ فحذف المضاف، أو الحجُّ حجُّ أشهرٍ فحذف المصدر المضاف.

Misâl 2: Nisâ sûresinin 41. âyetinde geçen ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ kavli-i şerifindeki kelime hazfını şöyle açıklamıştır⁴¹⁷: أي: فكيف حالهم، والحذف في مثله أبلغ.

b. Cümle hazfi

Misâl 1: Baqara sûresinin 165. âyetinde geçen ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ﴾ kavli-i şerifindeki “لو” harfinin cevap cümlesinin niçin hazf edildiğini şöyle açıklamıştır⁴¹⁸: (لو) إذا جاء فيما يشوق إليه أو يخوف منه، قلما يوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب.

Misâl 2: Şâd sûresinin ilk âyeti olan ﴿وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ yemininin cevabının mahzûf oluşunu şöyle açıklamıştır⁴¹⁹:

وجواب القسم محذوف ليذهب فيه القلب كل مذهب، فيكون دليله أغزر، وبحوره أزر.

3. Takdîm-Te'hîr

Misâl 1: Baqara sûresinin 72. âyetinde geçen ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا﴾ kavli-i şerifini tefsîr ederken “وهذا أول القصة أخرجت في اللفظ” diyerek mânen ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ﴾ kavli-i şerifinden önce olduğunu ve kıssada takdîm-te'hîr bulunduğunu açıklamıştır⁴²⁰.

⁴¹⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 63.

⁴¹⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 44.

⁴¹⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 80.

⁴¹⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 39.

⁴¹⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 324.

⁴²⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 27.

Misâl 2: Hūd sûresinin 71. âyetinde geçen ﴿فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ kavl-i şerifinin tefsîrinde Hz. İbrâhîm'in hanımının gülmesinin çocuk sevincinden olduğu takdirde cümlede nasıl bir takdîm-te'hîr olacağını şöyle açıklamıştır⁴²¹:

وعلى هذا القول الآية على التقديم والتأخير، تقديره: وامرأته قائمة فبشّرناها بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فضحكت.

4. Te'kîd

Misâl 1: Baqara sûresi 238. âyetinde geçen ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ kavl-i şerifindeki “والصَّلَاةِ الْوُسْطَى” ile tabîr olunan orta (ikinci) namazının diğer namazlara dikkat edilmesi emrinden sonra ayrıca zikredilmesi ile hasıl olan te'kid'e değinerek faydasını şöyle açıklamıştır⁴²²: وتأکید المحافظة يدلّ على تخصيص وشرف.

Misâl 2: İsrâ sûresinin 110. âyetinde geçen ﴿أَيُّ مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ kavl-i şerifindeki “ما” kelimesinin “أَيُّ” manasında olup te'kîd için geldiğini şöyle açıklamıştır⁴²³: و(ما) أيضًا بمعنى (أَيُّ)، كُزِرَتْ مع اختلاف اللفظ للتوكيد، كقولك: ما إن رأيتك كالليلة ليلةً.

5. Haber-İnşâ

Misâl 1: En'âm sûresinin ilk âyetinde geçen ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ kavl-i şerifinin haber şeklinde geldiği hâlde inşâ manasında olduğunu şöyle açıklamıştır⁴²⁴:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: جاء على صيغة الخبر في معنى الأمر لينتظم المعنى ويستقيم اللفظ.

Misâl 2: Meryem sûresinin 75. âyetinde geçen ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ لَهٗ الرَّحْمَنُ﴾ kavl-i şerifindeki ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ لَهٗ الرَّحْمَنُ﴾ cümlesinin inşâ şeklinde geldiği hâlde haber olduğunu şöyle açıklamıştır⁴²⁵: اللفظ أمر بمعنى خير.

⁴²¹ el-Mu'îni, a.g.e., s. 157.

⁴²² el-Mu'îni, a.g.e., s. 50.

⁴²³ el-Mu'îni, a.g.e., s. 211.

⁴²⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 98.

⁴²⁵ el-Mu'îni, a.g.e., s. 229.

6. Teşbîh

Misâl 1: İnsân sûresinin 16. âyetinde geçen ﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîrinde cennetteki sürahilerin ve bardakların beyazlığını billûrların beyazlığına benzetildiğini şöyle açıklamıştır⁴²⁶:

﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾: كَأَنَّهَا فِي بَيَاضِهَا مِنْ فِضَّةٍ، عَلَى التَّشْبِيهِ، مِنْ غَيْرِ إِذَابَةٍ.

Misâl 2: Şâffât sûresinin 65. ayetinde geçen ﴿كَاذِبًا كَانَتْهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ kavlı-i şerifindeki teşbîhin mâhiyetini şöyle açıklamıştır⁴²⁷:

وَفُتِحَ صُورُ الشَّيْطَانِ مَتَقَرَّرَ فِي النَّفْسِ، فَجَرَى التَّشْبِيهِ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يُرَ، وَهَذِهِ الشَّجَرَةُ مَعَ أَغْصَانِهَا وَأَفْنَائِهَا عَلَى مِثَالِ كَفَرِهِمْ وَمَسَاوِي أَخْلَاقِهِمْ.

7. Mecâz-ı ‘Aklî

Misâl 1: İsrâ sûresinin 45. âyetinde geçen ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ kavlı-i şerifinde, alâkası “fâ‘iliyye” olan mecâz-ı aklînin bulunduğuna şöyle işâret etmiştir⁴²⁸:

﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾: سَاتَرْنَا لَهُمْ عَنِ إِدْرَاكِهِ، كَمَشْوُومٍ وَمِيمُونٍ فِي مَعْنَى سَائِمٍ وَيَامِنٍ، لِأَنَّهُ مِنْ شَأْمِهِمْ وَيَمَنَّهُمْ.

Misâl 2: Yûsuf sûresinin 48. âyetinde geçen ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ kavlı-i şerifindeki ﴿يَأْكُلْنَ﴾ cümlesindeki “سنين” kelimesinin “أكل” fiilinin gerçekleşme zamanını ifâde ettiği hâlde fâ‘il olarak gelişinin, alâkası “zamâniyye” olan bir mecâz-ı aklîden ibâret olduğunu şöyle açıklamıştır⁴²⁹:

﴿يَأْكُلْنَ﴾: يُرْكَلُ فِيهِنَّ عَلَى مَجَازِ (لَيْلِ نَائِمٍ).

⁴²⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 417.

⁴²⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 321.

⁴²⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 205.

⁴²⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 171.

8. İstiâre

Misâl 1: Yûsuf sûresinin 31. âyetinde geçen ﴿وَاعْتَدْتُ لَهُنَّ مَتَكًا﴾ kavlı-i şerifindeki “مَتَكًا” kelimesinin istiâre yoluyla “طَعَامًا” manasına geldiğini şöyle açıklamıştır⁴³⁰:

وقال مجاهد: متكاً أي: طعاماً، سماء متكاً لأن أهل الطعام إذا جلسوا يتكؤون على الوسائد. فسمي الطعام متكاً على الاستعارة، يقال: اتكأنا عند فلان أي: طعمنا.

Misâl 2: Kehf sûresinin 77. âyetinde geçen ﴿فَوَجَدَ فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ kavlı-i şerifindeki “irâde”nin duvara isnâd edilmesinin istiâreden ibâret olduğunu “ونسبة الإرادة ونسبة الإرادة” cümlesiyle açıklamıştır⁴³¹.

9. Kinâye

Misâl 1: Fuşşilet sûresinin 21. âyetinde geçen ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾ kavlı-i şerifindeki “جلود” kelimesinin kinâyeden ibâret olduğunu şöyle açıklamıştır⁴³²:

﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ﴾: كناية عن الفروج، أو عن جميع الجوارح.

Misâl 2: A‘râf sûresinin 189. âyetinde geçen ﴿فَلَمَّا تَعَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا﴾ kavlı-i şerifindeki kinâyeye şöyle işâret etmiştir⁴³³: ﴿فَلَمَّا تَعَشَّاهَا﴾: أصابها، كناية عن الجماع أحسن كناية.

D. Sarf

1. Kelimenin müfred ve cemi siğalarına işâret etmesi

Misâl 1: Gâfir sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿وَقَابِلِ التُّوبِ﴾ kavlı-i şerifindeki “التوب” kelimesinin cemi olduğuna şöyle işâret etmiştir⁴³⁴:

و(التُّوب): جمع توبة ك(دَوْمَة ودَوْم)، و(عَوْمَة وعَوْم).

Misâl 2: Mâ’ide sûresinin 3. âyetinde geçen ﴿وَمَا دُبِخَ عَلَى النَّصْبِ﴾ kavlı-i şerifindeki “النَّصْبِ” kelimesinin cemi olduğunu söylemiş ve müfredini göstermiş, ikinci olarak aynı

⁴³⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 170.

⁴³¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 220.

⁴³² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 338.

⁴³³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 126.

⁴³⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 334.

kelimenin müfred olarak kabul edildiğini söyleyerek çoğulunun ne olduğunu şöyle izah etmiştir⁴³⁵:

﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّضْبِ﴾ أي: على اسم النَّصْب. والنُّضْب: الأصنام المنصوبة، واحدها نِضَاب؛ أو واحد، وجمعه أنصاب ونصائب.

2. Kelimenin veznini göstermesi

Misâl 1: Yûsuf sûresinin 63. âyetinde geçen ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَّكَتُلُ﴾ kavli-i şerifindeki “نَكْتُلُ” olarak açıklamıştır⁴³⁶.
﴿نَكْتُلُ﴾ وزنه نَفْتَلُ (محدوفة العين) “نَكْتُلُ” veznini

Misâl 2: Meryem 74. ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِئِيًّا﴾ kavli-i şerifindeki “رِئِيًّا” kelimesinin veznini şöyle açıklamıştır⁴³⁷:

﴿رِئِيًّا﴾ مهموزًا، على وزن (رِغِي)، اسم المرثي، رأيتُه رؤية ورأيتُ، والمصدر رِئِيٌّ، كالرِغِي والرِّغِي، أي: أحسن متاعًا ومنظرًا.

3. Kelimenin iştikâkını vermesi

Misâl 1: Şâffât sûresinin 146. geçen ﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ﴾ kavli-i şerifindeki “يَقْطِينٍ” kelimesinin iştikakını “يُقْعِلُّ مِنْ قَطْنٍ بِالْمَكَانِ” olarak vermiştir⁴³⁸.

Misâl 2: Beyyine sûresinin 6. âyetinde geçen ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ kavli-i şerifindeki “الْبَرِيَّةِ” kelimesinin iştikaki ile ilgili şunları kaydetmiştir⁴³⁹:

(الْبَرِيَّةِ) فَعِيلَةٌ مِنْ (بَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ)، أو مِنْ (الْبَرِي)، وهو التراب، أو مِنْ (بَرَيْتُ الْقَلَمَ): قدرت قطعه.

4. Kelimenin i‘lâlini yapması

Misâl 1: Âli ‘İmrân sûresinin 120. âyetinde geçen ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِكْكُمْ كَيْدُهُمْ﴾ kavli-i şerifindeki “يَضْرِكْكُمْ” i‘lâlini şöyle açıklamıştır⁴⁴⁰:

⁴³⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 89.

⁴³⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 172.

⁴³⁷ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 228-229.

⁴³⁸ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 323.

⁴³⁹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 437.

⁴⁴⁰ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 68.

كان (لا يضركم) مجزوماً بجواب الشرط فأدغمت الراء في الراء، ونُقِلَت ضَمَّةُ الرَّاءِ الْأُولَى إِلَى الضَّادِ، وَضُمَّتِ الرَّاءُ الْأَخِيرَةُ إِتِبَاعًا لَضَمَّةِ الضَّادِ، كَمَا قَالُوا: «مُدُّ» فِي (أَمْدُدُّ).

Misâl 2: Mâ'ide sûresinin 48. âyetinde geçen ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنْ﴾

441: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنْ﴾ kavlı-i şerifindeki “مُهَيِّمِينَ” kelimesinin i‘lâlini şöyle göstermiştir:

(مُفْتَعِلٌ) من الأمان، مثل مُبَيِّنٌ ومُسَيِّطِرٌ، فانقلبت الهمزة هاءً، وليست الياء للتصغير، بل لحقت (فَعَلٌ) والحقته بذوات الأربعة.

5. Bazı sarf vezinlerinin manalarına işâret etmesi

Misâl 1: Şūrâ sûresinin 26. âyetinde geçen ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ kavlı-i şerifindeki

“يَسْتَجِيبُ” kelimesinin tefsîrini yaparken “استفعل” vezninin manası hakkında şu açıklamada bulunmuştur⁴⁴²: والسين في مثله لتوكيد الفعل، كقولك: ثَبَّتْ واستثبتت، وتَعَظَّمَ واستعظَّم. 442:

Misâl 2: Bakara sûresinin 104. âyetinde geçen ﴿بَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ kavlı-i

şerifindeki “رَاعِنَا” cümlesini “مفاعلة” vezninin manasından hareketle şöyle tefsîr etmiştir⁴⁴³:

﴿رَاعِنَا﴾: أَرَعْنَا سَمْعَكَ كَمَا نَرَاعِيكَ، فَهُوَ عَلَى لَفْظِ الْمَفَاعَلَةِ لِأَنَّهَا لِلْمَمَاتِلَةِ، أَي: فَرَعُ سَمْعِكَ لِكَلَامِنَا، يُقَالُ: أَرَعَى الشَّيْءَ وَرَاعَاهُ: إِذَا أَصَغَى إِلَيْهِ وَاسْتَمَعَهُ.

6. Aynı kökten olup manaları bir olan fiil vezinlerine işâret etmesi

Misâl 1: Mumteħine sûresinin 11. âyetinde geçen ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى﴾

﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى﴾ kavlı-i şerifindeki “عَاقَبَ” fiiliyle aynı kökten olup vezinleri farklı olan ancak aynı manaya gelen fiilleri “يقال: أعقب، وعاقب، وعقب، كلها واحد” olarak açıklamıştır⁴⁴⁴.

Misâl 2: Yûnus sûresinin 35. âyetinde geçen ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا﴾

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا﴾ kavlı-i şerifindeki “يَهْدِي” kelimesinin farklı okunuşları hepsinin

⁴⁴¹ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 93.

⁴⁴² el-Mu‘îni, a.g.e., s. 342.

⁴⁴³ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 32.

⁴⁴⁴ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 389.

“اهْتَدَى يَهْتَدِي، وَهَدَى يَهْدِي وَهَدَى يَهْدِي بِمَعْنَى” ibâresiyle “يَهْتَدِي”den meydana geldiğini açıklamıştır⁴⁴⁵.

7. Bazı sarf kurallarına işâret etmesi

Misâl 1: Kehf sûresinin 59. âyetinde geçen ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ kavli-i şerifindeki “مُهْلِكٌ” kelimesinin manasından bahsederken ilgili sarf kuralını şöyle açıklamıştır: وكلّ فعل زاد على ثلاثة أحرف فالمصدر واسم الزّمان والمكان منه على مثال المفعول.

Misâl 2: Şu‘arâ sûresinin 56. âyetinde geçen ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ﴾ kavli-i şerifiyle ilgili “حذرن” ve “حاذرون” kelimelerinin manalarını açıkladıktan sonra aralarındaki farkı kâide şeklinde “وأصل (فَعِلٍ) للطَّبْعِ، و(فَاعِلٍ) للتَّكْلِيفِ” olarak açıklamıştır⁴⁴⁶.

IX. DAHA SONRAKİ TEFSİR ÇALIŞMALARINA TESİRİ

el-Mu‘îni’nin *Levâmi‘u’l-burhân*’ı muhtasar bir Me‘âni’l-Ḳur’ân türü tefsîr sayılsa da birçok yerde lügat ağırlıklı açıklamaları dışında kısa da olsa bazı tasavvufî, fikhî ve kelâmî görüşlere yer vermiştir. Eserin muhtasar bir çalışma olması ve genelde ister lügat ister diğer konularda nakle dayanması hasebiyle kendisinden sonraki çalışmalarda referans olarak gösterilmemesi tabiidir. Ancak araştırmamız esnasında Ebu’l-Ḳâsim en-Neysâbūrî (ö.553/1158 ten sonra)’nin, el-Mu‘îni’den istifâde ettiğini tesbit etmiş bulunmaktayız.

A. Ebu’l-Ḳâsim en-Neysâbūrî’nin *Levâmi‘u’l-burhân*’dan Faydalanması

Çalışmamızın birinci bölümüyle ilgili Me‘âni’l-Ḳur’ân alanında yazılmış eserleri gözden geçirirken aralarında müellifimizin hemşerisi olan Ebu’l-Ḳâsim en-Neysâbūrî (ö.553/1158 ten sonra)’nin *İ‘cazu’l-beyân* isimli eserini incelerken birçok yerde çalıştığımız eserle benzerliği görülmüştür. Bunun üzerine daha dikkatli bir

⁴⁴⁵ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 150.

⁴⁴⁶ el-Mu‘îni, a.g.e., s. 271.

değerlendirme yapılmış ve *İ'cāzu'l-beyān*'ın büyük ölçüde çalıştığımız eserin bir muhtasarı olduğu sonucuna varılmıştır.

Tam ismi Maḥmūd b. Ebi'l-Ḥasan b. el-Ḥuseyn olan Ebu'l-Ḳāsim en-Neysāburī Hanefi bir kadı olup birçok eser telif etmiştir. Bağdatlı İsmail Paşa'nın verdiği bilgiye göre *İ'cāzu'l-beyān* 'an me'āni'l-Ḳur'ān adlı eserini de 553/1158 senesinde Māverānnehr'in şehirlerinden biri olan Ḥucend'te telif etmiştir. Dolayısıyla 537/1142 senesinde vefat eden müellifimiz *İ'cāzu'l-beyān*'dan istifade etmiş olamayacağına göre Ebu'l-Ḳāsim en-Neysāburī'nin eserini yazarken *Levāmi'u'l-burhān*'dan faydalanmış olması daha kuvvetli bir ihtimaldir.

Maalesef Ebu'l-Ḳāsim en-Neysāburī eserinde el-Mu'īnī'den hiç bahsetmemiştir. Hattâ bununla da kalmayıp ayrıca muakaddimedede övgüyle eserin tefsîr, te'vîl, delil, nezâir, i'râb, esbâb-ı nüzûl, fıkıh hükümleri, nevâdir ve garîbu'l-hadîs gibi konularda olmak üzere toplam 10000'den fazla fayda ihtiva ettiğini kaydetmiştir⁴⁴⁷.

İki eserin mukaddimleri farklı olup *İcāzu'l-beyān*'ın mukaddimesinde çok kısa bir şekilde böyle bir muhtasar tefsîre neden ihtiyaç duyulduğu açıklanmış; *Levāmi'u'l-burhān*'da ise yine kısa bir şekilde ancak daha felsefi bir dille ilimlerin mertebeleri ve tefsîrin onların içindeki yerinden bahsedilmiştir.

İcāzu'l-beyān'da Ebu'l-Ḳāsim en-Neysāburī hemen Fātiḥa sûresinin ilk âyeti olan bismelenin tefsîrine başlamıştır. Hâlbuki el-Mu'īnī ilk önce Fātiḥa'nın ihtiva ettiği genel manalarından bahsedip söz konusu sûrenin diğer bir adıyla es-Seb'u'l-meşānī olarak da bilinmesi sebebiyle yedi mesâniyi tablo şeklinde vermiş ve şerh etmiştir. Bunun ardından her iki eserde besmele'nin manasıyla ilgili yer alan ibâreler şöyledir:

*Levāmi'u'l-burhān*⁴⁴⁸:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾: بِسْمِ: الْبَاءُ تَقْتَضِي تَعْلُقَ فِعْلٍ بِالْأَسْمِ إِمَّا خَيْرًا أَوْ أَمْرًا، وَمَوْضِعُهُ نَصْبٌ عَلَيَّ مَعْنَى أُبْتَدِئُ أَوْ أُبْتَدِئْتُ، وَرَفَعٌ عَلَيَّ مَعْنَى ابْتَدَأْتُ. وَ(الْأَسْمِ) مِنَ السَّمَوِّ لَجْمَعِهِ عَلَيَّ أَسْمَاءَ وَتَصْغِيرَهُ سَمِيًّا؛ وَلَيْسَ مِنَ السِّمَةِ لِأَنَّ

⁴⁴⁷ en-Neysāburī, Ebu'l-Ḳāsim Maḥmūd b. Ebi'l-Ḥuseyn, *İ'cāzu'l-beyān* 'an me'āni'l-Ḳur'ān, I-II, thk. Ḥanīf b. Ḥasan el-Ḳāsimī, c. I, nşr. Dāru'l-ğarbi'l-islāmī, Beyrut, 1995, s. 56.

⁴⁴⁸ el-Mu'īnī, a.g.e., s. 7.

محذوف الفاء لا يدخله ألف الوصل، وإنما (الاسم) منقوص حُذِفَ لامه ليكون فيه بعض ما في الفعل من التَّصَرَّفِ، إذ كان أشبه به من الحروف ولحقته ألف الوصل عوضًا من النقص.

*Īcāzu'l-beyān*⁴⁴⁹:

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾: الباء تقتضي تعلق فعل بالاسم إما خيرًا أو أمرًا، وموضعه نصبٌ على معنى أبدأ أو أبتدئ. ورفع على معنى ابتدائي. و(الاسم) من السموّ لجمعه على أسماء وتصغيره سمياً؛ وليس من البسمة، لأنَّ محذوف الفاء لا يدخله ألف الوصل، وإنما (الاسم) منقوص حُذِفَ لامه ليكون فيه بعض ما في الفعل من التَّصَرَّفِ، إذ كان أشبه به من الحروف ولحقته ألف الوصل عوضًا من النقص.

Görüldüğü üzere iki ibâre neredeyse tıpatıp aynıdır.

Bunun ardından her iki kitapta besmelede yer alan lafzü'l-celâle'nin manasına dair şöyle izah verilmektedir:

*Levâmi'u'l-burhan*⁴⁵⁰:

(الله) اسم للموجود الجامع لصفات الربوبية، وليست مشتقة، وقيل: معناه الذي يحق له العبادة. وأصله (إله) حذفت الهمزة وجعلت الألف واللام عوضًا عنها، ونظيره (لكن أنا)، حذفت الهمزة وأدغمت إحدى التونين في الأخرى.

*Īcāzu'l-beyān*⁴⁵¹:

(الله): معناه الذي يحق له العبادة. وأصله الإله، حذفت الهمزة وجعلت الألف واللام عوضًا عنها، ونظيره (لكن أصله (لكن أنا)، حذفت الهمزة وأدغمت إحدى التونين في الأخرى.

Bu misâlde görüldüğü üzere Ebu'l-Kâsim en-Neysâbūrî bazen özellikle fikhî ve kelâmî konularda Mu'îni'den farklı bir tercihte bulunabilmektedir.

İki kitabın mukâyesesiyle ilgili diğer bazı örnekler:

İsrâ sûresinin 16. âyetinin tefsîri *Levâmi'u'l-burhân*'da şöyle geçmektedir⁴⁵²:

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾: هذه الإرادة على مجاز المعلوم من عاقبة الأمر. ﴿أَمْزَنَا مُتْرَفِيهَا﴾: أمرناهم على لسان رسولهم بالطاعة. ﴿فَفَسَقُوا﴾: خرجوا عن أمرنا كقوله: أمرته فعصى. أو (أَمْزَنَا): كَثَرْنَا، أَمْرُهُ وَأَمْرُهُ. وفي الحديث: «خَيْرُ الْمَالِ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ».

*Īcāzu'l-beyān*⁴⁵³:

⁴⁴⁹ en-Neysâbūrî, a.g.e., I, 57.

⁴⁵⁰ el-Mu'îni, a.g.e., s. 7.

⁴⁵¹ en-Neysâbūrî, a.g.e., I, 58.

⁴⁵² el-Mu'îni, a.g.e., s. 203.

⁴⁵³ en-Neysâbūrî, a.g.e., II, 498.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾: هذه الإرادة على مجاز المعلوم من عاقبة الأمر. ﴿أَمْزَنَا مُثْرَفِيهَا﴾: أمرناهم على لسان رسولهم بالطاعة. ﴿فَفَسَقُوا﴾: خرجوا عن أمرنا كقوله: أمرته فعصى. أو (أَمْزَنَا): كَثَرْنَا، أَمْرُهُ وَآمَرَهُ. وفي الحديث: «خَيْرُ الْمَالِ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ».

Kehf sûresinin 74. âyetinde geçen ﴿زَاكِيَةٌ﴾ kelimesinin tefsîri *Levâmi'ü'l-burhân*'da şöyle geçmektedir⁴⁵⁴:

﴿زَاكِيَةٌ﴾: نامية تامة، وكان المقتول شاباً يقطع الطريق. و«زَكِيَّةٌ»: في الدين والأمر، فهو على ظاهر الأمر.

*Îcâzu'l-beyân*⁴⁵⁵:

﴿زَاكِيَةٌ﴾: تامة نامية، وكان المقتول شاباً يقطع الطريق. و«زَكِيَّةٌ»: في الدين والعقل، فهو على ظاهر الأمر.

Haşr sûresinin 5. âyetinde geçen ﴿مِنْ لَيْتَةٍ﴾ kavli-i şerifinin tefsîri *Levâmi'ü'l-burhân*'da şöyle geçmektedir⁴⁵⁶:

﴿مِنْ لَيْتَةٍ﴾: (الليئة): ما خلا العجوة من النخل؛ وقيل: هو الفسيل للينها. وقال الأخفش: «هو من اللون»، لا من (اللين)، وكانت لؤنة، فقلبت ياءً لانكسار ما قبلها» كالريح. واختلاف الألوان فيها ظاهر؛ لأنها أول حالها بيضاء كصدفٍ ملىءٍ درًا منضداً، ثم غرباء، ثم خضراء كأنها قطع زبرجد، خلق فيها التمام، ثم حمراء: كياقوت رُصَّ بعضها ببعض، ثم صفراء: كأنها شذر عقيان. وكذلك إذا بلغ الأرتاب نصفها، تسمى مجزعة لاختلاف لونها، كأنها الجزع الظفاري.

*Îcâzu'l-beyân*⁴⁵⁷:

﴿مِنْ لَيْتَةٍ﴾: (الليئة): ما خلا العجوة من النخل؛ وقيل: هي الفسيل للينها. وقال الأخفش: «هو من اللون»، لا من (اللين)، وكانت لؤنة، فانقلبت ياءً لانكسار ما قبلها» كالريح. واختلاف الألوان فيها ظاهر؛ لأنها أول حالها بيضاء كصدفٍ ملىءٍ درًا منضداً، ثم غرباء، ثم خضراء كأنها قطع زبرجد، خلق فيها التمام، ثم حمراء: كياقوت رُصَّ بعضها ببعض، ثم صفراء: كأنها شذر عقيان. ولذلك إذا بلغ الأرتاب نصفها، سميت مجزعة لاختلاف لونها، كأنها الجزع الظفاري.

⁴⁵⁴ el-Mu'îni, a.g.e., s. 220.

⁴⁵⁵ en-Neysâbûri, a.g.e., II, 528.

⁴⁵⁶ el-Mu'îni, a.g.e., s. 383.

⁴⁵⁷ en-Neysâbûri, a.g.e., II, 809.

Ḳiyāme sûresinin 1. âyetinde geçen ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîri *Levāmi‘u’l-*

burhān’da şöyle geçmektedir⁴⁵⁸:

﴿لَا أَقْسِمُ﴾: دخول (لا) لتأكيد القسم، والإثبات من طريق النفي أكد، كأنه ردّ على المُنكِرِ أوّلاً، ثمّ أثبت بالقسم ثانياً، فإنّ الجمع بين النفي والإثبات دليل على الحصر، وقيل: المراد نفي القسم لوضوح الأمر، وقيل: هو لأقسام (لام الابتداء).

*Īcāzu’l-beyān*⁴⁵⁹:

﴿لَا أَقْسِمُ﴾: دخول (لا) لتأكيد القسم، والإثبات من طريق النفي أكد، كأنه ردّ على المُنكِرِ أوّلاً، ثمّ إثبات بالقسم ثانياً، فإنّ الجمع بين النفي والإثبات دليل على الحصر، وقيل: المراد نفي القسم لوضوح الأمر، وقيل: هو لأقسام (لام الابتداء).

Yukarıdaki örneklerin prensip olarak iki kitabın arasındaki benzerliği kabul etmek için yeterli olduğunu düşünerek en-Neysābūrī’nin ihtisar faaliyetini şöyle özetleyebiliriz:

B. Ebu’l-Ḳāsim en-Neysābūrī’nin el-Mu‘īnī’den İstifādedeki Metodu

1. Ahkam âyetlerinin tefsîrinde sadece hanefilerin görüşüne yer vermesi

Ebu’l-Feḏā’il el-Mu‘īnī Şâfi‘î bir âlim olup birçok yerde ahkam âyetlerinin tefsîrini yaparken hem Hanefilerin hem de Şâfi‘îlerin görüşlerini vermiş; bazen Hanefilere karşı Şâfi‘îleri tercîh etmiş, bazen de hiçbir tercîh yapmadan sadece görüşleri aktarmıştır . Bu gibi yerlerde Hanefî olan Ebu’l-Ḳāsim en-Neysābūrī genelde Hanefilerin görüşleriyle iktifa ederek Şâfi‘îlerin görüşlerinden hiç bahsetmemiştir. Meselâ:

Baḳara sûresinin 228. âyetinde geçen ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ kavlı-i şerifinin tefsîrinde el-Mu‘īnī hem Hanefilerin hem de Şafilerin “قُرُوء” kelimesinin manasıyla ilgili görüşlerini zikredip Şâfi‘îlerin görüşünü tercîh ederken⁴⁶⁰ Ebu’l-Ḳāsim

⁴⁵⁸ el-Mu‘īnī, a.g.e., s. 412.

⁴⁵⁹ en-Neysābūrī, a.g.e., II, 849.

⁴⁶⁰ el-Mu‘īnī, a.g.e., s. 48.

en-Neysābūrī Şâfi'ilerin sözüne hiç değinmeden “القرء الحىض” diyerek sadece Hanefilerin görüşünü zikredip Arapça'dan misâller vererek seçtiği mananın haklılığını ispatlamaya çalışmıştır⁴⁶¹.

2. Doğrudan Me'āni'l-Ḳur'ān'la ilgili olmayan konulara dair bilgilere yer vermemesi

Levāmi'u'l-burhān'da kısa da olsa birçok tasavvûfî ve kelâmî açıklamalar bulunurken bunlara *Īcāzu'l-beyān*'da rastlanmamaktadır. Meselâ:

Bağara sûresinin 2. âyetinde geçen ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ kavli-i şerifindeki “هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ” ibâresinin tefsîri *Levāmi'u'l-burhan*'da⁴⁶²

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ لَأَنَّهُمْ اهْتَدَوْا بِهِ. فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَتَطَهَّرْ لَا يَصْلِحْ لِسُلُوكِ طَرِيقِ اللَّهِ ﷻ. ودرجات التَّقْوَى أَرْبَعَةٌ: التَّقْوَى عَنِ الشَّرْكِ، وَعَنِ الْحَرَامِ، وَعَنِ كُلِّ مَا فِيهِ شَبَهَةٌ، وَعَنِ كُلِّ مَا لَيْسَ لِلَّهِ. وَأَصْلُ التَّقْوَى أَنْ يَجْعَلَ قَلْبَهُ فِي وَقَايَةِ حَتَّى لَا يَصِلَ دَخَانَ الشَّهَوَاتِ وَالْمَعَاصِي وَالْأَفْرَاحِ بِالدُّنْيَا إِلَى جَوَاهِرِ الْمَعْرِفَةِ وَالتَّوْحِيدِ. وَمَوْضِعُ (هُدًى) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ مِنْ هَاءِ (فِيهِ)، وَالْعَامِلُ فِيهِ هُوَ الْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ، وَهُوَ مَعْنَى (رَيْبٌ) أَيُّ: لَا رَيْبَ فِيهِ هَادِيًا؛ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَهُ رَفْعًا بِمَعْنَى فِيهِ هُدًى، أَوْ هُوَ هُدًى؛ أَوْ يَكُونُ خَبَرٌ (ذَلِكَ الْكِتَابُ).

olarak geçerken aynı ibârenin tefsîri *Īcāzu'l-beyān*'da şöyle geçmektedir⁴⁶³:

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ لَأَنَّهُمْ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِهِ. وَمَوْضِعُ (هُدًى) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ مِنْ هَاءِ (فِيهِ)، وَالْعَامِلُ فِيهِ هُوَ الْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ، وَهُوَ مَعْنَى (رَيْبٌ) أَيُّ: لَا رَيْبَ فِيهِ.

3. Kelimelerin asıllarıyla ilgili ayrıntılara yer vermemesi

Levāmi'u'l-burhan'da genelde kelimelerin lügat asılları ile ilgili açıklamalar üzerine titizlikle durulurken *Īcāzu'l-beyān*'da buna önem verilmemiştir. Meselâ:

Bağara sûresinin 21. âyetinde geçen ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ kavli-i şerifinin tefsîri *Levāmi'u'l-burhān*'da⁴⁶⁴

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ : عَلَى أَصْلِهَا فِي الشَّكِّ وَالرَّجَاءِ مِنَ الْمَخَاطَبِ لِّلْتَّقْوَى؛ لِئَلَّا يَأْمَنَ الْعَبْدُ مُدِلًّا بِتَقْوَاهُ. وَالْعَيْنُ وَاللَّامُ أَصُولٌ ثَلَاثَةٌ: أَحَدُهَا يَدَّلُ عَلَى تَكْرِيرِ شَيْءٍ، وَمِنْهُ (الْعَلَلُ) وَهُوَ الشَّرْبُ الثَّانِي، وَ(الْعَلَالَةُ) بِقِيَّةِ كُلِّ شَيْءٍ يَعَادُ إِلَيْهَا، وَ(رَجُلٌ كَرِيمٌ الْعَلَالَةُ) إِذَا كَانَ يُمَدِّحُ بِالسَّخَاءِ؛ وَالثَّانِي: الْعَاتِقُ، (اعْتَلَّ مِنْ كَذَا) أَي عَاقَهُ؛ وَالثَّلَاثُ: الْمَرَضُ، وَصَاحِبُهُ

⁴⁶¹ en-Neysābūrī, a.g.e., I, 153.

⁴⁶² el-Mu'īnī, a.g.e., s. 7.

⁴⁶³ en-Neysābūrī, a.g.e., I, 65.

⁴⁶⁴ el-Mu'īnī, a.g.e., s. 7.

معتلّ. و(لعلّ) إن كان بمعنى الرجاء فهو من الضّعف فيرجع إلى المخاطب، ومن الله تقوية الرجاء للعبد؛ وقيل: (لعلّ) من الله في الأخبار واجب، فيكون من الأصل الأوّل وهو التّكرير؛ وقيل: (لعلّ) بمعنى (كي).
olarak geçerken *İcāzu'l-beyān*'da sadece şöyle geçmektedir⁴⁶⁵:

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ : على أصلها في الشكّ والرجاء من المخاطب للتقوى؛ لئلا يأمن العبد مُدلاً بتقواه.

Özetlemek gerekirse Ebu'l-Ḳāsim en-Neysābūrī, el-Mu'īnī'den uzatmalardan kaçınarak kısa bir şekilde özellikle Me'ānī'l-Kur'ān türü eserlere hâs olan konuları nakletmiştir.

⁴⁶⁵ en-Neysābūrī, a.g.e., I, 74.

SONUÇ

Ebu'l-Feđâ'il el-Mu'îni, dönemin en büyük ilim merkezlerinden biri olan Nîşâpûr'a bađlı bir nahiyede doğmuş ve bölgenin zengin ilmî ortamından istifâde etmiştir. Hayatı hakkındaki (sınırlı da olsa) bilgilerin esâs kaynađı, öğrencisi meşhur muhaddis Ebu Sa'd es-Sem'ânî'dir. Bunun yanında, bilhassa ilmî şahsiyeti hakkında edindiğimiz bilgilerin temel kaynađı ise çalışmamızın konusu olan *Levâmi'u'l-burhân* adlı eseridir. es-Sem'ânî, onun Arap lügatine vukûfiyetini vurgular. Onun eseri incelenince aynı zamanda önemli bir müfessir, mutasavvıf ve Şâfi'î fakîhi olduđu da görülür.

Levâmi'u'l-burhân üzerinde yapmış olduğumuz tahlil çalışması neticesinde ortaya çıkan durumu şöyle özetleyebiliriz:

el-Mu'îni eserini telifte oldukça zengin bir bibliyografya kullanmıştır. Tefsîr sahasında istifâde ettiđi en önemli kaynakları: ez-Zeccâc'ın *Me'ani'l-Kur'an*'ı, el-Mâverdi'nin *en-Nuket ve'l-uyûn*'u ve el-Begavî'nin *Me'âlimu't-tenzil*'idir.

Lügat konusunda, diđer bazı kitaplardan istifâde etmişse de, temel kaynađı İbn Fâris'in *Mu'cemu Međâyisi'l-luğa*'sıdır. Kur'an lafızlarının asılları ile ilgili birçok bilgiyi o eserden nakletmiştir.

Hadis kaynađı olarak birçok esere müracaat etmekle birlikte dilci ve mutasavvıf olması hasebiyle bariz bir şekilde el-Ĥaţţabî'nin *Ġarîbu'l-ĥadiş*'i ve el-Ĥakîm et-Tirmizî'nin *Nevâdiru'l-uşûl*'ünden faydalanmıştır.

Tasavvufî açıklamalarda ise en fazla el-Herevî'nin *Menâzilu's-sâirin* ve es-Sulemî'nin *Ĥaĥâiku't-tefsiri*'nden aldığı görüşler ön plana çıkmaktadır.

Levâmi'u'l-burhân, rivâyet tefsiri yönüyle incelendiğinde, onda, Kur'an'ın Kur'an'la tefsiri, Sahâbe ve Tâbi'un kavli ile tefsiri önemli bir yer işgal etmektedir. Eserin muhtasar bir tefsir olması hasebiyle görüşler genelde sâhiplerine nispet edilmeden aktarılmıştır. Kur'an'ın sünnetle tefsiri metodu ise fazla işlenmemiş, hadisler

daha ziyade lügat şahidi olarak kullanılmıştır. Az da olsa İsrâiliyâta yer verilmiş, bazı rivâyetler tenkide tâbi tutulurken diğer bazıları aynen nakledilmekle yetinilmiştir.

el-Mu‘îni, eserinde Kur‘ân ilimlerinden bilhassa Kıraat, Nüzûl sebepleri, Nâsîh-Mensûh, Muhkem-Müteşâbih ve Mukataa Harfleri hakkında açıklamalarda bulunmuştur.

Âyetlerdeki kırâat vecihlerini verirken meşhur yedi kıraati esâs almış ve umumiyetle bunlarla ilgili nahiv ve lügat tahlîlleri yapmıştır. Lügat açısından bir değere sâhip olmaları sebebiyle, bazen şaz kırâatleri da zikretmiştir. Birçok âlimin, sahih kırâatler arasında tercih yapmamasına rağmen el-Mu‘îni‘nin, bunlar arasında tercihte bulunması hatta -tek örneği de olsa- mana yönünden şaz bir kıraati sahih kırâate tercih etmesi, dikkat çekici bir husustur.

Âyetlerin nüzûl sebeplerini, umûmiyetle râvî ismi vermeden aktarmıştır. Nâdir de olsa bazı âyetler hakkında birden fazla sebep zikretmiştir.

Kur‘ân‘daki muhkem ve müteşâbihe dair bilgileri ise, Âli ‘İmrân sûresinin 7. âyetini tefsîr ederken vermiştir. Bu konudaki iki temel görüşü aktardıktan sonra, müteşâbihle gayba dâir hâdiselerin değil de anlaşılması zor âyetlerin kastedildiğini benimseyerek müteşâbih âyetlerin ilimde derinleşen âlimler tarafından bilinebileceği görüşünü tercih etmiştir. Avamın ise, müteşâbih âyetleri, belli ölçüler dâhilinde, olduğu gibi kabul etmelerinin daha doğru olacağını söylemiştir.

Müşkilü‘l-Kur‘ân‘a gelince, kendi içlerinde veya başka âyetlerle karşılaştırıldığında ihtilaf ve çelişki gibi görünen hususlar ihtiva eden bazı âyetleri tahlil etmiş ve Kur‘ân‘da çelişki söz konusu olamayacağını ortaya koymaya çalışmıştır.

Kur‘ân‘da neshin vâki olduğunu kabul eden müellifimiz, nesh edilen âyetlerden bahsederken genelde hem hangi âyetin hangi âyetle neshedildiğini açıklamış hem de neshi kabul etmeyenlerin görüşünü aktarmıştır.

Ahkâm âyetlerini ya doğrudan mensûp olduğu Şâfi‘î mezhebine göre ele almış ya da çoğu zaman Şâfi‘îlerin görüşlerini tercih ederek hem Şâfi‘îlerin hem de Hanefîlerin görüşlerini aktarmıştır.

el-Mu‘îni kitabında ru‘yetullâh, Peygamber (a.s.)’in mi‘râcı, rûhun hakikati, insanın irâdesi, Allah’ın sıfatlarının te’vîli, kaza ve kader gibi bazı önemli kelâmî meselelere de yer vermiştir. İtikatta Eş‘arî olan müellif, Cennette ru‘yetullâh’ın hak olduğunu, Peygamber (a.s.)’in miracının hem ruhen hem de bedenen gerçekleştiğini, ruhun ölümden sonra da baki olduğunu, insanın kendi irâdesi ile Allah’ın yarattığı fiilleri kesb ettiğini, aklen Allah’a yakıştırılamayan sıfatların te’vîl edilmesi gerektiğini ve Eş‘arî anlayışa göre kaza’nın Allah’ın bir şeyi ezelde irâde etmesi, kaderin de o şeyi irâde ettiği şekilde yaratması olduğunu savunmuştur.

Müellifin, âyetlerin tefsîri sırasında bazı kelimelerin tasavvuftaki istilâhî manalarını vermesi, zaman zaman bazı âyetlerin işârî yorumlarını yapması, esere tasavvufî bir boyut da kazandırmıştır.

Levâmi‘u’l-burhân’ın, en büyük özelliklerinden biri dil yönünden çok zengin bir eser olmasıdır. Eser, bu yönüyle kendisinden önce kaleme alınan Me‘âni’l-Ḳur‘ân’ların yolunu takip etmiştir. Selefin tefsîr görüşlerinin de önemli ölçüde kullanıldığı dikkate alınırsa, *Levâmi‘u’l-burhân*, dil yönü çok belirgin olan, kelâmî, fikhî ve tasavvufî özelliklere sâhip, dirâyet metodunun ağırlıklı olduğu, fakat rivâyet metodunun da ihmal edilmediği bir eser olarak karşımıza çıkmaktadır.

Müellif, Kur‘ân lafızlarını lügat yönünden tahlîl ederken selefin ve diğer dil âlimlerinin görüşleri dışında yer yer kelimelerin aslî manaları üzerinde titizlikle durmuş, ayrıca müteradif sanılan kelimelerin arasındaki farkları izah etmeye de büyük bir özen göstermiştir.

Âyetleri nahiv yönünden ele alırken birçok yerde kelime ve cümlelerin muhtemel i‘râblarını yapmış, cümle ve mebnî kelimenin mahallî i‘râbını vermiş, ayrıca kelimelerin sarftan men‘i, i‘râbın âmili, bazı kelime ve cümlelerin hazfî gibi i‘râb açısından önemli bazı hususlara işâret etmiştir.

İstifhâm, hazf, takdîm-te’hîr, tekîd, haber-inşâ, teşbîh, mecâz, istiâre ve kinâye gibi belâgat sanatlarına da, ayrıntılara girmeden, zaman zaman işâret etmiştir.

Müellif, bazı kelimelerin müfred ve cemi sigalarını, vezinlerini, iştikakını ve ilalını vererek sarf konularına da temas etmiştir.

Son olarak şunu da ilave edebiliriz ki, muhtasar bir eser olması hasebiyle başka bir esere kaynaklık etmesi beklenmezken, müellifimizin çağdaşı Ebu'l-Ḳâsim en-Neysâbüri, *İcâzu'l-beyân* adlı eserinde çok önemli ölçüde *Levâmi'u'l-burhân*'dan faydalanmıştır.

KAYNAKLAR

- ‘Abdurrazzāk, ‘Abdurrezzāk b. Hemmām, *el-Muşannef*, I-XI, thk. Ḥabīburrāḥmān el-A‘zamī, nşr. el-Meclisu’l-‘İlmī, Beyrut, t.y.
- Aḥmed, Sālīm ‘Abdurrazzāk, *Fihrisu maḥtūtāt mektebeti’l-evkāfi’l-‘ämme fi’l-Mevşil*, I-II, nşr. Ri’asetu dīvāni’l-evkāf, Bağdat, 1975.
- el-Aḥfeş, Sa‘īd b. Mes‘ade, *Me‘āni’l-Ḳur‘ān*, I-II, thk. Hudā Maḥmūd Ḳarā‘a, nşr. Mektebetu’l-Ḥāncī, Kahire, 1990.
- Arslan, Şükrü, “Me‘āni’l-Ḳur‘ān”, *DİA*, c. XXVIII, İstanbul, 2003, s. 208.
- el-Bağdādī, Babanzāde İsmā‘īl (Bağdatlı İsmail Paşa), *Hediyyetu’l-‘arifīn esmā’u’l-mu‘ellifīn ve āşaru’l-muşannifīn*, I-II, nşr. MEB, Ankara, 1955.
- el-Bağdādī, Muḥammed b. ‘Abdilgānī, *et-Taḳyīd li ma‘rifeti ruvāti’s-suneni ve’l-mesānīd*, thk. Kemāl Yūsuf el-Ḥūt, nşr. Daru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1408/1988.
- el-Begāvī, el-Ḥuseyn b. Mes‘ūd, *Me‘ālimu’t-Tenzīl (Tefsīru’l-Begāvī)*, I-IV, thk. Ḥālid ‘Abdurrahmān el-‘Ak, nşr. Dāru’l-ma‘rife, Beyrut, 1407/1987.
- el-Beyḥakī, Ebū Bekr Aḥmed b. el-Ḥuseyn, *Kitābu’z-zuhdi’l-kebir*, thk. ‘Āmir Aḥmed Ḥaydar, nşr. Mu’essesetu’l-kutubi’s-şakāfiyye, Beyrut, 1408/1987.
- Cerrahoğlu, İsmail, “Ġarību’l-Kur‘ān”, *DİA*, c. XXIII, s. 379.
- ___, *Tefsīr Usūlü*, TDV Yayınları, Ankara, 1991.
- el-Ceyūşī, Muḥammed İbrāhīm, *el-Ḥakīm et-Tirmizī: dirāsetun li āşārihi ve efkārīh*, nşr. Dāru’n-naḥḍati’l-‘Arabiyye, Kahire, 1980.
- İbn el-Cezerī, Muḥammed b. Muḥammed, *en-Neşr fi’l-ḳirā’ati’l-‘aşr*, I-II, thk. ‘Alī Muḥammed ed-Debbā‘, nşr. Dāru’l-kitābi’l-‘arabī, Beyrut, t.y.
- Çetin, Abdurrahman, *Kur‘ān İlimleri ve Kur‘ān-ı Kerim Tarihi*, İstanbul, 1982.
- ___, *Kur‘ān’ın İndirildiği Yedi Harf ve Kıraatleri*, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2005.
- Çiçek, Yakup, *Tefsīr Usūlü*, Sofya, 1995.
- ed-Dāvūdī, Muḥammed b. ‘Alī, *Ṭabakātu’l-mufessirīn*, I-II, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, t.y.
- Ebū ‘Ubeyde, Ma‘mer b. Muşannā, *Mecāzu’l-Ḳur‘ān*, I-II, thk. Fuad Sezgin, nşr. Mu’essesetu’r-risāle, Beyrut, 1981.
- el-Ferrā, Ebū Zekeriyā Yahyā b. Ziyād, *Me‘āni’l-Ḳur‘ān*, I-III, nşr. ‘Ālemu’l-kutub, Beyrut, 1983.
- el-Ġazālī, Ebū Ḥāmid Muḥammed b. Muḥammed, *Cevāhiru’l-Ḳur‘āni ve duraruh*, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1409/1988.
- ___, *el-Maḳşadu’l-esnā’ fī şerḫi esmā’i’llāhi’l-ḥusnā*, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, t.y.
- ___, *Mecmu‘atu resā’il (İlcāmu’l-‘avām ‘an ‘ilmi’l-keḷām)*, I-VII, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1414/1994.
- ___, *el-Musteşfā min ‘ilmi’l-uşul*, I-II, nşr. Dāru Şādir, Beyrut, t.y.

- el-Hakīm et-Tirmizī, Muhammed b. ‘Alī, *Nevādiru’l-uşul fī ma’rifeti ahādīsi’r-raşul*, I-II, thk. Muştafā ‘Abdulkādir ‘Aţā, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1413/1992.
- Hasan Hān, Muhammed Şiddik, *Ebcedu’l-‘ulūm*, I-III, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1978.
- el-Haţţābī, Hamd b. Muhammed, *Ġarību’l-ḥadīs*, I-III, thk. ‘Abdulkerīm b. İbrāhīm el-‘Azbāvī, nşr. Cāmi‘atu ummi’l-ḳurā, Mekke, 1402/1982.
- el-Haţţīb el-Baġdādī, el-Haţţīb b. ‘Alī, *Tārīḫu Baġdād*, I-XIV, nşr. Dāru’l-kitābi’l-‘arabī, Beyrut.
- el-Herevī, Ebū İsmā‘īl ‘Abdullāh el-Enşārī, *Menāzilu’s-sā‘irīn*, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1408/1988.
- İbn ‘Asākir, Ebu’l-Kāsim ‘Ali b. el-Ḥasan, *Mu‘cemu’ş-şuyūḫ*, I-III, thk. Vefā Takiyyuddīn, nşr. Dāru’l-beşā‘ir, Şam, 2000.
- İbnu’l-Cevzī, Ebu’l-Ferec ‘Abdurrahmān b. ‘Alī, *Zādu’l-mesīr fī ‘ilmi’t-tefsīr*, I-IX, nşr. el-Mektebu’l-İslāmī, Beyrut, 1407/1987.
- İbn Fāris, Aḫmed b. Fāris b. Zekeriyā, *Mu‘cemu meḳāyisi’l-luġa*, I-VI, thk. ‘Abdusselām Hārūn, nşr. Dāru’l-cıl, Beyrut, 1411/1991.
- İbn Ḥallikān, Aḫmed b. Muhammed, *Vefeyātu’l-a‘yān ve enbā’u ebnā’i’z-zamān*, I-VIII, thk. İḫsān ‘Abbās, nşr. Dāru Şādir, Beyrut, 1994.
- el-Hamevī, Yāḳūt b. ‘Abdillāh, *Mu‘cemu’l-udebā*, I-XX (X c.de), 2. bs., nşr. Dāru İhyā’i’t-turās, Beyrut, t.y.
- _____, *Mu‘cemu’l-buldān*, I-V, nşr. Dāruşşādir, Beyrut, t.y.
- İbn Huzeyme, Muhammed b. İşhāk, *Şaḫīḫü’bni Huzeyme*, I-IV, nşr. el-Mektebu’l-İslāmī, Beyrut, 1390/1970.
- İbn Keşīr, Ebu’l-Fidā İsmā‘īl b. Keşīr, *Tefsīru’l-Ḳur’āni’l-‘A zīm*, I-IV, nşr. Dāru’l-ma’rife, Beyrut, 1417/1997.
- İbn Ḳuteybe, ‘Abdullāh b. Muslim, *Te’vīlu muşkili’l-Ḳur’ān*, thk. es-Seyyid Aḫmed Şaḫr, nşr. Dāru’t-turās, Kahire, 1393/1973.
- İbnu’n-Nedīm, Muhammed b. İşhāk, *el-Fihrist*, thk. İbrāhīm Ramaḍān, nşr. Dāru’l-ma’rife, Beyrut, 1997.
- Kātib Çelebī, Muştafā b. ‘Abdillāh, *Keşfu’z-zunūn ‘an esāmi’l-kutubi ve’l-funūn*, I-II, haz.Şerafettin Yaltkaya, 2. bs., nşr. MEB, İstanbul, 1971.
- Kılavuz, A. Sâim, *Anahtarlarıyla İslām Akaidi ve Kelâm’a Giriş*, Ensar neşriyat, İstanbul, 1987.
- el-Ḳurtubī, Muhammed b. Aḫmed, *el-Cāmi‘u li Aḫkāmī’l-Ḳur’ān*, I-XX, thk. Aḫmed ‘Abdul‘alīm el-Berdūnī, nşr. Dāru İhyā’i’t-turāşi’l-‘arabī, Beyrut, 1405/1985.
- el-Māverdī, ‘Alī b. Muhammed, *en-Nuketu ve’l-‘uyūn (Tefsīru’l-Māverdi)*, I-VI, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1412/1992.
- el-Mu‘īnī, Ebu’l-Fedā’il Muhammed b. el-Ḥasan, *Beşā’iru’n-nezā‘ir fi’l-Ḳur’ān*, yazma (Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Veliyuddin Ef. Böl. No. 68).

- _____, *Levāmi‘u’l-burhān ve kavāti‘u’l-beyān fī me‘āni’l-Ḳur‘ān*, thk. Sefer Hassanov, Basılmamış Doktora Tezi, Bursa, 2006.
- Muḳātil, Mukatil b. Suleymān b. Beṣīr, *Tefsīru Muḳātil b. Suleymān*, I-V, thk. Maḥmūd ‘Abdullāh Şeḥḥāte, nşr. el-Hey’etu’l-mişriyyetu-‘āmmetu lil-kitāb, Kahire, 1979.
- Müellif belirsiz, *el-Munteḥab min meşyaḥati Ebī Sa‘d es-Sem‘ānī*, yazma (Tokapı Sarayı müzesi kütüphanesi, III. Ahmet böl.deki yazmanın Kahire Ma‘hedulmaḥṭūṭat’taki 164/2953 nolu sûreti).
- en-Neḥḥās, Ebū Ca‘fer Aḥmed b. Muḥammed, *Me‘āni’l-Ḳur‘āni’l-Kerīm*, I-VI, thk. Muḥammed ‘Alī eş-Şābūnī, nşr. Cāmi‘atu Um̄mi’l-ḳurā, Mekke, 1988.
- en-Neysābūrī, Ebu’l-Kāsim Maḥmūd b. Ebi’l-Ḥuseyn, *İ‘cāzu’l-beyān ‘an me‘āni’l-Ḳur‘ān*, I-II, thk. Ḥanīf b. Ḥasan el-Ḳāsimī, nşr. Dāru’l-ġarbi’l-islāmī, Beyrut, 1995.
- Nuveyhiḍ, ‘Ādil, *Mu‘cemu’l-mufessirīn min şadri’l-İslām ḥatta’l-‘aşri’l-ḥāḍir*, I-II, nşr. Mu’essesetu Nuveyhiḍ eş-Şaḳāfiyye, Beyrut, 1986.
- eş-Şafedī, Şelāhuddīn Ḥalīl b. Aybek, *Nektu’l-himyān fī nuketi’l-‘umyān*, nşr. Dāru’l-medīne, Kahire, 1911.
- _____, *el-Vāfī bi’l-vefāyāt*, I-XXIX, nşr. Franz Steiner Verlag GMBH, Wiesbaden, 1974.
- es-Semīn, Ebu’l-‘Abbās Aḥmed b. Yūsuf, “Muhakkikin Mukaddimesi”, *‘Umdetu’l-huffāz fī tefsīri eşrefi’l-elfāz*, thk. Maḥmūd Muḥammed es-Seyyid ed-Duġaym, nşr. Seyyid Neşriyat, İstanbul, 1987.
- eş-Şīrafīnī, İbrāhīm b. Muḥammed, *el-Munteḥab min kitābi’s-siyāk li tārīḥ Neysābūr*, thk. Ḥālid Ḥaydar, nşr. Dārulfıkr, Beyrut, 1414/1993.
- es-Sem‘ānī, Ebū Sa‘d ‘Abdulkerīm b. Muḥammed, *el-Ensāb*, I-V, thk. ‘Abdullāh ‘Umer el-Bārūdī, nşr. Dāru’l-cinān, Beyrut, 1998.
- _____, *et-Taḥbīr fī’l-mu‘cemi’l-kebīr*, I-II, thk. Munīre Nācī Sālim, Matbā‘atu’l-irşād, Bağdat, 1975.
- es-Subkī, ‘Abdulvehhāb b. ‘Alī, *Ṭabakātu’s-şāfi‘iyyeti’l-kubrā*, I-VI, thk. Muştafā ‘Atā’, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1999.
- es-Sulemī, Muḥammed b. el-Ḥuseyn, *Ḥaḳāiku’t-tefsīr*, I-II, thk. Seyyid ‘İmrān, nşr. Dāru’l-kutubi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1421/2001.
- es-Suyūṭī, Celāluddīn ‘Abdurrahmān, *el-İtkān fī ‘ulūmi’l-Ḳur‘ān*, I-II, thk. Muştafā Dīb Buġā, nşr. Dāru’bni Keşīr, Şam, 1987.
- eş-Şehristānī, Muḥammed b. ‘Abdilkerīm, *el-Milel ve’n-niḥal*, I-II (I c.’te), thk. Ebū Muḥammed Muḥammed b. Ferīd, nşr. el-Mektebetu’t-tevfīkiyye, Kahire, t.y.
- eṭ-Ṭaberī, Ebū Ca‘fer Muḥammed b. Cerīr, *Cāmi‘u’l-beyān ‘an te’vīli āyi’l-Ḳur‘ān*, I-XXX, nşr. Dāru’l-fıkr, Beyrut, 1405/1984.
- Ṭaşköprizāde, Aḥmed b. Muştafā, *Miftāḥu’s-sa‘āde ve mişbāhu’s-siyāde*, I-III, thk. Kāmil Kāmil Bekrī-‘Abdulvehhāb Ebu’n-nūr, nşr. Dāru’l-kutubi’l-ḥadışe, Kahire, t.y.
- et-Ṭayyār, Musā‘id b. Suleymān b. Nāsir, *et-Tefsīru’l-luġavī li’l-Ḳur‘āni’l-kerīm*, nşr. Dāru’bni’l-Cevzī, ed-Demmam, 1421/2000.

- Turan, Osman, *Selçuklular Tarihi ve Türk-İslâm Medeniyeti*, nşr. Turan Neşriyat Yurdu, İstanbul, 1969.
- Ünlü, Nuri, *İslâm Tarihi*, I-III, nşr. MÜİFAV, İstanbul, 1997.
- el-Vâhidî, Ebu'l-Hasan 'Ali b. Ahmed, *Esbâbu'n-nuzûl*, nşr: Mektebetu'l-Mutenebbî, Kahire, t.y.
- ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî, *Me'âni'l-Kur'ân ve i'râbuh*, I-V, thk. 'Abdulcelîl 'Abduh Şelebî, nşr. 'Âlemu'l-kutub, Beyrut, 1988.
- ez-Zehabî, Muḥammed b. Aḥmed, *Siyeru a'lâmi'n-nubelâ*, I-XXIII, thk. Şu'ayb el-Arnâvût, 4. bs., nşr. Mu'essesetu'r-risâle, Beyrut, 1406/1986.
- ez-Zehabî, Muḥammed Ḥuseyn, *et-Tefsîr ve'l-mufessirûn*, I-II, nşr. Dâru'l-kutubi'l-ḥadîse, Kahire, 1976.
- ez-Zerkânî, Muḥammed 'Abdul'azîm, *Menâhîlu'l-'irfân fî 'ulûmi'l-Kur'ân*, I-II, nşr. Dâru iḥiyâ'i't-turaşi'l-'arabî, t.y.
- ez-Ziriklî, Ḥayruddîn, *el-A'lâm (Ḳâmûsu terâcime li eşheri'r-ricâli ve'n-nisâ'i mine'l-a'rabi ve'l-muste'ribîne ve'l-musteşriḳîn)*, I-VIII, 9. bs., nşr. Dâru'l-melâyîn, Beyrut, 1990.
- ez-Zubeydî, Muḥammed b. Ḥasan, *Ṭabaḳātu'n-naḥviyyîn ve'l-luḡaviyyîn*, thk. Muḥammed Ebu'l-Faḍl İbrâhîm, nşr. Dâru'l-me'ârif, Kahire, 1984.

جامعة أولوداغ

لوامع البرهان وقواطع البيان في معاني القرآن

تأليف

الشيخ أبي الفضائل محمد بن الحسن بن أبي علي المعيني الفجكشي
المتوفى سنة ٥٣٧ هـ / ١١٤٣ م

(رسالة لنيل درجة الدكتوراه)

تحقيق

سفر بكر حسنوف

المشرف

أ.د. عبد الرحمن چتين

بورسا

١٤٢٧ هـ / ٢٠٠٦ م

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين أما

بعد:

فإنَّ الله سبحانه وتعالى قد تكفَّل بحفظ كتابه الكريم حيث قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^١ فكما حُفِظَ متنه بحفظه في الصدور وجمعه في المصاحف كذلك حفظت معانيه وكان ممَّا يَسِّرُ الله لذلك علم التفسير فبدأ النبي ﷺ بتفسير القرآن متمثلاً بقوله تعالى ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^٢ واتبعه الصحابة والتابعون ومن بعدهم في هذا العمل الجليل ففسروا الكتاب العزيز كلَّ على اتجاهه فألَّفوا في تفسيره بالمأثور، وقراءاته، ومعانيه، وغريبه، ومشكله، وإعرابه، ووجوهه ونظائره، وأسباب نزوله، وأحكامه، وإعجازه، وفضائله، وناسخه ومنسوخه وغير ذلك.

ومن هؤلاء الأعلام أبو الفضائل محمد بن الحسن المعيني اللغوي الذي ألَّف كتابه (لوامع البرهان وقواطع البيان في معاني القرآن) على نهج اللغويين المشتهرين في هذا الشأن كالفرء والزجاج والنحاس بالإضافة أنه ضمَّنه فوائد كلامية وفقهية ومعاني إشارية.

قد عثرت على هذا الكتاب في مكتبة المؤلفات القديمة في بورسا التابعة لوزارة الثقافة التركية خلال بحثي عن مخطوطة لكتاب في التفسير يمكن أن تكون موضوع رسالة دكتوراة. وبعد أن اطلعت على كتاب لوامع البرهان للمعيني وقرأت جزءاً منه رأيته جديراً بالتحقيق والدراسة للأسباب التالية:

١- إضافة كتاب جديد إلى المكتبة القرآنية.

٢- إبراز علم من أعلام المفسرين الذين لم يحظوا بالدراسة والبحث.

٣- ما يمتاز به الكتاب من عرض موجز لآراء علماء السلف في معاني الألفاظ القرآنية، وبيان لأصول الكلمات والفروق بين المترادفات، وذكر بعض الأوجه الإعرابية بالإضافة إلى اشتماله على بعض الأحكام الفقهية خاصة على المذهب الشافعي ومباحث كلامية ومعاني إشارية وتوضيح اصطلاحات صوفية.

تعريف بالمؤلف

هو أبو الفضائل محمد بن الحسن ابن أبي علي بن عبد الرحمن بن النيلويه المعيني الريوندي الفجكشي الأديب الضرير. شيخ فاضل عارف بالأدب واللغة وكان يحفظ أصولها ويقراً

^١ سورة الحجر، ٩/١٥.

^٢ سورة النحل، ٤٤/١٦.

الناس عليه أصول اللغة سمع أبا الفتيان عبد الكريم الرواس الحافظ وغيره. وكانت ولادته بقرية فحكش من ربع الريوند ولم يعرف في أي سنة ولد ومات بنيسابور فجأة يوم الأربعاء الثامن والعشرين من شوال سنة سبع وثلاثين وخمسمئة^٣.

نسبة الكتاب إلى المؤلف

قد ذكر الكتاب منسوباً إلى أبي الفضائل محمد بن الحسن المعيني في كشف الظنون^٤ وهدية العارفين^٥. ويؤيد تلك النسبة أنه أشار في أثناء الكتاب^٦ إلى مؤلف آخر له بعنوان بصائر النظائر في القرآن بالفارسية توجد منه نسخة في مكتبة بيازيد في إستانبول في قسم ولي الدين أفندي تحت رقم ٦٨.

النسخ الخطية للكتاب

عُثرت لكتاب (لوامع البرهان وقواطع البيان في معاني القرآن) على ٤ نسخ خطية: واحدة بمكتبة المؤلف القديمة في بورسا، الثانية بمكتبة السلیمانية في إستانبول، الثالثة والرابعة بدار الكتب المصرية في القاهرة.

النسخة الأولى: نسخة بورسا وقد رمزت إليها بحرف (خ) وهي موجودة في قسم خراججي أوغلو بمكتبة المؤلفات القديمة في بروسا تحت رقم ٥٣. وتقع في ٢٩٠ ورقة. وفي كل صفحة ٢١ سطراً حيث حجم الصفحة ١٣٣X٢٠٢ (٩٨X١٥٢) مم. كتبت بخط نسخي. نسخت سنة ٥٨٤ هـ/١١٨٨ م من قبل أبي المكارم عبد الكريم بن عثمان الكرجي.

النسخة الثانية: نسخة إستانبول وقد رمزت إليها بحرف (س) وهي موجودة في قسم إبراهيم دامت باشا بالمكتبة السلیمانية في إستانبول تحت رقم ١٤٧. وتقع في ١٩٤ ورقة. وفي كل صفحة ٢١ سطراً حيث حجم الصفحة ١٣٣X٢٠٢ (٩٨X١٥٢) مم. كتبت بخط نسخي. نسخت سنة ٧٢٩ هـ من قبل يحيى بن محمد الحسني.

النسخة الثالثة: نسخة القاهرة الأولى وقد إشرت إليها برمز (ق١) وهي موجودة في قسم التفسير بدار الكتب المصرية في القاهرة تحت رقم ١٩٨. وتقع في ٢٧٢ ورقة. وفي كل صفحة ١٩ سطراً. نسخت سنة ٧٢٩ هـ/١٣٢٩ م.

النسخة الرابعة: نسخة القاهرة الثانية وقد إشرت إليها برمز (ق٢) وهي موجودة في دار الكتب المصرية في القاهرة تحت رقم ب١٨٩٥١. وتقع في ٧٠٣ صفحة. وفي كل صفحة ١٩

^٣ أبو سعد السمعاني، التحيير، ١١٤ / ٢ (مصادر أخرى لترجمته: الياقوت الحموي، معجم البلدان للحموي، ٢٣٧/٤؛ صلاح الدين الصفدي، نكت الهميان، ص. ٢٤٨.

^٤ الكاتب جلبي، كشف الظنون، ١٥٦٩/٢.

^٥ إسماعيل البغدادي، هدية العارفين، ١٠٢/٢.

^٦ المعيني، لوامع البرهان، ص. ١٨، ٢٣.

سطرا. نسخت سنة ١٣٥٥ هـ/١٩٣٦م من النسخة السابقة من قبل محمد أحمد فتح الله. ولم نرجع إلى هذه النسخة إلا في حال وجود غموض أو نقص في (ق١).
جميع النسخ ابتدأت بـ«الحمد لله الذي جعل الحمد مفتتح قرآنه...» وختمت بـ«...قال: قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس».

منهجي في التحقيق

- ١- اعتمدت نسخة بورسا حيث جعلتها أصلا ومع ذلك عند اختلاف النسخ أثبتت ما أراه أقرب للصواب فعند ترجيحي لغير نسخة بورسا أشير إلى ذلك في الحاشية.
- ٢- عزوت الآيات المستشهد بها إلى سورها.
- ٣- خرجت الأحاديث من كتب السنة المعتمدة، وما لم أجده تتبعته في الكتب التي أوردته مشيرا إليها.
- ٤- وثقت الأقوال التي نص المؤلف على ذكر قائلها بالرجوع إلى كتبهم=إن تيسر لي ذلك- أو إلى من أشار إلى أقوالهم.
- ٥- عرفت بالأعلام الواردة في النص.
بالإضافة إلى أنني راعيت قواعد الإملاء المعتمدة، ووضعت النقط والفواصل التي تساعد القارئ على فهم النص بيسر وسهولة.
كذلك وضعت في نهاية النص المحقق الفهارس الضرورية له.
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

سفر بكر حسنوف

كتاب في تفسير القرآن
 تصنيف الشيخ الامام الأستاذ العلامة المدقق
 المدقق ابي الفضل محمد بن الحسين المصنعي
 عفو الله على الحسن بن علي
 قدس الله روحه وتوحيده

كالاى الكارمه بل الكرم عبد الهادي
 من عتبات الكرام عبد الكرم النوري واللا
 الكرم انتسابا حاندا تب هذا الحارث
 كنه جامدا

صاحب قاضي نادره حيدر جلي

اللهم ما غارت عند دعوتني
 وما عدت في ذمته ويارني
 عند كرتي وما صحتي في شد
 ويارني في نعمتي وما الله ارحم
 واسمعي في محو عيسى ومحمد
 والاساطير وموسى
 لو ان الله علمهم لجمعهم وبارك
 السنن وما ترك الله دين وظهر
 دينهم وجمعهم ورسولهم
 من على محمد وعلى الله الطاهرين
 اذ في وده عبادك الجمع
 بصبرهم ومجزؤهم ورايتهم
 وسرف كفى شرهم واذا هم و
 لكرههم ومضرتهم امن
 رب العالمين

في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن

صفحة العنوان لنسخة بوسا (خ)

لوامع البرهان وقواطع البنان
في معاني القرآن

SÜLEYMANI'YE C. KÜTÜPHANESİ	
Kısım	Ornat. İbrahim paşa
Yeni No	
Erki	147
Tasnif No.	

صاحب المصنف
الشيخ محمد بن محمد
الشرعفة
البحر في الشريعة
الذي بين يدي
الشيخ محمد بن محمد
في شرح
العالم والصلوة
والتحليل
والعلاج
الذي بين يدي
الشيخ محمد بن محمد

محمد بن محمد بن محمد الكافي
عالمه عظمه
في هذا الكتاب
الذي بين يدي
الشيخ محمد بن محمد



صفحة العنوان لنسخة استانبول (س)

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم منتهى قربة وخرج عسى كل حاكم من صلته على حذر
عبد ربه برسوله ارسله بالوحي الكريم والحق المبين وادعى الخلق الى الله والحق
الباين الا ودين الذين خرجتم من دينهم جميعا فمن قبلهم من الله عليه وعلى اله
السلام من انما جاء به من القرآن بل اية ومعصية الاصحى وهو
العباد الى الله عز وجل فذلك انما هو الحق من قول القائل اياه في شبه افواح
تمتد منها السواوي والاصول المهمة وانتهى في الاواظ التي اهلها المهندنة
المنتهى امت الله الامية هي تعرف للمعقوبية وتعرف للصلوات المستقيمة التي
تحب ملائفته والسكوز اليه وتعرف للحاقد عبدالصواب اليه وامت الله العجينة
المنتهى فاصحاب تعرف حوال الجيد للدعوة وطايف صنع الله منهم ومعرفة و
مقصود الاختبار والترجيح واثبات حكمة اقول الجاهلين في تصفهم
وعلمهم بالجدول والحاجة على الحق ومقصود ومنه في حجة الباطل الاضاح
والخبر والسفير وفي حجة الحق الاضاح واليقين والتعريف وثالث
عانه نماز الظن وكسفة اجزا الازاد والاهية والاستعداد اما القسم الاول
وهو يعرف المدة اليه فخرج معرفة الله وشك على معرفة ذات الحق
ومعرفة صفاته ومعرفة افعاله ومعرفة قوة الغزاة بينها مجال واعترفا حقا لا
واعترافا على الله واصل في خروج الذكر والادراك استمالا لقران الاعلى لا يوجب
والاشارة في حوالها انما هي كالتقريب المطلق لكونه ليس كمنه في كسور الاضاح والى
المنصب لم يطلو كونه سبحانه في اعينهم من بين السموات والارض واما الصفات
فالخالق في اوسع ولا ذكر في الديات المنتهية على كل الاعمال والقدرة والحيوية و
الارادة والكلام والحكمة والحمد والبر والبر والبر والبر والبر

بعضه من كافة ولا يبارا الاستقصا اطرافه ليس في وجود الله واحكامه وكله
سواء جعله كالتقريب لشماعا على كل من عالمها في عالمها في عالمها في عالمها
واشرف افعاله وانجبه وادناه على حاله صانعها بالادب والبر والبر والبر
وهي الملاحة والروايات واما القسم الثاني فهو عرف للصلوات المستقيمة التي
ودك لتستدل الى الله عز وجل في حقاقتنا من الله تعالى والى الله تعالى
اليه يكون بالافعال عليه والاحكام عز وجل في حقاقتنا من الله تعالى والى الله تعالى
الدين وحقاقتنا الهوى واما القسم الثالث فهو عرف للحاقد عبدالصواب والوصال
وهو على كل من الروح والنفوس التي لها الاصول والالحاقة الجامعة الازمنة والوصال
الجنة والاعلا في اذنة النطق وشك على كل من الخلق الذي يربوا في حقاقتنا من
عدينا بالاسلوب والعبارة الجامعة الازمنة والاحكام والوصال والوصال
وشك على كل من حقاقتنا حوال الفروع في حقاقتنا من الله تعالى والى الله تعالى
والاصول والاصول التي تخرج الى متصل ذلك وانا طوارة حيايتها وانا امرار
عاضفة خفية يطالعها خواصها على القسم الرابع حوال الاسلاك التي يربوا
اما حوال الدين فهو حوال النور والادب والوصال والوصال والوصال
الكتاب في كل فرق ففاهم هذا القسم والترجيح والبر والبر والبر والبر
سما الصواب على اسرار وروايات لطيفة تتجوز الى الشكل الطويل
القسم الخامس حقاقتنا الكفاة وعبادتهم وابتهاج حقاقتنا بالرب الراضح و
كشفنا لطيفهم وقاسيم وابطالهم لشماعا نوازل احصاهم في الله تعالى
بالالمنق خلا له والنية وثالثه في كل الرسول والامر رسالة وانه ساحر وكلام
وكلام وانه بترت كمالها ولا يحصى في حقاقتنا من الله تعالى والى الله تعالى
بالنور والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر

اللوحة الأولى من نسخة إستانبول (س)

قالوا لو كانوا... والله اعلم
 والنبوة...
 ومثلت في...
الأخلاق
 الله واحد...
 وجوه ذات...
 لا يزال...
 الواحد...
 ولا يتعلق...
 المنة...
 ولكن...
 وهم...
 والعلم...
 احد...
 ولا...
 جلال...
 الذي...
 وهذا...
 كقول...
 يا...
 وهو...

واصلا...
 نوره...
 في...
 ما...
 مرت...
 احاط...
 المنس...
 وان...
 خص...
 ان...
 من...
 في...
 من...
 الله...
 طلت...
 وقع...
 سنة...
 كما...
 وال...
 ار...



اللوحة الأخيرة من نسخة إستانبول



صفحة العنوان لنسخة القاهرة الأولى (ق ١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ [وبه التوفيق]

الحمد لله الذي جعل الحمد مُفْتَتِحَ قرآنِهِ وآخِرَ دعوى أَهْلِ جَنَانِهِ، والصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِهِ ورسولِهِ، أرسله بالنور المبين والحقّ اليقين، وأيده بالخلفاء الرّاشدين والأئمة السابقين الأوّلين الذين أعزّ بهم الدّين وجعلهم قدوة المسلمين، صلّى الله عليه وعلى آله الطاهرين، أمّا بعد:

فإنّ سرّ القرآن ولبابه ومقصده الأقصى دعوة العباد إلى الله (جلّ وعلا)؛ فلذلك انحصرت سور القرآن وآياته في ستّة أنواع: ثلاثة منها السّوابق والأصول المهمّة، وثلاثة هي الرّوادف والتّوابع المعينة المتّمة. أمّا الثلاثة المهمّة، فهي: تعريف المدعو إليه، وتعريف الصّراط المستقيم الذي يجب ملازمته والسّكون إليه، وتعريف الحال عند الوصول إليه. وأمّا الثلاثة المعينة المتّمة: فأحدها: تعريف أحوال المحييين للدّعوة، ولطائف صنع الله فيهم؛ وسرّه ومقصوده الاعتبار والتّربيب. وثانيها: حكاية أقوال الجاحدين، وكشف فضائحهم، وحملهم بالمجادلة والمحااجة على الحقّ؛ ومقصوده سرّه في جنبة الباطل الإفضاح والتحذير والتّنفير، وفي جنبة الحقّ الإيضاح والتّثبيت والتّقرير. وثالثها: تعريف عمارة منازل الطّريق، وكيفيّة أخذ الرّاد والأهبة والاستعداد.

أمّا القسم الأوّل - وهو تعريف المدعو إليه -، فهو شرح معرفة الله، ويشتمل على معرفة ذات الحقّ، ومعرفة صفاته، ومعرفة أفعاله. ومعرفة الذات أضيفها مجالاً، وأعرسها مقالاً، وأعصاها على الفكر، [ق 1] وأبعدها عن قبول الذّكر؛ ولذلك لا يشتمل القرآن [منها] 2 إلا على تلوّيات وإشارات، [خ 2] و[يرجع أكثرها] 3 إلى ذكر التّقدّيس المطلق، كقوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، وكسورة الإخلاص؛ وإلى التعظيم المطلق كقوله ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ بَدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ 4. وأمّا الصفات فالمجال فيها أوسع، ولذلك تكثّر الآيات المشتملة على ذكر العلم والقدرة والحياة والإرادة والكلام والحكمة والسمع والبصر وغيرها. وأمّا الأفعال [س 1] فبحرّ متّسع أكنافه، ولا يُنال بالاستقصاء أطرافه، بل ليس في الوجود إلا الله وأفعاله؛ فكلّ ما سواه فعله، لكنّ القرآن اشتمل على الجليّ منها الواقع في عالم الشّهادة التي ظهرت للحسّ. وأشرف أفعاله وأعجبها وأدلّها على جلاله صانعها ما لا يظهُر للحسّ بل هو من عالم الملكوت، وهي الملائكة والرّوحانيات.

وأمّا القسم الثّاني: تعريف 5 طريق السلوك إلى الله، وذلك بالتّبتّل إلى الله ﷻ، كما قال ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ 6، أي: انقطع، والانقطاع إليه يكون بالإقبال عليه 7 والإعراض عن غيره، وترجمته

1 ق: رَبِّ أَعْنُ عَلَى إِتْمَامِهِ.

2 من (جواهر القرآن) للغزالي، ص. 13.

3 ق: أَكْثَرُهَا يَرْجِعُ.

4 سورة الشّورى، 11/42.

5 سورة الأنعام، 6/100-101.

6 س: فَتَعْرِيفُ.

7 سورة المزمل، 8/73.

8 ق: إِلَيْهِ.

قول (لا إله إلا الله)، وطريقه ملازمة الذكر ومخالفة الهوى.

وأما القسم الثالث، فتعريف الحال عند ميعاد الوصال. وهو يشتمل على ذكر الروح والنعم الذي يلقاه الواصلون، والعبارة الجامعة لأنواع روحها الجنة، وأعلىها لذة النظر؛ ويشتمل على ذكر الخزي والعذاب الذي يلقاه المحجوبون عنه بإهمال السلوك، والعبارة الجامعة لأصناف آلامها الجحيم، [ج ٣] وأشدها ألم الحجاب؛ ويشتمل أيضاً على ذكر مقدمات أحوال الفريقين، وعنهما يُعبر بالحشر [ق ١٢] والنشر والحساب والميزان والصراط، ولعل ثلث القرآن يرجع إلى تفصيل ذلك، ولها ظواهر جلية، ولها أسرار غامدة خفية يطلع عليها خواص الخلق.

القسم الرابع: أحوال السالكين والتاكبين. أما أحوال السالكين فهو قصص الأنبياء والأولياء؛ وأما أحوال الجاحدين فهو قصص الكفار في كل قرن. ففائدة هذا القسم الترغيب والترهيب والتنبيه والاعتبار، ويشتمل أيضاً على أسرار ورموز وإشارات لطيفة مُحوجّة إلى التفكر الطويل.

القسم الخامس: مُحاجة الكفار ومجادلتهم وإيضاح مخازيهم بالبرهان الواضح، وكشف أباطيلهم وتخاييلهم. وأباطيلهم ثلاثة أنواع: أحدها ذكر الله تعالى بما لا يليق بجلاله وإلهيته؛ وثانيها ذكر الرسول وإنكار رسالته، وأنه ساحر وكذاب وكاهن، وأنه بشر كسائر الخلق، فلا يستحق أن يُتبع؛ وثالثها إنكار اليوم الآخر، وجحد البعث والنشور، والجنة والنار. وفي مُحاجة [الله تعالى] عليهم بالحجج لطائف وحقائق.

القسم [س ١٢] السادس: تعريف عمارة منازل الطريق، وكيفية التأهب للزاد والاستعداد التي تدفع سراق المنازل وقطاعها. وبيانه: أنّ الدنيا منزل من منازل السائرين إلى الله تعالى، والبدن مركب، ومن ذهل عن المنزل والمركب لم يتم سفره، وما لم ينتظم أمر المعاش في الدنيا لا يتم أمر التبتل^٢ والانقطاع [ج ٣] إلى الله ﷻ الذي هو السلوك، ولا يتم ذلك حتى يبقى بدنه سالمًا ونسله دائماً، ويتم كلاهما بأسباب الحفظ لوجودهما وأسباب الدفع لمفسداتهما ومهلكاتهما. أما أسباب الحفظ لوجودهما: الأكل، والشرب - وذلك لبقاء البدن -، [ق ٢٢] والمناكحة - وذلك لبقاء النسل - والمبايعات في الفقه والمناكحات تبين قانون العدل فيهما. وأما أسباب الدفع لمفسداتهما فهي: العقوبات الزاجرة، والحدود المانعة، والغرامات، والتعزيرات؛ والآيات في هذا الجنس كثيرة، وتحتها سياسات ومصالح وحكم وفوائد، يُدرکہا المتأمل في محاسن الشريعة المبيّنة لحدود الأحكام. فهذه مجامع ما ينطوي عليه سور القرآن وآياتها، لا بدّ من تقديمها على هذا المختصر من التفسير؛ فإنّ كلّ علم لا يستولي الطالب في ابتداء النظر على مجامعه ومبانيه، فلا مَطْمَع له في الظفر بأسراره ومعانيه. وإن جمعت^٣ الأقسام مع شعبها المقصودة في سلك واحد ألفيتها عشرة أنواع: ذكر الذات، وذكر الصفات، وذكر الأفعال، وذكر المعاد، وذكر الصراط المستقيم - أعني جانبي التزكية

^١ س: الكفار.

^٢ من (س)؛ خ، ق: في.

^٣ س، ق: جُمعت.

والتحلية-، وذكر أحوال الأولياء، وذكر أحوال الأعداء، وذكر محاجة الكفار، وذكر حدود الأحكام. واعلم أنّ لهذه الحقائق التي أشرنا إليها وأقسام العلوم التي أومأنا إليها أسراراً وجواهر، ولها أصداف، وصدفها علم اللغة العربية، ويشعبُ منه خمسة علوم [خ؛ أ] هي علوم الصّدْف والكِسوة، إذ انشعب من ألفاظه علم اللغة، ومن إعراب ألفاظه علم النحو، ومن وجوه إعرابه علم القراءات، ومن كيفية التصويت بحروفه علم مخارج الحروف. والكلمة العربية دالة على معنى من المعاني فيقتضى^١ التفسير الظاهر، وهو القسم الخامس. ونحن نشير إلى كلّ ذلك إشارة يستقلّ بها المتفطنّ لدرك التفاصيل، والتكلاّن [س؛ ب؛ ق؛ د] على التوفيق. ونجتهد أن لا نكرّر المعاني إلّا ما يكون تحتها زيادة فائدة، وسمّيت الكتاب (لوامع البرهان وقواطع البيان في معاني القرآن). وأفضل العلوم علم كتاب الله النازل من عند الله والسبب الواصل بين الله وبين عبده. والقرآن اشتمل على جميع العلوم جملةً. «ومن علم معاني القرآن نصّاً واستنباطاً، استحقّ الإمامة في الدين»، هكذا قاله الشافعي [ت؛ ٢٠٤هـ] رحمته. وقال ابن مسعود [ت؛ ٢٢هـ] رحمته موقوفاً ومرفوعاً: «إنّ هذا القرآن مأدبة الله تعالى، فتعلّموا مأدبته ما استطعتم، إنّ هذا القرآن هو جبل الله المتين، والتور المبين، والشفاء النافع، وعصمة لمن تمسك به، ونجاة لمن تبعه، ولا يزيغ فيسْتَبْت، ولا يعوجّ فيَقْوَم، ولا تنقضي عجائبه، ولا يخلق عن كثرة الردّ، فاتلوه فإنّ الله تعالى يأجركم على كلّ حرف عشر حسنات. أما إنّي لا أقول: الم، ولكن بالألف، واللام، والميم»^٤. وقال رحمته: «آثروا القرآن فإنّ فيه علم الأولين والآخرين». وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إنّ الله يرفع بالقرآن أقواماً ويضع به آخرين»^٥. [خ؛ ب]

فاتحة الكتاب

اعلم أنّ الفاتحة -على اختصارها- اشتملت على أسرار الخلق والأمر، والعموم والخصوص، والتضادّ والترتب، والمفروغ والمستأنف، والتقدير والتكليف، والمبدأ والمعاد، والدين والشريعة، والتوحيد والنبوة، والسمع والعقل، والتّزليل والتأويل، والمشابهة والمباينة، وكون الشريعة وكون القيامة، كما تُطالِعُها في الصّفحة الأخرى مجملاً، وهي السبع المثاني، وهو القرآن العظيم، وهو الذي قال رسول الله صلى الله عليه وآله فيه: «قال الله تبارك [ق؛ ب] وتعالى: قسمتُ الصلاة بيني وبين عبدي نصفين: نصفها لي، ونصفها لعبدي. يقول العبد: الحمد لله ربّ العالمين، يقول الله تعالى: حمدني عبدي؛ يقول العبد: الرحمن الرحيم، يقول الله تعالى: أثنى عليّ عبدي؛ يقول العبد: مالك يوم الدين، يقول الله تعالى: مجدّني عبدي؛ يقول العبد: إياك نعبد وإياك نستعين، يقول: هذا بيني وبين عبدي، ولعبدي ما سألت؛ يقول العبد: اهدنا الصّراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم (إلى آخرها)،

^١ س: فيقتضي.

^٢ ق: فيها.

^٣ الشافعي، أحكام القرآن، ٢١/١؛ الرسالة، ص. ١٩.

^٤ الطبراني، المعجم الكبير، ١٣٠/٩.

^٥ أبو يعلى، المسند، ١٨٦/١.

يقول: هذا لعبي ولعبي ما سأل^١. [س٣]

لوح المثنائي السبع^٢

مثنى ٢

بسم الله	الرحمن	الرَّحِيم
على المبادئ	الرَّحمة العاقمة	الرحمة الخاصّة
المبدأ	عالم الأمر	عالم الثَّواب

رأى

رَبِّ الْعَالَمِينَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ

على الكمالات

الخلق التنزيل

المعاد

رأى

مثنى ٤

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ

الرَّحِيم

الرحمن

الأمر التأويل

رحيم الآخرة

رحمن الدنيا

المعاد

المبدأ

^١ مسلم، الصلاة، ٣٨.

^٢ اللوح بكامله من (س)؛ خ: بسم الله: على المبادئ، المبدأ؛ الرحمن الرَّحِيم: الرَّحمة العاقمة، الرَّحمة الخاصّة، عالم الأمر، عالم الثَّواب؛ الحمد لله: على الكمالات، المعاد؛ ربِّ العالمين: الخلق، التنزيل؛ الرحمن الرَّحِيم: المبدأ المعاد، رحمان الدنيا رحيم الآخرة؛ مالك يوم الدين: الأمر التأويل؛ إيتاك نعبد: التَّكليف الشريعة، المستأنف التَّضادّ، الاختيار و لا جبر؛ وإيتاك نستعين: المفروغ التَّقدير القيامة، الجبر و لا تفويض؛ اهدنا الصُّراط المستقيم: طلب الهداية. صراط الذين أنعمت عليهم: هداية الطالب، السمع العقل؛ غير المغضوب عليهم: المضلّ؛ ولا الضَّالِّين: الضَّالّ؛ ق: بسم الله الرحمن الرحيم على المبادئ المبدأ. الرَّحمة العاقمة الرَّحمة الخاصّة، عالم الأمر عالم الثَّواب. الحمد لله على الكمالات المعاد. ربِّ العالمين الخلق التنزيل. الرحمن الرَّحِيم المبدأ المعاد رحمن الدنيا و رحيم الآخرة. مالك يوم الدين الأمر التأويل. إيتاك نعبد التَّكليف الشريعة المستأنف التَّضادّ الاختيار و لا جبر. اهدنا الصُّراط المستقيم طلب الهداية. صراط الذين أنعمت عليهم هداية الطالب السمع العقل. غير المغضوب عليهم المضلّ. و لا الضَّالِّين الضَّالّ.

مَثْنَى ٥

إِيَّاكَ نَعْبُدُ

التكليف الشريعة السمع
العقل الإختيار و لا جبر

أَوْ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

المفروع التقدير القيامة
الجبر و لا تفويض [ق:-]

مَثْنَى ٦

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

طلب الهداية

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

هداية الطالب المستأنف

الْبَدَأُ

مَثْنَى ٧

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

المضلل

و لَا الضَّالِّينَ

الضال

فهذا يكفي للمتفطن لدرك الحقائق، ولكن نحن نعدّ المثاني ونشرح ذلك بالمعاني؛ لأنك تطالع بهذا الفصل، بما قدّمنا في أقسام العلوم، على خزائن العلوم، ثم بعد ذلك نُؤثّر الاختصار إن شاء الله تعالى.

المثنى الأول: بسم الله: يُقرأ على المبادئ، قال النَّبِيُّ ﷺ: «كَلَّ أَمْرٌ ذِي بَالٍ لَمْ يُدَأْ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَرٌ»^١؛ والحمد لله: يُقرأ على الكمالات، وفي الخبر: «ما من نعمة أنعمت بها على عبد من عبيدي، فقال الحمد لله إلا كان قوله الحمد لله كفاء لتلك النعمة»^٢، والمبادئ والكمالات [ق:أ] زوجان فهما مثنى.

المثنى الثاني: ثمّ بين المبدأ والكمال رحمتان: رحمة تفيض على جميع الخلائق - علويها وسفليها، روحانيها وجسمانيها، خيرها وشريرها، [س:ب] كافرها ومؤمنها-، والرحمانيّة تُشعر بذلك، خاصّ الاسم عامّ المعنى، هي تلي المبادئ، وهو رحمن الدّنيا؛ ورحمة خاصّة تخصّ بعض الخلائق، أعني الخير دون الشرير، والمؤمن دون الكافر، والرحميّة تُشعر بذلك، وهو رحيم الآخرة وهما زوجان فهما مثنى. [غ:ب]

المثنى الثالث: ربّ العالمين-ملك^٤ يوم الدين، على وزان واحد: أحدهما إضافة الربوبيّة إلى

^١ النووي، الأذكار، ص. ١٠٧.

^٢ البيهقي، شعب الإيمان، ٩٨/٤ بلفظ: ما أنعم الله على عبد من نعمة فقال الحمد لله إلا وقد أدى شكرها.

^٣ س: -.

^٤ س: مالك.

العالمين، والثاني إضافة الملك إلى يوم الدين؛ فالعالمون كلّها محتاجة إليه خَلْقًا ومِلْكًا، ويومُ الدين والجزاء مضاف^١ إليه أمرًا ومِلْكًا، والخَلْقِيَّات تدرج في العالمين وهو مَالِكُهَا^٢، والأمْرِيَّات كلّها تنطوي في الدين وهو مَلِكُهَا، وهما مثنى.

المثنى الرابع: بين [رَب]٣ العالمين وبين ملك^٤ يوم الدين رحمتان بمعنيين آخرين، وهما مثنى: رحمة تفيض على العالمين إبداعًا وإبداعًا، ورحمة تفيض على المُعَادِين بَعثًا وجزاءً؛ والرحمانيَّة أَخْصَّ بظواهر الموجودات، والرحميَّة أَخْصَّ ببواطن الكائنات؛ والظواهر هي المحسوسات والجسمانيَّات، والبواطن هي المعقولات والروحيَّات؛ فكانت الرحمانيَّة في جوار ربِّ العالمين، وكانت الرّحميَّة في جوار مالك يوم الدين. وفي تخصيص اسم (الرّب) بالعالمين واسم (الملك) بيوم الدين أسرارًا: فإنَّ أوَّل التَّجَلِّي كان باسم الرّبوبيَّة ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^٥، وآخر التَّجَلِّي يكون بالمُلْك ﴿لَمَنَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾^٦. وإنَّ المشابهة تكون بالأوَّل حتّى يكون الجواب عن الكلّ: «بلى»، وإنَّ المباينة تكون في الآخر [ق؛ ب] حتّى يكون الجواب عنه: «الله الواحد القهار». وإنَّ الدين على المعاني كلّها للتمايز إلى نظائرها من المعاني والأسرار.

المثنى الخامس: (إِيَّاكَ نَعْبُد) و(إِيَّاكَ نَسْتَعِين). ويفسّر أنّ استحقاق العبادة والاستعانة خاصّ به، ولا يتأتّى العبادة إلّا عن [اختيار و استطاعة]^٧، ولا يصحّ الاستعانة مع كمال^٨ الاختيار والاستطاعة؛ فلو لم يكن قادرًا مختارًا لما كُفِّف العبادة، [ح]٩ ولو كان كامل الاختيار والقدرة لم يحسُن منه الاستعانة؛ ف(إِيَّاكَ نَعْبُد) التزام التّكليف، فلا جبر، و(إِيَّاكَ نَسْتَعِين) اتّكال على التّقدير فلا تفويض؛ وحكم الأوَّل حكم المبتدأ^٩ والمستأنف، وحكم الثاني حكم المفروغ؛ (اعملوا) تكليف (فكلُّ ميسر لما خلق له)^{١٠} تقدير.

المثنى السادس: (اهدنا الصراط المستقيم) - (صراط الذين أنعمت عليهم). فأحدهما [س؛ ا] طلب الهداية، والثاني هداية الطّالب. عرّف الصراط بأشخاص أنعم عليهم بالهداية فهم أشخاص كمال، هادون مهديّون، ترقّوا عن طلب الهداية إلى هداية الطّالب؛ فالمستهدي صاحب المبدأ، والهادي صاحب الكمال، فها هنا التّرتب الواضح بين العالم والمتعلّم.

المثنى السابع: (غير المغضوب عليهم) و(لا الضّالّين) في مقابلة (الذين أنعمت عليهم)

^١ من (س)؛ خ، ق: مضافة.

^٢ من (س)؛ خ، ق: مَلِكُهَا.

^٣ من (س) و(ق).

^٤ س: مالك.

^٥ سورة الأعراف، ١٧٢/٧.

^٦ سورة غافر، ١٦/٤٠.

^٧ س، ق: الاختيار والاستطاعة.

^٨ س: -.

^٩ س: المبدأ.

^{١٠} عبد الرزاق، المصنّف، ١١٥/١١.

بهداية الطالب وطلب الهداية، فالمضلل ضدّ الهادي، والضالّ ضدّ المستهدي، والقسمان هما التوّلي والتّبزّي: التوّلي لأولياء الله، والتّبزّي من أعداء الله.

فقد تبين أنّ المثنائي السبع في طَيّ الفاتحة مخفيّة والمعاني في كلماتها ظاهرة. والفاتحة، سورة واحدة، هي مفتاح كلّ خير وشفاء كلّ صدر. وفي الخبر أنّ ما لا تشفيه الفاتحة [٥ه] لا يشفيه شيء. وهي سورة حمد وشكر، يُقضى بها حقّ كلّ نعمة دينيّة ودنيويّة، وهي في نفسها نعمة لا يمكن أن يقضى حقّها شكرًا. الحمد لله حمدًا خاضعًا لجلاله وكرمه، مستزيدًا بالحمد موادّ نواله ونعمة. [خ٦ب]

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [١]: بسم: الباء تقتضي تعلّق فعل بالاسم إمّا خبرًا أو أمرًا، وموضعه نصبٌ على معنى [أبتدئُ أو ابتدئُ]٢، ورفعٌ على معنى ابتدائي. (والاسم) من السموّ لجمعه على أسماء وتصغيره سميًّا؛ وليس من السِّمة لأنّ محذوف الفاء لا يدخله ألف الوصل، وإمّا (الاسم) منقوصٌ حذف لامه ليكون فيه بعض ما في الفعل من التّصرّف، إذ كان أشبه به من الحروف ولحقته ألف الوصل عوضًا من النقص. والاسم غير المسمّى إذ الحقائق لها مراتب في الوجود: مرتبة في ذاته وهو حقيقة في الأعيان، ثمّ ترسم في النفس تلك الحقيقة، وتعبّر عمّا ارتسم في النفس بعبارة معرّفة، فتلك العبارة المعرّفة لما في النفس هو الاسم؛ فاللفظ والعلم والمعلوم ثلاثة أمور متباينة، وكيف لا يكون هذه الموجودات متمايزة، وتلحق كلّ واحد منها خواصّ لا تلحق الآخر. فإنّ الإنسان من حيث إنّه٣ موجود في الأعيان يلحقه أنّه نائم أو يقظان، وحَيٌّ وميت، وقائم وقاعد؛ ومن حيث إنّه موجود في الأذهان يلحقه أنّه عامٌّ أو خاصّ، وكلّيٌّ وجزئيٌّ؛ ومن حيث إنّه موجود في اللسان يلحقه أنّه عربيٌّ أو عجميٌّ، وكثير الحروف وقليلها، وأنّه اسمٌ وفعلٌ وحرفٌ. والتسمية آية من القرآن حيث ما كُتبت، وهي آية من [س٦ب] الفاتحة بانفرادها. (الله) اسم للموجود الجامع لصفات الرّبوبيّة، وليست مشتقّة، [خ٧] وقيل: معناه الذي يحقّ له العبادة. وأصله (إله) حذف [٥ب] الهمزة وجعلت الألف واللام عوضًا عنها، ونظيره (لكن أنا)، حذف الهمزة وأدغمت إحدى التّونين في الأخرى. وهو أعظم الأسماء - إذ الأسماء كلّها تضاف إليه، يقال: الرّحيم اسم الله، الكريم اسم الله - لا يشاركه فيه أحد. وكذلك الرحمن خاصّ لله تعالى لأنّه يقتضي عموم الرّحمة. (الرحمن الرحيم): اسمان من الرّحمة، والرّحمة إفاضة الخير على المحتاجين وإرادته لهم عنايةً بهم؛

١ س: هو.

٢ خ: ابتداءً أو أبتدئُ.

٣ س: هو.

٤ س، ق: أو.

٥ س، ق: أو.

٦ ق: أو.

٧ ق: أو.

٨ ق: أو.

٩ ق: لأنّ.

ورحمة الله عامة تامة تمامها من حيث إنَّها شملت المستحقَّ وغير المستحقَّ، وعمومها من حيث إنَّها عمَّت الدُّنيا والآخرة وتناولت الصُّروراتِ والحاجاتِ والمزايا الخارجة؛ وقُدِّم (الرَّحْمَنُ)، وإن كان أبلغ، لإِنَّه كالعَلَمِ إذ كان لا يوصف به غير الله فصار كالمعرفة في الابتداء.

﴿الحمد﴾ [٢]: الوصف بالجميل على التفصيل، أي: تفصيل صفات الجلال، كما قال تعالى ﴿عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال﴾^١. وأصل الحمد معرفة النعمة، والثناء عليه باللسان، والفرح به بالقلب، وصرف نعمه إلى محابته وإلى الحكمة التي تلك النعمة لأجلها. (الحمد لله رب العالمين) مجمع الثناء، و(اهدنا الصراط المستقيم) مجمع الحاجات. (الرب): الحافظ المدبّر، ويقال للخزقة التي يُحفظ فيها القِداحُ: رَبَابَةٌ ورِبُّةٌ. و(العالم): ما يحويه الفلك، أو هو ما سوى الله تعالى. وقيل: العدد الكثير ممَّن يعقل، ثم يدخل غيرهم فيه تبعاً؛ فإنَّهم في الخليفة [خ٧ب] كالرؤوس والأعلام، وإنَّهم مستدلون كما أنَّهم أدلَّة.

(والدين) [٤]: أصله الذلُّ، والذلُّ لا يخرج منه شيء؛ والدين: الجزاء، والحساب، والقضاء، والطاعة. وتخصيص الملك بيوم الدين؛ لأنَّ الأمر [١٦] فيه لله وحده، وكلُّ الخلائق خاضعون له. وصفة (مَلِك) أمدح من صفة (مالك) لاستغنائها عن الإضافة، والأولى أن يكون أصله من القدرة لا الشدِّ والرَبط، لأنَّ صفات الله تؤخذ من أشرف المعاني. وقيل: إضافة المُلْك إلى يوم الدين؛ لأنَّ فيه رفعاً وخفضاً وإعزازاً وإذلالاً، وهو المُلْك ولا يليق به إلا اسم (المَلِك).

﴿إِيَّاكَ﴾ [٥]: (إِيَّا) اسم موضوع، مفرد غير مضاف، لأنَّ المضمرة لا تضاف، والكاف حرف [س٥] خطاب لا موضع له، مثل: كاف (ذلك). ﴿نعبد﴾: يجوز أن يكون من العبادة، ومن العبادة^٢. والفرق بينهما أنَّ العبادة امتهان الجسد للطاعة بحفظ الجوارح عن مساخطه والمحافظة على فرائضه، والغالب عليه من الأعمال النوافل، والعبادة امتهان القلب للخدمة، وامتھانه كونه بين يديه مراقباً لتدبيره ومشيتته؛ والعبادة هو العمل بما فيه رضا الله، والعبادة الرضا بما يفعل الله؛ فالعبادة من نتائج الإسلام، والعبادة من نتائج الإيمان والإحسان. ﴿وإِيَّاكَ نستعين﴾ على نظم أي السورة، وإن كان (نستعين بك) أوجز، ولهذا قُدِّم (الرَّحْمَنُ)، والأبلغ لا يقُدِّم، وقُدِّمت العبادة على الاستعانة لهذا، معما في تقديم ضمير المعبود من حسن الأدب. والحمد دون العبادة مفخَّم بالغبية ليقاربه لفظ العبادة لقصور المخاطبة في اللفظ، [خ١٨] وعلى هذا أُسِنِدَ لفظ النعمة إلى الله وصرِّفَ لفظ الغضب إلى المغضوب عليهم.

﴿اهدنا﴾ [٦]: أي: احملنا على مسالك الوصول، أو الطريق المستقيم الذي هو وسط بين مذام الأخلاق، ووسط بين الشبهات، فأمرنا بالسؤال لتتخلَّص من [ق٦ب] الشبهات العارضة لأكثر النَّاسِ، أو سؤال الهداية للتثبيت عليها، أو هي الهداية إلى طريق الجنة، أو هي حفظ القرآن والسنة. والتعبُّدُ بالدعاء فيما لا بدَّ أن يفعله الله زيادةً لطيفٍ للعبد. ونسبةُ الدعاء إلى استدرار النعم والحوائج

^١ سورة الرعد، ٩/١٣.

^٢ من (ق)؛ خ، س: العبودية.

كنسبة المقدمات إلى النتائج.

و(غير المغضوب عليهم)[٧]: بدل من (الذين)، وإلا فالمعرفة لا توصف بالتكررة، وأصل (غير) أن يكون وصفاً للتكررة، يقال: مررت برجل غيرك»، كما يقال «مثلك». وقال أبو علي^١: «(غير) ههنا معرفة لأنها مضافة إلى المعرفة، والمضاف أيضاً في المعنى معرفة لأن له ضدًا واحدًا^٢. ويجوز نصب (غير) على الحال من (هم) في (عليهم)، أو من (الذين). والغضب من الله إرادة المضار بمن عصاه، وكذلك أمثال هذه الصفات تفسر على أحوالنا بما هو أغراضها في التمام، لا أغراضها في الابتداء، أعني: توصف بثمراتها ومقاصدها وغاياتها، لا بما دنتها وأسبابها وأغراضها؛ لاستحالة التغيير على الله.

و(أمين): أشبعت منه الهمزة كأنه فعيل من الأمن، وليس به، بل اسم سمي به الفعل، ومعناه: أفعَل أو استجب، وهو خاصية هذه الأمة، ويجهر به في الصلاة الجهرية إمامًا ومأمومًا [سهب]، ويقال [خ٨ب] مع تأمين الإمام، لا قبله، ولا بعده؛ لينال غفران ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

ومن سورة البقرة

﴿الم﴾ [١] ونظائرها: قيل: إنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله، وما سميت معجمة إلا لإعجامها وإبهامها. قال الصديق رضي الله عنه: «لكل كتاب سرّ وسرّ القرآن في هذه الحروف». وكانها أسرار أوحيت [١٧ق] إلى النبي صلى الله عليه وآله، كما قال الله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾^٣، فهذه مآات مجملة، تدلّ على أسرارٍ بينه وبين الله تعالى. والأصحّ أنها اختصار كلام يفهمه المخاطب، وكلّ حرف يدلّ على اسم؛ ألف لام ميم، أي: أنا الله أعلم، وهذا كما قال الشاعر: «قُلْتُ لَهَا قِنِي لَنَا قَالَتْ قَافٌ»، أي: وَقَفْتُ؛ أو هي أسماء للسرور، لأنّ الله أشار بها إلى الكتاب، ولا تصحّ صفةً للمشار إليه لأنّ الصفة للتحلية بالمعاني؛ أو هو إشارة إلى أنّ ذلك الكتاب الموعود مؤلّف منها، فلو كان من عند غير الله لأنّتم بمثله؛ أو هو قَسَم: أقسم الله بهذه الحروف لأنّ الكلام الدالّ على المعاني مؤلّف منها، وهو من عجائب صنع الله تعالى، وهو خاصية الآدمي امتنّ الله تعالى عليه بها كما قال الله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ* عَلَّمَ الْقُرْآنَ* خَلَقَ الْإِنْسَانَ* عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾^٤. فيكون موضع (الم) رفعًا بالابتداء، والخبر (ذلك الكتاب). وقال المبرّد^٥: ليس في (الم) إعراب لأنّها حروف هجاء، وهي لا

^١ هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمّد بن سليمان الفارسي (ت. ٣٧٧ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٧٩/١٦-٣٨٠).

^٢ أبو علي الفارسي، الحجة في علل القراءات السبع، ١٠٦/١-١٠٧.

^٣ سورة النجم، ١٠/٥٣-١١.

^٤ ابن منظور، لسان العرب، ٣٥٩/٩ (وق ف).

^٥ سورة الرحمن، ١/٥٥-٤.

^٦ هو أبو العباس محمّد بن يزيد بن عبد الأكبر بن عمير ابن حسان الأزدي (ت. ٢٨٥ هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٢٦٩/٢-٢٧٣ (٥٩٧)؛ كخالة، معجم المؤلفين، ١٢/١١٤).

يلحقها الإعراب لأنّها علامات إلا أنّها يجوز أن تُجعل أسماءً للحروف فتعرب، [كما يقال]¹: بَاءٌ حسنٌ و ألفٌ مستقيمٌ.

و(الكتاب) [٢] والفرض والحكم والقدر واحدٌ. وفي الحديث: «لأَقْضِيَنَّ بِكِتَابِ اللَّهِ»² [خ٩] أي: بحكمه. وأصل (الكتاب) الجمع والضمّ. ﴿لا ريب فيه﴾ يُخاطبُ أهلَ الكتاب لمعرفتهم به من كتابهم؛ [أو]³ لا سبب شكٍّ و شبهةٍ فيه، من انتفاء أسباب التناقض والتعقيد ونحوهما؛ أو لا ريب فيه، لترقيّ الرسول عليه [ص] السّلام عن نوازع الخيال والوهم الذي هو منشأ كلّ ريبة وشبهة. ﴿هدى للمتقين﴾ لأنّهم اهتدوا به فإنّ من لم يتطهّر لا يصلح لسلك طريق الله ﷻ. ودرجات التّقوى أربعة: التّقوى عن الشّرك، وعن الحرام، وعن كلّ ما فيه شبهة، وعن كلّ ما ليس لله. [س٦] وأصل التّقوى أن يجعل قلبه في وقاية حتّى لا يصل دخان الشهوات والمعاصي والأفراح بالدنيا⁴ إلى جواهر المعرفة والتوحيد. وموضع (هدى) نصبٌ على الحال من هاء (فيه)، والعامل فيه هو العامل في الظرف، و هو معنى (ريب) أي: لا ريب فيه هاديًا؛ ويجوز أن يكون موضعه رفعًا بمعنى فيه هدى، أو هو هدى؛ أو يكون خبر (ذلك الكتاب).

﴿يؤمنون بالغيب﴾ [٣]: أي: بما يغيب عن الحواسّ فإنّ المحسوسات لا يُحتاج إلى الإيمان بها، وكذا المعقولات التي يهتدي إليها العقلاء؛ إنّما الإيمان بالغيب -الذي لا يهتدي إليه كلّ عقل، فإذا أخبر عنه الرسول ﷺ وصدّق به، فهو الإيمان بالغيب؛ أو يؤمنون بظهور الغيب، فلا ينافقون. والجارّ والمجرور في موضع حال أي يؤمنون غائبين؛ وعلى الأوّل في معنى مفعول أي يصدّقون الجنّة⁵ و النار وما لا يهتدي إليه العقلاء، وإنّما يُدرّك بنور النّبوة⁶، كجميع أحوال القيامة؛ فإنّ مقادير الجزاء على العلوم والأخلاق والأعمال لا تُعرّف [خ١٠] إلا بنور النّبوة. و(الصلاة): الدعاء، وفي الحديث: «إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ، وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ»⁷، أي: فاليدع لصاحبه؛ ثم نُقل إلى هذه الأفعال المعهودة. وقيل: الصلاة من (صَلَيْتُ العود) إذا لَيْتَهُ، لأنّ المصلّي يلين ويخشع لله تعالى. وأصل (الإنفاق) الإنفاد، أنفق القوم: نفد زأهم. ويجوز أن [ق٨] يريد به الزكاة أو إخراج المال في مواسم الخيرات.

و(الإيقان) [٤]: عبارة عن قرار الإيمان في القلب، يقنّ الماء في المستنقع: إذا استقرّ فيه. فالمؤقن هو الذي استقرّ لربّه، و اطمأنّ لحكمه، وقنع بقسمه، وانقاد لأمره، وشخصت عيناه إلى

¹ س: فيقال.

² البخاري، الصلح، ٥.

³ خ، ق: إذ؛ س: و.

⁴ س: لتوقّي.

⁵ س: من.

⁶ ق: في الدنيا.

⁷ س: بالجنّة.

⁸ من (س)؛ خ، ق: + و.

⁹ مسلم، النكاح، ١٠٦.

رحمته وفضله. وجملة الإيمان قرار قلبك^١ وطمأنينة نفسك إلى الله في كلّ محبوب ومكروه، وجملة الإسلام الاستسلام لما أمر ونهى. فله تعالى حكمان، أحدهما: القضاء والقدر، فتلقّي ذلك بالصبر والرضا من نتائج الإيمان؛ والآخر: الأمر والتّهي، وتلقّي ذلك امتثالاً وانزجاراً هو الإسلام. ومن صدق الإيمان أن يكون سلطان كلّ جارحة منطفاً بما اشتمل عليه من سلطان الإيمان؛ فإذا كان كذلك، فقد ملك نفسه وكَمَل إيمانه، فلا يستعمل جارحة شهوة إلا فيما أُذِن له.

﴿وَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ﴾ [٥]: (هم) مع الألف واللام يفيد الحصر، ويدخل في مثله [ويسمى]^٢ فصلاً -وفي لفظ الكوفيين عماداً- ولا موضع له من الإعراب؛ وإنما يُعنى به أنّ الخبر معرفة، وأنّ [سبب] الذي بعده خبر لا صفة.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٦]: في قوم من أهل الكتاب. (وسواءً) بمعنى مستوٍ، وفي حديث عليّ عليه السلام: «حبّذا أرض الكوفة سواءً سهلة». [خ ١١٠] والحكمة في الإنذار -مع العلم بالإصرار- إقامة الحجّة، وليكون الإرسال عامّاً، وليثاب الرّسول؛ إذ مصدر الأمر والنهي غيرٌ، ومصدر القضاء والقدر غيرٌ؛ فالشرع مبنيّ على عالم المستأنف واختيارات العبد، والقضاء من عالم المفروغ واختيار الرّب ﷻ. (وسواء عليهم) يجوز خبر (إنّ الذين)؛ ويجوز اعتراضاً، والخبر (لا يؤمنون)، أي: إنّ الذين كفروا لا يؤمنون، ثمّ أبتدأ: (سواء عليهم). ولفظ الاستفهام في (أنذرتهم) -ومعناه [ق ٨] الخبر- للتسوية التي في الاستفهام، لا من الإبهام، ولا يستوي في (أو) لأنّها لا تكون في معنى (أم)، وهذا معنى قولهم: «إنّ (أو) لا يعادل الألف»، والمُعادلة أن تكون (أم) مع الألف في معنى (أي). و لا يجوز «لأضربته قام أو قعد» ويجوز «أم»، إذ لا تسوية في الإبهام لأنّ المعنى: لأضربته على كلّ حال.

﴿خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [٧]: وَسَمَهَا بِسْمَةِ تعرفها الملائكة، كما كتَبَ الإيمان في قلوب المؤمنين. وقيل: هو حَفْظُ ما في قلوبهم للمجازاة إذ ما يُحْفَظُ يُخْتَمُ. وقيل: المراد ظاهر، وهو المنع بالخذلان عقوبةً، لا سلب القدرة. وابتداءً الشقاوة تزيين السوء في القلب، ثمّ الرّين، ثمّ الغشاوة، ثمّ الحثم، ثمّ القفل، ثمّ الموت، وعنده ينقطع الرّجاء، كما قال ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾^٦. و(القلب) هو اللطيفة التي هي محلّ المعرفة. والقاف و[اللام والباء]^٧ له أصلان في اللّغة: أحدهما يدلّ على خالص الشيء ومنه (قلب الإنسان)، و(عربيّ قلب) أي خالص صحيح، و(يس) قلب القرآن لأنّه أشرفه وأرفعه، وفي الخبر: «لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبٌ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَس»^٨؛ والأصل الآخر [خ ١٠] يدلّ على ردّ شيء من جهة إلى جهة، ومنه (قَلْبْتُ الشّيءَ قلباً). ولم يجمع (السمع) للمصدر، أو لتوسطه

^١ س: القلب.

^٢ من (ق).

^٣ ق: تعادل.

^٤ ق: يكون.

^٥ ق: -.

^٦ سورة النمل، ٢٧/٨٠.

^٧ من (مقاييس اللغة) لابن فارس (١٧/٥)؛ خ، س، ق: الباء واللام.

^٨ الترمذي، فضائل القرآن، ٧.

الجمع. ﴿وَعَلَىٰ أُبُصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ حيث لم ينتفعوا بالمواعظ ولم يروا البدائع على وجه الاستدلال. وأصل (العذاب) المنع، و(اشْتَعَذَبَ عَنْ كَذَا): انتهى. وفي حديث عليّ ؑ: «أَعَذِبُوا عَنْ ذِكْرِ النَّسَاءِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَكْسِرُكُمْ عَنِ الْغَزْوِ». وفي المثل: «لَأَلْجِمَنَّكَ لِجَامًا مُعَذِّبًا»^١، أي: مانعًا من ركوب الرّأس. ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٨]: دخلت الباء في خبر (ما) مؤكدةً للتّفي لأنه [١٧س] يستدلّ بها السّامع على الجحد إذا كان غفل عن أوّل الكلام.

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [٩]: مفاعلة للواحد [٩ق] مثل: عافاه الله، وقاتله، وعاقبت اللّصّ؛ أو المراد مخادعة الرّسول والمؤمنين كقوله تعالى ﴿يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^٢. وأصل الخداع إظهار غير ما في النفس، وفي المثل: «أَخْدَعُ مِنْ ضَبِّ حَرَشْتِهِ»^٣، وفي الحديث: «بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ سِنُونَ خَدَاعَةٌ»^٤، ومنه الخَيْدَعُ وهو السّراب.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [١٠]: [للقلب مرض كما أنّ للجسم مرضًا، ومرض كلّ واحد منهما قصوره عمّا يستعدّ له]^٥ فالقلب^٦ إذا لم يهتد إلى الحقّ فهو مريض، كما أنّ العين إذا لم تبصر ما يُبصر مثله، فهي مريضة. وقال اللّفظ لسلمان: «قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ صِحَّةَ الْإِيمَانِ»^٧. والأصل في كلّ نفس الصّحّة، كما أنّ الأصل في كلّ جسم الصّحّة، والمرض بعوارض الأسباب؛ «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيُنَصْرَانِهِ»^٨. ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ بمباشرة أسباب المرض من عداوة الرّسول وإنكار الحقّ كقوله تعالى: [١١ح] ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾^٩ أي من تزك ذكر الله. وقيل: ذلك بما كلّفهم من حدود الشريعة وفروضها؛ وقيل: ذلك بزيادة تأييد الرّسول تسميةً للمسبّب باسم السبب. ﴿بِمَا كَانُوا يُكذِّبُونَ﴾^{١٠}: (ما) بمعنى المصدر، وليس بمعنى (الذي) لأنّ (الذي) يحتاج إلى عائد من الضمير.

وإنما جاء ﴿هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [١٢] - مع فساد غيرهم - لشدة فسادهم، فكأنّه لم يعتدّ بغيرهم. ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ [١٤]: و^{١١} أصل الخُلُوّ تَعَرِّي الشّيء، يُقال: خلا به، وخلا معه، وخلا إليه، والأفصح: خلا إليه، لأنّ فيه دلالة الابتداء والانتهاء لأنّ أوّل لقائهم للمؤمنين، أي: إذا

^١ العسكري، جمهرة الأمثال، ١٧٦/٢؛ الميداني، مجمع الأمثال، ٢٠٠/٢.

^٢ ق: و.

^٣ سورة الأحزاب، ٥٧/٣٣.

^٤ الزمخشري، المستقصى، ٩٥/١.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٣٣٨/٢.

^٦ ق: -.

^٧ ق: القلب.

^٨ أحمد بن حنبل، المسند، ٣٢١/٢.

^٩ البخاري، الجنائز، ٩٢.

^{١٠} سورة الزمر، ٢٢/٣٩.

^{١١} قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ابن عامر: «يُكذِّبُونَ» بالتشديد، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي «يُكذِّبُونَ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٨٨).

^{١٢} س: -

خلوا من المؤمنين إلى الشياطين.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [١٥]: يجازيهم على استهزائهم، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾^١، إذ يرجع وباله عليهم؛ أو يستدرجهم بالزيادة في إقرب النعمة على الإماء في الطغيان. وفي حديث عدي بن حاتم أنه يفتح لهم باب الجنة ثم يُصرفون إلى النار. ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ يملئ لهم ويعمّرهم؛ وقيل: يكلهم إلى نفوسهم ويخذلهم.

﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى﴾ [١٦]: إذ كان الله فطرهم على الإيمان فتركوا ما عليها من الفطرة واختاروا الضلالة. يقال: (شريت) و(اشتريت): بعث، و(شراة المال وسراة آ): خياره الذي يُزَعَب في شراه، و(فرس شري): خيار فائق. وفي حديث أم زرع: «رَكِبَ شَرِيًّا وَأَخَذَ حَطِيًّا»^٢. وأصل (الشري) يدل على تعارض بين اثنين في أمرين؛ أخذًا وإعطاء، وتمليكا [س٧ب] وتملكًا. ﴿مَثَلُهُمْ﴾ [١٧] في قوم أسلموا [ع١١ب] ثم نافقوا؛ وقيل: هم اليهود لأنهم ينتظرون المبعث ويستفتحون به فلما جاءهم كفروا به. وهذا التمثيل إن كان لأنفس المنافقين بأنفس^٣ المستوقدين، فالذي في معنى الجمع لا غير؛ وإن كان ذلك تشبيه حالهم بحال المستوقد، فيجوز بمعنى^٤ الجمع والتوحيد؛ لأنه إذا أُريد به الحال صار الواحد في معنى الجنس إذ لا يتعين به المستوقد، بخلاف إرادة الذات.

﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ [١٨]: لا يرجعون إلى الإسلام، أو عن الكفر، لضرورة الرجوع إلى ما منه الرجوع وإلى ما إليه الرجوع؛ وهذا الرجوع حركة [وكل حركة فلا بد من مُتَحَرِّك منه، ومُتَحَرِّك إليه، ومُتَحَرِّك فيه، ومُحَرِّك، وحركة]^٥، ويقال: (كلمني فلان فما رجعت إليه كلمة)، و(لا أرجعت).

﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ [١٩]: أو كأصحاب صيب، وكل ما نزل من علو إلى سفلى واستقر قراره فهو صوب، ومنه الصواب خلاف الخطأ؛ وقيل: (أو كصيب): ذي صوب فيجوز مطرًا أو سحابًا، فَيَعْلُ أَوْ فَعِيلٌ من صاب يصوب. وهو مثل القرآن لما فيه [من ذكر الثواب والبشارة وأسباب الهداية، وما فيه]^٦ من الوعيد والتخسير^٧ والذم. و(الظلمات) و(الصواعق) كالمطر، و(الصاعقة): هُدَاب فيه نار، والهُدَاب الأغصان، [ع١٠أ] و(هَيْدَب السحاب) لما تهدب منه إذا أراد الودق كأنه خيوط، و(صغق الصوب) شدته. وفي الحديث: «يُنْتَظَرُ بِالْمُضْعُوقِ ثَلَاثًا مَا لَمْ يَخَافُوا عَلَيْهِ نَتْنَا»^٨. ﴿حَدَرَ الْمَوْتِ﴾:

^١ سورة البقرة، ١٩٤/٢.

^٢ س: أن.

^٣ ق: شراة.

^٤ البخاري، النكاح، ٨٣.

^٥ س: لنفس.

^٦ س: لنفس.

^٧ ق: معنى.

^٨ ق: -.

^٩ ق: -.

^{١٠} س: التحسير.

^{١١} هو قول الحسن البصري (انظر: أحمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال، ٥٠١/١، ٢٩٣/٢؛ ابن منظور، لسان العرب، ١٠/١٩٨ [ص ع ق]).

نصبٌ مفعول له، أي: المنافقون آمنوا ظاهراً خوفاً من المؤمنين، وتابعوا الكفار باطنًا مخافةً أن تكون [١١٢] الدائرة لهم فهم يحذرون الموت كيفما كانوا.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [٢١]: على أصلها في الشك والرجاء من المخاطب للتقوى؛ لئلا يأمن العبد مُدلاً بتقواه. والعين واللام أصول ثلاثة: أحدها يدل على تكرير شيء، ومنه (العَلَل) وهو الشرب الثاني، و(العَلَالَة) بقتية كل شيء يعاد إليها، و(رجل كريم العَلَالَة) إذا كان يُمدح بالسخاء؛ والثاني: العائق، (اعتلّ من كذا) أي عاقه؛ والثالث: المرض، وصاحبه معتلّ. و(لعلّ) إن كان بمعنى الرجاء فهو من الضعف فيرجع إلى المخاطب، ومن الله تقوية الرجاء للعبد؛ وقيل: (لعلّ) من الله في الأخبار واجب، فيكون من الأصل الأول وهو التكرير؛ وقيل: (لعلّ) بمعنى (كي).

﴿فَرَأَسَا﴾ [٢٢]: بساطاً. [﴿بِنَاء﴾]: وفي الحديث^٢: «فرشنا للنبي ﷺ بناء في يوم مطر»، أي نطعاً، والمبناة قبة من آدم. ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾: لما كان تقديره أنه إذا أنزل الماء [س٨] خرج الثمرات، قال: (أخرج به) لأنه كالسبب - وإن كان السبب والمسبب كلاهما من الله ﷻ - والفعل قد يضاف إلى السبب، وإلى الله مسبب الأسباب.

﴿فَاتَّوَا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ [٢٣]: (من) للتبعيض كقولك: «هات من الدراهم درهمًا»، وليست (من) للتجنيس^٣ مثل قوله ﴿من الأوثان﴾؛ لأنّ التحدّي ببعض المثل، وليس الرجس ببعض الأوثان. و(السورة) [١٠١] الرقعة، وسور الرأس أعلاه، وفي الحديث: «لا يضر المرأة أن لا تنقص شعرها إذا أصاب الماء سور الرأس»^٤. والصحيح أن الإعجاز يحصل بآية مقترنة بدعوى النبوة في معرض التحدّي، [١٢] كقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية^٥. فهذه الآية بظواهرها ومعانيها اشتملت على أحكام الإلاهية، وكثير من أحكام التكليف. ووجه معجزة القرآن من وجوه الجزالة، والفصاحة، والنظم، والبلاغة، ومن حيث اشتماله على قصص قرون ماضية وأمور سابقة، وكان كما أخبر مع أنه لم يدرس كتابًا، وفيه أيضًا إخبار عن أمور آتية وأحوال مستقبلية من الحروب والوقائع، ووقعت على وفق ما أخبر^٦؛ وكذلك اشتمل على علوم وحكم وحقائق، لا يمكن أن يعلم ذلك إلا من يكون مؤيدًا من عند الله بالوحي والرِسالة.

﴿وَأَذَعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ [٢٣]: أي: أعوانكم ومن يشهد لكم فهذا تحديهِ ﷻ فعجزوا عن

المعارضة.

^١ ق: علّ.

^٢ الخطابي، غريب الحديث، ٢٣٠/١، عن عائشة رضي الله عنها بلفظ: ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقي الأرض بشيء إلا في يوم مطير ألقينا تحته بناء.

^٣ س: التجنيس.

^٤ سورة الحج، ٣٠/٢٢.

^٥ ق: -.

^٦ الخطابي، غريب الحديث، ٦٣٧/١؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٥٠٨/١ [س و ر].

^٧ سورة الأعراف، ١٥٨/٧.

^٨ س: أخبروا.

﴿وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [٢٤]: وهي حجارة الكبريت فهي أشدّ توقُّدًا، أو الأصنام المعبودة فهي أشدّ تحسُّرًا، أو كأنهم حُذِرُوا نارًا يتقد بها الحجارة. قال الزجاج^١: «عَرَفُوا عَذَابَ الآخرة بأشدّ ما يعرفونه من العذاب في الدنيا وهو ألم النار، ثم بالغ تعالى فيه فقال: ﴿وقودها الناس والحجارة﴾»^٢.

﴿مُتَشَابِهًا﴾ [٢٥]: أي: خِيَارًا كُلَّهُ؛ أو التناذُّههم بجميعه متساوٍ، لا يتناقض ولا يتفاضل؛ أو متشابهًا في اللون، وإن اختلف في المَطْعَم، فيقولون إذا أُطْعِمُوا: ﴿هذا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي: من تحت أشجارها، ونهر الجنة تجري في غير أهدود. [ج ١٣]

﴿لَا يُسْتَحْيِي﴾ [٢٦]: [لا يدعُ] [ق ١١] و[لا يمتنع؛ فالحياء والغضب والرضا انفعالات تعرّض للنفس و الله تعالى منزّه عن ذلك؛ لأنّه مؤثّر لا يتأثّر ولا يتغيّر، فيكون في حقّ الله تعالى بمعنى ثمراتها وغاياتها. وأصل الاستحياء التهيُّب مع شعور التّقصير. قال ﷺ: «اللَّهُمَّ [س ٨] لَا تُرِنِي زَمَانًا، لَا يُتَّبَعُ فِيهِ الْعَلِيمُ، وَلَا يُسْتَحْيَى فِيهِ مِنَ الْحَلِيمِ»^٣. ﴿مَا بَعُوضَةٌ﴾: (ما) يجوز أن تكون زيادةً، ويجوز أن تكون لتعميم النكرة، ونظم الآية ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾^٤، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾^٥، فقالوا إنّ ربّ محمّد يذكر الذباب والعنكبوت فقال إنّ الله لا يترك أن يضرب مثلاً ما بعوضة، [أي: يضرب مثلاً ما من الأمثال. ثم (بعوضة)]^٦ نصب على البدل. ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾: أي: في الصّغر، لأنّ القصد التمثيل بالحقير كما يقال: «هو قليل العقل»، يقال: «وفوق ذلك»، وقيل: (فما فوقها) في الكبر، و(الفوق) يكون العلوّ^٧ والدون. ﴿يُضِلُّ﴾: قيل: يحكم بالضلال ويقضيه^٨، أو يُضِلُّ عن الجنة والثواب، أو يخلّيهم واختيار الضلال، أو يملي لهم في الضلال (والأصحّ أنّه يخلق أسباب الضلال، كما يخلق أسباب الهداية، وكما يخلق أسباب الصّبر والنّفع)، أو يجدهم ضالّين. وفي الحديث: «أتى النبيّ قومه فأضلّهم»^٩. [والصحيح أن الله تعالى هو الهادي والمضلل، أي: يخلق أسباب الهداية والضلال]^{١٠}، ووجه إضافة الأفعال إلى الله تعالى إيجادًا وخلقًا، وإلى العباد كسبًا واختيارًا. [ج ١٣] إنّ الأفعال لها عموم وخصوص، كالطّاعة والعصيان، وكالقيام والقعود؛ فالعموم مضاف إلى الله تعالى، والخصوص [ق ١١] مضاف إلى كسب العباد: فالله تعالى موجد الحركات

^١ س، ق: و.

^٢ هو أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الرّجّاج (ت. ٣١١ هـ) (انظر: السيوطي، بغية الوعاة، ص. ١٧٩-١٨٠).

^٣ الزجاج، معاني القرآن، ١/١٠١.

^٤ س: -.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٥/٣٤٠.

^٦ س: -.

^٧ سورة البقرة، ٢/٢٢.

^٨ سورة الحجّ، ٢٢/٧٣.

^٩ ق: -.

^{١٠} ق: العلوّ.

^{١١} س: نقيضه.

^{١٢} انظر: الخطّابي، غريب الحديث، ١/٧١٦؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٢/١٧ [ض ل ل].

^{١٣} س: -.

وخالق الأعمال، والعبد قائم وقاعد، ومطيع وعاص.

﴿يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ [٢٧]: ما أمر به في كتبه. وقيل: حجة الله القائمة في العقول على التوحيد والتبوت؛ وموضع (أن) في ﴿أَنْ يُوصَلَ﴾ خفض على البدل من الهاء في (به)، إذ يجوز «أمر الله بأن يوصل».

﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا﴾ [٢٨]: نُطْفَأَ فِي أَصْلَابِ آبَاءِكُمْ؛ أَوْ أَمْوَاتًا فِي الْقُبُورِ ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ لِسُؤَالِ لَأَنَّ الْمَوْتَ مَا كَانَ عَنْ حَيَاةٍ؛ لِأَنَّ الْمَيِّتَ ١ (وَلَا شَيْءَ) سِوَاءِ. وَالْوَاوُ فِي (وَكُنْتُمْ) لِلْحَالِ، أَي: كَيْفَ وَهَذِهِ حَالِكُمْ، وَ(قَدْ) فِيهِ مِضْمَرَةٌ.

﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [٢٩]: قِيلَ: قَصَدَ وَعَمَدَ إِلَى خَلْقِهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَلْقُ السَّمَاءِ بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ؛ بَلِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ مِنَ الْمَبْدَعَاتِ، وَلَا يَجُوزُ خَلْقُ السَّمَاءِ دُونَ الْأَرْضِ، وَلَا خَلْقُ الْأَرْضِ دُونَ السَّمَاءِ، لِأَنَّهُ يَلْزِمُ مِنْهُ الْخَلَاءُ ٢ الْمُحَالِ، بَلِ هُوَ كَمَا قَالَ: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ٣. وَقِيلَ: صَعِدَ أَمْرُهُ الَّذِي بِهِ كَانَتْ الْأَشْيَاءُ إِلَيْهَا وَتَقْدِيرُهُ؛ لِأَنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدْرَ مِنَ السَّمَاءِ فَحُذِفَ الْأَمْرُ وَالتَّقْدِيرُ لِلدَّلَالَةِ الْحَالِ. وَقِيلَ: اسْتَوَى [س] عَلَى مُلْكِ السَّمَاءِ وَلَمْ يَجْعَلْهَا كَالْأَرْضِ الْمُعَارَةَ مِنَ الْعِبَادِ. وَقِيلَ لِمَالِكٍ [ت. ١٧٩هـ]: كَيْفَ اسْتَوَى؟ فَقَالَ: الْكَيْفَ غَيْرَ مَعْقُولٍ، وَالِاسْتَوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعَةٌ. وَلَا يَصِحُّ مَعْنَى ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ عِنْدَ مَنْ حَمَلَ عَلَى الْخَلْقِ. وَلَا يَنَاقِضُ الْآيَةَ قَوْلُهُ [ع. ١٤هـ] ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ ٤؛ لِأَنَّ (بَعْدَ) هُنَا (مَعَ). وَقِيلَ: الدَّخُوُ البَسْطُ، فَإِنَّمَا دَحَاهَا بَعْدَ أَنْ خَلَقَهَا وَبَنَى عَلَيْهَا السَّمَاءَ. فَالْحَقُّ أَنَّ مَعْنَى ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾: جَعَلَهَا أَسْبَابًا لِلْمَكُونَاتِ فِي عَالَمِ الْكُونَ وَالْفَسَادِ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَعَادِنِ وَالتَّنْبَاتِ وَالحَيَوَانَ وَالْإِنْسَانَ.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ [٣٠]: (إِذْ) دَلَالَةٌ عَلَى مَعْنَى فِي الْمَاضِي، وَتَأْوِيلُهُ: أُذْكَرُ إِذْ قَالَ [ق. ١٢هـ] رَبُّكَ. ﴿خَلِيفَةً﴾: أَي: آدَمَ؛ أَوْ جَمِيعِ بَنِيهِ، يَخْلُفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ أَوْ أَوْلُو الْأَمْرِ، فَهَمَّ خَلْفَاءُ فِي الْحَكْمِ بَيْنَ الْخَلْقِ، وَتَدْبِيرِ مَا عَلَى الْأَرْضِ. وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ [ت. ٦٨هـ] أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ لَهُ: أَنْتَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «لَا، أَنَا الْخَالِفَةُ»، وَالْخَالِفَةُ الَّذِي يَسْتَخْلِفُهُ الرَّئِيسُ عَلَى أَهْلِهِ. وَلَمْ يَصْلِحْ لَخَالِفَةِ اللَّهِ إِلَّا الْآدَمِيَّ، فَإِنَّهُ مَرشَّحٌ لِعِبَادَتِهِ، وَعِمَارَةٌ أَرْضِهِ، وَالِاقْتِدَاءُ بِالْبَارِي فِي السِّيَاسَةِ وَتَنْفِيزُ الْأَحْكَامِ. فَالْآدَمِيَّ دُنْيَوِيٍّ أُخْرَوِيٍّ، رُوحَانِيٍّ جِسْمَانِيٍّ؛ فَصَلَحَ لِلْعَالَمَيْنِ. ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾: عَلَى التَّأَلُّمِ وَالِاغْتِمَامِ لِمَنْ يُفْسِدُ، أَوْ عَلَى الْاسْتِعْظَامِ لِلْمَعْصِيَةِ مَعَ جَلَالِ النَّعْمَةِ، أَوْ عَلَى الْاسْتِعْلَامِ وَجَهَ التَّدْبِيرِ فِيهِ. وَفِيهِ قَوْلٌ آخَرَ: إِنَّ هَذَا السُّؤَالَ -بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ- زِيَادَةٌ فِي تَثْبِيتِ مَعْرِفَتِهِمْ، وَقَوْلُهُمْ: إِنَّكَ إِذَا خَلَقْتَهُمْ وَعَرَفُوا أَنَّكَ خَلَقْتَهُمْ يَنْبَغِي أَنْ يَسْبَحُوا وَيَحْمَدُوا كَمَا نَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَنَقْدَسُ لَكَ؛ وَقِيلَ

١ خ، س: و.

٢ س، ق: الميِّت.

٣ س: -.

٤ سورة البقرة، ١١٧/٢؛ سورة الأنعام، ١٠١/٦.

٥ سورة النازعات، ٣٠/٧٩.

معنى ﴿نَقِّدْ لَكَ﴾^١ أن: نظَّهْ أنفسنا لك، أو على السؤال أن^٢ يكونوا الخلفاء فيسبِّحوه بدل مَنْ يُفْسِدُ، فقال الله تعالى^٣: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ من صلاح كلِّ واحد ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فدَلَّهم به أنَّ صلاحهم إِيَّاهُ، في أن اختار لهم السماء، وللبشر الأرض، وأتاه لا يصلح للخلافة إلاَّ الأدميُّ. وفي قوله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إشارة إلى أن ذلك الخليفة يكون من ذرِّيَّة أهل طاعة وولاية، وفيهم الأنبياء والعلماء، ولا يتمُّ مصلحة الجميع إلاَّ بما دَبَّرْتُهُ من خَلْقٍ من يفسد ويعصي معهم.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [٣١]: أي: معانيها على اللغات المختلفة، فلمَّا تفرَّق ولده تكلم كلُّ قوم بلسان أحبَّوه وتناسوا غيره؛ بل تعلَّم الأسماء تعلُّمَ الحدود، [١٢٠] لأنَّ الحدود هي الأقوال الدالَّة على حقائق الأشياء وماهياتها، فإنَّما فُضِّل آدم [س٩] بمعرفة حقائق الأشياء حتَّى صار الوجودُ كلُّه نقشًا لقلبه، وتلاؤلاً فيه جلايا معرفته، فعَبَّرَ عَمَّا ارتسم في قلبه بأسمائه؛ وتخصيُّص الأسماء لأنَّ الأسماء دالَّة على المعاني على الإجمال، والحدود تدلُّ على التفصيل، ولم يكن التعليم بالعلم الضروري، ولا بالإيماء والمواضعة - تعالى الله عنه - بل بالوحي والإلهام. ﴿عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ أي: الحقائق والمسَّمَّيات، ولكنَّ لَمَّا كانت في الحقائق عقلاء وغيرهم غلب العقلاء فعَبَّرَ بعبارة العقلاء، فقال: ﴿عَرَضَهُمْ﴾، ولم يقل: ﴿عَرَضَهَا﴾، ولذلك قال ﴿بِأَسْمَاءٍ هَوَاءٍ﴾. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيما هجس في نفوسكم أنكم أفضل. وقيل في ﴿عرضهم﴾: إنَّه خَلَقَهُمْ. وقيل: صَوَّرَهُم للملائكة. و (أنبئوني) ليس أمرٌ تكليف بل أمر امتحان، ومعناه التعجيز، وهو معلَّق بشرط، بمعنى أنبئوني إن أمكنكم أن تخبروا بالصدق فيه فافعلوا؛ أو معناه التنبيه كسؤال العالم للمتعلِّم: «أنبئني في كذا»؛ ليعتد عليه [١٠] ويشوقه. ﴿صَادِقِينَ﴾: عالمين كقولك: «أخبرني بما في يدي إن كنت صادقاً»؛ فإذا: أفادتنا هذه الآية أنَّ فضلَ الأدمي الذي به فاق سائر الموجودات العلم، والعلمُ صفةُ الله، وهو أشرف الصفات؛ فكمال الأدمي في العلم، والقدرة، والحرية؛ أعني: العلمُ بحقائق الأشياء، والقدرة التي بها يستسخِر الأشياء ويضبطُ نفسه، والتَّنَزُّه عن المعايب ومذامِّ الأخلاق. والعلم ثلاثة أنواع: علمٌ بالله وبصفاته، وعلمٌ بتدبير الله وهو أفعاله في الملك والملوك؛ وعلمٌ بأمر الله ومراتبه. فالعلم بالله وبصفاته يورث العظمة، والحياء، والهيبة، والمراقبة، والمن [١٣] العظام، حتَّى يؤدِّيه إلى منازل القربة والمحبة والتعلُّق به في كلِّ الأحوال. والعلم بتدبير الله يورثك زيادة المحبة، والشكر، والصبر، والرِّضا بمواقع الأقدار: فتشكر عند طوارق المن، وتصبر تحت أثقال المحن، وتطلُّع به على سرِّ القدر الذي لا يتطرَّق إليه التغيير، وأنَّ صنَّعه من غير غرض وعلَّة وحامل وباعث ورؤية مصلحة وحكمة؛ بل جميع الحكم والمصالح تحت تدبيره. والعلم بأمر الله ومراتبه يورثك تصوُّر صور

^١ س، ق: أي.

^٢ س: أو.

^٣ ق: -.

^٤ س: الله.

^٥ س: صفاته.

^٦ س: عند.

الأعمال ومراتبها عند الله، فهذا العلم تتأدّب وتراعي حقّ كلّ عباده^١، وأركان كلّ عبادة وشرائطها وآدابها. والعبادة تكمل بسبعة أشياء: بالعلم، والحقّ، والصّواب، والعدل، والصّدق، والأدب، واللبق (وله شرح سنشرح [س١٠] في كتاب البصائر من التفسير إن شاء الله^٢).

﴿سُبْحَانَكَ﴾ [٣٢]: تنزيهاً لك أن يخفى عليك شيء، وهو نصبٌ على المصدر. ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْنَا﴾ الاعترافُ بالعجزِ عن [ح١٦] الإدراكِ بدايةً المعرفة، ونهايةً العجزِ في الأفعالِ بدايةً القدرة. ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْنَا﴾ (ما) في محلّ الرفع لأنّه استثناءٌ من مجحود. فهذا دليل على أنّ ما سوى الله ليس عالمًا لذاته، وكما أنّ وجوده من الله فصفاته أيضًا منه تعالى، فواجبُ الوجودِ بذاته وصفاته هو الله تعالى.

﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ [٣٣]: أَلْفُ تنبيهٍ وتقريرٍ، فإنّهم أحضرهم ما علموه، كقوله تعالى^٣ ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^٤، وحكى سيبويه^٥: «أما ترى [أَيُّ بَرَقٍ] ههنا»^٦. وفي الآيات بيان معجزة آدم حيث فتق لسانه بما لا يعلمه الملائكة على خلاف مجرى العادة، فكان مفتتح المعجزات ومختتمها - في آدم و محمد (عليهما السلام) - بالكلام، وهو أشرف المعجزات؛ [ح١٣] لأنّ العلم والكلام يبقى على ممّر الدهور فينتفع به الخلق بعد النبيّ، والمعجزات الأخرى من إحياء الموتى وقلب العصا ثعباناً لم يبق بعد ذلك النبيّ.

﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [٣٤]: وهو السجود اللّغوي الذي هو التذلل، [أو] كان آدم كالقابلة لضرب تعظيم له فيه. والسجود ينبغي أن يفسّر بمعنى يشمل جميع المخلوقات كالشمس، والقمر، والنجوم، والشجر، والدواب، والناس، وهو التسخّر والتذلل؛ لأنّ هذا حقيقة السجود فكُلّهم خاضعون لجلاله. وعن ابن عباس أنّ إبليس كان ملكاً من جنس المستثنى منهم. وقال الحسن: «الملائكة لباب الخليقة من الأرواح لا يتناسلون، وإبليس من نار السموم وهو أبو الجن». و(إبليس) اسم أعجميّ بدليل أنّه لا ينصرف عُجمَةً وتعريفًا. وقيل: بل عربيّ من الإبلاس، [ح١٦] ولم ينصرف لأنّه لا نظير له في الأسماء العربيّة فشبهه بالأعجميّ. وكيف ونظيره كثير، كإزميل للشفرة، وإخريض لصبغ أحمر، وإضليلت لسيف ماض. ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾: صار منهم إذ لا كافر قبله؛ أو كان من الكافرين في علم الله؛ أو كان من الكافرين إذ لا علم له بحكمة الله. ومصدرُ شبهة إبليس: استبداده بالرأي في مقابلة النصّ، واختيازه الهوى في معارضة الأمر، واستكباره بالمادّة التي خُلِقَ منها - وهي النَّار -،

^١ من (س)؛ خ، ق: عبادة.

^٢ س: +تعالى.

^٣ س: -.

^٤ سورة البقرة، ١٠٦/٢.

^٥ هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (ت. ١٨٠ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٥١/٨-٣٥٢).

^٦ من (الكتاب) لسبويه (٢٣٦/١)؛ خ، س، ق: أن ترى.

^٧ سيبويه، الكتاب، ٢٣٦/١.

^٨ انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١٠١-١٠٢؛ البغوي، معالم التنزيل، ٦٢/١-٦٣؛ خ، س، ق: إذ.

^٩ من (س)؛ خ، ق: أب.

وطلبُ العلة في أفعاله -والكمية ساقطة عن أفعاله كما هي ساقطة عن ذاته وصفاته ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^١ - وابن بحر^٢ يذهب في (الجنة) إلى أنها كانت بحيث شاء الله من الأرض، لأنه لا انتقال من الخلد، وإبليس لم يكن ليدخلها. والصحيح أنها الخلد؛ لتواتر التقل، [ق، ١٤] وللام التعريف.

﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ [٣٦]: أيضًا يدل على أنهم كانوا في السماء، ولم يكن إبليس إذ ذاك ممنوعًا [س١٠ب] عنها، كالجن عن استراق السمع إلى المبعث، فوسوس لهما - وهو على قرب من باب الجنة - وناداهما، وهما على العرف. وقيل: دخل في فم الحية جانب الشدق. (الشجرة المنهية): السنبلة، ومنه يقال: «كيف لا يعصي الإنسان، وقوته من شجرة العصيان؟! وكيف لا ينسى العهد، واسمه من النسيان؟!». وقيل: الكرم؛ لأن الشجرة ما لها غصن وساق، ولأنها أصل كل فتنة. سئل رسول الله ﷺ: ما أول ما يأكل أهل الجنة؟ قال: «العنب. وأول ما أكل آدم العنب فامتلاً فرحاً»^٣. وكأنه سرّ تحريم الخمر والمعازف وكل ما فيه فرح للنفس. [ج١٦ب] وأصل الرياضة فطام النفس عن الفرح بشيء سوى الله تعالى.

﴿فَتَكُونُوا﴾ [٣٥]: نصب لأن الفاء جواب النهي، ويجوز أن يكون جزماً عطفاً على ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾. ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ بإحباط بعض الثواب، إذ فاعل الصغيرة ظالم نفسه بارتكاب الحرام الواجب للتوبة.

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ [٣٦]: أكسبهما الزلة بوسوسته وبأن قاسمهما على نصحهما. ولا يجوز أن يكون آدم قبل من اللعين لأنه من أعظم المعاصي، وفوق الأكل؛ وإنما زلة آدم بالخطأ في التأويل: إما بحمل النهي على التنزيه دون التحريم، أو بحمل اللام على التعريف لا الجنس، وكان الله أراد الجنس، ومكته من الدليل عليه، فغفل عنه وظن أنه لا يلزمه التبعة. والنظر في الأفعال إما إلى مصادرها، وإما إلى عاقبتها؛ فلما كان آدم شخص الخير، كانت تحت زلته لطائف من الخير والحكمة؛ ولما كان عاقبتها التوبة لم يعتد بالزلة، [ق، ١٤ب] بل اجتبه ربه وهداه.

﴿فتاب عليه﴾ [٣٧]: وإن كانت الصغيرة مكفرة، أي: جبر نقيصة المعصية حتى كأنه لم يفعلها، بما نال من ثواب الكلمات وهي قوله ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾، وهذا تعريف لأولاده كيف الاعتراف بالذنب و التنصل منه، فإنه لا طريق إلا الاعتراف والتدم والاعتذار. والمستقيم من رفع باله وهمته عن هذه الشجرة التي له في دنياه، وكان جُلُّ همته في إقامة العبودية له في جميع الأحوال، غنياً أو فقيراً، ذليلاً أو عزيزاً، خاشعاً له، [ج١٧ب] ملقياً بيديه سلماً، مراقباً لأمره في سره وعلايته، منقاداً لحكمه، يعد نفسه عبداً لا يملك شيئاً، وأحواله عواري يقبلها من وليها ساعة فساعة،

^١ سورة الأنبياء، ٢١/٢٣.

^٢ هو أبو مسلم محمد بن بحر الأصبهاني (ت. ٣٢٢هـ) (انظر: الصفدي، الوافي بالوفيات، ٢/٢٤٤).

^٣ لم أجده.

^٤ سورة الأعراف، ٧/٢٣.

^٥ س: التفضي.

كيف شاء، ليست له فيها مشيئة، ناظرًا إلى ما يبرز له من مشيئته وتدييره في الغيب؛ فهذا جملة الأمر والله الموفق. (والهبوط) التزول ونقصان المنزلة أيضًا، ولذلك تكرر، ويقال: هبطَ المرضُ لحم العليل أي: نقصه. وفي الحديث: [س١١١] «اللَّهُمَّ غَبَطًا، لَا هَبَطًا»^١، أي: نسألك الغبطة، ونعوذ بك من نقصان الحال، أي: اللهم اجعلنا نُغْبَطُ، ولا نُهْبَطُ. وقيل: إنَّ الهبوط الأول من الجنة إلى السماء، والثاني من السماء إلى الأرض. وينبغي أن يعلم أن الله خلق آدم للأرض، ولو لم يعص لخرج على غير تلك الحال، فالفضاء يسوق المقادير إلى المقدورات، ويوجه الأسباب إلى المسببات.

﴿فَإِذَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾ [٣٨]: حُذِفَ الجوابُ الأوَّل، أي: فاتَّبِعوه ونحوه. وقيل: الشرط وجوابه نظير المبتدأ والخبر، ويجوز خبر المبتدأ جملة هي خبر ومبتدأ، فكذا جواب الشرط جملة هي شرط وجواب، وإنَّما دخلت [ق١١٥] (ما) مع (إن) في الجزاء ليصح دخول التَّوْنِ للتوكيد في الفعل، كاللام في أنها توكِّد أول الكلام، والتَّوْنُ آخره.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ﴾ [٣٩]: (أولئك) بدل من (الذين)؛ ويجوز عطف بيان (وأصحاب النار) بيان عنه، والخبر (هم فيها خالدون)؛ ويجوز أن يكون [ابتداءً وخبرًا]^٢ في موضع خبر الأول؛ ويجوز أن يكون على خبرين بمنزلة خبر واحد كقولك «حُلُو [ع١٧ب] حامض».

﴿ادْكُرُوا نِعْمَتِي﴾ [٤٠]: وهي كثرة من أُرْسِلَ فيهم من الرسل وأنزل من الكتب ونحوها، والتعنة ما يؤثِّر ويختار دينًا ودنيا، وأصلها السعادة الأخروية، أو الوسيلة إليها، ويجوز أن يكون المراد: على أسلافهم، فهي نعمة عليهم؛ ويجوز: النعم الواصلة إليهم. وعهد الله ما أمر به ونهى عنه، وعهدهم الرضا عنهم عند ذلك والمغفرة لهم. ﴿وَأَيُّ﴾ منصوب بما دلَّ عليه (فَارْهَبُونَ)، وإنَّما لم يُنصَبْ به لآته مشغول بالصمير كما لا يجوز نصب (زيد) في قولك «زَيْدًا فَأَضْرِبْهُ» ب(اضرب) على الأصح.

وانتصب (مُصَدِّقًا) [٤١] على الحال من الهاء المحذوفة، كأنه: أَنْزَلْتُهُ مُصَدِّقًا؛ أو انتصب ب(آمنوا)، أي: آمِنُوا بالقرآن مصدقًا، والحال على قسمين: دائم وغير دائم؛ وغير دائم كأحوالنا، ودائم كحال القرآن في التصديق. ﴿أَوَّلَ كَافِرٍ﴾ أول حزب كافر، أي: لا تكونوا أئمة الكفر، أو أول من كفر به، و(به) يجوز أن يعود إلى القرآن، ويجوز أن يعود إلى كتابهم لأنَّ فيه ذكر النَّبِيِّ ﷺ وكانوا يكتُمونه. ﴿ثُمَّ نَأْتِيهِمْ﴾ قال الحسن: هو الدنيا بحذاقها.

﴿وَازْكُرُوا مَعَ الرَّائِعِينَ﴾ [٤٣]: مع المصلين. ذكر الصلاة للتأكيد، إذ لا ركوع في صلاة أهل الكتاب، أو هو الرُّكُوع اللغوي، أي: الخضوع.

^١ في قوله ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ في آية (٣٨) من سورة البقرة بعد أن تقدم في قوله ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ﴾ في آية (٣٦) من نفس السورة.

^٢ ابن السلام، غريب الحديث، ٤/٤٩٧؛ الزمخشري، الفائق، ٢/٤١٧ [غ ب ط].

^٣ ق: ابتداءً وخبرًا.

^٤ ق: أُرْسِلَ.

^٥ ق: أنزل.

﴿تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ [٤٤]: [١٥١] تتبعونه، والتلاوة اتِّبَاعُ الحروف، والقراءةُ جميعًا. والعقل صفة يتهيأ به مَنْ يتَّصف به لدرك المعقولات؛ وهو صفة [١١١] للروح، نسبتُه إلى الروح نسبةً [١١٨] البصر إلى العين الباصرة. وبالعقل تكْمُلُ العلومُ الشرعيَّة والعقليَّة، وبه تكمل العبادات، وبه يُنال الدرجات. قال عليه السلام: «لَا يُعْجِبُنَاكُمْ إِسْلَامُ امْرِئٍ حَتَّى تَعْرِفُوا مَا عُقْدَةُ عَقْلِهِ»^١. ومن لم يكن أغلب خلال الخير عليه العقل، كان حتفه في أغلب خلال الخير عليه. والعقل يكمل مع فقد بعض العلم، والعلم لا يكمل مع فقد بعض العقل.

و(الصبر) [٤٥]: ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى، وهي خاصية الأدمي. وأصله الثبات في مركز العبودية. وفي الحديث: أمسك رجلٌ آخرَ حتى قُتِلَ فقال عليه السلام: «اقتلوا القاتل، واصبروا الصابرين»^٢. والصبر إمَّا أن يكون على الطاعة، أو عن المعصية، أو تحت مجاري الأحكام الإلهية. ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ أي: الاستعانة، أو كل واحد منهما. ﴿إِلَّا عَلَى الْحَاشِعِينَ﴾ لأنهم تعودوها وعرفوا فضلها.

﴿يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [٤٦] أي ملاقوه بذنوبهم وتقصيرهم؛ أو ملاقوه في كل حين^٣ مراقبةً للموت؛ أو ملاقوا ثوابه؛ وينبغي أن يكون على الظنِّ والطَّمَعِ كقول إبراهيم: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾^٤. وإمَّا قال «يظنون» بلفظ الظنِّ - وإن كان بمعنى العلم - لأمرين: أحدهما أن علم أكثر الناس، بالإضافة إلى علمهم به في الآخرة، كالظنِّ؛ والثاني أن العلم الحقيقي الخالي عن شوائب الظنِّ والخيال لا يحصل إلا للأنبياء والأولياء، وكل نوع لا يخلص عن نوازع الخيال فهو ظنٌّ؛ فإذا ارتفع حجاب الخيال ونوازع الأوهام، فهو علم يقيني برهاني، [١١٦] أو مشاهدة ومعاينة. ﴿إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ لا يملك أمرهم [١١٨] في الآخرة أحد سواه كما هو الأمر في بدء خلقهم، والرجوع العود إلى الحال الأولى.

﴿فَضَّلْنَاكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [٤٧]: عالمي زمانهم، أي: آباءهم، إذ في تفضيل الآباء شرف الأبناء.

﴿لَا تَجْزِي﴾ [٤٨]: لا تُغني^٦ حجازية، و(أجزأت)^٧ تميمية. وقيل^٨: ﴿تجزى﴾: تقضي^٩.

^١ البيهقي، شعب الإيمان، ١٥٦/٤.

^٢ البيهقي، السنن الكبرى، ٥١/٨.

^٣ س: خير.

^٤ سورة الشعراء، ٨٢/٢٦.

^٥ من (س)؛ خ، ق: بدو.

^٦ هو قول السدي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١١٧/١).

^٧ قرئ قراءة شاذة: «لا تُجزئ» بضم التاء والهمز (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٧٨/١).

^٨ هو قول المفضل (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١١٧/١).

^٩ س: + تُعْزِي و.

^{١٠} خ، ق: + وتغني. وهذه الزيادة أشبه بأن تكون خطأ من النسخ، إذ تكون تكرارا. ووردت العبارة كما أثبتناها تماما في (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٩٢/١)، وكذلك ما أثبتناه هو مفاد ما ورد في (النكت والعيون) للماوردي (١١٧/١).

و(تغني) أبلغ من (تقضي)؛ لأنَّ (تغني) يكون بقضاء وبدفع ومنع. و(العدل): الفدية. عن النبي: «لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ»^١، أي: لا يقبل منه توبة ولا فدية.

﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [٤٩]: يرسلون عليكم، من (سؤم الإبل في الرغي). وفي الحديث: «نَهَى عَنِ السَّوْمِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ»^٢، قيل: هي مساومة السِّلعة في ذلك الوقت لأنَّه وقت ذكر الله؛ وقيل: من (سوم الإبل في الرغي)، لأنَّها إذا رَعَتْ قبل الشَّمس أصابها الوباء. ويقال: (سؤمته في مالي): حَكَمْتُهُ، و(سؤمْتُ غلامي وما صَنَع) أي: خَلَيْتُهُ، وما قَلْتُ له: «أَسَاءتَ»، [سر ١٢] ومنه (الخيل المسؤمة). وأصل^٣ الباب: طلب الشيء. ومما شَدَّ عن هذا الأصل السُّؤْمَةُ العلامَة، ومنه السِّمَا مقصور. ﴿بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: البلاء الاختبار، ويقال في الخير والشرِّ، لأنَّ بذلك يُمْتَحَنُ المرء في شكره وصبره. و(أَبْلَيْتُ فَلَانًا عَدْرًا) أي: أعلَّمته فيما بيني وبينه. و(أبليتَه): اختبرته. فبلاءٌ محنةٌ في ذبح أبناءكم، وبلاءٌ نعمةٌ في تنجيتكم.

﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [٥١] ليس بظرف، لأنَّ الوعد ليس فيها؛ بل في انقضاء الأربعين، وهو تقدير الإعراب، أي: وعدنا انقضاء أربعين، وهو مفعول ثانٍ. ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ ذم المخاطبين بالعجل - وإن لم يتخذوه - لرضاهم بما فعلته أسلافهم.

(الكتاب) [٥٣]: التوراة. و(الفرقان): فَرَّقَ اللهُ [١٦٦] بهم البحرَ، والفرجُ من الكرب، كقوله ﴿يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾^٤.

﴿فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [٥٤] عقوبة للذين لم ينكروا [١١٩] العجل كراهة القتال^٥؛ وهو قتل البعض بعضًا، والاستسلام للقتل، لأنَّه ليس للمرء^٦ بعد قتله نفسه حالٌ مصلحةٌ؛ ولم يسقط بالتوبة، لأنَّه وجب حدًّا، فكان قد غشيه ظلمة فقاموا يتناحرون؛ فلمَّا بلغ الله نِقْمَتَهُ منهم، انجلت الظلمة وسقطت الشِّفَارُ من أيديهم؛ فكان ذلك للحيِّ مصلحةً، وللمقتول شهادةً.

﴿نَزَى اللهُ جَهْرَةً﴾ [٥٥] و[٥٦] الجهرة ظهور الشيء بالمعينة، إلَّا أنَّ المعينة ترجع إلى المُدْرِك، والجهرة إلى المُدْرِك. ووجهتُ الجيشَ واجْتَهَزْتُهُمْ: إذا كَثُرُوا في عينك. و﴿الصَّاعِقَةُ﴾ ههنا الموت بدليل أنَّه قال: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾، والإحياء بعد الموت. وهذا دليل على البعث بعد الموت، أراه الله في الدُّنْيَا لِيُعْلَمَ أَنَّهُ مَقْدُورُ اللهِ تَعَالَى، وكما أخبر يكون بلا شكٍّ وخُلْفٍ.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ [٥٦] أحييناكم إذ^٧ قالوا: «لا نعلم أنَّ ما نسمع أَنَّهُ كلامُ اللهِ، فَلْيُظْهِرْ لَنَا»،

^١ البخاري، الجزية والموادعة، ١٧.

^٢ ابن ماجة، التجارات، ٢٩؛ الخطابي، غريب الحديث، ٦٤٣/١.

^٣ ق: -.

^٤ سورة الأنفال، ٢٩/٨.

^٥ ق: كراهة للقتال.

^٦ س: لكم.

^٧ س: -.

^٨ س: -.

^٩ س: -.

فأهلكهم الله بالصاعقة، ثم أحياهم إلى آجالهم.

و(المنّ) [٥٧]: التَّرْنَجِينُ، وكان ينزل^١ عليهم مثل الثلج. و(السُّلُوى): طير مثل السَّماني؛ أو^٢ المنّ من المنّ الذي هو الإحسان، والسُّلوى ممّا أسلاك عن غيره، و(السُّلوانة): خَرَزَةٌ إذا شرب عليها تُسلي عن الماء، و(السُّلوان): تراب قبر النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُنْقَعُ فِي مَاءٍ فَيَشْرَبُ لِلتَّسْلِيِّ. و(القرية) [٥٨]: بيت المقدس، و(الباب): باب القبة التي يصلّي إليها موسى. ﴿سُجِّدًا﴾: رُكْعًا، خُضْعًا. ﴿حِطَّةً﴾^٣ لذنوبنا، أي: دخولنا سجدًا حِطَّةً لذنوبنا، أو مسألتنا حِطَّةً، مثل ما قالوا: «معدرة»، أي: موعظتنا معذرة. ونصبه^٤ على معنى حُطُّ لَنَا حِطَّةً، كقولك: [١٧] سمعًا وطاعة، أي: أسمع [س١٢] سمعًا.

[فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] [٥٩] فَبَدَّلُوا، إمّا قولًا (قالوا حِطَّةً بدل حِطَّةً)، أو^٥ فعلًا (أنهم دخلوا على أستاذهم)؛ [ع١٩] فهذا يكشف لك عن قضيلة هذه الأمة، لأنّها لمّا أُتِدَّتْ باليقين، أبصرت عُزْبِيهَا وخرُوجَهَا من سِتْرِ اللهِ عند ارتكاب الذنب، فُوَضِعَتْ لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا اغفر لنا، أي: استرنا؛ وبنو إسرائيل لم يُعْطُوا من اليقين ما أُعْطِينَا، فإذا أذنبوا لم يَعْلَمُوا خُرُوجَهُمْ من السِّتْرِ، فلم يأخذهم من الحياء ما أخذنا، فقبيل لهم: «أَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً»، لأنهم لم يعرفوا وراء الحِطَّةِ شيئًا. وَرُفِعَ عَنَّا السُّجُودُ، فنحن نستغفر على أيِّ حال كنّا؛ وأولئك بدّلوا فلم يمتثلوا، ونحن لم نبذل، بل نَدْمُنَا قُرْبَةً. والنَّدَمُ هو إقامة القلب بين يدي الله مطيعًا، وسُوِّيَ النَّدِيمُ نَدِيمًا لِأَنَّهُ مَدَاوِمٌ عَلَى مَجَالِسَةِ مَنْ ينادمه. و(نَدِمَ) و(مَدَّنَ)^٦ قَرِيبٌ أَحَدُهُمَا مِنَ الْآخِرِ: أَحَدُهُمَا يُقَالُ فِي الْأَجْسَادِ، وَالْآخِرُ فِي الْقُلُوبِ. وتلك الأمة مخصوصة بالجهد والعبادة، وهذه الأمة مخصوصة بمحاسن الأخلاق وصفاء المعارف؛ ونبينا أولى بإبراهيم، ونحن معاشر المؤمنين، والله وليّ المؤمنين فعمّ النَّبِيُّ وَالْأُمَّةَ فِي الْوَلَايَةِ جَمِيعًا، وإبراهيم هو مقدّم الرّسل؛ وخطابنا: (يا أيّها الذين آمنوا)، وخطابهم: (يا بني إسرائيل)، إلى أمثال ذلك على ما سنشرح في كتاب (البصائر) إن شاء الله تعالى. و(الرّجز): العذاب من الرّجز^٧ (داء يصيب الإبل).

﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾ [٦٠]: وفي الأعراف: «أَنْبَجَسَتْ»^٨، وهو رَشْحُ الْمَاءِ، و(الانفجار) خروجه بكثرة وغزارة، لأنّه انفجس ثم انفجر؛ كما قال في العصا إنّها جانّ -وهي حيّة صغيرة^٩، والتّعبان

^١ س: -.

^٢ من (ق)؛ خ، س: و.

^٣ س: حِطَّةً.

^٤ سورة الأعراف، ١٦٤/٧.

^٥ قراءة شاذة قرأ بها إبراهيم بن أبي عبلة (انظر: أبو حيان، البحر المحيط، ٢٢٢/١).

^٦ من (س)؛ خ، ق: و.

^٧ مَدَّنَ بِالْمَكَانِ: أَقَامَ بِهِ (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٤٠٢/١٣ [م د ن]).

^٨ داء يصيب الإبل في أعجازها (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٤٩/٥ [رج ز]).

^٩ في قوله تعالى: ﴿... فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا...﴾ [سورة الأعراف، ١٦٠/٧].

^{١٠} س: -.

الكبيرة- لأنها ابتدأت صغيرة. ﴿وَلَا تَعْتُوا﴾: عَاثَ وَعَثَى: أفسد أعظم الفساد، وقال: ﴿مفسدين﴾ [ق١٧ب] إذ بعض العيث [فساد في الظاهر]^١، و^٢ باطنه صلاح، كخرق الخضر السفينة، [ع٢٠] وقتله الغلام.

و(القوم) [٦١]: الحنطة، (فوموا لنا) أي: إخزوا؛ وقيل: الثوم، كالجدف والجدث. و(القوم) و(البصل) لا يليق بالفاظ القرآن في فصاحتها وجلالتها^٣، ولكنها حكاية عنهم وعن دناءتهم. ﴿أهبطوا مضراً﴾: أنصرف، أي: مصرًا من الأمصار، أو لأنه اسم على ثلاثة أحرف ساكن الأوسط، يجوز صرفه وترك صرفه: فيجوز مصر (بغير ألف) اسم بلدة بعينها، ويجوز أن يكون اسمًا للمكان لا للبلدة فلهذا صرف. و(الدلة) الخزية. ﴿وبأؤوا بغضب﴾: رجعوا [س١٣] بغضب، أو استوي عليهم به؛ و(الغضب) الأوّل لكفرهم بعيسى، والثاني لكفرهم بمحمد ﷺ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ [٦٢] أي: كلهم سواء إذا آمنوا بمحمد ﷺ في المستقبل بدليل^٤: ﴿وَعَمَلٌ صَالِحًا﴾. ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ لا يختلف حال الأجر باختلاف في الأحوال المتقدمة، فإن الإسلام يجب ما قبله، والكافر إذا أحسن في الكفر، ثم أسلم، يؤجر على ما مضى، ولا يؤاخذ بما مضى من المعاصي في الكفر. وإنما قيل لهم (اليهود) لأنهم هادوا: تابوا، أو للنسبة إلى يهودا^٥ ابن يعقوب؛ و(النصارى) لنزول عيسى قرية ناصرة، أو لقوله «من أنصاري؟». و(الصابئون)^٦: الصبوة في مقابلة الحنيفة. وفي اللغة: صبا الرجل: إذا مال وزاغ، فبحكم ميل هؤلاء عن سنن الحق، وزيعهم عن نهج الأنبياء قيل لهم (الصابية)^٧. وقد يقال: صبا الرجل: إذا عشق وهوى. وهم يقولون: الصبوة هو الانحلال عن قيد الرجال. وإنما مدار^٨ مذهبهم على التعصب للروحانيين، [ق١٨] كما أن مدار مذهب الحنفاء التعصب للبشر^٩ الجسمانيين. والصابية تدعي [ع٢٠] أن: مذهبنا هو الاكتساب، و(الحنفاء تدعي أن: مذهبنا هو الفطرة. ومذهب هؤلاء^{١٠} أن للعالم صانعًا، فاطرًا حكيمًا، مقدسًا عن سمات الحدّثان، والواجب علينا معرفة العجز عن الوصول إلى جلاله، و[إنما يتقرب]^{١١} إليه بالمتوسّطات المقربين لديه، وهم الروحانيون، المطهرون، [المقدسون: جوهرًا، وفعلاً، وحالة.

^١ س: في الظاهر فساد.

^٢ ق: -.

^٣ س: جزالتها.

^٤ س: -.

^٥ س: -.

^٦ ق: يهوداء.

^٧ قرأ نافع: «(الصابيين) من (صبا يصبو)، وقرأ بقیة السعة: «(الصابئين) بالهمز من (صبا يصبأ) (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٠٠). ويبدو أن المؤلف رجح قراءة نافع «(الصابيين) بغير همز إذ جعل اشتقاقها من (صبا يصبو).

^٨ ق: +و.

^٩ ق: الصابئية.

^{١٠} من (ق)؛ خ، س: يدار.

^{١١} س: لشرارة.

^{١٢} أي: الروحانيين.

^{١٣} من (ق)؛ خ، ق: أنا نتقرب.

يعنون^١: المقدّسون جوهرًا^٢ عن الموادّ الجسمانية، المنزّهون عن الحركات المكانية والتّغيرات الزّمانية، قد جُبلوا على الطّهارة، وفُطروا على التّقديس والتّسبيح: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^٣. قالوا: والأنبياء أمثالنا في التّوع، وأشكالنا في الصّور، ويشاركونا في المادّة، فمن أين لنا طاعتهم ومتابعتهم؟! ﴿وَلَا يَأْتِيهِمْ بَشْرًا مِّثْلُكُمْ إِلَّا كَمَا جَاءَ الْبَشَرُ مِنْ قَبْلُ﴾^٤. فهذه مقالاتهم. وأمّا الفعل قالوا: الرّوحانيّات هم الأسباب المتوسّطون في الأختراع والإيجاد، وتصريف الأمور من حال إلى حال، وتوجيه المخلوقات من مبدأ الكمال: يستمدّون القوّة من الحضرة القدسيّة ويفيضون على الموجودات. قالوا: وأمّا الحالة فأحوال الرّوحانيّات من الرّوح، والرّيحان، والتّعمّة، واللذّة، والرّاحة، والبهجة، والسّرور في جوار ربّ العالمين. قالوا: والرّوحانيّات أبدعت إبداعًا، لا من مادّة، ونوع الإنسان مركّب من العناصر الأربعة، مؤلّف من مادّة وصورة، والعناصر متضادّة، ومن التّضادّ [س١٣ب] يصدر الاختلاف والهزّج، فما يُبدع لا من شيء لا يكون كمخترع من شيء. أجابت الحنفاء وقالوا: من الذي [خ١٢١؛ ق١٨ب] يسلم أنّ المبدع لا من شيء أشرف من المخترع من شيء؟! بل وجانب الرّوحانيّ أمرٌ واحدٌ، وجانب الجسمانيّ أمران: أحدهما نفسه وروحه، والثّاني جسمه وجسده؛ فهو من حيث الرّوح مبدع بأمر البارئ تعالى، ومن حيث الجسد مخترع مخلوق، ففيه أثران: أمرٌ وخلقٌ، قولِي وفعلِي. فساوى الرّوحانيّ بجهة، وفصله بجهة، خصوصًا إذا كانت جهته الخلقية ما نقصت الجهة الأخرى، بل كملت^٥ وطهرت^٦. وإنّما الخطأ عرّض لكم من وجهين: أحدهما: أنّكم فاضلتم^٧ بين الرّوحانيّ المجرد والجسمانيّ المجرد، وحكمتم بأنّ الفضل للرّوحانيّ المجرد، وصدقتم. لكنّ المفاضلة بين الرّوحانيّ المجرد، والجسمانيّ والرّوحانيّ المجتميع، ولا يحكم عاقل بأنّ الفضل للرّوحانيّ المجرد، فإنّه بطرف ساواه، وبطرف سبقه؛ والفرض فيما إذا لم يدنس بالمادّة ولوازمها، ولم يؤثر فيها أحكام التّضادّ، بل كان مستخدمًا لها بحيث لا تنازعه في شيء يريده ويرضاه، بل صارت معيّنات له على الغرض الذي جُعِل التّركيب لأجله. والوجه الثّاني: أنّكم ما تصوّرتُم من النّبوة إلّا كمالًا وتمامًا، ولم يقع بصركم على أنّها كمال هو مكمل غيره، ولا شك أنّ الفضل للكمال المكمل. وهكذا لهم كلام ومناظرة مع الحنفاء، وقد رمزنا إلى هذا القدر لأنّ أكثر النّاس لا يعلمون من الصّابية.

﴿وَأذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ [٦٣]: قيل تعرّضوا لذكر ما فيه، إذ الذكر والنسيان ليسا من الإنسان؛ بل

^١ س: -.

^٢ س: جواهر.

^٣ سورة التحريم، ٦/٦٦.

^٤ سورة المؤمنون، ٣٤/٢٣.

^٥ أي: الصّابية.

^٦ ق: كملت.

^٧ ق: طهرت.

^٨ من (س)؛ خ: فاضلتم، ق: فصلتم.

^٩ من (ق).

الذِّكْرُ ثَبَاتٌ وَجُودُ الشَّيْءِ فِي الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ نِسْيَانٍ، وَالتَّذَكُّرُ [ج ٢١] استعادة ما قد استتبته القلب. والمخِي عنه بنسيان أو غفلة، وكلاهما يندرجان تحت قدرة العبد؛ فإنَّ خطاب الشَّرْعِ يتعلَّق بثلاثة أشياء: أحدها: الأفعال المختصَّة بالجوارح [١١٩] كالقيام والقعود، والثَّاني: حفظ عوارض النفس كالشَّهوة والغضب؛ والثَّالث: ما يختصُّ بالتمييز، والذِّكْر، والعلم، والصَّبْر، والشُّكْر؛ والعبادات بهذه الأشياء الثلاثة تختصُّ. ﴿وَرَفَعْنَا﴾: واو الحال، أي: أخذنا ميثاقكم حال رفع الطُّور.

﴿حَاسِبِينَ﴾ [٦٥]: مُبْعَدِينَ^١، حَسَأْتُ الْكَلْبَ حَسْأً، فَحَسَأَ حُسُوءًا.

﴿فَجَعَلْنَاهَا نِكَالًا﴾ [٦٦]: أي: المسخة أو العقوبة، لأنَّ النِّكَالَ العقوبة التي يُنكَلُ بها عن الإقدام. والنِّكَلُ: القيد، وأنكَلْتُهُ عن حاجتِهِ: دفعته، وفي الحديث: «مُضِرُّ صَخْرَةَ اللَّهِ التي لا تُنكَلُ»^٢، أي: لا تُدْفَعُ لرسوخها. [س ١١٤] ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ من القرى، أو من الأمم الآتية والخالية، و(ما) بمعنى (من). وفي الحديث: «يكون في أمّتي فِرْعَةٌ فيصيرُ الناسُ إلى علمائهم فإذا هم قِرْدَةٌ وَخَنَازِيرٌ»^٣. فمن يكون الغالب عليه [الترائي والتقرّي] والجريزة وحُبُّ الرئاسة يكون قردًا، ومن يكون الغالب عليه حُبُّ الشَّهوات والتقلُّب على المزابيل من الحلال والحرام فيصير خنزيرًا؛ لأنَّ الأوَّلَ حقيقة القرد، والآخِرَ حقيقة الخنزير، وإن لم يصر في الدُّنيا هكذا ففي الآخرة يُحشرون هكذا.

﴿أَتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ [٦٧]: الهُزُؤُ حَدَثٌ فلا يصلح مفعولًا إلا بتقدير: أصحاب هزؤ؛ أو^٤ الهزؤ المهزوء^٥ به، كخَلِقَ اللهُ وَضَرَبَ بَغْدَادَ. و(الفارض): المِسْتَه، وهي الفريضة، و(فَرَضَ الرَّجُلُ): [ج ١٢٢] أَسَنٌ. و(البُكُورُ): الشَّابُّ، وفي الحديث: «لَا تُعَلِّمُوا أَبْكَارَ أَوْلَادِكُمْ كُتُبَ النَّصَارَى»^٦ يعني الأحداث. وأصله يدلُّ على أوَّلِ الشَّيْءِ، وما سواه فروع ترجع إليه، ومنه البُكُورُ والباكورة وغير ذلك. و(العوان): الوسط، عَوَّنتِ المِرْأَةُ تَعْوِينًا^٧. و(الفاقع): الخالص الصُّفْرَةَ. والشَّيْئَةُ: العلامة من لون آخر، [ج ١٩٩] وَشَى يَشِي وَشَيْئًا وَشَيْئَةً.

﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٧١]: لغلاء ثمنها، أو لخوف الفضيحة.

﴿فَادْرَأْتُمْ﴾ [٧٢]: تدافعتم، دفع كلُّ قبيلة^٨ عن نفسه. وهو (تدارأتم)، أدغمت التاء في الدال، وجلبت لسكونها ألف الوصل، وكتبت في المصحف فادرأتم، بغير ألف اختصارًا، كما في

^١ س، ق: مُبْعَدِينَ.

^٢ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٤٣٦/٢؛ تمام الرازي، الفوائد، ٢٨٠/١.

^٣ الهندي، كنز العمال، ٢٨٠/١٤.

^٤ س: الترابي والبقري.

^٥ قرأ حمزة وإسماعيل عن نافع: «هزءًا» ساكنة الزاي، وقرأ حفص «هزؤًا» بغير همز، وقرأ بقیة السبعة «هزؤًا» بضم الزاي (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٠٠-١٠١).

^٦ ق، س: و.

^٧ س: المهزؤ.

^٨ فَرَضٌ يَفْرُضُ فِرَاضَةً، وَأَيْضًا فَرَضٌ يَفْرُضُ فُرُوضًا (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٠٣/٧ [ف ر ض]).

^٩ هو قول عمر (انظر: الخطابي، غريب الحديث، ٧٢/٢؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٨٤/١ [ب ك ر]).

^{١٠} عَوَّنتِ المِرْأَةُ تَعْوِينًا إِذَا صَارَتْ عَوَانًا، وَعَانَتْ تَعُونُ عَوْنًا (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٩٩/١٣ [ع و ن]).

^{١١} من (س)؛ خ، ق: قبيلة.

(الرَّحْمَن) لكثرة الاستعمال؛ وهذا أول القصة أُخِّرت في اللفظ.

﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ [٧٣]: فيه حذفٌ أي: ليحيى فضربَ يحيى. والحكمة أن يريهم الله كيف يحيى الموتى فإذا جاز أن يحيى بضرب حيوانٍ عليه، فيجوز أن يحيى [بعد الموت]¹ ويَبْعَثُ من في القبور. والسبب أن شيخاً موسراً قتلَه بنو أخيه، وألقوه في محلَّة أخرى، وطلبوا الدية، فسألوا موسى، فأمرهم بذبح بقرة، فظنَّوه هزواً لَمَّا لم يكن في ظاهره جوابهم، فاستعاذ من الهزؤ وعده من الجهل.

﴿أَوْ أَشَدَّ﴾ [٧٤]: أي عندكم، [بمعنى (بل)، لا للشك]² كقوله ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾³، وقوله ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾⁴ أي: لقلتم إنهم مائة ألف أو يزيدون. وقيل: معناه الإباحة والتخيير، أي تُشْبَهُ الحجارة، أي شَبَّهَتْ بها، وإن شَبَّهَتْ بما هو أشدَّ منها فِشْبَهَهُ. ويجوز في (أشد) الرفع والنصب: فالرفع على تقدير: [س؛ ا؛ ب] هو أشد، والنصب بنزع الكاف الخافض. [ع؛ ب؛ ا] ﴿يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾: قيل: إنه مُتَعَدٍ أي يَهْبِطُ غَيْرُهُ إذا رآه فَيَخْشَعُ، فحذف المفعول. وإن كان معناه لازماً، فههنا مذهب السلف الظاهريين⁵ أن مثل هذا يُجْرَى على ظاهره، ولا يُؤوَّل، ويؤكَّل علم ذلك إلى الله تعالى. فإنَّ الحجَرَ كان يسلم على النبي ﷺ⁶، وحرء يقول: إليّ إليّ⁷، والسارية الحنَّانة⁸ معروفة. وأمَّا أهل التحقيق فقالوا: جرى أمثال هذا على لسان الحال لا على لسان المقال، فجميع ما في الأرض [ق؛ ا؛ ٢٠] من الجبال والشجر والأحجار، كلها مسخرة لله تعالى فعبَّر عن ذلك التسخير بالخشية والخشوع، كما قال ﴿إِنِّي طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾⁹؛ والحالة التي فيها من الهبوط والهوي لا سيما عند الزلازل و المُرْجَفَات¹⁰ انقياداً لأمر الله تعالى، الذي لو كان مثله من حي ما له، لكان من خشية الله. وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسرأف واقتصاد: فمن مُسْرِفٍ في رفع الطواهر أو أكثرها، حتى حملوا قوله تعالى ﴿وَتَكَلَّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾¹¹ على لسان الحال، وكذلك أولوا جميع أحوال القيامة. وغلا آخرون في حَسَمِ الباب، منهم أحمد بن حنبل [ا؛ ٢٤١هـ]، حتى منع تأويل قوله ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾¹²، وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت من الله في كل لحظة، بعدد كل مكُون،

¹ الموتى.

² س: -.

³ سورة النجم، ٩/٥٣.

⁴ سورة الصافات، ١٤٧/٣٧.

⁵ س: فهذا، ق: فهنا.

⁶ س: والظاهر.

⁷ الترمذي، المناقب، ٦، ٥٩٣/٥؛ البغوي، معالم التنزيل، ٨٦/١.

⁸ البغوي، معالم التنزيل، ٨٦/١.

⁹ البخاري، المناقب، ٢٥.

¹٠ سورة فصلت، ١١/٤١.

¹¹ ق: الرجفات.

¹٢ سورة يس، ٦٥/٣٦.

¹٣ سورة البقرة، ١١٧/٢، سورة آل عمران، ٤٧/٣، ٥٩، سورة النحل، ٤٠/١٦، سورة مريم، ٣٥/١٩، سورة يس،

٨٢/٣٦، سورة غافر، ٦٨/٤٠.

حتى أنه حسم الباب في التأويل إلا لثلاثة ألفاظ: قوله الطبراني: «الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ»^١، وقوله: «قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ»^٢، وقوله «إِنِّي لَأَجِدُ [ج ٢٣] نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ»^٣؛ ولعلمهم إنما حسموا باب التأويل رعايةً لصلاح الخلق. وذهبت طائفةٌ إلى الاقتصاد، ففتحوا باب التأويل في كل ما يتعلّق بصفات الله، وتركوا ما يتعلّق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل، وهم الأشعرية. وزاد المعتزلة عليهم، حتى أولوا الرؤية، والسمع، والبصر، والمعراج، وعذاب القبر، والميزان، والضراط، وجملةً من أحكام الآخرة؛ ولكن أقرّوا بحشر الأجساد، وبالجنة والنار الجسمائيتين المشتملين على الراحة والألم. وزاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة، وردّها إلى آلام عقلية ولذات عقلية، وأنكروا حشر الأجساد، [ج ٢٠] وقالوا ببقاء النفوس وأنها [إمّا أن] تكون منعمة أو معدّبة؛ وهؤلاء هم المسرفون. وحدّ الاقتصاد بين هذا الإسراف [س ١١] وجمود الحنابلة، غامض، دقيق، لا يطلع عليه إلا الموفّقون.

(الأمانى) [٧٨]: الأكاذيب، أو التلاوة الظاهرة دون تحقيق المعاني؛ أو ما يقدرونه على رأيهم وأهوائهم، فيكون بمعنى التمني، فيكون (أمانى) نُسبت إلى أن القائل إذا قال ما لا يعلمه فكأنه تمنّاه. والميم والنون والحرف المعتل أصل يدل على تقدير شيء، ونفاذ القضاء به. ومنه قول العرب: «منى له الماني» أي: قدر له المقدّر، و(المنّا) القدر، و[تمنى] الإنسان أي: أمل [أن] يقدر ذلك الشيء الذي يرجوه، ومنه (المنّا) الذي يوزن به، و(تمنى الكتاب) أي: قرأ، لأنّ القراءة فيها تقدير وترتيب.

﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [٧٩]: فائدة ذكر الأيدي لتحقيق الإضافة كقوله ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾؛ إذ الفعل يضاف إلى الأمر كقوله ﴿يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾^٤، وكان يأمر بذبحهم. وكانت صفة النبيّ ﷺ في كتابهم أَسْمَرَ رَبْعَةً فَكْتَبُوا آدَمَ كَهَلًا.

﴿بَلَى﴾ [٨١]: أصله (بل)، زيدت الياء للوقوف. و(بلى) يُخْرِجُ الْكَلَامَ عَنْ مَعْنَى الْمَعْطُوفِ. قال الفراء^٥: «لو قال لرجل: ما لك عليّ شيء، فقال: نعم، كان براءة؛ ولو قال: بلى، كان ردًّا عليه». ﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾: أهلكته كقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَحَاطَ بِكُمْ﴾^٦، [ج ٢٣] ﴿وَأَحِيطَ بِشْمَرِهِ﴾^٧.

﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ [٨٣]: رَفَعَهُ لِسُقُوطِ (أَنْ) إِذْ أَصْلُهُ: أَنْ لَا تَعْبُدُوا؛ وَيَجُوزُ رَفَعُهُ جَوَابًا لِلْقِسْمِ، إِذْ مَعْنَى أَخَذِ الْمِيثَاقِ: التَّحْلِيفُ، وَتَقُولُ: حَلَفْتُهُ لَا يَقُومُ. ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾: لَأَنْهُمَا سَبَبَا وَجُودِ

^١ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ٣٢٨/٦؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٤١٧/١.

^٢ مسلم، القدر، ١٧.

^٣ الطبراني، مسند الشاميين، ١٤٩/٢-١٥٠.

^٤ ق: إنّما.

^٥ من (مقاييس اللغة) لابن فارس (٢٧٦/٥)؛ خ، س، ق: منى.

^٦ خ، س، ق: أي.

^٧ سورة ص، ٧٥/٣٨.

^٨ سورة القصص، ٤/٢٨.

^٩ هو أبو زكريّا يحيى بن زياد بن عبد الله بن مروان الدليمي (ت. ٢٠٧ هـ) (انظر: السيوطي، بغية الوعاة، ٤١١).

^{١٠} سورة يوسف، ٦٦/١٢.

^{١١} سورة كهف، ٤٢/١٨.

الإنسان، فشكّر المتوسّط في النعمة [٢١] واجب؛ و(بالوالدين) معطوف على معنى (لا تعبدون) أي بأن لا تعبدوا وبأن تُحسِنوا، أو تقديره: ووصيئناهم بالوالدين إحساناً. ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾: قولاً ذا حُسن، أو حَسَنًا فأقيم المصدر مُقام الاسم، أو يكونا[ن] اسمين كالعَرَبِ والعُزْبِ، ولا وجه لقراءة «حسنى»^٢ لأنَّ أفعل وفعل على صفة لا تخلو إمّا عن (من)، أو عن (الألف واللام)، أو عن الإضافة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾^٣.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ [٨٤]: رضيتم.

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ [٨٥]: أي يا هؤلاء، أو (هؤلاء) توكيد (أنتم) وعمادته، أي أنتم تقتلون فيكون (تقتلون) خبره رفعا؛ ويجوز (هؤلاء) بمعنى (الذين)، و(تقتلون) صلته، ولا موضع له، كقوله^٤: [٢٤] ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ﴾^٥ أي: التي. ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ﴾ أي: من غير ملّنتكم ﴿تَفْدُوهُمْ﴾^٦. ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [س٥٥] فالله^٧ تعالى أخذ عليهم الميثاق في أربعة أشياء: ترك القتل، وترك الإخراج، وترك المظاهرة عليهم مع أعدائهم، وفداء أسرائهم^٨؛ فأعرضوا عن الكلّ إلّا الفداء، فكان إخراجهم كفراً، و[فداؤهم كان]^٩ إيماناً. ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي الكفر والإيمان.

(روح القدس) [٨٧]: جبريل، أو الإنجيل، أو الاسم الذي كان يحيي الموتى به، وقيل: الرّوح الذي نفخ في مريم؛ ووصفه بالقدس لأنّه لم يتضمّن أصلاب الآباء. وقيل: القدس هو الله، والرّوح أضيف إليه تشريفاً وتكريماً. وأصل القدس الطّهارة، ومنه (القدّس) السّطّل الذي يُطهّر منه. وقيل لجبريل (روح الله)، وكذلك للمسيح تشريفاً.

﴿عُلْفٌ﴾ [٨٨]: جمع (أعلف) الذي لا يفهم كأنّ قلبه في غلاف. وقرئ^{١٠} «عُلْفٌ» (بضمّ [٢١]ب اللام) جَمْعُ غلاف، وهذا أصحّ^{١١} من حيث^{١٢} إنّها أوعية للعلم امتلأت [به]^{١٣}، فلا موضع فيها

^١ قرأ السبعة إلّا حمزة والكسائي: «حُسْنًا»، وقرأ حمزة والكسائي: «حَسَنًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءة، ص. ١٠٣).

^٢ قراءة شاذة قرأ بها أبي وطلحة بن مصرف (انظر: أبو حيان، البحر المحيط، ٢٨٤/١-٢٨٥).

^٣ سورة الأنبياء، ١٠١/٢١.

^٤ من (س)؛ خ، ق: كقولك.

^٥ سورة طه، ١٧/٢٠.

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة: «تَفْدُوهُمْ»، وقرأ نافع وعاصم والكسائي: «تُفَادُوهُمْ» بالالف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءة، ص. ١٠٤-١٠٥).

^٧ ق: والله.

^٨ ق: أساراهم.

^٩ ق: كان فداؤهم.

^{١٠} قراءة شاذة قرأ بها ابن عباس والأعرج وابن محيصن (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٥/٢).

^{١١} قال الإمام الطبري في تفسيره بعد أن ذكر القراءتين وأقوال السلف في معناهما: والقراءة التي لا يجوز غيرها في قوله ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ هي قراءة من قرأ «عُلْفٌ» بتسكين اللام بمعنى أنّها في أغشية وأغطية لاجتماع الحجة من القراء وأهل التأويل على صحتها وشدود من شدّ عنهم بما خالفه من قراءة ذلك بضم اللام (انظر: الطبري، جامع البيان، ٤٠٨/١).

^{١٢} من (ق).

فيها لما يقول؛ لأنّ العلم كلّما كان أكثر كان استعداده للعلوم أشدّ وأوفر، إذ المجهول إنّما يستحصل بالمعلوم، ولكلّ مجهول علم يناسبه يُستحصّل به من الحدود والقياسات البرهانية. و(اللّغز): الإبعاد من رحمة الله، فللّه الخلق والأمر، فمن قال بخلقه ولم يقبل أمره ولم يطع، أُخْرِجَ من عالم الخلق والرّحمة، فلعن وطرد. ولا تلعن البهائم إذ الله لا يبعدها من رحمته. ﴿فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: قليل منهم يؤمنون؛ [خ؛ ٢٤] أو بقليل يؤمنون؛ أو إيمانًا قليلًا يؤمنون، صفة مصدر محذوف؛ وقيل: نصب على الحال؛ وقيل: لا يؤمنون لا قليلًا ولا كثيرًا، [كما يقال: ما أقلّ ما يفعل ذلك، أي: لا يفعله لا قليلًا ولا كثيرًا].^٣

﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [٩٠] أي: بئس ما استبدلوا من الإيمان بمحمّد ﷺ، أن يكفروا، فلا شراء يكون بيعًا وابتغاء. وأصل (نعم) و(بئس) أن يليا اسم جنس، أو اسمًا منكّرًا يدلّ على اسم جنس؛ لأنّ (نعم) مستوفية لجميع المدح، و(بئس) مستوفية لجميع الذمّ: فإذا قلت: نعم الرجل زيد، دلت على أنّه قد استوفى المدح الذي يكون في سائر جنسه، وكذلك (بئس). وقوله ﴿بِئْسَمَا﴾: (ما) يكون بمعنى شيء أي بئس شيئًا أن يكفروا، ويكون بيانًا، وهو في محلّ الرفع بالابتداء، وخبره مقدّم عليه، وموضع (أن) الثانية نصب، [أي: لأنّ] ينزل الله؛ ويجوز أن يكون موضع (أن يكفروا) خفضًا على موضع الهاء في (به) على البدل.

﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [٩١]: نصبه بمعنى الحال، والعامل معنى الفعل كقولك: «هو زيد معروفًا» أي أعرفه عرفانًا، [س؛ ١٦] ولا يصحّ «هو زيد [ق؛ ٢٢] قائمًا» حالًا، لأنّ الحال لا يعمل فيها إلّا فعل أو معنى فعل. وجاز ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾، والمراد: فلم تقتلتم، لأنّه كالصفة اللازمة لهم كقوله للكاذب: «لم تكذب؟» يعني: لم كذبت.

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [٩٧]: محلّ الوحي القلب، ثمّ يظهر إشراق ذلك على محلّ الحفظ، فيظهر فيه الصّور والعبارة، فيتلقّى النبيّ ﷺ بالقبول، وهذه الألفاظ بعينها سمعها من جبريل، وقوله ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾ ردًا^٤ لمعاداتهم جبريل^٥، أي: لو نزله غير جبريل لنزله أيضًا على هذا الحدّ.

﴿وَاتَّبِعُوا﴾ [١٠٢] يعني اليهود. ﴿مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي: شياطين الإنس من السّحر. ﴿وَمَا كَفَرُ﴾ [خ؛ ٢٥] سُلَيْمَانُ: ما سحر، وذلك لإنكار اليهود نبوته، وأنّه ظهر من تحت كرسيّه كتب السّحر؛ وهو إمّا فعلها لئلا يُعلم بها، أو افتعلها السحرة بعده لتفخيم السّحر، وأنّه استسخر به؛ ولذلك قال:

^١ هو قول عطية حيث قال في قوله «فَلَوْبُنَا غُلْفٌ»: أوعية للعلم؛ وقال ابن عباس: مملوءة علما لا تحتاج إلى محمد صلى الله عليه وسلم. (انظر: الطبري، جامع البيان، ٤٠٧/١)

^٢ خ، س، ق: بها.

^٣ ق: -.

^٤ أي: ويكون (أن يكفروا).

^٥ ق: أن لا.

^٦ من (س) و(ق)؛ خ: الخفض.

^٧ ق: ردّ.

^٨ س: -.

(تتلو عليه)^١، لأنّ في الحقّ (تلا عنه). وقيل: ﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ معناه: في ذهاب مُلكه، أو على عهد مُلكه. ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ الْمَلَكِينَ﴾ قيل: (ما) للنفى، أي: وما أنزل على الملكين، ويكون (هاروت وماروت) من صفة الشياطين. وقد قرئ^٢ ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ الْمَلَكِينَ﴾ (بكسر اللام). فإنّ الملك لا يعلم السحر، بل يُعلم، والإعلام والتّعليم بمعنى واحد؛ ويجوز أن يكون التّعليم ابتلاءً وامتحاناً من الله ﷻ، وقد ترك كثير من العلماء الكلام في هذه الآية لصعوبتها. وإن كان (ما) بمعنى (الذي) فمعناه: واتبّعوا ذلك وما^٣ أنزل عليهما من السحر، ليعلّما ما السحرُ وفساده، وكيف الاحتيال^٤ به. ﴿فَتَنَّتْ﴾ خَبْرَةٌ، ﴿فَتَنَّتْ الذَّهَبَ عَلَى النَّارِ﴾: [عرضته]^٥ [٢٢٢ب] ليتخلّص الإبريز من الغش، أي: يُظهِرُ ما تتعلّمون ما حالكم في^٦ اجتناب السحر، الذي يُعلّم فساده والعمل به. ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ أي: مكان ما علّمنا من تقييح السحر ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ﴾، وذلك بالتبغيض، أو^٧ إذا سحر كفر فتبين زوجته. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾: بعلم الله، أو بإرادته ومشيتته؛ ولا يجوز (بأمر الله) لأنّ الله لا يأمر بالفحشاء، ولا يرضى لعباده الكفر. وقال ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ مع قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾، لأنّه في فريق معاند وفي فريق جاهل، أو لما لم يعملوا بما علموا فكانهم لم يعلموا. وليس هذا موضع شرط وجزاء، ولكنّ المعنى: ولقد علموا: الذي اشتراه ما له في الآخرة من خلاق، كما تقول: «والله لقد علّمت»: الذي جاءكم ما له من عقل»، واللام [٢٥هـ] لام القسم في الحقيقة^٨. فاللام الأولى^٩ إنّما دخلت إعلماً أنّ الجملة بكمالها معقودة بالقسم، [واللام الثانية عند من أجاز كونها لام قسم إنّما دخلت على الشرط لا على الجزاء]^{١٠}؛ لأنّ الجزاء، وإن كان المُقسّم عليه، فقد صار للشرط فيه حظاً فلذلك دخلت اللام، وكذلك [س١٦ب] اللام في قوله تعالى ﴿وَلِإِنَّ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبَلَتَكَ﴾^{١١} ﴿وَلِإِنَّ جِجْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^{١٢}، وأمثال ذلك. والهاء في (اشتراه) يعود إلى السحر، أي: من استبدل السحر بدين الله. و(الخلاق): النّصيب من الخير.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ [١٠٣]: محذوف الجواب أي لأثبوا، وقوله ﴿لمثوبة﴾ يدلّ عليه لأنّها تُنبئ عن الثواب، ومعنى الكلام أنّ ثواب الله خير من كسب الكفر والسحر، وذلك لأنّ شرط الفعل بدلو) يجاب بالفعل، ولام (لمثوبة) لام الابتداء.

^١ في قوله تعالى: ﴿مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾.

^٢ قراءة شاذة قرأ بها الحسن وابن عباس والضحاك بن مزاحم وعبد الرحمن بن أبيزى (ابن جني، المحتسب، ١٠٠/١).

^٣ من (ق).

^٤ س: الاختبار.

^٥ من (ق).

^٦ س: و.

^٧ س: و.

^٨ هذا مذهب سيويه وأكثر النحويين (انظر: أبو حيّان، البحر المحيط، ١/٣٣٤).

^٩ خ، س، ق: الأوّل.

^{١٠} س: ما.

^{١١} انقطاع المعنى في هذا الموضع يقتضي تقدير مثل هذه العبارة.

^{١٢} سورة البقرة، ١٤٥/٢.

^{١٣} سورة الرّوم، ٥٨/٣٠.

﴿رَاعِنَا﴾ [١٠٤]: أَرْعِنَا سَمَعَكَ كَمَا نَرَاعِيكَ، فَهُوَ عَلَى لَفْظِ الْمَفَاعَلَةِ لِأَنَّهَا لِلْمِثَالَةِ، أَي: فَرَعُ
[٢٣] سَمَعَكَ لِكَلَامِنَا، يُقَالُ: أَرَعَى الشَّيْءَ وَرَاعَاهُ: إِذَا أَصْغَى إِلَيْهِ وَاسْتَمَعَهُ. ﴿أَنْظُرْنَا﴾ أَفْهَمْنَا، أَوْ انظُرْ
إِلَيْنَا، أَوْ انظُرْنَا لِفَهْمِ مَا تَعَلَّمْنَاهُ.

﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ﴾ [١٠٦]: حُدُّ النَّسْخِ هُوَ: الْخَطَابُ الدَّالُّ عَلَى ارْتِفَاعِ الْحُكْمِ الثَّابِتِ
بِالْخَطَابِ الْمَتَقَدِّمِ، عَلَى وَجْهِ لَوْلَاهُ لَكَانَ ثَابِتًا، مَعَ تَرَاخِيهِ عَنْهُ. وَقَالَ إِمَامُ الْحَرَمِيِّنَ^١ (قَدَّسَ اللَّهُ
رُوحَهُ): «النَّسْخُ هُوَ اللَّفْظُ الدَّالُّ عَلَى ظَهْوَرِ انْتِفَاءِ شَرْطِ الْحُكْمِ الْأَوَّلِ»^٢. فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَالْحُكْمُ
مَقْتَدٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى تَقْيِيدِ الْحُكْمِ بِالْأَوْقَاتِ وَالصِّفَاتِ. وَالْفَرْقُ بَيْنَ النَّسْخِ وَالتَّخْصِيصِ أَنَّ:
التَّخْصِيصَ بَيَانٌ أَنَّ مَا أُخْرِجَ مِنْ عَمُومِ الصِّيغَةِ غَيْرُ مَرَادٍ بِاللَّفْظِ الدَّالِّ عَلَيْهِ؛ وَالنَّسْخَ يُشْتَرَطُ تَرَاخِيهِ،
وَالتَّخْصِيصَ يَجُوزُ اقْتِرَانُهُ لِأَنَّهُ بَيَانٌ؛ [وَالنَّسْخُ يُخْرِجُ عَنِ اللَّفْظِ مَا قُصِدَ بِهِ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ]^٣،
وَالتَّخْصِيصَ لَا يَدْخُلُ فِي الْأَمْرِ بِأُمُورٍ [٢٦] وَاحِدٍ؛ وَالنَّسْخَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِقَوْلٍ وَخَطَابٍ،
وَالتَّخْصِيصَ قَدْ يَكُونُ بِأَدَلَّةِ الْعَقْلِ وَالْقِرَائِنِ. وَالنَّسْخُ فِي اللَّغَةِ: الرَّفْعُ، يُقَالُ: نَسَخَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ،
إِذَا أزالته. وَقِيلَ: النَّقْلُ، وَمِنْهُ نَسَخَ الْكِتَابَ. وَقِيلَ: النَّسْخُ بَيَانُ مَدَّةِ الْمَصْلُحَةِ، وَالْمَصَالِحُ تَخْتَلِفُ
بِالْأَوْقَاتِ وَالْأَعْيَانِ وَالْأَحْوَالِ فَكَذَلِكَ الْأَحْكَامُ، وَهُوَ كِتَصْرِيفِ الْعَالَمِ بَيْنَ السَّرِّاءِ وَالضَّرِّاءِ لِمَصَالِحِ
الْخَلْقِ. ﴿أَوْ نُنْسِئُهَا﴾^٤ التَّوْنُ وَالسَّيْنُ وَالْيَاءُ أَصْلَانِ أَحَدُهُمَا: إِغْفَالُ الشَّيْءِ، وَمِنْهُ النَّسْيَانُ؛ وَالثَّانِي:
التَّرْكَ، وَمِنْهُ النَّسْيُ، وَهُوَ مَا سَقَطَ فِي مَنَازِلِ الْمَرْتَجِلِينَ مِنْ رُذَالِ أَمْتَعَتِهِمْ، يُقَالُ: تَتَبَّعُوا أَنْسَاءَكُمْ. وَإِذَا
هُمَزَ كَانَ بِمَعْنَى التَّأخِيرِ: نَسَأَ اللَّهُ فِي أَجَلِهِ [وَأَنْسَأَ أَجَلَهُ]^٥، إِذَا أَخْرَه. وَقُرِئَ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ عَلَى وَجْهِ:
نُئِسَهَا^٦، وَنُئِسَهَا^٧ (بِالتَّشْدِيدِ)، وَنُئِسَهَا^٨، وَنُئِسَهَا^٩ (عَلَى الْمَجْهُولِ)، [ق٢٣ب] وَنُئِسَهَا^{١٠}، [وَتُنْسِئُهَا]^{١١}،
وَنُئِسَهَا. وَالْأَصْحَحُ فِي الْكُلِّ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ النَّسْيَانِ لِأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسِي﴾^{١٢}،
وَإِنَّمَا يَجُوزُ «نُئِسَهَا» نَامِرٌ بِتَرْكِهَا، أَوْ [س١٧] «نُئِسَهَا» مِنْ قُلُوبِ الْحَافِظِينَ.

﴿أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ﴾ [١٠٨]: سَأَلَتْ قَرِيشَ تَحْوِيلَ الصِّفَا ذَهَبًا.

^١ هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني النيسابوري (ت. ٤٧٨ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٨/٤٦٨-٤٧٧).

^٢ الجويني، البرهان، ١٢٩٧/٢.

^٣ من هامش (خ).

^٤ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «نُئِسَهَا»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «نُئِسَهَا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١١٠).

^٥ ق: -.

^٦ قراءة سبعية (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١١٠).

^٧ قراءة شاذة قرأ بها أبو رجاء (انظر: ابن جني، المحتسب، ص. ١٠٣/١).

^٨ قراءة شاذة قرأ بها سعيد بن المسيب والضحاك (انظر: ابن جني، المحتسب، ص. ١٠٣/١).

^٩ قراءة سبعية (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٠٩).

^{١٠} من (ق)؛ قراءة شاذة قرأ بها سعد بن أبي وقاص والحسن ويحيى بن يعمر (انظر: ابن جني، المحتسب، ص. ١٠٣/١).

^{١١} سورة الأعلى، ٦/٨٧.

﴿فَاعْفُوا﴾ [١٠٩]: فاتركوهم. ﴿وَاصْفَحُوا﴾ أعرضوا^١ بصفحة وجوهكم، كما جاء الإعراض^٢ في الإقبال بعرض الوجه.

﴿هُودًا﴾ [١١١]: يهوداً، سقطت الياء الزائدة، أو جمع هائد، كحول وحائل.
﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ﴾ [١١٢]: إذ قيل ما يدخل الجنة أحد، فقال ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ﴾. (بلى) جواب جحد أو استفهام مقدر، كأنه قيل: ما يدخل الجنة أحد، فيقال: بلى من أسلم، أو قيل: أما يدخل الجنة أحد؟ (أسلم): أخلص كقوله ﴿ورجلاً سالمًا﴾^٣. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ مع قوله ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ ليعلم أنهم على يقين، لا على رجاء يخاف معه [خ٢٦ب].

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٧]: البديع يكون بمعنى المبدع، وهو الذي يحدث من غير شيء أو بغير واسطة مادة؛ والبديع قد يكون بمعنى أنه لا عهد بمثله في ذاته وصفاته وأفعاله، وهذا هو الله تعالى فإنه القديم الذي لا يناسب موجوداً، ولا يشبهه بوجه ما، و(بديع السموات والأرض)^٤ أبلغ من (مبدعهما) لأنه صفة يستحقها في غير حال الفعل، على معنى القدرة على الإبداع.

﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا﴾ [١١٥]: في سفر؛ صلُّوا في التحري، في ليلة مظلمة، لغير القبلة. وقيل: في صلاة السفر راكباً، وصلاة الخوف إذا تراحموا^٥ وتسابقوا، أو عند اشتباه القبلة وظهور الدلائل إذا صلى بالاجتهاد، فإنه لا يجب القضاء على القول الأصح. ﴿فثم وجه الله﴾ أي: الاتجاه إلى الله، أو وجه عبادة الله. [ق٢٤]

﴿قَائِنُونَ﴾ [١١٦]: دائمون تحت تدبيره وتقديره. كل استقامة في طريق الدين قنوت، والأصل فيه الطاعة. قال الله: ﴿كُلُّ حَرْفٍ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي الْقُرْآنِ الْقُنُوتَ﴾ [فهو] الطاعة^٦. و(كل له قانتون) إما بإقراره أنه خالقه، أو بأثر الصنع يقَرّ ويشهد؛ فإن للأفعال وجوهاً من الشهادات عمومًا وخصوصًا، كما قال: ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾^٧ على العموم، ﴿خلق الإنسان﴾ على الخصوص، أي: طالع عموم الخلق وخصوصه لترى فيهما^٨ آثار الربوبية لائحة.

﴿فَأَيْنَمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [١١٧]: رفع (فيكون) على الوجهين: على العطف، والاستئناف

^١ س: -، ق: + عنهم .

^٢ س: و .

^٣ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «سالمًا» بالألف وكسر اللام، وقرأ بقية السبعة: «سَلَمًا» بغير ألف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٢١).

^٤ سورة الزمر، ٢٩/٣٩.

^٥ من (ق).

^٦ خ، س: مبدعها.

^٧ س: تراعموا.

^٨ من (المعجم الأوسط) للطبراني (٨٥/٦). خ، س، ق: أي.

^٩ الطبراني، المعجم الأوسط، ٨٥/٦.

^{١٠} سورة العلق، ١/٩٦.

^{١١} س: فيها.

أي: فهو يكون. وهو عبارة عن سرعة نفاذ القدرة وأن ما أراد يحدث لا يمتنع، وليس ثم حرفٌ وصوتٌ، وهذا كما [ع ٢٧] يقال: «امتلاً الحوض فقال قطني» على لسان الحال، فمعناه أن الكون يطبع لأمره في الحال كالشيء الذي يقال له: كن، فيكون. إذن معنى (كن) [س ١٧] الخبر - وإن كان اللفظ أمراً - وليس بجواب الأمر، لأن جواب الأمر غير الأمر، كقولك: زني أكرمك، و(كن فيكون) واحد لأن الكون الموجود هو الكون المأمور. والكسائي^١ ينصب «فيكون» في سورتي (النحل) و(يس)، وليس لأنه على جواب الأمر بالفاء، ولكن بالعطف على قوله ﴿أَنْ يَكُونَ﴾^٢.

﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةً﴾ [١١٨]: إنما لم يؤتوا ما سألوا لأن صلاحهم فيها، أو فسادهم، أو هلاكهم إذا عصوا بعدها وإصرارهم على التكذيب معها، كما فعلته ثمود. ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اعلم أن كفرهم متشابه، وأن قلوبهم متشابهة في الضلال عن الحق. ثم قال ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ أي من أيقن وطلب الحق، فقد أتته الآيات والبراهين [ع ٤؛ ب] البيّنات.

﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ [١٢٤] الابتلاء الاختبار والإظهار، والله تعالى لا يتلي العبد ليعلم أحوالهم؛ بل هو العليم الخبير. والسر في هذا الابتلاء الذي هو التكليف أن يُظهر به ما كان مقدوراً ومعلومًا، ولولاه لما ظهر المكتوم من القدر المحتوم، كالنار ليست تغير ما في الجوهر المعدني، ولكن تُظهر ما كان مخفياً فيه من الإبريز، فيميز الله الخبيث من الطيب؛ ولكن لما كان في الحاضر الأوامر في مثله على الاختبار خاطبنا الله بما نتفاهم، والله تعالى يعاملنا في أوامره ونواهيه معاملة المُبتلي المُمتحن، لا العالم الخبير، ليقع جزاؤه على عملنا، لا على علمه بنا. ﴿بِكَلِمَاتٍ﴾ هي السنن العشر: خمس في الرأس: [ع ٢٧] قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، ورفق الرأس؛ وخمس في الجسد: تغليم الأظفار، وشف الإبط، وحلق العانة، والختان، والاستنجاء بالماء؛ فهذه كلها سنن إلا الختان فإنه واجب عندنا. وقيل: مناسك الحج؛ وقيل: النجوم، وإنها في محل الأفل؛ وقيل: الهجرة، وقزي الأضياف، وذبح الولد، والنار. ﴿إِمَامًا﴾ يُقْتَدَى بك في الخير. ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي﴾ نبوتي والإمامة، وقيل: الأمان من النار من كان ظالمًا.

﴿مُتَابَةً﴾ [١٢٥] موضعًا للثواب ومرجعًا إليه، ° أصله (مُتَوَبَةٌ) مَفْعَلَةٌ مِنْ (ثَابَ يَثُوبُ). ﴿وَأَمَّا﴾ للخائف إذا لجأ إليه، أو من ظهور الجبارة عليه. ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ عطف على معنى متوبة، إذا تضمّنت (ثوبوا^٣ إليه).

﴿فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا﴾ [١٢٦] بالرزق أو بالبقاء.

^١ هو أبو الحسن علي بن حمزة، فارسي الأصل، أسدي بالولاء (ت. ١٨٩ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣١/٩-١٣٤).

^٢ سورة النحل، ٤٠/١٦، سورة يس، ٨٢/٣٦.

^٣ ق: و.

^٤ س: -.

^٥ ق: أو.

^٦ س: إذا.

^٧ س: ثوبوا.

﴿وَجَعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ [١٢٨]: وهو تسليم النفس، وهو غاية الجود، وأشرك هذه الأمة في تسليم النفس، فقال [ق٢٥] ﴿ومن ذرّيتنا أمة مسلمة﴾؛ أو 'إخلاص [س١٨] العمل؛ أو بما يكون من الله ليثبت به العبد على الإسلام. ﴿وَتُب عَلَيْنَا﴾ على وجه السّنة أو^٢ التّعليم ليقّدى بهما فيه، أو هي التوبة من الصّغائر والعصمة منها؛ بل التوبة الرّجوع من حال البعد إلى حال القرب من الله، وما من مقام يكون فيه العبد إذا كان العبد سائرًا إلّا وهو بالنسبة إلى ما بعده من المقام بعد. وعلى هذا قول رسول الله ﷺ: «تُوبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً»^٣. فتوبة العامّة لاستكثار الطّاعة، فإنّه يدعو [ع٢٨] إلى جحود نعمة الستر والإمهال، ورؤية الحقّ على الله، والاستغناء الذي هو عين الجبروت. وتوبة الأوساط من استقلال المعصية، وهو عين الجرأة والمبارزة، ومحض التّدين بالحميّة، والاسترسال للقطيعة. وتوبة الخاصّة من تضييع الوقت، فإنّه يدعو إلى درك التّقيصة، ويطفئ نور المراقبة، ويكدر عين الصّحبة. ولا يتمّ مقام التوبة إلّا بالانتهاء إلى التوبة عمّا دون الحقّ جلّ وعلا^٤.

﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ [١٢٩]: القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: أسرارها، وهي إمّا أن تكون علمًا بالأعمال، ممّا ينبغي أن يُعمل أو يُجتنب، ممّا فيه صلاح البدن، أو صلاح المنزل ومَن يشتمل عليه، أو صلاح الخلق؛ وإمّا أن تتعلّق بأشياء لا تدخل تحت اختيار العبد، وهو الحكمة النظريّة، ومقصودها تكميل جوهر النفس.

﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [١٣٠]: أوبقها وأهلكها؛ أو سفّه في نفسه، فانتصب بنزع الخافض. وعن ابن الأعرابي^٥: «سَفِهَ يَسْفَهُ سَفَاهَةً، وَسَفَاهًا: طَاشَ وَخَرَّقَ». وأصله الخفّة والسخافة، [ق٢٥] ب (ثوب سفيه) سخيف في النّسج، أي: رقيق، والسّفه ضدّ الحلم. وعلى الجملة السّعي في غير عبادة الله من عمل مَن ركّ عقله، ورقّ علمه، وسخّفت نفسه، ودنّوت همّته، واستولت عليه شقوّته وشهوته. وقال الرّجّاج^٦: «سَفِهَ نَفْسَهُ، أَي: جَهَلَهَا». ومن عبد غير الله فلا يكون أجهل منه، «والقردة والخنازير أعقل عند الله ممّن عصاه»^٧ في حديث طويل. ويجوز أن يكون (من جهل نفسه)، لأنّ من لم يعرف نفسه لم يعرف ربّه، اعرف نفسك تعرف ربّك. والأصل أنّ الفعل إذا كان بمعنى فعل، يوضع موضعه كقوله ﴿بَطَرْتُ [ع٢٨] مَعِيشَتَهَا﴾^٨ أي: سخطتها، لأنّ البطر مستقلّ^٩ النعمة غير راض بها.

^١ س: و.

^٢ في (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١٢٢/١): و.

^٣ مسلم، الذكر والدّعاء، ٤٢؛ الترمذي، التفسير، ٤٧.

^٤ الهروي، منازل السائرين، ص. ١٥.

^٥ هو أبو عبد الله محمّد بن زياد بن الأعرابي الهاشمي الكوفي (ت. ٢٣١هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء،

٦٨٧/١-٦٨٨؛ كحالة، معجم المؤلفين، ١١/١٠).

^٦ الرّجّاج، معاني القرآن، ٢١١/١.

^٧ حديث موضوع (انظر: الكناي، تنزيه الشريعة، ٢١٤/١).

^٨ سورة القصص، ٥٨/٢٨.

^٩ س: مستقل.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ [١٣٣] استفهام في معنى^١ الجحد، أي: ما كنتم شهداء، وهكذا فإن الاستفهام من النفي إثبات؛ ومن الإثبات نفي: ﴿أفتطمعون﴾^٢ أي: لا تطمعوا، ﴿ألسنت برّبكم﴾^٣ أي: أنا ربّكم.

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ [١٣٧] أي: على مثل إيمانكم، كقولك: «كتبْتُ على ما كتبت»، كأنك جعلت المثل آلةً تعمل به؛ أو المثل زيادةً أي بما آمنتم؛ أو الباء زائدة أي مثل ما آمنتم. [و(الشقاق): الاختلاف والافتراق، إذ كلُّ من يخالف في شقٍّ غير صاحبه، أو يسوؤه ما يشقُّ عليه].^٤

﴿صبغة الله﴾ [١٣٨]: قيل دين الله كأن نور الطهارة وسيما العبادة شبيه اللون الذي يظهر عند الصبغ. كل صبغ في المحسوس محتاج إلى محلّ قابل، وإلى شيء ملون يُصبغ منه، وكلما كان المحلّ أظهر^٥ كان لقبول اللون أشدّ وأوفر؛ فكذلك في فطرة الإنسان قبول الهداية والضلال، فإن بقيت على [٢٦٦] أصل الفطرة بقيت على الطهارة، فإن الله تعالى خلق عباده حُفَاءً فاحتالهم الشياطين عنها. وإن اتّصل به الأمر الرّبانيّ بواسطة النبيّ الهادي فانقاد لأمره وقبِل شريعته وعمل بموجبها، كان ذلك صبغة الله؛ وإن اتّصل به ضلال الشيطان، وقبِل إغواءه وفساده، فذلك أيضاً صبغ، ولكن صبغ الشيطان. فالحنيفية الطهارة، وهذه الطهارة طهارة عن الشرك.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ﴾ [١٤٣]: العامل في الكاف (جعلنا). ﴿وَسَطًا﴾: [٢٩٩] عدلاً وخياراً، فالوسط بعيد من الإفراط والتفريط. ﴿شهداء على الناس﴾ في تبليغ الرّسالة، أعني محمداً ﷺ؛ أو في تبليغ جميع الرّسل، كما سمعتم من الرّسول الصادق؛ أو الشّهادة هي الحجّة وظهور الدلالة أي قولكم وإجماعكم حجّة. وفي الحديث: «لَنْ يُخْرِجَ اللهُ أُمَّةً أَنَا أَوْلُهَا وَالْمَسِيحُ آخِرُهَا»^٦. وفي الخبر^٧ أنّه سيظهر العلم في آخر الزّمان، ويُقبِل الناس على أمر الله حتّى يتم حجّة الله على عباده. وفي الحديث برواية أبي الدرداء: «خَيْرُ أُمَّتِي أَوْلُهَا وَآخِرُهَا، وَفِي وَسْطِهَا الْكَدْرُ»^٨. ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾: لِنَعْلَمَ رسولنا وحزبنا، كما يقال: «بنى الأمير»، وأراد بنى الوزير؛ أو هو^٩ على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم كقولك لمن ينكر ذؤب الذهب: فَلْتَنْفُخْ عَلَيْهِ النَّارَ لِنَعْلَمَ أَيَذُوبُ؛ أو (ليكون الموجود كما نعلم) لأنّ الموجود لا يخالف معلومه إذ مصدر الكلّ علمه فتعلّق الوجود^{١٠} بعلمه فوق تعلّق [المسبّب

^١ س: نفي.

^٢ سورة البقرة، ٧٥/٢.

^٣ سورة الأعراف، ١٧٢/٧.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل آية (١٣٣)، وهي من تفسير آية (١٣٧)، فألحقت به.

^٥ ق: للذي.

^٦ س: أظهر.

^٧ الحاكم، المستدرک، ٤٣/٣.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٣٧/١.

^٩ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٣٦/١.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: الموجود.

بالسبب^١. ﴿وإن كانت لكبيرة﴾ أي: القبلة أو التولية، و(إن) تأكيد شبهة باليمين، ولذلك [س١٩] دخلت اللام في [ق٢٦ب] جوابها. ﴿إيمانكم﴾ توجّهكم إلى القبلة الناسخة، وقيل: صلاتكم أي المنسوخة. ﴿قد نرى تقلب وجهك﴾ [١٤٤] لتوّع الوحي في الموعود^٢ بتحويل القبلة، لا تتبّع النفس هوى الكعبة؛ إذ^٣ كان يحب الكعبة لا عن هوى ولكنّها قبلة العرب فيتوفّر بها دواعيهم إلى الإيمان. وكان ﷺ ابتداءً يستجاب دعوته، ثمّ يستجاب إشارته^٤، ثمّ يعطى سؤاله [خ٢٩ب] من غير سؤال. ﴿ولإن اتبعت أهواءهم﴾ [١٤٥] في مداراتهم؛ حرصاً على إيمانهم. لم يزل الله يؤدّب عبده ورسوله حتى رقا إلى درجة كان مستغرّقاً في شهود وحدانيته، لا يختار إلا ما اختار الله له.^٥ ﴿ولكلّ وجهة﴾ [١٤٨]: شريعة ومنهاج؛ وقيل: قبلة، أي: لكلّ أهل دين، أو لكلّ أهل بلدة من المسلمين. ﴿هو مواليها﴾ [إلى جهته]^٦، والضمير في (هو) الله، أي: الله مواليها إياه بمعنى مواليه إياها؛ ومن قال: «معناه موالي إليها»، فالضمير لكلّ. وقيل: معناه متوليها، أي: متبّعها وراضيها. ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ [١٥٠] [في خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة، وموضع لام (لئلا) نصب، العامل معنى الكلام، أي: عرفتكم ذلك لئلا يكون للناس عليكم حجة]^٧. ﴿إلا الذين ظلموا﴾: قيل: مشركو مكة، فإنهم يجادلونكم ويخاصمونكم، أو أهل الكتاب^٨ إلا أن يظلموكم في كتمانهم؛ أو إلا من ظلم باحتجاجه فيما قد وضح، لأنّ العناد بعد الإيضاح ظلم؛ أو معناه: ولكنّ الذين ظلموا يحاجونكم بالباطل والشبهة، كقول التابعين^٩: «ولا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم * بهنّ فلول من قراع الكتائب»^{١٠}، أي: إن كان فيهم عيب فهذا، وليس هذا بعيب فإذا^{١١} لا عيب فيهم. [وكذلك ههنا: و]^{١٢} إن كان على المؤمنين حجة، فللظالم، ولا حجة له، فليس إذا عليهم حجة.

﴿بل أحياء﴾ [١٥٤]: المراد أرواحهم؛ فالروح الإنساني، وإن كان محدثاً فهو باقٍ، لا يفسد بعد موت البدن، نطقت به الشواهد العقلية [ق٢٧] والدلائل السمعية، وهو جوهر غير جسم، من عالم الأمر، وهو محلّ المعرفة، والدليل عليه أنه قال ﴿يُزْزَقُونَ* فَرَجِينَ﴾^{١٣}؛ فمن يُزْزَقُ ويفرّج كيف يكون

^١ ق: السبب بالمسبب.

^٢ ق: الوعد.

^٣ من (ق)؛ خ: لو، س: أو.

^٤ س: إشارة.

^٥ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (١٤٤)، وهي من تفسير آية (١٤٥)، فأخّرت.

^٦ من (ق)؛ خ، س: أي جهة.

^٧ ق: -.

^٨ س: + أي.

^٩ هو زياد بن معاوية الذبياني (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٥/١١؛ الجمحي، طبقات فحول الشعراء، ٥١/١).

^{١٠} النابغة، الديوان، ص. ٤٤.

^{١١} س: فأذن.

^{١٢} ق: فكذلك هنا أي.

^{١٣} سورة آل عمران، ٣/١٦٩-١٧٠.

عرضاً، وكيف يكون ميتاً، إلا أن رزقه [ج. ٣٠] على خلاف رزق البدن. ومن لم يقل ببقاء الروح الإنساني لا يمكن أن يقول بالحشر والتشريح، ولا يمكنه إثباته^١؛ وكذلك لا يكون للثواب والعقاب معنى: فإن الذي يفنى، ثم يُخلق مثله، يكون غيره، فيكون الثواب لغير من عمل. وكذلك الصحيح أنه يحدث عند تسوية البدن [س. ١٩ب] وتهيئته لقبول الحياة، لأنه لو كان قبل البدن موجوداً لكان إما كثيراً وإما واحداً، ولا يمكن كثرته، ولا يمكن وحدته، فلا يمكن وجوده قبله، ولهذا شرح في العلوم المفصلة.

(شعائر الله) [١٥٨]: معالم دينه وأعلام شرعه، من (شَعَرْتُ عَلِمْتُ)، وإشعار الهدي ليُعلم به، وجميع مناسك الحجّ شعائر الله: من الصفا، والمروة، والطواف، والوقوف، وغيرها. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ أي لو لا أنّهما من شعائر [الله في] الحجّ لكان التّطوّف بهما جناحاً، وقيل: إنّهُ بسبب صنمين كانا عليهما: إسافٌ ونائلة. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ مُّجَارٍ﴾ لأنّ مقابلة الجزاء للعمل كالشكر للنعمة، بل الشكر في الحقيقة من الله فإنّ العبادة من توفيق الله، والجزاء على ذلك منه أيضاً، فهو المعطي وهو المثني وهو الموفّق للأعمال الصّالحة وهو المجازي عليها.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [١٦٣]: موضع (هو) رفع لأنّه بدل في موضع (لا) مع الاسم، ولا تنصبه على قولك «ما قام أحد إلا زيداً»؛ لأنّ البدل يدلّ على أنّ الاعتماد على الثاني، والنصب يدلّ على أنّ الاعتماد على الأوّل. والناس في التّوحيد على أربعة أقسام: منهم من [ق. ٢٧ب] قال بلسانه دون قلبه فذلك هو المنافق؛ ومنهم من يقول بلسانه ويوافق قلبه اعتقاداً من غير دليل فذلك هو توحيد العوام؛ ومنهم من يقول ويعلم عن دليل، ولكن لا يعمل بموجب التّوحيد في الأخلاق والأعمال، فيكون متفرّق [ج. ٣٠ب] الهمّ، فذلك توحيد العلماء المتريّسين؛ ومنهم من يقول عن علم ومعرفة وجمعيّة، لا يشاهد غير الله في الوجود، ولا يعتمد إلاّ عليه، ولا يثق إلاّ به، ولا يلجأ إلاّ إليه، فيكون مستغرّقاً في شهود جلاله؛ فذلك هو حقيقة التّوحيد، وهو المقصد الأقصى في هذا العالم.

﴿كحَبَّ الله﴾ [١٦٥]: كحَبِّهم لله^٢، لأنّ المشرك له معرفة فطريّة، وإن كان لا اعتبار بها، إلى أن ينضمّ إليه المعرفة المكتسبة بالنّظر والاستدلال، أو بالوحي والإنزال؛ فكُلّ واحد بفطرته^٤ يعلم أنّه محتاج، لا بدّ له من محتاج إليه، هو مَفْرَعُ الحاجات ومنتهى الطّلبات، إلاّ أنّ ذلك المحتاج إليه إله، لا ملك، أو شمس، أو قمر، فهو الشّرك الذي ينبغي أن ينفي حتّى يخلص التّوحيد الأوفى؛ أو معناه كحَبَّ الله الواجب عليهم، أو كحَبِّ المؤمنين لله. ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (لو) إذا جاء فيما

^١ ق: -.

^٢ في هامش (خ) تصحيح: -.

^٣ س: الله.

^٤ س: لفطرته.

^٥ ق: ولا.

^٦ ق: ولا.

^٧ ق: ترى، وهي قراءة نافع وابن عامر، وقرأ بقيّة السبعة: «يَرَى» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١١٩-١٢٠).

يشوق إليه [س. ٢٠] أو يخوف منه، قلما يوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب. [و يرى] ^١ ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالياء والتاء. ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ يجوز فتح (ان) في الموضعين، وكسرهما ^٢، وفتح الأول وكسر الثاني. فإذا فتحتا فيكون (أن) مع ما بعدها نصب لأنه بمنزلة اسم تقديره: إذ يرون العذاب لرأوا قوة الله وشدة عذابه؛ ومن كسرها يكون على الاستئناف، [س. ٢٨] تقديره: ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب لرأوا أمرًا عظيمًا، وقالوا حينئذ: إن القوة لله، وإن الله شديد العقاب. ومن قرأ بالتاء يكون خطابًا مع النبي ﷺ، والمراد به غيره.

(خطوات الشيطان) [١٦٨]: أعماله ووساوسه، وهو جميع ما هو على خلاف الشرع.

﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ [١٧١]: أي مثل الذين كفروا في دعائهم آلهتهم، أو مثل داعي الكافرين إلى الله، كمثل الناقع بما لا يسمع؛ فاكتمى في الأول بالمدعو، وفي الثاني بالداعي لدلالة كل واحد منهما [س. ٣١] على الآخر. وقيل: مثل الذين كفروا في قلة فهمهم عن الله ورسوله، كمثل المنعوق به من البهائم؛ وقيل: ﴿إِلَّا نِدَاءً﴾: أراد الصدى الذي يكون في أجواف الجبال.

﴿أَهْلٌ بِهِ﴾ [١٧٣]: الإهلال رفع الصوت بالدعاء. ﴿غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قيل ^٣: غير مجاوز قدر حاجته، وغير مقصّر عما يقوم به حياته. وقيل ^٤: (غير باغ) أي: غير طالبا وهو يجد غيرها، و ^١ [لا عاد]: غير متعد، أي ^٥: ما حُد له فيأكل حتى يشبع، ولكن يأكل مقدار سد الرمق. وقيل ^٦: (غير باغ) أي ^٧: غير مستحل، (ولا عاد): غير متزود.

﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [١٧٥]: جزأهم ^٨ على عمل يُدخِل النار؟ وحكى الفراء ^٩ أن أحد الخصمين حلف عند قاضي اليمن ^{١٠}، فقال صاحبه: ما أصبرك على الله! وقال المبرد ^{١١}: هو استفهام توبيخ [لهم] ^{١٢} وتعجب ^{١٣} لنا.

﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ﴾ [١٧٧] أي: البرّ برّ من آمن، أو ذا البرّ من آمن على حذف المضاف.

^١ س: -.

^٢ قراءة الحسن ويعقوب وشيبة وسلام وأبي جعفر (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢/٢٠٤).

^٣ حكاه البغوي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١/١٤١).

^٤ حكاه البغوي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١/١٤١).

^٥ ق: غيره.

^٦ س: + هو.

^٧ ق: -.

^٨ ق: إلى.

^٩ هو قول مقاتل بن حيان (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١/١٤١).

^{١٠} س: -.

^{١١} س: جزأهم؛ في (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/١٣١): أجرأهم.

^{١٢} هو قول ابن زيد (انظر: الطبري، جامع البيان، ٢/٩١).

^{١٣} الفراء، معاني القرآن، ١/١٠٣.

^{١٤} ق: العين.

^{١٥} المبرد، المقتضب، ١/١٨٣.

^{١٦} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/١٣١).

^{١٧} س: تعجب.

والأول أجود لأنّ الخبر أولى بالحذف من المبتدأ، لأنّ الاتّساع أليق بالأعجاز من الصدور. ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ أي على حبّ المال، أو على حبّ الإيتاء، أو على حبّ الله؛ وهذا إشارة إلى الإيثار، والأثرة تحسّن [ق٢٨ب] طوعاً وتصحّح^١ كزّها، وشرط الإيثار أن تؤثر الخلق على نفسك، فيما لا يحزّم عليك ديناً، ولا يقطع عليك طريقاً، ولا يفسد عليك وقتاً. وإنما يُستطاع ذلك بتعظيم الحقوق، ومقت الشُّحّ، والرّغبة في مكارم الأخلاق. ﴿وَفِي الرَّقَابِ﴾ أي: عتقها، أو إعانة المُكاتبين. ﴿وَالْمُوفُونَ﴾ رفع على المدح، إذ يجوز إذا طال [س٢٠ب] الكلام الرّفْع والنّصب على المدح، وتقديره: وهم الموفون؛ أو الموفون على تقدير: ولكنّ ذا البرّ (أي البارّ) من آمن بالله والموفون. ومن الكرم الوفاء بالذّم. ﴿وَالصّابِرِينَ﴾ نصب على المدح. وعند الكسائي: بإيتاء المال، أي: آتاه ذوي القربى [خ٣١ب] والصّابرين، فيكون ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾، ﴿وَالْمُوفُونَ﴾ اعتراضاً، ولكنّ الاعتراض لا يكون مُعتمد الكلام. والصّبر حبس النفس على جزعِ كامن عن الشكوى، وهو من أصعب المنازل على العامّة، وأوحشها في طريق المحبّة، وأنكرها في طريق التوحيد. (البأساء) الفقر، و(الصّوّاء) السّقم، و(حينّ البأس) القتال. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ الصّدق اسم لحقيقة الشيء بعينه وجوداً وحصولاً. وله درجات: الأولى: صدق القصد، وبه يصحّ الدخول في الطّريقة، وبه يتلافى كل تفريط، ويتدارك كلّ فائت، ويُعمّر^٢ كلّ خراب، وعلامة هذا الصّادق: أن لا يحتمل داعية إلى نقض عهد، ولا يصبر على صحبة^٣ ضدّ، ولا يقعد على الحدّ بحال؛ والثّانية: أن لا يتمّى الحياة إلّا للحقّ، ولا يلتفت إلى ترفيه^٤ الرّخص؛ والثّالثة: الصّدق في معرفة الصّدق، فإنّ الصّدق لا يستقيم في علم الخصوص إلّا على حرف واحد، وهو أن يتفق رضا الحقّ بعمل العبد، أو حاله ووقته وإتيان العبد وقصده؛ فيكون العبد راضياً مرضياً؛ فإن كان العبد كسيّ^٥ ثوباً معاراً، [ق٢٩ا] فأحسن أحواله ذنب، وأصدّق أقواله زور، وأصفى قصوده قعود^٦.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ [١٧٨]: وكان لأحد الحيّين طول على الآخر [خ٣٢ب] في الكثرة والشرف حتّى كانوا ينكحون نساءهم بلا مهر فأقسموا: لنقتل الحرّ منكم بالعبد منّا، وبالمراة منّا الرّجل منكم، وبالرّجل منّا الرّجلين منكم، فأنزل الله تعالى الآية وأمر بالمساواة، وهو القصاص. ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ﴾ أي: تُرك له وصفح عنه (أي: عن القاتل): عفا عنه الوليّ وصالحه، أو عفا عنه^٨ بعض الأولياء، أو الوليّ عن بعض القصاص ليفيد التقييد بشيء. ﴿فَاتِيَا بِالْمَعْرُوفِ﴾ تُطلب الدّية بالمعروف، ويُنظر القاتل إن أعسر. ﴿وَأَدَاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ لا يُماتل القاتل، ولا يُنقص؛ أي

^١ س: تقبح.

^٢ س: يُعمّر.

^٣ س: محبّة.

^٤ من (س) و(ق)؛ خ: ترفية.

^٥ س: كسأ.

^٦ الهروي، منازل السائرين، ص. ٥٤-٥٧.

^٧ س: -.

^٨ من (ق).

يُحْسِنُ مِنْ عَلَيْهِ وَمَنْ لَهُ. ﴿فَمَنْ اغْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ﴾^١: كَانَ يَصَالِحُ عَنِ الْقَاتِلِ أَوْلِيَاؤُهُ، حَتَّى إِذَا أَمِنَ يُقْتَلُ، ثُمَّ يرمى إِلَيْهِم بِالذِّبَةِ.

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [١٧٩]: كَانُوا يَفَاوَتُونَ بِالطَّوْلِ، وَهَذِهِ الْقِصَّةُ تَتَعَلَّقُ بِأَوَّلِ الْآيَاتِ. [وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] أَي حَيَاةَ الْهَامِّ بِالْقَتْلِ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ إِنْ قَتَلَ قُتِلَ بِهِ، وَالْمَهْمُومُ بِهِ^٢. ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ [١٨١] أَي: الْوَصِيَّةُ، لِأَنَّ الْوَصِيَّةَ وَالْإِيصَاءَ وَاحِدٌ؛ أَوْ فَمَنْ بَدَّلَ قَوْلَ الْمُوصِي. وَ(الْجَنَفُ): الْإِثْمُ، أَي^٣: التَّوَصِيَّةُ فِي غَيْرِ الْقَرَابَةِ، أَوْ التَّفَاوُتُ بَيْنَهُمْ هَوًى وَمِيلاً، أَوْ إِعْطَاءُ الْبَعْضِ وَحَرَمَانِ الْبَعْضِ. وَقَالَ طَاوُسٌ: جَنَفُهُ: تَوَلَّيْتُهُ، وَهُوَ أَنْ يُوصِيَ لِابْنِ بَنْتِهِ، لِيَكُونَ الْمَالُ [س١٢١] كُلَّهُ لِلْبِنْتِ.

﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ [١٨٢]: قِيلَ: مَعْنَاهُ إِذَا حَضَرَ مَرِيضًا، وَهُوَ يُوصِي، فَرَأَاهُ يَمِيلُ إِقْمًا بِتَقْصِيرِ، أَوْ إِسْرَافِ، أَوْ وَضَعِ الْوَصِيَّةِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا، فَلَا حَرَجَ عَلَى مَنْ حَضَرَهُ أَنْ يَأْمُرَ بِالْعَدْلِ [ق٢٩ب] وَيُنْهَى عَنِ الْجَنَفِ (أَي^٤: الْجَوْرِ) فَيَنْظُرُ لِلْمَوْصِي وَلِلْوَرِثَةِ. وَقَالَ الْأَكْثَرُونَ: «أَرَادَ بِهِ: إِنْ أَخْطَأَ الْمَيِّتُ فِي وَصِيَّتِهِ، أَوْ جَارَ مَتَعَمِّدًا، فَلَا حَرَجَ عَلَى وَلِيِّهِ أَوْ وَصِيِّهِ أَوْ مَتَوَلِّيِ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، أَنْ يُضْلِحَ بَعْدَ مَوْتِهِ بَيْنَ وَرَثَتِهِ^٥ وَبَيْنَ الْمُوصِي لَهُ، وَيُرَدُّ الْوَصِيَّةُ إِلَى الْعَدْلِ؛ وَقِيلَ: (خَافَ) عَلِمَ؛ لِأَنَّ الْخَشْيَةَ لِلْمُسْتَقْبَلِ، وَالْوَصِيَّةَ وَاقِعَةً.

﴿الصِّيَامُ﴾ [١٨٣]: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعًا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرًا؛ وَالصَّوْمُ فِي اللَّغَةِ الْإِمْسَاكُ فِي بِيَاضِ النَّهَارِ مَعَ النَّيَّةِ.

﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ [١٨٤]: ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثُمَّ نُسِخَ بِصَوْمِ رَمَضَانَ قَبْلَ بَدْرِ بِشَهْرٍ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِ(أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ) أَيَّامَ رَمَضَانَ، فَيَقَعُ فِيهَا الْإِتْقَاءُ مِنَ الشَّهَوَاتِ، وَلِهَذَا صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ فِيهِ.

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ [١٨٥] مَبْتَدَأُ خَبْرِهِ ﴿الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، وَنَصْبُهُ^٦ [ج٣٢ب] عَلَى الْأَمْرِ، أَي: صَوْمِهِ، أَوْ عَلَى الْبَدْلِ مِنْ (أَيَّامًا). ﴿هُدًى﴾ حَالٌ مِنْ شَهْرٍ. ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾: عَدَدًا مَا أَفْطَرَ الْمَرِيضُ وَالْمَسَافِرُ؛ أَوْ عَدَدَ أَيَّامِ رَمَضَانَ، فَإِذَا رُؤِيَ الْهَلَالُ أَفْطَرُوا؛ وَإِلَّا، فَتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ. - ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾: هُوَ التَّكْبِيرُ لِيَوْمِ الْفِطْرِ، وَهُوَ مِنْ وَقْتِ غُرُوبِ الشَّمْسِ لَيْلَةَ الْعِيدِ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ الْإِمَامُ لِلصَّلَاةِ؛ وَقِيلَ: تَعْظِيمُ اللَّهِ عَلَى مَا هَدَى إِلَيْهِ.

^١ خ، س، ق: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾، وَهِيَ آيَةٌ (١٩٤) مَتَأَخَّرَةٌ عَنِ الْآيَةِ الْمَفْسُورَةِ هَهُنَا، بَيْنَمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ جَزَاءٌ مِنْهَا.

^٢ س: -.

^٣ مِنْ (س).

^٤ س: الْوَصِيَّةُ.

^٥ ق: إِلَى.

^٦ س: الْمَيِّتِ.

^٧ ق: وَارِثِيهِ.

^٨ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ قُرَأَ بِهَا الْحَسَنُ (انظُر: الْبَنَاءُ، إِتْحَافُ فَضْلَاءِ الْبِشْرِ، ١/٤٣١).

﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [١٨٦]: قُرْبُ اللَّهِ مِنَ الْعَبْدِ بِالْعِلْمِ، وَقُرْبُ الْعَبْدِ مِنَ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ وَالتَّخَلُّقِ بِمَحَامِدِ الْأَخْلَاقِ. ﴿إِذَا دَعَانِ﴾ تَقْيِيدٌ عَظِيمٌ، وَهُوَ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ، وَإِنَّمَا يَدْعُو اللَّهَ مَنْ يَعْرِفُهُ، لَا مَنْ يَتَخَيَّلُهُ. ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ هُوَ الْإِنْقِيَادُ فِي كُلِّ مَا أَوْجِبَهُ اللَّهُ، حَتَّى اسْتِجَابَ اللَّهُ فِي أَمْرِهِ إِجَابَةً اللَّهُ [ق٣٠] فِي مَسَائِلِهِ؛ أَوْ فَيَطْلُبُوا إِجَابَةَ الدَّعَاءِ مِنْهُ، فَإِنَّهُ مَفْزَعُ الْحَاجَاتِ وَمُنْتَهَى مَطْلَبِ الْحَاجَاتِ. وَقَالَ الرَّبِّ: ﴿لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ دَعْوَةٌ لَا تُرَدُّ﴾^١. وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍاءَ [٥٧٣] يَقُولُ عِنْدَ إِفْطَارِهِ: «يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ اغْفِرْ لِي»^٢. وَقَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ التِّرْمِذِيِّ: الْاسْتِجَابَةُ وَالْإِجَابَةُ أَنْ يَنْفُذَ دَعَاءُ الْعَبْدِ بِقُوَّةِ نُورِ الْيَقِينِ، حَتَّى يَنْجَابَ الْحِجَابَ وَتَنْفُذَ الدَّعْوَةَ إِلَى رَبِّهَا. قَالَ الرَّبِّ: «أَدْعُوا اللَّهَ، وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ»^٣. وَقَالَ الرَّبِّ: «لَا يَزِيدُ الْقَدَرَ إِلَّا الدُّعَاءُ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْرَمَ الرِّزْقَ بِذَنْبٍ يُصِيبُهُ»^٤.

(وَالرَّفَثُ) [١٨٧]: كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ لِكُلِّ مَا يَرِيدُ الرَّجَالُ مِنَ النِّسَاءِ، وَأَصْلُهُ الْحَدِيثُ عَنِ النِّسَاءِ بِقَوْلِ فَاحِشٍ.

﴿وَتُدَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَامِ﴾ [١٨٨]: (أَدْلَيْتِ الدَّلُو): أَرْسَلْتَهَا لَتَمْلَأَهَا، (وَدَلَّوْتَهَا): [س٢١ب] انْتَزَعْتَهَا مَلَأَى. وَفِي اسْتِسْقَاءِ عَمْرٍاءَ [٥٢٤]: قَدْ دَلُّونا بِهِ إِلَيْكَ، يَعْنِي الْعَبَّاسَ. فَيَكُونُ الْحَاكِمَ [ع١٣٣] كَالسَّبَبِ الْمَتَوَسَّلِ إِلَيْهِ فِي احْتِجَازِ الْمَالِ، كَسَبَبِ الدَّلُو. وَقَالَ قَتَادَةُ^٥: لَا تُدَلِّ بِمَالِ أَخِيكَ إِلَى الْحَاكِمِ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ ظَالِمٌ، فَإِنَّ قِضَاءَهُ لَا يُجَلِّ حَرَامًا.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ [١٨٩]: فِي زِيَادَتِهَا وَنَقْصَانِهَا. ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ﴾ أَوْقَاتُ الْحَجِّ، وَالْعُمْرَةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْإِفْطَارِ، وَأَجَالِ الدُّيُونِ. ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ﴾ كَانَتِ الْعَرَبُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا أَحْرَمَتْ نَقَبَتْ فِي ظَهْرِ بَيْوتِهَا لِلدَّخُولِ وَالخُرُوجِ. وَإِنْ اعْتَبَرْتَ عَمُومَ اللَّفْظِ فَهُوَ الدَّخُولُ فِي الْأَمْرِ مِنْ بَابِهِ، أَي: امْتَثَلُوا أَمْرَ اللَّهِ كَمَا أَمَرْتُمْ، وَلَا تَعْدِلُوا عَنِ التَّاسِّيِّ بِالشَّرْعِ إِلَى الْأَرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ.

﴿تَقْفَتُمُوهُمْ﴾ [١٩١]: ظَفَرْتُمْ [ق٣٠ب] بِهِمْ، (تَقْفَتُهُ تَقْفًا): وَقَفْتُ لَهُ فَظَفَرْتُ بِهِ. ﴿الشُّهُرُ الْحَرَامُ بِالشُّهُرِ الْحَرَامِ﴾ [١٩٤]: الْقِتَالُ فِي الشُّهُرِ الْحَرَامِ قِصَاصُ الْكُفْرِ فِيهِ. ﴿وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ﴾: مَتَسَاوِيَةٌ، فَكَيْفَ يَحْرَمُ الْقِتَالَ، وَلَا يَحْرَمُ الْكُفْرَ؟! وَإِنْ اعْتَبَرْتَ خِصُوصَ السَّبَبِ، فَفَرِيشُ صَدَّتِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ عَامِ الْحَدِيثِ، وَأَدْخَلَهُ اللَّهُ مَكَّةَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ الْقَابِلَةِ.

^١ ابن كثير، التفسير، ٢٢٥/١؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٩١/١.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٩٠/١.

^٣ أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن بشير الحكيم الترمذي (كان حيًا ٣١٨هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٣٩/١٣-٤٤٢؛ كخالة، معجم المؤلفين، ٣١٥/١٠).

^٤ الترمذي، الدعوات، ٦٥؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦١/٢.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٨٠/٥؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٤/٢.

^٦ س: اجتياز.

^٧ هو قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز السدوسي (ت. ١١٨هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٤٧/٢-٤٩).

^٨ س: تقفتهم.

﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ [١٩٦]: الإحصار: منع العدو؛ لأنه^١ كان في عام الحديبية لقوله ﴿فَإِذَا أَمْتُمْ﴾، والأمن لا يكون إلا من الخوف. وقال أبو حنيفة^٢: «الإحصار بالمرض وبالعدو، والحصر في العدو خاصة». قال أبو عبيدة^٣: «الإحصار: ما كان من المرض وذهاب الثقة، وما كان من سجن وحبس قيل: حَصْرٌ فهو محصور»^٣. وقال المبرد: «حَصِرَ: حُبِسَ، وأُحْصِرَ: عُرضَ للحبس على الأصل، نحو: أقتله: عرّضه للقتل، وأقبره: إذا جعل له القبر»^٤. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾: جمع هَدْيَةٍ وهو شاة. وموضع (ما) رفع، ويجوز نصبه على معنى فليُهد. [ع٣٣] ومحلُّ الهدى حيث أُحْصِرَ، وإنما يتحلل بالحلُق^٥ وذبح الهدى؛ وعند أبي حنيفة محلُّه الحَرَم^٦. ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾: هو الْمُحْرِمُ بالعمرة^٧ في [أشهر الحج]^٨، إذا أحرم بالحج بعد الفراغ من العمرة من غير أن يلم بأهله عند العبادة والفقهاء. وقول ابن عباس: هو الرَّجُلُ يقدِّم معتمرًا من أفق من الآفاق في أشهر الحج، فقصى عمرته وأقام حلالًا بمكة حتى أنشأ منها الحج، فحج من عامه ذلك، فيكون مستمتعًا [ق٣١] بالإحلال من العمرة إلى إحصاره بالحج. فمعنى التمتع هو الاستمتاع بعد الخروج من العمرة بما كان محظورًا عليه في الإحرام إلى إحصاره بالحج. ولفظ مشايخ أصحاب أبي حنيفة في شروح المتفق^٩: هو المتزوّد من العمرة إلى الحج. وقال السدي^{١٠}: هو فسخ الحج بالعمرة. وقال ابن الزبير: هو المُحْصِرُ إذا دخل مكة [س٢٢] بعد فوات الحج، يعني: يدخل مكة محرّمًا بالعمرة، فاعتمر، فتحلّل، ثم حج في السنة القابلة. ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾: قبل النحر، ما بين إحصاره في أشهر الحج إلى يوم عرفة. ﴿وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾: إذا رجع إلى الأهل. وعند أبي حنيفة: إذا رجع المتمتع من التمتع. ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ في [الإجزاء] و[١١] قيامها مقام الهدى؛ [أو] [١٣] المراد رفع الإبهام فلا يتوهم في الواو أنها بمعنى (أو)؛ أو كاملة في الثواب؛ أو خبر بمعنى الامر أي أكملوها. ﴿حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾: قيل: هم أهل مكة، وقيل: هم أهل الحرم، وعندنا: كل من كان على مسافة لا تقصر فيها الصلاة، وعند أبي حنيفة: أهل المواقيت ومن دونها إلى مكة، فليس لهم أن

^١ ق: لآتها.

^٢ معمر بن المثنى البصري (ت. ٢٠٩هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٣٢٦/٢-٣٢٨؛ السيوطي، بغية الوعاة، ١٧٩-١٨٠).

^٣ أبو عبيدة، مجاز القرآن، ٦٩/١.

^٤ انظر: الجصاص، أحكام القرآن، ٣٣٤/١.

^٥ ق: بالحق.

^٦ س: الرفع.

^٧ س: -.

^٨ س: الأشهر الحرم.

^٩ ق: -.

^{١٠} كتاب المتفق في فروع الحنفية لأبي بكر محمد بن عبد الله بن محمد الجوزقي (ت. ٣٨٨هـ).

^{١١} هو أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة الحجازي ثم الكوفي الأعور السدي (ت. ١٢٧هـ) (انظر:

الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٦٤/٥-٢٦٥؛ الداودي، طبقات المفسرين، ١١٠/١).

^{١٢} ق: الأجر أو.

^{١٣} خ، س: إذ؛ ق: إذا.

يتمتعوا عنده، ولو فعلوا لزمهم دمُ الجناية لا المُتعة.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ [١٩٧] أي: أشهرُ الحجِّ فحذفُ المضاف، أو الحجُّ حجُّ أشهرٍ فحذف المصدر المضاف، أو جعلُ الأشهر الحجِّ لَمَّا كان الحجُّ فيها، كقولك: [خ، س] ليل نائمٌ ونهار صائمٌ. وأشهر الحجِّ: شوال، وذو القعدة، وتسع من ذي الحجة و ليلة النَّحر إلى طلوع الفجر. وعند أبي حنيفة: يوم النحر وقت الحجِّ. ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾: أوجب على نفسه، أي: أحرم. و(الرفث): الجماع وذكركه [ق٣١ب] عند النساء، و(الفسوق): السَّبَاب، و(الجدال): الملاحاة مع أهل الرفقة. وقيل: (لا جدال): لا خلاف في الحجِّ أنَّه في ذي الحجة، وهو وجهُ امتناع (لا جدال) و[إن قرئ]² (لا رفث ولا فسوق)³؛ لأنَّ (لا جدال) نفي، إذ لم يجادلوا أنَّ الحجَّ في ذي الحجة، فكانت (لا) نافية، و(لا رفث) نهي؛ إذ ربَّما يفعلونه، وكانت بمعنى: لا ترفثوا، ولا تفسقوا. وفي الحديث: «مَنْ حَجَّ وَلَمْ يَزِفْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»⁴.

﴿أَفْضَتْكُمْ﴾ [١٩٨]: دفعتم بكثرة منها إلى مزدلفة، كفيض الإناء عند الامتلاء، والإفاضة سرعة الرِّكض، وأفاضوا في الحديث: اندفعوا فيه. وضرِّف ﴿عَرَفَاتٍ﴾ مع التأنيث والتعريف، لأنَّها اسم واحد على حكاية الجمع. و(عرفات) من تعارف النَّاس في ذلك الجمع، وقيل: من تعارف آدم وحواء هناك، وقيل: كان جبريل عليه السلام يعرِّف إبراهيم المناسك، فلَمَّا صار بعرفات قال: عرفت. و(المشعر الحرام): ما بين جبلي مزدلفة، وقيل: الجبل الذي يقف عليه الإمام بجمع.

﴿مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [١٩٩]: أمر جماعة من قريش لهم شرف ومنصب، وهم الحُمْس⁵، وكانوا لا يقفون مع النَّاس بعرفات تعالياً، بل يقفون¹ بالجمع، فأمروا أن يقفوا حيث يقف النَّاس، وهم سائر العرب غير الحمس، وبين أنَّ هذا سنة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام. وقيل: خاطب به جميع المسلمين⁶. وقوله ﴿مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾: جَمْع، أي: أفيضوا من جَمْعٍ إلى مِئى؛ لأنَّ الإفاضة من عرفات قبل الإفاضة [ق٢٢ب] من جمع، فكيف يسوغ أن يقول: فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله، ثم أفيضوا من عرفات. وقيل: (النَّاس) [ق٣٢] إبراهيم ومن تبعه.

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [٢٠٠]: قيل: كانوا يعدون مفاخر الآباء فنهوا عن ذلك. قال ابن عباس عليه السلام: «كذكر الصبيان آباءهم». ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ أي: وأشدَّ، أو بل أشدَّ. ﴿مِنْ خَلْقٍ﴾ من نصيب، من (الخلافة) التي هي الاختصاص، أو من (الخليفة) التي هي

¹ ق: بحذف.

² من (باهر البرهان) لأبي القاسم النيسابوري (١٤٣/١)؛ خ، س، ق: أن ترى.

³ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «فلا رفثٌ ولا فسوقٌ» رفع مؤن، «ولا جدالٌ» نصباً، وقرأ الباقون جميع ذلك بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٢٨).

⁴ البخاري، الحج، ٤.

⁵ والحمس: قريش وكنانة وخزاعة وثقيف وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر بن معاوية، وسموا حمسا لتشديدهم في دينهم، والحماسة الشدة (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٤٥/٢).

⁶ ق: -.

⁷ ق: عليهم.

⁸ ق: النَّاس.

حظّ الفتى من طبيعته. و(الأيام المعدودات): أيام التشريق: ثلاثة أيام بعد العيد، و(المعلومات) عشر ذي الحجة. فهي معدودات لقلتها بالقياس إلى المعلومات التي يعلمها الناس للحجّ. وذكّر الله فيها: التكبير المختصّ به، المعلوم، وابتدأه من فجر يوم عرفة في أديار الصلوات التي آخرها آخر يوم التشريق، هذا أكثر ما قيل. وأول أيام التشريق: يوم القرّ لاستقرار الناس بمنى؛ والثاني: يوم النفر الأول، أي: ينفرون ويخرجون إلى أهاليهم، وهو قوله ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾^١ أي: الخروج في النفر الأول.

﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ [٢٠٣]: إلى النفر الثاني، وهو ثالث أيام منى. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى﴾: أي: الصيد إلى اليوم الثالث، وقيل: اتقى في جميع الحجّ، أو في بقية عمره لئلا يحبط عمله. و(الخِصَام) [٢٠٤]: مصدر، أو جمع خَصِم كبحر وبحار. و﴿الذُّ الْخِصَام﴾ أي: شديد الخصومة من (لديدي العُنُق) أي: صفحتها، أي: يخاصم^٢ من أيّ وجه يأتي؛ أو كاذب القول؛ [٣٥هـ] أو شديد القوّة في العصبية.

﴿أَخَذْتَهُ الْعِزَّةَ بِالْإِثْمِ﴾ [٢٠٦]: تكبّر الجاهلية، والنخاة، والأبيّة؛ أو اخذته العزّة للإثم. ﴿يَشْرِي﴾ [٢٠٧]: يبيع.

﴿ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ﴾ [٢٠٨]: في طائفة أسلموا، ولم [يتركوا السب]؛ أو هو أمرُ المؤمنين بشرائع [٣٢ب] الإسلام، أو بالدوام على الإسلام كقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ﴾^٣. ﴿كَافَّةً﴾: جميعاً، (كففتُ): جمعتُ، و(كفة الميزان) لجمعه ما فيه؛ ويجوز من (الكف) وهو المنع، لأنهم إذا اجتمعوا تمانعوا؛ أو كافين عن غيره من الشرائع، أو خلاف الشريعة. ﴿يَأْتِيهِمُ اللَّهُ﴾ [٢١٠] أي: آياته، أو أمره كقوله ﴿يَأْتِي أَمْرٌ رَبِّكَ﴾^٤، أو^٥ يأتيهم الله بما وعدهم من العذاب، أي: يرسل عليهم، كما قال ﴿فَأْتِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾^٦. وكلّ كلام، إذا أجري على ظاهره لزم^٧ منه محال، فلا بدّ من تأويله؛ لأنّ الكلمات القدسيّة لا تكون بخلاف العقل.

﴿زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٢١٢]: رأس الشقاوة تزيين الباطل بصورة الحقّ، وذلك من حيث السبب مضاف إلى الشيطان، ومن حيث الحقيقة مضاف إلى الله، فكلُّ بقدر خيرُه وشرُّه. ﴿بِغَيْرِ

^١ ق: -.

^٢ س: مخاصم.

^٣ س: يترك السبب.

^٤ ق: أمير.

^٥ من (س)؛ خ، ق: لقوله.

^٦ سورة النساء، ٤/١٣٦.

^٧ ق: و.

^٨ سورة النحل، ١٦/٣٣.

^٩ ق: -، س: + أن.

^{١٠} سورة الحشر، ٥٩/٢.

^{١١} س: لزمه.

حِسَابٍ ﴿بغير استحقاقٍ، على التَّفَضُّلِ، و﴿عَطَاءً حِسَابًا﴾^١ يكافئ العمل و يقابله، و كأنه يعطى المحسوب بما لا يحتسب؛ [س٢٣] أو لا يُرْزَقُ المؤمن بقدر إيمانه و لا الكافر بقدر كفره بل بغير حساب لأن رزق الله لا^٢ في مقابلة الأعمال.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٢١٣]: (الأُمَّة) تأتي لمعانٍ مختلفة، وكلها يرجع إلى القصد، وأراد بالأمة ههنا^٣ الملة والطريقة، أي: أهل ملة، وتلك الملة الضلال، فهو الغالب عليهم، وإن كانت الأرض لم تخلُ عن حجة الله. وقيل: كانوا على الحق متفقين، بل كانوا على الفطرة [ع٣٥] والطهارة؛ فإن اتصل به الأسباب التوفيقية اتبع الحق، وإن اتفقت أسباب الخذلان وإغواء الشيطان عدل عن الفطرة ومال إلى الضلال؛ فاختلفوا ﴿بَعِيًا بَيْنَهُمْ﴾ مفعول له، أي: اختلفوا للبعي.

﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾ [٢١٤]: [ع٣٣] لم يأتكم، كقوله ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾^٤. ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ ازعجوا بالخوف يوم الأحزاب، وهو (زُلُوا) ضوعف لفظه لمضاعفة^٥ معناه. ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾: يسأل النصر الموعود، لا أنه استبطأ النصر لأن الله لا يؤخره عن وقته. (حتى يقول) يجوز بالرفع والنصب؛ فالتنصب على وجهين: أحدهما أن يكون القول غايةً يعني حتى قول الرسول، والثاني يكون معناه إلى قول الرسول، والقول لم يدخل فيه، وهذا ليس معنى الآية؛ وهذا كقولك «سرت حتى أدخلها»: يجوز أن يكون السير والدخول قد مضيا، ويجوز أن يكون إلى الدخول، فيكون قد مضى السير، والدخول باقٍ. والرفع على وجهين: أحدهما - وهو معنى الآية - أن تقول: «سرت حتى أدخلها» أي: فأدخلها، أي^٦: السير والدخول قد مضيا، أي: سرت فدخلتها؛ ويجوز أن يكون السير قد مضى، والدخول واقع الآن.

﴿مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [٢١٩] أي: الفضل عن الحاجة، والسهل المتيسر، (خُذْ مَا عَفَا) أي: سهل وصفا؛ وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى. ويجوز نصب العفو ورفع: فالتنصب على أنه جواب المنصوب، وهو (ماذا)، و(ماذا) اسم واحد، ولهذا يصح (عمّ ذا تسأل)، كما يصح (عمّ تسأل). ومن رفع العفو جعل (ذا) بمنزلة (الذي)، بجعلها اسمين، كأنه قال: ما الذي ينفقون. فالتنصب معناه: أي شيء ينفقون، والرفع: [ع٣٦] أي شيء الذي ينفقون. ويجوز أن تنصب (العفو) - وإن كان (ما) وحدها اسما - فتحمل (العفو) على (ينفقون)، وكأنه قال: قل أنفقوا العفو؛ ويجوز أن ترفع - وإن

^١ سورة النبأ، ٣٦/٧٨.

^٢ س: -.

^٣ ق: هنا.

^٤ من (ق).

^٥ سورة الجمعة، ٣/٦٢.

^٦ س: لمضارعة.

^٧ قرأ نافع: «يقول» بالرفع، وقرأ بقتية السبعة «يقول» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٣١).

^٨ ق: -.

^٩ ق: فدخلنا.

^{١٠} قرأ السبعة إلا أبا عمرو: «العفو» بالنصب، وقرأ أبو عمرو: «العفو» بالرفع (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٣٢).

جعلت (ما) و(ذا) بمنزلة اسم واحد- فيكون على معنى: قل هو العفو.

﴿لَأَعْتَبُكُمْ﴾ [٢٢٠]: لشدّد عليكم.

﴿يَطْهَرُونَ﴾ [٢٢٢]: ينقطع دمهّن، [ق٢٣ب] و^٢ «يَطْهَرُونَ»: يَتَطَهَّرُونَ، فأدغمت التاء في الطاء.

وعندنا لا يجوز وطأ الحائض حتى تطهر^٣ وتغتسل.

﴿فَاتُوا حَزَنُكُمْ أَنِّي سِتُّمْ﴾ [٢٢٣]: كيف ستتم؛ أو من أين ستتم بعد أن لا يخرج عن موضع

الحرث بدليل قوله ﴿نَسَأُكُمْ حَزَنُ لَكُمْ﴾، وهذا دليل على [س٢٣ب] أنه لا يجوز إتيان النساء في أدبارهنّ. ﴿وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ﴾ التسمية عند الجماع، وعلى الجملة يُستحبّ ذكرُ الله ليخلص الولد من مشاركة الشيطان، فإنّ الولد يأخذ من الوالد شبهة الخلق والخلق؛ أو معناه طلب الولد؛ بل العبرة بعموم اللفظ، أي: قدّموا طاعته وامثال أمره، فمن تبع ما أمر الله به يقدّم لنفسه خيراً.

﴿عُزْصَةَ لِأَيْمَانِكُمْ﴾ [٢٢٤]: علة وحجة في ترك البرّ والاصطلاح، فتعتلّوا بالأيمان، وكأنّ

الأيمان سبب يعرض فيمنع من البرّ والتقوى، أو يوجب الإعراض عنهما؛ وقيل: لا تجعلوا الله بذلة^٥ أيمانكم من غير حاجة، وبغير استثناء. ﴿أَنْ تَبْرُوا﴾ أي: أن لا تبرّوا، وعلى هذا موضع (أن تبرّوا) نصبٌ لوصول الفعل إليه مع الجارّ، أو خفضٌ لأنّ التقدير: لأن تبرّوا، أي: تكونوا بررة أتقياء إذا لم تجعلوه عرضة.

(اللغو) [٢٢٥]: كلُّ مُطْرَحٍ من الكلام لا يعتدّ به. وههنا اللغو اليمين على الظنّ، إذا تبين

خلافه، وما يسبق به اللسان عن سهوٍ أو غضبٍ، من غير قصد، كقولهم «لا والله» و«بلى والله».

﴿يُؤْلُونَ﴾ [٢٢٦]: يحلفون إيلاءً، والألّة والألوة والإيلاء ههنا قول الرجل: «والله [خ٣٦ب] لا

أقربك»، أو حرّمها على نفسه بهذه التّية؛ فإن فاء إليها بالوطة، ورجع قبل أربعة أشهر، كقر عن يمينه، وإلا بانت عند أبي حنيفة. وعندنا بعد مُضيّ أربعة أشهر يؤمر بالفداء أو بالطلاق بعد مطالبة المرأة، فإن لم يفئ^٨ أو لم يطلق، طلق عليه القاضي. و(التربص): [ق٣٤] الانتظار، أو مقلوبة أي: التصبر، وعلى الجملة التّبت والتوقف. ﴿فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ في إسقاط العقوبة، لا في إسقاط الكفارة، ولا تبين المرأة بنفسها لأنّه قال ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾.

و(القرء)^٩ [٢٢٨]: الحيض عند أبي حنيفة، (أقرأت) حاضت فهي (مقرئ)، وأصله إن كان هو

الاجتماع -بدليل (القرآن)، و(القرية) للناس والنمل-، فاجتماع الدّم في الحيض والانسيال دفعة؛ وإن

^١ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص: «يَطْهَرُونَ»، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: «يَطْهَرُونَ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٣٤).

^٢ ق: -.

^٣ ق: يتطهر.

^٤ س: الإصلاح.

^٥ ق: بدلة.

^٦ س: إذ.

^٧ ق: -.

^٨ س: و.

^٩ ويقال القرء أيضاً بالضمّ (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ٦٢ [ق ر أ]).

كان الأصل الانتقال -من (قَرَأَتِ النَّجُومَ) أي: غابت، و(أَقْرَأْتُ) أيضًا-، فالانتقال إلى الحيض الذي هو طارٍ، ويقال: «هو مُفْرِي جَارِيته» أي يستبرئها، و(استقرت الأرض) و(أقريتها): سرتَ فيها تنظر حالها. وجمع (قروء) على الكثرة، لأنَّه حُكْمٌ كُلٌّ مطلقٌ في الدنيا، فقد دخلها معنى الكثرة؛ أو على تقدير ثلاثة من القروء. والأصحَّ أنَّ القَرْءَ هو الطُّهر، وهو مذهبنا، وذلك أنَّ القَرْءَ في اللُّغة الجمع: قريثُ الماءِ في الحوض: جَمَعْتُهُ، وقرأتُ القرآنَ: لَفَطْتُ به مجموعًا. والقَرْءُ اجتماعُ الدَّمِ في البدن، وذلك إنَّما يكون في الطُّهر، ويجوز أن يكون اجتماعه [س١٢٤] في الرَّحم، و(المُقْرَأة) الحوض الذي يجمع الماء، قال الشاعر: «مُورَثَةٌ مَالًا وَفِي الْحَيِّ رِفْعَةٌ * لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَا»^١، والذي ضاع الأطهار لا الحيض، وقيل: يصلح للطُّهر والحيض.

﴿الطَّلَاقُ [خ١٣٧] مَرَّتَانِ﴾ [٢٢٩] أي: الطَّلَاقُ الرَّجعيّ، وكلُّ من طَلَّقَ زوجته طلاقًا مستعقبًا للعدَّة، ولم يكن بعوض^٢، ولم يستوفِ عدد الطَّلَاقِ الثلاث، يثبت له الرَّجعة. وصيغة الرَّجعة الصَّريحة: «رَاجَعْتُكَ»، و«ارْتَجَعْتُكَ»، و«رَدَدْتُكَ إِلَى النِّكَاحِ»؛ وَمَحَلُّ الرَّجعة المرأةُ المعتدَّة، [ق٣٤] بشرطها أن تكون محلاً للاستحلال: فالمرتدة والبائنة لا تقبلان الرَّجعة، والرَّجعيةُ محرمةُ الوطء؛ ولا يلزمُ الحدُّ، وأصل الملك باق. ﴿فِيَمَا افْتَدَّتْ بِهِ﴾ أي: اشترت به نفسها، نزلت في جميلة بنت عبد الله بن أبي أوفى، خالعت زوجها ثابت بن قيس بن شماس؛ وكان يحبُّ زوجته، والزوجة تبغضه، فترافعا إلى رسول الله ﷺ، وكان قد أعطها حديقة، فردَّت إليه فخلَّى سبيلها. والخلع إن كان بلفظ الطَّلَاق، فهو طلاق؛ [خ٣٧] وإن كان بلفظ الخلع، فأكثر العلماء على أنه طلاق ينتقص به العدد. وقال بعضهم: هو فسخ، ولا يختص الخلع بحالة النِّشوز -وإن كان مفهوم الآية على أنه لا يجوز في حال الصلح- ولكن هذا مفهوم جرى [ق١٣٥] على وفق الغالب المعتاد، فلا يكون حجة^٣.

﴿فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ [٢٣١]: قاربنه وشارفنه؛ أو بلغن أجل الرَّجعة، وقوله بعد هذا ﴿فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ [٢٣٢] أراد به انقضاء العدَّة. ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾: كان الرَّجُلُ يطلِّق ويُعْتِقُ، ثم يقول: كنت هازلًا. قال النَّبِيُّ ﷺ: «ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جَدُّ: النِّكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالرَّجْعَةُ»^٤. وأمَّا من حيث عموم اللَّفظ: لا تستهزئوا بالأحكام، مع كثرة فروعها، ولا تنظروا إلى الشَّرعِ إلَّا بعين التَّعظيم.

﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [٢٣٢]: العَضْلُ: المنع والتضييق، (أَعْضَلَ الأُمْرُ): أَعْيَا، و(عَضَّلَتِ الدَّجاجةُ، فهي مُعَضَّلٌ): إذا احتبس بيضها ونشب فلم يخرج، و(عَضَّلَتِ المرأةُ): عَسْرَتْ ولادتها. نزل في معقل بن يسار المزني، منعَ أخته جميلة الرَّجوعَ إلى زوجها عبد الله بن عاصم، ولما نزلت

^١ س: ق: الأَصْلِي.

^٢ هو قول الأعشى (انظر: ابن دريد، جمهرة اللغة، ٢٧٦/٣).

^٣ س: فغموض.

^٤ ق: يلزمه.

^٥ ق: (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٣٢)، وهي من تفسير آية (٢٢٩)، فألحقت بها.

^٦ الترمذي، الطلاق واللعان، ٩.

الآية قال: رغم أنف معقل لأمر الله.

﴿لَا تَصَارُ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا﴾ [٢٣٣]: لا يأخذ ولدها منها بعد ما رضيت [به] ^١. ﴿وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ﴾ أي: الأب تُرَدُّ الأُمُّ عليه الولد، بعد ما عرف أمه، ولم يقبل ثدي غيرها. ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ أي: على وارث الولد من التّفقة وترك المضاورة. ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ وهو الوالد إذا كان حيًا. وقيل: أراد بالوارث العصبية، وقيل: كل من يرث، [س٢٤ب] وقيل: الولد نفسه، نفقته في ماله. ﴿فَصَالًا﴾: فطامًا قبل الحولين. و(التراضي) لئلا يكره أحدهما الفطام بما لا يعلم الآخر. و(التشاور) ليكون التراضي عن تفكر فلا يضر الرضيع، فسبحانه وبحمده يؤدّب الكبير ولا يهمل الصغير. ﴿تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ أي لأولادكم، إذا أرادت الأم أن تتزوج، أو بها علة، أو انقطع لبنها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أن تسلموا الأجرة إلى المُرَضِع. وحذفت اللام ^٢ لأن الاسترضاع لا يكون إلا للأولاد.

﴿لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ [٢٣٥]: لا تساروهن بالتكاح، ولا تنكحوهن سرًّا. ﴿يَتَبَلَّغُ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾: تنقضي العدة، وعلى المتوفى زوجها تربص أربعة أشهر وعشرا أو تضع الحمل. وعدة الطلاق إن كانت من ذات الأقراء بثلاثة أطهار إن كانت حرّة؛ وإن كانت آيسة أو صغيرة، فثلاثة أشهر. [خ٣٨] و(الكتاب) ما كتبت عليها من الجداد [والقرار، والإحداد] ترك الزينة. و(التعريض) التلويح بالشيء، والتعريض بالكلام: ما يفهم المخاطب مقصود الكلام من غير تصريح.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ [٢٣٦]: حائضًا أو طاهرًا إذ لا ستّة ولا بدعة في طلاقهن. والنساء اللاتي لا بدعة في طلاقهن ولا [ق٣٥ب] ستّة: غير الممسوسة، والحامل بيقين، والآيسة والصغيرة إذ لا حيض لهما ولا ولد، والمختلعة ^٣. ومن يتصور في طلاقها ستّة وبدعة هي كل معتدة بالأقراء عن طلاق بغير عوض. والطلاق البدعي هو الطلاق في طهر جامعها فيه، أو في حال الحيض. وقيل: لا جناح في الطلاق لأن أبغض المباحات إلى الله الطلاق. [أو] ^٤ لا جناح في التّفقة والمهر سوى متعة قدر [المكنة] ^٥. وهو دليل على أن التزوج بغير مهر جائز. ﴿أَوْ تَفَرِّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أي: توجبوا لهنّ صداقًا. وللمرأة طلب الفرض والمتعة قبل الفرض عند أبي حنيفة. وعندنا بعد فرض المهر جائز لأن المتعة بسبب ما نالها من وحشة الفراق. والنظر في المتعة إلى حال الزوج في اليسار والإعسار، وقيل: إلى حال المرأة.

﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [٢٣٦] أي: واجبًا من طريق المروءة والإحسان. وتخصيص المحسنين لأنهم الذين يقبلونه ويعملون به. ونصب (متاعًا) على المصدر من (متعوهن)، ويجوز

^١ خ، س، ق: بها.

^٢ س، ق: يمهل.

^٣ س: المرضع.

^٤ هو قول عبد الرحمن بن زيد (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١/٣٠٤)

^٥ ق: -.

^٦ ق: لا مختلعة.

^٧ خ، س، ق: و.

^٨ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/١٥٨)؛ خ، س، ق: المسكنة.

حالاً من (قَدْرُهُ)، أي: (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره، متاعاً) أي: ممتعاً متاعاً؛ و(حقاً) على الحال من قوله (بالمعروف)، ويجوز تأكيداً لمعنى الجملة، أي: أُخْبِرُكُمْ به حقاً، أو حَقُّ ذلك عليهم^٢ حقاً.

﴿الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [٢٣٧]: هو الزَّوْج لا غير، وَعَفْوُهُ إِذَا [س٢٥] سَلَّمَ كَلَّ المهر لا يرتجِع النَّصْفُ بِالطَّلَاقِ، وإن لم يسلِّم وفاه كَمَلًا^٣، كأنه من (عَفَوْتُ الشَّيْءَ) إِذَا وَفَّرْتَهُ وَتَرَكْتَهُ حَتَّى يَكْثُرَ، وفي الحديث: «وَيَزَعُونَ عَفَاءَهَا»، والعفاء ما ليس لأحد فيه مَلِكٌ. ومعنى عَفْوِ المَرَأَةِ: تَرْكُهَا النَّصْفَ الوَاجِبَ لَهَا لِلزَّوْجِ.

﴿وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾ [٢٣٨]: قيل: الغداة، وهو مذهب الشَّافِعِيِّ؛ وقيل: العصر، وهو قول أكثر العلماء. وتأكيد المحافظة يدل [ق٣٦] على تخصيص وشرف. وأُبْهِمَتْ مع فضلها لِيُحَافِظَ عَلَى الصَّلَاةِ. ولهذا أخفيت ليلة القدر.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا﴾ [٢٣٩]: فصلوا مشاةً على أرجلكم، أو على ركابكم وقوفاً ومشاةً؛ وسَمِّيَ (الرَّاجِلُ) لِأَنَّهُ يَسْتَعْمِلُ رِجْلَهُ فِي المَشِيِّ. وهذا في صلاة الخوف، والصلاة حال المسافرة والمقاتلة: يصلي حيث ما توجَّهت دابَّته، ويومئ بالرَّكُوعِ والسَّجُودِ.

﴿غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾ [٢٤٠]: نصب على صفة المتاع، أي: متعوهن متاعاً، ولا تخرجهن. ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ أي: بعد الحول، أو قبل الحول، إِذَا سَكَنَ فِي بيوتهن. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ في قطع النفقة والسكنى. والوصية للأزواج والعدة إلى الحول منسوختان: فالوصية منسوخة بالرُّبُوعِ أو الثُّمْنِ، والحول منسوخ (بأربعة أشهرٍ وعشراً)، أو بوضع الحمل. ومن لا يرى النَّسْخَ قال: إنها في وصيتهم على عادة الجاهلية حولاً، فبين الله أنَّ وصيتهم لا تعيِّرُ حكم الله في (أربعة أشهرٍ وعشراً). واعلم أنَّ الرَّجْعِيَّةَ لَهَا النَّفَقَةُ، والسُّكْنَى، والكسوة، والميراث؛ والبائنة إن كانت حَامِلًا فَلَهَا النَّفَقَةُ والسُّكْنَى، وإن كانت حائلاً فَلَهَا السُّكْنَى دون النَّفَقَةِ؛ والمعتمدة عن الوفاة لها السُّكْنَى على أظهر القولين فَحَسِبُ. ومن لا يستحقَّ النفقة في النكاح فلا سكنى لها، كالصغيرة، والأمة على وجه، والتأشزة؛ وإنما يجب ملازمة مسكن النكاح. [خ٣٩]

﴿فَيُضَاعَفُ﴾ [٢٤٥]: رفعه للعطف على ﴿يُقْرَضُ اللهُ﴾، والنصب على جواب الاستفهام بالفاء؛ [إلا أن] فيه^٤ معنى الجزاء، أي: مَنْ يُقْرَضُ اللهُ فَاللهُ يضاعفه، وجواب الجزاء بالفاء مرفوع^٥.

^١ س، ق: بمعنى.

^٢ س: عليكم.

^٣ ق: كمالاً.

^٤ ابن قتيبة، غريب الحديث، ٢٣٩/١؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ١٠٩/٢.

^٥ س: كان.

^٦ قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي: «فَيُضَاعَفُ» بالألف والرفع، وقرأ ابن كثير: «فَيُضَاعَفُ» بالرفع والتشديد، وقرأ ابن عامر: «فُضِعَفُ» بالنصب والتشديد، وقرأ عاصم «فَيُضَاعَفُ» بالنصب والألف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٣٨-١٣٩).

^٧ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١٦١/١)؛ خ، س، ق: لأن.

^٨ أي في الكلام.

﴿يَقْبِضُ وَيَبْضُ﴾: يقبض الصدقة، ويسط الجزاء؛ أو يقبض على بعض حتى لا تبقى طاقة، ويسط على بعض حتى لا تبقى فاقة، حتى ياتلفوا بالاختلاف. [ق٣٦ب] وفي الحديث: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا تَبَايَنُوا فَإِذَا تَسَاؤُوا هَلَكُوا»^٢.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٢٤٦]: الملاء الأشراف من القوم، والوجوه، سموا بذلك لأنهم مليونون بما يحتاج إليهم. [س٢٥ب] ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ﴾ هل ظننتم ﴿إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ جُبْنًا وَخَوْرًا. وكل ما في القرآن من (عسى) على التوحيد، فهو على وجه الخبر، وما على الجمع فعلى وجه الاستفهام. ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ﴾ أي: ما يمنعنا؟ أو أي شيء لنا في أن لا نقاتل؟ ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [٢٤٧]: ليغلم أن الذي يجب به الاصطفاء هو العلم دون المال.

﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ [٢٤٨]: إذ كانوا فقدوه، فأتاهم به الملائكة. ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ﴾ أي: في إتيانه بعد الافتقاد كما قال رسولهم، وقيل: كانت فيه صورة يُتَمَيَّنُ بها في الخطوب والحروب. ﴿وَبَقِيَّةٌ﴾ قيل: إنها الكتب، وقيل: عصا موسى، وعمامة هارون. وعلى الجملة كان فيه سر، وخاصية، والله أعلم بحقيقته، فإن ما قيل فيه لا يوصل إلى ثلج الصدر وبرد اليقين. وروي في الخبر أن الله تعالى قال لأولئك السبعين من قوم موسى المختارين الذين رجعوا من الميقات إلى الجبل: «أعطيكم [الحفظ] لتقرؤوها عن قلوبكم، [فقالوا]^٦: نحب أن نقرأ نظراً. قال: فذاك لأمة أحمد. قال: وأعطيكم السكينة في قلوبكم. قالوا: نحن لا نقدر على حملها، فاجعلها لنا في تابوت، تكلمنا منه إذا احتجنا. قال: فذاك لأمة أحمد. قال: أعطيتكم [ع٣٩ب] أن تصلوا من الأرض حيث أدركتم. قالوا: لا نحب إلا أن يكون ذلك في كنائسنا. قال: فذاك لأمة أحمد». [ق١٣٧] فالحمد لله الذي جعل السكينة في قلوب المؤمنين، وجعل الأرض لهم مسجداً وطهوراً، وقرن الحفظ بالعقول منهم ليقروا عن قلوبهم.

﴿مُتَّبِلِيكُمْ بِنَهْرٍ﴾ [٢٤٩] ليعلم أن من يخالف بالشرب من النهر لا يوافق العدو فيجرد العسكر عنه. و(العُرْفَةُ)^٩: المرّة الواحدة، و^١ بالضم اسم ما اعترّف. ﴿إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ﴾: كانوا ثلاثمائة

^١ في هذا الكلام إشارة إلى ترجيح قراءة «فِيضَاعُهُ» بالألف والرفع وهو اختيار الطبري حيث قال بعد أن عدّ القراءات في الآية: وأولى هذه القراءات عندنا بالصواب قراءة من قرأ: «فِيضَاعُهُ لَهُ» بإثبات الألف ورفع «بضاعف»، لأن في قوله ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ﴾ معنى الجزاء، والجزاء إذا دخل في جوابه الفاء لم يكن جوابه بالفاء إلا رفعاً؛ فلذلك كان الرفع في «فِيضَاعُهُ» أولى بالصواب عندنا من النصب (انظر: الطبري، جامع البيان، ٥٩٤/٢).

^٢ س: أهلکوا.

^٣ هو قول الحسن (انظر: البيهقي، شعب الإيمان، ٥٠٦/٦).

^٤ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٣٥/١.

^٥ من (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٢٣٥/١).

^٦ من (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٢٣٥/١).

^٧ س: فذلك.

^٨ ق: فذلك.

^٩ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «عُرْفَةُ بِيَدِهِ» بفتح الغين، وقرأ بقية السبعة: «عُرْفَةٌ» بالضم (انظر: ابن زنجلة، حجة

ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، عدد أصحاب بدر. ﴿يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾: يحدثون أنفسهم به، وهو أصل الظنّ، ولذلك صلح للشكّ واليقين.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا﴾ [٢٥٣]: دليل على أنّ الأمور بمشيئة الله؛ فالخير بأمره، والشّرّ بقضائه وقدره^١، السّعيد سعيد في الأزل، والشّقّي [مَنْ شَقِيَّ فِي] ^٢ «لم يزل»، ولا يُسأل عمّا يفعل.

﴿لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ﴾ [٢٥٤]: بفتحهما^٣، و«يجوز» [لا يبيع فيه ولا خُلَّةٌ] ^٤ بفتح الأوّل ونصب الثاني، و«لا يبيع فيه ولا خُلَّةٌ» ^٥ بفتح الأوّل ورفع الثاني. كلّ ذلك جائز. وإنّما خُصّ البيع لما^٦ في البيع من المعاوضة^٧، فيكون كالفداء من العذاب كقوله ﴿وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلُّ الْعَدَلِ﴾ ^٨. ﴿وَلَا خُلَّةٌ﴾ ^٩ أي: لا تنفعه الخُلَّة والصدّاقة مع الكفر.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [٢٥٥]: إشارة إلى التّوحيد. والتّوحيد على ثلاثة أقسام: الأوّل توحيد العامّة، فهو شهادة (أن لا^{١٠} إله إلا الله) [س٢٦] عن اعتقاد صحيح، وهذا هو التّوحيد الجليّ الظاهر الذي هو نفي الشّرك الأعظم، وعليه نصبت القبلة، وبه وجبت الذمّة، وبه^{١١} حققت الدماء والأموال، وانفصلت دار الإسلام عن دار الكفر، وصحّت [ع٤٠] به الملة للعامّة، وإن لم يقوموا بحق الاستدلال، بعد أن سلّموا من الرّيبة والشّبهة والحيرة؛ وهو، التّوحيد، [س٣٧] يجب بالسمع، ويوجد بتبصير الحقّ بسبب شعاع أنوار العقل، وينمو على مشاهدة الشواهد. والقسم الثاني: توحيد الخاصّة، وهو الذي يصدر عن استدلال بالشواهد، وعن براهين لا تُحجّجها ريبة بحال. والثالث: توحيد خاصّة الخاصّة، وهو إسقاط الأسباب الظاهرة، والصعود عن منازعات العقول وعن التعلّق بالشواهد، وهو أن لا يشهد في التّوحيد دليلاً، ولا^{١٢} في التّوكّل سبباً، ولا للنّجاة وسيلة، فيكون مشاهداً سبق الحقّ بحكمه، وعلمه، ووضع الأشياء موضعها، وتعليقه إيّاها بالأحايين، وإخفائه إيّاها

القراءات، ص. ١٤٠.

^١ ق: -.

^٢ س: +و.

^٣ س: شَقِيَّ.

^٤ من (س).

^٥ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ»، وقرأ بقية السبعة: «لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ» بالرفع والتّنين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٤١).

^٦ س: -.

^٧ س: -.

^٨ س: برفع الأوّل.

^٩ س: -.

^{١٠} ق: كما.

^{١١} س: المعارضة.

^{١٢} سورة الأنعام، ٧٠/٦.

^{١٣} س: ألا.

^{١٤} س: -.

^{١٥} س: -.

في رسومها، وتحقيق معرفة العلل، ويسلك سبيل إسقاط الحدث. قال الجنيد^١ (قدّس الله روحه): التوحيد إسقاط الحدث وإثبات القَدَم. وهذا التوحيد يصحّ بعلم الفناء، ويصفو في علم الجَمْع. ﴿الْقِيَوْمُ﴾ القائم بنفسه، ويقوم به سائر الموجودات، وهو أعظم اسم الله ﷻ. ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ أي منزّه عن العوارض الجسمانيّة. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مُلْكًا وَمِلْكًا، له الخلق مُلْكًا وَمِلْكًا، وله الأمر مُلْكًا؛ فأمره مصدرُ خلقه، وخلقُه مظهر أمره، فخلقُه لم يكن فُوجِدَ بأمره، وأمره كان فظهر بخلقِه؛ فالقَدَم والوحدة نصيب الأمر، والكثرة والحدوث نصيب الخلق، والأمر القدسيّ واحد فيظهر من غير نهاية بكلماته التامة. ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ دليل على أنّ الكلّ محتاجون إليه علمًا وقدرةً، فلا يعلم أحد شيئًا إلا ما أفاض عليه، فهو الغنيّ المطلق. ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ [خ،٤٠ب] السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ علمه^٢. يقال للعلماء: كراسي. وقيل: قدرته بدليل قوله ﴿وَلَا يُؤُودُهُ﴾ ولا يتقله. وقيل^٣ -وهو الصحيح-: الكرسيّ [ق٣٨] جسم عظيم محيط بالسّموات إحاطة السّماء بالأرض، والعرش أعظم منه كهو من السّموات، ولم يعلم مقداره أحد من البشر، وهو إشارة إلى عظمة ملكه وكمال قدرته. وقال الإمام محمّد بن عليّ الترمذيّ^٤: «إنّما ذكر ابن عباس عند ذكر الكرسيّ العلم، أي أنّه وسع ذلك العلم الذي عند [س٢٦ب] الكرسيّ السّموات والأرض. فإنّما وضع الله علمه بحركات الخلق هناك لأنّ الحركات مُبْتَدَأُهَا مِنْ تَمَّ». فالعلوم كثيرة ولكنّ علم الحركات هناك. ﴿وَلَا يُؤُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾: كمال القدرة وتنزّهها عن الضّعف والتقصان. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ فالعليّ هو الذي لا رتبة فوق رتبته في جميع المراتب، وجميع المراتب منحنّة عنه -ويريد به الرّتب العقليّة-، فإنّ كلّ شيء في كلّ شيء محتاج إليه فهو العليّ المطلق في جميع صفات المحامد. (والعظيم): هو الذي لا يتصوّر أن يحيط العقلاء أصلًا بكنهه حقيقته، فهو الذي جاوز حدود العقول والإدراكات.

(الطّاغوث) [٢٥٦]: الشيطان وكلّ مارد من إنس وجان، فعُلُوتٌ من (الطّغيان) نُقِلَتْ لام طغوت إلى موضع العين وانقلبت ألفًا. (العروة الوثقى): الإيمان، شبه المعنى بالصّورة المحسوسة تقريبًا إلى الأفهام. وقال الإمام محمّد بن عليّ الترمذيّ^٥: «العروة الوثقى» «إلا الله» بعد قوله «لا إله إلا الله»، فإنّ كلمة «لا إله إلا الله» أوّلها نفي الشّرك، وآخِرُها تعلّق بالله تعالى، ولا يقدر العبد أن يتعلّق بالله حتّى يُلزمه الله تعالى ﴿وَأَلْزَمَهُمُ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾^٦. [خ٤١] ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ أي: لا انقطاع عن الله

^١ هو أبو القاسم الجنيد بن محمّد بن الجنيد القواريريّ الخزّاز البغداديّ (ت. ٢٩٨هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسّرين، ١٢٩/١-١٣٠؛ كحالة، معجم المؤلّفين، ١٦٢/٣).

^٢ هو قول ابن عباس (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٣٢٥/١).

^٣ حكاها الماوردي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٣٢٥/١).

^٤ س: -.

^٥ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٥٢/٢.

^٦ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٤٧/٢.

^٧ خ، ق: +إلا الله.

^٨ سورة الفتح، ٢٦/٤٨.

لأنَّ العبد بقوله «إلاَّ الله» اتَّصل بربِّه توحيداً، ولا يجد العدو [ق٣٨ب] سبيلاً إلى التَّوحيد، وإن كان يجد إلى الزَّيغ عن الطَّاعات بحكم الشهوات سبيلاً.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [٢٥٨]: (إلى) ههنا للتَّعجُّب لأنَّها للتَّهاتة، والمعنى: هل انتهت رؤيتك إلى مَنْ هذه صفته، ليدلَّ على بُعد وقوع مثله. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ﴾: وليس بانتقال، ولكنَّ لَمَّا عاند نمرودُ حجَّةَ الإحياء بتخليةٍ واحدٍ وقتلٍ آخر، كلَّمه من وجه لا يعاند، وكانوا أصحاب تنجيم، وحركة الكواكب من المغرب إلى المشرق معلومةٌ لهم، والحركة الشَّرقيَّة المحسوسة لها قسريَّة، كتحرير الماء التَّمَلَّ على الرِّحى إلى غير جهة حركتها؛ فقال: إنَّ ربِّي يحركُ الشَّمسَ قسراً إلى غير جهة حركتها، فإن كنت ربًّا، فحرِّكها بحركتها، فهو أهون. ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ أي: دُهِشَ.

﴿لَمْ يَتَسَنَّه﴾ [٢٥٩]: إن قُلْتُ: «سَانَيْتُهُ مُسَانَاةً» - وجمعه^٢ على سنوات - فالهاء للوقف؛ وإن قلت: «سَانَهْتُ» - وجمعه^٣ على سنهات - فالهاء لام الفعل، أي: لم يتغير باختلاف السنين؛ أو لم يتصبَّب، أي^٤: هو على حاله وكما تركته، فيكون (لم يتسنَّن) لم يأخذ سننًا، أو سُنَّة^٥ الطَّريق. ﴿وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾: علامة في إحياء الموتى، وقيل: بل الآية أنَّه كان ابنَ أربعين سنةً، وابنه كان ابن مائة [س٢٧] وعشرين سنة. ﴿نُنشِزُهَا﴾: نرفع بعضها إلى بعض، و(النَّشز): المكان المرتفع، و(نشوز المرأة): ترفُّعها.

﴿كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [٢٦٠]: سببه أنَّه رأى جيفة استهلكت في الرِّياح، فأحبَّ معاينة إحيائها ليقوى اليقين بالمشاهدة فيكون آلف. ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ﴾ للتَّقرير، أي: قد آمنت، فلم تسأل هذا؟! فقال: لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي بمشاهدة ما أعلمه، [خ٤١ب] أو أعلم أني خليلك مستجاب الدعوة. وقرئت الآية عند النَّبِيِّ ﷺ، فقيل: «شكَّ إبراهيم، ولم يشكَّ نبينا». فقال [ق١٣٩] ﷺ: «أنا أحقُّ بالشكِّ منه». وإنَّما قاله تواضعاً وتقديماً، أي: أنا دونه، ولم أشكَّ، فكيف يشكَّ إبراهيم؟! ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾: الديك، والطَّاووس، والغراب، والحمام. ﴿فَضْرُوهُنَّ إِيَّاكَ﴾: قطعهنَّ، فيكون (إليك) من صلة (خذ)، أو معناه أملهنَّ: صارهُ يَصِيرُهُ وَيَصُورُهُ^٦، و(الصَّوار): قطعة من المسك، من القَطْع، ومن إمالة حاسة الشَّم إليها. والصُّورة لأنَّها تميل إليها النَّفوس، ولأنَّها على تقطيع وتقدير.

﴿لَا تُبْطَلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [٢٦٤]: (المنَّ) الاعتداد به، وإضافته إلى نفسه، ورؤية نفسه محسناً، فيكون قَطَعَ الإحسان عن الله تعالى، و(الأذى) تقطيب الوجه والكلام الخسئ.

^١ ق: كما.

^٢ ق: عن.

^٣ س: جمعته.

^٤ من (س).

^٥ س، ق: جَمَعَتْ.

^٦ س: أو.

^٧ س: سنين.

^٨ ق: يَصُورُهُ وَيَصِيرُهُ.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ [٢٦١] أي: مثل أموالهم ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾. فالحسنة الواحدة من المؤمنين المخْلِطين بعشر أمثالها؛ ومن الصادقين بسبع مائة لأنَّ الصادق يشترك مع القلبِ الجوارح السَّبْع؛ ومن المحسنين، أهل الصفاء، بغير حساب لأنَّ الله وليَّ جزائه، ولا يطلع الملائكة على قلبه، من أين هاجت هذه الحسنة. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ أي: واسع الفضل بالتضعيف عليهم، أي: جواد، لا ينقص جوده التَّفَضُّلُ والعطاء. و﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ في عثمان بن عفَّان وعبد الرَّحمن بن عوف.

﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ [٢٦٣]: ردُّ حسن. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾: سترُ الفقر على السائل، والتَّجَافِي عَمَّا يَبْدُو منه عند الرَّدِّ.

﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾ [٢٦٤]: صِفَتُهُ صِفَةُ حَجَرٍ أَمْلَسَ، وَالصَّفْوَانُ وَالصَّفَا جَمْعُ صَفْوَانَةٍ. وَ(الصُّلْدُ): الْأَرْضُ الَّتِي لَا تُنْبِتُ شَيْئًا، وَ(رُنْدٌ) [ج ٢٤] صِلَادٌ: لَا يَنْقُحُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «خَرَجَ اللَّبَنُ مِنْ طَعْنَةِ عَمْرِ أَبِيضٍ يَضِلُّ»^٢ أي: يَبْرُقُ وَيَبْيَضُ.

﴿إِعْصَارٌ﴾ [٢٦٦]: (أَعَاصِيرُ الرِّيَّاحِ): زَوَابِعُهَا، كَانَتْهَا [ج ٣٩] تَلْتَفُ بِالنَّارِ التَّفَافَ الثَّوْبِ المَعْصُورِ بِالمَاءِ، وَعَطْفٌ (أَصَاب) عَلَى (يُودٍ) لِأَنَّ يُوْدَ يَتَضَمَّنُ التَّمَنِّيَّ، وَالتَّمَنِّيُّ يَتَنَاوَلُ المَاضِي وَالمُسْتَقْبَلِ. ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الحَيِّثَ﴾: لَا تَقْصِدُوا رُذَالًا [س ٢٧] المَالِ، وَحَشَفَ التَّمْرَ.

﴿إِلَّا أَنْ تُعْمِضُوا فِيهِ﴾ [٢٦٧] أي: بِوَكُؤْسٍ وَنَقْصَانٍ فِي التَّمَنِ، أَي: أُنْتُمْ لَا تَأْخُذُونَهُ إِلَّا بِوَكُؤْسٍ، فَكَيْفَ تَعْطُونَهُ!؟

﴿فَنِعْمًا هِيَ﴾ [٢٧١]: نَعْمُ مَا هِيَ عَلَى تَقْدِيرِ^٣ الفَاعِلِ، وَنَصَبُ (مَا) عَلَى التَّفْسِيرِ، أَي: نَعْمُ الشَّيْءِ شَيْئًا هُوَ. فَرِيضَةُ الطَّاعَاتِ الْأُولَى إِظْهَارُهَا، وَالتَّطَوُّعُ الْأُولَى كِتْمَانُهَا؛ وَإِظْهَارُ الصَّدَقَةِ أُوْلَى لِمَنْ هُوَ فِي مَحَلِّ الاقْتِدَاءِ، وَإِخْفَاؤُهَا أُوْلَى لِمَنْ فِيهِ شَوَائِبُ الرِّيَاءِ. وَعَمَلُ السَّرِّ لَهُ فَضْلٌ مِنْ وَجْهِهِ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ أَصْفَى مِنَ الشَّهَوَاتِ عِنْدَ الخَلْقِ لِأَنَّهُ -وَإِنْ لَمْ يُرَأَ- فَهُوَ فِي جَهْدٍ شَدِيدٍ عِنْدَ إِطْلَاعِ الخَلْقِ عَلَيْهِ. وَالوَجْهِ الثَّانِي: أَنَّهُ إِذَا أَسَرَ العَمَلَ إِنَّمَا يُسَرُّهُ لِيُخَلِّقَ بَرِّهَ فِي تِلْكَ الطَّاعَةِ، وَإِذَا خَلَا بِرَبِّهِ بَرَزَ لَهُ وَجُودُهُ فِي صَدْرِهِ بَيْنَ عَيْنِي فَوَّادِهِ، فَمَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَصِفَ ذَلِكَ^٤ البُرُوزَ وَتِلْكَ الحِلَاوَةَ؟! قَالَ ابْنُ عَمْرٍ: إِنَّا إِذَا طَفْنَا نَتْرَأَى اللهُ بَيْنَ أَعْيُنِنَا. وَالوَجْهِ الثَّلَاثُ: أَنَّ قَلْبَهُ مَارَّ إِلَى جَلَالِهِ، وَعَظْمَتِهِ، مَبْهُوتٌ فِي كِبْرِيَائِهِ [وَعَظْمَتُهُ]^٥ فَيُنَالُ بِذَلِكَ نِزَاهَةَ النَّفْسِ. وَأَمَّا إِذَا أَعْلَنَهُ فَلَهُ هَذِهِ الوُجُوهُ وَلَهُ وَجْهٌ آخَرٌ، وَهُوَ أَنْ

^١ س: سد.

^٢ ابن قتيبة، غريب الحديث، ٢٨٨/١.

^٣ س: + حذف.

^٤ س: هو.

^٥ س: إطلاق.

^٦ س: بما.

^٧ س: تلك.

^٨ س: -.

يعلنه حبًّا بأن يُعبد الله في أرضه بمثل ما يعُبدُه نُصْحًا لله، ولذلك قال ﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾^١. وأما المقرب فهو يعمل لله، والله تعالى نصب عين قلبه، وشغله التّراي بجلاله وعظمته عن العمل. ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ [٢٧٣] أي: الصدقة للفقراء، عن^٢ المفعول له. ﴿أَحْصِرُوا﴾: احتبسوا عن التصرف لخوف الكفار، أو بحسبهم^٣ أنفسهم [خ٢٤ب؛ ق٤٠] على العبادة، وقيل: أحصروا بالمرض والجراحات المشخنة في الجهاد عن^٤ الضرب في الأرض؛ والإضراب الإسراع في السير، يقال ضربت له الأرض كلّها أي طابته في كلّ الأرض. ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾: لا يكون منهم سؤال، فيكون إلحافًا، لأنهم لو سألو لم يحسبهم الجاهل أغنياء. وفي الحديث: «من سأل، وله أربعون درهمًا، فقد ألحف»^٥. والفقر اسم للبراءة من رؤية المَلَكَة^٦. وله درجات: الأولى: فقر الزّهاد، وهو نفض اليدين من الدّنيا ضبطًا وطلبًا، وهذا هو الفقر الذي تكلموا في شرفه. والثانية: الرّجوع إلى اليقين بمطالعة الفضل، وهو يورث الخلاص من رؤية الأعمال، ويقطع شهود الأحوال، ويمحص من أدناس مطالعة المقامات. والثالثة: صحّة الاضطرار والوقوع في يد التّقطّع الوحداني والاحتباسي في [س٢٨] قيد التّجريد^٧.

﴿لَا يَقُومُونَ﴾ [٢٧٥] أي: من قبورهم. ﴿يَسْحَبُهُ الشَّيْطَانُ﴾: يضربه ويصرعه بيديه. و(الرّمح) بالزّجلين، و(الزّبُن) بالزّكبتين، [وهذا]^٨ و(الصّرع) بامتلاء بطون الدّمّاع من رطوبات مُخّه^٩ امتلاء غير كامل. وإضافته إلى الشّيطان على مجاز إضافة الإغواء الذي يلقي المرء في مصارع وخيمه. وفي الحديث: «إنّ آكلي الرّبا يُعرفون في الآخرة، كما يُعرف المَجْنُونُ في الدّنيا، يَنْهَضُونَ وَيَسْقُطُونَ»^{١٠}. والأصل في الرّبا قوله ﷺ: «لَا تَبِيعُوا الْبُرَّ بِالْبُرِّ، وَلَا الشّعيرَ بالشّعيرِ، وَلَا التّمَرَ بالتّمَرِ، وَلَا المِلْحَ بِالْمِلْحِ، وَلَا الذّهَبَ بِالذّهَبِ، وَلَا الوَرَقَ بِالوَرَقِ إِلَّا يَدًا بِيَدٍ»^{١١}، عينا بعين، سواء بسواء^{١٢}. وهذه جملتان: إحداهما: الأشياء الأربعة، والعلة فيها الطّعم، فيلحق بها كلّ ما يظهر فيه قصد الطّعم؛ والثانية: النّقدان، والعلة فيهما كونهما جوهري [خ٤٣] الأثمان، والعلة [ق٤٠ب] مقصورة عليهما، فلا يُلحق بهما شيء. ثمّ إنّ بيع المال الرّبويّ بجنسه، فيشترط فيه ثلاث شرائط: التماثل

^١ سورة الفرقان، ٧٤/٢٥.

^٢ س: عنى.

^٣ س: لحسبهم.

^٤ س: من.

^٥ الطبراني، المعجم الكبير، ١٥٠/٢؛ أبو داود، الزكاة، ٢٤.

^٦ يقال: ما في ملكته شيء بفتحتين، أي: لا يملك شيئًا (انظر: الرازي، مختار الصحاح، ص. ٦٣٣ [م ل ك]).

^٧ الهروي، منازل السائرين، ص. ٧١-٧٢.

^٨ ق: -.

^٩ س: فجّه.

^{١٠} ق: أكل.

^{١١} العيني، عمدة القاري، ٢٠٠/١١.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} ق: +و.

^{١٤} البيهقي، السنن الكبرى، ٢٧٦/٥.

بمعيار الشّرع، والحلول (أعني: نفي الأجل)، والسّلم والتّقابض في مجلس العقد؛ وإن بيع بغير جنسه سقط التّماتل وبقي الحلول والتّقابض، والجنسيّة تحرّم ربا النّساء.

﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾ [٢٧٩]: تركتم استحلال الرّبا، ورجعتم عنه. ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾: لا تأخذون أكثر من رؤوس أموالكم، ولا تنقصون منها. نزلت في العباس وعثمان بن عفان (رضي الله عنهما)، وكانا يؤخّران ويضعّفان، فلما نزلت الآية سمعا، وأطاعا، وأخذوا رؤوس أموالهما، ولم يطلبوا الزّيادة. ﴿فَأَذْنُوبًا﴾ فاعلموا، و«أَذْنُوبًا» أعلموا، آذنه^٢ بالشيء فأذن [به]، يقال لآكل الرّبا يوم القيامة: «خذ سلاحك لحرب الله»؛ وقيل: حرب الله النّار، وحرب رسول الله السّيف. ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [٢٨٠]: الإعسار الواجب الإنظار، وهو الإعدام أو كساد المتاع ونحوه.

﴿إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ﴾ [٢٨٢] أي: إذا تعاملتم بالدّين، وإنّما قال (بدین)، لأنّ المدائنة قد تكون مجازاة، وقد تكون معاطاة، فقيّدة بالدّين ليعرف المراد باللفظ، أو ذكره تأكيداً. و(الأجل المسمّى): المعلوم، وإنّما يكون في البيع والسّلم، دون القرض. ﴿فَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ أي: على إقراره، و(الإملا) الإملاء، أي: لا ينكر الحق ولا يبخس. ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ﴾: لخرس، أو صبي، أو عته. ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾: أن تسي. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾: تقع وتحدث، أو (تجارة) اسم كان، و﴿تديرونها﴾ خبرها. ﴿وَلَا يُضَارَّ﴾: لا يُجَبَّرُ على الكتابة والشّهادة؛ أو الكاتب [س٢٨ب] والشّهيد لا يُضَارَّان ولا يعدّوان الحق، بزيادة أو نقصان.

﴿كُلُّ أَمْرٍ بِاللَّهِ وَمَلَأَيْتَهُ﴾ [٢٨٥]: ﴿وَكُتِبَ وَرُسِلَهُ﴾ [٢٨٥]: ﴿خ٤٣ب﴾ فكما وجب الإيمان بمن له الخلق والأمر، وجب الإيمان بمتوسّطي الخلق والأمر، والله تعالى الأمر؛ إذ هو ملك مطاع، وله الخلق كلّ ملكاً وملكاً، وكلّ ملكٍ فله في سلطانه أمر ونهي، ووعد ووعد، وترغيب وترهيب؛ ولا يجوز أن يكون أمره محدثاً مخلوقاً، فإنّ المخلوق من حيث هو مخلوق لا يدلّ إلّا على خالق، فليس له دلالة على الأمر، بمعنى الاقتضاء والطلب، والتكليف والتعريف، والحثّ والزجر، والترغيب والترهيب؛ وإنّما هذه الأشياء هي خاصيّة الأمر.

﴿إِنْ نَسِينَا﴾ [٢٨٦]: تركنا. ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾: وأصل الخطأ، الخاء والطاء والمهموز، يدلّ على تعدّي الشيء: يقال: (أخطأ) إذا تعدّى الصواب، و(خطئ) إذا أذنب فتعدّى الأمر؛ أو (أخطأنا): أتينا

^١ س: بيع.

^٢ س: +و. قرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «فأذنبوا» مفتوحة الهمزة، والدال مكسورة. وقرأ بقية السبعة: «فأذنبوا» ساكنة الهمزة (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٤٨).

^٣ س: +الله.

^٤ من (لسان العرب) لابن منظور (٩/١٣ [أ ذ ن])؛ خ، س، ق: له.

^٥ س، ق: و

^٦ قرأ السبعة إلّا عاصمًا: «إلّا أن تكون تجارة» بالرفع، وقرأ عاصم: «إلّا أن تكون تجارة» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٥١).

بخطأ، كقولك: «أبدعت» أتيت ببدعة؛ ويقال: (حَطِئَ حَطْأً): تعمّد الإثم، و(أخطأ): لم يتعمّد. ﴿إِضْرًا﴾: ثَقْلًا، وأصل (الإصر) الحبس والعطف. ثم يقال للعهد إصر، وللقرابة آصرة، وكل قرابة وعهد إصر، و(ما تأصّرني على فلان آصرة) أي: قرابة. وههنا الإصر إثم العقد إذا ضيّعوا. وفي الحديث: «مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا... كَانَ لَهُ كِفْلَانٍ مِنَ الْإِصْرِ»^١، أي: (بكر) إلى الجمعة، و(ابتكر) سمع أول الخطبة، و(دنا) هوي، والدنيّ الماجن، (كان له كفلان) من إثم العقد إذا ضيّعه للغو.

ومن سورة آل عمران

﴿أَلَمْ اللَّهُ﴾ [١-٢]: فُتِحَت الميم لالتقاء الساكنين، أو طُرِحَت فتحة الهمزة عليها. ﴿الْقِيَوْمُ﴾ فيقول من قام، وهو القائم بالقسط، والقائم على كل نفس بما كسبت. والقائم بالنفس هو الموجود الذي [خ، ٤٤] يكفي ذاته بذاته، ولا قوام له غيره، ولا يُشْتَرَطُ في دوام وجوده غيره، [ق، ٤١ب] وهو الله؛ فإن كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يُتَصَوَّرُ للأشياء وجودٌ ولا دوامٌ وجودٌ إلا به، فهو القيوم؛ لأن قوامه بذاته، وقوام كل شيء به، وليس ذلك إلا لله تعالى، فهو صفة خاصة له. ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ [٣]: بالتشديد لتكرير تنزيل القرآن. ﴿وَأَنْزَلَ التُّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ بالتخفيف لأنهما نزلا دفعة. وأعاد ذكر (الفرقان)، وهو الكتاب، لزيادة فائدة الفرق بين الحقّ والباطل.

﴿ذُو انْتِقَامٍ﴾ [٤]: هو الذي يَقْصِمُ ظهور العتاة، ويُثَكِّلُ الجناة، ويشدّد العقاب على الطّغاة، وذلك بعد الإعذار والإنذار، [س، ٢٩] وبعد التمكن والإمهال.

﴿آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ﴾ [٧]: الْمُحْكَمُ: ما تبين واتفق تفسيره فيقطع على مراد بعينه؛ وقيل: ما يُعْلَمُ على التفصيل والوقت والمقدار، كأطوار الخلقة، وبيان خلق السموات والأرض. وعلى الجملة: جميع ما يضطرّ الخلق إلى الإقرار به. ﴿وَأُخْرَى مُتَشَابِهَاتٍ﴾: والمتشابه كأحوال البعث، وأحوال الأنبياء، والقرآن، وما يغيب عن الحواس، وما يحتاج إلى التدبّر والتفكير؛ فهذا مما يشتهه على أكثر الخلق، ولا يشتهه على الراسخين، لأنه قال: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾. ومن حمل على أشراط الساعة، فالوقف على قوله ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾. ومن حمل على الآيات التي يُوهِمُ ظاهرها التشبيه، وقف على (الراسخين في العلم)، وكان (يقولون) في موضع الحال، أي: يعلمون تأويله قائلين: «أمّا كل من عند ربنا». وأصل المتشابه أن يُشَبِّه اللَّفْظُ اللَّفْظَ، والمعنيان مختلفان، كقوله^٢ - ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾^٤. والمتشابه: المُشْكِل، أي: دخل في شكل [ق، ٤٢] غيره فأشبهه وشاكله. وكان

^١ لم أجده في المراجع الحديثية، وإنما يوجد في المراجع اللغوية (انظر: ابن الجوزي، غريب الحديث، ٢٩/١ [أ ص ر]؛ ابن الأثير، النهاية، ٥٢/١ [أ ص ر]).

^٢ س: يعمل.

^٣ من (ق)؛ خ، س: لقوله.

^٤ سورة البقرة، ٢٥/٢.

المحكم أم الكتاب؛ لأنه كالأصل [ج؛ ب] في استخراج علم المتشابه منه. وذلك كالاستواء: في المتشابه يكون بمعنى الجلوس والاستقرار، وبمعنى القدرة والاستيلاء، والأول لا يجوز على الله بدليل المحكم، وهو قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^١. والحكمة في المتشابه البعث على النظر لئلا يُهمل العقل؛ أو كان الخطاب مع جماعة كانت لهم سوابق المعارف، فعلموا معناها عند الخطاب. كيف، وكل لفظ من الألفاظ المتشابهة معها قرآنٌ وإشارات ورموز تُزيل عنها التشبيه، أدركها من أدركها، وغفل عنها الجاهلون. والأصل المعرفة وإحكام العلوم قبل النظر في الألفاظ. ومن لم يكن له رسوخ في العلم، وقدم صدق في المعرفة، فيجب عليه سبعة أمور في هذه الآيات: التّقدّيس، ثمّ التّصديق، ثمّ الاعتراف بالعجز، ثمّ السّكوت، ثمّ الكفّ، ثمّ الإمساك، ثمّ التسليم لأهل المعرفة. أمّا التّقدّيس: فأعني^٢ به تنزيه الرّب عن الكميّة^٣ وتوابعها. وأمّا التّصديق: فالإيمان بأنّ ما قال الله وقاله رسوله ﷺ حقّ وصدق، على الوجه الذي قاله وأراد به. وأمّا الاعتراف بالعجز: فهو أن يقرّ بأنّ معرفة مراده ليس على قدر طاقته. وأمّا السّكوت [س٢٩؛ ب] فأن لا يسأل عن معناه، ولا يخوض فيه، ويعلم أنّ سؤاله عنه بدعة، وأنّه في خوضه فيه مخاطر دينية. وأمّا الإمساك: فأن لا يتصرّف في قدر تلك الألفاظ بالتّصريف والتّبديل بلغة أخرى، والزيادة فيه والنّقصان منه، والجمع [ق٤٢؛ ب] والتّفريق؛ بل لا ينطق إلّا بذلك اللفظ على ذلك الوجه من الإيراد، والإعراب، والتّصريف، والصّيغة. وأمّا الكفّ: فأن يكفّ باطنه عن البحث والتّفكّر فيه. [ج؛ ه] وأمّا التسليم لأهله: فأن لا يعتقد أنّ ذلك، إن خفي عليه لعجزه [وقصوره]^٤، فقد خفي على الرّسول، والأنبياء، والصّدّيقين، والأولياء. فهذا هو مذهب السّلف، ولا ينبغي أن يُظنّ بالسلف الخلاف في شيء منها. هذا بشرط أن يعتقد المؤمن قطعاً أنّ الله تعالى منزّه عن الجسميّة وعوارضها، وأن ينفي عنه ما يستحيل عليه مفضّلاً - وإن لم يدرك ما يجوز في حقّه وما يجب مفضّلاً - والله تعالى هو الملهم للصّواب.

﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ [٨]: لا تُملها عن القصد والهدى.

﴿كَذَّابٍ﴾ [١١]: موضع الكاف رفع في موضع خبر الابتداء، أي: دأبهم مثل ذلك، ولا يجوز

نصبٌ بـ(كفروا) لأنّ (كفروا) في صلة (الذين)، والكاف خارجة عن الصّلة، فلا يعمل فيها ما يعمل في الصّلة.

﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ [١٢] أي: قل لهم ستغلبون، وبالياء: بلّغهم أنّهم^٥ سيغلبون، فيكون على

الحكاية والمخاطبة. وفيه آية عظيمة ومعجزة ظاهرة للنبي ﷺ.

^١ سورة الشورى، ١١/٤٢.

^٢ من (س)؛ خ، ق: أعني.

^٣ في مجموعة رسائل (إلجام العوام عن علم الكلام) للغزالي (٤٢/٤): الجسميّة.

^٤ من (س).

^٥ ق: -.

^٦ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «سَتُغْلَبُونَ» بالتاء، وقرأ حمزة والكسائي: «سَيُغْلَبُونَ» بالياء (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٥٣).

^٧ ق: -.

(الفئة) [١٣]: الفرقة، فأوتُ رأسه بالسيفِ وفأئته: إذا فلقته. ويجوز في (الفئة) الرّفْع والجَرّ^١. ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ قصّة بدر، وكان المسلمون ثلاثمائة وبضعة عشر، والمشركون زهاء ألف فقلّهم الله في أعين المسلمين لتثبيت قلوبهم.

﴿زَيْنَ النَّاسِ﴾ [١٤]: الله زينها للابتلاء، وقد زهد فيها بأن أرى زوالها. و(القنطار) من الدينار ملءٌ مسكٍ ثور، وقيل ألف مثقال. و(المقنطرة): المضاعفة، وقيل: المعدة المنضدة على قياس «الدنانير المدنرة». وفي الحديث: «جاء الإسلام، وبمكة^٢ [ق٤٣] مائة رجل كلهم^٣ قد قنطروا^٤ أي: صار له قنطار من المال. وعلى الجملة: هو المال الكثير، وأصله في اللغة مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه، ومنه القنطرة. و(المسومة): المعلمة، والسائمة الرّاعة. وجملة ما على وجه الأرض إجماعاً - ممّا يصلح للاقتناء والاحتياي والتحكّي والرّكوب والأكل والتناسل والتعاقب - تحت هذه الآية، فتأمل فيها. ومن فقه عن الله ﷻ قوله ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبٌّ [س٣٠] الشّهوات﴾، ثم ذكر أصناف الشّهوات، ثم قال ﴿أَوْتَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ﴾ [١٥]، كيف لا يكون هذا حسبه، وكيف لا يرغب فيما اختار له ربّه حتّى يلهو عن حبّ هذه الشّهوات، ويشمّر في طلب الذي أعلم الله أنّه خير من ذلك، فيطلب تلك الخصال التي عدّها لنوال^٥ هذا الخير من قوله ﴿الصّادقين والقانتين﴾ [١٧] الآية. وأصل الدنيا الفرحة بزينة الدنيا، وهو الذي يسبّي القلب بما^٦ يمازجه الفرحة بهذه الزينة، وإذا سباه الفرحة فقد فاته حُسْنُ المآب. ومن راض نفسه وأدبها حتّى استقام، فلا يفرح إلا بفضل الله، وأعلاه أن لا يفرح إلا بالله، وأعلاه أن يكون غائباً عن الفرحة، مستهتراً في ذكره، مستغرقاً في فردانيته.

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ [١٨]: قضى الله، وقيل: قال الله بلغة فيس عيلان؛ أو شهادة الله إخبار، وشهادتنا إقرار؛ أو^٩ شهادة الله خلقه^{١٠} العالم، فشهادة آثار الصّناعة شهادة على صانعها الفاطر الحكيم. وقال المحققون: شهد الله، أي: أعلم الله وبيّن الله بالدلائل، وشهدت الملائكة بما عاينت من عظيم قدرته، وشهد أولو العلم بما ثبت عندهم وتبيّن بالبرهان والدلائل الواضحة. وأصل الشين والهاء والدال يدلّ على حضور، وعلم، وإعلام، والشهادة تجمع الأصول الثلاثة. (قائماً بالقسط) على الحال من اسم الله، أي: ثبت تقديره، واستقام تدبيره بالعدل. ونظير هذه الحال ممّا يؤكّد الأول: «هو زيد

^١ يعني كلمة «فئة» في قوله تعالى ﴿فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّتَاتَا فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾.

^٢ قراءة شاذة قرأ بها الحسن ومجاهد (انظر: ابن الأنباري، البيان في إعراب غريب القرآن، ١/١٧٣).

^٣ القسم من هنا إلى إشارة [ق٤٤] ساقط من نسخة (ق)، وهو بمقدار الصفحتين (٤٣ب) و(٤٤أ) منها، وقبول هذا القسم على نسخة القاهرة الثانية (ق٢)، من آخر ص ١١٥ إلى منتصف ص ١١٨ منها.

^٤ ق٢ (ص. ١١٥). -

^٥ هو قول سعيد بن جبير وعكرمة (انظر: البيهقي، معالم التنزيل، ١/٢٨٤).

^٦ ق٢ (ص. ١١٦). حث.

^٧ ق٢ (ص. ١١٦): التّوال.

^٨ ق٢ (ص. ١١٦): فيما.

^٩ ق٢ (ص. ١١٦): و.

^{١٠} ق٢ (ص. ١١٦): خلقه الله.

معروفًا)، و﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^١.

﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ [١٩] بالكسر على الاستثنا، وبالتصّب^٢ على البدل من (أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ). وأصل الدِّين خضوع القلب [ج ١٤٦] وذبول النَّفس، وكلّ شيء اتّضع لشيء فقد دان له، فانقياد القلب وتوضيع النَّفس للحقّ هو الدِّين؛ والإسلام تسليم النَّفس إلى الله، حتّى يتصرّف هو فيه بأمره ونهيّه. ويبيّن أنّ كلّ الدين هذا: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾. ويحتاج العبد في الانقياد لله إلى ثلاثة أنوار: نور الرّحمة، ونور الحياة، ونور العظمة. فبنور الحياة ينتصب لله عبودة، وبنور الرّحمة يلين القلب وينقاد، وبنور العظمة يتصلّب ويثبت إذا جاءت أمواج الشهوات. وحكى غالب القطان^٣ عن الأعمش^٤ أنّه تهجّد ليلة، فمرّ بهذه الآية، فقال: «أنا أشهد بما شهد الله به، وأستودع الله هذه الشهادة»، ثمّ حدّث عن أبي وائل^٥ عن عبد الله^٦ عن النبيّ ﷺ قال: «يُجَاءُ بِصَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ: عَهْدَ إِلَيَّ عَبْدِي، وَأَنَا أَحَقُّ مَنْ وَفَى بِالْعَهْدِ، أَدْخِلُوا عَبْدِي الْجَنَّةَ»^٧. ﴿بَغِيًا بَيْنَهُمْ﴾ مفعول (الاختلاف)، وهو مفعول له، وهو ما يُذكَرُ عقيب فعل لا من لفظه لعذر وعلّة؛ أو مصدر [س ٣٠] فعل محذوف، أي: بَغُوا بَيْنَهُمْ بَغِيًا.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ﴾ [٢٥] أي: كيف يكون حالهم.

﴿اللَّهُمَّ﴾ [٢٦]: الميم بدل من ياء التّداء، ولهذا لا يجمع بينهما. ﴿بِيَدِكَ﴾ [ق، ٤]، ﴿الْخَيْرُ﴾: فيه دقّة ولطيفة: فإنّ الخير يضاف إليه على الخصوص، والشّرّ يضاف تحت عموم الفعل، فجمع وقال ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [إذ هو الأصل]، و﴿إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ ليندرج الشّرّ تحت عموم الشّيء.

﴿بَغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٢٧]: إذ المحسوب يقال للقليل. ﴿سريع الحساب﴾ أي: سريع المجازاة، كما قال ﴿وما أمر الساعة إلاّ كلمح البصر أو هو أقرب﴾^٨، أو سريع التعريف للعامل لعمله. والقسّط: العدل، والمقسّط العادل، والقاسط الجائر، فهذا يدلّ على أصليّن متضادّين، والقسّط (بفتح

^١ سورة البقرة، ٩٢/٢، سورة فاطر، ٣١/٣٥.

^٢ قرأ السبعة إلاّ الكسائي: «إِنَّ» بالكسر، وقرأ الكسائي: «أَنَّ» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص ١٥٧).

^٣ أي بفتح الألف: «أَنَّ الدِّينَ»، وهي قراءة الكسائي.

^٤ ق ٢ (ص ١١٧) -.

^٥ هو أبو سلمة بن أبي غيلان خطاف مولى الأمير عبد الله بن عامر بن كُرَيْزِ القرشيّ (انظر: الذهبيّ، سير أعلام النبلاء، ٢٠٥/٦-٢٠٦).

^٦ هو أبو محمّد سليمان بن مهران الأسديّ، الكاهليّ، الكوفي (ت. ١٤٧هـ) (انظر: الذهبيّ، سير أعلام النبلاء، ٢٢٦/٦-٢٤٩، تذكرة الحفاظ، ١٥٤/١).

^٧ هو شقيق بن سلمة، شيخ الكوفة، مخضرم أدرك النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وما رآه (مات في عشر المائة) (انظر: الذهبيّ، سير أعلام النبلاء، ١٦١/٤-١٦٦).

^٨ هو ابن مسعود.

^٩ البيهقيّ، شعب الإيمان، ٤٦٥/٢.

^{١٠} س: -.

^{١١} خ، س، ق: هو.

^{١٢} سورة النحل، ٧٧/١٦.

القاف) أَيْضًا الْجَوْر، وَالْقَسْطُ اعْوْجَاجٌ فِي الرَّجْلَيْنِ، وَالْقِسْطُ النَّصِيبُ، وَالْقِسْطَاسُ (الْمِيزَانُ) مِنْهُ^١.
 ﴿يَعْلَمُهُ﴾ [٢٩]: مَجْزُومٌ بِالشَّرْطِ، وَ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ مَرْفُوعٌ عَلَى الِاسْتِثْنَاءِ. [ج٦؛ ب١]
 ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [٣٠]: لِتَحْقِيقِ الْاِخْتِصَاصِ كَتَحْقِيقِهِ بِالصَّفَةِ، أَوْ قِيلَ: أَحْذَرِكُمْ اللَّهُ
 الْمَجَازِي لَكُمْ.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ [٣١]: تَمِيلُونَ إِلَى اللَّهِ وَتَقْصِدُونَ طَاعَتَهُ. وَالْمَحَبَّةُ مِنَ اللَّهِ
 نَوْعٌ مِنْ إِنْعَامٍ مَخْصُوصٍ، وَمِنَ الْعَبْدِ مِثْلُ الْقَلْبِ إِلَيْهِ لِمَنْ لَصَفَاتُ جَلَالِهِ وَكَمَالِهِ، وَلَمَّا يَغْذُوهُ مِنْ نِعَمِهِ.
 ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾: قِيلَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى مَاذَا؟» قَالَ: «عَلَى الْبِرِّ، وَالتَّقْوَى، وَالتَّوَاضُعِ، وَذَلَّةِ النَّفْسِ»^٢.
 وَفِي هَذِهِ الْأَرْبَعِ صَفْوُ الْعِبَادَةِ: فَإِنَّ الْبِرَّ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى الْعَبْدِ، وَالتَّقْوَى مَا نَهَاهُ مِنْهُ، وَالتَّوَاضُعُ أَنْ
 يَضَعَ مَشِيئَتَهُ لِمَشِيئَةِ مَوْلَاهُ فِي أُمُورِهِ، وَذَلَّةُ النَّفْسِ تَرْكُ الْمُنَى فِي عَطَايَاهُ فِي الدَّرَجَاتِ. (أَلْ إِبْرَاهِيمِ):
 أَهْلُ دِينِهِ مِنْ كُلِّ حَنِيفٍ مُسْلِمٍ، (أَلْ عَمْرَانَ): مُوسَى وَهَارُونَ. وَأَصْلُ الْآلِ الرَّجُوعُ: أَلٌ يُؤُولُ، [ق٤؛ ب١]
 فَسَمِّيَ آلُهُ لِأَنَّهُمْ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ، وَيَرْجِعُ هُوَ إِلَيْهِمْ. وَأَلُ الْمَلِكِ: رَعِيَّتُهُ وَأَتْبَاعُهُ، وَمِنْهُ الْإِيَالَةُ.

﴿ذُرِّيَّةٌ﴾ [٣٤]: الذَّرُّ أَصْلٌ يَدُلُّ عَلَى انْتِشَارِ، وَنَصْبُهَا عَلَى الْبَدَلِ مِنْ (أَلِ إِبْرَاهِيمِ)، وَيَجُوزُ
 حَالًا. وَأَصْلُهَا مِنْ «ذَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ»، أَوْ (ذَرَّ) مِنْ الذَّرِّ، كَمَا فِي الْخَبَرِ أَنَّ الْخَلْقَ مِنَ الذَّرِّ؛ [أَوْ
 (ذَرُو)]^٣، أَوْ (ذَرِي) مِنْ «ذَرَوْتُ الْحَبَّ» وَ«ذَرَيْتُهُ»، كَقَوْلِهِ ﴿تَذَرُوهُ الرِّيَّاحُ﴾^٤، وَالْكَلُّ قَرِيبٌ مِنْ بَعْضِهِ مِنْ
 بَعْضٍ، فَإِنَّ الْكَلَّ يَدُلُّ عَلَى الْاِنتِشَارِ وَالتَّسَاقُطِ.

﴿مُحْزَرًا﴾ [٣٥]: مُخْلِصًا لِلْعِبَادَةِ، بَرِيئًا مِنَ الْعَيْبِ وَالتَّقْصِصِ، أَي: خَادِمًا يَخْدُمُ فِي مُتَعَبِدَاتِنَا،
 وَكَانَ ذَلِكَ جَائِزًا فِي دِينِهِمْ، وَعَلَى الْأَوْلَادِ أَنْ يَطِيعُوهُمْ فِي [س٣١] ذَلِكَ، وَقَالَ [مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ
 الزَّبِيرِ]^٥: «مَعْنَاهُ عَتِيقًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا لِتَخَلِّيِ الْعِبَادَةِ».

﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [٣٧] أَي: أَنْبَتَهَا، فَنَبَتَ نَبَاتًا حَسَنًا. [﴿وَكَفَّلَهَا﴾ قَبْلَهَا وَقَامَ بِأَمْرَهَا]^٦.
 وَفِي الْحَدِيثِ: «الرَّبُّ كَافِلٌ»^٧، وَهُوَ زَوْجُ أُمِّ الْيَتِيمِ. وَبِالتَّثْقِيلِ: وَاللَّهُ أَمْرٌ بِتَكْفُلِهَا. وَإِتْيَانُ الرِّزْقِ لَا
 عَلَى [ج٤٧] يَدِ بَشَرٍ آيَةٌ لِأَنَّهُ مِنْ آيَاتِ صَدَقِ مَرْيَمَ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى إِثْبَاتِ الْكِرَامَاتِ لِلْأَوْلِيَاءِ. وَيُقَالُ:
 إِنَّهَا لَمْ تَلْقَمْ تَذِيًا قَطُّ. وَمَنْ أَنْكَرَ كِرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ يَلْزَمُهُ أَنْ يَنْكَرَ الْمَعْجَزَاتِ لِلْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّ مَحْزَرَجَهَا

^١ أَي: مِنْ «الْقِسْطِ» الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى النَّصِيبِ.

^٢ س: مَا.

^٣ الْحَكِيمُ التَّرْمِذِيُّ، نَوَادِرُ الْأَصُولِ، ٢/٢٩٢.

^٤ س: ذَرَّ.

^٥ س: -.

^٦ سُورَةُ الْكَهْفِ، ٤٥/١٨.

^٧ مِنْ (أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) لِلْجِصَاصِ (٢/٢٩١).

^٨ قَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ كَثِيرٌ وَابُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ: «وَكَفَّلَهَا»، وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَحَمِزَةُ وَالْكَسَائِيُّ: «وَكَفَّلَهَا» بِالتَّشْدِيدِ (انظُرْ: ابْنُ
 زَنْجَلَةَ، حِجَّةُ الْقَرَاءَاتِ، ص. ١٦١).

^٩ س: -.

^{١٠} لَمْ أَجِدْهُ فِي الْمَرَاجِعِ الْحَدِيثِيَّةِ، وَإِنَّمَا يَوْجَدُ فِي الْمَرَاجِعِ اللَّغَوِيَّةِ (انظُرْ: ابْنُ الْجَوْزِيِّ، غَرِيبُ الْحَدِيثِ، ٢/٢٩٧) [ك
 ف ل]؛ ابْنُ الْأَثِيرِ، النِّهَايَةُ، ٤/١٩٢ [ك ف ل].

واحدٌ، إلا أنّ المعجزة مقرونة بدعوى النبوة، وإنّما ينكر الكرامات من ينكر كمال قدرة الله ﷻ. والزّب الذي يقدر أن يخلق من التراب إنساناً، ورزقه العقل والمعرفة، وهي أعظم شيء في السموات والأرض. ولا يستعظم هذا. وإذا ظهر شيء على يد وليّ أو نبيّ، خارق العادات يستعظم، ولا يستعظم نور التوحيد الذي أشرق في صدره، ونزع [ق:ه] منه ظلمة الكفر حتى نال به شرف الدنيا والآخرة. و(المخزأب) أعلى موضع في المجلس، وقيل: المحراب المسجد. وفي الحديث^١: أنه كان يكره المحارِب، أي: لم يكن يترفع. وأصل البشارة ظهور الشيء مع حُسن وجمال، والبشارة لا يكون إلا بالخير، وبالشرّ^٢ يكون على وجه التبكيت.

﴿هُنَالِكَ﴾ [٣٨]: عند ذلك، وهناك ظرف مكان، وباللام يصير ظرف زمان؛ لأنّ اللام للتعريف، والزمان أدخل في التعريف، كأنّ (هنالك) جمّع المكان والزمان، أي: في ذلك المكان من الزمان.

﴿بِكَلِمَةٍ﴾ [٣٩]: بعيسى لأنّه كان بأمر الله، وأمر الله بالنسبة إلى العقل^٣ الإنسانيّ تكليف وتعريف، وبالنسبة إلى الأنبياء (عليهم السلام) كلام وكلمات وكتابت ورسالات، وبالنسبة إلى المكوّنات تكوين، وبالنسبة إلى المُبدعات إبداع، وقيل: كان يُهتدى به بكلمات الله، أو الله تكلم في التوراة بولادته من العذراء البتول. و(الحضور): الممنوع عن إتيان النساء، فعول بمعنى مفعول كناقاة حلوب، وطريق ركوب؛ أو الذي [ج:٧ب] يُحجّم عنهنّ، فعول بمعنى فاعل، ويقال للملك: حصير لأنّه محجوب عن الناس فهو محصور.

﴿أَنِّي يَكُونُ﴾ [٤٠]: على التعجب والتشكك، استعظماً للقدرة على نقض العادة، أو هو سؤال حاله من الولد: أيرد إلى الشباب، وامرأته ولوداً، يقال ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: على حالكما في العقم والكبر.

﴿زَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ [٤١] أي: علامة لوقت الحمل لتعجل السرور به، فمُنِعَ كلام الناس، ولم يُمنع ذكر الله في العقم والكبر. والرّمز: الإيماء الخفيّ.

﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ [٤٣]: روي^٤ في التفسير: [س:٣١ب] قومي. والقيام غير^٥ القنوت [ق:ه] بـ دليل قوله ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^٦، فالقنوت صفة فعل يحدث عن القيام. ﴿اقْنُتِي﴾ أي: أطيعي. وأصل القنوت مقابلة قلبك عظمة من وقفت له وبين يديه مُطلاً على النفس مشتماً على شهواتها لئلا يتحرّك ويتفرّق. وإنّما ألقوا الأقلام وضربوا عليها بالقداح تفادياً عنها، لأنّ السنين ألحت عليهم،

^١ المقصود هو أنس (انظر: ابن الجوزي، غريب الحديث، ١/١٩٩ [ح ر ب]؛ المناوي، فيض القدير، ١/١٤٤).

^٢ ق: الشرّ.

^٣ ق: الفعل.

^٤ ق: من.

^٥ س: عنهم.

^٦ عن الربيع (انظر: الطبري، جامع البيان، ٣/٢٦٥).

^٧ س: من.

^٨ سورة البقرة، ٢/٢٣٨.

وقيل: بل تنافسوا في كفالتهما مقترعين، فقرعهم زكريّا. وسُمّي بالمسيح لأنه مُسحّ بالتبرّك، أو مَسَحَه أيليا بالدُّهن^١، ففعل بمعنى مفعول كالضّريع والجريح؛ وقيل: ما مسح ذا عاهة إلّا برأ بمعنى الفاعل كالزّحيم والعليم؛ وقيل: هو المصدّق، أي: صدّقه الحواريّون بمعنى المُفعل، كالوكيل والوليد. وإخباراً الملائكة بكلامه كهلاً على أن يبلغ الكهولة، وهذا علم الغيب، وفيه ردٌّ على التّصاري، لأنّ من يختلف أحواله طفلاً، وشباباً، وكهولةً، لا يكون إلهاً. وموضع (يكلم) نصبٌ بالعطف على (وجيهاً)، أي: وجيهاً ومكلمًا ورسولاً.

﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [٥٢] أي: مع الله [لا أن] ^٢ (إلى) بمعنى (مع)، ولكنّ الحروف إذا كان يتقارب [خ٤٨] معناها يقام بعضها مقام بعض، كقوله ^٤ ﴿لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ ^٥، [يجوز: في وعلى جدوع النخل؛ لأنّ من يُصلب يشتمل عليه الجذع] ^٦، ويكون على الجذع. ولا يجوز أن تقول: «التمر في الجراب» و«على الجراب»؛ لأنّ الجراب يشتمل على التمر، و^٧ لا يكون التمر مشتملاً عليه^٨. وكذلك لو قلت: «ذهب زيد إلى عمرو»، ولم يجر أن تقول «مع عمرو»؛ لأنّ (إلى) لانتهاه الغاية، و(مع) للاستصحاب. ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾: القصارون لتحويرهم وتبييضهم الثياب. هكذا قال المفسرون^٩. ولقد صدقوا، هم القصارون، ولكنّ لأنفسهم بالرياضة، [ق٤٦] والمجاهدة، وتهذيب الأخلاق؛ فهم كانوا صفوة الأنبياء الذين خلصوا وأخلصوا في التّصديق. والحواريّات النساء الآتي ينزلن^{١١} الأمصار.

﴿مَعَ الشّاهِدِينَ﴾ [٥٣]: الذين شهدوا بتصديق الأنبياء.

﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [٥٤]: على مزاجاة الكلام، أو هو^{١٢} على تمام معنى المكر منّا من إرادة ضرر الممكور به بتدبير خفيّ، وكانوا أرادوا قتل نبيّهم فقتل^{١٣} الله صاحبهم طيئانوس. ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ [٥٥]: قابضك برفعك إلى السّماء، (تَوَفِّيْتُ مِنْهُ حَقِّي^{١٤}) تسلّمته بتمام، وإضافة الرّفع إليه للتّفخيم، كقول إبراهيم حين ذهب من العراق إلى الشّام: «إِنِّي ذَاهِبٌ [س٣٢] إِلَى رَبِّي»^{١٥}.

^١ ق: -.

^٢ ق: اختيار.

^٣ من (س)؛ خ، ق: لأنّ.

^٤ ق: كقولك.

^٥ سورة طه، ٧١/٢٠.

^٦ من (ق).

^٧ من (س)؛ خ، ق: أمّا.

^٨ س: على الجراب.

^٩ من (س)؛ خ، ق: هذا.

^{١٠} انظر: الطبري، جامع البيان، ٢٨٧/٣.

^{١١} ق: تركن.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} ق: وقتل.

^{١٤} س: حقاً.

^{١٥} سورة الصّافات، ٩٩/٣٧.

﴿تَعَالَوْا﴾ [٦١]: تقدّموا، لأنّ التّقدّم تعالٍ، وإيقال^١: قدّمته إلى الحاكم كقولك^٢: ترفعنا إليه. ﴿نَبِّهْهُمْ﴾: نلعن، وفي حديث أبي بكرات. ١٣هـ: «مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا فَلَمْ يُعْطِهِمْ كِتَابَ اللَّهِ فَعَلَيْهِ بَهْلَةٌ لِلَّهِ»^٣؛ وقيل: نُخْلِضُ فِي الدَّعَاءِ عَلَى الكاذب. والمباهلة: المباعدة والمفارقة، وكذلك أصل اللّعن: الطرد والإبعاد، و(رجل باهل) إذا لم يكن معه عصا. وامتنع المحاجون عن المباهلة، وهم نصارى نجران. وهذا دليل على قوّة يقين رسول الله ﷺ في رسالته، وأنّ النّصارى بالامتناع [خ٤٨ب] أعلموا الخلق أنّ محمّداً على الحقّ. وإنّهم لو باهلوا لاضطرم عليهم الوادي ناراً فلم يبق نصرائي، ولا نصرانيّة.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ [٦٢]: يجوز أن يكون (هو) عماداً، و(القصص) خبر؛ ويجوز أن يكون (هو) مبتدأً ثانٍ، و(القصص) خبره؛ ويجوز أن يكون عطفاً بياناً لتقرير المعنى. ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ دليلٌ على تعميم التّقي [ق٤٦ب] وإثبات الإلاهية لله ﷻ.^٤

﴿إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾ [٦٤]: [ذات سواءٍ، ويجوز «سواءٍ»^٥ بالنّصب، أي: استوت استواءً

مصدر.

﴿حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ [٦٦]: فيما^٦ في كتابكم من نبوة محمّد ﷺ. ﴿فَلِمَ تُحَاجُّونَ﴾

فيما ليس فيه من دين إبراهيم، أنّه كان يهودياً أو نصرانياً.

﴿وَجَهَ النَّهَارِ﴾ [٧٢]: أوله و كان ﷺ يصلّي إلى بيت المقدس في أوّل مقدّمه المدينة، ثمّ

صرفه الله إلى الكعبة آخر النهار. ﴿وَإَكْفُرُوا آخِرَهُ﴾ أي: ما أنزل في آخره. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ إلى القبلة الأولى.

﴿أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ﴾ [٧٣]: هو حكاية قول اليهود. ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ حتّى لا

يكون عوناً على تصديقه. وقيل: معناه: ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم، أي: لا تصدّقوا أن يعطى أحد من التّبيّ مثل ما أعطيتم. والصّحيح أنّ هذا يرجع إلى هذه الأمة، ومعناه أنّ الهدى محصور في الهدى المضاف إلى الله. وإنّ الهداية على ثلاثة أقسام: هداية عامّة لجميع الحيوان، قال الله تعالى: ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾^٧؛ وهداية إلى سبيل الله، وهي ثمرة المجاهدة: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾^٨؛ وهداية مضافة إلى الله، وهي الهداية

^١ س: التّقديم.

^٢ خ، س، ق: قال.

^٣ ق: كقوله.

^٤ المروزي، مسند أبي بكر، ١٥١.

^٥ س: فإنهم.

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٦٤)، وهي من تفسير آية (٦٢)، فقُدّمت.

^٧ ق: -.

^٨ ٢ق (ص. ١٢٤): وبما. هذا الموضوع غير واضح في (ق).

^٩ سورة طه، ٥٠/٢٠.

^{١٠} سورة العنكبوت، ٦٩/٢٩.

المطلقة؛ وهداية رابعة على ألسن الأنبياء: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾^١. (أَنْ يُؤْتَى [ج ٤٩] أَحَدٌ) أَنْ لَا يُؤْتَى أَحَدٌ (مَثَلٌ مَا أُوتِيْتُمْ) من الهداية واليقين، وقيل: معناه: كراهة أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مَثَلٌ مَا أُوتِيْتُمْ، و(لا) ليس محذوفاً، فهدى الله بعيد من غير المتبعين لمحمد ﷺ.

﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلٌ﴾ [٧٥] أي: فيما أصبنا من أموال العرب؛ [س ٣٢ب] في يهوديٍّ أنكر أمانة يهوديٍّ لما أسلم. والعرب أميون للنسبة إلى أم القرى؛ أو لأنهم [ق ٤٧] لا يكتبون فهم على ما ولدتهم أمهم.

﴿بَلَى﴾ [٧٦]: مكتفية بنفسها، وعليها وقف تام: بلى عليهم سبيل.

﴿يَلُؤُونَ أَلْسِنَهُمْ﴾ [٧٨]: يحرفونها بالتبديل.

﴿رَبَّانِيْنَ﴾ [٧٩]: أرباب العلم، أي: يربونه، وهم الذين قد بلغوا في العلم الدرجة القصوى واستولوا عليها؛ أو^٢ الرباني منسوب إلى الربِّ فعْبُرَ للإضافة، كالبحراني والليحاني.

﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ﴾ [٨١]: (لام) التحقيق دخل على (ما) الجزاء، ومعناه: لَمَهْمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ؛ أو هي (لام) الابتداء، [و] (ما) بمعنى (الذي) أي الذي آتيتكم لتؤمننَّ به. وإذا كان في موضع شرط فموضعها نصبٌ بقوله «آتيتكم»، والجزاء «لتؤمننَّ به»؛ وإذا كان بمعنى (الذي) فموضعها رفع، أي: أخذ الله ميثاقكم ليستخلفنكم^٣: «الذي آتيتكموه...». ومن قرأ «لَمَّا آتَيْتُكُمْ» بكسر اللام كان المعنى: مِنْ أَجْلِ مَا آتَيْتُكُمْ أَخْذُ الميثاق. وقرئ^٤: «لَمَّا»، ويعود معنى الكلام إلى الشَّرط، كقولك: «لَمَّا جِئْتَنِي أَكْرَمْتَك».

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ﴾ [٨٣]: الفاء لعطف جملة على جملة. ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ﴾: استسلم، فانقاد أهل السموات طوعاً، وأهل الأرض، بعضهم كرهاً: إمَّا لخوف سيف، أو عند المعاينة؛ أو ﴿وله أسلم من في السموات والأرض﴾، أي: خضعوا على ما فطروهم عليه ودبرهم به^٥، لا يتمتع [ج ٤٩ب] أحد فيما جبل عليه، ولا يقدر أحد على تغيير فطرته، فهم على نَسَقٍ واحد على مقتضى مشيئته، لا يترددون مِنْ فَعْلٍ وترك كالآدمي، فإنَّ اختياره بين [ترك وفعل]^٦، وهذا شرف عظيم للآدمي؛ [لأنَّ مَنْ يَكُونُ]^٧ مختاراً بين التَّرك والفعل، فإنَّ اختار الطَّاعة على المعصية، فهو الذي عبد ربَّه بالحقيقة وأطاعه، ومعنى (أطاع): أعطى مجهوده، فكُلُّهم مسخَّرون للآدمي، وهو الذي خُلِقَ للخدمة. [ق ٤٧ب]

﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ﴾ [٩٣]: كان لحوم الإبل أحبَّ الطَّعام إلى يعقوب عليه السلام فنذر إن شفاه

^١ سورة فصلت، ١٧/٤١.

^٢ س: و.

^٣ قرأ السبعة إلا حمزة: «لَمَّا» بفتح اللام، وقرأ حمزة «لَمَّا» بكسرهما (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٦٨).

^٤ خ، س، ق: أو (انظر: العكبري، إملاء ما من به الرحمن، ص. ١٤٨-١٤٩)

^٥ من (س)؛ خ: ليستخلفنكم. وهذا الموضع في (ق) ممسوح لا يقرأ، بينما الصفحة من (ق ٢) التي هو فيها غير موجودة في النسخة المصوَّرة.

^٦ قرأ الأعرج شاذاً: «لَمَّا آتَيْتُكُمْ» (انظر: ابن جني، المحتسب، ١/١٦٤).

^٧ س: +و.

^٨ س: فعل وترك.

^٩ ق: من أن يكون.

الله من عرق النَّسيان أن لا يأكلها، وتحريم الحلال جائز، وموجبه الكفارة.

﴿بِكَّة﴾ [٩٦]: بطن مكة من التَّبَاكِّ والازدحام؛ أو لأنها تُبَكُّ أعناق الجبابرة فيها، (بَكَّة): غلبه، و(رجل أبك): شديد غلاب. فأصله يدل على التزاحم والمغالبة. ومكة بمعنى بكَّة، والميم بدل الباء، كقولهم: لازم ولازب. وقيل: البيت المعمور، البيت الحرام، وهو البيت العتيق.

﴿آيَاتُ بَيْنَاتٍ﴾ [٩٧]: من اجتماع الغزلان والذَّيَاب، وإهلاك مَنْ عتا فيه، والبركة الظاهرة، واستشفاء المرضى - قال النَّبِيُّ ﷺ: «زَفَرُمُ شِفَاءٌ لِمَا شُرِبَ مِنْهُ»، أي: فبأي نية شرب [١٣٣] يحصل الشفاء - وقصة أصحاب الفيل، وانمحاء أثر الجمار على طول الرَّمي، وامتناع الطير من الوقوع على البيت، إلى غير ذلك من بئر زمزم، وأثر قدمي مقام إبراهيم في الحجر الصلد.

﴿شُهَدَاءُ﴾ [٩٩]: عقلاء كقوله ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾^٢، وترتيب الآية كذلك ﴿تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾، أي: أنتم^٣ بما في التوراة أن دين الله الذي لا يقبل غيره هو الإسلام. والشهيد الحاضر والعالم. و(العوج) في القول والعمل والأرض، و(العوج) في الحيطان والسواري. [ع: ٥٠]

﴿إِذْ كُنْتُمْ أَغْدَاءً﴾ [١٠٣] أي: ما كان من الطوائف^٤ بين الأوس والخزرج فأفناها الله بالإسلام. ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ [أي: كنتم أشرفتم على النار فأنقذكم منها. (شفا حفرة): شفيرها وحرفها، والجمع أشفاء. وفي الحديث: «لَا تَنْظُرُوا إِلَى [صَوْمِ الرَّجُلِ وَصَلَاتِهِ]^٥، وَلَكِنْ إِلَى وَرَعِهِ إِذَا أَشْفَى»^٦. أذكرهم الله ﷻ تعظيم النعمة عليهم في الإسلام والائتلاف؛ لأنَّ أمور الدنيا [ع: ٤٨] والآخرة لا تنتظم إلا بالألفة، وكانوا في الجاهلية يقتل^٧ بعضهم بعضًا، ويستبيح كلُّ غالبٍ مَنْ غَلَبَ^٨، فعصم الله بالإسلام أنفسهم، وأموالهم، وأبضاعهم.

﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ [١٠٤] أي ليكن كلُّكم، (من) لتخصيص المخاطبين من سائر الأجناس، ومثله ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^٩. قاله الزَّجَّاج^{١٠}، وأنكر عليه؛ لأنه فُرِضَ كفاية بالاتفاق.

﴿كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا﴾ [١٠٥] أي: بالعداوة. ﴿وَاخْتَلَفُوا﴾ بالديانة.

﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [١٠٦] أي: بالنبي قبل مبعثه، يعني اليهود، أي: أنتم آمنتم به قبل مبعثه ثم تكفرون به، فجزاؤكم سواد الوجه في الدارين.

^١ ابن ماجة، المناسك، ٧٨ (بلفظ: ماء زمزم لما شرب له؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٥٣١/١، ٢٢٩/٢.

^٢ سورة ق، ٣٧/٥٠.

^٣ ق: -.

^٤ الطوائف: الأوتار والذُّحُول، واحدها طائفة (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٤١٤/١١ [ط و ل]).

^٥ ق: -.

^٦ ق: موضع الرجل وصلاته وصومه.

^٧ وهو قول عمر بن الخطاب (انظر: البيهقي، كتاب الزهد الكبير، ص. ٣٢١-٣٢٢).

^٨ س: فيقتل.

^٩ س، ق: غَالِب.

^{١٠} سورة الحج، ٣٠/٢٢.

^{١١} الزَّجَّاج، معاني القرآن، ٤٥٢/١.

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [١١٠] أي: كنتم في اللوح المحفوظ، أو كنتم مذ آمنتم خير الناس، أو^١ فيما يتسامعه الأمم، أو (كان) تامة بمعنى حدثتم، أو^٢ (كنتم) و(أنتم)^٣ سواء، [إلا] ما يفيد (كان) [من] تأكيد وقوع الأمر.

﴿وَإِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ﴾ [١١١] في دلالة الثبوت، لأنه كان كذلك حال يهود المدينة وخيبر.

﴿بِحَبْلِ﴾ [١١٢]: بعهد.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [١١٣] حتى أسلم عبد الله بن سلام وجماعة، قالوا لم يسلم إلا أشراؤنا. ﴿أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ عادلة، أو قائمة بطاعة الله.

﴿فَلَنْ تُكَفِّرُوهُ﴾ [١١٥] لا يستر عنكم ثوابه، ولا يضيّع حقوقكم، سمي منع الثواب كفراً، كما سمي ثواب الله شكراً. [خ.٥٠ب]

﴿صِرٌّ﴾ [١١٧]: صررت، ريح باردة، من (الصرير).

﴿بِطَانَةٌ﴾ [١١٨] دخلاً يستبطنون أمركم. ﴿لَا يَأْتُونَكُمْ خَبَالًا﴾: لا يقصرون منكم فساداً.

﴿هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ﴾ [١١٩]: (ها) تنبيه، و(أولاء) خطاب للمنافقين، أو (أولاء) بمعنى (الذين).

﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ [١٢٠] كان^٤ (لا يضركم) مجزوماً بجواب الشرط فأدغمت [س٣٣ب] الراء في الراء، ونقلت ضمة الراء الأولى إلى الضاد، وضمت الراء الأخيرة [ق٤٨ب] إبتاعاً لضمة الضاد، كما قالوا: «مُدُّ» في (أمدد).

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾ [١٢١] في يوم أحد.

﴿هَمَّتْ طَائِفَتَانِ﴾ [١٢٢] بنو سلمة وبنو حارثة، حيان من الأنصار. ﴿وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾ أي: كيف يفشل من الله وليه.

﴿أَذَلَّةٌ﴾ [١٢٣] أي: عددكم قليل، وكانوا يوم بدر ثلاث مائة وبضعة عشر، وفي يوم أحد ثلاثة آلاف، ويوم حنين اثنا عشر ألفاً، وكانت غزوة بدر صبيحة يوم الاثنين السابع عشر من رمضان، ولم يكن منهم فارس إلا المقداد رضي الله عنه.

﴿مِنْ قَوْمِهِمْ﴾ [١٢٥]: من وجههم؛ أو من غضبهم، من فوران القدر. ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ أرسلوا في الكفار كالسائمة في الرعي، وقيل: من السومة (أي العلامة)، أي: سؤموا وأعلموا، وكانت

^١ س: أي.

^٢ س: و؛ ق: أي.

^٣ ق: آمنتم.

^٤ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢٠١/١)؛ خ، س، ق: لا.

^٥ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢٠١/١)؛ خ، س، ق: منكم.

^٦ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر: «تُكْفَرُوهُ» بالتاء، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «يُكْفَرُوهُ» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٧٠-١٧١).

^٧ س: لأن.

^٨ قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي: «مُسَوِّمِينَ» بفتح الواو، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم: «مُسَوِّمِينَ» بكسر الواو (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٧٣).

سؤمتهم عمائم بيض وأصواف خضر في نواصي الخيل. قال رسول الله ﷺ: «سَوِّمُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ سَوِّمَتْ»^١، والاختيار الكسر^٢ لتظاهر الأخبار أنهم سَوِّمُوا خيلهم بأصواف خضر.

﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ [١٢٦] دلالة على أنكم على الحق.

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ [١٢٧] في يوم بدر. ﴿أَوْ يَكْتَبُهُمْ﴾ يخربهم، وقيل: يصرعهم.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [١٢٨] أي: في عقابهم واستصلاحهم، حتى تقع^٣ إنابتهم

وتوبتهم.

﴿أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ [١٣٠] أي: لا تضاعفوا أموالكم بالزبا، وكلما جاء أجله أجلوه ثانيًا

وزادوا على الأصل، والفضل ربا.

﴿وَجَنَّةٌ إِيحَاءٌ﴾ [١٣٣] قيل للنبى ﷺ: «إذا كانت الجنة عرضها

السموات والأرض، فأين النار؟» قال: «سُبْحَانَ اللَّهِ، إِذَا جَاءَ النَّهَارُ فَأَيْنَ اللَّيْلُ؟»^٤. وقيل: عرضها ثمنها لو جاز بيعها، من المعارضة في العقود.

﴿يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ [١٣٤]: لأنهما داعيتا البخل؛ [ق٤٩] عند كثرة المال منافسة

فيه، وعند قلته حاجة إليه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٣٩] وهم مؤمنون؛ ليَعْلَمَ أَنَّ مِنْ صِدْقِ الْإِيمَانِ أَنْ لَا يَهِنَ الْمُؤْمِنُ وَلَا

يَحْزَنَ لثِقْتِهِ بِاللَّهِ.

﴿قَرْحٌ﴾ [١٤٠] بالفتح جِرَاحٌ، وبالضَّمَّ ألم الجراح، وقيل: هما بمعنى واحد، أي^٥: في يوم

أحد. ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾ أي: يوم بدر. ﴿نُدَّأُولُهَا﴾: نصرَها بتخفيف المحنة وتشديدها، ولم يرد مداولة النصر لأنه لا ينصر الكافرين؛ ولم يكن الأيام أبدًا لأولياء الله، لأنه أدعى إلى احتقار الدنيا، وأعرف لقيمة الظفر. والدولة والدولة واحد، وقيل: بل بالضَّمَّ في المال، وبالفتح في الحرب؛ والأصل يدل على تحوّل شيء من مكان إلى مكان، ومنه: تَدَاوَلَ الْقَوْمُ الشَّيْءَ بَيْنَهُمْ. ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾: إِنَّ تَدَاوُلَهَا [للمصالح]^٦، وليعلم الذين آمنوا وصبرهم في الجهاد، والمعنى: يعاملهم معاملة من يريد أن يعلم؛ أو يَعْلَمَهُمْ متميزين بالصبر والإيمان عن غيرهم، لأنَّ الجزاء على ما ظهر [س١٣] من مكنون العلم، لا على ما عَلِمَ.

﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾ [١٤١]: يَخْلِصُ وَيَصْفِي مِنَ الذَّنُوبِ، (مَحَّصَتِ الْمَاشِيَةَ مَحْصًا): أَمْلَسْتُ

^١ ابن سعد، الطبقات الكبرى، ١٦/٢.

^٢ أي مُسَوِّمِينَ

^٣ س: -.

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٧٥/٤.

^٥ س: داعية.

^٦ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «قَرْحٌ» بفتح القاف، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: «قَرْحٌ» بضم القاف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٧٤).

^٧ من (س).

^٨ خ، س، ق: المصالح.

وزهب وبزها، و(فَرَسٌ مَمْحَصٌ): شديد، أي: بريء من العيب، و(مَحَصْتُ الذَّهَبَ بالنَّارِ): خَلَصْتَهُ من الشُّوبِ.

﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ﴾ [١٤٢]: معناه حدوث معلوم، لا حدوث علم. ﴿وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ﴾ نصب (يعلم) على الصرف عن العطف، إذ ليس المعنى نفى الثاني حتى يكون عطفًا على نفى الأول؛ بل على معنى اجتماع الثاني والأول كما قيل: [ع١ب] «لَا تَنَّهُ عَن خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلُهُ»^١. و(لَمَّا) جواب لقول القائل: قد فعل فلان، فجوابه: لَمَّا يفعل؛ وإذا قال: فعل، فجوابه: لم يفعل؛ وإذا قال: لقد فعل، فجوابه: ما فعل؛ وإذا قال: هو يفعل - يريد الاستقبال - فجوابه: [ق١٩ب] لن يفعل، ولا يفعل.

﴿تَمَنُّونَ الْمَوْتَ﴾ [١٤٣] أي: تمنون القتال الذي هو سبب الموت. غاب رجال عن بدر فتمنوا الشهادة ثم تولوا في أحد.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [١٤٤]: أُشِيعَ موته يوم أحد، وقالوا لو كان نبيًا ما قتل. ﴿وَكَايُنَ﴾ [١٤٦] بمعنى (كَمْ)، وفيه لغات: كايٍ، وكايٍ بوزن كاعٍ، وكأٍ بهمزة بعد الكاف بوزن كعٍ، وكينٍ بوزن كعُنٍ. ﴿قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ﴾ في موضع [الجر]٢ على وصف النبي ﷺ، والنصب للحال. والريثيون العلماء الضُّبُرُ، وقيل: جماعات في فرق. ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾: (الوهن): انكسار الجسد للخوف، و(الضعف): نقصان القوة، و(الاستكانة): الخضوع عن ذلٍّ. ونهاية الأدمي - وإن بلغ الكمال^٣ - القصور، والعجز، وسؤال العفو، والمغفرة.

﴿صَدَقْتُمْ اللهُ وَعَدَهُ﴾ [١٥٢] أي: يوم أحد. ﴿تَحْسُونَهُمْ﴾ تستأصلونهم قتلاً. ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ في الرِّمَاءِ، وكان المسلمون قد قتلوا طائفة من المشركين حتى ولّوا هاربين، ثم أحلَّ الرِّمَاءَ بالمكان الذي ألزمهم رسول الله ﷺ إيَّاه، وخالفوا أمره فرجع المشركون وقتلوا من المسلمين سبعين رجلًا، ثم هزموا. ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ النَّهْبُ والغَنَمُ، وهم الرِّمَاءُ. ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ﴾ وهم عبد الله بن جبير وأصحابه. وعلامة إرادة الدنيا: أن يرضى^٤ بنقصان دينه مع زيادة دنياه، والإعراض عن فقراء المسلمين، وعرض الحاجات الدنيوية في الدعاء على الرِّبِّ جلَّ جلاله. وعلامات إرادة الآخرة بعكس ذلك. [ع١٥٢] وعلامة إرادة الله ﷻ: أن يطرح الكونين، وأن يصير حرًا [ق١٥٠] من علائق الخلق، فإن يتخلَّص عن شرِّ نفسه فلا ينظر لا إلى نفسه، ولا إلى خلقه، ولا إلى الدنيا، ولا إلى الآخرة.

﴿تَضَعُدُونَ﴾ [١٥٣]: تعلقون طريق مكة، (أصعد): ابتداء المسير، و(صعد): ذهب من أسفل إلى فوق. ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرِيكُمْ﴾ من خَلْفِكُمْ: «يا معشر المسلمين، قفوا». ﴿فَأَتَابَكُمُ﴾ [س٣ب] عَمَّا بَعِمَ أَي: على غَمٍّ، كقولك: نزلتُ به، والغَمُّ الأول بما نيل منهم، والغَمُّ الثاني بما أُرْجِفَ أن الرِّسُولَ قتل.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا﴾ [١٥٤]: لَمَّا انهزموا كانوا يخافون فأمنهم الله

^١ هو قول الأخطل (انظر: القلقشندي، صبح الأعشى، ٣/٢، أبو الفرج، الأغاني، ١٢/١٨٨).

^٢ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢١٠/١)؛ خ، س، ق: الخبر.

^٣ س: كمال.

^٤ س: الرضى.

بنعاس غشيهم. ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ المنافقون، مُعْتَبِ بن قشير وأصحابه، حضروا للغنيمة فظنوا ظناً جاهلياً أنّ الله لا يبتلي المؤمنين للتمحيص والشهادة، وكان همّهم خلاص أنفسهم، وظنوا أنّ أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) مضمحلّ، وأنه لا يُنصر. ﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ نصب^٢ (كله) على التأكيد للأمر، أو على البديل من الأمر، أي: إنّ كلّ الأمر لله. ورفع (كله) على أنّه مبتدأ، و(الله) خبره، والجملة خبر (إنّ).

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ﴾ [١٥٥] عثمان وأصحابه، وكان عمر من المنهزمين ولكنه لم يبعد، وثبت على^٣ الجبل إلى أن صعد النبي ﷺ؛ فأما عثمان فبلغ الجعيلة^٤ ورجع بعد ثلاثة، فقال ﷺ: «لقد ذهبتم [فيها] عريضة»^٥. ويروى أنّ فاطمة سألت عليّاً: «ما فعل عثمان؟» فقال: «فضح الذّمار»، والنبي ﷺ يسمع فقال: «مه يا علي». ثم قال: «أعياني أزواج الأخوات أن يتحابوا»^٦. ﴿التقى إق. ٥٠٥ ب| الجَمْعَانِ﴾ جمع محمّد ﷺ وجمع أبي سفيان [١٥٦]. ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: حملهم على الزّلة والانهمام. ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ أذكّرهم خطايا، كانت لهم، فكرهوا لقاء الله إلّا على حال يرضونها. [خ ٥٢ ب|

﴿عُزِّي﴾ [١٥٦]: جمع غاز، كشاهد وشهد.

﴿وَلَيْنَ مُثْمٍ أَوْ قُتْلْتُمْ لِأَلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ [١٥٨]: اللام الأولى قسم، واللام الثانية جواب له، أي: والله لتُحشَرُنَّ. وسئل رسول الله ﷺ: «أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟» قال: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ، وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ. قَالَ السَّائِلُ: أَرِيدُ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ. [قَالَ: السَّمَاخَةُ وَالصَّبْرُ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرِيدُ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ] ^٧. قَالَ: لَا تَتَّبِعْ اللَّهَ فِي شَيْءٍ قَضَى بِهِ لَكَ^٨. والتّحقيق فيه هو أنّ الله تعالى أعطى الأرواح للخلق بما فيها من الحياة عارية، وأعطاهم دنياهم عارية، فالروح وضعه للارتحال، والدنيا للزوال والانتقال؛ فمن تشبّث بالحياة لا يريد مفارقتها وفرّق^٩ الموت، فقد خان لأنّ العارية مردودة عند الطلب.

﴿فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [١٥٩]: تعظيماً للنعمة عليه فيما أعانه من اللين لهم، وإلّا لانفضوا عنه هيبة وخوفاً فيطمع العدو. و(الفظ): الجافي الغليظ، و(الافتظاظ): شرب ماء الكرش لجفائه على الطبع. ﴿لَانْفُضُوا﴾: ذهبوا وتفرّقوا، فَضَّ الْمَاءَ وَافْتَضَّه: صَبَّه، والفضيض: الماء السائل. ﴿وَشَاوَرَهُمْ﴾ أي: فيما ليس عندك فيه وحي من أمور الحرب، وهذا الأمر لتأليفهم والرّفْع من

^١ قرأ السبعة إلّا أبا عمرو: «كله» بفتح اللام، وقرأ أبو عمرو: «كله» بضم اللام (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٧٧).

^٢ ق: نصبه.

^٣ س: إلى.

^٤ في (جامع البيان) للطبري (١٤٥/٤)؛ الجلب.

^٥ من (جامع البيان) للطبري (١٤٥/٤) و(تأويل مختلف الحديث) لابن قتيبة (٢٨٠/١). خ، س، ق: منها.

^٦ الطبري، جامع البيان، ١٤٥/٤.

^٧ أحمد بن علي، العجائب، ٧٧٢/٢.

^٨ ق: -.

^٩ أحمد بن حنبل، المسند، ٣١٨/٥.

^{١٠} أي: فرغ.

قدرهم، وقيل: للاقتداء به. واشتقاقها من (شُرْتُ الدَّابَّةَ)، [س١٣٥] إذا استخرجت جَرْيَهَا، وهي استنباط المرء الرّأي من غيره فيما يعرض من مشكلات الأمور الجزئية. قال عليّ ؑ: «المشاوره حِصْنٌ من التّدامة وأَمْنٌ من [ق٥١] الملامة». وقيل: «الأحمق من قطعه العُجْب عن الاستشارة، والاستبداد عن الاستخارة». وينبغي أن يكون من تُشاوره صديقًا أمينًا، مجرّبًا، جازمًا، ناصحًا، رابط الجأش، غير مُعجَب بنفسه، ولا متلَوّن في رأيه، ولا كاذب في مقاله.

﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ [١٦٠] أي: لا تظنّ أنّك تنال منالًا [خ٥٣] تحبّه إلا بالله.

﴿أَنْ يَغُلَّ﴾ [١٦١]: يخون، و«يُغَلُّ»: يُخَانَ، أو يُخَوّن، أو يوجد غالبًا نحو: أَجَبْتُهُ وَأَبْخَلْتُهُ، أو يقال له: غَلَلْت، نحو: أَكْذَبْتُهُ وَأَكْفَرْتُهُ. ﴿وَمَنْ يَغُلُّ يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ أي: حاملاً على ظهره، ولأنّه لا يكفّره إلا رُدّه على صاحبه. وأصل الغين واللام يدلّ على [تخلّل شيء [و] ثبات] شيء في شيء، كالشيء يُغزّز. يقول العرب: «غَلَلْتُ الشيء [في الشيء]»، إذا أثبتته فيه؛ ومنه: (العُلَّة) العطش، و(الغُلُّ) الضغن، و(الغلول) أخذ شيء من المَعْنَم خفيةً. و قوله ﷺ: «لَا إِغْلَالَ وَلَا إِسْلَالَ»^٧، فالإغلال^٨ الخيانة. وقوله: «ثَلَاثٌ لَا يُغَلُّ»^٩ من الإغلال، و«لَا يَغَلُّ» من الغلّ وهو الغش.

﴿هُم دَرَجَاتٌ﴾ [١٦٣]: مراتب الثواب والعقاب مختلفة: النار دركات، والجنة درجات. وفي

الحديث: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَرَوْنَ أَهْلَ عِلِّيِّينَ كَمَا يَرَى النُّجْمُ فِي السَّمَاءِ»^{١٠}.

﴿رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [١٦٤] ليكون ذلك من شرفهم، ولسهولة تفهّمهم عنه لأنّه بلسانه،

ولشدّة علمهم بأحواله من الصدق والأمانة ونحوها. ومعنى (من أنفسهم) أي: من نسبهم، وقيل: بل أراد: من جنس الآدمي حتّى تعمّ المنة جميع الأمة.

﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾ [١٦٥]: قُتل يوم أحد سبعون من المسلمين، وقد قُتلوا يوم بدر سبعين،

[وأسروا سبعين]^{١١}.

﴿فَإِذَنْ لِلَّهِ﴾ [١٦٦]: بإرادته ومشيتته؛ أو بعلمه؛ ودخلت الفاء لأنّ خبر (ما) التي بمعنى

(الذي) يشبه [ق٥١ب] جواب الجزاء لأنّه يتعلّق بالفعل في الصلّة كتعلّقه بالفعل في الشريطة.

^١ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم: «يُغَلُّ» بفتح الياء وضمّ الغين، وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي: «يُغَلَّ» بضمّ الياء وفتح الغين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٧٩-١٨٠).

^٢ من (معجم مقاييس اللغة) لابن فارس (٣٧٥/٤). خ، س، ق: في.

^٣ س: ثبات تخلّل.

^٤ من (معجم مقاييس اللغة) لابن فارس (٣٧٦/٤). قول المؤلف: «إذا أثبتته فيه» يدل على حذف، حيث الضمير من

(فيه) يحتاج إلى اسم يعود إليه.

^٥ س: الشيء.

^٦ س: -.

^٧ الدارمي، السير، ٥٠؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢٣٧/١.

^٨ س: فالإسلال.

^٩ ابن ماجه، المناسك، ٧٦.

^{١٠} أحمد بن حنبل، المسند، ٦١/٣.

^{١١} س: -.

﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ [١٦٧] أي: إن لم تقاتلوا فادفعوا العدو بتكثير السواد، أو^١ ادفعوا عن حريمكم. ﴿أَحْيَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [١٦٩] أي: في منزلة القربة ودار الكرامة. والأرواح باقية لا تفتنى لأنّها جواهر عقلية، لا يتطرّق إليها الموت، إلّا أنّها [ج٥٣] في الآخرة على أقسام: قسم لها السعادة القصوى والدرجة العليا، وهي إذا كانت متّصفة بالعلوم الحقيقيّة والأخلاق المقوّمة على مناهج الشرّ؛ وقسم [لها العقائد الصحيحة دون العلوم المبرهنة مع الأعمال الصالحة، و]^٢ لها النّجاة؛ وقسم لم يبلغوا حدّ الاعتقاد والعلم، فيلحقّ بآبائهم؛ و [س٣] قسم اعتقدوا الآراء الباطلة والأخلاق السيئة، فهي عُرضة العذاب المقيم، لا تموت ولا تحيي، فهي على حالة بين الموت والحياة.

﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا﴾ [١٧٠]: يطلبون السرور في البشارة بمن يقدّم عليهم من إخوانهم، كما يبشر بقدوم الغائب أهله، ويروى: «يُؤْتَى الشَّهِيدُ بِكِتَابٍ، فِيهِ مَنْ يَقْدَمُ عَلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ». واسم (الشهيد) لأنّ أرواحهم أخضرت دار السلام وأرواح غيرهم لا تشهدا إلى يوم البعث، أو يسمّى الشهداء لأنهم حضروا في العرض على الملائكة عند مباهاة الله ﷻ بهم، أو لأنّ الله شهد لهم بالجنة. و [عن جابر بن عبد الله:^١] «لَمَّا أَرَادَ مَعَاوِيَةُ أَنْ يُجْرِيَ الْعَيْنَ عِنْدَ قُبُورِ الشَّهْدَاءِ أَمَرَ مُنَادِيًا، يَنَادِي بِالْمَدِينَةِ: مَنْ كَانَ لَهُ قَتِيلٌ فَلْيَخْرُجْ إِلَيْهِ. فَخَرَجْنَا إِلَيْهِ وَأَخْرَجْنَاهُمْ بَطَانًا فَأَصَابَ الْمَسْحَاةُ أَصْبَعَ رَجُلٍ مِنَ الشَّهْدَاءِ فَانْفَطَرَتْ^٢ دَمًا». ولا تظنّ أنّ الشهيد من قُتِلَ في المعركة. قال النبي ﷺ: «أَكْثَرُ شُهَدَاءِ أُمَّتِي أَصْحَابُ الْفُرْشِ»^٣. وقال [رسول الله ﷺ]:^٤ «إِنَّ لِلَّهِ [ق٥٢] عِبَادًا، يَضُنُّ بِهِمْ عَنِ الْأَسْقَامِ وَالْأَمْرَاضِ، فَيُحْيِيهِمْ فِي عَافِيَةٍ، وَيُمِيتُهُمْ فِي عَافِيَةٍ، وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ فِي عَافِيَةٍ»^٥. وقال النبي ﷺ: «عَنِ رَبِّهِ تَعَالَى: «الْمُؤْمِنُ مِنْ مَنِّي بَعْرُضٍ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ، إِنِّي أَنْزَعُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنَّتَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُنِي»»^٦. [ج٥٤] وإنما يصل إلى هذه الدرجة بموت الشهوات بالرياضة البالغة.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ [١٧٣]: هو نعيم بن مسعود، ضمّن له أبو سفيان مالا ليحبّين المؤمنين ليكون التأخر منهم، وإقامة الواحد مقام الجمع لتفخيم الأمر والابتداء^١، كما لو انتظرت قوماً فجاء واحد^٢ قلت: جاء الناس. ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾: كلمة من حسن خلقه وجاد بنفسه على الله، كما قال إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار: حسبي الله.

^١ س: و.

^٢ ق: -.

^٣ من (ق)؛ خ، س: أي.

^٤ س: و.

^٥ س: و.

^٦ من (التمهيد) لابن عبد البر (١٧٤/١٨).

^٧ س: فانقطرت.

^٨ أحمد بن حنبل، المسند، ٣٩٧/١.

^٩ س: -.

^{١٠} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٨٣/١.

^{١١} أحمد بن حنبل، المسند، ٣٤١/٢؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٨/١.

^{١٢} س: الابتلاء.

^{١٣} ق: +و.

﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ [١٧٥] يُخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ؛ أَوْ يَخَوِّفُ بِأَوْلِيَاءِهِ، كَقَوْلِهِ ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾^١؛ أَوْ يَخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَيَخَافُونَ. وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَأَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَلَا يَخَافُونَ بِتَخْوِيفِهِ.

﴿لِيَزِدُوا إِثْمًا﴾ [١٧٨]: لِيَكُونَ عَاقِبَةُ إِبْقَائِهِمْ^٢ ازدياد الإثم.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [١٧٩] فِي تَمْيِيزِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ رَفْعِ الْمَحْنَةِ. وَجَمَعَ بَيْنَ الزُّبْرِ وَالْكِتَابِ^٣ لِاخْتِلَافِ الْمَعْنَى؛ فَهُوَ زُبُورٌ لِمَا فِيهِ مِنَ الزُّبْرِ، وَكِتَابٌ لَضَمِّ الْحُرُوفِ وَجَمْعِ الْكَلِمَاتِ.

﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ [١٨٨]: إِنَّمَا ذَمَّهُمْ لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا بِالْحَمْدِ أَنْ تَعْلُو مَنزِلَتُهُمْ عِنْدَ الْخَلْقِ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا، فَهَذِهِ فَتْنَةٌ إِنْ عَمِلَ عَلَى هَذَا، فَكَيْفَ إِذَا لَمْ يَفْعَلْ؟! أَمَّا إِذَا كَانَ حُبُّهُ لِلْحَمْدِ مِنْ نِزَاهَةِ نَفْسِهِ وَشَرَفِ قَلْبِهِ فِي الدِّينِ، وَطَلَبِ الْجَمَالِ وَالْهِئَةِ، [س٣٦] وَطَلَبِ بِهِ مُسْكَةً الدِّينِ [ق٥٢ب] وَالْعَصْمَةَ لِئَلَّا يَذُلَّ فَغَيْرُ مَذْمُومٍ. وَمَنْزِلَةٌ أُخْرَى أَشْرَفُ مِنْ هَذَا وَهُوَ أَنْ يُحِبَّ الْحَمْدَ مِنْ حُبِّ اللَّهِ، فَهُوَ يُحِبُّ أَبَدًا أَنْ يَكْتَسِيَ حَمْدَهُ فَيُرَى عَلَيْهِ تِلْكَ الْكِسُوفَةُ.

﴿لَايَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ...﴾ [١٩٠]: (اللُّبُّ) هُوَ الْعَقْلُ الَّذِي خَلَصَ عَنْ عَوَارِضِ [خ٥ب] الشُّبُهَةِ، وَتَغْلُغَلُ فِي حَقَائِقِ الْمَعْقُولَاتِ، وَ(الذِّكْرُ) هُوَ ثَبَاتٌ وَجُودُ الشَّيْءِ فِي الْقَلْبِ، وَاسْتِعَادَةُ مَا قَدْ انْمَحَى عَنِ الْحَافِظَةِ هُوَ (التَّذَكُّرُ). وَالذِّكْرُ تَخْتَلِفُ نَتَائِجُهُ بِحَسَبِ مَطَالَعَةِ صِفَاتِ اللَّهِ مِنْ عَظَمَتِهِ، وَقُدْرَتِهِ، وَرَحْمَتِهِ، وَقَهْرِهِ. وَ(التَّفَكُّرُ) حَرَكَةُ التَّنْقِيسِ لَطَلْبِ الْبَصِيرَةِ إِمَّا فِي الْعُلُومِ التَّصَوُّرِيَّةِ أَوْ التَّصَدِيقِيَّةِ؛ ثُمَّ قَدْ يَكُونُ فِي صِفَاتِ اللَّهِ، وَقَدْ يَكُونُ فِي لَطَائِفِ الصَّنْعَةِ، وَقَدْ يَكُونُ فِي مَعَانِي الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَحْوَالِ.

﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا﴾ [١٩٤]: فَائِدَةُ الدَّعَاءِ لِمَا هُوَ كَائِنٌ إِظْهَارُ الْخُضُوعِ لِلرَّبِّ مِنَ الْعَبْدِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ، وَهُوَ مَخَّ الْعِبَادَةِ؛ لِأَنَّهُ اعْتِرَافٌ بِعَجْزِهِ وَاحْتِيَاجِهِ، وَقُدْرَةُ الرَّبِّ وَجُودُهُ وَكِرْمُهُ وَغِنَاهُ.

﴿لَا يَغْرُبُكَ﴾ [١٩٦] أَيُّهَا السَّامِعُ.

﴿نُزُلًا﴾ [١٩٨]: عَلَى مَعْنَى الْمَصْدَرِ؛ أَوْ عَلَى التَّفْسِيرِ، كَقَوْلِكَ: «هُوَ لَكَ هِبَةٌ».

﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [١٩٩] أَيُّ: الْمَجَازَاةُ عَلَى الْأَعْمَالِ وَأَنَّ وَقْتَهَا قَرِيبٌ؛ أَوْ مُحَاسَبَةُ جَمِيعِ الْخَلْقِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ بِاطِّلَاعِهِمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ، فَيَعْرِفُ كُلُّ وَاحِدٍ مَقْدَارَ أَعْمَالِهِ وَأَخْلَاقِهِ.

﴿اضْبُرُوا﴾ [٢٠٠] عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، ﴿وَصَابِرُوا﴾ أَعْدَاءَ اللَّهِ، ﴿وَرَابِطُوا﴾ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَهُوَ رِبَطُ الْخَيْلِ فِي الثَّغْرِ؛ أَوْ (اصْبِرُوا) عَلَى الْبَلَاءِ، وَ(صَابِرُوا) عَنِ الْمَعْصِيَةِ، وَ(رَابِطُوا) أَنْفُسَكُمْ عَلَى

^١ سورة الكهف، ٢/١٨.

^٢ من (ق)؛ خ، س: إيقانهم.

^٣ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ [سورة آل عمران/١٨٤].

^٤ وَهُوَ الْكِتَابَةُ.

^٥ ق: -.

الطاعة. والصبر على البلاء إنّما يمكن بواسطة المحبّة، وعن المعصية بالخوف، وعلى الطاعة بالرجاء. وثمرة الصبر على البلاء بصيرة القلب، وحقائق العلم، [ق٥٣] ونور الفراسة؛ وثمرة الصبر عن المعصية إلهام الدعاء، وقبول القلوب، ونور العصمة؛ وثمرة الصبر على الطاعة اندفاع البلاء، [خ٥٥] ورزق غير محتسب، وصحبة الأبرار. والله الموفق [والمعين].^١

ومن سورة النساء

﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ [١]: تطلبون حقوقكم به. ﴿وَالأَرْحَامُ﴾^٢ أي: واتقوا الأرحام أن تقطعوها، أو^٣ هو عطف على موضع (به) من التّساؤل. فما زالوا يقولون: أسألك [بالله]^٤ وبالرحم. وقال النبي: «إِنَّ الله ليعمر بالقوم الديار، وَيُكثِّرُ لَهُمُ الأَمْوَالَ، وَمَا نَظَرَ إِلَيْهِمْ مُدَّ خَلْفَهُمْ بَعْضًا. قِيلَ: وَكَيْفَ ذَلِكَ، يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ^٥: بِصِلْتِهِمْ أَرْحَامَهُمْ»^٦. وفي الخبر: «هِيَ الرَّحْمُ شَقَّقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّه»^٧. وكسر [س٣٦ب] «الأرحام» - وإن قرئ به - ضعيف، إذ لا يُعْطَفُ على الضمير المجرور لضعفه، بل يُكْرَرُ فيه حرف الجرّ نحو: ﴿فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الأَرْضُ﴾^٨، ويستقبح «مررت به وزيد» لأنّ المكني المخفوض حرف متّصل، غير منفصل، فكأنه كالتنين في الاسم، ويقبح العطف باسم يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه، ولهذا ليس للمجرور ضمير منفصل. ﴿رَقِيْبًا﴾ حفيظًا، وقيل: عليماً. والحفيظ بإحصاء الأعمال والعالم بها، كلاهما، رقيب؛ فمن راعى الشّيء حتّى لا يغفل عنه ملاحظة لازمة دائمة لزومًا، لو عرفه الممنوع عنه لما أقدم عليه، فهو الرّقيب. ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الحَبِيْثَ﴾ مال اليتيم ﴿بِالطَّيِّبِ﴾ من مالكم.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ [٣] أي: في نكاح اليتامى. ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ﴾ أي: أدرك من النساء، (طابت الثمرة): أدركت. فالمراد التحذير من ظلم اليتيمة [في حجر وليها]^٩، وأنّ الأمر في البالغة أخف. عن عائشة (رضي الله عنها) أنّها [ق٥٣ب] اليتيمة في حجر وليها، فيرغب لجمالها ومالها، ويريد [خ٥٥ب] أن يتزوج بأدنى مهر من سنّة نسائها، فنُها عن نكاحهنّ إلّا أن يقسطوا

^١ س: -.

^٢ قرأ السبعة إلّا حمزة: «والأَرْحَامُ» بفتح الميم، وقرأ حمزة: «والأَرْحَامُ» بكسر الميم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٨٨).

^٣ س: و.

^٤ ق: -.

^٥ من (جامع البيان) للطبري (٢٢٦/٤) عن مجاهد؛ ويدلّ على الحذف وجود حرف العطف الواو الذي يحتاج (المعطوف) بعده إلى (معطوف عليه) قبله.

^٦ س: -.

^٧ الطبراني، المعجم الكبير، ٦٧/١٢.

^٨ أحمد بن حنبل، المسند، ٤٩٨/٢.

^٩ سورة القصص، ٨١/٢٨.

^{١٠} س: -.

إِلَيْهِنَّ فِي إِكْمَالِ الصَّدَاقِ^١. وَقِيلَ^٢: كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ فِي الْيَتَامَى وَلَا يَتَحَرَّجُونَ فِي النِّسَاءِ فَنَزَلَتْ، [أَي] إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى فَخَافُوا كَذَلِكَ فِي النِّسَاءِ؛ لِأَنَّهُنَّ كَالْيَتَامَى فِي الضَّعْفِ وَأَنَّهِنَّ عَوَانٍ عِنْدَكُمْ. وَجَاءَ (مَا طَابَ) وَ لَمْ يَجِيءَ (مَنْ) لِأَنَّهُ قَصْدُ النِّكَاحِ، أَي: انكحوا الطَّيِّبَ الْحَلَالَ؛ (فَمَا) بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ، أَوْ فِي مَعْنَى الْجِنْسِ كَمَا يُقَالُ: مَا عِنْدَكَ؟ فَتَقُولُ: رَجُلٌ، أَوْ بِمَعْنَى (مَنْ) كَقَوْلِهِ ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾^٣ أَي: مَنْ بَنَاهَا. ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾: صِيغٌ لِأَعْدَادٍ مَفْرَدَةٍ مَكْرَرَةٍ فِي نَفْسِهَا، مُبْعَثَةٌ الصَّرْفَ إِذْ عُدِلَتْ عَنْ وَضْعِهَا لِفِظًا وَمَعْنَى. [وَمَعْنَى] ^٤ ﴿تَعُولُوا﴾: تَجُورُوا وَتَمِيلُوا^٥ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ. عَالٌ يَعُولُ عَوْلًا وَعِيَالَةً. وَ(عَوْلُ الْفَرِيضَةِ): مِثْلُ قِسْمَتِهَا عَنْ قِسْمَةِ سَهَامِهَا، (مِيزَانٌ عَائِلٌ) أَي: جَائِرٌ. وَقِيلَ^٦: لَا تَجَاوِزُوا مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ^٧ [ص] ^٨: لَا يَكْثُرُ عِيَالُكُمْ، وَهَذَا لَا يَقْوَى فِي اللَّغَةِ، وَلَكِنَّ الشَّافِعِيَّ ^٩ فَسَّرَ الْآيَةَ بِمَعْنَى الْحَدِيثِ، فَقَالَ ^{١٠}: «قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينِ»^{١١}. وَقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مَصْرَفٍ^{١٢}: «أَنْ لَا تَعِيلُوا»^{١٣}، وَهُوَ حِجَّةٌ لِلشَّافِعِيِّ. وَعَلَى الْجُمْلَةِ هُوَ أَعْرَفٌ بِمَعْنَى اللَّغَةِ، إِذْ هُوَ مِنْ مَبْنِعِهَا، وَهُوَ قُرَشِيٌّ، مَطَّلَبِيٌّ، عَرَبِيٌّ، إِمَامٌ، وَقَوْلُهُ حِجَّةٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ، يُعْتَمَدُ عَلَيْهَا؛ بَلِ اللَّغَةُ مِنْ مِثْلِهِ أَوْثَقُ لِعَلْمِهِ وَفِصَاحَتِهِ، فَإِنَّهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ غَلَبَتْ لُغَتُهُمْ سَائِرُ اللَّغَاتِ. هَكَذَا قَالَ الْفَرَّاءُ؛ وَلَكِنَّ الْمَفْسَّرِينَ فَسَّرُوا ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾ بِ(أَلَّا تَمِيلُوا)، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ [ص] فِي مَوْضِعٍ آخَرَ ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَوْلَادِ وَالنِّسَاءِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلُّ الْمَيْلِ﴾^{١٤} فَذَكَرَ الْمَيْلَ مَعَ الْعَدْلِ. [ص] [١٣٧]

﴿صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ [٤]: وَأَصْلُ الصَّادِ وَالذَّالُ وَالْقَافُ الثَّبُوتُ وَاللِّزُومُ، وَسَمِّيَ الصِّدَاقُ صِدْقَةً لِلزُّومِ، وَثُبُوتِهَا، وَقَوَّتِهَا. وَكَانَ الرَّجُلُ يُصَدِّقُ امْرَأَتَهُ أَكْثَرَ مِنْ مَهْرٍ مِثْلِهَا، فَإِذَا طَلَّقَهَا أَبِي إِلَّا مَهْرٍ مِثْلِهَا، فَيَبِينُ اللَّهُ أَنَّ الزِّيَادَةَ الَّتِي كَانَتْ فِي الْإِبْتِدَاءِ تَبَرُّعًا وَنِحْلَةً وَجِبَتْ بِالتَّسْمِيَةِ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ يُؤْتَى بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ»^{١٥}. وَقِيلَ: (نِحْلَةٌ): هِبَةٌ مِنَ اللَّهِ النَّسَاءِ.

^١ س: كمال.

^٢ البخاري، الوصايا، ٢١.

^٣ هو قول سعيد بن جبيرة وقتادة والربيع والضحاك والسدي (انظر: الواحدي، أسباب النزول، ص. ١٠٥).

^٤ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢٢٣/١).

^٥ سورة الشمس، ٥/٩١.

^٦ س: -.

^٧ هو قول ابن عباس، وقتادة، وعكرمة (انظر: الماوريد، النكت والعيون، ٤٥٠/١).

^٨ نسب هذا القول إلى الفراء (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣٩٢/١)، وهو ليس موجودا في معاني القرآن للفراء (انظر: الفراء، معاني القرآن، ٢٥٥/١).

^٩ الشافعي، كتاب الأم، ٣٣٦/٦؛ أحكام القرآن، ٢٦٠/١.

^{١٠} س: -.

^{١١} الديلمي، الفردوس، ٧٥/٢؛ العجلوني، كشف الخفاء، ١٣٠/٢.

^{١٢} هو أبو محمد طلحة بن مضر بن عمرو اليماني الهمداني الكوفي المقرئ (ت. ١١٢ هـ) (انظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار، ٢١١/١-٢١٣).

^{١٣} البغوي، معالم التنزيل، ٣٩٢/١.

^{١٤} سورة النساء، ٤/١٢٩.

^{١٥} البخاري، الشروط، ٦.

وأصل (النحلة) ما تعطى المرأة، عن طيب نفس، من غير مطالبة. و(النحل): العطية، و(انتحل كذا)، أي: ادعاه، و(نحل جسمه نحولاً): هزل، فهذه ثلاثة أصول متباينة. وقيل: (نحلة)، أي: ديناً وملة، (فلان ينتحل كذا)، أي: يتدين به، و(نحلت كذا)، أي: دنته. ﴿هَنَيْتًا﴾: هنأني الطعام ومرأني، وهنؤ ومرؤ، [وهنئته]، فإذا أفردت، قلت: [أمرأني]^٢. و(الهنيء): الطيب المساغ الذي لا ينغصه شيء، و(المريء) المحمود العاقبة التام الهضم .

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ﴾ [٥] أي: بوضع الحق. (السفهاء): النساء والصبيان.

﴿أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ أي: التي بها قوام أمركم، أو جعلها تقيمكم فتقومون بها

قيامًا.

﴿أَنْ يَكْبُرُوا﴾ [٦] أي: لا تأكلوها مخافة أن يكبروا فيمنعوا عنه. ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ

بِالْمَغْرُوفِ﴾ بقدر سعيه وكده وأجر عمله، وقيل: فليأكل قرصاً ثم يقضيه. وقال الحسن: لا [ق؛ه]ب يقضي ما صرفه إلى ستر العورة وردّ الجوعة.

﴿وَالنِّسَاءَ نَصِيبٌ﴾ [٧] إذ^٣ كانت العرب لا تورث البنات.

﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ﴾ [٨] في بطونهم نارًا [١٠] لما كانت غايتهم النار. ﴿وَسَيُضْلَوْنَ﴾: ضلّي

النارَ وبالنار يضلّي صلاءً، إذا لزمها. و«سَيُضْلَوْنَ» بالضم من (ضليته نارًا) أدخلته، لازم ومتعدّ، وفي الحديث: «أُتِيَ بِشَاةٍ مَضْلِيَّةٍ»^٤، أي: مشوية.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ [١١] أي: الأخوان فصاعدًا تحجب الأم عن الثلث إلى السادس. واتفقوا

على أنّ الأخوين يحجبان الأم من الثلث إلى السادس، خلافًا لابن عباس، فإنه قال: «ليس الأخوان إخوة»، وكذلك قال: «للبنات ثلثان، لا للبتين». والإخوة لا يورثون مع الأب، معونة للأب، إذ هو كافيهم وكافلهم. ومعنى ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ حال مؤكدة. و(الكلالة): ما عدا الوالد والولد من القرابة المحيطة بالولادة إحاطة الإكليل بالرأس. ونصبه على الحال.

﴿غَيْرِ مُضَارٍ﴾ [١٢]: حال، أي: غير مضارٍ لورثته بأن يوصي فوق الثلث، أو يوصي بدين

ليس عليه، يريد بذلك ضرر الورثة. ﴿وَلَهُ أَخٌّ أَوْ أُخْتٌ﴾ يعني من أمه ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ﴾.

[س٣٧ب]

﴿يُدْخِلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [١٤]: (خالداً) حال من الهاء في (يدخله)؛ أو صفة لنار، بمعنى:

^١ س: -.

^٢ من (لسان العرب) لابن منظور (١٥٥/١١ م ر أ)؛ خ، س، ق: مرأني.

^٣ س: إذا.

^٤ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي: «وَسَيُضْلَوْنَ» بفتح الياء، وقرأ ابن عامر وأبو بكر: «وَسَيُضْلَوْنَ» بضم الياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ١٩١).

^٥ إنما قصد بالزوم هنا تعدي الفعل إلى مفعول واحد و بالتعدي تعديته إلى مفعولين. يقال: ضلّيت اللحم وغيره من باب رمى شويته. ويقال أيضا ضلّيت الرجل نارا إذا أدخلته النار وجعلته يصلها (انظر: الرازي، مختار الصحاح، ص. ٣٦٩ [ص ل أ]).

^٦ الترمذي، الصوم، ٣.

نارًا خالدًا هو فيها، كقولك «مررت بدار ساكن فيها».

﴿وَالآتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ﴾ [١٥] منسوخة. والسبيل الذي جعل الله لهنّ الجلد والرّجم. قال عليه السلام: «خُذُوا عَنِّي، خُذُوا عَنِّي، الْبِكْرُ [١٥٥] بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ، وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ الرَّجْمُ»^١. ومن لا يرى النسخ يحملها على سحوق النساء، فالسبيل التّزوج.

﴿وَالذَّانِ يَأْتِيَانَهَا﴾ [١٦]: الرّجلان يخلوان بالفاحشة بينهما، بدليل ثنية الضمير على التذكير دون جمعه.

﴿أَعْتَدْنَا﴾ [١٨]: أفعّلنا من العتاد، ومعناه أعددنا من العدة.

﴿أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ [١٩]: يحبسها، وهو كارها ليرثها؛ أو على عادة الجاهليّة في وراثة خ [١٥٧] وليّ الميت امرأته، يمسكها بالمهر الأوّل أو يزوّجها وبأخذ مهرها. نزلت في كبيشة^٢ بنت معن الأنصاريّة ومحصن بن قيس الأنصاري. ﴿بِفَاحِشَةٍ﴾ نشوز، وقيل: زنا، فيحلّ أن يخالعه ويُسِيء إليها حتّى تختلع، وهو معنى أخذ الفدية. ﴿مُبَيَّنَةً﴾ يقال: «بَيَّنَ الصُّبْحُ لِدِي عَيْنَيْنِ»^٣. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالنصفه في القسمة، والتّفقه من غير تقدير ولا إسراف، وإجمال القول من غير رفع الهيئة^٤.

﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا﴾ [٢٠]: ظلماً كالظلم بالبهتان، أو تبهتوا أنكم ما ملكتم منهنّ. قال عليه السلام: «أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ، وَاسْتَحْلَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ»^٥.

﴿أَفْضَى﴾ [٢١]: خلا بها، عند أبي حنيفة، وعندنا: دخل بها. ﴿مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ أي: عقد النكاح، فكان يقال في النكاح: آله عليك لثمسكّن بالمعروف أو لثسرحنّ بإحسان.

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ [٢٢]: يُعْنَى الْمَصْدَرُ، أَي: نكاحهم، فيجوز هذا المصدر على حقيقته، ويتناول جميع أنكحة الجاهليّة المحرّمة؛ ويجوز بمعنى المفعول به، أي: لا إ [١٥٥] تنكحوا منكوحة آبائكم صنيعة الجاهليّة، فإنهم كانوا يتزوّجون بأزواج آبائهم من بعدهم، التي ليست بأمهاتهم، أي: لا تطؤوا موطوءتهم. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾: لكن ما سلف فمعمّو. قال ابن عباس: «كلّ ما حرّمه الله كانوا يحزّمون في الجاهليّة، إلّا امرأة الأب والجمع بين الأختين». والضابط في المحرّمات أن يقال: يحزّم على الرّجل: أصوله أي: أمهاته، وفصوله: بناته، وفصول أول أصوله: أخواته، وأول فصل من كلّ أصل: الخالات والعمّات. ويحزّم من الرّضاع ما يحرم من النسب، وهي السبع التي ذكرهنّ الله تعالى.

﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ [٢٣] من الرّضاع خ [١٥٧] والنسب. ﴿الَّذِينَ مِنْ أَضْلَابِكُمْ﴾ أي: دون من تبيّتم به.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ [٢٤]: بفتح الصاد ههنا البتّة، أخصنّ فهو مُحْصَنٌ، مثل أسهب فهو س [١٣٨]

^١ مسلم، الحدود، ١٢.

^٢ خ، س، ق: كبيشة.

^٣ العسكري، جمهرة الأمثال، ١٠٦/٢؛ الميداني، مجمع الأمثال، ٩٩/٢.

^٤ ق: الهيئة.

^٥ مسلم، الحج، ١٤٧.

مُشَهَّبٌ، والمراد بها ذوات الأزواج فلهذا عُطِفَ على المحرّمات. و(الإحصان) يقع على معانٍ: منها الحرّية كقوله ﴿الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَحْضَنَاتِ﴾^١، ومنها العفائف [كقوله]^٢ ﴿مُحْضَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ﴾^٣، ومنها الإسلام كقوله ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾^٤، ومنها ذات الأزواج كما ذكرنا. ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ بالسببي فإنها حلال للسببي المتملك، وإن كان لها زوج. [كِتَابُ اللَّهِ] أي: حَرَّمَ ذلك^٥ [كِتَابُ اللَّهِ] عليكم، مصدر لغير فعله. ﴿فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ من هبة المهر، أو حطّ بعضه، أو تأجيله، أو زيادة الزوج عليه. و(الخِذْنُ) الأليف في التربية. و(العنت): الزنا أو شهوة الزنا، وقال الحسن: العنت ما يكون من العشق فلا يتزوج الحرّ بالأمة إلّا إذا عشقها. فإنما قال ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ إذ لا يجوز التزوج بالأمة الكتابيّة، ويجوز تزوج الأمة المؤمنة بشرطين: عدم طول الحرّة، وخوف الزنا.

﴿وَأَنْ تَضْبُرُوا﴾ [٢٥] عن نكاح الإماء -لما [في ذلك]^٦ [٥٦] من إرقاق الولد- أولى.
﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [٢٦]: اللّام في تقدير المصدر، أي: إرادة الله التبيين لكم، كقوله ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾^٧، أي: الذين هم رهبتهم لربهم.
﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [٢٧] بإباحة النكاح، و^٨ بإباحة نكاح الإماء. ﴿وَوَخَّلِقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ أي^٩: لا يصبر عن النساء لغلبة شهوته.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [٢٩]: بعضكم بعضًا، [٥٨] وجعل قتل أنفسهم لأنّ أهل الدّين الواحد كنفس واحدة. ومعنى القتل أكل الأموال بالباطل إذ يهلك به ويحرّم من السعادة الأخروية، أو ظالم غيره^{١٠} كمهلك نفسه. و(الأكل بالباطل): جميع المكاسب على خلاف الشّرع.
﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [٣١] الآية، الكبيرة والصغيرة اسمان إضافيان، فلا ينضبط تحت عبارة واحدة. وطريقه: أن يُعلم أنّ الشرائع جاءت بحفظ^{١١} النفوس، والأبضاع، والأموال، والعقول، والأعراض، فكُلّ مباشرة لإتلاف واحد من هذه من غير واسطة فهو كبيرة، وما يبعد عن المباشرة فهو بالنسبة إلى المباشرة صغيرة. فالنظر صغيرة بالنسبة إلى المضاجعة [والمعانقة]^{١٢}،

^١ سورة التور، ٣/٢٤، ٢٣.

^٢ خ، س، ق: قوله.

^٣ سورة النساء، ٢٥/٤.

^٤ سورة النساء، ٢٥/٤.

^٥ ق: حَرَّمَ.

^٦ س: -.

^٧ ق: +من.

^٨ ق: فيه.

^٩ سورة الأعراف، ١٥٤/٧.

^{١٠} س: -.

^{١١} س: -.

^{١٢} خ، ق: +و.

^{١٣} ق: لحفظ.

^{١٤} ق: -.

والمعاقبة صغيرة بالنسبة إلى الزنا، وكذلك مقدمات هذه الأشياء صغائر. وأصل الدين التوحيد، ورفع هو الشرك، وهو أكبر الكبائر: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^١. ﴿مُدْخَلًا﴾ اسم الموضع، أو هو مصدر، أي: إدخالاً كريماً.

﴿جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ [٣٣] [س٣٨ب] أي: عصبات من الورثة، و(المولى): كل من يليك ويواليك فيدخل فيه: مولى اليمين، والحلف^٢، والقريب، وابن العم، والمنعم عليه، والمعتك، والمعتك، والولي في الدين. ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ الحلفاء فُنسَخَ بآية الميراث.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [٣٤] بالتأديب والتدبير؛ في رجل لطم امرأته فهم النبي ﷺ بالقصاص. ﴿قَانِنَاتٌ﴾: قيمات بحقوق أزواجهن. ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: بما حفظهن الله في مهرهن ونفقتهن.

﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى﴾ [٣٦]: القريب والمعارف، وعن ميمون بن مهران [ق٦٥ب] أنه الذي يتوصل إليك بجوار قرابتك^٣. [ج٥٨ب] ﴿وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾: الغريب، والجُنْبُ صفة على فُعْل، كناية أُحْد. ومن قرأ «والجار الجنب»، فتقديره ذي الجنب، أي: الناحية. ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾: الزوجة، وقيل: رفيقك في السفر الذي ينزل بجنبك. ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾: الضيف، يجب قرأه وتبليغُه مقصده. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾: (المختال): المتعظم في نفسه، الذي لا يرى حقوق الناس، و(الفخور): الذي يفخر بماله وجماله.

﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [٣٧]: يجحدون اليسار اعتذاراً في البخل. وقال ابن عباس: «يكتُمون علم ما في التوراة بما عظم الله به من أمر محمد ﷺ»، وهذا أحسن إذ سياق الآية يدل عليه.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا﴾ [٤١] أي: فكيف حالهم، والحذف في مثله أبلغ. ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ بنبيها يشهد عليها. وكان ابن مسعود يقرأ سورة النساء على النبي ﷺ، فلما بلغ هذه الآية، دمعت عيناه ﷺ وقال: حسبك.

﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ [٤٢] أي: يودون لو جعلوا والأرض سواءً، أو يُعَدَّلَ بهم الأرض على وجه الفداء. [﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ﴾] أي: لا يكتمه جوارحهم^٤، وإن كتموه. وقال بعضهم: لا يكتُمون الله حديثاً، لأن ما عملوه ظاهر، لا يقدر على كتمانهم، إذ الله لا يخفى عليه شيء. ﴿إِلَّا غَابِرِي سَبِيلٍ﴾: إلا مجتازاً، كدلالة الصلاة على المصلّي، ولا يجوز للجُنْبُ المكث في المسجد، ويجوز العبور.

^١ سورة لقمان، ١٣/٣١.

^٢ هو الصديق يحلف لصاحبه أن لا يغدر به (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ١٠٣٥ [ح ل ف]).

^٣ س: قربتك.

^٤ هكذا قرأ الأعمش والمفضل (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٣/٥).

^٥ س: -.

﴿أَوْ لَامِسْتُمْ النِّسَاء﴾ [٤٣]: قال عطاء^١ وسعيد بن جبير^٢: هو اللَّمس، وقال عبيد بن عمير^٣: هو الجماع. فذكر ذلك لابن عباس فقال: «أصاب العربي، وأخطأ الموليان». وحمل اللَّمس [على المس باليد]^٤ أولى لأنه حقيقة، وحمله على الجماع مجاز، والكلام بحقيقته [١٥٧ق، ١٥٩ق] إلى أن يقوم دليل على مجازته^٥. ونواقض الوضوء أربعة: الخارج من السبيلين، وزوال العقل بإغماء أو جنون أو سُكْر على أي هيئة كان إلا النوم قاعدًا ممكنًا مقعدته من الأرض (على الفتوى)، ولمس بشرة الكبيرة الأجنبية عمدًا كان أو سهوًا، ومس فرج آدمي [٣٩س] بباطن الكف من نفسه أو غيره.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ [٤٥]: دخول الباء لتأكيد الاتصال لأن الاسم في (كفى الله) يتصل^٦ اتصال الفاعل، فاتصل الباء اتصال المضاف إليه.

﴿وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ [٤٦]: يقولونه على: إننا نريد لا تسمع^٧ ما نكره، وقصدهم الدعاء بالصمم، أي: لا سمعت. ﴿وَرَاعِنَا﴾ شتم عندهم؛ وقيل: أزعنا سمعك، أي: اجعل سمعك لكلامنا مزعجًا، فذلك هو اللّي والتّحريف. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إيمانًا قليلًا.

﴿نُظِمَسَ وَجُوهًا﴾ [٤٧]: نمحو آثارها فنصيرها كالأقفاء، وقيل: الوجه تمثيل، والمعنى: نُضَلِّهِمْ مجازاة. ﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ﴾: نمسخهم قرده.

و(الفتيل) [٤٩]: ما^٨ يُفْتَل بالأصبعين من وَسَخِهَا، و(التقير) ما ينقر بالظفر كنقر الدينار؛ [أو] لا يُنْقَصون من الثواب قدر^٩ فتيل النّواة، يعني القشر الذي حول النّواة، فيما بينها وبين القشر. وقيل: (القطمير): القشرة الرقيقة على النّواة، و(الفتيل): ما كان في شقّ النّواة، و(التقير): النّكتة في خلف النّواة، وهذه الأشياء تذكر أمثالًا للشّيء التّافه اليسير.

(الجبت) [٥١]: السحر، و(الطّاغوت): الشيطان، وقيل: هما صنمان. ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: قالت اليهود لمشركي قريش: «أنتم أهدى سبيلًا وأحسن طريقًا من الذين آمنوا». قال الزّجاج^{١١}: «هذا دليل على معاندة اليهود لأنهم فضلوا المشركين [١٩٥ب] على المؤمنين، والمؤمنون مصدقون بما أنزل إليهم، والمُشركون لا يصدقون بشيء». والقائلون جماعة اليهود، كحبي بن الأخطب وكعب بن الأشرف.

^١ هو أبو محمد عطاء بن أبي رباح المكي (ت. ١١٤ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٧٨/٥).

^٢ هو أبو عبد الله سعيد بن جبير بن هشام الأسدي، مولى بني والية بن الحارث من بني أسد (ت. ١٧٥ هـ) (انظر: الداوودي، طبقات المفسرين، ١٨٨/١-١٨٩).

^٣ هو ابن قتادة الليثي الجندعي المكي الواعظ المفسر (ت. ٧٤ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٥٦/٤).

^٤ س: باليد على المس.

^٥ س: مجازاته.

^٦ س: متصل.

^٧ من (ق)؛ خ، س: نسمع.

^٨ س: -.

^٩ خ، س، ق: أي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٤٩٥/١).

^{١٠} من (س) و(ق)؛ خ: مثل.

^{١١} الزّجاج، معاني القرآن، ٦١/٢.

﴿بَدَلْنَا لَهُم جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [٥٦]: [ق٥٧ب] تبديل الجلود بإفنائها وإعادتها، كحال القمر في ذهابه عند السُّرار، ثم عوده بعده، وكما يقال: «صَاعٌ لَهُ غَيْرَ ذَلِكَ الْخَاتِمِ»^١.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ [٥٨]: في مفتاح الكعبة، أخذه^٢ النَّبِيُّ ﷺ يوم الفتح من بني عبد الدار، فلَمَّا نزلت الآية [في عثمان بن أبي طلحة الحنظلي]^٣، قال عليه الصلاة والسلام: «خُذُوهَا يَا بَنِي طَلْحَةَ، لَا يَنْزَعُهَا مِنْكُمْ إِلَّا ظَالِمٌ»؛ و[شبية أخو]^٤ عثمان بن أبي طلحة.

﴿وَأُولِي الْأَمْرِ﴾ [٥٩] الأمراء، والعلماء، ومن يقوم بالمصالح وأمور الدين. ﴿وَأَحْسَنَ تَأْوِيلًا﴾: عاقبة ومرجعاً.

﴿إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ [٦٠]: كعب بن الأشرف، يعني يريدون أن يتحاكموا إليه ضللاً وكفراً. ومعنى الآية: تعجيب النَّبِيِّ ﷺ.

﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابْتُمُ مِصْبِيَةً بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ [٦٢] أي: قَتَلُ صَاحِبِهِمْ بِمَا رَدَّ حَكْمَ النَّبِيِّ ﷺ. ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ [س٣٩ب] إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا: ما أَرَدْنَا بَطْلَنَا دم صاحبنا إِلَّا الإحسان وما يوافق الحق.^٥

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ﴾ [٦٥]: نزلت في الزبير مع رجل في شراج الحرّة، وكان ﷺ حَكَمَ لِلزَّبِيرِ، فقال الأعرابي: «لأن كان ابن عمّتك»^٦، فنزلت الآية.

﴿وَحَسَنٌ أَوْلَيْكَ رَفِيقًا﴾ [٦٩]: فالتبوة انكشاف الغطاء عن الحقائق على الترتيب التازل من عند من له الخلق والأمر، والصديقية استواء سريرة القلب لعلامة الأركان، والشهادة احتساب المرء بنفسه على الله. وُجِدَ [خ٦٠] على معنى الجنس والحال، كقوله: «لله درهم فارساً».

﴿حِذْرُكُمْ﴾ [٧١]: سلاحكم، أو^٧ احذروا عدوكم. ﴿فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي: انفروا جماعات^٨ متفرقة، أو انفروا مجتمعاً بعضكم إلى [ق٥٨] بعض.^٩

﴿لَمَنْ لِيُطِئَنَّ﴾ [٧٢] أي: المنافقين يبطئون الناس عن الجهاد، ولام (لَمَنْ) لام الابتداء، ولهذا دخلت على الاسم، والثانية لام القسم دخلت مع نون التوكيد على الفعل.

﴿كَأَن لَّمْ يَكُنْ^{١١} بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ [٧٣] اعتراض.

^١ الطبري، جامع البيان، ١٤٣/٥.

^٢ س: أخذ.

^٣ س: -.

^٤ الطبراني، المعجم الكبير، ٩٨/١١.

^٥ ق: سدنه أخوه.

^٦ ق: (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٦٥)، وهي تفسير آية (٦٢)، فُقِدَت.

^٧ البيهقي، السنن الصغير، ٣٣٢/٢-٣٣٣.

^٨ ق، س: و.

^٩ من (مجاز القرآن) لأبي عبيدة (١٣٢/١)؛ خ، س، ق: جماعة.

^{١٠} ق: (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٧٣)، وهي تفسير لجزء من آية (٧١)، فُقِدَت.

^{١١} قرأ ابن كثير وحفص: «لم تكن» بالتاء، وقرأ بقية السبعة: «لم يكن» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص.

٢٠٨).

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ [٧٥] أي: أي شيء لكم تاركين القتال، حال. ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ أي: في المستضعفين. وهذا حث من الله تعالى على الجهاد في سبيله لاستنقاذ المؤمنين من أيدي المشركين، والمعنى: لا عذر لكم في ترك القتال في سبيل الله وفي المستضعفين، وهم قوم بمكة استضعفوا، فحبسوا وعذبوا، فليس لهم قوة المجاهدة، ولا القدرة على الخروج منها. والقرية الظالم أهلها: مكة، وكانوا يدعون: «ربنا أخرجنا إلى المدينة دار الهجرة من هذه القرية (يعني مكة)». ﴿الظالم﴾ أي: جعلوا لله شركاء. قال الزجاج^١: «الظالم أهلها» نعت القرية، ووحد الظالم لأنه صفة تقع موقع الفعل، يقال: مررت بالقرية الصالح أهلها، أي: التي صلح أهلها. ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ولنا رجلاً من المؤمنين يوالينا، فاستجاب الله دعاءهم لما فتح مكة وولّى عليهم عتاب بن أسيد.

﴿مُشِيدَةً﴾ [٧٨]: مجصصة، و(الشيد) الجص؛ أو مبنية في اعتلاء، [خ٦٠ب] حتى قال الربيع^٢: إنها بروج السماء.

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ [٨١]: منا طاعة، أو أمرنا طاعة، أي: يقول المنافقون عند مواجهة النبي ﷺ: «أمرنا طاعة»، فإذا خرجوا من عنده ﴿بِئْسَ طَائِفَةٌ﴾، أي: فكروا بالليل خلاف ذلك. ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ لما يسمعهم، لما أراد الله من ستر أمرهم إلى أن يستقيم الإسلام.

﴿شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ [٨٥]: الدعاء للمؤمنين، أو الشفاعة نفسها، «اشفعوا تؤجروا»^٣. و(الكفل) التصيب، و(المقيت) الحفيظ المقتدر، وقيل: المقيت الحفيظ الذي يعطي الشيء على قدر الحاجة. ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً﴾ [٨٨]: حال، أي: مختلفين فيهم، يقول طائفة هم منا، وأخرى بخلافه؛ في قوم بالمدينة أظهروا الإسلام، ثم رجعوا إلى مكة فأشركوا، وسمّوا منافقين^٤ بعد [ق٨٥ب] إظهار الشرك، [س٤٠] نسبة إلى ما كانوا عليه، ويحسن ذلك مع التعريف، تقول: هذه العجوز هي الشابة، ولا تقول: هذه العجوز شابة. ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾ ردهم ونكسهم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ [٩٠]: هذا الاستثناء يرجع إلى القتل، لا إلى الموالاة لأن [موالاة الكفار]^٥ حرام بكل حال. ومعنى (يصلون): يدخلون فيهم، ويدخلون فيما بينهم بالحلف والجوار، ويلجؤون إليهم. ^٦ وَأُولَئِكَ هُم بَنُو مَدَلِجٍ فَحَرَّمَ اللَّهُ مِنْ بَنِي مَدَلِجٍ مَا حَرَّمَ مِنْ قَرِيْشٍ. ﴿حَصْرَتْ ضُدُورُهُمْ﴾ ضاقت عن قتالهم وقتال قومهم. وهو نصب على الحال، كقوله: جاءني فلان ذهب عقله؛ وإن كان المعنى دعاءً فهو اعتراض.

^١ الزجاج، معاني القرآن، ٧٧/٢.

^٢ هو الربيع بن أنس بن زياد البكري الخراساني (ت. ١٤٠ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦/١٦٩-١٧٠).

^٣ البخاري، الزكاة، ٢١.

^٤ س: المنافقين.

^٥ س: +بِمَا كَسَبُوا.

^٦ ق: الموالاة للكفار.

^٧ س: -.

^٨ ق: +هم من بني مدلج.

﴿أَزْكُوا فِيهَا﴾ [٩١]: وَجِدُوا رَاكِسِينَ، أَي: مَقِيمِينَ عَلَيْهَا.

﴿إِلَّا خَطَأً﴾ [٩٢]: اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ بِمَعْنَى (لَكِنْ)، إِذْ لَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يَجُوزُ قَتْلُ الْمُؤْمِنِ خَطَأً، لَكِنْ إِنْ قَتَلَ فَحُكْمُهُ الْكُفَّارَةُ وَالذِّيَّةُ. ﴿مَنْ قَوْمٌ عَدُوٌّ لَكُمْ﴾ يَعْنِي: إِذَا كَانَ الْمَقْتُولُ مُؤْمِنًا، [ج ١٦١] وَأَهْلُهُ وَقَوْمُهُ كَفَّارٌ، فَيَجِبُ الْكُفَّارَةُ لِلْإِثْمِ الْحَاصِلِ حَقًّا لِلَّهِ تَعَالَى، وَلَا تَجِبُ الذِّيَّةُ لِأَنَّ الذِّيَّةَ حَقُّ الْآدَمِيِّ، وَقَوْمُهُ كَفَّارٌ، فَلَا يَرِثُونَهُ. ﴿مَنْ قَوْمٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ يَعْنِي: إِذَا كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَتَجِبُ الْكُفَّارَةُ وَالذِّيَّةُ مُسَلِّمَةً إِلَى أَهْلِهِ.

﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [٩٣] أَي: هُوَ جَزَاؤُهُ، ثُمَّ إِنْ لَمْ يَفِ بِهِ لَا يَكُونُ خُلْفًا، إِذْ يَجُوزُ أَنْ يُخْلَفَ الْوَعِيدُ، وَلَكِنْ لَا يَخْلَفُ الْوَعْدُ، شَعْرًا: «وَإِنِّي إِذَا [أَوْعَدْتُهُ] أَوْ وَعَدْتُهُ * لَمْخُلْفٍ إِعْبَادِي وَمُنْجِزُ مَوْعِدِي»^٣؛ فَالْوَعْدُ حَقُّ الْعِبَادِ، وَالْوَعِيدُ حَقُّ اللَّهِ، فَلَهُ الْعَفْوُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «يُقَالُ لِمَنْ هَمَّ بِالْقَتْلِ: لَا تَوْبَةَ لِلْقَاتِلِ؛ وَلِمَنْ قَتَلَ: إِنَّ لَهُ تَوْبَةً». وَقِيلَ: الْخُلْدُ بِمَعْنَى طَوْلِ الْمَكْتِ فِيهَا، لَا بِمَعْنَى التَّأْيِيدِ.

﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرْرِ﴾ [٩٥]: رَفَعَ عَلَى [٥٩٩] الصِّفَةَ لِلْقَاعِدِينَ، أَوْ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ، وَتَقْدِيرُهُ: إِلَّا أُولُو الضَّرْرِ فَإِنَّهُمْ يَسَاوُونَهُمْ؛ وَمَنْ نَصَبَهُ جَعَلَهُ حَالًا، أَنَّهُ لَا يَسَاوُونَهُمْ فِي حَالِ صِحَّتِهِمْ، كَقَوْلِكَ: «جَاءَنِي زَيْدٌ غَيْرَ مَرِيضٍ»، أَي: صَحِيحًا؛ وَنَصَبُ (غَيْرِ) عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ أَيْضًا يَجُوزُ، وَيَجُوزُ بِالْخَفْضِ صِفَةً لِلْمُؤْمِنِينَ.

﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ [٩٨] أَي: إِلَى دَارِ الْهَجْرَةِ.

﴿مُرَاعِمًا﴾ [١٠٠]: مَتَسَعًا لِهَجْرَتِهِ، أَي: مَوْضِعَ الْمُرَاعِمَةِ، كَالْمُرَاحِمِ: مَوْضِعَ الْمِرَاحِمَةِ. ﴿وَسَعَةً﴾ أَي: فِي الرِّزْقِ، أَوْ فِي إِظْهَارِ الدِّينِ.

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ [١٠١]: سَرْتُمْ، أَي: اسْتَمَرَرْتُمْ فِي السَّيْرِ، كَاسْتِمْرَارِ الضَّرْبِ بِالْيَدِ، وَمَنْهَ ضَرْبِ الْمِثْلِ لِاسْتِمْرَارِهِ فِي الْبِلَادِ، وَالضَّرْبُ لَاسْتِمْرَارِهَا.

﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ [١٠٢]: يَحْمِلُونَ حِمْلَةَ رَجُلٍ وَاحِدٍ.

﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ﴾ [١٠٣]: رَجَعْتُمْ إِلَى الْوَطَنِ وَأَمِنْتُمْ. ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ فَرَضًا مَوْقُوتًا، يَعْنِي: الصَّلَاةَ فَرَضَهَا مَوْقُوتَةً فَاقِيمُوهَا فِي أَوْقَاتِهَا، [س ٤٠ب] وَهِيَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ.

﴿يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [١٠٧]: يَجْعَلُونَهَا خَائِنَةً.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ [١١٢]: ذَنْبًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ. ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ ذَنْبًا مِنْ مِظَالِمِ الْعِبَادِ. ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ اِحْتَمَلَ﴾ [ج ٦١ب] بُهْتَانًا: عَظِيمًا، أَي: كَذِبًا يَتَحَيَّرُ فِيهِ مِنْ عَظَمَتِهِ.

﴿يُضِلُّوكَ﴾ [١١٣]: يَهْلِكُوكَ.

^١ س: ش.

^٢ مَنْ (يَتِيمَةُ الدَّهْرِ) لِلنَّعَالِيِّ (١٥٧/٢) وَ(جَمَهْرَةُ اللَّغَةِ) لِابْنِ دُرَيْدٍ (٢٨٥/٢)؛ خ، س، ق: وَاعَدْتَهُ.

^٣ هُوَ قَوْلُ عَامِرِ بْنِ الطَّفِيلِ (انْظُرْ: ابْنُ دُرَيْدٍ، جَمَهْرَةُ اللَّغَةِ، ٢٨٥/٢).

^٤ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ وَحَمْزَةُ: «غَيْرٌ» بِالرَّفْعِ، وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَالْكَسَائِيُّ: «غَيْرٌ» بِالنَّصْبِ (انْظُرْ: ابْنُ زَنْجَلَةَ، حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ، ص. ٢٠٩-٢١٠).

﴿تَوَلَّهِ مَا تَوَلَّى﴾ [١١٥]: ندَّعُه وما اختار، تمام قصَّة طعمة^١، فإنَّه صار إلى مكَّة وارتدَّ. وقيل: (يُضَلُّوك): يخطئوك في حكمك.

﴿إِلَّا إِنْثَاءً﴾ [١١٧]: ضِعَافًا عَاجِزِينَ، (سيف أنيث): كَهَامٌ^٢، وإِنْثَاءٌ كُلُّ شَيْءٍ أَرَاذَلَهُ، وأراد به الأصنام. وقرئ: «أُنثَاء»^٣، و«أُنثَاء»^٤، أي: وُثْنَا.

﴿نَصِيحًا مَّفْرُوضًا﴾ [١١٨]: معلومًا مقدَّرًا، فإنَّه قد استولى على أكثر النَّاسِ بواسطة شهواتهم البهيمية.

﴿فَلْيَبْتِكُنَّ﴾ [١١٩] أي: يشققون أذن البحيرة، أو نسيكة الأوثان^٥. ﴿فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ دين الله، ويريد بالخلق الفطرة، وبالفطرة [ق٥ب] الدِّين؛ أو أنَّ الله خلق الأنعام ليركبوها ويأكلوها^٦، فحرَّموها على أنفسهم، وحمله أنس على خِصَاءِ الغنم، وكرهه.

﴿وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلاً﴾ [١٢٢] أي: لا أحد أصدق من الله، وإِنَّمَا كان معناه التَّقِي، لأنَّ جوابه لا يتوجَّه إلَّا عليه^٧.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ [١٢٣]: ليس ثواب الله بأمانيتكم. ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾: المؤمن في الدُّنيا، والكافر يوم القيامة، لأنَّ الكافر غير عارف بالله معرفة الموحِّدين، غير صابر محتسب، والمؤمن عارف صابر محتسب، انقاد لأحكامه؛ والكافر هزت^٨ نفسه في وجه أحكامه ولهذا ورد في الخبر: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً»^٩، فإذا كانت عقوبة فلا دواء له حتَّى^{١٠} تنقضي هذه العقوبة وينزل العفو.

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ [١٢٧]: في الواجب لهنَّ وعليهنَّ. ﴿وَمَا يَنْثَلِي عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ أي: مبين ذلك، حُذِفَ الخبر. ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ﴾ أي: و^{١١} في المستضعفين، وكانوا لا يورثونهم^{١٢}.

﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [١٣٥]: أَرَأَفُ بالفقير وأعلم بحال الغني. في فقير وغني اختصما إلى النبي ﷺ، [ع٦٢] فقليل: الفقير لا يظلم الغني^{١٣}. أي: لا ينبغي أن يعظَّم الغني لغناه، ويرحم الفقير لفقره، بل يُتَّبَعِ الحقُّ، فإنَّ الله أولىٰ بهما، ومع هذا يعطى كلُّ ذي حقٍّ حَقَّهُ. ﴿فَلَا

^١ هو طعمة بن أبيرق.

^٢ سيف كهام وكهيم: لا يقطع، كليل عن الضربة (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٥٢٩/١٢ [ك ه م]).

^٣ قراءة شاذة روتها عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم (انظر: ابن جني، المحتسب، ١٩٨/١).

^٤ قراءة شاذة قرأ بها عطاء بن أبي رباح (انظر: ابن جني، المحتسب، ١٩٨/١).

^٥ س: الاذان.

^٦ س: ليأكلوها.

^٧ ق: +و.

^٨ ق: هزّت.

^٩ ابن ماجه، الطب، ١.

^{١٠} س: ولا.

^{١١} س: -.

^{١٢} س: يورثونهم.

^{١٣} الطبري، جامع البيان، ٣٢١/٥.

تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ﴿١٦٠﴾ عن الحقِّ، أو لا تتركوا العدل بالهوى. ﴿وَإِنْ تَلَوْتُمْ﴾ لوى يلوي لِيًّا: مطل ودافع، أي: وإن تدفعوا بأداء الشَّهادة. ومن قرأ «تلوا» فهو أيضًا تلوًا، أبدلت الواو للضَّمَّة همزةً، ثم حذفت وألقت حركتها على اللام، كما قيل في [أذُورُ أذُور]٢، ثم أذُر. ويجوز³ أن يكون «تلوا» من [١٦٠] ولاية الشَّيء، وهو الإقبال عليه خلاف الإعراض عنه، والمعنى: إن تُقبِلوا أو تُعرضوا. وقد قرئ بهما، والأولى٤ قراءة أهل المدينة وأبي عمرو⁵ بواوين، لأنَّه جاء [س١٤١] في التفسير⁶: إن لوى الحاكم في قضيتِهِ أو أعرض ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [١٣٦] أي: بالأنبياء السابقين. ﴿آمِنُوا﴾ بمحمَّد؛ أو⁷ داوموا على الإيمان؛ أو استكملوا الإيمان، فإنَّ للإيمان مراتب، وهو يقبل الزيادة والتقصان، قال عبد الله بن رواحة وغيره: «تعالوا نؤمن ساعة».

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ [١٣٧]: الإيمان الأوَّل دخول المنافقين في الإسلام لِحَقْنِ الدَّماءِ والأموال، والثاني نفاقهم بقولهم: آمنا، وازديادهم قولهم: إنما نحن مستهزؤون. وقيل: بل الآية في اليهود: آمنت بالتوراة، ثم كفرت بمخالفتها، ثم آمنت بالإنجيل، ثم كفروا بمخالفتها، ثم ازدادوا كفرًا بمحمَّد ﷺ.

﴿أَلَمْ نَسْتَحْذِثْ عَلَيْكُمْ﴾ [١٤١]: نستول عليكم ونحيط بكم للمعونة، ونغلب عليكم بالموالاة، ونمنعكم منهم بما كُنَّا نعلمكم من الأخبار. وفي الحديث في الصلاة: «حَاذَ عَلَيْهَا بِحُدُودِهَا»^٨، أي: حاطها، و(الأحوذى) [ح٦٢ب] الجادُّ المتحفِّظُ، و(استحوذ) خرج على أصله، وإلا فالقياس (استحاذ).
﴿مُذَبِّذِينَ﴾ [١٤٣]: متردِّدين.

﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ﴾ [١٤٦]: حذفت الياء من الخطِّ، كما حذفت من اللَّفْظ لسكونها وسكون اللام، وكذلك ﴿سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ﴾^{١٠} و﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾^{١٢}؛ وأمَّا قوله ﴿مَا كُنَّا نَبِغُ﴾^{١٣} وقوله ﴿يُنَادِ الْمُؤَادِ﴾^{١٤} فحذفت لثقلها ودلالة الكسرة عليها.

^١ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم والكسائي: «تَلُوًا» بواوين، وقرأ حمزة وابن عامر: «تَلُوا» بضم اللام وواو واحدة (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢١٥).

^٢ س: أذُورُ أذُور، ق: أداور أءدأر.

^٣ ق: فيجوز.

^٤ س: +في.

^٥ هو أبو عمرو زبَّان بن العلاء التميمي، ثم المازني البصري (ت. ١٥٤ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠٧/٦-٤١٠؛ معرفة القراء الكبار، ٢٢٣/١).

^٦ هو قول ابن عباس (انظر: الطبري، جامع البيان، ٣٢٣/٥).

^٧ س: ق: و.

^٨ الخطَّابي، غريب الحديث، ٢٦٩/١؛ ابن الأثير، النهاية، ٤٥٧/١ [ح و ذ].

^٩ س: المتيقِّظ.

^{١٠} سورة العلق، ١٨/٩٦.

^{١١} ق: +هو.

^{١٢} سورة القمر، ٦/٥٤.

^{١٣} سورة الكهف، ٦٤/١٨.

^{١٤} سورة ق، ٤١/٥٠.

﴿إِلَّا مَنْ ظَلِمَ﴾ [١٤٨]: قيل^٢: الآية في الضيافة: ينزل الرجل بالرجل عنده سعة ولا يضيفه، فإن تناوله بلسانه فقد عذره الله؛ أو هو الدعاء على الظالم [ق٦٠ب] والانتصار منه، نزلت في أبي بكر، شتمه رجل فسكت عنه ثم ردّ عليه. ويجوز أن يكون موضع (من) رفع على إعمال المصدر، أي: لا يجهر إلا من ظلم، ويجوز أن يكون موضعه رفعاً على البدل من معنى (أحد)، أي: لا يحبّ الله الجهر بالسوء من القول إلا المظلوم. ويجوز أن يكون موضعه نصباً سواء قرئ: «(من ظلم)»^٣ أو «(من ظلم)» (على المجهول) لأنّه استثناء ليس من الأوّل، المعنى: لا يحبّ الله الجهر بالسوء من القول لكنّ المظلوم يجهر^٦ بظلامته^٧؛ ولكنّ الظالم يجهر بذلك ظلماً^٨. وفيه وجه آخر حسن، وهو أن يكون المعنى ﴿إِلَّا مَنْ ظَلِمَ﴾ على معنى: لكنّ الظالم اجهروا له بالسوء من القول.

﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ﴾ [١٥٥]: فَبَشِيءٍ أو أمر عرفناهم، و(نقضهم) بدل عنه وتفسير؛ تنويهاً عن لفظ الزيادة، ويجوز أن تكون (ما) زائدة، والجالب للباء (حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ)^٩. ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ جعلها^{١٠} كالمطبوع عليها، قال الحسن: أهل الطبع لا يؤمنون أصلاً.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ [١٥٧]: ما بينوه علماً، تقول: «قتله علماً» و^{١١} «قتله ممارسة».

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ﴾ [س٤١ب] ﴿إِلَيْهِ﴾ [١٥٨] أي: لا يجري عليه أمر أحد^{١٢} من العباد.

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ﴾ [١٧٢] لَنْ يَأْتَفَ [خ٦٣] من (نَكَفْتُ الثَّوْبَ) نَحَيْتُهُ. وفي الحديث: «فَأَنْتَكَفَ

العَرَقُ عَنْ جَبِينِهِ»^{١٣}، وفي حديث آخر: «جَاءَ جَيْشٌ لَا يُنْكَفُ آخِرُهُ»^{١٤}.

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ [١٥٩]: بالمسيح ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾: إذا نزل من السماء.

قال رسول الله ﷺ: «لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَكَمًا مُقْسِطًا، [ق٦١] فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخِزْيِرَ، وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ، وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ»^{١٥}. وقيل: قبل موت الكتابي عند المعاينة، رواه شهر بن حوشب عن محمد بن الحنفية للحجاج، فقال: «أخذته من عين صافية».

^١ ق: الكسر.

^٢ هو قول مجاهد (انظر: الواحدي، أسباب النزول، ص. ١٣٨).

^٣ قراءة شاذة، قرأ بها ابن عباس وسعيد بن جبيرة والضحّاك بن مزاحم وزيد بن أسلم وعبد الأعلى بن عبد الله بن مسلم بن يسار وعطاء بن السائب وابن يسار شاذاً: «إِلَّا مَنْ ظَلِمَ» بفتح الظاء واللام (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢٠٣/١).

^٤ ق: -.

^٥ ق: + إِلَّا مَنْ ظَلِمَ.

^٦ س: يظهر.

^٧ هذا المعنى حاصل، إذا قرئ «ظلم» مبنياً على المجهول.

^٨ هذا المعنى حاصل، إذا قرئ «ظلم» مبنياً على المعلوم.

^٩ سورة النساء، ١٦٠/٤.

^{١٠} ق: جعلنا.

^{١١} ق: أو.

^{١٢} س: واحد.

^{١٣} المقصود هو علي بن أبي طالب (انظر: الخطّابي، غريب الحديث، ١٩٨/٢؛ ابن الأثير النهاية، ١١٦/٥ [ن ك ف]).

^{١٤} هو قول غلام مالك بن عوف النصري في قصة حنين (انظر: الخطّابي، غريب الحديث، ١٩٩/٢).

^{١٥} البخاري، البيوع، ١٠٢.

﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ [١٦٢]: نصبٌ على المدح، وهو أوجه وأولى [مما] يُروى عن عائشة (رضي الله عنها) أنها قالت لعروة: «يا بُنَيَّ هذا مما أخطأ فيه الكتاب».

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ [١٦٦]: إذ قالت اليهود: «لا نشهد بما أنزل الله»، فشهد^٢ الله بما أنزل وأظهر من المعجزات.

﴿فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [١٧٠] أي: يكن خيرًا لكم. أو^٣ الشاهد هو المبين لما يشهد به.
﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [١٧٦] أي: لئلا، أو كراهة أن تضلوا.

ومن سورة المائدة

نزلت المائدة، والنبِّي ﷺ واقف بعرفة على راحلته، فتنوّخت لئلا يندق ذراعها.
﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [١]: ما عقدها الله عليكم، وما تعاقدتم بينكم، وقيل: العقود أشدّ العهود.
﴿بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ﴾: الإبل والبقر والغنم. وقيل: الظباء وحمار الوحش والبقر الوحشي. وقال رجل عند مجاهد: «دعونا من هذه الأحاديث، عليكم بالقرآن». فقال رجل من الكوفة: «فما تقول في لحم القرد؟» فقال مجاهد: «ليس القرد من بهيمة الأنعام».

﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ [٢]: مناسك الحجّ وعلاماته، وقيل: الهدايا المُشعّرة أي: المطعونة. وفي الحديث: [خ٦٣] «لَا سَلْبَ إِلَّا لِمَنْ أَشْعَرَ أَوْ قَتَلَ»^٤ أي: طَعَنَ. ﴿وَلَا الْهَدْيِ﴾: ما يُهدى إلى البيت فلا يذبح حتّى يبلغ الحَرَمَ. ﴿وَلَا الْأَقْلَادِ﴾: كانوا يتقلّدون من لحاء شجر الحرم ليأمنوا، أي: فلا تقتلوا من تقلّد به. وقيل على عكسه، أي: لا تحلّوا التقلّد به؛ لأنّه عادة الجاهليّة، [ق٦١] ولئلا يتشذب شجر الحرم. ﴿وَلَا أَمِينَ الْبَيْتِ﴾^٥ أي: لا تحلّوا قاصدين البيت. ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾: لا يكسبنكم ﴿شَنَاةُ قَوْمٍ﴾ أهل مكة ﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾ عامّ الحدييّة ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾. موضع (أن) الأولى مفعول له، والثانية مفعول به، أي: لا يكسبنكم بغضكم قومًا لصدهم إيتاكم الاعتداء على هؤلاء الحجاج، يعني حجّاج اليمامة، فتستحلّوا منهم محرّمًا وتمنعوهم من المسجد الحرام، كما منعهم كفّار مكة عام [س٤٢] الحدييّة. (المُهَلُّ): المستهلّ، رافع صوتّه بذكر الله تعالى. وفي حديث: «المؤلود لا يورث حتّى يستهلّ صارخًا»^٦.

﴿وَالْمَوْفُودَةَ﴾ [٣]: المضروبة ضربًا مبرّحًا حتّى تموت، فتكون أرخص للحمها.

^١ خ، س، ق: فيما.

^٢ س: فيشهد.

^٣ س: و.

^٤ هو أبو الحجاج مجاهد بن جبر المكي (ت. ١٠١ أو ١٠٢ أو ١٠٣ أو ١٠٤ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤/٤٤٩-٤٥٧؛ الداودي، طبقات المفسرين، ٢/٣٠٥-٣٠٨).

^٥ هو قول مكحول (انظر: الخطّابي، غريب الحديث، ٣/١٣٦).

^٦ س: أو.

^٧ ق: +الحرام.

^٨ ابن ماجه، الفرائض، ١٧.

﴿وَالْمُتَرَدِّيَّةُ﴾: الهاوية من جبل أو في بئر. ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾: نَطَحَتْهَا أُخْرَى فماتت. ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾: كان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً فقتله أو أكل منه، أكلوا ما بقي فحزّمه الله، وتقديره: وما أكله السبع. ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ أي: ما أدركتم ذكاته، وإدراكه بأن يوجد له عين تطرف أو ذنب يتحرك. و(التذكية) قطع الحلقوم والأوداج بألة، ليس بعظم ولا سنّ، من حيوان مباح الأكل، فيه حياة مستقرّة. والذبح يصحّ من كلّ مسلم وكتابي عاقل بصير، وفي ذبيحة [المجنون والصبّي] الذي لا يميّز قولان، فالصبّي المميّز تحلّ ذبيحته. وجميع أجزاء الصيد مذبح، ما دام [خ، ١٦٤] متوحّشاً. فإن أنس^٣ أو ظفر به، وفيه حياة مستقرّة، تعين المذبح^٤. ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى التُّصْبِ﴾ أي: على اسم التّصّب. والتّصّب: الأصنام المنصوبة، واحدها نصاب؛ أو واحد، وجمعه أنصاب ونصاب. ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾: تطلبوا قسمة الجزور بالميسر، وقيل: (أن تستقسموا بالأزلام): أن تطلبوا [ق، ١٦٢] ما قُسم لكم من الخير والشّرّ بالأزلام. قال المفسّرون: كان أهل الجاهلية إذا أراد أحدهم سفراً أو غزواً أو تجارة أو غير ذلك، طلب علمه من الأزلام، وهنّ قداح كانت في الكعبة عند سدنة البيت، فيكون على بعضها «أمرني ربّي»، وعلى بعضها «نهاني ربّي»؛ فإن خرج سهم الأمر مضى، وإلا انكف. وهذا قريب ممّا قال المبرّد، فقال: «تأويل الاستقسام أنه ألزمو أنفسهم ما يخرج به الأزلام، كما يفعل ذلك في اليمين، فيقال: أفسّم به، أي: ألزّمه نفسه وجعله قسمه». وحكى أبو سعيد الضّرير^٦: «تَرَكَتُ فَلاناً يستقسم، أي^٧: يروي ويفكر بين أمرين». وإنّما سمّي القداح أزلاماً لأنّها تُزلّم، أي: تسوى، تؤخذ من حروفها.

﴿مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ [٤]: الكواصب كالكلاب، والفهود، والبزاة، والصقور. ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ ذوي كلاب؛ أو معلّمين الكلاب الصّيد، كالمؤدّب لعلم الأدب، ويقال: (أكلّب)، إذا كثرت كلابه، و(أمشى): كثرت ماشيته. ﴿وَإِذْ كُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾: على الإرسال. والتّسمية عند الذّبح سنة عندنا، وعند أبي حنيفة شرط، فإن ترك التّسمية يحلّ عندنا، ولا يحلّ عند أبي حنيفة.

﴿وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [٥]: ذبائحهم وهي حلال، وإن ذبحوا على اسم المسيح

[س، ٤٢ب] وعزير.

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ﴾ [٦]: قيل: خفض أرجلكم على الجوار. والصّحيح أنه

[خ، ٦ب] معطوف على الرّأس في المعنى، لأنّ كلّ واحد منهما إيصال الماء إلى المحلّ، وإن كان

^١ من (س)؛ خ، ق: أكل.

^٢ من (ق)؛ خ، س: الصبّي و المجنون.

^٣ ق: أنس.

^٤ س: الذبح.

^٥ انظر: الطبري، جامع البيان، ٧٦/٦.

^٦ هو أبو سعيد الحسن بن عبد الله المرزبان السيرافي النحوي الحنفي (ت. ٣٦٨ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٤٧/١٦).

^٧ س: أن.

^٨ قرأ ابن كثير وأبو عمرو و حمزة وأبو بكر: «وَأَرْجُلِكُمْ» بكسر اللام، وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص «وَأَرْجُلِكُمْ» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٢٢١).

[وظيفة الرأس المسح، و]^١ وظيفة الرجل الغسل، والعرب تستحسن مثل هذا العطف. ومن قرأ «وأرجلكم» بالتصّب فيقدّر فيه تكرار الفعل، أي: واغسلوا أرجلكم. «وأرجلكم» يجوز بالرفع على الابتداء المحذوف الخبر، أي: وأرجلكم مغسولة. وقيل: [ق٦٢ب] «وأرجلكم» بالخفض معطوف على الرأس في اللفظ والمعنى، ثم نسخ بالسنة وأفعال رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَيُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ»^٢. والدليل على أن من^٣ وظيفة الرجل الغسل - التحديد، فإنه قال ﴿إِلَى الْكُفَّيْنِ﴾. وروى الأزهري بإسناد له عن أبي زيد الأنصاري^٤ أن المسح عند العرب غسل ومسح^٥.

﴿وَمِثَاقَهُ الَّذِي وَاتَّقَكُمْ﴾ [٧]: يعني بيعة الرضوان. ﴿عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾: بضمائها، ولذلك أنثت، وإنما لم يجئ (ذوات) لينبئ عن التفصيل في كل ذات، وأنه عالم بالأشياء على التفاصيل، جزئياً وكتلياً.

﴿نَقِيًّا﴾ [١٢]: حفيظاً أميناً. ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾: (عزّزته أعزّره عزراً): حطّته، و(عزّزته) فخّمت أمره، فكأنه لقربه من الأزر كانت التقوية معناه.

﴿لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ [١٣] أي: على خيانة وغش وكذب؛ ويجوز مصدرًا، كالحاظة والكاذبة؛ أو اسم كالعافية والعاقبة.

﴿وَيَغْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [١٥]: لما أخبرهم بالترجم من التوراة أخبرهم بعلمه عن ذلك لئلا يجحدوه.

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ [٢١]: قيل: هي الطّور وما حوله، أو إيليا وبيت المقدس، أو هي أريحا^٦، أو دمشق و^٧ فلسطين وبعض الأردن، أو^٨ الشّام كلّها على ما اختلف فيها. قال كعب: «وجدت في كتاب الله المنزل [ج٦٥] أن الشّام كنز الله من أرضه وبها كثرة من عباده». ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ في اللّوح المحفوظ أنّها لكم مساكين، أو وهب الله لكم، أو أمركم الله بدخولها. فإن كان (كتب) بمعنى كتب [في اللّوح]^٩ المحفوظ، فيكون الذين كتب لهم دخولها غير الذين حرّم عليهم دخولها، لأنّ التحريم لا بمعنى التّعبّد، بل بمعنى المنع؛ وإنّ جعل (كتب) بمعنى [ق٦٣] فرض وأمر، فيكون الذين كتب لهم دخولها عين الذين حرّمت عليهم عقوبة لهم، ونكالا بهم، وحرماناً عن

^١ س: -.

^٢ الحاكم، المستدرک، ٢٦٧/١.

^٣ ق: -.

^٤ هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الأزهر الهروي (ت. ٣٧٠هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٦/١٦).

^٥ هو أبو زيد سعيد بن أوس بن ثابت بن بشير الأنصاري البصري النحوي (ت. ٢١٥هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٩٤/٩).

^٦ الأزهر، معاني القراءات، ٣٢٧/١.

^٧ س: ريجا.

^٨ س: أو.

^٩ س: و.

^{١٠} ق: -.

مساكنهم.

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ [٢٣] أي: يخافون الله، وهما: يوشع بن نون بن أفرائيم، وكالب بن يوفنا^١. ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بالتوفيق والعصمة. ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ يعني قرية الجبارين. ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾ لأن الله ينجز وعده.

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنُ نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا﴾ [٢٤] يعني بني إسرائيل^٢. ﴿فَاذْهَبْ﴾ [س٤٣] أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون﴾ عبارة تدل على المخالفة العظيمة وقلة اليقين. قال ابن مسعود: «شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً، لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به رمل عالج: أتى النبي ﷺ، وهو يدعو على المشركين، فقال: لا نقول كما قال قوم موسى: اذهب أنت وربك فقاتلا، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك، وبين يديك^٣ وخلفك. فرأيت النبي ﷺ أشرق وجهه وسره^٤». وباعوا رسول الله ﷺ يوم الحديبية على الموت، يعني لا يفرّوا، فأنزل الله تعالى ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾^٥، فأوجب لهم الرضا^٦. وهكذا أن يكون جزاء من جاد بنفسه على الله تعالى، وهذا فيمن جاد بنفسه في بذلة واحدة فكيف بمن جاد بنفسه [س٦٥] في جميع عمره، بماذا يجود عليه الرب تعالى؟! فلما فعلت بنو إسرائيل ما فعلت من مخالفتهم أمر ربهم وهمهم بيوشع وكالب، غضب موسى ودعا عليهم.

﴿فَقَالَ رَبِّي إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ [٢٥]: قيل معناه^٧: وأخي لا يملك أيضاً إلا نفسه، وقيل معناه: لا يطيعني إلا نفسي [س٦٣] وأخي.

﴿قَالَ﴾ [٢٦] الله تعالى ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: تلك البلدة محرمة عليهم أبداً تحريم منع، لا تحريم تعبد. وأوحى الله إلى موسى: «(بي حلفت لأحرمن عليهم دخول الأرض المقدسة غير عبدي يوشع وكالب، ولأتيهتهم في هذه البرية أربعين سنة [مكان كل يوم من الأيام التي تجسّسوا فيها سنة]^٨، ولألقين جيفهم في هذه القفار، وأما بنوهم الذين لم يعملوا الشرّ يدخلونها». ولبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ، وهم ستمائة ألف مقاتل، وكانو يسيرون كل يوم جادين^٩، فإذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه. والأصح أنما فتح أريحا موسى ﷺ، وكان يوشع ﷺ على

^١ خ، س، ق: من.

^٢ من (ق)؛ خ، س: نوفنا.

^٣ ق: بنو.

^٤ س: لكن.

^٥ س: أيديك.

^٦ البخاري، المغازي، ٤.

^٧ سورة الفتح، ١٨/٤٨.

^٨ ق: الرضاء.

^٩ س: -.

^{١٠} س: -.

^{١١} س: -.

^{١٢} س، ق: حادين. الجادي: طالب الجدوى (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ١٦٣٨ [ج د و]).

مقدمته فدخل موسى، وأقام فيها ما شاء الله، ثم قبضه الله إليه، ولا يعلم قبره أحد، وهذا أصح الأقاويل لاتفاق العلماء أن عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام.

﴿تَبَوَّءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ [٢٩]: يحتمل: إثم قتلي وإثمك الذي كان منك قبل قتلي، وقيل: بإثم قتلي وإثمك الذي من أجله لم يُقبَل قربانك.

﴿فَطَوَّعَتْ﴾ [٣٠]: فوق (انطاعه) لأن فيه معنى انطاع، ومعنى (طوَّعت): شجَّعته نفسه أو زينت، أو سهلت عليه قتل أخيه.

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ [٣٢]: من أجله ومن جرأه. ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ بما سنَّ القتل. قال عليه السلام: «عَلَى ابْنِ آدَمَ الْقَاتِلِ أَوْلاً كَيْفُ مَنْ إِثْمُ كُلِّ قَاتِلٍ»^١. ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾: أنقذها من هلكة في دين. [٦٦٦] وهذا ثواب من أحى نفساً في الدنيا، فكيف بمن أحى قلبه حتى ظفر بحياة الآخرة^٢. قال عليه السلام: «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ [س٤٣ب] عَلَيْهِ الشَّمْسُ»^٣.

﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [٣٣]: يُحبسوا؛ أو يقاتلوا حيث توجهوا، ومن قتلهم فدمهم هدراً، إذ لا يجوز إلجاؤهم إلى دار الحرب. نزلت في العرنيين، وكانوا ارتدوا، وساقوا إبل الصدقة^٤. وخطب [٦٤٤] الحجاج يوم الجمعة فقال: «أتزعمون أنني شديد العقوبة، وهذا أنس، حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع أيدي رجال، وأرجلهم، وسمل أعينهم». قال أنس: «فوددت أن مت قبل أن حدثته»^٥. وخبر العرنيين عن أنس صلى الله عليه وسلم أن رهطاً من عكل وعرينة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله كتنا أهل ضرع، ولم نكن أهل ريف^٦ فاستوخمنا المدينة، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود أن يخرجوا فيها، فشربوها من ألبانها وأبوالها، فقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم، واستاقوا الذود، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأثارهم، فأتي بهم، فقطع أيديهم وأرجلهم، وسمل أعينهم، وتركهم في الحرّة حتى ماتوا. وقال أبو عبيدة: «سألت محمداً بن الحسن^٧ عن قوله ﴿أَوْ يُصَلَّبُوا﴾، فقال: هو أن يصلب حياً ثم يُطعن بالرمح. قلت: هذا مثله. قال: فالمثلة تراد». وهذه الآية في حق قطاع الطرق، وصفة القاطع: الشوكة والبعد عن الغوث. والشوكة أن يعتمد القوة في مغالبة المسافر، والبعد عن الغوث يُعتبر لأنه على قرب الغمزان يعتمد الهرب دون الشوكة، إلا أن تضعف قوة السلطان؛ فمن أخذ في البلد مالا بالمغالبة فهو قاطع طريق. ولو دخل داراً بالليل وأخذ المال بالمكابرة ومنع من الاستغاثة في وقت قوة السلطان، فهو قاطع طريق أو سارق، فيه وجهان. وأما [٦٦٦ب] العقوبة الواجبة: فإن اقتصر القاطع على أخذ نصاب، فتقطع يده

^١ البخاري، الأنبياء، ١.

^٢ س: عن.

^٣ س: -.

^٤ س: -.

^٥ الحاكم، المستدرک، ٦٩٠/٣.

^٦ الواحدي، أسباب النزول، ص. ١٤٤.

^٧ أبو القاسم الدمشقي، مسند المقلين، ص. ٢٢.

^٨ س: زيف.

^٩ هو أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٩/١٣٤-١٣٦).

اليمنى ورجله اليسرى؛ ولو اقتصر على القتل المجرد فينحتم^١ قتله؛ ولو اقتصر على الإرعاب، وكان ردءاً، فلا [ق٦٤ب] يجب إلا التعزير؛ وإن جمع بين الأخذ والقتل لم يقطع، بل يقتل ويغسل ويصلى عليه، ثم يصلب ثلاثة أيام. وأما (التقي) فغير مقصود؛ لكن إن هربوا شرّدهم في البلاد بالإتباع. ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾ [٤١]: فضيخته^٢، أو عذابه^٣ كقوله ﴿عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾^٤، أو كفره وضلالته^٥. ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾: لأن الله لم يطهر قلوبهم ولم يرد هدايتهم، وهذا ردّ على القدرة.

﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [٤٨]: أميناً وشاهداً، (هيمن عليه): شهده وحفظه، (مُفْتَعَلٌ) من الأمان، مثل [مُبَيِّطٌ وَمُسَيِّطِرٌ]^٦، فانقلبت الهمزة هاءً، وليست الياء للتصغير، بل لحقت (فَعَلٌ) وألحقت به ذوات الأربعة. و(المهيمن) في حقّ الله أنه القائم على خلقه بأعمالهم وارزاقهم وآجالهم، وإنما قيامه عليهم باطلاعه [س٤٤] واستيلائه وحفظه؛ والاطّلاع يرجع إلى كمال العلم، والاستيلاء إلى كمال القدرة، والحفظ إلى كمال الفعل؛ والجامع [بينها]^٧ (المهيمن).

﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [٥٤]: من عرف الله بصفاته فمحال أن لا يحبّه، وإذا أحبّه نسي كلّ مذکور، ونهى عن كلّ شيء سواه. قال الحسن: حقّ على من عرفه أن ينكر كلّ شيء سواه. وقال عليه السلام: «لَا يَبْلُغُ أَحَدُكُمْ ذُرْوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَكُونَ النَّاسُ عِنْدَهُ أَمْثَالَ الْأَبَاعِرِ فِي جَنْبِ اللَّهِ ثُمَّ يَرْجِعُ^٨ إِلَى نَفْسِهِ فَيَكُونُ لَهَا أَحَقَرَ حَاقِرًا»^٩. ﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يذلّون عند كلّ [حقّ، ويذلّون]^{١١} عند كلّ مشيئة^{١٢} لله^{١٣}، ويعزّون عند الباطل، [خ٦٧] فيمتنعون منه، ولا يخافون لومة لائم، لأنه دقّ شأن الخلق عندهم في جنبه. والآية نزلت في الأشعريين، أبي موسى وأبي مالك وأبي عامر، وكانوا من أولياء الله.

﴿نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [٥٨]: [ق٦٥] أذنتم.

﴿هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا﴾ [٥٩]: تكرهون وتعيبون.

﴿وَعَبْدٌ^{١٤} الطَّاغُوتِ﴾ [٦٠] أي: الشيطان، فعطف على مثله، وإن اختلفا في الفاعل، أي: لعنه

^١ ق: فيتحتّم.

^٢ هو قول الزجاج (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٤٠/٢).

^٣ هو قول الحسن (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٣٩/٢).

^٤ سورة الذّاريات، ١٣/٥١.

^٥ هو قول السّدي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٣٩/٢).

^٦ س: مسيطر ومبيطر.

^٧ خ، س، ق: بينهما.

^٨ ق: -.

^٩ س: أحقر حاقر لها.

^{١٠} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٩/١.

^{١١} ق: شيء ويذكرون.

^{١٢} ق: مسيئة.

^{١٣} س: الله.

^{١٤} قرأ السبعة إلا حمزة: «وَعَبْدٌ» بفتح الباء، وقرأ حمزة: «وَعَبْدٌ» بضمّ الباء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص.

الله وعبد الطَّاغوت، أي: أطاع الشَّيْطَانِ فيما سَوَّلَ له. وقرئ: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ»، وهو العَبْدُ يراد به الكثرة. ويجوز أن يكون جمع عبيد كرغيف ورُغْفٌ^١. ويجوز «عَبْدُ الطَّاغُوتِ» بالرفع على الذَّمِّ، ويجوز «عَبْدَ الطَّاغُوتِ» بالنصب على وجهين: أحدهما أن يكون بمعنى (عَبْد) كعَضُدٍ وَعَضُدٍ، وإِنَّمَا نُصِبَ على الذَّمِّ، أو معناه جعل منهم عِبْدَ الطَّاغُوتِ.

﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ [٦١] أي: دخلوا وخرجوا بالكفر، [لا]^٢ بما أظهروه، واستمروا^٣ على الكفر.

﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمْ﴾ [٦٣]: هَلَّا يَنْهَاهُمْ، و(لولا) في الماضي توبيخ، وفي المستقبل تحريض.
 ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ [٦٦]: النَّجَاشِيُّ، وبحيرا، وأمثالهما القائلون في عيسى بن مريم بالحق.
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٦٩]: أظهروا الإيمان، يعني المنافقين. ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِؤُونَ﴾ رفع (الصَّابِؤُونَ)^٤ على تقدير التأخير كأنه: ولا هم يحزنون، و الصَّابِؤُونَ كذلك؛ أو عطف على ضمير (هادوا)، أي: والذين هادوا هم والصَّابِؤُونَ؛ أو ارتفع لضعف عمل (إِنَّ) لا سيَّما وهو عطف على المضمرة الذي^٥ لم يظهر إعرابه، كما يقال: «إني زيدا»، وإن كان لا يجوز «إِنَّ زيدا وعمرو»، وهذا وجه ضعيف. وبلغ ابن عباس قراءة أهل المدينة^٦ «والصَّابُونَ»، فأنكرها^٧ [ق٦٥ب] وقال: «إِنَّمَا الصَّابُونَ ما يغسل به الثياب».

﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [٧١] بَأَن أَرْسَلَ [خ٦٧ب] مُحَمَّدًا ﷺ يَعْلَمُهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ آمَنُوا تَابَ [س٤٤ب] عَلَيْهِمْ. ﴿فَعَمُّوا وَصَمُّوا﴾: لم يعملوا بما سمعوا ولم يعتبروا بما رأوا. ﴿كَثِيرٌ﴾: يرتفع من ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكون بدلا من الواو، أي: عمي وصم كثير منهم؛ والثاني: أن يكون جمع الفعل متقدما عليه كقولهم أكلوني البراغيث؛ والثالث: أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: العمى والصمم كثير منهم. ﴿وَحَسِبُوا أَنَّ لَّا تَكُونُ^٩ فِتْنَةٌ﴾ رفعه بمعنى على أنه لا تكون، فتكون مخففة من مثقلة مع حذف الضمير.

﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ [٧٧] عن الهدى في الدنيا. ﴿وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ عن طريق^{١٠} الجنة في الآخرة.

(٢٣١).

^١ قرأ ابن عباس وابن مسعود وإبراهيم النخعي والأعمش وأبان بن تغلب وعلي بن صالح وشيبان «وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ»، وهي قراءة شاذة (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢١٤/١).

^٢ من (إيجاز البيان) (٢٧٨/١) و(باهر البرهان) لأبي القاسم النيسابوري (٤٢٦/١).

^٣ س: استمروه.

^٤ من (ق)؛ خ، س: الصَّابِئِينَ.

^٥ س: + لا.

^٦ ق: الَّذِينَ.

^٧ قراءة شاذة قرأ بها أبو جعفر وشيبة (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢١٦/١).

^٨ ق: فأنكر بها.

^٩ قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم: «تَكُونُ» بالفتح، وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي: «تَكُونُ» بالرفع (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٣٣).

^{١٠} ق: طريقة.

﴿قَيْسِينَ﴾ [٨٢]: عالمين عاملين، فالقَيْس هو الذي يقس أثر الرسول فيما جاء به على الصدق والوفاء في جميع أموره ديناً ودنياً، فالقَيْس فيهم كالصديق فينا. ومعظم باب القاف والسين الاتباع: فالقسُ تتبع الشيء وطلبه، و(القس) التميمة، والدليل الهادي (قسقاس) لعلمه بالطريق، وحسن طلبه، واتباعه. يقال في اتباع الحديث: (يقس)، وفي أثر الطريق: (يقص)، جعلوا الأقوى لما فيه أثر مشاهدة، كالد(وصيلة)^١ في المماسّة الحسيّة، و(الوسيلة)^٢ في القربة، و(الفصيل) في نتاج التّخيل، و(الفصيل) في الإبل. مدحهم الله تعالى بالتمسك بدين عيسى عليه السلام، ولم يكتموا من أمر محمد عليه السلام [ما أخذ]^٣ عليهم في التّوراة والإنجيل.

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٩٣]: لَمَّا حَرَمَتِ الْخَمْرَ قَالَتِ الصَّحَابَةُ: «كَيْفَ بَمَنْ مَاتَ [٦٦]» من إخواننا؟» ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا﴾: الاتقاء الأول فعل الاتقاء، والثاني دوامه، والثالث اتقاء مظالم العباد بدليل ضمّ الإحسان إليه؛ أو هو درجات التقوى.

﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ﴾ [٩٥] [أي: عليه جزاء مثل ما قتل]^٤، فيكون الجزاء بمعنى المصدر، وهو غير المثل لأنه [٦٨] فعل المجازي. ويجوز رفع (المثل) وخفضه؛ فمن رفعه فعلى وجهين: أحدهما أن يكون معناه: فعليه جزاء مثل ما قتل، فيكون (مثل) من نعت الجزاء؛ ويجوز أن يرتفع (جزاء) على الابتداء، ويكون (مثل ما قتل) خبر مبتدأ، ويكون المعنى: ذلك الفعل مثل ما قتل [من التعم]^٥. ومن خفض أراد: فعليه جزاء مثل ذلك المقتول.

﴿صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ [٩٦]: هو الطري. ﴿وَطَعَامُهُ﴾: المالح، وقيل: ما نضب عنه الماء وأخذ بغير صيد.

﴿قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ [٩٧]: عماداً وقواماً، ومعناه ما في المناسك من منافع الدين وما في الحجّ من معاش^٦ أهل مكة. ﴿ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا﴾ أن من علم أموركم قبل خلقكم جعل لكم حراماً يؤمن اللاجئ إليه ويقوم معيشة^٧ الثاوي فيه، فهو الذي يعلم ما في السموات والأرض. (البحيرة): المشقوقة الأذن، وهي الناقة^٨ [س٤٥] نتجت خمسة أبطن؛ فإن كان آخرها سقبا، أي: ذكرًا، أكلوه

^١ ق: كالوُضلة.

^٢ ق: الوسلة.

^٣ س: فأخذ.

^٤ ق: -.

^٥ ق: و.

^٦ قرأ نالغ وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «فَجَزَاءٌ مِّثْلُ»، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي: «فَجَزَاءٌ مِّثْلُ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٣٥).

^٧ س: -.

^٨ ق: -.

^٩ س: معاش.

^{١٠} س: معيشته.

^{١١} ق: +التي.

وبحروا^١ أذن التّاقفة وخُلِّيت، لا تُحلب ولا تُركب؛ وإن كانت الخامسة أنثى، صنعوا بها هذا دون أمها. (والسّائبة): الإبل تُسَيَّب بندر، أو بلوغ راجبها حاجته. (والوصيلة): الشاة ولدت سبعة أبطن، فإن كان ذكراً أكله الرّجال، وإن كان أنثى أُرسلت في الغنم، وكذلك إن كان ذكراً وأنثى قالوا [ق٦٦ب] وصلت أخاها^٢. (والحامي): الفحل يضرب في الإبل عشر سنين فيصير^٣ ظهرها حمى، وقيل: هو الذي نتج^٤ ولده.

﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [١٠٥]: نصب على الإغراء، أي: احفظوها. ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ أي: في الآخرة. أمّا الإمساك عن إشارة الضالّ فلا سبيل إليه. قال رسول الله ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمْ دُنْيَا مُؤْتَرَةً، وَهَوَى مُتَّبِعًا، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، [خ٦٨ب] فَعَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ، فَإِنَّ مِنْ بَعْدِكُمْ أَيَّامَ الضَّبْرِ، الْمُتَمَسِّكُ يَوْمئِذٍ بِمِثْلِ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ [ل٥] كَأَجْرٍ^٥ خَمْسِينَ عَامِلًا مِنْكُمْ»^٦. وقال الطّبري: «لَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ. قَالُوا: وَكَيْفَ يُذِلُّ نَفْسَهُ؟ قَالَ: يَتَكَلَّفُ مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يُطِيقُ»^٧، معناه: إذا علم أنّه إذا غير المنكر على القويّ^٨ ابتلي به، كف عنه؛ روي أنّ الآية نزلت في شأن هؤلاء. (وَلَا يَضُرُّكُمْ) مرفوع على معنى الخبر^٩، أي: ليس يضرّكم، ويجوز أن يكون جزءاً، ولكن أتبع الضمّ الضمّ، ويجوز في النحو الفتح والكسر: (لا يضرّكم) و(لا يضرّكم).

﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [١٠٦] أي: أسبابه. (شهادة) ترتفع من وجهين: أحدهما أن يكون بالابتداء وخبره (اثنان)، والمعنى: شهادة هذه الحالة شهادة اثنين^{١٠}، ويجوز أن يكون رفع (شهادة بينكم) على قوله: وفيما فرض عليكم في شهادتكم أن يشهد اثنان. ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ من^{١١} غير ملّتكم في السفر، ثم نسخ. وقال شريح: إذا كان في السفر، ولم يجد مسلماً فأشهد يهودياً أو نصرانياً فشهادته جائزة. وقال آخرون: لا يجوز شهادة أهل الذمّة بحال. وقوله ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ من قبيلتكم، أو من غير قبيلتكم فيحلفان بعد صلاة العصر، إذ هو وقت [ق٦٧] يعظّمه أهل الكتاب. ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا﴾ لا نطلب به عوضاً. ومن لا يرى نسخ القرآن فهو شهادة بمعنى

^١ س: نحروا.

^٢ بدفعها عنه الذبح.

^٣ ق: فيصيرها.

^٤ ق: يتنج.

^٥ من (المعجم الكبير) للطبراني (١١٧/١٧) و(نوادير الأصول) للحكيم الترمذي (٦٧/١)، ولا بد من هذه الزيادة حتى تستقيم العبارة؛ أو يجب إثبات (للمتمسك) بدلا من (التمسك)، فلا حاجة حينئذ إلى زيادة (له)، وهكذا ورد في (جامع البيان) للطبري (٩٧/٧)، و(مجمع الزوائد) للهيتمي (٢٨٢/٧): «... للمتمسك يومئذ بمثل الذي أنتم عليه كأجر...».

^٦ س: كأجير.

^٧ الطبراني، المعجم الكبير، ١١٧/١٧؛ الطبري، جامع البيان، ٩٧/٧؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٦٧/١.

^٨ الترمذي، الفتن، ٦٧.

^٩ ق: -.

^{١٠} س: القوم الذي.

^{١١} ومعنى الخبر ههنا ضد الإنشاء.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} ق: أي.

حضور الوصية لا أداء^١، وهو الأصح لأنه لا يلزم الشاهد يمين^٢، والآية نزلت في الوصيين^٣، يقال: شهدت وصية [سره؛ ب] فلان، أي: حضرتها، فالمراد بالشاهدين الوصيان، فجعل الوصي اثنين تأكيداً، [١٦٩] والوصي يُحلف عند التهمة لا الشاهد.

﴿فإن عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا﴾ [١٠٧]: اقتطعا بشهادتهما أو يمينهما إثماً، حلف آخران أوليان بالميت^٤ أنهما لم يعلما من الميت^٥ ما ادّعى، وأن أيمانها أحق من أيمانها. ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بسببهم الإثم على الخيانة، وهم أهل الميت^٦، هما^٧ الأوليان بالشهادة من الوصيين (أي: باليمين).

﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ [١٠٩] أي: بباطن أمورهم التي المجازاة عليها بدليل قوله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾، أو ذلك لذهولهم عن الجواب لأحوال القيامة.

﴿أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ [١١١]: ألقيت إليهم وألهمتهم؛ (الوحي) الإلقاء السريع، (الوحي) السرعة، و(الأمر الوحي) السريع، وقيل في المثل: «أَهْنَأُ الْمَعْرُوفِ أَوْحَاهُ»^٩.

﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ [١١٢]: هل يطيع إن سألت، أو هل يستجيب، أو قالوا ذلك في ابتداء أمرهم قبل استحكام إيمانهم، [أو بعد إيمانهم]^{١١} لمزيد اليقين، ولذلك قالوا «وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا» [١١٣]. وقرئ: «هل تستطيع» بالتاء «رَبُّكَ» بالنَّضْب، أي: هل تقدر سؤال ربك. وفي القصة أنه لما دعا عيسى عليه السلام نزلت سُفْرَةٌ حمراء مدوّرة، بين غمامتين، فهبطت بين يدي عيسى، وعليها منديل مغطى، فكشف [عنها عيسى]^{١٢}، فإذا فيها سمكة مشوية ليس فيها شوك، وعلى رأسها ملح وخل، وعند ذنبها خمسة أرغفة، عليها من سائر البقول سوى الكزّاث، وعليها [ق٦٧ب] رُمّانات وتمّرات. وسأل^{١٣} الحوارثيون عيسى: «هذا من طعام الدنيا أو الجنة؟» فقال: «ليس من طعام الدنيا، ولا من طعام الجنة، ولكنه شيء^{١٤}، ابتدعها الله بالقدرة البالغة.» وكانت تنزل أربعين^{١٥} يوماً وقت الضحوة، وأكل منها ألف وثلاث مائة من الفقراء والمساكين والمرضى والزّمنى، وما أكل منها ذو عاهة إلا براً، ثم

^١ س: أداؤها.

^٢ ق: -.

^٣ الواحدي، أسباب النزول، ص. ١٥٨-١٥٩؛ س: الوصيين.

^٤ س: -.

^٥ من (س)؛ خ، ق: الميت.

^٦ من (س)؛ خ، ق: الميت.

^٧ س: الميت.

^٨ س: هم.

^٩ الميداني، مجمع الأمثال، ٣٩٢/٢.

^{١٠} قرأ السبعة إلا الكسائي: «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ»، وقرأ الكسائي: «هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٤٠-٢٤١).

^{١١} س: -.

^{١٢} ق: عيسى عنها.

^{١٣} س: فسأل.

^{١٤} ق: -.

^{١٥} س: بأربعين.

ازدحموا عليها حتى رفعت [خ٦٩ب] وعُدَّبوها.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ [١١٦]: جاء (إذ) - وهو للماضي - لإرادة التقريب، ولأنه كائن. ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ﴾
يقول الله ذلك لتوبيخ أمته، أو لإعلامه لئلا يشفع لهم.
﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [١١٨]: تفويض الأمر إلى الله، أو تغفر كذبتهم لا كفرهم.
﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ [١١٩] رفعه على الإشارة إلى اليوم، ونصبه على الظرف.

ومن سورة الأنعام

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [١]: جاء على صيغة الخبر في معنى الأمر لينتظم المعنى ويستقيم اللفظ.
﴿بَرِّبِهِمْ يَغْدِلُونَ﴾ أي: يسوون به الأصنام.
﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا﴾ [٢]: [س٤٦] أجل الحياة. ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾: أجل الموت إلى البعث. قال
ابن عباس: «قضى لكل نفس أجلين: من مولده إلى موته، و من موته إلى مبعثه»؛ فإذا كان الرجل
صالحًا واصلًا لرحمه، زاد الله في أجل الحياة من أجل الممات إلى المبعث، وإذا كان بغير هذه
الصفة كان على خلاف ذلك.
﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [٣]: هو المعبود فيهما كما قال ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي
السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^١؛ أو الوقف على قوله ﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾. ولا يجوز الوقف على السموات،
ولا على الأرض لأنه غير لائق بمذهب أهل الحق.
﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ [٦]: أهل كل عصر قرن؛ لاقتران الخالف [ق٦٨] بالسابق.
﴿لَقَضَى الْأَمْرَ﴾ [٨]: لحق^٢ إهلاكهم، وأصل القضاء انقطاع الشيء وتمامه.
﴿لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [٩]: لأن الجنس إلى الجنس أميل، وعنه أفهم، ولئلا يقولوا: إنما قدرت
على ما أتيت من آية بلطفك، ولو كنا ملائكة لفعلنا مثله؛ بل لأنَّ آدمي لا يستطيع أن يرى
الملائكة إلا في صورة الإنس، لأنَّ آدمي ما دام ملتبسًا بلباس القالب لا يرى الملائكة إلا في
غواشي الصور. [خ١٧٠] ﴿وَلَلْبَشَنَّا عَلَيْهِمْ﴾ أي: لو جعلناه رجلًا شبهنا عليهم، فلا يُدرى أملك^٣ أو
آدمي.

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾ [١٣]: لأنَّ الساكن أكثر من المتحرك، ولأنَّ سكون الثقل من غير عمد
أعجب من حركته إلى جهة الهوى، وقيل: وله ما سكن وتحرك، فاكثف^٤ بذكر السكون لأنَّ الحركة

^١ قرأ السبعة إلا نافعاً: «يَوْمٌ يَنْفَعُ» بضم الميم، وقرأ نافع «يَوْمٌ يَنْفَعُ» بفتح الميم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٤٢).

^٢ سورة الزخرف، ٨٤/٤٣.

^٣ من (ق)؛ خ، س: بحق لحق هلاكهم.

^٤ ق: هلاكهم.

^٥ ق: أبهم.

^٦ س: أم.

^٧ س، ق: فاكتفى.

عارضه.

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [١٨]: قرينة (العباد) و(القهر) دليل على السلطنة والقدرة، كما

يقال: السلطان فوق الرعية.

﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [١٩] أي: ومن بلغه القرآن؛ وليس بشرط حقيقة البلوغ، بل إمكان

البلوغ، وسماع بعثة النبي يكفي لثبوت التكليف.

﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ [٢٣] أي: بليتهم التي غرتهم إلا مقاتلهم: «ما كنا مشركين». ونصب

(فتنتهم) بخبر كان، و(إلا أن قالوا) أحق بالاسم لأنه أشبه المضمّر من حيث لا يوصف، والمضمّر

أعرف من المظهر، ولأنّ (الفتنة) قد تكون نكرة، و(أن قالوا) لا تكون إلا معرفة. ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا

مُشْرِكِينَ﴾ ذلك قولهم في موقف الدهول والدهش في القيامة. (أكِنَّة): جمع كنان، وهو الغطاء،

وكانوا يؤذون النبي ﷺ إذا سمعوا القرآن، فصرّفهم الله عنه.

﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [٢٦] أي: عن متابعة الرسول. ﴿وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ﴾: يبعُدون عنه بأنفسهم،

وقيل: إنه أبو طالب، [ق٦٨ب] ينهاهم عن إيذاء الرسول، ثم يبعُد عن الإيمان به.

﴿يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢٧]: يجوز «ولا نُكَذِّبُ»

بالرفع، ويكون المعنى أنهم تمنّوا الرّدّ وضمّنوا أنّهم لا يكذبون، المعنى: يا ليتنا نردّ، ونحن لا

نكذب، ونكون [ج٧٠ب] من المؤمنين، أي: قد عايّنا وشاهدنا ما لا نكذب معه أبدًا؛ ويجوز الرفع على

وجه آخر على معنى: (يا ليتنا نردّ ويا ليتنا لا نكذب)، فإنهم تمنّوا الرّدّ والتّوفيق للتّصديق؛ ويجوز

النّصب^٦ على الجواب بالواو.

﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ﴾ [٢٨]: للذين تبعوا^٧ الغواة [لما كانت الغواة]^٨ تخفي من أمر الحشر ونشر.

﴿وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [٢٩]: استبعدوا النّشأة الثانية لجريان العادة بخلافها على

مرور الأزمان. والدليل على صحّة الثانية صحّة الأولى، لأنها إن صحّت بقادر^٩ دبرها بحكمته تصحّ

بها الثانية أيضًا^{١٠}، وهو الحقّ؛ وإن صحّت على زعمهم بطبيعته فتصحّ به الثانية، حتّى أنّها لو صحّت

^١ قرأ نافع وأبو عمرو وأبو بكر وحمزة والكسائي: «فِتْنَتُهُمْ» بالنصب، وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص: «فِتْنَتُهُمْ» بالرفع؛ وقرأ حمزة والكسائي «لَمْ يَكُنْ» بالياء، وقرأ بقیة السبعة «لَمْ تَكُنْ» بالتاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٤٣-٢٤٤).

^٢ س: الذي.

^٣ ق: +إنه.

^٤ ق: من.

^٥ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم: «يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»، وقرأ ابن عامر: «يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٤٥).

^٦ أي: نصب «نكذب»، وهي قراءة حمزة وحفص.

^٧ ق: أتبعوا.

^٨ س: -.

^٩ ق: لقادر.

^{١٠} س: -.

بالاتفاق لصحت به الثانية أيضاً.

﴿وَقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [٣٠]: على مسألته.

﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ [٣٣]: على نحو: (ما كذبتك فلان، وإنما كذبتني)؛ أو لا يجدونك كاذباً، كقولك: «عدلته»، و«فسقته»، وكذا «لا يُكذِّبونَكَ»^١، كقولك: «أبخلته» و«أجبتته». قال أبو جهل: «ما أكذبتك»، ولكننا نكذب ما جئنا به». وقال الزجاج^٥: «كذبتُهُ»، أي: قُلتَ له: «كذبتَ»؛ و«أَكذبتُهُ»: أَرَيْتَ^٦ أَنْ ما أتى به كذبٌ؛ و﴿لا يُكذِّبونَكَ﴾^٧ أي: لا يقدرُونَ أن يقولوا لك فيما أنبأتَ عن كتبهم: «كذبتَ»؛ أو ﴿لا يُكذِّبونَكَ﴾^٨ بقلوبهم، أي: يعلمون أنك صادقٌ؛ وإنما يجحدون، ولهذا كان قبل نزول الوحي يسمّى محمّداً الأمين.

﴿نَفَقًا﴾ [٣٥]: سرّباً في الأرض، و(نَفَقَ) اتَّخَذَ نَفَقًا، و(تَنَفَّقْتُهُ) أَخْرَجْتُهُ مِنْ نَفَقِهِ. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾: لا تجزع في مواطن الصبر فتقارب الجاهلين بعواقب الأمور. وحسن تغليظ [٦٩٩] الخطاب للتباعد من هذه الحال. وكان [١٧١] مؤدّباً بتأديب الله ﷻ، ولم يزل الله يؤدّبه، ويمنعه من الحرص على الإيمان، ويجزّده عن الاختيارات، حتّى صار مستغرقاً في شهود الجلال والوحدانية، منخلعاً عن شهود الشواهد، مجرداً عن الكشف عن كسب اليقين^٩ وعن^{١٠} الجمع عن درك العلم، تاركاً مشيئته لمشيئة مولاه، مراقباً في كلّ أمر لما يبدو من مشيئته. وهذا^{١١} منتهى العبادة. فعندها يصل العبد إلى الله ﷻ، إلى منتهى منازل القربة. فكان ﷻ لا يختار شيئاً إلا ما اختار الله له، حتّى أنّه خير في وقت الوفاة بين الكون في الدنيا مع [٤٧] النبوّة، وبين لقاء الله تعالى، فقال: «لَا أختارُ إلا ما اختارَ لي^{١٢} رَبِّي»، حتّى عاد إليه جبريل ﷻ، فقال: «يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللهَ اختارَ لَكَ لِقَاءَهُ». فقال: «تقدّم، يا مَلَكُ المَوْتِ». فما زال يقول: «لِقَاءَ رَبِّي، لِقَاءَ رَبِّي»، حتّى خرجت نفسه^{١٣}. ولم [نسمع أحداً]^{١٤} من الرّسل قبله^{١٥} إلا تردّد واضطرب في وقت وفاته.

^١ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة: «لا يُكذِّبونَكَ» بالشدّيد، وقرأ نافع والكسائي: «لا يُكذِّبونَكَ» بإسكان الكاف وتخفيف الذال (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٤٧).

^٢ وهي قراءة نافع والكسائي.

^٣ ق: كذبتك.

^٤ س: لكن.

^٥ الزجاج، معاني القرآن، ٢/٢٤٢.

^٦ في (معاني القرآن) للزجاج (٢/٢٤٢)؛ ادّعت.

^٧ من (معاني القرآن) للزجاج (٢/٢٤٢)؛ خ، س، ق: يُكذِّبونَ.

^٨ س: يُكذِّبونَ.

^٩ س: متخلفاً.

^{١٠} ق: اليدين.

^{١١} س: عين.

^{١٢} ق: هو.

^{١٣} س: -.

^{١٤} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢/٤٢٧.

^{١٥} س: يُسْمَعُ أحدٌ.

^{١٦} س: -.

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [٣٦] أي: لهم سمع يقبل حقائق الوعظ، قال الشاعر:
 «أَصْمٌ، عَمَّا سَاءَهُ سَمِيعٌ»^١. وإِنَّمَا يَسْمَعُ الأحياء، لا الأموات، وهم موتى، قال الله تعالى ﴿وَالْمَوْتَى
 يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾، أي: الكفار الذين هم^٢ في الحياة موتى، فمن لم يجد لذة العلوم والحقائق فهو ميت.
 ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٧]: ما عليهم في الآية من البلاء لو أنزلت، [ولا]^٣ ما وجه
 تركها.

﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [٣٨]: يجوز (ولا طائر) بالرفع على موضع (من دابة)؛ والخفض
 أجود وأكثر (على العطف لفظاً). ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ إذ يقال للمسرع: «طِرَ»، و(بجناحيه) للتأكيد. ﴿إِلَّا
 أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ في حاجة النفس؛ أو الحاجة إلى مدبرهم ومزيح عللمهم؛ [خ٧١ب] أو في اختلاف الصور
 والطبائع، وفي الدلالة على الصانع. ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ﴾: اللوح، ففيه أجل كل دابة وطير،
 وأرزاقها؛ أو القرآن، ففيه كل شيء، إما جملة أو تفصيلاً، إما بمنطوقه أو مفهومه، أو باقتضائه
 وضرورته، [ق٦٩ب] أو بمعقول معناه.

﴿مُبْلِسُونَ﴾ [٤٤]: (الإبلاس): السكوت مع اكتئاب.

﴿ذَابِرُ الْقَوْمِ﴾ [٤٥]: آخرهم الذي يدبرهم ويعقبهم، و(التدبر): النظر في العواقب.
 ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ...﴾ [٤٦]: جواب (إن) محذوف، أعنى عنه مفعولاً (أرأيت)،
 وموضعها نصبٌ على الحال، كقولك: «اضربهُ إن خرج»، أي: خارجاً. وموضع (من) رفع بالابتداء،
 و(إله) خبره، و(غير) صفة ل(إله)، وكذا (يأتيكم)، والجملة في موضع مفعولي (رأيت)، والهاء في (به)
 عائد على المأخوذ المدلول عليه^٤ ب(أخذ)، ولفظ الرجّاج: «هو عائد على الفعل»^٥، أي: يأتيكم بما
 أخذ منكم.

﴿خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ [٥٠]: مقدوراته.

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ [٥٢]: مثل سلمان والموالي. ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾: يقصدون معرفة
 ذاته. و(إرادة الوجه) عبارة عن النية الحقيقية. والنية لها درجات: نية العاقبة: وهو الارتحال إلى الله؛
 أمّا مع الرغبة والرّهبة، وأحوال هذا العالم، من الشهوات، والتعزّز^٦، والتكبر، والاستبداد، والحقّد،
 والعلو، وحبّ الأشياء، [والخبّ]^٧ والخيانة والظلم والعدوان، [س٧٤ب] فلا يجد هذا صفاء الذكر
 والعبادة. والثانية: نية الصادقين من العباد: فنيّتهم صاعدة عن هذه الأشياء، ولكن لا تصل إلى ذروة

^١ العسكري، جمهرة الأمثال، ١١٥/١.

^٢ س: -.

^٣ ق: إلا.

^٤ من (ق)؛ خ، س: و.

^٥ س: و.

^٦ س: -.

^٧ ولفظ الزجاج حرفياً: «أي: بسمعكم، ويكون ما عطف على السمع داخلاً في القصة، إذ كان معطوفاً على السمع»
 (انظر: الزجاج، معاني القرآن، ٢/٢٤٩).

^٨ س: التعزّز.

^٩ س: -، والخبّ: الخداع والخبث والغش (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ١/٣٤١ [خ ب ب]).

الحقائق وإلى الله تعالى، لأنّها لم تصدر عن جنان حكمة^١. وأما العارفون فإنّ نياتهم صارت كلّها [٧٢] نية واحدة، لأنّ القلب قد ارتحل إلى الله بمرة. وأما العارفون الحكماء، حكماء الله، لا حكماء التدبير، فهم الذين اطلعوا على بدو الرّبوبيّة ومحلّ القدرة، ويتجلّى لهم جلية الحقّ الأوّل، ثمّ ينزل بالمعارف على التّرتيب التّازل من عنده، فهم خاصّة الله تعالى، فيعملون الأعمال، والأعمال غابت^٢ عن القلوب لأنّ الله نصب عين قلوبهم. وقال شيخ الإسلام^٣ (قدّس الله روحه): «الإرادة من قوانين الطّريقة [٧٠] وجوامع أبنيتها، وهي إجابة لدواعي الحقيقة طوعاً، وهي ثلاث درجات: الأولى: ذهاب عن العادات بصحبة العلم، وتعلّق بأنفاس السّالّكين مع صدق القصد، وخلع كلّ شاغل من الإخوان، وتشتت من الأوطان. والثّانية: [تقطع بصحبة الحال، وترويح الأنس، والسّير بين القبض والبسط. والثّالثة:] ذهول مع صحّة الاستقامة وملازمة الرّعاية على تهذيب الأدب»^٤. ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ حساب عملهم؛ أو حساب رزقهم، أي: مؤنة فقرهم، فإنّ المجازي الخبير والرّازق القدير هو الله العزيز.

﴿فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ [٥٣]: امتحنّا الفقراء بالأغنياء في السّعة والجدة، والأغنياء بالفقراء في سبق الإسلام والدّرجات العليّة في الدّين، ليتبيّن صبرهم، وشكرهم، ومنافستهم في الدّين أو الدّنيا. ﴿لِيَقُولُوا﴾: لام العاقبة.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ﴾ [٥٤]: العامل في (إذا، قُلْ)، وموضع (جاءك) جرّ بإضافة (إذا) إليه، كقولك: حين جاءك. ﴿فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ (السّلام): مصدر (سَلِمْتَ سَلاماً)، وجمع سلامة، واسم من أسماء الله تعالى، وشجر، و(السّلام) الحجارة. والسّلام، الذي^٥ [٧٢] هو المصدر، دعاء الإنسان بأن يسلم من الآفات في دينه ونفسه، وهو خاصّية هذه الأُمَّة وشرف لهم. السّلام تحيّة لملئنا، وأمان لذمتنا، وإفشاء السّلام سبب طول العمر، والسّلام إذا دخل داره سبب لسعة خير البيت.

﴿وَلَيْسَتَيْنِ سَبِيلٌ﴾ [٥٥]: (السّيبيل) مؤنّثة، كقولك «هذه سبيلي»، وإن جعلت الاستبانة متعدّية، ونصبت (السّيبيل)، فالخطاب للنبيّ والسّامع.

﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ [٥٧]: يقضي [القضاء]^٦ الحقّ، أو يصنع الحقّ؛ فالحقّ على الأوّل صفة

^١ ق: حنان حكمه.

^٢ س: غائبة.

^٣ هو أبو إسماعيل عبد الله بن محمّد بن علي بن محمّد بن أحمد بن علي بن جعفر بن منصور بن متّ الأنصاريّ الهرويّ. (ت. ٤٨١هـ) (انظر: الذهبيّ، سير أعلام النبلاء، ١٨/٥٠٣-٥١٨؛ الداودي، طبقات المفسّرين، ١/٢٥٥-٢٥٦).

^٤ ق: -.

^٥ انظر: الهروي، منازل السائرین، ص. ٦٦-٦٧.

^٦ س: -.

^٧ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «سَبِيلٌ» بالرفع، وقرأ نافع: «سَبِيلٌ» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٥٣).

^٨ قرأ أبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي: «يَقْضُ الْحَقُّ»، وقرأ نافع وابن كثير وعاصم: «يَقْضُ الْحَقُّ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٥٤).

^٩ من (معاني القرآن) للزجاج (٢/٢٥٦)؛ خ، س، ق: قضاء.

المصدر، وعلى الآخر: [س٤٨] صُنْعُهُ الْحَقُّ. [ق٧٠ب]

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ [٥٩]: لِيَعْلَمَ أَنَّ الْأَعْمَالَ أُولَى بِالْإِحْصَاءِ لِلْجِزَاءِ، وَلِيَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ عَالِمٌ بِالْجَزْئِيَّاتِ. ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾: فِي (إِلَّا) مَعْنَى الْوَاوِ، وَكَذَا كَلَّ اسْتِثْنَاءٌ بَعْدَ اسْتِثْنَاءٍ، كَقَوْلِكَ: «مَا زِيدَ إِلَّا عِنْدَ عَمْرٍو إِلَّا فِي دَارِهِ»، بِخِلَافِ الْاسْتِثْنَاءِ مِنَ الْاسْتِثْنَاءِ.

﴿يَتَوَفَّيْكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ [٦٠]: يَقْبِضُكُمْ عَنِ التَّصَرُّفِ؛ أَوْ [يُحْصِيكُمْ]³ بِاللَّيْلِ مِنْ [تَوَفَّى الْعَدَد]⁴، وَمِنْهُ أَيْضًا ﴿تَوَفَّيْتَهُ رُسُلُنَا﴾ [٦١] أَي: الْحَفِظَةَ، وَمِنْهُ ﴿يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾⁵ أَي: يَسْتَوْفِيكُمْ.

﴿يَلْبَسُكُمْ شَيْعًا﴾ [٦٥]: فِرْقًا، مَخْتَلِفِينَ يَتَحَارِبُونَ.

﴿تُبْسَلُ﴾ [٧٠]: تَسَلَّمُ، أَي: تَسَلَّمَ لِلْهَلَكَةِ وَتَحْبَسُ.

﴿اسْتَهْوَتْهُ﴾ [٧١]: اسْتَنْزَلَتْهُ، مِنْ (الْهُوِيِّ)؛ أَوْ اسْتَمَالَتْهُ بِمَكَايِدَةٍ⁶، مِنْ (الْهُوِيِّ).

﴿فِي الضُّورِ﴾ [٧٣]: كَالسُّورِ⁹. وَالضُّورُ: قَرْنٌ يَنْفَخُ فِيهِ، فِي قَوْلِ أَكْثَرِ الْمَفْسَّرِينَ. وَقِيلَ¹:

هُوَ¹¹ الَّذِي يَنْفَخُ فِي الضُّورِ فَتَحِيى بِإِذْنِ اللَّهِ.

﴿وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [٧٥] أَي: نَرِيهِ الْمَلَكُوتَ لِيَسْتَدَلَّ بِهِ؛ أَوْ عَرِضَ¹² عَلَيْهِ عَلَى سَبِيلِ التَّمَثُّلِ؛ أَوْ عَرَفَ حَقَائِقَهَا. فَإِنَّ مِنْ صِفَا قَلْبِهِ وَطَهْرٍ وَجُلِّيٍّ، [خ١٧٣] ظَهَرَ لَهُ أَمْرُ الْمَلَكُوتِ، فَإِنَّ الْمَرَاةَ إِذَا جُلِّيَتْ فَقَابَلَهَا نُورُ الشَّمْسِ تَوَلَّدَ مِنْ بَيْنَهُمَا إِشْرَاقٌ¹³ يَضِيءُ الْبَيْتُ مِنْهُ، فَكَذَلِكَ الْقَلْبُ إِذَا عَدَلَ وَضُقِلَ وَجُلِّيَ، ثُمَّ يَلَاحِظُ نُورَ الْمَلَكُوتِ، أَضَاءَ الصَّدْرِ وَأَمْتَلَأَ مِنْ شِعَاعِهِ¹⁴، فَأَبْصَرَتْ عَيْنَا الْفُؤَادِ بَاطِنَ أُمُورِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ، فَذَاكَ ظَاهِرُ إِيمَانِ الْقَلْبِ حَتَّى أَذَاهُ ذَلِكَ إِلَى مَلَاحِظَةِ نُورِ اللَّهِ، فَإِذَا قَابَلَهُ نُورُ اللَّهِ تَوَلَّدَ مِنْ بَيْنَهُمَا إِشْرَاقٌ، فَيَصِيرُ¹⁵ قَلْبُهُ بَاطِنَ الْمَلَكُوتِ، فَذَاكَ بَاطِنُ إِيمَانِ الْقَلْبِ. وَ(الْمَلَكُوتُ): أَعْظَمُ الْمُلْكَ، كَالرَّهْبُوتِ: أَعْظَمُ الرَّهْبَةِ، [ق١٧١] وَهُوَ عَالَمُ الْمَعْقُولَاتِ، وَ(الْمُلْكَ) عَالَمُ الشَّهَادَةِ وَالْجِسْمَانِيَّاتِ. وَفِي

¹ س، ق: صفة.

² س: +و.

³ خ، س، ق: يُحْصِنُكُمْ.

⁴ يقال: توفى العدد والشيء إذا استوفاه وقبضه جميعا (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٩٣/١٤)؛ ق: توفى العدد.

⁵ ق: +الذي.

⁶ سورة السجدة، ١١/٣٢.

⁷ ق: -.

⁸ ق: بمكابرة.

⁹ قال أبو عبيدة: يقال إنها جمع (صورة) تنفخ فيها روحها فتحيى، بمنزلة قولهم: سور المدينة واحدها سورة (انظر: أبو عبيدة، مجاز القرآن، ١٩٦/١).

¹⁰ هو قول ابن عباس (انظر: الطبري، جامع البيان، ٢٤١/٧).

¹¹ يعني: عالم الغيب والشهادة (انظر: الطبري، جامع البيان، ٢٤١/٧).

¹² من (س) و(ق)؛ خ: أعرض.

¹³ س: +و.

¹⁴ ق: شعاعها.

¹⁵ س: فيصير.

الأثر^١ أن إبراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات والأرض، أبصر رجلاً على فاحشة فدعا عليه، [ثم أبصر آخر فدعا عليه]^٢، فقال له الربّ تعالى: لا تفعل فإنك عبد مستجاب الدعوة، وإنما أنا من عبدي على ثلاث خصال^٣: إما أن أتوب عليه في آخر زمانه فأقبل منه، وإما أن يخرج منه ذريرة طيبة تعبدني، وإما أن يتولى فنار جهنم من ورائه.

﴿جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ [٧٦]: جَنَّهُ جَنَانًا وَجُنُونًا، وَأَجَنَّهُ إِجْنَانًا: غشيه وستره، وجاء (جَنَّ عليه) بمعنى: أظلم عليه، وليس في (جَنَّهُ) سوى سَتَرَهُ. ﴿هَذَا رَبِّي﴾ هذا على وجه تمهيد الحجّة وتقرير الإلزام، وهذا هو الذي يسمّى (قياس الخلف)، وهو أن يركّب قياسًا، ويلزم [س٨٤ب] منه محال، فيستدلّ بلزوم المحال أن ما ادعاه حقّ. وقيل: إنّما ذكر على وجه الاستفهام، أي: أهذا ربّي؟ على وجه التوبيخ والإنكار، وقيل: إنّما ذكره على وجه الاحتجاج، أي: هذا ربّي بزعمكم، فلمّا غاب وتطرّق إليه التّغيير، [قال]^٤: لو كان إلهاً لما تغيّر؛ وقيل: معناه: يقولون [خ٧٣ب] هذا ربّي.

﴿لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ [٧٧] أي: لئن لم يثبتني على الهدى، ليس أنّه لم يكن مهتدياً.
﴿أَتَحَاجُّونِي﴾^٥ [٨٠]: بالتخفيف والتشديد، أصله أتحاجوني: التّون الأولى علامة الرّفيع في الفعل، والثانية لسلامة بناء الفعل من الجرّ.

﴿لَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [٨٢] أي: بشرك، هكذا فسره الصّدّيق عليه السلام، وهو أعظم الظلم، وأقلّ الظلم ترك أصغر شيء من أمر الله، ويقدر [ذلك أطبق]^٦ على نور الإيمان. والخلق فيما بين الحدّين، كلّ قد لبس إيمانه، يعني من هذا الظلم.

﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ [٨٣]: هي أن لا تجوز عبادة من لا يملك الضّر والنّفع، وأن من عبده أحقّ بالخوف من الأمن؛ ومن عبد من يملك ذلك [ق٧١ب] أحقّ بالأمن.

﴿وَالْيَسَعَ﴾ [٨٦]: دخلته الألف واللام لأنّه اسم أعجميّ وافق أوزان^٧ العرب. ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا﴾: (كلّ) على^٨ صيغة نكرة من غير إضافة، ومن حيث التّقدير (وكلّ الأنبياء فضلنا) معرفة.

﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ﴾ [٨٩] أهل مكة ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا﴾ أهل المدينة.
﴿فَبِهَادَاهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ [٩٠]: هاء الاستراحة بالوقف، أو هاء الضمير للمصدر المقدر، أي: فبهاداهم اقتد اقتداء، أو^٩ زيدت الهاء عوضاً من الياء المحذوفة في (اقتدي)، فإذا وصلت صار

^١ هو قول سلمان الفارسي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١٠٨/٢؛ السيوطي، الدر المنثور، ٣٠٢/٣).

^٢ س: -.

^٣ من (س)؛ خ، ق: خلال.

^٤ خ، س، ق: فقال.

^٥ من (ق)؛ خ، س: مبتدأ.

^٦ قرأ نافع وابن عامر: «أتحاجوني» بالتخفيف، وقرأ ابن كثير أبو عمرو عاصم وحمزة والكسائي: «أتحاجوني» بالتشديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص ٢٥٧-٢٥٨).

^٧ س: على ذلك أطبق.

^٨ ق: وزان.

^٩ من (ق).

^{١٠} ق: و.

حرف الوصل عوضاً وسقطت؛ أي: اقتدِ شرائعهم وسننهم، أو اصبر كما صبروا على تكذيب قومهم. ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [٩١]: ما عَظَمَوه حَقَّ عَظَمَتِهِ، أي: ما وصفوه حَقَّ صِفَتِهِ، أو ما عرفوه حَقَّ معرفته: أَنَّ لله تعالى الخَلْقَ والأَمْرَ، وَأَنَّهُ يَنْزِلُ أَمْرُهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ، وَيَخْتَصُّ بِرِسَالَتِهِ مَنْ يَشَاءُ. ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾: لم يُجَزَم (يلعبون) لَأَنَّهُ ليس بجوابٍ؛ بل تويخ في موضع الحال. [٤٧٥] وأما قوله ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا﴾^٣ فكان يجوز بسبب أكلهم تركه لهم، إذ يحسن ذلك ولا يقبح قبح إحالة اللعب إلى تركه؛ وكلٌّ من سعى في غير غرض صحيح ينفعه في الآخرة فهو لاعب. ﴿فَرَادَى﴾ [٩٤]: جمع (فريد)، كرديف ورُدَافِي، أو جمعُ (فَرْدَان) كَسَكْرَان وسُكَارَى، وتقول العرب أيضاً: (فُراد)، كَثَلَاثَ وَرُبَاعَ. ﴿تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾: ذهب تواصلكم، وليس بظرف، بل اسم للوصل، فإنَّه من الأضداد. وَمَنْ نصبه أَقرَّه على الظَّرْفِ على تقدير: تقطَّع ما بينكم، بل تقطَّع السَّبب بينكم، لأنَّ الصَّلَةَ والموصول كاسم واحد فلا يحذف الموصول. [٤٩٩]

﴿فَالِقِ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ [٩٥]: يفلق الحَبَّةَ عن السنبلَةِ والنَّوَاةِ، أو يفلق الحَبَّةَ فيخرج النَّبَاتَ، والنَّوَاةَ فيخرج النخل. ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾: النَّبَاتَ الغَضَّ النَّامِي مِنَ الحَبِّ اليابس. ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾: الحَبِّ [١٧٢] اليابس من النَّبَاتِ النَّامِي، وقيل: النَّطْفَةُ مِنَ الإنسان، والإنسانُ من النَّطْفَةِ.

﴿فَالِقِ الإِصْبَاحِ﴾ [٩٦]: شاقَّ عمود الصَّبْحِ عن سواد اللَّيْلِ. ﴿حُسْبَانًا﴾: حسابًا، مصدر (حَسَبْتَهُ)؛ أو جمع (حساب)، كَشَهَابٍ وشُهْبٍ وشُهْبَانٍ، أي: إنَّ سيرهما بحساب معلوم، أو حساب الشهور والأعوام بمسيرهما.

﴿لَتَهْتَدُوا بِهَا﴾ [٩٧]: التُّجُومُ المهتدي بها هي المختلفة مواضعها في الجهات الأربع. ﴿فَمُسْتَقَرًّا﴾ [٩٨] في الصَّلب أو على الأرض، ﴿وَمُسْتَوْدَعًا﴾ في الرَّحْمِ أو في القبر. ويجوز (مستقرٌّ) و(مستودع) بفتحهما على معنى فمَنكم مُستَقَرٌّ ومُسْتَوْدَعٌ، [وبالكسر على معنى: فمَنكم مُستَقَرٌّ ومُسْتَوْدَعٌ]؛^٩ وجائز (فمستقرٌّ) بالكسر و(مستودع) بالفتح، أي: فمَنكم مُستَقَرٌّ في الأحياء، ومَنكم مُستَوْدَعٌ في الثرى.

^١ س: -.

^٢ س: ما.

^٣ سورة الحجر، ٣/١٥.

^٤ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة: «بَيْنَكُمْ»، وقرأ نافع والكسائي وحفص: «بَيْنَكُمْ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٢٦١-٢٦٢).

^٥ ق: الإنس.

^٦ س: من.

^٧ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «فَمُسْتَقَرًّا»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «فَمُسْتَقَرًّا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٢-٢٦٣).

^٨ س: في.

^٩ قراءة شاذة رواها هارون الأعور عن أبي عمرو (انظر: أبو حيان، البحر المحيط، ٤/١٨٨).

^{١٠} س: -.

^{١١} س: فمَنكم مُستَقَرٌّ

﴿نَبَاتٌ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [٩٩]: رزقه، وقيل: نبات كلِّ صنف من النَّبات [٧٤] كقوله ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾^١، وليس إنزال الماء سبباً مولدًا ولكنه مؤدِّ. ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ السَّنْبِل الَّذِي تَرَكَبَ حَبَّهُ. ﴿وَمَنْ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا﴾ ذكر الطَّلَع مع التَّخِيل لِأَنَّهُ طَعَامٌ وَإِدَامٌ، بخلاف سائر الأَكْمَامِ. ﴿قِنْوَانٌ﴾ جَمْعٌ عَلَى حَدِّ الثَّنِيَّةِ مِثْلَ صِنْوَانٍ، وَ(القنوة) العِدْقُ. ﴿دَانِيَةٌ﴾ قَرِيبَةٌ، أَوْ دَانِيَةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ. ﴿وَجَنَاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ الْأَحْسَنُ النَّصْبُ نَسَقًا عَلَى (خَضْرَاءٍ) ، وَمَنْ رَفَعَ رَفْعَهَا بِمَضْمَرٍ تَقْدِيرُهُ: وَجَنَاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ أَخْرَجْنَاهَا، فَجَرَى مَجْرَى قَوْلِ الْعَرَبِ (أَكْرَمْتَ عَبْدَ اللَّهِ وَأَخُوهُ)، أَي: وَأَخُوهُ أَكْرَمْتَهُ. ﴿يَنْعِهِ﴾ نُضِجُهُ وَإِدْرَاكُهُ.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ [١٠٠]: ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ؛ أَوْ أَطَاعُوا الْجِنَّ - فِيمَا سَوَّلَتْ لَهُمْ - مِنْ شُرَكَائِهِمْ فَجَعَلُوهُمْ شُرَكَاءَ لِلَّهِ؛ سَمُّوا جِنًّا لِاجْتِنَانِهِمْ عَنِ الْعِيُونِ. وَ(الْجِنَّ) هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ، أَي: جَعَلُوا لِلَّهِ الْجِنَّ شُرَكَاءَ؛ وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ (الْجِنَّ) بَدَلًا مِنْ (شُرَكَاءَ)، وَمَفْسَّرًا لِلشُّرَكَاءِ. ﴿وَخَرَقُوا﴾ [٧٢] كَذَبُوا لِأَنَّ الْكُذْبَ خَزَقٌ لَا أَصْلَ لَهُ. وَمَنْ شَدَّدَ ذَهَبَ إِلَى التَّكْثِيرِ وَالْمَبَالِغَةِ.

﴿وَكَذَلِكَ نُضَرِّفُ﴾ [١٠٥]: مَوْضِعُ الْكَافِ نَصْبٌ عَلَى صِفَةِ الْمَصْدَرِ، أَي: نَضَرِّفُ الْآيَاتِ فِي غَيْرِ هَذِهِ الصُّورَةِ تَصْرِيْفًا مِثْلَ التَّصْرِيْفِ فِي هَذَا. ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾^٧ وَ(دَارَسْتَ)، أَي: قَرَأْتَ وَكَتَبْتَ الْكُتُبَ، وَذَاكَرْتَ أَهْلِهَا. وَيَجُوزُ دَرَسْتُ^٨، أَي: قَدِمْتُ إِلَّا أَنَّهَا بِالضَّمِّ أَشَدُّ مَبَالِغَةً. وَدُرَسْتُ^٩، [س٤٩] أَي: قُرِئَتْ. وَ(لِيَقُولُوا) لَامٌ الْعَاقِبَةُ، وَقِيلَ: اللَّامُ فِي مَعْنَى التَّقْيِي، أَي: لَثَلًا يَقُولُوا دَارَسْتَ. ﴿زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ [١٠٨] أَي: الْعَمَلُ الْمَأْمُورُ بِهِ، وَقِيلَ: [التَّزْيِينُ بِمِثْلِ] الطَّبَائِعِ إِلَى^{١٢} ابْتِغَاءِ الْمَحَاسِنِ وَاجْتِنَابِ الْفَوَاحِشِ.

﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ أَنَّهَا﴾^{١٣} [١٠٩]: فَتَحَ عَلَى حَذْفِ اللَّامِ، أَي: وَمَا يَشْعُرْكُمْ إِيْمَانَهُمْ لِأَنَّهَا إِذَا

^١ سورة الواقعة، ٩٥/٥٦.

^٢ من (ق)؛ س: يودي، خ: مودي.

^٣ س: و.

^٤ قرأ السبعة إلا الأعشى عن أبي بكر: «وَجَنَاتٌ» بالنصب، وقرأ الأعشى عن أبي بكر: «وَجَنَاتٌ» بالرفع (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٤).

^٥ س: -.

^٦ قرأ السبعة إلا نافعًا: «خرقوا» بالتخفيف، وقرأ نافع: «خرقوا» بالتشديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٤).

^٧ قرأ نافع وعاصم وحزمة والكسائي: «دَرَسْتَ» بسكون السين وفتح التاء، وقرأ ابن عامر: «دَرَسْتَ» بفتح السين وتسكين التاء، وقرأ أبو عمرو وابن كثير: «دَارَسْتَ» بالألف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٤-٢٦٥).

^٨ قراءة شاذة حكاها الأخفش (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٩/٧).

^٩ أي: دَرَسْتُ.

^{١٠} قراءة شاذة، قرأ بها ابن عباس بخلاف، وفتادة، ورويت عن الحسن (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢٢٥/١-٢٢٦).

^{١١} ق: التزئين تمثيل.

^{١٢} من (س)؛ خ، ق: أي.

^{١٣} قرأ نافع وابن عامر وحزمة والكسائي: «أَنَّهَا» بتفتح الهمزة، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر: «إِنَّهَا» بكسر الهمزة (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٥-٢٦٦).

جاءت لا يؤمنون؛ أو (لا) صلة، وفي الكلام حذف، أي: وما يشعركم [ع ١٧٥] أنها إذا جاءت يؤمنون أو لا يؤمنون. وقيل معنى (أنها): لعلها. وكسر (إنها) لتتام الكلام بقوله ﴿قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾، ثم قال: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ على الاستئناف.

﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ [١١٠] في جهنم على لهب النار، أو نقلبها في الدنيا بالحيرة والانصراف عن طريق الهدى. ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ﴾ أنزلت الآيات فهم لا يؤمنون ثانيها^١، و«على الأول^٢: كما لم يؤمنوا أول مرة في الدنيا.

﴿قُبُلًا﴾ [١١١]: معاينة ومقابلة، رأيته قبلاً وقبلاً؛ أو جمع قبيل، وهو الكفيل، أي: لو حشرنا كل شيء فكفل بما أقول لم يؤمنوا؛ أو القبيل جمع قبيل، والقبيل جمع قبيلة، أي: لو جاءهم^٣ كل شيء قبيلة قبيلة، وصنفاً صنفاً لم يؤمنوا.

﴿وَلَتَضَعِي إِلَيْهِ﴾ [١١٣]: لام العاقبة، أي: ليصير أمرهم إلى ذلك.
﴿أَبْتَعِي حَكَمًا﴾ [١١٤]: (الحكم) من كان أهلاً أن يتحاكم إليه، و(الحاكم) من شأنه أن يحكم، وإن كان لا يحكم إلا بالحق.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [١١٥]: وجوب^٤ النصرة [ق ١٧٣] لأوليائه، أو تمت كلمات ربك من وعد ووعد، وثواب وعقاب. ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ أي: قُدساً واستواءً؛ أو (صدقاً) فيما وعد و(عدلاً) فيما حكم. ﴿لَا مُبَدِّلَ﴾ لحكمه، ولا راداً لقضائه.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ﴾ [١١٧]: (من يضل^٥) في موضع نصب، وتقديره: (بمن يضل^٦)، بدليل ظهور الباء بعده في ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾؛ أو هو^٧ رفع بالابتداء على الاستفهام، و(يضل^٨) خبره، أي: هو أعلم أيهم يضل؛ ولا يجوز جرّاً بإضافة (أعلم) لأن (أفعل) من إضافة بعض المضاف إليه، وتعالى الله عنه، ولا يجوز أن يكون (أعلم) بمعنى (يعلم) لأنه لا يطلق «وهو أعلم بالمهتدين».

﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [١١٨] أي: كلوا ممّا ذبح على اسم الله، وهو جواب لقول المشركين: «تأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون ما قتله الله؟!». معناه: كلوا المذكّاة، ولا تأكلوا الميتة. وإنَّ

^١ هذا على تقدير أنّ الكاف دخلت على محذوف هو «فهم لا يؤمنون ثانيها».

^٢ س: -.

^٣ أي: إذا دخلت «كما لم يؤمنوا» على «لا يؤمنون»، ففي الكلام تقديم وتأخير؛ أي: أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٦/٧).

^٤ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي: «قُبُلًا» بضمّتين، وقرأ نافع وابن عامر: «قِبُلًا» بكسر القاف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٦٧).

^٥ خ، س، ق: كُم.

^٦ ق: وجواب

^٧ س: -.

^٨ ق: +و.

^٩ س: -.

المفسرين [خ٧٥ب] اتفقوا على أن ما لم يذكر اسم الله عليه في هذه الآية الميتة^١، ولم يحملها أحد على ذبيحة المسلم إذا ترك التسمية بدليل قوله ﴿وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [١٢١]، ولا يُفَسَّقُ آكلُ ذبيحة المسلم إذا ترك التسمية؛ وبدليل قوله ﴿إِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ﴾ [١٢١]، والمجادلة كانت في الميتة؛ وبدليل قوله ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [١٢١]. [س٥٠ه] وكيف، وذبيحة اليهودي والنصراني حلال، وإن ذبحا على اسم العزيز والمسيح!؟

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ﴾ [١٢٢] أي: ضالًّا فهديناه؛ أو جاهلًا فجعلناه عالمًا، فإن العلم يعبر عنه بالحياة والنور، والجهل يعبر عنه بالموت والظلمة، ولا اعتبار بالحياة الحيوانية المنفكة عن المعارف والعلوم الحقيقية.

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾ [١٢٥]: وهو^٣ تسهيل السبيل إلى الإسلام بالدلائل الشارحة للصدر؛ [ق٧٣ب] والإضلال تصعيهاً بالشبه التي يضيق منها الصدر. ﴿ضَيِّقًا حَرْجًا﴾: ذا حرج، أو^٤ هو بمنزلة قَمِينٍ وقَمِينٍ (صفة لا مصدر). ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي السَّمَاءِ﴾ من ضيق صدره عن الإسلام، وكمن يراد على ما لا يقدر عليه. ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ﴾: العذاب في الآخرة، واللعنة في الدنيا.

﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾ [١٢٧]: السلامة من الآفات. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: مضمون عند ربهم. ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾: يتولى أمرهم، أو ينصرهم على عدوهم.

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [١٢٨]: من إغوائهم، واستمتع الإنس بالجن بتزيين الشهوات والعون على الهوى^٥، والجن بالإنس باتباعهم خطوات الجن. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من الفئات قبله، إذ الفئات من العقاب يجوز تركه بالعفو عنه، ومن الثواب لا يجوز لأنه بخس. وقال ابن عباس: «استثنى الله قومًا في علمه أنهم يسلمون ويصدقون [خ٧٦ب] النبي ﷺ؛ و(ما) على هذا بمعنى (من)».

﴿نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ [١٢٩]: نسلط^٦، أو نكل بعضهم إلى بعض^٧ كقوله ﴿نُؤَلِّيهِ مَا تَوَلَّى﴾^٨، وقيل^٩: هو من الموالة والتتابع في النار.

﴿شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا﴾ [١٣٠] بوجوب الحجّة علينا، وتبليغ الرّسل.

﴿عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ [١٣٥] إن رضيتم بالعقاب، وهي عبارة عن المبالغة في الوعيد، تقال

^١ ق: -.

^٢ من (س).

^٣ ق: هي.

^٤ س: تضييقها.

^٥ س: و.

^٦ ق: من ضيق.

^٧ س: الهدى.

^٨ هو قول ابن زيد (الماوردي، النكت والعيون، ١٧٠/٢).

^٩ حكاة الماوردي (الماوردي، النكت والعيون، ١٦٩/٢).

^{١٠} سورة النساء، ١١٥/٤.

^{١١} حكاة الماوردي (الماوردي، النكت والعيون، ١٧٠/٢).

للرجل إذا أمرته أن يثبت على حاله. (على مكانتكم) أي: اعملوا على ما أنتم عاملون. ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ ما أمرني ربي.

﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾ [١٣٦]: (ذراً يذراً): خلق، و(ذَرِئْتُ لحيته): ابيضت^١، ومنه (مَلْحٌ ذَرَائِيٌّ)، و(أذريت فلاناً): لقيته، و(طعنه فأذراه عن فرسه): ألقاه. ﴿مِنَ الْحَزْتِ﴾: سموا لله^٢ حرثاً، ولأصنامهم حرثاً، ثم ما اختلط من حرث الله بحرث الأصنام فقالوا: الله غني، وإن اختلط من حرث الأصنام [ق٧٤] بحرث الله، التقطوه وقالوا: الأصنام فقراء. ﴿فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى المساكين، وإنما قال (إلى الله)، لأنهم كانوا يفردون الله ويسمونه (نصيب الله). ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ﴾ من الثمار فهو يصل إلى آلهتهم. ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ موضع (ما) رفع، أي: ساء الحكم حكمهم؛ أو نصب، أي: ساء حكماً حكمهم.

﴿وَلِيْلِبُسُوا﴾ [١٣٧]: لِبِسْتُ الثوبَ ألبسه، ولبسْتُ عليه الأمر ألبسه. ﴿حَمُولَةٌ﴾ [١٤٢]: [س.ه.ب] كبار الإبل التي يُحْمَلُ عليها. ﴿وَفَوْشًا﴾: صغارها. ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ [١٤٣]: [من أربعة أصناف]^٣، من كلِّ صنف اثنين، ذكرٌ وأنثى، فذكر الضأن والمعز، ثم البقر والإبل. ﴿قُلْ أَلذَّكَرِينَ حَرَّمَ﴾: إن كان التحريم من جهة الذكركين فكل ذكر حرام؛ أو من جهة الأنثيين، فكل أنثى حرام، لأن الأرحام تشتمل على الجميع. ﴿نَبِيُونِي﴾: خبروني بعلم. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ [١٤٤] عن مشاهدة، [فخبروني]^٤؛ [خ٧٦ب] فالكلام على أتم قسمة في الإلزام.

﴿كُلُّ ذِي طُفْرٍ﴾ [١٤٦]: يدخل فيه الإبل والأنعام، و(أظفار الإبل): مناسم أخفافها، و(أظفار السباع): برائنها. ﴿الْحَوَايَا﴾: المباعر، بل ما يحوي عليه البطن، (فواعل) واحدها [حواياء]^٥ وحوايية، مثل [قاصعاء]^٦ وقواصع؛ وإن كان واحدها حويية فهي (فعايل) كسفينة وسفائن. ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ [١٤٩]: القرآن ومحمد ﷺ.

﴿قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾ [١٥٠] أي: لا يُعْلَم ما ذهبتم إليه بعقل ولا سمع، وما لا يصح أن يعلم بوجه، فهو فاسد، وإنما أمر بأن يدعوهم إلى الشهادة مع ترك قبولها؛ إذ لم يشهد على الوجه الذي دُعوا إليه من بيته يوثق بها. و(هلم) يكون بمعنى (تعالوا) فلا يتعدى، وبمعنى (هاتوا) فيتعدى. قال

^١ ق: انقضت.

^٢ ق: الله.

^٣ من هامش (خ).

^٤ من (ق)؛ خ، س: قال.

^٥ س: و.

^٦ س: وكل.

^٧ من هامش (خ).

^٨ من (لسان العرب) لابن منظور (٢٧٥/٨ [ق ص ع]) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣١٤/١)؛ ح، س، ق: حاو.

^٩ من (لسان العرب) لابن منظور (٢٧٥/٨ [ق ص ع]) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣١٤/١)؛ ح، س، ق: قاصع.

سيبويه^١: (هَلَمْ) أصلها (ها) ضُمَّ إليه (لَمْ) وجُعِلَتْما كالكلمة [ق؛ ٧٧] الواحدة. وقيل: (هَلَمْ) كلمة دعوة إلى الشِّيء، يقال: أصلها (هَلْ أُمَّ) كلامٌ من يريد إتيان طعام، ثم كثر حتى تكلم بها الداعي، مثل (تعال): فإنه يقولها من كان أسفل لمن كان فوقه، ويحتمل أن يكون معناها: هل لك في الطعام أُمَّ، أي قصد^٢. و(هَلَمْ) يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع، والمذكر والمؤنث^٣، وقيل: بل يصرف^٤.

﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [١٥٤] أي: أحسنه موسى من طاعة الله؛ أو تمامًا على إحسان الله إلى موسى بالنبوة، وهذا أحقُّ فإنه مبتدئ النعمة ومتممها. وأكثر القراءات: «على الذي أحسن» بفتح التّون، ويجوز «أحسن^٥» بإضمار: الذي هو أحسن. و«أحسن» فتحه لأنه فعل ماضٍ مبني على الفتح. وأجاز الكوفيتون أن يكون (أحسن) في موضع خفضٍ صفةً للذي، [ج؛ ٧٧] وهذا هو خطأ فاحش لأنهم لا يعرفون (الذي) إلا موصولة، ولا توصف إلا بعد تمام صلتها. و(تمامًا) مفعول له.

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ [١٥٦]: لئلا تقولوا، أو كراهة أن تقولوا.

﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ [١٥٨]: يصير الأمر كله لله. ﴿بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾: أشرطة الساعة. ﴿أَوْ

كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ بعمل النوافل ووجوه البر.

﴿وَكَانُوا شَيْعًا﴾ [١٥٩]: اليهود شاركوا^٦ المشركين على المسلمين. وقال رسول الله ﷺ: «هم

أَصْحَابُ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ وَالضَّلَالَاتِ»^٧. وقال النبي ﷺ لعبد الله بن مسعود حين سأله: «أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ»، قال: «أَفْضَلُ النَّاسِ أَفْضَلُهُمْ عَمَلًا إِذَا فَتَهُوا؛ وَأَعْلَمُ النَّاسِ أَبْصَرُهُمْ بِالْحَقِّ [س؛ ٥١] إِذَا اخْتَلَفَ النَّاسُ، وَإِنْ كَانَ مُقْصِرًا فِي الْعَمَلِ»^٨. فأهل الأهواء قوم اتبعوا الهوى بغير علم وزاغوا عن الجادة فكلمًا^٩ استحلوا شيئًا ركبوه بجهلهم. وأما أهل البدع فمثل الخوارج الذين خرجوا على عليٍّ عليه السلام^{١٠}؛ [ق؛ ٧٥] ومثل جماعة من المتزهدة بغير علم؛ ومثل قوم [تركوا طلب^{١١}] المعاش من الكسب، فظنوا أنه شكٌّ، فضيّعوا الأهل والأولاد؛ وقوم اتخذوا هذا العلم الذي^{١٢} هو حجة الله على عباده شبكةً لحطام الدنيا؛ ومثل قوم مفتونين التقطوا الرُّخص وزلات العلماء، فاتخذوها دينًا وتذرّعوا بها إلى شهواتهم

^١ سيبويه، الكتاب، ٥٢٩/٣.

^٢ ق: فضل.

^٣ هذا في لغة أهل الحجاز (سيبويه، الكتاب، ٥٢٩/٣).

^٤ هذا في لغة بني تميم (سيبويه، الكتاب، ٥٢٩/٣).

^٥ س: -.

^٦ ق: الأحسن.

^٧ قراءة شاذة، قرأ بها ابن يعمر (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢٣٤/١).

^٨ في (إيجاز البيان) (٣١٦/١) و(باهر البرهان) (٥٠٣/١) لأبي القاسم النيسابوري: شاعوا.

^٩ س: الهوى، ق: الهواء.

^{١٠} الدارقطني، العلل، ١٦٣/٢؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٣٩/١.

^{١١} الحاكم، المستدرک، ٥٢٢/٢؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٣-٤٤.

^{١٢} س: وكلمًا.

^{١٣} ق: عنهم.

^{١٤} س: طلبوا تزك.

^{١٥} ق: -.

الغاوية. وأما أهل الضلال فالمشبهة، والقدرية، والجبرية، وغيرهم.
﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^١ [١٦٠]: عشر حسنات أمثالها، و«عشر أمثالها» بالرفع على صفة (عشر).
ويجوز في غير القرآن: عشر أمثالها بالتصّب، كما يجوز: خمسة أثوابًا.
﴿وَأَنَا أَوْلُ الْمُسْلِمِينَ﴾^٢ [١٦٣]: أي: من هذه الأمة.
﴿قُلْ أَعَزَّ اللَّهُ أَنْبِيَّ رَبًّا﴾^٣ [١٦٤]: [استفهام في معنى الإنكار، لا جواب لصاحبه إلا أن يبغى
الله ربًّا]^٤.

﴿خَلَّافٌ﴾^٥ [١٦٥]: يخلف [أهل]^٦ كلِّ عصرٍ قبلهم. ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ﴾^٧ إذ ذاك
[خ٧٧ب] يدعو إلى طاعة مَنْ يملكها؛ رغبةً في المرغوب فيه منها، ورهبةً من أضرارها. ونصب
(درجاتٍ) على وقوعه موقع المصدر، كأنّ القول: رفعةً بعد رفعة. وفي الحديث: «سُورَةُ الْأَنْعَامِ مِنْ
نَوَاجِبِ الْقُرْآنِ»^٨. ويروى (نجائب)، و(التنجيب) الذي قَشَرَتْ [نَجَبَهُ]^٩ (أي: لِحَاءَهُ) وبقي لبابه.

ومن سورة الأعراف

للتسمية بالحروف المعجمة معانٍ، وهي^{١٠}: أنّها [فاتحة]^{١١} لِمَا هو منها، وأنّها فاصلة بيهنا وبين
ما قبلها، وأنّ التّأليف الذي بعدها معجز وهو كتأليفها. وموضع (آلَمَص) رفع بالابتداء، وخبره
(كِتَابٌ)، كأنّه قال: حروفُ كتاب؛ بل الأولى أن يقال: معناه: هذا خبر، فيكون (هذا)^{١٢} محذوفًا، لأنّه
لو كان كما دُكِرَ لكان بعدها أبدًا ذُكِرَ الكتاب. وعلى قول ابن عباس: «أنا الله أعلم وأفضل» لا موضع
له لأنّه في موضع جملة.

﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾^{١٣} [٢]: نهي عن [التّعرض]^{١٤} للخرج، وفيه من البلاغة [ق٧٥ب]
أنّ الحرج لو كان ممّا يُنهي لنهيناه عنك فانتبه عنه بترك [التّعرض]^{١٥} له. والفاء للعطف، أي: هذا
كتاب أنزلناه إليك، فلا يكن بعد إنزاله حرج في صدرك. و(يكون) فيه أيضًا بمعنى (إذا)، أي: إذا أنزل
إليك. ﴿لِتُنذِرَ بِهِ﴾^{١٦} فلا يَحْرَجُ صدرك، بل^{١٧} لتنذر على انشراح الصدر. و(الحرج) الضيق، وقيل:

^١ قرأ العشرة إلا يعقوب: «عشر أمثالها»، وقرأ يعقوب: «عشر أمثالها» (انظر: ابن الجزري، النشر، ٢/٢٦٦).

^٢ س: -.

^٣ من هامش (خ).

^٤ س: الطاعة.

^٥ ق: إصدارها.

^٦ وهو قول عمر بن الخطاب (انظر: الدارمي، فضائل القرآن، ١٧).

^٧ من (لسان العرب) لابن منظور (١/٧٤٨ [أن ج ب])؛ خ، س، ق: نجيبه.

^٨ س: هو.

^٩ من (التبيان) للطوسي (٤/٣٤١) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/٣١٩).

^{١٠} س: -.

^{١١} من (التبيان) للطوسي (٤/٣٤٢) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/٣١٩)؛ خ، س، ق: التعريض.

^{١٢} من (التبيان) للطوسي (٤/٣٤٢) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (١/٣١٩)؛ خ، س، ق: التعريض.

^{١٣} س: -.

الشكّ بلغة قريش. و(ذَكَرَى) في موضع النصب على: [أُنزِلَ لِلإِنذَارِ]¹ و(ذَكَرَى)²، [و]³ على تقدير: وهو ذكرى [فيكون في موضع رفع]، وعلى تقدير: لأن تنذر وذكرى فيكون في موضع جرّ، أي: أنزلناه للإندار وللذكرى.

﴿وَكَمْ مِنْ قَوْمٍ﴾ [٤]: (كم) في الخبر للتكثير، وفي الاستفهام [س١ه١ب] لا يجب ذلك لأنّ الاستفهام موكول إلى الجواب. [خ١٧٨] وموضع (كم) رفع بالابتداء، و(أَهْلَكُنَّاهَا) خبره؛ وجائز أن يكون في محلّ التّصّب، كقولك (زيداً ضربته)، وعلى هذا: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ﴾⁴. ﴿أَهْلَكُنَّاهَا﴾ حكمتنا لها بالهلاك، أو وجدناها تهلك. ﴿بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ نصف النّهار. وأصله الرّاحة: (أَقْلَنَهُ البَيْع) أَرْخَتْهُ منه، وقال تعالى ﴿أَحْسَنُ مَقِيلًا﴾⁵، والجنّة لا نوم فيها. المعنى أنّه جاءهم بأسنا غفلةً، وهم غير متوقّعين له، إمّا ليلاً وهم نائمون، أو نهاراً وهم قائلون، كأنّهم غافلون. و(أو) دخلت على جهة تصرّف الشيء ووقوعه، إمّا مرّة كذا، وإمّا مرّة كذا؛ و(أو)⁶ ههنا أحسن من الواو لأنّ الواو يتضمّن اجتماع الشّيئين.

﴿دَعَاؤُهُمْ﴾ [٥]: دعاؤهم. حكى سيبويه: اللهمّ أدخلنا في دعوى المسلمين⁷، أي: دعائهم. ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾: وكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجنّاية حين لا⁸ ينفع الاعتراف.

﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦]: قال أبو حفص: لنسألنّ الذين أرسل إليهم عن حفظ حرّمات الرّسل، ولنسألنّ المرسلين عن الشّفقة على الأمم. [ق١٧٦] ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [٨]: فهو ميزان واحد، ولكنّ الجمع على تعدّد أجزاء⁹ الميزان، أو¹¹ تعدّد الأعمال الموزونة، ونحوه: ثوب أخلاق¹² و [حبل]¹³ أحذاق. وقال مجاهد: الوزن في الآخرة العدل. وقال الإمام محمّد بن عليّ التّرمذيّ (قدّس الله روحه): «وجدنا دين الله مبنياً على ثلاثة أركان: على الحقّ، والعدل، والصّدق؛ فالحقّ على الجوارح، والعدل على القلوب، والصّدق على العقول؛ فإذا قرب العبد إلى الميزان لوزن الأعمال، ووضعت الحسنات في كفة الحقّ، والسّيئات في

¹ من (التيبان) للطوسي (٣٤٢/٤)؛ خ، س، ق: إنزال الإنذار.

² فيكون (ذكرى) معطوفاً على موضع (لتنذر).

³ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣١٩/١).

⁴ يس، ٣٦/٣٩.

⁵ أي: أصل القيل.

⁶ سورة الفرقان، ٢٥/٢٤.

⁷ ق: -.

⁸ سيبويه، الكتاب، ٤٠/٤.

⁹ ق: -.

¹٠ ق: -.

¹١ س: و.

¹² يقال: ثوب أخلاق يصفون به الواحد، إذا كانت الخلقة فيه كلّها (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ١٠/٨٨ [خ ل ق]).

¹³ من (لسان العرب) لابن منظور (٤١/١٠ [ح ذ ق])؛ خ، س، ق: جمل.

كفة العدل، والصدق لسان^١ الميزان، به^٢ يترجح بزُجْحان^٣ الحسنات على السيئات». وقيل: الميزان الكتاب [خ٧٨ب] الذي فيه أعمال العباد.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ﴾ [١١]: يعني آدم؛ أو خلقناكم في أصلاب آبائكم ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ في الأرحام؛ أو ﴿خلقناكم﴾ قدرناكم ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾، لأنَّ الابتداء التقدير، ثمَّ التَّصْوِير، ﴿ثُمَّ﴾ أخبرناكم أَنَّا ﴿قلنا للملائكة أسجدوا لآدم﴾.

﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ [١٢]: ما حملك [على أن لا] تسجد، جاء على المعنى^٤.
﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ [١٣]: قيل له على لسان بعض الملائكة، إذ رأى معجزة دلته^٥ عليه؛ أو (فاهبط) أمر إهانة، و(اسجد) أمر تكليف.

﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ [١٥]: إجابة دعاء الكافر^٦، قيل: لا يجوز لأنَّه كرامة، فهو بيان ما سبق به التقدير لإيجابه، وقيل: يجوز على وجه الاستصلاح والتفضل العام في الدنيا.

﴿فِيمَا أَعْوَيْنِي﴾ [١٦]: على القَسَم، أي: بقدرتك ونفاد سلطانك [س٥٢أ] في؛ أو هو على الجزاء، أي: لإغوائك. وفُتِّر (الإغواء) بالإضلال، وبالتخييب، وبالتعذيب، وبالحكم بالغي به، وبالإهلاك، (عَوِي^٧ الفصيل): أشفى على الهلاك. ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي: على صراطك، (ضُرِبَ الظَّهْرُ) أي: عليه، وهو نصب على الظرف لأنَّ الطريق مبهم غير مختص. [ق٧٦ب]

﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ [١٧]: أضلَّهم من جميع جهاتهم، أي: من أنواع الشهوات. وقال الزَّجَّاج^٨: «معناه: أنصرف^٩ في الإضلال من^{١٠} جميع جهاتهم» غضبًا، وشهوةً، وحسًا، وخيالًا، ووهمًا، وجميع ما هو من جنود إبليس. ولم يقل (من فوقهم) لأنَّ رحمة الله تنزل منه؛ أو^{١١} إذا ذُكِرَ أنواع الشهوات فلا يقال آتية من فوقه ومن تحته، بل يقال: عن يمينه وشماله، وخلفه ﴿فَلَفَّهُ وَمَا مَدْحُورًا﴾ [١٨]: إلزام فوق إلزام، والدَّحْرُ الطَّرْدُ على هوان. ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ﴾: لام الابتداء دخلت موطئة للام القسم [خ٧٩أ] في (لَأَمْلَأَنَّ).

﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ [٢١]: أقسم لهما، مفاعلة بمعنى الفِعل، والقَسَمُ تأكيد الخبر بما سبيله أن

^١ س: و.

^٢ س: -.

^٣ ق: رجحان.

^٤ س: ألا.

^٥ أي: جاء حرف النفي «لا»، حيث ضُمَّنَ «مَنَعَ» معنى «حَمَلَ».

^٦ ق: دلته.

^٧ ق: الكافرين.

^٨ س: ق: غوى. عَوِي الفصيل كرضي ورمى، غوى، فهو عَوِي: بِشَم من اللَّبَن، أو مُنِع الرِّضَاعُ فَهَزِلَ، و كاد يهلك (الفيروزآبادي، القاموس، ص. ١٧٠١ [غ و و]).

^٩ الزَّجَّاج، معاني القرآن، ٣٢٤/٢.

^{١٠} من (ق)؛ خ، س: أتصرف.

^{١١} في (معاني القرآن) للزَّجَّاج (٣٢٤/٢): في.

^{١٢} س: ق: و.

يعظّم، أي: حُقّ الخبر كحقّ المحلوف به. و^١ قيل: القسم عبارة عن تحقيق ما يحتمل المخالفة^٢، بذكر اسم من أسماء الله تعالى، أو صفة من صفاته، ماضيًا كان أو مستقبلًا، لا في معرض اللغو والمناشدة، بأن يقول: «أقسم بالله عليك لتفعلن كذا^٣»، فإنه لا ينعقد لا عليه، ولا على المخاطب إلا أن يعقد على نفسه العقد فيصير حالًا، فيحنث لمخالفة المخاطب.

﴿فَدَلِّيْهُمَا﴾ [٢٢]: حطّهما عن درجتهما، أو جرّأهما على الأكل. وأصله (دلّهما) من الدلّ والدلالة، أي: الجرّأة. وهذا إشارة إلى أنه لا يجوز قبول النصيحة إلا ممن^٤ تعتمد دينه وأمانته، ولا يكون له حظّ في نصيحته. ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا﴾ هتك عنهما ستر العصمة، ولم يبد ذلك لغيرهما. ﴿وَوَطَّفَقَا﴾ جعلًا وأخذًا في الفعل. ﴿يَخْضِفَانِ﴾ يزقعان الورق بغضه على بغض، من (خضف النعال)^٥.

﴿وَلِبَاسُ ٱلْتَّقْوَى﴾ [٢٦]: يجوز بالرفع، وبالنصب عطفاً على الرّيش، أي: أنزلنا عليكم لباس التقوى^٦. ومن رفع فعلى وجهين: أحدهما أن يكون مبتدأ، وخبره (ذلك خير)، أي: ولباس التقوى المشار إليه خير؛ والثاني أن يرتفع بإضمار (هو)، أي: وهو لباس التقوى. [٧٧] ومعناه: العمل الذي يقي العقاب خير، وقيل: هو لبسة المتواضع المتقشف من الصّوف^٧ و[خشن الثياب]^٨، وقيل: هو لباس الإيمان، وقيل: هو السمت الحسن^٩، وقيل: معناه: ولباس التقوى خير إذا أخذ به، وأقرب إلى الله تعالى ممّا خلّق من اللباس والرّيش للتجمل. قال عليه السلام: «الإيمان عزيان، ولباسه التقوى، وزينته الحياء، وماله^{١١} العفة، وثمرته العلم^{١٢}». و(الرّيش): ما يستر الرجل في جسده [٧٩] ومعيشته. وقال الفراء^{١٣}: «الرّيش والرّيش جمع ريشة، ويجوز مصدرًا كقولك [س٢٥] لبس ولباس». وفي الحديث أنه^{١٤} اشترى ثوبًا بثلاثة دراهم وقال: «الحمد لله الذي هدانا لهذا من ريشه^{١٥}». وفي الحديث: «الناس

^١ ق: -.

^٢ من (ق)؛ خ، س: المخالفة.

^٣ من (س).

^٤ س: من.

^٥ خضف النعل يخضفها خضفًا: ظاهر بعضها على بعض وخزّها (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٧١/٩ [خ ص ف]).

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحزمة: «لباس» بالرفع، وقرأ نافع وابن عامر والكسائي: «لباس» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٨٠).

^٧ ق: -.

^٨ س: الصّرف.

^٩ س: خشن الثياب، ق: حُسن الثّواب.

^{١٠} س: الحشن.

^{١١} س: ماله.

^{١٢} لم يثبت عن النبيّ صلى الله عليه وسلم، وإنما هو قول وهب بن منبه (انظر: الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤١٤/١؛ الصغاني، الموضوعات، ص. ٣٦).

^{١٣} الفراء، معاني القرآن، ٣٧٥/١.

^{١٤} أي: علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

^{١٥} هو قول علي رضي الله عنه (انظر: ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، ٤٢/٤٨٣).

كَسِهَامِ الْجُجْبَةِ، مِنْهَا الرِّيشُ، وَمِنْهَا الْعِضْلُ الطَّيَاشُ^١. وَرِشْتُ السَّهْمِ فَهُوَ مَرِيشٌ وَرَائِشٌ، وَفِي الْمَثَلِ: «لَا أَقْدُ وَلَا مَرِيشٌ»^٢.

﴿لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [٢٧]: وَهِيَ دَعَاؤُهُ إِلَى الْخَطِيئَةِ بِوَجْهِ خَفِيِّ كَمَا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ. ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ﴾: أَبْصَارُ الْجَنِّ أَحَدًا لِأَنَّهُمْ يَرُونَ الدَّقِيقَ وَالْكَثِيفَ.

﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [٢٩]: أَدْرَكْتُمْ صَلَاتَهُ، وَلَا تَوَخَّرُوها لِمَسْجِدِكُمْ، وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الْجَمَاعَةِ، وَقِيلَ: تَوَجَّهُوا بِالإِخْلَاصِ لِلَّهِ. ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: كَمَا خَلَقَكُمْ وَلَمْ تَكُونُوا شَيْئًا كَذَلِكَ يَعِيدُكُمْ أَحْيَاءٌ؛ أَوْ كَمَا بَدَأَكُمْ فَمِنْكُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ كَذَلِكَ تَبْعَثُونَ، وَهَذَا قَرِيبٌ مِمَّا سَأَلَ الْجَنِيدُ عَنِ التَّهْيِئَةِ فَقَالَ: «الرَّجُوعُ إِلَى الْبَدَايَةِ»، فَإِنَّ التَّهْيِئَاتِ مَظَاهِرَ الْبَدَايَاتِ، وَالبَدَايَاتِ مَصَادِرُ التَّهْيِئَاتِ؛ أَوْ (كَمَا بَدَأَكُمْ) مِنَ التَّرَابِ (تَعُودُونَ) إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾^٣. وَقَالَ الثَّوْرِيُّ: يَجْرِي عَلَيْكُمْ فِي الأَبَدِ مَا قَضَيْنَا بِهِ عَلَيْكُمْ^٤ فِي الأَزْلِ.

﴿فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [٣٠]: نَصَبَهُ لِيُقَابَلَ (فَرِيقًا)، وَتَقْدِيرُهُ: فَرِيقًا أَضَلَّ. ﴿خَالِصَةً﴾^٥ [٣٢]: نَصَبَ [٧٧ب] عَلَى الْحَالِ، وَالْعَامِلُ اللَّامُ، أَي: هِيَ ثَابِتَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ يَشْرِكُهُمْ فِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا؛ فَأَمَّا الآخِرَةُ فَخَالِصَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ^٦ لَا يَشْرِكُهُمْ فِيهَا غَيْرُهُمْ، وَالْحَالُ يَقْتَضِي الْمَصَاحِبَةَ لِكُونِهَا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَصَاحِبَةً لِكُونِهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا، إِذْ هُمَا دَارَانِ^٧ لَا وَاسِطَةٌ [١٨٠ج] بَيْنَهُمَا. وَرَفَعُ (خَالِصَةً) خَبَرَ بَعْدَ خَبَرٍ، كَقَوْلِكَ (زَيْدٌ عَاقِلٌ لَيْبٌ)، فَالْمَعْنَى: (قَلٌّ: هِيَ ثَابِتَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، خَالِصَةً)، فَيَكُونُ خَبْرًا بَعْدَ خَبَرٍ.

﴿إِذَا رَكُوتَا﴾ [٣٨]: تَدَارَكُوا، أَي: تَلَاخَقُوا بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ. ﴿لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ [٤٠] لِأَرْوَاحِهِمْ، أَوْ لِذَعَائِهِمْ، أَوْ لِأَعْمَالِهِمْ، أَوْ لِذَخُولِ الْجَنَّةِ فِي السَّمَاءِ. (سَمُّ الخِيَاطِ): تُثَبُّ الإِبْرَةُ.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٤٢]: (لَا نُكَلِّفُ) فَصْلٌ بَيْنَ الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ بِمَا لَيْسَ بِأَجْنَبِيٍّ، لِأَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ عَمَلَهُمُ الصَّالِحِ ذَكَرَ أَنَّ ذَلِكَ الْعَمَلَ مِمَّا يَسْعُهُمْ وَلَا يَعْسُرُ عَلَيْهِمْ، وَلَا مَوْضِعَ لَهُ مِنَ الإِعْرَابِ، وَالْخَبَرُ الْجُمْلَةُ فِي (أَوْلَتْكَ). وَيَجُوزُ - وَهُوَ الأَظْهَرُ - أَنْ يَكُونَ (أَوْلَتْكَ) رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ وَ(أَصْحَابِ الْجَنَّةِ) خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ (الَّذِينَ آمَنُوا). ﴿أُورِثُوهَا﴾ [٤٣]: [٥٣س] أُعْطِيَتْهُمُوهَا بِأَعْمَالِكُمْ.

^١ هُوَ قَوْلُ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، بِلَفْظٍ: مِنْهَا القَائِمُ الرِّيشُ وَمِنْهَا العِضْلُ الطَّيَاشُ (انظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ٢٣٩/١).

^٢ الزمخشري، المستقصى، ٣٣٠/٢، بلفظ: مَا لَهُ أَقْدٌ وَلَا مَرِيشٌ.

^٣ سورة طه، ٥٥/٢٠.

^٤ هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَفِيَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقِ الثَّوْرِيِّ (ت. ١٦١ هـ) انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٢٩/٧-٢٧٩.

^٥ س: -.

^٦ ق: -.

^٧ قَرَأَ السَّبْعَةَ إِلَّا نَافِعًا: «خَالِصَةً» بِالنَّصْبِ، وَقَرَأَ نَافِعٌ «خَالِصَةً» بِالرَّفْعِ (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٨١).

^٨ مِنْ (س)؛ خ، ق: الْمُؤْمِنِينَ.

^٩ س: دَائِرَانِ.

﴿يَبْتَغُونَهَا عَوْجًا﴾ [٤٥]: مفعول به، أي: يبغون لها العوج؛ أو مصدر، أي: يطلبونها طلب العوج، كقولك: «رجع القهقري».

﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾ [٤٦]: سُور بين الجنة والنار، لارتفاعها. ﴿رِجَالٌ﴾ قيل: هم العلماء الأتقياء، وقيل: ملائكة يُرُون في صورة الرجال، وقيل: قوم توازنت حسناتهم وسيئاتهم، وفقهم الله بالأعراف، لم يدخلوا الجنة ولا النار، وهم يطمعون ويخافون؛ وعلى الأفاويل الأول يكون طَمَع نَفْسٍ، وَحَسَنَ ذلك لِعَظَم شأن المتوقع. ﴿بِسِيمَاهُمْ﴾: بعلامتهم في نُصْرَةِ الوجوه أو غبرتها، وهي (فَعْلَى) مِنْ سامِ إبْلَه: [١٧٨ق] [أرسلها في المرعى] ^١ معلّمة، أو مِنْ وَسَمْتُ: قُلِبَتْ الواو إلى موضع العين، فتكون (عَفْلَى).

﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا﴾ [٥١]: اتَّخَذُوا أمر دينهم [كأمر دنياهم] ^٢، والدنيا لهو وباطل؛ أو معناه: فعلوا عادتهم اللهو. ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا﴾ ^٣ إذ ما من قوم إلا ولهم عيد لهو، إلا أمة محمد، فأعيادهم صلاة وتكبير وبر وخير. ^٤ ﴿فَالْيَوْمَ نُنَسِّيهِمْ﴾: نَتْرَكُهُمْ [خ. ٨٠ب] من رحمتنا؛ أو نعاملهم ^٥ معاملة المنسيين في النار، لا يخرجون منها.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [٥٣]: ينتظرون ما يُؤُول إليه أمرهم من البعث والحساب. ﴿فَيَسْأَلُونَ لَنَا﴾ نُصِبٌ، وعلامة النصب سقوط النون، وإنما نُصِبَ على جواب التمني بالفاء. ﴿أَوْ نُزِدْ﴾ رفع بالعطف على تقدير: يشفع لنا شافع أو نرد.

﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٥٤]: استولى عليه. وتخصيص العرش بالذكر في جميع القرآن وتمدحه، مع أنه قادر مستولٍ على كل شيء، لأنَّ العرش مع المَلِكِ الموكَّلِ أعظم مبدعاته ومكوناته، فالاستيلاء عليه استيلاء على كل الموجودات. ﴿يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾: يُلْبِسُهُ وَيُدْخِلُهُ ^٦ عليه بواسطة حركة الفلک وتوسط الأرض. ﴿حَيْثَا﴾: سريعًا. ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾: له الخلق ملكًا، وله الأمر ملكًا، فخلقه مظهر أمره، وأمره مصدر خلقه، فلو لم يكن أمر لما وُجِدَ الخلق، ولو لم يكن خلق لما ظهر الأمر، تبارك الله ^٧ وتعالى.

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [٥٥]: الصائحين ^٨ في الدعاء، ويكفي أحدكم أن يقول: «اللهم إني أسألك من الخير كله، عاجله وآجله، ما علمت منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كله، عاجله

^١ ق: لهم.

^٢ ق: في المرعى أرسلها.

^٣ ق: كدنياهم.

^٤ الأعراف، ٥١/٧.

^٥ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٦٠) من سورة الأنعام، وهي من تفسير آية (٥١) من سورة الأعراف، فألحقت به.

^٦ ق: +في.

^٧ س: يدخل.

^٨ ق: -.

^٩ ق: الصالحين.

وآجله، ما علمتُ منه وما لم أعلم^١.

﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٥٦]: على المعنى، أي: إنعامه وثوابه، أو تقديره: مكانُ رحمة الله، أو زمانها. و(الإحسان) اسم جامع ينوي [بجمع أبواب]^٢ الحقائق، وهو أن تعبد الله كأنك تراه.

﴿يُزِيلُ السُّبُلَ﴾ [س٥٣] الرِّيحُ [ق٧٨ب] نُشْرًا^٣ [٥٧]: جمع (نُشورٍ) ك(رسول ورُسُل)، لأنها تُنْشَرُ السحاب. والتثقيل حجازية، والتخفيف لتمييز، أو بالتخفيف مصدر كالكُزُه والضُعْف، أي: ذوات نشر، أو [خ١٨١] ناشرات كقوله ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾^٤. ومن قرأ «بُشْرًا» بالباء فهو جمع بشير كما قال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾^٥. ﴿أَقَلَّتْ سَحَابًا﴾ أي: أقلت الرِّيحُ، (الإقلال) جمع الشيء بأسره كأنه يُقَلُّ في قوّة الحامل. ﴿لِيَلِدَ مَيْتًا﴾: موته: تَعَفَّى مزارعه ودروس مشاربه. ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ أي: قُدَّام المطر، كما يُقَدِّم الشيء بين يدي الإنسان. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾: بالماء أو^٦ بالبلد ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾.

﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [٥٩]: رَفَعُ (غَيْرُهُ) على الصّفة لموضع^٧ (إله)، أي: ما إله غيره لكم. ويجوز على البدل من (إله) واعتبار حذف المبدل، كأنه: ما غيره لكم من إله. وجرّه على الصّفة للإله، واسم (ما) في قوله ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾^٨ في الجملة من الصّفة والموصوف، وخبره في (لكم)، أي: ما من إله غير الله لكم.

﴿إِنَّا لَنُرِيكَ﴾ [٦٠]: يجوز بمعنى العلم، وبرؤية العين، والرأي الذي هو غالب الظنّ. ﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ﴾ [٧٢]: استأصلناهم عن آخرهم؛ و(الدّابر) الكائن خلف الشيء، وصدّه (القابل)، وفي حديث عمر: «كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَعِيشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَدُبُّرَنَا»، أي: يَحْلُفْنَا. ﴿إِلَى ثَمُودَ﴾ [٧٣]: يُضْرَفُ (ثمود) على اسم الحيّ، ولا يصرف على القبيلة، والأولى ترك صرفه في الجرّ لأنّه أخفّ.

﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ [٨٢]: الوجه نصبُ (جواب)، لأن الاسم بعد (إلا) وقع موقع الإيجاب لأنّ ما قبلها كان نفيًا.

^١ ابن ماجه، الدعاء، ٤.

^٢ ق: بجمع أنواع.

^٣ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «نُشْرًا» بضم النون والشين، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي: «نُشْرًا» بضم النون وسكون الشين، وقرأ عاصم: «بُشْرًا» بالباء وإسكان الشين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٨٥).

^٤ ق: كقولك.

^٥ سورة البقرة، ٢/٢٦٠.

^٦ سورة الروم، ٤٦/٣٠.

^٧ س: و.

^٨ قرأ السبعة إلا الكسائي: «غَيْرُهُ» بالرفع، وقرأ الكسائي: «غَيْرِهِ» بالخفض (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٨٦).

^٩ من (س)؛ خ، ق: بموضع.

^{١٠} خ، س، ق: +لكم و. ولعل هذه الزيادة خطأ من النسخ، إذ وقعت نفس العبارة (لَكُمْ و) في قول المؤلف السابق: «ما إله غيره لكم، ويجوز...» في أثناء تفسير الآية، فمحتمل جدا أن تكون نسخت مرة أخرى سهوا لتشابه السياق.

﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾ [٨٦]: (قَعَدَ) يتعاقب عليه حروف الإضافة: قعد به، وفيه، وعليه؛ لانتظامه معاني الإلصاق، والاستعلاء، والحلول.

﴿أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ [٨٨]: على التغليب، أو على التوهّم أنّه كان فيها، وقيل: كان [خ ٨١ب] شعيب ومن آمن معه في بدء أمرهم في تقيّة مستخفين، ثمّ أظهروا أمرهم، فلذلك قال قومهم: أو لتعودن في ملتنا؛ لأنّهم حسبوا أنّهم على ملتهم. وجائر أيضًا أن يقال: (عاد عليّ من فلان مكروه)، وإن لم يكن سبقه قبل ذلك، معناه: قد أصابني منه مكروه. قال الشاعر: «هي المكارم لا قعبان من لبنٍ * شيبا بماءٍ، فعادًا بعد أبوّالا»، أي صار؛ أي: ليكون أحد الأمرين [إمّا الإخراج من القرية أو عودكم إلى ملتنا]^٢ ولا نقارّك على مخالفتنا.

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [٨٩]: [س ٥٤] ما يجوز التّعبد به من وجوه البرّ وإقامة الخيرات كما في ملتهم. وأولى التّأويلات باللفظ أن يقال: معناه: ما يكون لنا أن نعود فيها إلّا بمشيئة الله لأنّه لا يكون غير ما شاء الله، أي^٣: وما يكون لنا أن نعود فيها إلّا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيئته، ومصداق ذلك قوله ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾؛ أو هو على التّأدّب في إضافة الأشياء إلى مشيئة الله.

﴿لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ [٩٢]: لم يقيموا إقامة مستغنٍ بها عن غيرها.
﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ [٩٤]: بمعنى اللّام، أي: ليضّرّعوا؛ أو عاملنا معاملة الشّاكّ مظهره في الحجّة.

﴿عَفُوا﴾ [٩٥]: كثروا، وأصله التّرك، أي: تركوا حتّى كثروا.
﴿أَفَأَمِنَ﴾ [٩٧]: إنّما يدخل ألف الاستفهام على فاء العطف، مع منافاة العطف للاستئناف، لأنّ التّنافي في المفرد؛ إذ الثّاني إذا عمل فيه الأوّل كان من الكلام الأوّل، والاستئناف يخرج عن^٤ أن يكون منه؛ ويصحّ ذلك في عطف الجملة على الجملة لأنّه على استئناف جملة بعد جملة.

﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [١٠١] أي: غلّوهم في كفرهم يمنعم عنه. [خ ٨٢] ﴿فَطَلَمُوا بِهَا﴾ [١٠٣]: ظلموا أنفسهم بها، أو جعلوا بدل الإيمان الكفر بها، لأنّ الظلم وضع الشيء [ق ٧٩ب] في غير موضعه^٥.

﴿فَإِذَا هِيَ﴾ [١٠٧]: (إذا) هذه للمفاجأة، ليست التّي للجزاء، وهي من ظروف المكان بمنزلة (ثمّ) و(هناك).

﴿أَرْجِئْهُ﴾ [١١١]: و«أرجئه» بإسكان الهاء، ويجوز في اللّغة [أرجئوه، و]^٦ أرجهوه،

^١ هو قول أبي الصلت بن أبي ربيعة (انظر: الجمحي، طبقات فحول الشعراء، ١/٢٦٢).

^٢ من (س).

^٣ س: أو.

^٤ ق: -.

^٥ ق: محلّه.

^٦ هي قراءة أبي عمرو، وقرأ نافع والكسائي: «أرجهيه»، وقرأ ابن كثير وهشام عن ابن عامر: «أرجئه»، وقرأ الحلواني عن نافع: «أرجه»، وقرأ عاصم وحزمة: «أرجه» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٩٠).

^٧ ق: -.

وأرجهِي. والمعنى في الكلّ واحد^١، أي: أخراً أمره، ولا تعجل في أمره بحكم، فتكونَ عَجَلْتُكَ حجةً عليك.

﴿وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ [١١٦]: استدعوا رهبتهم.

﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [١٢٢]: جاز نبيان في وقت، ولا يجوز إمامان لأنّ الإمام لما كان يُقام بالاجتهاد، كان إقامة واحد أبعد من اختلاف الكلمة وشتات الآراء، وأقرب إلى الألفة.

﴿بِالسِّينِ﴾ [١٣٠]: بِالْجَدْبِ.

﴿يَطِيرُوا بِمُوسَى﴾ [١٣١]: يتشاموا، وإنّما قالت العرب (الطيرة) وتتطير فيما يكرهون؛ لأنّهم كانوا يزجرون الطير، فإذا كان على جهة ما يكرهون على ما اصطلحوا بينهم، جعلوا ذلك أمراً يتشامون.

﴿طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: شؤمهم الذي يلحقهم في الآخرة، والطائر اسم للجمع غير مكسّر.

﴿مَهُمَا تَأْتِنَا﴾ [١٣٢] أي: متى، وهو (مه) بمعنى (كف)، دخلت على (ما) بمعنى الشرط، وقيل: أصله (مآ ما)، ولكن أبدل من الألف الأولى هاء ليختلف اللفظ، ف(ما) الأولى هي (ما) الجزاء، و(ما) الثانية هي التي تزداد للتأكيد (أي: تأكيد الجزاء).

﴿مُتَبِّرٌ﴾ [١٣٩]: مُهْلِكٌ من (التَّبَار).

﴿تَجَلَّى رَبُّهُ﴾ [١٤٣]: ظهر وبان أمره الذي أحدثه في الجبل. ﴿دَكَّاءٌ﴾: [س؛ هب] مذكوكاً كقوله ﴿خَلَقَ اللَّهُ﴾ أي: مخلوقه؛ [ح ٨٢] أو ذا دك؛ [أو دكّه] دكاً مصدر على غير لفظ الفعل، كقوله ﴿تَدْعُونَهُ تَضْرَعًا وَخُفْيَةً﴾^٧. ومعناه جعل أحجاره تراباً وسوّاه على وجه الأرض. ناقة دكّاء: لا سنام لها، وقرئ بها، أي: جعل الجبل أرضاً دكّاء مثل هذه الناقة. ﴿صَعِقًا﴾: مغشياً عليه بدليل قوله ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾، ولا يقال أفاق إلا للمغشي عليه، ويقال في الذين ماتوا: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾^٨. وقوله ﴿خَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾، أي^٩: إشارة إلى الهيمان، والهيمان من نتائج المحبة، ومن أحوال السالكين، وهو ذهاب عن التماسك تعجباً أو حيرة، وهي أثبت دواماً وأملك بالنتع من الدهش؛ وله درجات: الأولى: هيمان في شيم الأوائل برق اللطف عند قصد الطريق مع ملاحظة العبد خسة قدره، وسفال منزلته، وتفاهة^{١٠} قيمته؛ والثانية: هيمان^١ في تلاطم أمواج التحقيق^٢ عند

^١ س: واحدة.

^٢ ق: آخر.

^٣ ق: ماء.

^٤ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «دكّاء»، وقرأ حمزة والكسائي: «دكّاء» بالمدّ والهمز (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٢٩٥).

^٥ سورة لقمان، ١١/٣١.

^٦ س: -.

^٧ سورة الأنعام، ٦٣/٦.

^٨ سورة البقرة، ٥٦/٢.

^٩ س: -.

^{١٠} س: نفاية.

ظهور براهينه، وتواصل عجائبه، وتواتر أنواره؛ والثالثة: هيمان عند الوقوع في عين القَدَم، ومعاينة سلطان الأزل، والغرق في بحر الكشف^٣؛ وكان هذا حالة موسى (صلوات الله عليه). ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أنه لا يراك أحد في الدنيا. [ف قيل: سؤاله: الرؤية في الدنيا عليّ. وبه] استخراجُ الجواب لقول قومه لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة؛ وأصحابنا يستدلّون بسؤال موسى ﷺ على جواز الرؤية لأنها لو لم تكن جائزة لما سأل، وإذا كانت جائزة عقلاً، والشّرع نصّ على وقوعها في الجنة. قال ﷺ: «سَتَرُونَ رَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَصَافُونَ فِي رُؤْيَيْهِ»^٦.

﴿لَهُ خُورٌ﴾ [١٤٨]: قيل: إن الرّوح لم تدخله^٧، وإنّما جعل له خروج يدخلها الرّيح فيسمع كالخوار، وإن [خ٨٣ب] [صار ذا روح لم يشبهه]^٨ المعجزة لإجراء الله العادة أنّ القبضة من أثر الملك إذا ألقيت على أية صورة حيّت.

﴿سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ [١٤٩]: يقال للعاجز النّادم: سُقِطَ وأسُقِطَ في يده فهو مسقوط. ويقرأ: «سَقَطَ»^٩، ومعناه أيضاً النّدم، أي: سَقَطَ النّدم في أيديهم، كما تقول للنّدي حصل على كلّ شيء - وإن كان ممّا لا يكون في اليد-: «حصل في يده»، يُشَبَّه ما يحصل في النّفس بما يرى في العين.

﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ﴾ [١٥٠]: بالفتح على جعل الاسمين اسمًا واحدًا، كقوله: (صباح مساء)؛ وبالكسر «ابن أمّ»^{١٠} على حذف [ق٨٠ب] ياء الإضافة، أي: يا ابن أمّي.

﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾ [١٥٤]: أولى من (سَكَنَ) لتضمّنه مع سكون [سرهه] الغضب سكوته عن أخيه، ومن كلام العرب: «جَرَى الْوَادِي ثَلَاثًا ثُمَّ سَكَتَ» أي: أنقطع. وسكون غضبه لأنهم تابوا. ﴿لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾ اللّام بمعنى التعدية، لأنّ المفعول إذا تقدّم ضعّف عمل الفعل، فكان كما لم يتعدّد، وهو في معنى (من أجله).

﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ﴾ [١٥٧]: المواثيق الغلاظ التي هي كالأغلال، والشّدائد التي في دينهم، مثل: قتل الأنفس في التّوبة، وقطع الأعضاء الخاطئة، وتعيّن القصاص في القتل، وتحريم أخذ الدّية، وترك العمل في السّب، وأن لا تجوز الصّلاة إلّا في الكنائس، وغير ذلك من الشّدائد.

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [١٥٨]: حال من الكاف والميم في (إليكم)، والعامل معنى الفعل في (رسول الله). وكانت بداية دعوة الأنبياء إلى التّوحيد ونفي الأنداد بكلمة (لا إله إلّا الله)،

^١ ق: + النّفس.

^٢ ق: الحقيقة.

^٣ انظر: الهروي، منازل السائر، ص. ٩٧.

^٤ من هامش (خ).

^٥ س: باستخراج.

^٦ البخاري، التوحيد، ٢٤.

^٧ خ، س، ق: تدخلها.

^٨ ق: صادراً روح له فيشبهه.

^٩ قراءة شاذة قرأ بها ابن السميّع وأبو عمران الجوني (انظر: ابن الجوزي، زاد المسير، ٢٦٣/٣).

^{١٠} خ، س، ق: يا ابن أمّ.

وهنا ابتداء بالرسالة لوجهين: أحدهما أن معرفة الرسل سبقت كل معرفة [ج ٨٣ب] بأصل الفطرة ووضع الخلق، فلا معروف أعرف منه ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾؛^١ والثاني: أنهم قد يبتدئون بالتوحيد ثم يضمنون فيه الرسالة، [وقد يبتدئون بالرسالة]^٢ ويضمنون فيه التوحيد، كما ذكر ههنا وكما قال عيسى ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾. ورسوله ﷺ استوعب خصائص الأنبياء بشرح التوحيد، وذكر صفات الله (جلّ وعلا)، وذكر صفات أفعاله، وتلقى الكلمات، واستعاذ بها، فأتمها وسمعتها ورآها متشخصاً بها، فتعبد بالإيمان بها. ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾: فالتاس متعبدون بالإيمان بالله ورسوله، والرسول متعبد بالإيمان بالله وكلماته]^٣.

﴿اِثْنَتِي عَشْرَةَ أَسْبَابًا﴾ [١٦٠]: [ق ١٨١] بدل، ولو كان تمييزاً لكان (سبباً)، كقوله (اثنى عشر رجلاً)، وهو صفة موصوف محذوف ك(اثنى عشرة فرقة أسباطاً)، ولذلك أنث. والأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل، فولد كل ولد من أولاد يعقوب سبط، وولد كل ولد من أولاد إسماعيل قبيلة. والعرب هم ولد إسماعيل فهم قبائل، ومعنى (القبيلة) الجماعة، يقال لكل جمع على شيء (قبيل). و(الأسباط) من (السبط)، وهو ضرب من الشجر، يعلقه الإبل. والقبائل كأنها أغصان شجرة، وكذلك الأسباط.

﴿شُرْعًا﴾ [١٦٣]: ظاهرة على الماء، ومنه (طريق الشارع). ﴿يَسْبُتُونَ﴾: يدعون السمك في السبت، [و(يسبتون): يقيمون السبت]^٤.

﴿قَالُوا مَعْدِرَةٌ﴾ [١٦٤]: (موعظتنا معذرة) محذوف المبتدأ، أو (معذرة إلى الله نريدها) فحذف الخبر. ومن نصبه فعلى المصدر، أي: نعتذر معذرةً.

﴿بِعَذَابٍ بَيِّسٍ﴾ [١٦٥]: من (بَيْسٌ بِأَسَةٍ)، إذا شجع وصار مقداماً، [سره ب] أي: عذاب مُقَدِّمٌ عليهم، غير متأخر عنهم؛ ومن قرأ «بَيْسٍ»، فعلى الوصف مثل (نَقِضٌ) [ج ١٨٤] و(نَضُوبٌ)، أو كان (بَيْسًا) فحَقَّقَتِ الهمزة، ونقلت حركة العين إلى الفاء، كما قيل: (كَبِدٌ وَكَبْدٌ). و(بَيْسٌ بَيَّاسٌ): إذا افتقر، و(بُؤْسٌ بَيُّؤُسٌ): اشْتَدَّ.

^١ سورة إبراهيم، ١٤/١٠.

^٢ ق: -.

^٣ من هامش (خ).

^٤ أي: العدد.

^٥ من هامش (خ).

^٦ قرأ السبعة إلا خفصاً عن عاصم: «مَعْدِرَةٌ» بالرفع، وقرأ حفص: «مَعْدِرَةٌ» بالنصب (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٠٠).

^٧ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم وحمزة والكسائي: «بَيِّيسٍ»، وقرأ نافع: «بَيْيسٍ»، وقرأ ابن عامر: «بَيْسٍ»، وقرأ أبو بكر عن عاصم: «بَيَّاسٍ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٠٠).

^٨ في (لسان العرب) لابن منظور (٦/٢٠) [ب أ س]: بَيْسٌ بَأْسًا وَبُؤْسٌ بِأَسَةً.

^٩ من (س)؛ خ: مقدمه، ق: مُقَدِّمَه.

﴿تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ [١٦٧]: تَأَلَّى^١ وأقسم قسمًا، سمعه الآذان؛ وقيل: أمر أو أعلم من (أذن)^٢، والعرب تقول: «تعلم أنّ هذا كذا»، أي: أعلم؛ وقيل: (تأذّن) حتم وحكم ووعده ربك ﴿لِيُبَعِّثَنَّ عَلَيْهِمُ إِلَى يَوْمِ الْبَيِّنَاتِ﴾، يعني العرب، بأخذ الجزية والدّلة.

﴿وَقَطَّعْنَا لَهُمُ﴾ [١٦٨]: شَتَّنَا شملهم.

﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ [١٦٩]: (العَرَضُ) متاع الدّنيا أجمع، و(العَرَضُ) ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير. ومعنى هذا أنّهم يرتشون على الحكم، ويتحكّمون^٣ بجور^٤، وكلّ ذلك عرض خسيس. ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ﴾ [١٧٠] أي: لا يكفّهم شيء، ولا يُشبعهم مال؛ أو يأخذون من الخصم الآخر، كما يأخذون من الأوّل. وإنّما كانت الرّشوة حرامًا، لأنّ الحاكم لم يؤمر بأن يكون بحال يُستمدّ منه العدلُ باحتيال؛ بل يكون عدله كالماء الجاري الذي لا يكون للخلق فيه مؤنة، يتناولونه ببسر؛ فالهدية لذي سلطان أو لذي سبب منه رشوة، ألا ترى أنّ رسول الله ﷺ قال لبعض ولاته حين جاء بشيء: «يَقُولُ أَحَدُكُمْ: هَذَا لَكُمْ، وَهَذَا لِي (أي: أُهدي إليّ)، أَفَلَا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ، حَتَّى يَنْظُرَ هَلْ تَأْتِيهِ هَدِيَّتُهُ»^٥، فأعلمهم أنّه أهدي إليه من أجل سلطانه، لئلا يجور^٦ عليه، وإنّما أمره حين ولّاه أن يبذل العدل لرعيته بذلًا لا مؤنة لأحد في تناوله. ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾: تركوه حتّى صار درسًا^٧، ويجوز «ودرسوا ما فيه»، أي: هم ذكروا لما أخذ عليهم ودرسوه، ثم خالفوه مع تلاوته.

﴿نَتَقْنَا الْجَبَلَ﴾ [١٧١]: قلعناه [ج٨٤ب] ورفعناه من أصله، وسببه أنّهم أبوا قبول فرائض التّوراة.

﴿وَوَظَنُوا﴾^٨: قوي في نفوسهم وقوعه أن لم يقبلوها.

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [١٧٢]: قال ابن عباس - وهو ظاهر الخبر الصحيح -: «إِنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ وَأَرَاهُمْ إِيَّاهُ كَهَيْئَةِ الذَّرِّ، وَأَعْطَاهُمْ مِنَ الْعَقْلِ، وَقَالَ: هَؤُلَاءِ وَلَدُكَ أَخُذْ عَلَيْهِمُ الْمِيثَاقَ أَنْ يُعْبُدُونِي»^٩. وإنّما أنسانا الله ذلك ليصحّ الاختيار^{١٠}، ولا نكون مضطرين، وفائدة علم آدم ما يحصل له من السرور بكثرة ذرّيته. والأخبار بمثل قول ابن عباس كثير. قال عبد الرحمن: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ، وَأَخَذَ الْخَلْقَ مِنْ ظَهْرِهِ فَقَالَ: هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ، وَلَا أَبَالِي؛ وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ، وَلَا أَبَالِي. فقال: يا رسول الله، فعلى ماذا نعمل؟ قال: عَلَى مَوَاقِعِ [س٥٦]»

^١ س: قال.

^٢ س: أذن.

^٣ س: ق: يحكمون.

^٤ ق: بجوز.

^٥ البخاري، الحيل، ١٥.

^٦ ق: يجوز.

^٧ س: دراسًا.

^٨ س: +و.

^٩ لم أجده بهذا اللفظ في المراجع الحديثية، وإنما وجدته غير مسند في (مدارك التنزيل) للنسفي (٨٥/٢).

^{١٠} ق: الإخبار.

الْقَدْرِ»^١. ولعلّ هذا من تمثيل^٢ المعقول بالمحسوس؛ فإنّ الأنبياء يرون من المحسوس المعنى المعقول، ومن المعقول [ق١٨٢] المحسوس: فيرى شخصًا في هذا العالم، ويحكم عليه أنّه تفاحة من الجنة، وشخصًا قطعت يده في سبيل الله، ونبت له جناحان يطير بهما في الجنة؛ و«هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم»^٣، ﴿فتمثل لها بشرًا سويًّا﴾^٤. وقيل: إنهم بنو آدم الموجودون على الدهر فالله أشهدهم على أنفسهم بما أبدع فيها من دلائل التوحيد حتّى صاروا بمنزلة من قيل لهم: أَلست بربّكم؟ فقالوا: «بلى» على وجه الدلالة والاعتبار.^٥ «وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَّهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّهُ وَاحِدٌ»^٦. وقال بعض المحقّقين: هذا عبارة عن كون العلوم^٧ مركوزة^٨ في نفوس الإنسان بالقوّة، مجعولة فيها بالفطرة، كالنار في الحجر، والتخلّ في التوّاة، يعبر عن ذلك الاستعداد [عن تلك]^٩ القوّة [خ١٨٥] بقوله ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ﴾ الآية، فهذا إقرار نفوسهم بما ركز^{١٠} في عقولهم؛ فأما الإقرار باللسان فلم يحصل من كلّهم، ولا يحصل من الذر. وأعداد ما لا يتناهى لا يمكن أن يعرض بمزّة على نبيّ؛ بل هو عبارة عمّا في الفطرة من معرفة الله تعالى. قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»^{١١}، وقال تعالى ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^{١٢}، وقال فيمن قوي فيه الفطرة ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾^{١٣} فسمّى ذلك كتابًا. ولولا أنّ النفس مشغولة بأحوال البدن شهواتها، لأوردت العجائب على صاحبها من درك الأشياء، ولكنها تدنّست بما لبست من أثواب اللذات، وتكدّرت بما شربت من كأس حبّ الدّنيا وخالطت الهوى؛ فمن صفّاه وأخلصه ونزّهه، فقد ظفّر بنور اليقين والحقّ المبين، وفاز بالحظّ العظيم، وتواترات عليه السكينات الإلهية، والمعانيات الحقيقية.

﴿آيَاتِنَا آيَاتِنَا﴾ [١٧٥]: أميّة بن الصّلت، وقيل: بلعم بن باعورا، كان عنده اسم الله الأعظم، فدعا به على موسى. ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾: (أتبعته)^{١٤}: لحقته، و(تبعته): سرّ خلفه^{١٥}، أي: لحقه الشيطان فأغواه.

^١ أحمد بن حنبل، المسند، ١٨٦/٤.

^٢ من (س)؛ خ، ق: قبيل.

^٣ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٧/١.

^٤ سورة مريم، ١٧/١٩.

^٥ س: قالوا.

^٦ س: +ش.

^٧ هو قول أبو العتاهية (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٣٩/٤).

^٨ س: +و.

^٩ س: مركزة.

^{١٠} س: لتلك.

^{١١} س: ذكر.

^{١٢} البخاري، الجنائز، ٩٢.

^{١٣} سورة الرّوم، ٣٠/٣٠.

^{١٤} سورة المجادلة، ٢٢/٥٨.

^{١٥} من هامش (خ).

^{١٦} ق: +أتبعته.

﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [١٧٦]: سكن إليها، ورضي بما عليها وهو الدنيا، قال الله ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾^١. وأصله اللزوم على الدوام، و(المُخْلِدُ) من لا يكاد يشيب أو يتغير. ﴿أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ﴾: كلُّ شيءٍ إنما يلهث من تعب أو عطش، والكلب يلهث في كلِّ حال؛ فالكافر يتبع هواه في كلِّ حال زجرته أو تركته. وهذه الآية من أشدِّ الآي على ذوي العلم، وذلك أن الله أخبر أنه آتاه آياته من اسمه الأعظم، [س٥٦ب] والدعوات المستجابة، والحكمة، [خ٨ب] والعلم، فاستوجب الخلود إلى الدنيا الموت، وتغيير النعمة عليه، وحلول النعمة به (أعادنا الله من سوء الحال).

﴿ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ [١٧٩]: لما كان عاقبتهم جهنم كأنه خلقهم لها. ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾: لأنَّها لا تدع ما فيه صلاحها، حتى التَّمَلُّه والتَّحَلُّه لهما؛ اهتداء إلى مصالحيهما^٢، وترتيب ولدتهما، ومعايشهما؛ وهم كفروا مع وضوح الدلائل. ولقد قَصُرَ عن البهيمية إنسي لم يف قواه بدرء شهوة تستدعيه، وبدء الملك من قهر شهوته واتبع الشريعة.

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [١٨٠]: فقولوا: «يا جواد»، ولا تقولوا: «يا سخي»؛ وقولوا «يا قوي»، ولا تقولوا «يا جلد»؛ وقولوا: «يا عالم»، ولا تقولوا: «يا عارف». وكل اسم فيه إيهام بما لا يجوز على الله تعالى، فالوجه أن يُشكَّت عنه عجزاً، واستحذاءً، وتضاللاً، واستعفاءً؛ إلا بما وقع الإذن به من جهة صاحب الدين، الذي هو مالك أزيمة العقول، ومرشدها إلى السعادات، وموقفها عند الحدود، وزاجرها عن التخطي إلى ما لا يجوز. والصمت عن المجهول أنفع من الجهر بالمعلوم. والأسامي التي يسمي بها الله تعالى أقسام: قسم لا يدل إلا على ذاته، ك(الموجود)، وهذا صادق أزلاً وأبداً، وكذلك (الله)، وكذا (الحق). والثاني: ما يدل على الذات مع زيادة سلب، ك(القديم) فإنه يدل على وجود غير مسبوق بعدم، أو على وجود غير مستفاد من غيره، وك(الباقي) فإنه يدل على الوجود وسلب العدم عنه [ق١٨٣] آخرًا، وك(الواحد) فإنه يدل على الوجود وسلب الشريك عنه، وك(الغني) فإنه يدل على الوجود وسلب الحاجة، فهذا أيضاً ثابت أزلاً وأبداً، لأن ما سلب عنه [خ١٨٦] وقدس^٣ يسلب لذاته فيلازم الذات على الدوام. والثالث: ما يدل على الوجود والذات وصفة زائدة من صفات المعنى، ك(الحي)، و(القادر)، و(العالم)، و(المتكلم)، و(المريد)، و(السميع)، و(البصير)، فهذا أيضاً يصدق أزلاً وأبداً عند من يعتقد قدم جميع الصفات، وهو الحق المبين. الرابع: ما يدل على الوجود مع إضافة إلى فعل من أفعاله، ك(الخالق)، و(الرازق)، و(الجواد)، و(المُعز)، و(المُذلل)، و(الخافض)، و(الرافع)، وأمثاله. وهذا مختلف فيه: أنه ثابت أزلاً وأبداً أم لا، ولا معنى للخلاف، إذ هو رازق في الأزل بالقدرة والقوة دون الفعل، وكذلك جميع صفات الأفعال،

^١ سورة الكهف، ١٨/٨.

^٢ س: لها.

^٣ من (ق)؛ خ؛ س: مصالحيها.

^٤ بد القوم يئدهم بدأ: سبقهم وغلبيهم، وكل غالب بدأ؛ والعرب تقول: بد فلان فلاناً يئده بدأ: إذا ما علاه وفاقه في حسن أو عمل، كائناً ما كان (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٤٧٧/٣ [ب ذ ذ]).

^٥ ق: -.

^٦ س: قدس.

وهذا كما يقال: السيف في الغمد صارم، وعند حصول القطع [يسمى أيضاً^١ صارماً: فهو في الغمد صارم بالقوة، وعند حصول القطع صارم بالفعل. الخامس: [س١٥٧]] ما يرجع إلى الذات مع إضافة سوى الفعل، ك(العلي)، و(العظيم)، و(الأول)، و(الأخر)، و(الظاهر)، و(الباطن)، ونظائره. ف(العلي) الذات التي فوق سائر الذوات في المرتبة، و(العظيم) ما يدل على ذات جاوزت حدود العقول والإدراكات، و(الأول) هو السابق على الموجودات، و(الأخر) هو الذي إليه [يصير الموجودات]^٢، و(الظاهر) الذات بالإضافة إلى دلالة العقل، و(الباطن) هو ذات مضافة إلى إدراك الحس والخيال والوهم. وقد ترجع إلى الذات مع سلب وإضافة، ك(العزیز) و(المَلِك). [ومنهما ما يرجع إلى صفة العلم ك(الخبير) و(الشَّهيد). ومنها ما يرجع إلى صفة القدرة ك(القهار) و(القوي)]^٣. ومنها ما يرجع إلى الفعل مع [ق١٨٣] زيادة ك(المجيد) و(الكریم)^٤. ﴿وَدَّرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ﴾: [خ١٨٦] (لَحَدَ) و(أَلْحَدَ): مال عن الحق. وقال الفراء: «(اللحد) الميل، و(الإلحاد) بمعنى الإعراض». وإلحادهم في أسماء الله قولهم: اللات من الله، والعزى من العزير^٥.

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [١٨١]: عن النبي ﷺ أنهم هذه الأمة^٦، وفيه دلالة على حجية الإجماع. وقال الكلبي: «إن الله لا يجمع أممي على الضلالة»^٧. وبلغنا أن النبي ﷺ قرأ [هذه الآية وقال: «هذه لكم، وقد أعطي القوم بين أيديكم مثلها: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾»^٨. ولهذا قال الكلبي^٩: هم من جميع الخلق.

﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ [١٨٢]: نهلكهم، من (درج): هلك، أو من (الدرجة) أي: يتدرج^{١٠} بهم على مدارج النعم إلى الهلاك. ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بوقت الهلاك لأن صحة التكليف في إخفائه. ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ﴾ [١٨٣]: أنظر لهم، و(الملاوة): الدهر.

﴿أَيَّانَ مَزَسَاهَا﴾ [١٨٧]: متى مُثَبَّتْهَا، (رسي الشيء) ثبت، و(أرسي) أثبت. ﴿لَا يُجَلِّيهَا﴾: لا يظهرها. ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا﴾ أي: يسألونك عنها كأنك خفي بها: فأخر (عن)، وحذف

^١ س: أيضاً يسمى.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ س: + صفة.

^٥ الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ١٢٦-١٢٨.

^٦ هو قول ابن عباس ومجاهد (انظر الماوردي، النكت والعيون، ٢/٢٨٢).

^٧ الطبري، جامع البيان، ٩/١٣٥.

^٨ الحاكم، المستدرک، ١/٢٠١.

^٩ ق: -.

^{١٠} سورة الأعراف، ٧/١٥٩.

^{١١} الطبري، جامع البيان، ٩/١٣٥.

^{١٢} هو أبو النصر محمد بن السائب بن بشر الكلبي المفسر الكوفي (ت. ١٤٦) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء،

٦/٢٤٨-٢٤٩).

^{١٣} ق: يندرج.

الجازر والمجرور [للدلالة] عليها، فإنه [إذ] كان حفيًا [بها] يُسأل عنها، كما أنه إذا [سئل] عنها [فليس] ذلك إلا لحفاوته بها. ومعنى قوله «كأنك حفي بها» أي: فرح بسؤالهم، تحققت في المسألة: إذا سألت سؤالاً [أظهرت] فيه المحبة والبر؛ أو كثير السؤال عنها، وأحفي فلان في المسألة أي: أكثر؛ والحفي العالم أيضًا.

﴿لَا مَسْئَلَةَ أَيٍّ مِنْ الْخَيْرِ...﴾ [١٨٨]: أَعَدَدْتُ فِي الرَّخْصِ لِلْغَلَاءِ، وَمَا مَسَّنِي الْفَقْرُ. وقيل: لاستكثر من العمل الصالح، وما أقول هذا عن آفة. ﴿وَمَا مَسَّنِي﴾ جنون، أو لم [ق١٨٤] يلحقتني تكذيب.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [١٨٩]: من آدم. ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾: من كل [خ١٨٧] نفس زوجها على طريق الجنس ليميل إليها، ويألفها، وهذا قول [س٧٥ب] الحسن. ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾: أصابها، كناية عن الجماع أحسن كناية. ﴿حَمَلْتُ حَمْلًا خَفِيًّا﴾ أي: المنى. والحمل (بفتح الحاء): ما كان في البطن أو على الشجرة، والحمل (بالكسر): ما يُحْمَل. ﴿فَلَمَّا أَنْقَلَتْ﴾: دنت ولادتها. ﴿دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لِإِنْ آتَيْنَا صَالِحًا﴾: ولدًا سويًا، صالح البنية. ومن قال: المراد آدم وحواء، كان بمعنى: جعلاً له شركاء الوالدين؛ لأنها كانت تلد توأمين. ومن قال: إنه وُلِدَ لهما أولاد، وكانوا يسمونه عبد الرحمن، وعبد الله، وعبيد الله، ولم يعيش أحد فأتاهما إبليس، وقال: سميا بي، أي: سميا عبد الحرث لأن اسم إبليس الحرث^٩، حتى يعيش فسمياه فعاش؛ فهذا قول لا يليق بحال منصب النبوة. وإن صح فلم يكن هذا شركًا بل يسمي الرجل^{١٠} عبد الشمس، وعبد الدار، ولا يراد به الحقيقة، كما يطلق اسم الرب على من لا^{١١} يراد به معبود، و^{١٢} هذا كالرجل إذا نزل به ضيف يسمي^{١٣} نفسه عبد الضيف. قال الشاعر: «وَإِنِّي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ ثَاوِيًا * وَمَا شِيمَةٌ لِي غَيْرُهَا تُشْبِهُ الْعَبْدَا»^{١٤}. وقيل: إنه راجع إلى جميع المشركين من ذرية آدم؛ وهو قول الحسن^{١٥} وعكرمة^{١٦}، ومعناه: جعل أولادهما له شركاء،

^١ من (المحتسب) لابن جني (٢٦٩/١) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٥٠/١)؛ خ، س، ق: والدلالة.

^٢ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٥٠/١).

^٣ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٥٠/١)؛ خ، س، ق: بما.

^٤ من (المحتسب) لابن جني (٢٦٩/١) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٥١/١)؛ خ، س، ق: سأل.

^٥ من (المحتسب) لابن جني (٢٦٩/١) و(إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٥١/١)؛ خ، س، ق: وليس.

^٦ عن عمرو بن دينار قال: كان ابن عباس يقرأ: «كأنك حفي بها» (انظر: السيوطي، الدر المنثور، ٦٢٢/٣).

^٧ من (التيبان) للطوسي (٤٨/٥)؛ خ، س، ق: ظهرت.

^٨ س: و.

^٩ ق: الحارث.

^{١٠} س: -.

^{١١} ق: -.

^{١٢} من (س).

^{١٣} ق: +الرجل.

^{١٤} هو قول مقنع الكندي محمد بن عمير (انظر: صدر الدين البصري، الحماسة البصرية، ٣١/٢).

^{١٥} هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري (ت. ١١٠ هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ١٥٠/١-١٥١؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، ٧١/١-٧٢).

^{١٦} هو عكرمة بن عبد الله البربري ثم المدني الهاشمي (ت. ١٠٤) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٢٥٥/١-٢٥٥).

فحذف الأولاد، وأقامهما مقامهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ﴾ [١٩٤]: الدِّعَاءُ الْأَوَّلُ: تسميتهم الأصنام آلهة، والدِّعَاءُ الثَّانِي: طلب النَّفْعِ والضَّرِّ من جهتهم. وسَمَّاهَا (عبادًا) لأنَّهَا مخلوقةٌ مذكَّلةٌ، والله تعالى أمر بأن يُتَّقَى أَنْ تَتَّخِذَ إِلَهًا دُونَ اللَّهِ، وَأَنْ يُؤَلَّهَ إِلَى أَحَدٍ سِوَاهُ. ثُمَّ لِلْوَالَةِ وَجُوهٌ: فَوَالَةٌ يُؤَلَّهَ إِلَى الْأَوْثَانِ حَتَّى يَعْبُدَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ رَجَاءً نَوَالٍ مِنَ الْوَالِثِينَ؛ وَوَالَةٌ يُؤَلَّهَ إِلَى مَخْلُوقٍ، [٨٧ب] يَجْرِي الْمَضَارِّ وَالْمَنَافِعَ عَلَى يَدَيْهِ، حَتَّى يَفْتِنَ بِهِ قَلْبَهُ وَيَعْصِي اللَّهَ فِي جَنْبِهِ؛ وَوَالَةٌ يُؤَلَّهَ إِلَى أَعْمَالِهِ فَيَعْجَبُ بِهَا، وَيَتَّكِلُ عَلَيْهَا، يَرْجُو النَّوَالَ وَالنَّجَاةَ بِهَا غَدًا.

﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ﴾ [٢٠٠]: [٨٤ب] يَزَعَجَنَّكَ^٣. ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾^٤: وسوسة.

﴿طَائِفٌ﴾ [٢٠١]: خَاطِرٌ، أَوْ غَضَبٌ، أَوْ لَمَمٌ، كَالطَّيْفِ الَّذِي يَلْمُ فِي النَّوْمِ، وَ«طَيْفٌ» لُغَةٌ فِي الطَّائِفِ، مِثْلُ (ضَيْفٍ وَضَائِفٍ)، وَ(دِرْهَمٍ زَيْفٍ وَزَائِفٍ)؛ وَالشَّيْطَانُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَفْعَلَ فِي الْقَلْبِ خَاطِرًا^٥، وَإِنَّمَا يُوجَدُ فِيهِ إِيْهَامٌ بِمَا دَعَا إِلَيْهِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْخَاطِرَ الَّذِي يَعْرُضُ مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ وَالْهَوَى عَلَى [تَرْتِيبٍ وَتَدْرِيجٍ]^٦: فَأُولُ مَا يَعْرُضُ مِنْ ذَلِكَ (السَّانِحُ)، ثُمَّ (الْخَاطِرُ)، وَإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً، وَلِلْمَلِكِ لَمَّةً، وَأَمَّا لَمَّةُ الْمَلِكِ [س٨٥أ] فَوَعْدٌ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ، وَأَمَّا لَمَّةُ الشَّيْطَانِ فَاِبْعَادٌ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ»^٧، ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِمَا (الْإِرَادَةُ)، ثُمَّ (الْعَزْمُ)، ثُمَّ (الْعَمَلُ)؛ فَالسَّانِحُ عِلَّةُ [الْخَاطِرِ، وَالْخَاطِرُ عِلَّةُ الْإِرَادَةِ، وَالْإِرَادَةُ -وهي الهمة- عِلَّةُ الْعَزْمِ. وَالسَّانِحُ، وَ] الْخَاطِرُ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ فَهُوَ مَعْفُوعٌ عَنْهُمَا، وَالْإِرَادَةُ وَالْعَزْمُ يُؤَاخِذُ بِهِمَا. وَرَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا وَقَفَ عِنْدَ هَمِّهِ، فَإِنْ كَانَ اللَّهُ أَمْضَاهُ، وَإِلَّا كَفَّ عَنْهُ.

﴿لَوْ لَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ [٢٠٣]: هَلَّا نَقَلْتَهَا مِنْ رَبِّكَ؛ أَوْ هَلَّا اقْتَضَبْتَهَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِكَ. اجْتَبَيْتَهُ، وَاجْتَلَبْتَهُ، وَارْتَجَلْتَهُ، وَاقْتَضَبْتَهُ، وَاجْتَرَعْتَهُ بِمَعْنَى^{١١}.

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ [٢٠٤]: عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ آتَاهُ الْبَشِيرُ بِفَتْحِ (تُسْتَرٍ)، وَهُوَ يَقْرَأُ الْبَقْرَةَ، فَقَالَ: «يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَبْشِرْ أَبْشِرْ»، يَرُدُّ عَلَيْهِ، وَهُوَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِالدَّرَّةِ ضَرْبًا، وَيَقُولُ: «كَأَنَّكَ لَمْ تَعْلَمْ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الْإِنْصَاتِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ». وَسَبَبُ نَزْوْلِ هَذِهِ

(٢٥٦).

^١ س: يوليه.

^٢ س: -.

^٣ ق: -.

^٤ ق: نزغ من الشيطان.

^٥ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي: «طَائِفٌ»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «طَيْفٌ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٠٥).

^٦ وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو.

^٧ س: خاطر.

^٨ س: تدرج وترتيب.

^٩ الترمذي، تفسير القرآن، ٣٦/٢.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: -.

الآية في القراءة في الصلاة، فإنهم كانوا يتكلمون، وقيل: بل في ترك الجهر بالقراءة خلف الإمام، وقيل: هذا في الإنصات يوم الأضحى، والفطر، ويوم الجمعة، وفيما يجهر به الإمام، وقيل: الآية في الخطبة: أمروا بالإنصات لخطبة الإمام يوم الجمعة. واختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام في الصلاة: فمذهبنا أنه تجب القراءة، جهر الإمام بالقراءة أم أسر، إلا أنه إذا جهر فلا يزيد على قراءة الفاتحة. ومذهب قوم أنه لا يقرأ أصلاً في الجهر، [ق ٨٥] ويقرأ فيما أسر الإمام. ومذهب أبي حنيفة أنه لا يقرأ أصلاً، جهر الإمام أو أسر، ومذهبنا أولى. قال عليه السلام: «إِذَا كُنْتُمْ خَلْفِي فَلَا تَقْرَؤُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ»^١. [والله أعلم]^٢. والفرق بين الصمت، والسكوت، والإنصات، والإصاححة: أن الصمت أعم لأنه قد يستعمل فيما لا قوة له للتطق ولما له قوة النطق، ولهذا قيل لما لا نطق له الصامت والمُصمّت؛ والسكوت يقال لما له نطق فترك استعماله؛ والإنصات: سكوت مع استماع، ومتى انفك أحدهما عن الآخر لا يقال له في الحقيقة إنصات، ولهذا قال عليه السلام: «فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا»، دل على أن الإنصات بعد الاستماع؛ والإصاححة: الاستماع إلى ما يصعب إدراكه، كالسرّ والصوت من بعيد. عليه السلام: «إِنَّ الَّذِي عِنْدَ رَبِّكَ» [أي: الملائكة]^٣، فهم رسل^٤ الله إلى الإنس، أو هم في المكان المشرف الذي ينزل الأمر منهم. [س ٨٥ب]

ومن سورة الأنفال

عن عبادة بن الصّامت [ت. ٣٤هـ] عليه السلام قال: «لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ اخْتَلَفْنَا [ج ٨٨ب] فِي الثَّقَلِ مِنْ بَيْنِ مُحَارِبٍ، وَمِنْ بَيْنِ حَارِسٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَسَاءَتْ فِيهِ اخْتِلَافَاتُنَا، فَتَزَعَهُ اللَّهُ مِنْ أَيْدِينَا وَأَنْزَلَ: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَاللرَّسُولِ﴾^١ وَجَعَلَهُ إِلَى الرَّسُولِ، فَقَسَمَهُ بَيْنَنَا عَنْ [بِوَاءٍ]^٢ «أَي: عَلَى السَّوَاءِ. وَالثَّقَلُ: الْغَنِيمَةُ، وَأَصْلُهُ الزَّيَادَةُ، يُقَالُ: نَفَلْتُكَ وَأَنْفَلْتُكَ، أَي: زِدْتُكَ.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [١]: عَنْ حِكْمِهَا سُؤَالَ اسْتِفْتَاءٍ، وَإِنَّمَا سَأَلُوا لِأَنَّهَا كَانَتْ حَرَامًا عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ. قَالَ عليه السلام: «أُعْطِيَتْ خَمْسًا، لَمْ يُعْطَ أَحَدٌ قَبْلِي: أُحِلَّتْ لِي الْعَنَائِمُ، وَلَمْ تُحَلَّ لِنَبِيِّ»^٣ الْحَدِيثُ. وَقِيلَ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ لِمَنْ هِيَ؟ ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾: يَحْكُمَانِ فِيهَا وَيُضَعَانِهَا حَيْثُ شَاءَ، وَعَلَى هَذَا^٤ الْآيَةُ غَيْرُ مَنْسُوخَةٍ بَلْ مُحْكَمَةٌ، وَيَبَيِّنُهَا فِي قَوْلِهِ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا

^١ ق: لو.

^٢ الحاكم، المستدرک، ١/٣٦٤.

^٣ س: -.

^٤ ق: للنطق.

^٥ ق: -.

^٦ ق: رسول.

^٧ س: -.

^٨ من (معالم التنزيل) للبخاري (٢/٢٢٨)؛ خ، س، ق: سواء.

^٩ الواحدي، أسباب النزول، ص. ١٧٣.

^{١٠} البخاري، التيمم، ٢.

^{١١} س: هذه.

عَنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ^١، وقيل: بل الآية منسوخة [ق٨٥هـ] بقوله ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾. ﴿ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ حال بينكم، ومعناه: (حقيقة وَضَلِكُمْ)، أي: تواصلوا على أمر الإسلام.

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ [٥] أي: جعل التقل لك، وإن كرهوا ولم يعلموا أنه أصلح لهم، كما أخرجك عن وطنك، وبعضهم كارهون؛ فيكون العامل في (كما) معنى الفعل المدلول عليه بقوله ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ﴾، أو العامل معنى (الحق)، أي: نزع الأنفال من أيديهم بالحق، كما أخرجك من بيتك بالمدينة إلى بدر بالحق.

﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ [٦]: وذلك لأنهم قالو: «نرجع على السلامة والعافية»، فكان ذلك الميل منهم مجادلة، لأنه خلاف الحق، لأن أمانة تلك النفوس بخلاف ما أراد الله من إقامة حقه ونصر دينه. وأصل (الجدل) الكسر، على خلاف الحق. ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ لعدوله ﷺ [ع٨٩هـ] بهم عن العير إلى التفير، أي ﴿وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم﴾، أي: تودون أن التي ليست فيها حرب، ولا سلاح - وهي العير - تكون لكم؛ لأن نفوسهم تدوقت طعم نوال العير. أخبر الله تعالى عن سرائرهم. والمراد بالشوكة السلاح، وذلك أنه لما أقبلت عير قريش من الشام مع أبي سفيان سار إليها رسول الله ﷺ فخرجت نفير قريش، وهم ذات الشوكة إليها لحفظها، فشاور النبي ﷺ أصحابه، فقال سعد بن معاذ: «يا رسول الله، قد آمنّا بك، وصدّقناك، فامض لما أردت، فوالذي [س٩٥هـ] بعثك بالحق إن استعرضت هذا البحر بنا لنخوضه^٣ معك»، فقال ﷺ: «سِيرُوا وَأَبْشِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، وَلِلَّهِ لَكَائِي أَنْظُرُ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ»^٤.

﴿وَيَقْطَعُ ذَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [٧] [ق٨٦هـ] بظفركم بذات الشوكة، فإنه أقطع لدابره^٥. ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾ [٨]: ليظهر لكم، أي: ليحق الحق بإظهاره وإعلانه^٦. ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ بإهلاكه وإفناؤه.

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ [٩] أي: تطلبون منه الغوث والتّصر. وروي عن ابن عباس قال: قال عمر بن الخطاب ﷺ: «لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين، وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر، دخل العريش هو^٧ وأبو بكر، واستقبل القبلة ومدّ يديه فجعل يهتف بربه: «اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنَّكَ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، لَا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ»، فما زال يهتف بربه مادًا يديه، حتى سقط رداؤه من منكبَيْه، فأخذ أبو بكر رداءه فألقاه^٨ على

^١ سورة الأنفال، ٤١/٨.

^٢ س: -.

^٣ من (ق)؛ خ، س: لَنْخُوضَهُ.

^٤ الطبري، جامع البيان، ١٨٦/٩؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ١٢/٢.

^٥ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٨)، وهي من تفسير آية (٧)، فقدمت.

^٦ س، ق: إعلانه.

^٧ ق: +نظر.

^٨ س: -.

^٩ ق: وألقاه.

منكبيه، ثم التزمه من ورائه وقال: «يا نبيَّ الله، كفاك^١ مناشدتك ربِّك، فإنه سينجز لك ما وعدك»،
فأنزل الله: ﴿إِذْ تَسْتَعْثِفُونَ رَبَّكُمْ﴾^٢. ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾ [ج ٨٩ب] مرسل إليكم مدداً ورداً.
﴿بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْدِفِينَ﴾^٣: متتابعين بالكسر؛ وبالتنصب أردف بعضهم بعضاً فكانوا زمراً زمراً.
يروى أنه نزل جبريل في خمسمائة، وميكائيل في خمسمائة في صور الرجال، على خيل بلق، عليهم
ثياب بيض، على رؤوسهم عمائم بيض، قد أرخوا أطرافها بين أكتافهم. ولم تقاتل الملائكة في يوم
سوى بدر من الأيام.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى﴾ [١٠]: إن الإمداد بالملائكة ليبشروا بالنصر، والملائكة لم يقاتلوا؛
لأن ملكاً واحداً يدمر على جميع المشركين. والأصح أنها قاتلت، حتى قال أبو جهل لابن مسعود:
«من أين كان [يأتينا]° الضرب، ولا نرى الشخص؟» قال: «من قبل الملائكة»، فقال: «هم غلبونا لا
أنتم.».

﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ [١٢]: [أي: الرؤوس، أو على الأعناق، وقيل^٤]: كل هامة وجمجمة؛ وقيل:
هذا أمر المؤمنين، وقيل: بل الملائكة. ﴿كُلُّ بَنَانٍ﴾: كل مفصل، (أبن بالمكان): أقام، فكل مفصل
أقيم عليه عضو.

﴿ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ﴾ [١٤] أي: الأمر ذلكم فذوقوه، أي: كونوا للعذاب [ج ٨٦ب] كالذائق للطعام
لأن معظمه بعده. ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ﴾: تقديره: (بأن)، أو (واعلموا أن).
﴿زَحْفًا﴾ [١٥]: قريباً، (زحف القوم إلى القوم): دلفوا.

﴿مُتَحَيِّرًا﴾ [١٦]: طَالِبَ حَيِّزٍ (أي: ناحية تعتوي به)، [وهو^٥]: نصب على الحال.
﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ [١٧]: أَخَذَ التَّلِيَّةَ قبضة من التراب، فحثاه^٦ في وجوههم، وقال: «شاهت
الوجوه»^٧؛ فلم يبق مشرك إلا دخل في عينه، وفمه، ومنخرية منها شيء، فانهزموا، وردفهم
المؤمنون، [س ٩٥ب] يقتلونهم ويأسرونهم. وإنما جاز نفي الفعل حقيقة، وإثباته مجازاً، لقوة السبب
المؤدّي إلى المسبب، ومعناه: وما رميت حقيقة، إذ^٨ رميت سبباً، لأن كفاً واحداً من [ج ٩٠أ] تراب ملأ
عيون العدو، وهذا من فعل الله، غير مقدور للبشر. وهذا هو الذي يشير إليه المشايخ بالجمعيّة.

^١ من (س)؛ خ، ق: كذاك، س: كذلك.

^٢ البغوي، معالم التنزيل، ٢/٢٣٣.

^٣ قرأ ابن كثير وأبو عمور وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «مُزْدِفِينَ» بكسر الدال، وقرأ نافع: «مُزْدِفِينَ» بفتح
الدال (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٠٧).

^٤ س: زامراً.

^٥ من (مدارك التنزيل) للنسفي (٢/٩٦)؛ خ، س: يلهينا، ق: يلقينا.

^٦ ق: بل.

^٧ س: -.

^٨ س: -.

^٩ س: فحشاها.

^{١٠} مسلم، الجهاد والسير، ٨١.

^{١١} س: إذا.

والجَمْعُ ما أسقط التفرقة، وقطع الإشارة، وشخص عن الماء والطين بعد صحّة التمكن، والبراءة من التلويح، والخلاص من شهود الثنوية، والتنافي من إحساس الاعتلال، وهو على درجات: جمع علم، ثم جمع وجود، ثم جمع عين. فأما جمع العلوم فهو^٢ تلاشي علوم الشواهد في العلم اللدني صرفاً. وأما جمع الوجود فهو تلاشي نهاية الاتصال في عين الوجود محققاً. وأما جمع العين فهو تلاشي كل ما نقله^٣ الإشارة في ذات الحق حقاً. والجمع غاية مقامات السالكين، وهو طرف بحر التوحيد^٤. ﴿وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾: يُنْعَمُ نِعْمَةً. وفي دعوات زين العابدين: «إِلَهِي كَمْ مِنْ بَلَاءٍ جَاهِدٍ قَدْ صَرَفْتَ عَنِّي، وَكَمْ مِنْ نِعْمَةٍ سَابِغَةٍ أَقْرَزْتَ بِهَا عَيْنِي، وَكَمْ مِنْ صَنِيعَةٍ كَرِيمَةٍ لَكَ عِنْدِي».

﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ﴾ [١٨] أي: الحق ذلكم.

﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ [١٩]: قال المشركون يوم بدر: «اللهم، لمن كان أقطعنا

للرحم، وأظلمنا، فانصر عليهم».

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ [٢٢]: شر ما دب على الأرض.

﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [٢٣] أي^١: كلام الذين طلبوا [إحياءهم]^٢ من قصي بن كلاب وغيره. وإن

اعتبرت عموم اللفظ كان المعنى: لأسمعهم آياته سماع تفهيم وتعليم. [١٨٧]

﴿اسْتَجِيبُوا لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [٢٤]: لما يورثكم الحياة الدائمة في نعيم الآخرة، وقيل: هو إحياء

أمرهم بجهاد عدوهم، وقيل: هو بالعلم الذي يهتدون به. ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أي: بالوفاة ونحوها من الآفات، فلا يمكنه الإيفاء بما فات؛ أو بين القلب وما يعزم عليه أو يتمناه. وفي الحديث^٥: أنه ما يحول به بين المؤمن^٦ والمعاصي.

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [٢٥]: [خ ١٠٦] قال الزبير بن العوام: «نزلت

هذه الآية، ونحن مع رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان ﷺ، وما أَرَأْنَا مِنْ أَهْلِهَا، وَإِذَا نَحْنُ الْمَعْنِيُونَ بِهَا» (يعني به ما كان يوم الجمل). وقال السدي: هذا في قوم مخصوصين من أصحاب رسول الله ﷺ أصابتهم الفتنة يوم الجمل. وقيل: المراد بالفتنة افتراق الكلمة، ومخالفة بعضها بعضاً.

﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ﴾ [٢٦] أي: المؤمنين في أول الإسلام، أو قريش، وكانوا قليلاً؛

وأراد بالناس الكفار.

^١ ق: الصّحة.

^٢ ق: فهي.

^٣ س: تقبله.

^٤ الهروي، منازل السائرين، ١٣٤-١٣٥.

^٥ ق: سابقة.

^٦ س: -.

^٧ من (النكت والعيون) للماوردي (٣٠٧/٢)؛ خ، س، ق: الحياة.

^٨ هو قول سعيد بن جبیر (انظر: الطبري، جامع البيان، ٢١٦/٩).

^٩ ق: المؤمنين.

﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ﴾^١[٢٧]: لا تخونوا مال الله. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنها أمانة، أو تعلمون ما في الخيانة. ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ قال [س١٦٠] ابن عباس: الأمانات [الأعمال]^٢ التي ائتمن الله عليها العباد يعني الفرائض.

﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُزُقَانًا﴾[٢٩]: هِدَايَةً فِي قُلُوبِكُمْ، تَفَرِّقُونَ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَقِيلَ: مَخْرَجًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

﴿لِيُنْبِئُوكَ﴾[٣٠] أي: فِي الْوَثَاقِ أَوْ الْحَبْسِ. وَقِيلَ: أَنْ يَتَخَنُوكَ، (رَمَاهُ فَأَثْبَتَهُ)، وَاصْبَحَ الْمَرِيضُ مَثْبُتًا): لَا حَرَكَ بَه. ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ قَالَ أَبُو الْبَحْتَرِيِّ^٣: «نَشَدَهُ عَلَى بَعِيرٍ شَرُودَ حَتَّى يَهْلِكَ». وَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: «نَجَمَ عَلَيْهِ الْقَبَائِلُ، فَلَا يَقَاوِمُهُمْ بَنُو هَاشِمٍ، يَرْضُونَ». فَحِينَئِذٍ هَاجَرَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ يَمَكُرُونَ بِهِ مِنَ الْحَبْسِ، أَوْ الْقَتْلِ، أَوْ الْإِخْرَاجِ، وَكُلُّ أَحَدٍ مِنْ رِوَسَاءِ قَرِيشٍ كَانَ يَشِيرُ بِشَيْءٍ فَحِينَئِذٍ هَاجَرَ النَّبِيُّ ﷺ؛ وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [ق١٨٧ب] عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَنَامَ فِي مَضْجَعِهِ، وَقَالَ لَهُ: «تَسَجَّ بِبُرْدِي، فَإِنَّهُ لَنْ يَخْلُصَ إِلَيْكَ مِنْهُمْ أَمْرٌ تَكْرَهُهُ»، ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَخَذَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ، فَأَخَذَ اللَّهُ أَبْصَارَهُمْ عَنْهُ، وَجَعَلَ يَنْثُرُ التَّرَابَ عَلَى رُؤُوسِهِمْ، وَهُوَ يَقْرَأُ ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾^٤ إِلَى قَوْلِهِ ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾، وَمَضَى إِلَى الْغَارِ مِنْ ثَوْرٍ، هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ ﷺ، فَانْصَرَفَ اللَّهُ، وَأَعْلَى كَلِمَتَهُ، وَأَظْهَرَ دِينَهُ، [خ٩١] وَأَرْغَمَ عَدُوَّهُ^٥.

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ﴾[٣٢]: قَالَ النَّضْرُ بْنُ الْحَرِثِ بْنِ كَلْدَةَ.
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾[٣٣]: لِأَنَّهُ أَرْسَلَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ. قَالَ ﷺ: «أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ»^٦. ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [لَمَّا خَرَجَ ﷺ مِنْ مَكَّةَ بَقِيَتْ فِيهَا بَقِيَّةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَسْتَغْفِرُونَ]^٧.
(وَالْمُكَاءُ)[٣٥]: صَوْتٌ يَشْبَهُ الصَّفِيرَ. (وَالتَّصْدِيقُ): التَّصْفِيقُ؛ أَوْ هُوَ الصَّوْتُ الَّذِي يَقَعُ فِي الْمَوْضِعِ الْمُنْسَدِّ مِنَ الْجَوَانِبِ، وَهُوَ صَوْتٌ لَا مَعْنَى لَهُ؛ أَوْ هُوَ مِنْ (صَدَّ يَصُدُّ): إِذَا ضَجَّ كَقَوْلِهِ ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُّونَ﴾^٨.

﴿فَيَرْكُمَهُ﴾[٣٧]: بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ، كَالسَّحَابِ الرُّكَامِ.^٩
﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾[٣٨]: فِي الْعِقَابِ بِالِاسْتِئْصَالِ، وَ^{١٠}بِالْأَسْرِ، وَبِالْقَتْلِ^{١١}، وَغَيْرِهِ.

^١ س: -.
^٢ من تفسير ابن كثير (٣١٣/٢).
^٣ س: -.
^٤ ق: الحري.
^٥ سورة يس، ٨/٣٦.
^٦ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢٦/٢.
^٧ الحاكم، المستدرک، ٩١/١.
^٨ من هامش (خ).
^٩ س: المشيد.
^{١٠} سورة الزخرف، ٥٧/٤٣.
^{١١} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٣٩)، وهي من تفسير آية (٣٧)، فُقِدَتْ.
^{١٢} س: -.
^{١٣} س: القتل.

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [٣٩]: أي: كفر، لأنهم يدعون النَّاسَ^١ إلى مثل حالهم فيفتنونهم. ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾: الطَّاعَةُ بِالْعِبَادَةِ.

﴿عَنْكُمْ﴾ [٤١]: ما أخذ من المشركين بقتال فهو غنيمة، وما أخذ بغير قتال فهو فيء. ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ قوله «الله» افتتاح كلام على سبيل التَّبَرُّك، وإضافة لهذا المال إلى نفسه لشرفه، ليس المراد منه أن سهماً من الغنيمة لله مفرداً، فَإِنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ كُلَّهَا لِلَّهِ ﷻ، فسهم الله وسهم الرسول واحد. والغنيمة تقسم خمسة أقسام: أربعة أحماسها لمن قاتل عليها، والخُمُسُ لخمسة أصناف، كما ذكر الله تعالى: للرسول، ولذي القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل. وسهم رسول الله ﷺ كان له في حال حياته، واليوم هو لمصالح المسلمين وما فيه قوة الإسلام، [١٨٨] وهو مذهب الشافعي ﷺ. وقيل: هو للخليفة بعده. وقيل: هو مردود في الخمس، والخمس لأربعة أصناف. والعُدْوَةُ [س٦٠ب] (بضم العين وفتحها وكسرهما): شفير الوادي، وتميم لا تعرف (العدوة)، [يقال]: خذ أعداء^٢ الوادي.

﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [٤٢]: أبو سفيان وأصحابه. [خ٩١ب] ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ﴾ أي: من غير عون الله ﴿لَا خَتَلْتُمْ﴾، ﴿وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ﴾.

﴿فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ [٤٣]: هي رؤيا النَّبِيِّ ﷺ البشارة والغلبة. والرُّؤْيَا يكون من الله، ومن الشيطان، ومن غلبة الأخلاط، ومن الأفكار. ورؤيا النَّبِيِّ ﷺ لا يكون إلا حقاً، فتمثله في اليقظة والنوم واحد لاستقامة محل صور المغيبات. وقيل: (في منامك): في عينك لأنها موضع النوم، كالمقام موضع القيام.

﴿وَيَقْلِبُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ [٤٤]: لئلا يستعدوا لكم. وجاز أن يري الله الشيء على خلاف ما هو به لغيره^٤ النَّبِيِّ ﷺ، لأن الرُّؤْيَا تخيل من غير قطع؛ فإن كان من النَّبِيِّ ﷺ فقد يحتاج إلى تعبير^٥، كما في حال اليقظة يحتاج^٦ إلى تأويل، لأن التخيل كثير الانتقالات والمحاكاة؛ فإن تلقى الشيء من الغيب ولم ينتقل، فلا يحتاج إلى تعبير؛ وإن انتقل من شيء إلى ما يناسبه من ضده أو مثله، فهو يحتاج إلى تعبير.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا﴾ [٤٧]: يعني قريشاً، خرجوا حامين للغير، فلما نجا أبو سفيان أرسل إليهم أن: «ارجعوا، فقد أمنا ونزلنا بالجحيفة». فقال أبو جهل: «لا، حتى نرد بدرًا، وننحر جزورًا، ونشرب خمراً^٨، وتعزف لنا القيان. ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ إحاطة علم واقتدار.

^١ س: للناس.

^٢ خ، س، ق: قال.

^٣ أي: جوانبه (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٨/١٥ [ع د و]).

^٤ س، ق: لغير.

^٥ من (س)؛ خ، ق: قد.

^٦ ق: التعبير.

^٧ س: -.

^٨ ق: -.

﴿وَإِذْ زَيْنٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [٤٨]: ظهر لهم في صورة سراقه بن مالك بن جعشم الكناني في جماعة من كِنْدَةَ، وقال: هذه كنانة قد أتتكم تجرّكم، فلما رأى الملائكة ﴿نَكَصَ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ﴾: [٨٨ب] رجع القهقري ذليلاً. وقال الحسن: وسوس لهم ذلك ولم يظهر. وقال ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ لآته ظنّ أنّ الوقت المنتظر فيه [٩٢] حضر.

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ﴾ [٥٦] أي: من شأنهم نقض العهد.
 ﴿فَشَرِدْ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ [٥٧]: نكل بهم تنكيلاً، يشرد غيرهم، وتفترقهم به.
 ﴿فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ﴾ [٥٨]: فألق إليهم. ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾: حديث الحسن بن علي: استوي في العلم منك ومنهم.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ [٦٠]: بنو قريظة، وقيل: بنو قينقاع.
 ﴿وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ [٦٣]: الأوس والخزرج، وكانوا يتفانون حرباً.
 ﴿حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٥]: التحريض: أن تحت المرء حثاً يحرض (يهلك) إن تركه. ويقال: حارّض على الأمر، وواظب، ووالب، وواصب.

﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ [٦٧]: في أساري^١ بدر، حين رأى النبي ﷺ فيهم الفداء.
 ﴿حَتَّىٰ يَنْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾: يكثر. وذلك أنه يوم بدر في المسلمين قلة، وكانت المصلحة في ذلك قهر الكفار، وقمع الأعداء، والاجتناب عن الفداء؛ فلما كثروا واشتد سلطانهم، أنزل الله تعالى [٦١] ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾^٢. ومتاع الدنيا (عَرَضٌ) لقلّة بقائه، ووشك فناءه.

﴿لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ [٦٨]: أنه لا يعذب إلا بعد مظاهره البيان، أو أنه يحلّ لكم الغنائم. وهذا أيضاً كان يوم بدر، حين وقع المسلمون في الغنائم وأخذ الفداء، فأنزل الله ﴿لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ بأنه يحلّ لكم الغنائم، أو لو لا كتاب [من الله]^٣ سبق أنه لا يعذب أحداً ممّن شهد بدرًا مع النبي ﷺ.

﴿فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ [٧٠]: بصيرة، والبصيرة: ما يخلصك من الحيرة^٤. ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾: من الفداء، في العباس حين فدا نفسه وابني أخيه، عقيلًا ونوفلاً. قال العباس: [٨٩] ﴿فأتاني الله خيرًا منه، مالا كثيرًا، منها عشرون عبدًا، أدهام يضرب [٩٢] بعشرين ألف دينار﴾، أي: يضارب، وكانوا تجارًا.

﴿مِنْ وَلَايَتِهِمْ﴾ [٧٢]: الاجتماع على التناصر. (الولاية) بالفتح في النسبة والنصرة، وبالكسر الإمارة.

^١ س، ق: أسارى.

^٢ سورة محمد، ٤٧/٤.

^٣ ق: -.

^٤ س: الحسرة.

^٥ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة: «مِنْ وَلَايَتِهِمْ» بفتح اللام، وقرأ الكسائي: «مِنْ وَلَايَتِهِمْ» بكسر اللام (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣١٤).

﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٤]: طعام أهل الجنة، لا يستحيل نجواً^١، بل كالمسك رشحاً^٢.

ومن سورة براءة

﴿بِرَاءةٌ﴾ [١]: رفعها على الخبر، أي: هذه براءة. و(البراءة) انقطاع العصمة. ولم تكتب التسمية لمقارنتها الأنفال؛ لأن التسمية أمان، و«براءة» نزلت لدفع الأمان.

﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [٢]: أولها عاشر ذي الحجة سنة تسع، وآخرها عاشر شهر ربيع الآخر، هذه مدة النداء في البراءة لمن ليس له عهد؛ فالى تمام مدته. و(السَّيْح) السير على مهل. ويروى أن النبي ﷺ أتبع أبا بكر بعلي (رضي الله عنهما) إلى مكة وقال: «لَا يُبَلِّغُ عَنِّي إِلَّا رَجُلٌ مِنِّي»^٣.

﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [٣]: إعلام، عطف على (براءة). و(الحج الأكبر) الوقوف بعرفة، وقيل: يوم عرفة، وقيل: يوم النحر، وقد اجتمع في ذلك اليوم أعياد الأمم. والحج: القصد إلى أعمال المناسك بحكم الشرع، وأمهات أعماله سبع عشرة^٤ خصلة: الإحرام بعد الاغتسال، والتلبية، وطواف القدوم، والسعي بين الصفا والمروة، والمبيت بمنى، والصلاة بمسجد إبراهيم عليه السلام، والوقوف بعرفة، والمصير إلى مزدلفة والمبيت بها، والوقوف بالمشعر الحرام، والمصير إلى جمرة العقبة لرميها، وحلق الرأس، والنحر، [وطواف الزيارة، ثم الإحلال، ثم الرجوع إلى منى، والمقام ثلاثة أيام، ثم العمرة]^٥. وشرط صحة الحج اثنان: الوقت^٦ والإسلام. ووقته سؤال، وذو القعدة، [٩٣] وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر، فمن أحرم في غير هذه المدة في جميع السنة فهي عمرة. وأما شرط وقوعه [١٨٩ب] عن حجة الإسلام، فخمسة: الإسلام، والحريّة، والبلوغ، والعقل، والوقت. وأما شرط وقوع الحج نفلاً عن الحرّ البالغ: براءة ذمته عن حج الإسلام، فحج الإسلام متقدّم، ثم القضاء، ثم النذر، ثم النيابة، ثم النقل. وأما شرط لزوم الحج: الإسلام^٧، [١١١ب] والبلوغ، والعقل، والحريّة، والاستطاعة. وأما الأركان التي لا يصح الحج دونها فخمسة: الإحرام، والطواف، والسعي بعده، والوقوف بعرفة، والحلق على قول. وأركان العمرة كذلك، إلا الوقوف والواجبات المجبورة بالدم ستّة: الإحرام في الميقات، والزمي، وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع، يُجَبَرُ تركها بالدم على أحد القولين. وأما محظورات الحج فسنة: اللبس، والتطيب، والحلق، والقلم، والجماع (وهو مفسد للحج قبل التحلل الأول)،

^١ النَّجْوُ: ما يخرج من البطن من ريح وغائط، وقد نجا الإنسان والكلب نجواً (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٠٦/١٥ [ن ج و]).

^٢ ق: + والله أعلم بالصواب.

^٣ الطبراني، المعجم الأوسط، ٣٨٩/٣.

^٤ س: سبعة عشر.

^٥ ق: -.

^٦ ق: الوقف.

^٧ س: فالإسلام.

ومقدّمات الجماع (كالقُبلة والملازمة)، وقتل صيد البرّ (أعني ما يؤكل أو ما هو متولّد من الحلال والحرام).

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ﴾ [٧] أي: مع إضمار العداوة، والمعاهدون عند المسجد الحرام قوم من كِنانة.

﴿إِلَّا﴾ [٨]: حَلِفًا وَعَهْدًا؛ وقيل: (الإلّ) هو الله تعالى، وقيل: مودّة ووصلة. وفي حديث أمّ زرع: «وَفِيّ الْإِلّ، كَرِيمُ الْخَلِّ، بَرُودُ الظِّلِّ»^٢.

﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [٩]: في الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعامه، وذلك أنّهم نقضوا العهد الذي بينهم وبين رسوله بأكلة أطعمهم^٣ أبو سفيان. [خ٩٣ب] وقال ابن عباس: وذلك أنّ أهل الطائف أمّدوهم بالأموال ليقوّوهم على حرب رسول الله ﷺ.

﴿نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ [١٢]: قريش، إذ غدروا الخزاعة، حلفاء النبي ﷺ.

﴿وَيَشْفِ صُدُورَ [٩٠] قَوْمٍ﴾ [١٤]: خزاعة.

﴿وَيَثُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [١٥] كما فعل بأبي سفيان، وعكرمة بن أبي جهل، وسهيل بن عمرو. و(يتوب) رفع لخروجه عن موجب القتال.

﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ [١٦]: نفي الفعل مع تقريب وقوعه، و(لم) نفي بغير إيدان وقوعه. ومعناه لم يعلم علمًا يجازى عليه، وهو العلم منهم، وإنّما جاء على التّقي لأنّه أبلغ، والتّقدير: (ولمّا يجاهدوا ولم يتّخذوا وليجة، يعلم الله ذلك منهم)، فجاء نفي العلم على معنى نفي المعلوم، لأنّه متى كان شيء يعلمه الله. ﴿وَلِيَجَةَ﴾: خلطاء يناجونهم. وقيل: البطانة التي تلج في الباطن من أمر الرّجل. وقال أبو عبيدة: «كلّ شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والرّجل يكون في القوم، وليس منهم، فهو وليجة»^٤. فوليجة^٥ الرّجل يختصّ بدخل أمره دون التّاس. وفيه دليل على تحريم مخالطة الفاسق.

﴿شَاهِدِينَ﴾ [١٧]: نصب على الحال. قال ابن عباس: شهادتهم عبادتهم الأصنام. وقيل: (شاهدين على أنفسهم بالكفر)، أي: فيما يقولون دليل عليه. قال الحسن: لم يقولوا: نحن كفّار، ولكنّ كلامهم بالكفر شاهد عليهم بالكفر^٦.

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ [٢٥]: وإد بين مكّة وطائف. ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾: كانوا اثني^٧ عشر ألفًا،

^١ س، ق: في.

^٢ القزويني، التدوين، ٣٦٧/١.

^٣ س: أطعمتهم.

^٤ س: -.

^٥ من (ق)؛ خ، س: عبيد.

^٦ أبو عبيدة، مجاز القرآن، ٢٥٤/١.

^٧ ق: ووليجة.

^٨ س: -.

^٩ خ، س، ق: اثنا.

فقالوا: لن نُغَلَبَ [س١٦٢] اليوم عن قلة، فولّوا هاربين، ولم يبق مع النبي ﷺ إلا نفر دون المائة، فيهم العباس، وأبو سفيان بن الحرث، [خ١٩٤] وكان ابن عم الرسول ﷺ، وأخاه من الرضاعة، وكان من أشد الناس عداوة [لرسول الله] ﷺ، يهجوهُ^٢ ويجلب عليه، ثم أسلم قبل حنين بسنة، فقال ﷺ: «لَا أَرِينَّ^٣ وَجْهَهُ»، ثم رضي عنه يوم حنين.

﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [٢٨] أي: العام الذي حجّ أبو بكر، وتلا سورة براءة، وهو لتسع من الهجرة، بعده حجة الوداع. ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾: فقرا بانقطاع المتاجر. ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ﴾: شرط الغنى بالمشيئة لينقطع الآمال إلى الله.

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٢٩]: وأهل الكتاب يؤمنون بهما، لكنّ إيمانهم على غير علم واستبصار، وبخلاف ما هو أحوال اليوم ومدّة العذاب؛ أو لأنهم في عظم الجرم كمن لا يؤمن، كما أنّهم بالكفر كالمشرك في عبادة الله. ﴿عَنْ يَدٍ﴾: عن قهر واستعلاء منكم عليه؛ أو عن يد المؤدّي، فإنّ [المؤدّي] يقام بين يدي [من] يأخذ الجزية ليؤدّيها عن يد صاغرا، ولا يبعث به، فالمعنى: (قاتلوهم حتى يذلوا). وجاز الرضى من أهل الكتاب بالجزى، دون عبدة الأوثان، لأنهم أقرب إلى الحقّ بالتبوة السابقة. واختلف العلماء في الكتابيّ العربيّ وفي غير أهل الكتاب من كفّار العجم. فذهب الشافعيّ إلى أنّ الجزية على الأديان لا على الأنساب، فيؤخذ من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجمًا، ولا يؤخذ من أهل الأوثان بحال. وذهب مالك والأوزاعيّ إلى أنّها تؤخذ من جميع الكفّار إلا المرتدّ. وقال أبو حنيفة: يؤخذ من أهل الكتاب على العموم، ويؤخذ من مشركي العرب، ولا يؤخذ من مشركي العجم. وقال أبو يوسف: لا يؤخذ من العربيّ كتابيًا أو مشركًا، ويؤخذ من العجميّ كتابيًا أو مشركًا. واتفقوا على أنّه يؤخذ من المجوسيّ.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [٣٠]: ذلك قول بعض اليهود، فهو كقول الخوارج بتعذيب الأطفال، وإنّما يقوله الأزارقة منهم. و(المضاهاة): معارضة الفعل بمثله. وفي الحديث: «أشدّ الناس عذابًا يوم القيامة الذين يضاهون خلق الله»،^{١٠} يعني المصوّرين.

﴿يُحْمَى عَلَيْهَا﴾ [٣٥] أي: يوقد على الكنوز.

﴿أَرْبَعَةٌ﴾ [١٩١] حُرْمٌ [٣٦]: يعظم انتهاك المحارم فيها. ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ اللّوح. ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيَمُ﴾ الحساب المستقيم، لا ما يفعله العرب من سائر الشهور، ومثله ﴿يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ

^١ ق: للرسول.

^٢ س، ق: فهجوه.

^٣ س: أدّين.

^٤ لم أجده.

^٥ س، ق: بعد.

^٦ خ، س، ق: الذي.

^٧ خ، س، ق: ما.

^٨ ق: -.

^٩ ق: + كان.

^{١٠} البخاري، اللباس، ٩١.

الْحَقُّ^١ أي: حساب ما عملوا. ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ بإخلالها، أو بمعصية لله فيها. و(فيهنّ) يجوز أن يرجع إلى الأشهر الحرم.

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ [٣٧]: يجوز مصدرًا، [س٦٢ب] بمعنى (النساء)، وفاعلًا كالشير، أي: الناسي ذو زيادة في الكفر. و^٢ كانوا يؤخّرون المحرّم سنة لحاجتهم إلى القتال، أو يؤخّرون أشهر الحج. والعرب كانت تعتقد تعظيم الأشهر الحرم، ورثوا ذلك من ملّة إبراهيم عليه السلام، وكانت معاشهم من الصيد والغارة، فيشقّ عليهم تركها في ثلاثة أشهر متوالية، فيؤخّرون شهرًا إلى شهر آخر، ويستحلّون في الأشهر الحرم^٣، ويقولون: «نجعل بدلها صفرَ وغيره»، حتّى جاء الإسلام وردّ كلّ واحد إلى وقته. قال عليه السلام: «إِنَّ الزَّمَانَ اسْتَدَارَ [خ٩ه] كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ [الله] السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، فِيهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ»^٤. ﴿لِيُؤَاطِئُوا﴾: يجعلوا غير [الأشهر الحرم كالحرم]^٥ في العدة بأنّ هذه أربعة كتلك. و(المواطأة) المماثلة والاتّفاق على الشيء.

﴿إِنْفِرُوا﴾ [٣٨]: اخرجوا. ﴿إِنَّا قَلَّمْنَا إِلَى الْأَرْضِ﴾: تناقلتم إلى أوطانكم، أدغمت التاء في التاء، ودخلت ألف الوصل للابتداء. نزلت في المتخلّفين عن تبوك.

﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [٤٠]: متعلّق بما قبل. ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ﴾: فأعلم الله أنّه المتكفّل بنصر رسول الله صلى الله عليه وآله، وإعزاز دينه، أعانوه [أو] لم يعينوه؛ وأنّه قد نصره عند قلّة الأولياء. ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾: فيه دليل على فضيلة أبي بكر رضي الله عنه، إذ سمّاه صاحبًا وقال: «ثاني اثنين». ومكث النبي صلى الله عليه وآله [ق٩١ب] ثلاثًا مع أبي بكر في ثقب جبل بمكة، يقال له (ثور). والهاء في (عليه) يعود على أبي بكر لأنّه الخائف الذي احتاج إلى السكينة، بدليل قول أبي بكر: «فقلت: يا رسول الله، لو أنّ أحدهم أبصر تحت قدميه لأبصرنا. فقال [رسول الله صلى الله عليه وآله]: يا أبا بكرٍ، مَا ظَنُّكَ بِإِثْنَيْنِ اللهُ تَالِثُهُمَا»^٦. ﴿بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾: نزلت الملائكة بالبشارة بالنصر، وإلقاء الرعب في قلوب المشركين، وانصرفوا خائبين خاسرين.

﴿إِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [٤١]: شُبَانًا وشيوخًا؛ أو خفّافًا من الثقل أو السّلاح؛ وقيل: (خفّافًا) من المال، و(ثقالًا) أغنياء؛ وقيل: ركبانًا ومشاة؛ أو وقت النّشاط والكرهية، فإنّ البيعة على هذه وقعت: «بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله على المنشط والمكروه»^٧.

﴿عَرَضًا قَرِيبًا﴾ [٤٢]: متاعًا قريب المآخذ. ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾: سهلًا مقصدًا، ذا قصد (عدل).

^١ سورة النور، ٢٤/٢٥.

^٢ س: -.

^٣ ق: الحرام.

^٤ خ، س، ق: اثني.

^٥ البخاري، بدء الخلق، ٢.

^٦ ق: أشهر الحرام كالحرام.

^٧ خ، س، ق: و.

^٨ ق: -.

^٩ البخاري، التفسير، ٩/٩.

^{١٠} البخاري، الأحكام، ٤٣.

﴿كَرِهَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٤٦]: نهوضهم إليها. بَعَثَهُ فَأَنْبَعَثَ، من قول العرب: (لَوْ دُعِينَا لَأَنْدَعِينَا). ﴿وَنَبَّطَهُمْ﴾: وقفهم - قالت عائشة: «كانت سودة امرأة ثَبِطَةَ» (أي: بطئة) - وأقعدهم. ﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ النساء والصبيان.

﴿خَبَالًا﴾ [٤٧]: فسادًا واضطرابًا في الرأي. ﴿وَلَا أُضْعَوُوا خِلَالَكُمْ﴾: أسرعوا بينكم بالإفساد^١.

﴿وَلَا تُفْتِنِّي﴾ [٤٩]: في الجَدِّ بن قيس، قال للنبي ﷺ: «لا تفتني^٢» [س١٦٣] بنات الرُّومِ فإني مستهتر بالنساء»، قاله^٣ لقرب تبوك من الرُّوم. المقصود من هذا الكلام التفاق.

﴿لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ [٥٥] أي: في الدنيا بحفظها، والحزن عليها، وكثرة المشاغل المفارقة للقلوب، والمصائب فيها من عدم الانتفاع بها، ثم يتركها عند من لا يحمد^٤، ثم يقدم على ملك لا يعذره. وهي لام العاقبة.

﴿مَلْجَأٌ﴾ [٥٧]: قوم يلجؤون إليه؛ أو (ملجأ): حصنًا وحرزًا ومعقلًا. ﴿أَوْ مَغَارَاتٍ﴾: غيرانًا في الجبال [ق١٩٢] تسترهم. ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾: سرًّا في الأرض يدخلونه.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمُزُكَ﴾ [٥٨]: يعيبك، وهو ثعلبة بن حاطب قال: إنما يعطي محمد من يحب. وقيل: بل نزلت في [ذي] خويصرة التميمي، واسمه حرقوص بن زهير، أصل الخوارج. قال ابو سعيد الخدري: «بينا نحن عند رسول الله ﷺ، وهو يقسم قسماً، أتاه ذو الخويصرة - وهو رجل من بني تميم - فقال: يا رسول الله، اعدل. فقال: ويلك فمن يعدل إذا لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل. فقال عمر: يا رسول الله، ائذن لي منه أضرب عنقه. فقال له: دعه، فإن له أصحاباً، يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميته^٥». وهذا من الفراسة الصادقة، والفراسة لعبد تطهر قلباً، وتصفى [ق١٩٦] خلقاً، وتنزه صدرًا، واقترب من القرية محلاً، وانفرد حظاً. فهو إذا نظر بنور الله، ومن نظر بنور الله أبصر ما غاب عنه من الأمور، فيرجع إليه بعلم شاف. وروي عن عمر ﷺ أنه دخل عليه نفر من مذحج، فيهم الأشتر، فصعد البصر فيه وصوبه، [وقال]^٦: وأيهم هذا؟ قالوا: مالك بن الحرث. فقال: ما له، قاتله الله، إنني أرى للمسلمين منه يوماً عصيباً.

﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾ [٦٠]: فالفقير من لا مال له، ولا حرفة تقع منه موقعاً، زمناً كان أو غير

^١ س، ق: الإفساد.

^٢ تنسيني.

^٣ ق: قال.

^٤ س: يجده.

^٥ من (ق).

^٦ من (معالم التنزيل) للبغوي (٣٠١/٢).

^٧ البخاري، المناقب، ٢٥.

^٨ ق: -.

^٩ س، ق: -.

زَمَن؛ والمسكين من له أدنى مال أو حرفة ولا يغنيه، سائلاً كان أو غير سائل. فالمسكين عندنا أحسن حالاً من الفقير، وعند أبي حنيفة الفقير أحسن حالاً من المسكين. وفي الحديث: «فَقَرَاتُ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ: يَوْمٌ وُلِدَ، وَيَوْمٌ يَمُوتُ، وَيَوْمٌ يُبْعَثُ حَيًّا»^١؛ وهي^٢ الأمور^٣ العظام كأنها تكسر الفقار، فالفقير الذي فقره الفقر كأنه أصاب فقاره، والمسكين الذي أسكنه العُدْم. ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾: السُّعَاةُ عَلَى الصَّدَقَاتِ. ﴿وَالْمَوْلَفَةَ قُلُوبُهُمْ﴾: المَوْلَفَةُ قسمان: مسلمون وكفّار. فالمسلمون إما أن يعطوا لضعف [٩٢ب] يقينهم تآلفاً، كما أعطي عيينة بن بدر، والأقرع بن حابس؛ أو نيّتهم قويّة في الإسلام ولكن كانوا شرفاء في قومهم، مثل عديّ بن حاتم، والزّبرقان بن بدر، [٦٣ب] فيعطون، تآلفاً بهم، و^٤ ترغيباً لأمثالهم في الإسلام؛ فهؤلاء يعطون^٥ من خمس الخمس، ولا يعطى من الصّدقات. وقد يعطى المسلمون لكونهم بإزاء قوم كفّار في موضع لا يبلغهم جنود المسلمين، إلا بمؤنة كثيرة، وهم لا يجاهدون لضعف حالهم، فلإمام أن يعطيهم من سهم الغزاة، و^٦ من سهم الصّدقة، وقيل: من سهم المَوْلَفَةِ. وأمّا الكفّار إمّا أن يعطوا حذراً من شرّهم، أو ترغيباً لهم في دين الإسلام. [٩٦ب] ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾: المكاتبين، وقيل: يُشْتَرُونَ فيعتقون. ﴿وَالْغَارِمِينَ﴾: الذين لا يفي مالهم بدينهم. ثمّ الدُّيُونُ ثلاثة: دين لزمه بسبب نفسه فيقضى من الصّدقات إن كان دينه حالاً واستقرض بسبب مباح وهو معسر. فإن استقرض بسبب معصية: فإن كان مصرّاً عليها فلا يعطى، وإن كان قد تاب وظهرت أمارات صدقه في توبته يعطى على أصحّ الوجهين. الثاني: دين لزمه بسبب الضّمان عن شخص. فإن كانا معسرين يعطى، وإن كانا موسرين فلا؛ وإن كان أحدهما موسراً، فإن كان المضمون عنه فلا يعطى، وإن كان الضّامن يعطى على أحد الوجهين. الثالث: ما لزمه بسبب حمالة تبرّع بها تطفئةً لثائرة فتنة فيعطى، معسراً كان أو موسراً.

﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ [٦١]: صاحب أذنٍ يصغي إلى كلّ واحد، أو أذن لا يقبل إلاّ الوحي. وقيل: أذن فمتى حلفت له صدقك. ﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أي: مستمع للخير. ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يصدّقهم^٧، كقوله ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾^٨، أو هو لام الفرق بين إيمان^٩ والتصديق، وإيمان الأمان. ﴿وَرَحْمَةً﴾^{١٠} عطف على (أذنٌ خيرٌ^{١١})، أي: مستمع خير^{١٢} [ورحمة^{١٣}]، [٩٣ب] ورفع على تقدير: (قل هو أذن خير لكم

^١ هو قول الشعبي (انظر: السيوطي، الدر المنثور، ٥/٥٠٩).

^٢ س: + لمن.

^٣ ق: الأمر.

^٤ ق: -.

^٥ ق: يعتون.

^٦ ق: -.

^٧ س: قيل.

^٨ س: صدّقهم.

^٩ س: ﴿رَزَقٌ لَكُمْ﴾.

^{١٠} ق: الإيمان.

^{١١} قرأ حمزة: «وَرَحْمَةً» بالخفض، وقرأ بقية السبعة: «وَرَحْمَةً» بالرفع (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٢٠).

^{١٢} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٨٤/١).

^{١٣} س: خيره.

وهو رحمة، أي: ذو رحمة.

﴿يَخَادِدِ اللَّهَ﴾ [٦٣]: يكون في حدّ غير حدّه.

﴿وَوَخَضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [٦٩]: إشارة إلى ما خاضوا فيه، والمراد (كالَّذِينَ)، فحذفت التّون تخفيفاً لطول الاسم بالصلة، وكانوا يقولون: «أيرجو محمّد أن يفتح حصون الشام؟ هيهات!»، فأطلعه الله عليه.

﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [٧٢] أي: من جميع النعم. وروى معاذ عن النّبِيِّ ﷺ أَنَّ جَنَّةَ عَدْنِ [٩٧] فِي السَّمَاءِ [العليا] لا يدخلها إلّا نبيّ، أو صدّيق، أو شهيد، أو إمام عادل، أو محكّم في نفسه؛ وجنّة المأوى في السماء الدّنيا يأوي إليها أرواح المؤمنين.^٤

﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [٧٣]: جاهد الكفّار بالسيف؛ والمنافقين بالقلب واللسان، أو بإقامة الحدود، أو بوجه مكفهّر.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [٧٤]: نزلت في جُلاس بن سُويد، وذلك أنّ رسول الله ﷺ خطب ذات يوم بتبوك فذكر المنافقين، وسّماهم رحيّاً، وعابهم، فقال جُلاس: «إن كان محمّد صادقاً لنحن شرّ من الحمير». فسمعه [س٦٤] عامر بن قيس، فقال: «أجل، إنّ محمّدًا لصادقٌ، وأنتم شرّ من الحمير». فلما انصرف رسول الله ﷺ إلى المدينة أتاه عامر بن قيس فأخبره بما قال الجُلاس، فقال الجُلاس: «كذب، يا رسول الله، عليّ». فأمرهما رسول الله ﷺ أن يحلفا عند المنبر؛ فقام الجُلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي لا إله إلّا هو: ما قاله، وأنّه كذب عليّ عامر؛ [ثم قام عامر] فحلف بالله الذي لا إله إلّا هو: لقد قاله، وما كذبت عليه. ثم رفع عامر يديه إلى السّماء، وقال: «اللّهم أنزل على نبيك الصّادق، منّا، الصّدق»، فقال رسول الله ﷺ، والمؤمنون: «آمين». فنزل جبريل ﷺ قبل أن يتفرّقا بهذه الآية حتّى بلغ ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَّهُمْ﴾؛ فقام الجُلاس فقال: «يا رسول الله، [س٩٣] اسمع الله قد عرض عليّ التّوبة، صدق عامر بن قيس فيما قاله، لقد قلته، وأنا أستغفر الله وأتوب إليه». فقبل رسول الله ﷺ ذلك منه، ثم تاب فحسنت توبته.^٥ ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ أي: أظهروا الكفر بعد إظهارهم الإسلام. وقيل: هي سبّ النّبِيِّ ﷺ، وقيل: كلمة الكفر قول الجُلاس. ﴿وَهُمْ بِمَا لَمَّ﴾ [س٩٧] يَنَالُوا: قيل: هم المنافقون بقتل المسلم الذي سمع قولهم: (لنحن شرّ من الحمير)، لكيلا يفشيه. ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾: وما كرهوا وما أنكروا منهم. ﴿إِلَّا أَنْ أَعْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾: وذلك أنّ مولى الجُلاس قتل فأمر رسول الله بديته اثني عشر ألفاً

^١ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٣٨٤/١).

^٢ س: في.

^٣ من (الفردوس) للدليمي (١١٤/٢)؛ خ، س: الدنيا، ق: -.

^٤ الدليمي، الفردوس، ١١٤/٢.

^٥ ق: -.

^٦ س: -.

^٧ الطبري، جامع البيان، ١٨٥/١٠؛ ابن أبي حاتم، التفسير، ١٨٢٦/٦.

فاستغنى، وقيل: كانوا قبل قدوم النبي ﷺ [المدينة في ضنك من العيش، فلما قدم عليهم النبي ﷺ] استغنوا بالغنائم. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَأَنْ أُتِينَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ﴾: نزلت في ثعلبة، طلب المال من النبي ﷺ، فدعا له فأعطي المال، ثم منع الزكاة وأظهر حسة البخل وقال: ما هذه إلا جزية. فلما نزلت الآية أتى النبي ﷺ، فسأله^١ أن يقبل منه الصدقة، فقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَنَعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ». فجعل يحثي على رأسه التراب فقال ﷺ: «هَذَا عَمَلُكَ قَدْ أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُطِيعْنِي»^٢. وهلك ثعلبة في خلافة عثمان ؓ.

﴿فَاعْقَبْتُهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [٧٧] أي: صير عاقبة أمورهم [التفاق، يقال: (أعقب فلاناً ندامةً): إذا صير عاقبة أمره] ذلك^٣. وقيل: عاقبهم لنفاق قلوبهم، يقال: عاقبته [وأعقبته]^٤. ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي: حرمه التوبة. ﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾: قال ﷺ: «آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، [ق١٩٤] وَإِذَا اتَّخَمَنَ خَانَ»^٥.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [٧٩]: وقال أهل التفسير: حث رسول الله ﷺ المؤمنين في الصدقات، فجاء جماعة من أغنياء الصحابة بأموال كثيرة، وجاء [س٦٤ب] أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر، فأمره رسول الله ﷺ أن يثره في الصدقات، فلمزهم المنافقون فأنزل الله هذه الآية^٦. [خ١٩٨] ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ طاقته؛ أبا عقيل. ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾: جازاهم على السخرية.

﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ [٨٠]: على المبالغة دون التقدير؛ لأن السبعة أكمل الأعداد^٧ بجمعها^٨ معاني العدد، لأن العدد أزواج وأفراد، والسبعة فرد أول مع زوج ثان، أو زوج أول مع فرد ثان؛ ولأن الستة أول عدد تمام، لأنها زيادة بوحدة على تعديل نصف العقد، ولأنها تعادل أجزاءها إذ نصفها ثلاثة، وثلاثها اثنان، وسدسها واحدة^٩، وجملتها ستة سواء، وهي مع الواحدة سبعة، وكانت كاملاً إذ ليس بعد التمام سوى^{١٠} الكمال. ولعل واضع اللغة سمى الأسد (سبعاً) لكمال قوته، كما أنه

^١ من هامش (خ).

^٢ ق: وسأله.

^٣ الطبري، جامع البيان، ١٠/١٩٠.

^٤ س: -.

^٥ ق: -.

^٦ ق: هلك.

^٧ ق: -.

^٨ البخاري، الوصايا، ٨.

^٩ س: -.

^{١٠} البغوي، معالم التنزيل، ٢/٣١٥.

^{١١} س: + إذ.

^{١٢} ق: لجمعها.

^{١٣} ق: واحد.

^{١٤} س: إلا.

أسد (لإساده) في السير^١. ثم (سبعين مرّة) غاية الغاية، إذ الأحاد غايتها العشرات، فكان المعنى أنّه لا يُعْفَرُ لهم - وإن استغفرت - أبداً، وهذا معنى قولهم في^٢ قوله تعالى ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾^٣، ﴿وَتَأْمِنُهُمُ كَلْبُهُمْ﴾^٤: «إنّها واو الثمانية [والاستئناف]^٥؛ لأنّ بعد انتهاء الكمال يُستأنف الحال.

﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [٨١]: بعده وخلفه، أو على مخالفته. ﴿مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ المفسدين، (خَلَفَ خلَوْفاً): تغيّر وفسد؛ وقيل: (الخالف) من تأخّر عن الشّخص. ومعناه: [فاعدوا]^٦ مع الخالفين، أي: مع النّساء والصّبيان، أو مع المرضى والزمنى، أو مع الذين تخلّفوا بغير عذر؛ يقال: (صاحب [ق: ٩٤ب] خالف)، إذا كان مخالفاً.

﴿وَلَا تُصَلِّ﴾ [٨٤]: أراد النّبى ﷺ أن يصلّي على عبد الله بن أبيّ بن سلول، فأخذ جبريل بيده وقال: «لا تصلّ»؛ وسأل رسول الله ﷺ أن يكفّنه في قميصه، ويصلّي عليه. قال ابن عيينة: كانت له عند النّبى ﷺ يد فأحبّ^٧ أن يكافته. وقال ابن عبد الله: يا رسول الله، ألبسني قميصك الذي يلي جلدك؛ وروي أنّه أسلم ألف من قومه لما رأوه يتبرك بقميص النّبى ﷺ. (الحوالف): النّساء والصّبيان، [خ: ٩٨ب] لتخلّفهم عن الجهاد.

﴿الْمُعْذِرُونَ﴾ [٩٠]: المقصرون يظهرون عذراً. أعذر: بالغ، وعذّر: قصر. وقرئ «وَجَاءَ الْمُعْذِرُونَ» بالتخفيف والتشديد. وهم رهط عامر بن طفيل، قيل^٨ في التفسير: النّبى ﷺ لم يعذّرهم، وقال ابن عباس: عذّرهم لأنّهم تخلّفوا بعذر^٩.

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا﴾ [٩٧]: أهل البدو لجفاء الطبع. ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ [س: ٦٥] مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا﴾ أي: لا يرجو على إعطائه ثواباً، ولا يخاف على إمساكه عقاباً، و(المغرم): التزام ما لا يلزم. قال المشايخ: من يرى الملك لنفسه كان ما ينفقه غرامة عنده، ومن يرى الأشياء عارية في يده يرى ما ينفقه غنماً لا غزماً. و(الدوائر): دُول الأيام ونُوب الأقسام. ﴿فُتُوبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾: يتخذ نفقته ودعاء الرسول قربةً إلى الله. ومن طلب القربة إلى الله هان عليه ما يبذله في جنب ذلك.

^١ أسناد السير: أذابه (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٠١/٣ [س أد]).

^٢ من (س)؛ خ، ق: من.

^٣ سورة الزمر، ٧٣/٣٩.

^٤ سورة الكهف، ٢٢/١٨.

^٥ س: -.

^٦ س: للاستئناف.

^٧ خ، س، ق: فانفروا.

^٨ من (ق)؛ خ: يتعاجب، س: يتعاجب.

^٩ قرأ السبعة إلا الكسائي في رواية قتيبة: «الْمُعْذِرُونَ» بالتشديد، وقرأ الكسائي: «الْمُعْذِرُونَ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٢١).

^{١٠} هو قول الضحاك (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣١٨/٢).

^{١١} س: -.

^{١٢} ق: العذر.

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ﴾ [١٠٠]: قيل: هم أهل بدر، وقيل: الذين شهدوا بيعة الرضوان^١، وكانت بيعة الرضوان بالحديبية؛ وقيل: هم الذين صلّوا إلى القبلتين. واختلفوا في أول من آمن برسول الله ﷺ بعد امرأته خديجة، مع اتفاقهم [ق٩٥] على أنها أول من آمن برسول الله ﷺ. فقال بعضهم: أول من آمن وصلّى عليّ بن أبي طالب - وهو قول جابر وجماعة - أسلم، وهو ابن عشر سنين، وهو لم يشرك بالله قطّ بالاتفاق، وإن اختلف في صحّة إسلام الصبيّ. وقال بعضهم: أول من آمن بعد خديجة أبو بكر الصديق، وهو قول ابن عباس. وقال بعضهم: أول من أسلم زيد بن حارثة، وهو قول الزهريّ. وكان إسحاق بن إبراهيم الحنظليّ يجمع بين هذه الأخبار، فيقول: أول [ج٩٩] من أسلم من الرجال أبو بكر، ومن النساء خديجة، ومن الصبيان عليّ، ومن العبيد زيد بن حارثة. قال أبو إسحاق: «فلما أسلم أبو بكر أظهر إسلامه، ودعا إلى الله ورسوله، وكان رجلاً محبباً سهلاً، وكان أنسب قريش وأعلمها بما كان فيها، وكان تاجرًا ذا خُلُقٍ ومعروفٍ، وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لعلمه، وحسن مجالسته، وكرم طبعه، فجعل يدعو إلى الإسلام من وثق به من قومه؛ فأسلم على يديه - فيما بلغني - عثمان، والزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله، فجاء بهم إلى رسول الله ﷺ حين أسلموا وصلّوا؛ وكان هؤلاء الثمانية النفر الذين سبقوا إلى الإسلام، ثم تتابع الناس في الدخول إلى الإسلام. أمّا السابقون من الأنصار هم الذين بايعوا رسول الله ﷺ ليلة العقبة، وكانوا سبعة في العقبة الأولى، وسبعين في الثانية، والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير يعلمهم القرآن فأسلم [س٦٥] معه خلق كثير، وجماعة من النساء والصبيان». ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾: من الصحابة، وقيل: من التابعين، وقيل: الذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم القيامة. ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^٢: قال أهل التحقيق: الرضا اسم للوقوف الصادق حيث ما وقف العبد، لا يلتمس متقدّمًا ولا متأخرًا ولا يستزيد مزيدًا ولا يستبدل حالًا. وهو على ثلاث درجات: الأولى: رضا العامّة وهو الرضا بالله ربًّا، يَسْخَطُ عبادة ما دونه، وهذا أقطب رجا الإسلام، وهو يطهر من الشرك الأكبر ويصحّ بثلاث شرائط: أن يكون الله ﷻ أحبّ الأشياء إليه، وأولى الأشياء بالتعظيم، وأحقّ الأشياء بالطاعة. [ج٩٩] [والثانية: الرضا عن الله ﷻ، وبهذا الرضا نطق آيات التنزيل]^٣، وهو الرضا عنه في كلّ ما قضى، وهذا من أوائل مسالك أهل الخصوص، ويصحّ بثلاث شرائط: باستواء الحالات عند العبد، ويسقوط الخصومة مع الخلق، وبالخلاص^٤ من المسألة والإلحاح. والثالثة: الرضا برضا الله، فلا يرى العبد لنفسه سخطًا ولا رضا، فيبعثه على ترك التحكّم وحسم الاختيار وإسقاط التمييز ولو أدخل النار^٥. وقال جعفر الصادق ﷺ:

^١ س: الرسول.

^٢ س: لَمَّا.

^٣ ق: +و.

^٤ ق: -.

^٥ س: بالإخلاص.

^٦ س: لا.

^٧ الهروي، منازل السائرين، ص. ٥٢.

[رضي الله عنهم] بما كان سبق لهم من الله من عنايته وتوفيقه، و(رضوا عنه) بما منّ عليهم من متابعة رسول الله ﷺ، وقبول ما جاء به، وإنفاقهم الأموال، وبذل المهج.

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ [١٠١]: من الأوس والخزرج. ﴿مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ﴾: مردوا عليه تجردًا عن غيره، ومَرَنُوا عليه، وأقاموا عليه. ﴿سَعُدْبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾: في الدنيا: بالجوع والخوف، وفي القبر: بالعذاب؛ أو أحداً العذابين: أخذ مالهم في جهاز الحرب، والثاني: أمرهم بالجهاد. ﴿وَأَخْرُوزٌ اعْتَرَفُوا﴾ [١٠٢]: في نفر تخلّفوا عن تبوك، وهو صفة النّادمين، والمعرضين. ﴿عَسَى اللَّهُ﴾ على الإطماع، ليأملوا ولا يتكلموا.

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [١٠٣] أي: من أموال الذين تخلّفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك وندموا، فعرضوا مالهم على رسول الله ﷺ، فلم يقبل، فأنزل [ق٩٦] الله الآية. وروى أنّ أبا لبابة حين تخلّف عن رسول الله ربط نفسه بسارية، فقال: والله لا أحلّ نفسي، ولا أذوق طعامًا، ولا شرابًا، حتّى أموت أو يتوب الله عليّ. وعدد هؤلاء المعترفين عشرة، وقيل: [س١٦٦] خمسة، وقيل: ثمانية. ومكث أبو لبابة سبعة، لم يذوق طعامًا، ولا شرابًا، حتّى خرّ مغشيًا عليه، فقيل له^١: قد تيب عليك. فقال: والله لا أحلّ نفسي حتّى يكون [خ١٠٠] رسول الله هو الذي يحلّني. فجاء النبي ﷺ، فحلّه بيده، ثمّ قال أبو لبابة: يا رسول الله، إنّ من توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب، وأن أنخلع من مالي كلّهُ؛ صدقةً إلى الله وإلى رسوله. قال: يُجْزِيكَ يَا أَبَا لُبَابَةَ الثُّلُثُ^٢. فأخذ رسول الله ﷺ ثلث أمواله وترك الثلثين. ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ ادع لهم، وهو قول الساعي، إذا أخذ الصدقة: (أجرك الله فيما أعطيت، وبارك الله فيما أبقيت^٣). ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾: طمأنينة وسكون لهم، وتثبيت لقلوبهم. وقيل في وجوب الدعاء: قيل: يجب، وقيل: يستحب، وقيل: يجب في صدقة الفرض، ويستحب في التّطوّع.

﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ [١٠٤]: يقبلها ويضاعف عليها؛ وقيل: أخذ الصدقة [أجمل] من قبولها، ولذلك تقع فيها التربية. قال النبي ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الصَّدَقَةَ فَيُرِيهَا، كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلَهُ﴾^٤.

﴿مُؤَخَّرُونَ﴾ [١٠٦] أي^٥: مؤخّرون لما ينزل من أمره، وهم الثلاثة الذين خلّفوا: هلال بن

^١ س: إحدى.

^٢ س: -.

^٣ ق: رسول الله.

^٤ س: + وأجعله.

^٥ الطبري، جامع البيان، ١١/١٥.

^٦ س: بقيت.

^٧ خ، س، ق: أحلّ.

^٨ ق: رسول الله.

^٩ مسلم، الزكاة، ٦٤.

^{١٠} من (س).

أمية، ومرارة بن الزبيح، وكعب بن مالك، لم يبالغوا في التوبة كما بالغ أبو لبابة، فوقفهم^١ رسول الله ﷺ خمسين ليلة حتى نزل قبول توبتهم.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا﴾ [١٠٧]: ابتداءً، وخبره (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا)، وكانوا نفرًا منافقين، بنوا مسجدًا [ق٩٦ب] ليتناجوا فيه، فبعث رسول الله ﷺ عاصم بن عدي فهدمه.

﴿لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ [١٠٨]: مسجد رسول الله بالمدينة، وقيل: مسجد قُبا، فهو أول مسجد في الإسلام. ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ من الأحداث، والنَّجاسات، والجنابات^٢؛ وقيل: يستنجون بالماء، ولا ينامون بالليل على الجنابة^٣؛ أو يتطهرون من المعاصي؛ أو من مذام الأخلاق.

﴿شَفَا جُرْفٌ هَارٍ﴾ [١٠٩]: (شفا): شفير الوادي الذي جُرف أصله. (هاري): مقلوب (هائر)، (وتيهورة) قطعة [ع١٠٠ب] من الرمل، أيضًا (هيرورة)، من (هار الجرف): انهار.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى﴾ [١١١]: مجاز لأنه إنما تشتري مالا يملك، ولكن المعنى تحقيق العوض في النفوس.

﴿السَّائِحُونَ﴾ [١١٢]: الضائمون. وفي الحديث: «سِيَاحَةُ أُمَّتِي الصُّومُ»، وقيل: المهاجرون، وقيل: الذين يسافرون في طلب العلم. وهذه الآية لها ترتيب حسن، وتشتمل على مدارج الطريقة: [س٦٦ب] فَإِنَّ أَوَّلَ الْأَمْرِ الرَّجُوعُ إِلَى اللَّهِ مِنْ طَرِيقِ الْبَعْدِ إِلَى طَرِيقِ الْقَرَبِ، فقال ﴿التَّائِبُونَ﴾؛ ثم بعد الرجوع يشتغل بوظائف العبادات، فقال ﴿الْعَابِدُونَ﴾؛ ثم يسافر في ملكوت السموات ﴿السَّائِحُونَ﴾؛ ثم يخضع لجلاله وعزته ﴿الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ﴾؛ ثم كما أصلح نفسه أصلح غيره ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾؛ ثم يشتغل بأداب الحضرة ﴿الْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾.

﴿إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ﴾ [١١٤]: كان أبوه وعده أن يؤمن، فاستغفر له أن يرزقه الإيمان، ويغفر له الشرك. ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ بموته مشركًا. ﴿تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ أي: من أفعاله، ومن استغفاره له.

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [١١٧]: لإذنه للمنافقين^٤ في التخلّف عنه. ﴿اتَّبِعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾: [ق٩٧أ] وقت العسرة إذا كانوا من تبوك في جهد جهيد، وكانت عليهم عسرة في الظَّهر، والزَّاد، والماء. قال الحسن: كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يتعقبونه: يركب الرَّجُل ساعة، ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك، وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير، وكان التفر منهم يخرجون، ما معهم إلا التمرات بينهم، فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجد طعمها، ثم يعطيها^٥ صاحبه فيمضها، ثم يشرب عليها جرعة من ماء، كذلك حتى تأتي على آخرهم،

^١ س: فوقفهم، ق: فوقتهم.

^٢ من (ق).

^٣ س: الجنابات.

ق: الجنابات.

^٤ البغوي، معالم التنزيل، ٥٩/٢؛ المناوي، الفتح السماوي، ٧٠٥/٢.

^٥ ق: المنافقين.

^٦ ق: أخذ.

ولا يبقى من التمرة إلا النواة؛ فمضوا [١٠١] مع رسول الله ﷺ على صدقهم ويقينهم.

﴿وَصَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [١١٨]: الَّذِينَ خُلِفُوا، مِنَ النَّبُوَّةِ وَالْجَفْوَةِ، حَتَّى أَمِرَ نَسَاؤُهُمْ بِاعْتِزَالِهِمْ. ﴿وَوَظَّنُوا أَلَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾: أَيْقَنُوا أَنَّ اللَّجَأَ لَا يَكُونُ إِلَّا إِلَيْهِ، وَاللَّجَأُ يَكُونُ بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ: فَالِالْتِجَاءُ بِاللِّسَانِ الْاعْتِدَارُ، وَ[بِالْقَلْبِ الْاِفْتِقَارُ]¹ وَالْاِضْطِرَارُ. وَالْفَرْقُ بَيْنَ التَّوَكَّلِ وَالِالْتِجَاءِ أَنَّ التَّوَكَّلَ كَلِمَةُ أَمْرٍ إِلَيْهِ، وَاللَّجَأُ تَفْوِضُ نَفْسِكَ إِلَيْهِ؛ وَالتَّوَكَّلُ تَوَقُّعُ الْمَعُونَةِ مِنْهُ، وَالِالْتِجَاءُ تَوَقُّعُ الْوَصُولِ إِلَيْهِ؛ فَالْمَتَّوَكِّلُ اِطْمَأَنَّ إِلَى عَطَائِهِ، وَالْمَلْتَجِئُ اِطْمَأَنَّ إِلَيْهِ؛ فَاللَّجَأُ حَلِيَّةُ الْمُتَّصِلِينَ [س١٦٧] وَرَأْسُ مَالِ الطَّالِبِينَ.² ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ أَي: لِيَدُومُوا عَلَى التَّوْبَةِ. وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ سَابِقَةَ التَّوْفِيقِ مِنْهُ تَعَالَى.

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ [١٢٢]: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ﴾³ قَالَ الْمَنَافِقُونَ: «هَلِكِ الَّذِينَ لَمْ يَنْفِرُوا»، وَكَانَ نَاسٌ مِنَ الصَّحَابَةِ خَرَجُوا إِلَى قَوْمِهِمْ يَفْقَهُونَهُمْ.

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةً﴾ [١٢٤]: (مَا) مُسَلِّطٌ لِد(إِذَا) عَلَى الْجَزَاءِ، أَوْ صِلَةٌ مُوَكَّدَةٌ. ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ﴾ مِنَ الْمَنَافِقِينَ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، أَوْ يَقُولُونَ لَضَعْفَةِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْهُزْءِ⁴.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [١٢٥]: إِنَّمَا كَانَ الشَّكُّ فِي الدِّينِ مَرَضًا، لِأَنَّهُ فُسَادٌ يَحْتَاجُ إِلَى عِلَاجٍ، كَالْفُسَادِ فِي الْبَدَنِ؛ وَمَرَضُ الْقَلْبِ أَعْضَلُ، وَعِلَاجُهُ أَعْسَرُ، وَدَوَائُهُ أَعَزُّ، وَأَطْبَائُهُ أَقْلٌ. ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا﴾: لَمَّا أَزْدَادُوا بِهَا رِجْسًا، حَسَنٌ وَصَفَهَا بِهِ كَمَا حَسَنَ (كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً).

﴿أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [١٢٦]: فَالْفِتْنَةُ تَغْيِيرُ النِّعْمَةِ. [ق٩٧ب] وَالنِّعْمَةُ اسْمُ جَامِعٍ لِهَذَا الْأَدْمِيِّ فِي بَدَنِهِ وَدِينِهِ وَدُنْيَا، فَلَوْ لَمْ يَذْنِبْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ عَلَى هَيْئَتِهِ؛ وَإِنَّمَا جَاءَتْ الْأَسْقَامُ وَالتَّوَاتُبُ وَالأَحْوَالُ الْمُتَغَايِرَةُ لِمَكَانِ⁵ الْخَطَايَا وَالتَّوَاتُبِ، قَالَ اللَّهُ ﴿مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾⁶. وَالِاعْتِبَارُ فِي هَذَا قِصَّةِ أَبِيْنَا آدَمَ ﷺ. وَقِيلَ: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى* وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾⁷: بِهَذِهِ الأَرْبَعِ قَوَامِ الأَدْمِيِّ، فَلَمَّا أَحْدَثَ [ع١٠١ب] أَخْرَجَ مِنْهَا، وَوَقَعَ فِي النَّصَبِ.⁸

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [١٢٨]: وَقُرَى⁹ «مَنْ أَنْفَسِكُمْ» بِفَتْحِ الْفَاءِ، أَي: مَنْ

¹ اللِّجَأُ بِتَسْكِينِ الْجِيمِ مُصَدَّرٌ مِنْ لَجَأٌ يَلْجَأُ، وَاللَّجَأُ بِفَتْحِ الْجِيمِ الْمَغْتَلُّ (أَنْظُرْ: ابْنُ مَنْظُورٍ، لِسَانُ الْعَرَبِ، ١/١٥٢ [ل ج أ]).

² س: بِالْاِفْتِقَارِ.

³ قِي (خ)، (س) وَ(ق) وَرَدَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ بَعْدَ تَفْسِيرِ آيَةِ (١٢٢)، وَهِيَ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ (١١٨)، فَتَقَدَّمَ.

⁴ ق: -.

⁵ سُورَةُ التَّوْبَةِ، ٣٩/٩.

⁶ س: مُسَلِّطَةٌ.

⁷ مِنْ (س)؛ خ، ق: الْهُزْؤُ.

⁸ ق: لِكثْرَةٍ.

⁹ سُورَةُ الشُّورَى، ٣٠/٤٢.

¹⁰ سُورَةُ طه، ١١٨/٢٠-١١٩.

¹¹ قِي (خ)، (س) وَ(ق) وَرَدَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ قَبْلَ تَفْسِيرِ آيَةِ (١٢٤)، وَهِيَ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ (١٢٦)، فَأُخِّرَتْ.

¹² قِرَاءَةٌ شَاذَّةٌ قَرَأَ بِهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَسِيْطِ الْمَكِّيِّ (أَنْظُرْ: ابْنُ جَنِيٍّ، الْمُحْتَسَبُ، ١/٣٠٦).

أَنْفُسِكُمْ نَسَبًا، وَكَرَمًا، وَحَسَبًا. وقال الحسين^١: من أجلكم نفسًا، وأعلاكم همّة، جاد بالكونين عوضًا عن الحقِّ. ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾: [شقّ عليه ركوبكم مراكب الخلاف، حريص على هدايتكم لو كانت إليه؛ وقيل (عزيز عليه ما عتّم)]^٢: شديد عليه ما شقّ عليكم أو أتمتم به. ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾: قال جعفر^٣: ألبسه من نعته الرّأفة والرّحمة، وأخرجه إلى الخلق سفيرًا صادقًا، وجعل طاعته طاعته^٤.

ومن سورة يونس

﴿قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ [٢]: ثوابٌ وافٍ بما قدّموا، وقيل: سابقة رحمة، وكلّ سابق في خير أو شرّ، فهو قدم. وأضيف القدم إلى الصّدق، وهو نعته، [١٩٨] كقولهم: مسجدُ الجامعِ وحبُّ الحصيد. وقال الإمام محمّد بن عليّ الترمذيّ: (قدم صدق) هو إمام الصّادقين والصّديقين، وهو الشّفيع المطاع، والسائل المجاب محمّد ﷺ، فمعناه مقام شفاعته.

﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٣]: ليشاهد الملائكة شيئًا بعد شيء فيعتبرون، ولأنّ تصريف الخلق حالًا بعد حال أحكم وأبعد من شبهة الاتّفاق؛ أو عبارة عن تدريج الخلق ومراتبهم في الوجود.

﴿وَعَمِلُوا الصّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ [٤]: [١٠٢] بنصبيهم وقسطهم من الثّواب؛ وليس معناه العدل، [لأنّ العدل]^٥ محمول عليه الكافرون والمؤمنون. [س٦٧ب]

﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ [٥]: لأنّ حساب العاقبة وعلمهم بالسنين هلالِي، ولأنّ المنازل تنسب إلى القمر. و(الضياء) أغلب من التور، فجعله للشّمس.

﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ [١٠]: إذا اشتهوا شيئًا قالوا: «سبحانك اللهم، وبحمدك»، فيأتيهم، وإذا فرغوا منه قالوا: «الحمد لله»؛ أو^٦ آخر أمرهم رؤية المنّة والفضل من الله تعالى، فرجعوا بالكلية إليه، ورأوا^٧ النعمة بأسرها منه، فأنطقهم بما أنطقهم من النطق المحمود. ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ فِيهَا سَلَامًا﴾: ملكهم سالم من الزوال، والسّلام تحية أهل الجنّة.

﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ [١١]: يستجيب إذا دعوا على أنفسهم وأولادهم. قال ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي آتَخُذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَهُ؛ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ؛ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتُهُ، أَوْ سَتَمْتُهُ، أَوْ جَلَدْتُهُ، أَوْ لَعَنْتُهُ^٨، فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً، وَزَكَاةً، وَقُرْبَةً تُقَرِّبُهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^٩.

^١ هو الحسين بن منصور بن محمي أبو عبدالله ويقال أبو مغيث المعروف بالحلاج (ت. ٣٠٩ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٣/١٤).

^٢ من هامش (خ).

^٣ هو جعفر الصادق (انظر: الألويسي، روح المعاني، ٥٧/١١).

^٤ أي: وجعل طاعة الرّسول طاعة ذاته.

^٥ س: -.

^٦ س: -.

^٧ س: و.

^٨ س: زاد.

^٩ س: بعثته.

^{١٠} مسلم، البر، ٩٠.

﴿وَلَا أُذْرَاكُمْ بِهِ﴾ [١٦]: ولا أعلمكم به.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ﴾ [١٩]: في أن لا يعاجل العصاة، أو لا يستعجل عن الأجل.

﴿مَكْرُ فِي آيَاتِهِ﴾ [٢١]: كفر وتكذيب.

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى﴾ [٢٦] أي: الجنة فهي مأوى كل حسن على أفضل وجه. [ق٩٨ب]

﴿وَزِيَادَةٌ﴾: هو النظر إلى وجه الله الكريم. هذا قول جماعة من الصحابة ومن بعدهم من أئمة السلف. وقال مجاهد: الحسنى: حسنة مثل حسنة، والزيادة: المغفرة والرضوان. وقال ابن عباس: (زيادة): تضعيف الحسنات. ﴿وَلَا يَزْهُقُ﴾: ولا يغشى قتر غبرة وسواد.

﴿قِطْعًا﴾ [٢٧] لغة في قطع، كضلع وضلع، فذلك وصف (مظلمًا). وإن كان جمع قِطْعَةٍ،

فالمظلم حال من (الليل)، أي: اغشيت قطعًا من الليل، حال إظلامه.

﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [٢٩]: تَمَيِّز، أي: كفى به من الشهداء؛ أو حال، أي: وكفى الله في حال

الشهادة.

﴿تُبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ﴾ [٣٠]: [خ١٠٢ب] ينكشف لها ما أسلفت، فتختبر جزاءها، فتعلم وتقف

عليها، كقوله ﴿يَوْمَ تُبَلَى السَّرَائِرُ﴾^٤: تختبر بالكشف. وقرئ «تتلو» بالتاء، أي: تقرأ كل نفس صحتها، أو معناه: تتبع كل نفس ما أسلفت من خير أو شر. ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾: الذي يتولى أمرهم ويملك فيكون المولى ههنا بمعنى المالك، وفي قوله ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾^٥ لا ناصر لهم.

﴿حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [٣٣]: وعيده، أو ما سبق من الحكم.

﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي﴾ [٣٥]: اهتدى يَهْدِي، [وَهْدَى يَهْدِي]^٦، وَهْدَى يَهْدِي بمعنى. أما فتح الهاء

والياء (يَهْدِي)، فلأنه لما أدغمت التاء في الدال ألقيت حركة التاء على الهاء، كقوله^٧ (عُدَّ) و(فَرَّ)، والأصل أُعْدُدْ؛ وأما فتح [س٦٨] الياء وكسر الهاء، فاجتماع ساكنين بالادغام، فكسرت الهاء على أصل حركة الساكن، وكسرها لاستتباع الأخيرة الأولى.

﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [٤٥]: يعرف بعضهم بعضًا، ثم ينقطع التعارف لأهوالها، وقيل: يعترفون

ببطلان ما كانوا عليه.

^١ قرأ السبعة إلا ابن كثير والكسائي: «قِطْعًا» بفتح الطاء، وقرأ ابن كثير والكسائي: «قِطْعًا» بإسكان الطاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣٠).

^٢ ق: الشهيد.

^٣ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «تبلو»، وقرأ حمزة والكسائي: «تتلو» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣١).

^٤ سورة الطارق، ٩/٨٦.

^٥ سورة محمد، ١١/٤٧.

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وورش: «يَهْدِي» بفتح التاء والهاء وتشديد الدال، وقرأ نافع: «يَهْدِي» بإسكان الهاء وتشديد الدال، وقرأ حمزة والكسائي: «يَهْدِي» ساكنة الهاء خفيفة الدال، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر: «يَهْدِي» بكسر الياء والهاء، وقرأ حفص «يَهْدِي» بفتح الياء وكسر الهاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣١-٣٣٢).

^٧ ق: -.

^٨ ق: لقوله.

﴿إِي وَرَبِّي﴾ [٥٣]: كلمة تحقيق، أي: كائن لا محالة، ومعناه: نعم وربِّي. ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ﴾: لا شك فيه.

﴿فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ [٥٩] أي: البحيرة [ق١٩٩] ونحوها.
﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ [٦١] الآية: يورث حال المراقبة، ومن علم أن الله يطلع عليه، فإنه يكون في ظاهره وباطنه وفي سره وعلايته متأدبًا بأداب الشرع. ﴿وَمَا يَغْرُبُ﴾ يغيب أو يبعد. وفي الحديث: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَقَدْ عَزَبَ»^١، أي: بعد عهده بما ابتدأ به.
﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [٦٤]: بشارة الملائكة عند الموت، وقيل: الرؤيا الصالحة. و(ولي الله) هو المؤمن المتقي، وهو الذي نسبه الله إلى نفسه، فقال ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ [٦٣]، وسائر الناس يُنسبون إلى أموالهم وأعمالهم، فيقال: زاهد ومُتَّقٍ. والناس [ع١٠٣] ثلاث طبقات، فكل طبقة إنَّما تعرف بما عندها: فرجال هم علماء بالحلال والحرام فعليهم سمات العلم؛ ورجال هم علماء بتدبير الله في المُلْك والملكوت، فعليهم سمات الحكمة، وبالحكمة يعرفون؛ ورجال هم علماء بالله، فعليهم سمات نوره وهيبته، فبالله يعرفون. قال عليه السلام لأبي جحيفة: «سَائِلِ الْعُلَمَاءِ، وَخَالِلِ الْحُكَمَاءِ، وَجَالِسِ الْكُبَرَاءِ»^٢، فالكبير نطق عن صفات الله، وتدبير الله، وصنع الله. ثم قال ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ أي: الذي يتقي ما أعلمه من شهاديته وإطلاعه عليه؛ ومن علم أن الله يطلع عليه استوت سريرته وعلايته، وخطراته وحركاته، لأنَّ مبتدأ الآية ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾. ثم قال ﴿أَلَا﴾، و(ألا) كلمة تنبيه لما تقدم من الكلام، وليتصل ما بعده به.

﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ﴾ [٦٥]: كسرت (إن) للاستئناف بالتذكُّر لما ينفي الحزن، لا لأنَّها بعد القول، لأنَّها ليست حكاية.

﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ [٦٦]: يجوز (ما) في معنى (أي)، أي: أي شيء يتبعون. ويجوز نافية، أي: لم يتبعوا حقيقة^٣ لأنَّهم [ق٩٩ب] يعبدونها على أنها شركاء أو شفعاء، وليس على ما يتوهمون.

﴿فَأَجْمَعُوا^٤ أَمْرَكُمْ﴾ [٧١] بكسر الميم، إجماع الأمر بمعنى جمعه، وبمعنى اجتماع الرأْي والتدبير، وفتح الميم^٥ من الجمع^٦. ﴿لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾: مغطى، أي: أظهرها ما عندكم

^١ ق: حالة.

^٢ لم أجده في المراجع الحديثية، وإنَّما يوجد في المراجع اللغوية (انظر: ابن قتيبة، غريب الحديث، ٣٦٧/٢؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٩١/٢ [ع ز ب]).

^٣ الطبراني، المعجم الكبير، ١٢٥/٢٢؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٧٨/١، ٣٠٤.

^٤ ق: علمه.

^٥ س: الحرث.

^٦ ق: الحقيقة.

^٧ قرأ العشرة إلا رويسا بخلاف: «فأجمعو»، وقرأ رويس بخلاف: «فاجمعوا» (انظر: ابن الجوزي، النشر، ٢٨٥/٢).

^٨ أي: اجمعوا، بوصل الألف وفتح الميم.

^٩ س: + من الجمع.

من طاعة أو معصية.

﴿أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسْحَرُ﴾ [٧٧]: تقديره: (أقولون لما جاءكم إن هذا لسحر^٢

مبين، أسحر هذا؟).^٣

﴿لَتَلْفُتَنَّا﴾ [٧٨]: تصرفنا، (لَفَتَهُ لُفْتًا): [س٦٨ب] صرفه.

﴿إِلَّا ذُرِّيَّةً مِنْ قَوْمِهِ﴾ [٨٣]: جماعة كانت أمهاتهم من بني إسرائيل، وآباؤهم من القبط. (من

قَوْمِهِ): قيل: الهاء راجعة إلى موسى، وأراد بهم مؤمني بني إسرائيل، وقيل: راجعة إلى فرعون.

[خ١٠٣ب]

﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾ [٨٥]: لا تعذبنا بأيدي آل فرعون فيظن بنا الضلال.

﴿أَنْ تَبُوءَآ لِقَوْمِكُمْ بِمِضْرٍ بِيُوتِنَا﴾ [٨٧]: وذلك بعد أن هدم فرعون المساجد، وهي الكنائس

يومئذ، فأمرُوا أن يصلُّوا في بيوتهم.

﴿لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ [٨٨]: استفهام، أي: ليضلُّوا عن سبيلك أعطيتهم ذلك؟. وقيل: لام

(ليضلُّوا) لام كُي، وقيل: لام العاقبة. ﴿إِطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾: أذهب نورها وبهجتها. ﴿وَاشْدُدْ عَلَى

قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا﴾: خرج على الدَّعاء من موسى عليهم، ومعناه: فلا آمنوا.

﴿وَلَا تَتَّبِعَانَّ﴾ [٨٩]: بتشديد التَّوْن وتخفيفها، وهما نونا التَّوَكِيد، انكسرت فيهما^٤

لمشابهتهما^٥ نون تفعلان في الخبر، بوقوعها^٦ بعد الألف واجتماع الساكنين.

﴿نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ﴾ [٩٢]: نلقيك على نجوة من الأرض بدرعك، وقيل: ننجيك بيدك، لا

روح فيه، وقيل: بدرعك، وكان له دِرْع مسمور مرصع بالجواهر، فأوه^٧ في دِرْعِهِ فصدَّقوا. ﴿لِتَكُونَ

لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾: ليرى قدرة الصَّادق في ألوهيته على الكاذب، ولم يُرَ الغرقى غير فرعون.

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [٩٣]: الفرائض والأحكام، أي: كانوا على الكفر فلما

جاءهم العلم من جهة الرِّسول والكتاب، اختلفوا، فأمن فريق وكفر فريق؛ وقيل: كانوا على الإقرار

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة في تفسير سورة طه، وهي من تفسير آية (٧١) من سورة يونس، فألحقت به. قوله تعالى ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾ من آية (٦٤) من سورة طه وقوله ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ من آية (٧١) من سورة يونس متشابهان، فلعل هذا التشابه كان سبب ورود تفسير ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ من سورة يونس مكان تفسير ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾ من سورة طه.

^٢ ق: السحر.

^٣ ق: (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد آية (٧٨)، وهي من تفسير آية (٧٧)، فقدّمت.

^٤ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «لِيُضِلُّوْا» بفتح الياء، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «لِيُضِلُّوْا» بضم الياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣٥-٣٣٦).

^٥ قرأ السبعة إلا ابن عامر: «تَتَّبِعَانَّ» بتشديد النون، وقرأ ابن عامر «تَتَّبِعَانَّ» بتخفيفها (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣٦).

^٦ من (س) و(ق)؛ خ: فيها.

^٧ ق: لمشابهتهما.

^٨ س: لوقوعها.

^٩ ق: فأروه.

^{١٠} ق: يُرَى.

بمحمّد ﷺ قبل مبعثه بصفته فما اختلفوا حتّى [١٠٠] جاءهم معلوم العلم به، وهو محمّد ﷺ.
﴿فَإِنْ كُنْتُمْ﴾ [٩٤] أَيهَا السَّامِعُ ﴿فِي شَيْءٍ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ على لسان نبيّنا ﴿فَسَلِّ الَّذِينَ يَفْرُقُونَ الْكِتَابَ﴾. ومن قال إنّ الخطاب للنبيّ ﷺ، فذلك على قسمة الكلام وقضية الخطاب، لأنّ الناس في زمن رسول الله ﷺ بين شاكّ وموقن، فهذا خطاب مع الشاكّ.
﴿أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [١٠٠]: بعلمه، [ح، ١٠٤] أو تمكينه وإقداره. وأصل (الإذن) الإطلاق في الفعل.

﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٠١] أي: العبر باختلاف الليل والنهار، ومجرى النجوم، [وتأج الحيوان، وخروج الزرع والثمار، ووقوف الأرض في المركز^١، ودوران^٢ الأفلاك؛ وهذا دليل على وجوب النظر وترك التقليد. ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ﴾: (ما) يجوز^٣ نافية، ويجوز استفهاماً، أي: أي شيء تغني عنه، إذا لم يعجز الحكم بسابقة الإيمان؟
﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا [س١٦٩] مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [١٠٦]: قال شقيق^٤: الظالم من طلب نفعه ممّن لا يملك نفع نفسه، واستدفع الضّرّ بمن لا يملك الدّفاع عن نفسه، ومن عجز عن إقامة نفسه كيف يقيم غيره؟!
﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ﴾ [١٠٩]: قال أبو عثمان^٥: أصل الدّين هو الاتّباع، ثمّ الصّبر عليه من^٦ غير أن يكون لك فيه شيء؛ بل الرّجوع عن جميع مالك باتّباع ما أُلزمته. ﴿حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ بأمرك بالجهاد والهجرة، أو حتّى يحكم الله من نصرك، وإظهار دينك، وقهر عدوك، وبالجزية على أهل الكتاب، وهم صاغرون.

ومن سورة هود

﴿أَحْكِمْتُ﴾ [١] بالأمر والنهي. ﴿ثُمَّ فَضَّلْتُ﴾ [بالوعد والوعيد؛ أو (أحكمت آياته) من الباطل (ثم فضلت)]^٩ بالأحكام.
﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ [٢]: لئلاّ تعبّدوا.
﴿وَأَنْ [ع١٠٠] اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ [٣] من الذنوب السّالفة ﴿ثُمَّ تَوْبُوا﴾ من الآنفة؛ أو اطلبوا

^١ ق: المرتكز.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ س: به.

^٥ هو أبو علي شقيق بن إبراهيم الأزدي البلخي (ت. ١٩٤هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٣/٩-٣١٦).

^٦ هو أبو عثمان سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور النيسابوري الحيري الصوفي (ت. ٢٩٨هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٢/١٤).

^٧ س: -.

^٨ ق: -.

^٩ س: -.

المغفرة، ثم توصلوا إليها بالتوبة، فالمغفرة أولى في الطلب، وأحرى في السبب. وهذا ترتيب حسن لأن الاستغفار طلب الستر، لأن العبد إذا أذنب عري عن ملابس الإيمان، فإذا ستر رجع إليه. ثم منهم [ج، ١٠٤] من يستر عليه في الدنيا والآخرة حتى يستر عليه سترًا لا يذكر المعصية حتى لا يخجل، كما يستر أهل الجنان بالأنس به، ويستر الأولياء في الموقف، وقد يستر عليه بالهيئة من جلاله. فإن كان قلبه في ملك الجمال، فالغالب عليه الأنس؛ وإن كان الغالب عليه ملك الجلال، فالغالب عليه الهيئة؛ ومنهم من جاوز عن هذا إلى وحدانيته وانفرد به، فهناك ينقطع العلم^١ بالصفات.

﴿يَتَوَنَّنُ صُدُورَهُمْ﴾ [٥] (الثَّانِي) الإخفاء، (ثناه يثنيه)، أي: يكتُمون ما في صدورهم. وروى هشيم^٢ عن عبد الله بن شداد^٣ قال: كان أحدهم إذا مرَّ رسول الله ﷺ به، ثنى صدره، وتغشى بثوبه، حتى لا يراه النبي ﷺ. وقيل: يُغرضون بقلوبهم من (تَنَبَّتُ العِنَانَ).
﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ [٦]: حياتها وموتها.

﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧] أي: ما بناه على شيء، فإن العروش المحسوسة مبنية على الخشبات، وعليها ثمام يستظل بها الساقى والضال. وقيل: كان عرشه على الريح، والريح على الهواء، والهواء على متن الماء؛ وهذا على المشهور المتعارف بين الناس لأنهم يظنون أن الفلك على الهواء، [ج، ١٠١] ووراء العالم فضاء. ﴿لِيَبْلُوكُمْ﴾: ليختبركم، أي: ليظهر مكنون علمه. ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ بطاعة الله، وأورع عن محارم الله.

﴿إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ﴾ [٨]: أجل معدود، وبلغه أزد سنة: سنين.

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ﴾ [١٢] [س، ٦٩] أي: لعظيم ما يرد عليك سنن من تخليطهم تنوهم أنهم يزيلونك عن بعض ما أنت عليه من أمر ربك. ﴿وَصَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾: أحسن من (ضيق)، لأنه عارض، ولأنه أشكل لتارك.

﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ [١٤] يا أصحاب محمد، أو أراد به الرسول مع الصحابة، أو^٧ المراد به الرسول وحده، ومعناه: إن لم يجيبكم الكافرون إلى ما تجيبونهم به أيها المؤمنون. [ج، ١٠٥] ويجوز الخطاب للمشركين، أي: لم يستجب لكم من دعوتهم ليعينوكم^٨. ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ أنه حق من عنده، وقيل: (بعلم الله) بمواقع تأليفه في علو طبقته.

﴿نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [١٥] أي: من أراد الدنيا وفاه الله ثواب حسناته في الدنيا، وهو أن

^١ ق: العمل.

^٢ هو أبو معاوية هشيم بن بشير بن أبي خازم السلمي (ت. ١٨٣ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٨/٢٨٧-٢٩٤)؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ١٤/٨٥-٩٤).

^٣ هو أبو الوليد عبد بن شداد بن الهاد الليثي الفقيه (ت. ٨٢ هـ) (انظر: سير أعلام النبلاء، ٣/٤٨٨-٤٨٩).

^٤ س: تمام؛ ق: +و.

^٥ س: +و.

^٦ س: و.

^٧ س: و.

^٨ من (س)؛ خ، ق: ليعينكم.

يصل الكافر رحماً أو يعطي سائلاً، فيجازى بسعة من الرزق.

﴿وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا﴾ [١٦]: فَسَدَ، (حَبِطَ بطنه): فسد بالمطعم الوبيء.

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ [١٧]: يعني الرسول ﷺ كمن هو في ضلالة وجهالة؟! و(الشاهد):

جبريل، وقيل: عليٌّ عليه السلام. وقيل: (أفمن كان على بيينة) أي: القرآن، أو ما ركز في العقل من دلائل التوحيد، (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ) ما تَضَمَّنَه فهو شاهد العقل، وعلى الأول ما تَضَمَّنَه العقل فهو شاهد القرآن. وهذا بيان أن العقل لم يهتد إلا بالشرع، والشرع لن يتبين إلا بالعقل. فالعقل كالأس، والشرع كالبناء، ولن يغني أس ما لم يكن بناء، ولم يثبت بناء ما لم يكن أس؛ والعقل كالبصر، والشرع كالشعاع، ولن يستغني أحدهما عن الآخر؛ وأيضاً الشرع عقل من خارج، والعقل شرع من داخل، وهما يتعاقدان^٣ بل يتحدان، ولذلك قال ﴿نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ﴾^٤ أي: نور العقل ونور الشرع، ثم قال ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ فجعلهما نوراً واحداً. [١٠١ب]

﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ [١٩]: يريدون غير الإسلام ديناً، أو يؤولون القرآن تأويلاً باطلاً.

﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [٢٠]: استماع الحق، بغضاً له.

﴿لَا جَرَمَ﴾ [٢٢]: لا بد، و(الجرم) القطع، أي: لا قاطع عنه، ولا مانع؛ وقيل: (لا جرم): حقاً؛

وقيل: بلى ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾.

﴿وَأَخْبَثُوا﴾ [٢٣]: اطمأنوا عن خشوع. وله درجات: الأولى: أن تستغرق العصمة الشهوة،

وتستدرك الإرادة الغفلة، ويستهيوي الطلب السلوة. والثانية: أن لا ينقص إرادته سبب، ولا يوحش قلبه [١٠٥ب] عارض، ولا يقطع الطريق عليه فتنة. والثالثة: أن يستوي عنده المدح والذم، ويدوم لائمه نفسه، ويعمى عن نقصان الخلق عن درجته.

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٦]: [١٧٠س] وإن كان عذاب الكافر يقيناً، لأنه لا يدري إلى أي شيء

حالهم من إيمان أو كفر، وهذا الوجه ألطف وأقرب في الدعوة.

﴿بَادئِ الرَّأْيِ﴾ [٢٧]: أول الرأي، أي: رأياً غير مخمّر. وبغير همز: ظاهر الرأي، أي: من

غير تدبّر وتفكر، ولو تفكروا لم يتبعوك. ونصبه على الظرف، أي: في بادئ الرأي، ويجوز ظرفاً للرؤية، وللاتباع، وللأراذل.

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٢٩]: الذين قيل لهم الأراذل، لأنهم ملاقوا ربهم في المعاد

فيجزى^٨ من طردهم.

^١ س: -.

^٢ س: لم.

^٣ ق: يتعارضان.

^٤ سورة التور، ٣٥/٢٤.

^٥ س: يدري.

^٦ قرأ أبو عمرو: «بَادئٍ» بالهمز، وقرأ بقیة السبعة: «بَادِيٍ» بغير همز (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٣٨).

^٧ س: أو.

^٨ س: فيجزى.

﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [٣٤] مجازاةً على كفركم، أن^١ يحرمكم من رحمته، له الحكم والأمر.

﴿إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [٣٦]: قال ابن عباس: إن قوم نوح كانوا يضربون نوحًا حتى يسقط، ويلقونه في لبد، ويلقونه في بيت، يظنون أنه قد مات، فيخرج من اليوم الثاني، ويدعوهم إلى الله. روي أن شيخًا منهم جاء يتوكأ على عصاه، ومعه ابنه، فقال: [يا بُنَيَّ]، لا يغرنك هذا الشيخ المجنون، فقال: يا أبه^٢، أمكنتي من العصا، فأخذ العصا من أبيه فضرب نوحًا، حتى شجّه شجة منكرة، فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن. ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾: فلا تحزن، ولا تأسف، [١٠٢] من (البأساء)، فحينئذ دعا نوح ﷺ عليهم، فقال: رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنْ أَكْفَرِينَ دِيَارًا.

﴿وَأَضَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [٣٧]: بحفظنا حفظ من يعاين، أي: بمزأى منّا. ﴿وَوَحِينَا﴾ تعليمنا وأمرنا.

﴿وَفَارَ التُّورُ﴾ [٤٠]: فار الماء من مكان النار آية للعذاب؛ وقيل: التتور وجه الأرض، من تنوير الصبح، فكما أن [١٠٦] الصبح إذا نور طبق الآفاق، فكذلك ذلك الماء؛ وقيل: إنه مثل لشدة غضب الله عليهم، كقوله ﷺ: «الآن حمي الوطيس»^٦. ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي: ذكر وأنثى، في حال ازدواجهما، والزوج واحد، له شكل^٧، والاثنان زوجان، تقول: عندي زوجان من الخف.

﴿مُجْرَاهَا^٨ وَمَرْسَاهَا﴾ [٤١]: إجراؤها وإرساؤها بمعنى المصدر؛ وبمعنى الوقت، كالممسي والمضبيح. ولم يجز مرساها بالفتح - وإن قرئ مجراها - لأن السفينة تجري ولا ترسو، إلا إذا أرساها الملاح.

﴿وَكَانَ فِي مَغْزِلٍ﴾ [٤٢]: من السفينة، وهو الموضع المنقطع عن غيره. ﴿إِزْكَبَ مَعَنَا﴾: دعاه إلى الزكوب لأنه كان ينافق بإظهار الإيمان، أو دعاه على شريطة الإيمان.

﴿يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ﴾ [٤٤]: تشريبي في سرعة بخلاف العادة، فهو أدل على القدرة وأشد في العبرة. ﴿وَيَا سَمَاءَ اقْلَعِي﴾ ولا تمطري. ﴿وَوَغِيضَ الْمَاءِ﴾: نقص، غاض [س٧٠] الماء: نقصه.

﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [٤٦]: ذو عمل، أو عمله عمل غير صالح، أو سؤالك هذا عمل غير

^١ ق: أي.

^٢ س: -.

^٣ ق: أبت.

^٤ س: -.

^٥ ق: -.

^٦ مسلم، الجهاد والسير، ٧١.

^٧ س: يشكل.

^٨ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر: «مُجْرَاهَا» بضم الميم، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «مَجْرَاهَا» بفتح الميم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٤٠).

^٩ قرأ السبعة إلا الكسائي: «عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ»، وقرأ الكسائي: «عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٤١-٣٤٣).

صالح. وقراءة^١ «عَمِلَ غَيْرَ صَالِحٍ»: فَعَلَّ سَوْءًا.

﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [٥٠]: أبو عمرو يختار حمل الصِّفَةِ على الموضع، لأنَّ فيها معنى^٢ الاستثناء، كأنه: ما لكم إلا هو أي: لكم هو.

﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٥٦]: [على الحقِّ والعدل؛ أو فيه [حَذْفُ]٣، أي: يدلُّ على صراط مستقيم]٤.

﴿وَعَصُوا رُسُلَهُ﴾ [٥٩]: يعني هودًا وحده، ودُكِرَ بلفظ الجمع لأنَّ من كَذَبَ رسولًا واحدًا كمن كَذَبَ جميع الرُّسُلِ، لأنَّهم كلُّهم يدعون إلى التَّوْحِيدِ وطاعة الرَّبِّ (جَلَّ وَعَلَا).

﴿وَاشْتَعَرَكُمْ فِيهَا﴾ [٦١]: جعلكم عُمَّارها، فیدلُّ على أنَّ الله يريد عمارة الأرض، لا التَّبْتُلُ^٥. وذلك أنَّ الفعل المختصَّ [١٠٢ب] بالإنسان ثلاثة: عمارة الأرض، وذلك بتحصيل ما به ترجية^٦ المعاش^٧ لنفسه فقط، أو لنفسه وغيره؛ وعبادة الله ﷻ، وذلك هو الامتثال للبارئ ﷻ في أوامره ونواهيه؛ [١٠٦ب] وخلافته، وذلك هو الاقتداء بالبارئ ﷻ على قدر طاقة البشر في السياسة باستعمال مكارم الشريعة، ومكارم الشريعة هي: الحكمة، والقيام بالعدالة بين النَّاسِ، [والحِلْمُ]٨، والإحسان. وقيل: جعلها لكم مدَّة أعماركم بمعنى (أَعْمَرَهُ دَارَهُ عُمَرَى). وقيل: أطال أعماركم فيها، وكانت ثمود طويلة الأعمار حتَّى كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة إلى ألف سنة، واتَّخذوا البيوت من الجبال.

﴿إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ﴾ [٦٣]: جواب (إِنْ) الفاء في^٩ (فمن ينصرتي)، وجواب (إِنْ) الثانية مستغنى عنه بالأوَّل، بتقدير: (إِنْ عصيته فمن ينصرتي). ومعنى الكلام: أَعْلِمْتُمْ مَنْ ينصرتي من الله، إِنْ عصيته، بعد بيِّنة من ربِّي، ونعمة، ورحمة من النَّبُوَّةِ والحكمة؟! ولهذا قيل: «ما عصى الله كريمٌ، ولا آثر الدنيا على الآخرة حكيمٌ»؛ لأنَّ العصيان بعد العلم أفحش. ﴿فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ أي: غير تخسيري لو اتَّبعت دين آبائكم؛ أو غير تخسيركم حيث أنكرتم ترك دينكم. قال الحسين بن الفضل^{١١}: «لم يكن صالح في خسارة، حتَّى قال: فما تزيدونني غير تخسير، ولكنَّ معناه: فما تزيدونني بما تقولون إلا نسبتني إلى الخسارة».

^١ من (ق)؛ خ، س: قرأه.

^٢ س: موضع.

^٣ خ، ق: صدق.

^٤ س: -.

^٥ ق: التَّنْقُل.

^٦ ق: توجيه.

^٧ س: المعاش.

^٨ س: -.

^٩ س: بها.

^{١٠} من (س).

^{١١} هو الحسين بن الفضل بن عمير بن قاسم بن كيسان البجلي (ت. ٢٨٢هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣/٤١٤-٤١٦؛ الداودي، طبقات المفسرين، ١/١٥٩-١٦٠).

﴿جَائِمِينَ﴾ [٦٧]: هلكى ساقطين على الوجوه والرُّكَب.

﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ [٦٩]: سَلِمْتَ^١ سلامًا. ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي: وعليكم. و(الحنيذ): المشويّ بالرّضاف حتّى يقطر عرقًا، من (حَنَدْتُ الفرس): إذا استحضرته شوطًا أو شوطين، ثمّ ظاهرت عليه العجلال حتّى يَغرق.

﴿وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [٧٠]: أَحَسَّ وأضمر، لأنّه رآهم شبانًا أقوياء، ولم يتحرّموا بطعامه، وكان يُنزل الضّيفان بمنزله الأشراف بالإعزاز.

﴿فَضَحِكْتَ﴾ [٧١]: تعجّبًا من غفلة قوم لوط، أو من إحياء [س١٧١] العجل الحنيذ، أو سرور الولد مع كِبَر السنّ؛ وعلى [ق١١٠٣] هذا^٢ القول الآية على التّقديم والتّأخير، تقديره: وامرأته قائمة [ع١٠٧] فبشّرناها بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فضحكت. [وقيل]^٣: ضحكت من زوال الخوف عنها وعن إبراهيم. وقال السّديّ: لما قرّب إبراهيم الطّعام إليهم فلم يأكلوا فخاف إبراهيم فظنّهم لصوصًا فقال لهم ألا تأكلون قالوا: إنّنا لا نأكل طعامًا إلّا بثمن. قال: إبراهيم فإنّ له ثمنًا. قالوا: وما ثمنه؟ قال: تذكرون اسم الله على أوّله، وتحمدونه^٤ على آخره. فنظر جبريل إلى ميكايل وقال: حقّ لهذا أن يتّخذ ربه خليلًا. فلمّا رأى إبراهيم وسارة أيديهم لا تصل إليه، ضحكت سارة وقالت: يا عجبا لأضيافنا إنا نخدمهم بأنفسنا تكّرمة^٥ لهم، وهم لا يأكلون طعامنا؛ أو ضحكت لسرورها من زوجها فأتبعوها بسرور آخر، وهو البشارة. ومن قال: إنّ (ضحكت) حاضت، فلعلّه من (ضحاك الطّلعة): انشقاقها، وأصل الضّاد والحاء والكاف يدلّ على انكشاف وبروز، وإنّما حاضت لروعة ما سمعت من العذاب، أو حاضت من الكِبَر لتوقن بالولد.

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى﴾ [٧٢]: على عادة النّساء إذا أُعجِبْنَ، وألف (ويلتى) ألف ندبة، أو منقلبة من ياء الإضافة.

﴿أَتَعْجَبِينَ﴾ [٧٣]: أَلْف تنبيه في صيغة الاستفهام، ولم يجرّ التّعجب من أمر الله ﷻ، إذا عُرِفَ سنّة الله، وكمال قدرته على كلّ شيء، وأنّ ما أراد أن يكون يكون^٦. والشّباب ليس بواجب، بل الرّحم ليس بواجب، فإنّ الرّحم وعاء للولد، والله هو الخالق، فيجوز أن يجعل الأرض وعاء للولد، كما خلق آدم من طين؛ والأب ليس بواجب، كما خلق عيسى من غير أب. ﴿رَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾: دعاء لهم، أو^٧ إخبار عن الله ﷻ. وهذا دليل على أنّ الأزواج من أهل البيت.

﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [٧٤]: يراجع القول فيهم مع رسلنا: إنّ فيها لوطًا. و(الأقواه): [ع١٠٧] ب

^١ ق: سَلِمْتَ.

^٢ من (س).

^٣ س: أو.

^٤ ق: فقالوا.

^٥ س، ق: تحمدون.

^٦ ق: تكريمًا.

^٧ ق: -.

^٨ ق: و.

كثير التأوه من خوف الله، وقيل: كثير الدعاء. (خليم): كان التلويح [ق ١٠٣] يحتمل من آذاه، ولا يتسرع إلى مكافأته. وبلوغُ درجة الجلم وقت كمال التبوّة، كما أنّ بلوغ الحلم وقت كمال العقل.

﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ [٧٧] أي: وُسْعًا، و(ذَرْعُ النَّاقَةِ) خَطُوهَا، و(مذارعها) قوائمهَا، يقال فيمن وقع في مكروه، لا يطيق الخروج منه: (ضاق به ذرعًا). ﴿يَوْمَ عَصِيبٍ﴾: شديد، عَصِبَ بالشرّ، عَصِبَ يومنا يَعْصِبُ عَصَابَةً.

﴿يُهْرَعُونَ﴾ [٧٨]: يُسْرِعُونَ، من الأفعال التي يُرْفَعُ فيها الفعل بالفاعل، ومثله (أولع) و(زهي). ﴿وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾: أَلْفُوا الفاحشة، وكانوا يأتون الرّجال في أدبارهم. ﴿هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ﴾ أي: قال [س ٧١] لوط: «بناتي أطهر لكم لو تزوجتم بهنّ». وكان في ذلك الوقت تزويج المسلمة من الكافر جائزاً^١، كما زوج النبي ﷺ ابنته من عتبة بن أبي لهب، [وأبي العاص بن الربيع قبل الوحي، وكانا كافرين]^٢. وقال الحسين بن الفضل: عرض بناته عليهم بشرط الإسلام. وقيل: أراد نساء أمته، فكلّ نبيّ أبو أمته، وأزواجه أمهاتهم.

﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ﴾ [٧٩]: من حاجة، فجعلوا تناول ما لا حاجة فيه كتناول ما لا حقّ فيه. (ركن شديد): عشيرة منيعة؛ فإنّ من أكثر أهله، وخالصوه، صار له بهم عيون، وأذان، وأيد. [قال الشاعر]:^٣ «أَلَمْ تَرَ أَنَّ جَمْعَ الْقَوْمِ يُحْشَى * وَأَنَّ حَرِيمَ وَاحِدِهِمْ مُبَاحٌ»^٤.

﴿بِقَطْعِ مِنَ اللَّيْلِ﴾ [٨١]: نصف الليل، كأنه قطع بنصفين، وقيل: (بقطع من الليل): بطائفة، وقيل: ببقية من الليل بعد مضيّ أوله. ﴿وَلَا يَلْتَمِثُ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ إلى ماله ومتاعه لئلا يفترهم عن الخروج، وإلا في لفته النظر عبرة. ﴿إِلَّا امْرَأَتُكَ﴾^٥: قرئ بالرفع [ج ١٠٨] استثناءً من الالتفات، أي: إنّها تلتفت^٦، وقرئ بالنصب استثناءً من قوله ﴿أَسْرٍ بِأَهْلِكَ﴾ أي: لا تُسرّ بها، وخلفها حتى يلحقها العذاب.

﴿سَجِيلٍ﴾ [٨٢]: حجارة صلبة. قيل: إنّها معرّبة (سَنَك) و(كِل)؛ بل هو (فَعِيلٌ) من السّجل والإرسال. ﴿مَنْضُودٍ﴾: نُضِد [ق ١٠٤] وجمع.

﴿مُسَوِّمَةً﴾ [٨٣]: مُعْلَمَةٌ باسم من يرمى به، وقيل: (مسوّمة)^٧: عليها سومة (أي: علامة)، لا تشاكل حجارة الأرض، وقيل: كان عليها خطوط حُمْر مثل الجُرْع^٨، وقيل: كانت مختومة، عليها مثل الخواتيم. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾: في خزائن قدرته، لا يملكها غيره. ورجم بهذه الحجارة من غاب عن

^١ س: العلم.

^٢ س: جائز.

^٣ ق: -.

^٤ س: ش، خ: + شعر.

^٥ هو قول ناهض بن ثومة (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٢٠٤/١٣).

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «إِلَّا امْرَأَتُكَ» بالرفع، وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمره والكسائي: «إِلَّا امْرَأَتُكَ» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٤٧-٣٤٨).

^٧ س: + و قرئ بالنصب استثناءً من الالتفات أي إنّها تلتفت.

^٨ س: -

^٩ الجُرْع (ويكسر): الحَزْرز اليمانيّ الصّينيّ، فيه سواد وبياض (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ٩١٥ [ج زع]).

المؤتفكات، وقيل: رجموا أولاً ثم قلبت المدائن. وفي الحديث^١ أن جبريل عليه السلام أخذ [بِعُزْوَتِهَا]^٢ الوُسْطَى ثُمَّ جَزَمَ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ أَتْبَعَ شِدَادَ الْقَوْمِ صَخْرًا^٣ مِنْ سِجِّيلٍ. يقال: جرحم الطَّعام: أكله بعنف. وعن زيد بن أسلم أن السَّجِّيلَ السَّمَاءَ الدُّنْيَا، والسَّجِّينَ الأَرْضَ السُّفْلَى.

﴿إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ﴾ [٨٤]: موسرين، في نعمة.

﴿بِالْقِسْطِ﴾ [٨٥]: بالعدل، وتقويم لسان الميزان.

﴿بِقِيَّةِ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [٨٦] أي: ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إيفاء الكيل والوزن خير مما

تأخذونه بالتطيف؛ أو (بقية الله): طاعة الله، فإنها الباقية.

﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [٨٧]: على الاستهزاء، وأرادوا به: السفيه الغاوي؛ [خ١٠٨ب] أو

الحليم الرشيد بزعمك^٤؛ أو على [س١٧٢] الحقيقة، أي: إنك، يا شعيب، فينا حليم رشيد، لا يجمل بك شق عصا قومك ومخالفة دينهم. و(الرزق الحسن): الحلال، أو^٥ العلم والمعرفة. و(الودود): محبب المؤمنين، والمحبة من الله بمعنى الإكرام، والإنعام، والثناء، و(الودود) بمعنى المحبوب، وهذه الكلمات ينبغي أن تكون مقدمة في الترتيب. و(المكانة): التمكن من العمل.

﴿لَرَجْمْنَاكَ﴾ [٩١]: لرميناك بالحجارة، أو^٦ لشتمناك، وكان شعيب في منعة من العشيعة.

﴿وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾ [٩٢]: منسيًا كقوله^٧ ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهْرِيًّا﴾^٨: ذليلاً مهيناً^٩

كالشيء المنسي؛ أو نبذتم أمره وراء ظهوركم، (ظهرت به): أعرضت عنه ووليتته ظهري.^{١١}

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ﴾ [٩٨]: يتقدمهم، أو يمشي على قدمه.

﴿بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ [٩٩]: بِئْسَ العَطِيَّةُ النَّارِ [ق١٠٤ب] بعد الغرق. و(الرفد): العون على

الأمر، و(ارتفعت منه): أصبت من كسبه.

﴿قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [١٠٠]: عامر وخراب؛ أو قائم على بنائه، وإن خلا عن أهله. و(التثيب)

و(التباب): الهلاك، وقيل: الخسران. و(الزفير) الصوت في الحلق، و(الشهيق) في الصدر؛ فالشهيق أمد، من (شاهق الجبل)، والزفير أنكر، من (الزفر)، وهو الجمل العظيم؛ وقيل: الزفير أول شهيق الحمار، والشهيق آخره، إذا ردّد في جوفه.

^١ هو قول قتادة (أنظر: الطبري، جامع البيان، ٩٧/١٢).

^٢ من (لسان العرب) لابن منظور (٩٦/١٢ [ج ر ج م]) و(جامع البيان) للطبري (٩٧/١٢)؛ خ، س، ق: بعروقتها.

^٣ س: صخر.

^٤ ق: إذ.

^٥ س: ابن عمك.

^٦ س: و.

^٧ س: و.

^٨ ق: لقوله.

^٩ سورة الفرقان، ٥٥/٢٥.

^{١٠} س: هيناً.

^{١١} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٨٤)، وهي تتعلق بتفسير الآيتين (٩١) و(٩٢)، فأخّرت.

﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [١٠٧][١٠٨]: قيل: (السموات) ^١ الجنة، و(الأرض) ^٢ النار. وكل ما علا وأظلك فهو سماء، وكل ما استقرّ عليه قدمك فهو أرض. وقال أهل المعاني: هذا عبارة عن التأييد، على عادة العرب، أي: أبد الأبدين. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [١٠٧][١٠٨]: [اختلفوا في الاستثنائيين:] ^٣ قيل الاستثناء في أهل الشقاوة يرجع إلى قوم من المؤمنين يدخلهم النار بذنوب اقترفوها، ثم يخرجهم منها، فيكون استثناء من غير جنس المستثنى منه، لأنّ الذين أخرجوا من النار سعداء، استثناهم من الأشقياء؛ والاستثناء في أهل السعادة يرجع إلى مدة لبثهم في النار قبل دخول الجنة؛ وقيل: إلا ما شاء ربك [١٠٩] من الفريقين من تعميرهم في الدنيا واحتباسهم في البرزخ ما بين الموت والبعث، قبل مصيرهم إلى الجنة والنار؛ وقيل: (إلا ما شاء ربك): سوى ما شاء ربك من الزيادة عليها، ويستدلّ بهذا في قوله «لك عليّ ألف إلا ألفين» على أنه إقرار بثلاثة آلاف، لأنّه استثناء زائد من ناقص، كأنه قال: لك عليّ ألف سوى ألفين.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا﴾ [١٠٨] [من قرأ سعدوا] ^٤ فعلى حذف الزيادة من أسعد، كالمجنون والمحبوب، والفعل أجنته وأحبّه. ﴿غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾: غير مقطوع.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِزْيَةٍ مِّمَّا يَعْذِبُ اللَّهُ لَهُ﴾ [١٠٩]: لا تشكّ في كفرهم.

﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا لِيُوقِيَنَّهُمْ﴾ [١١١]: بالتشديد بمعنى (إلا) كقوله ﴿لَمَّا عَلِيَهَا حَافِظٌ﴾ ^٥، لأنّ (لم) و(لا) [١١٠] للتفي، فضمت إلى [إحدهما] (ما)، وإلى [الأخرى] ^٦ (إن)، وهما أيضاً للتفي، فكانا ^٧ سواء؛ أو كان (لمما) ^٨ ليوقيتهم، و(ما) بمعنى (من) فحذفت إحدى الميمات لكثرتها ^٩؛ أو هي من (لممت الشيء) جمعته، ولم تصرف مثل (شتى) و(تتري)، أي: وإن كلاً جميعاً ليوقيتهم؛ أو (لمما) فيه معنى [س٧٢] الظرف، وقد دخل الكلام اختصاراً، كأنه: وإن كلاً لَمَّا بُعثوا ليوقيتهم ربك أعمالهم، ولا إشكال في هذا الوضع؛ قال الكسائي: «أي: بتشديد (لمما) غلِم، وإِنَّمَا نَقَرَأُ كَمَا أَقْرَأْنَا».

^١ من (س)؛ خ، ق: سموات.

^٢ من (س).

^٣ من هامش (خ)، مع علامة التصحيح (صح).

^٤ س: -.

^٥ قرأ نافع وابن كثير أبي عمرو وابن عامر وأبي بكر: «سعدوا» بفتح السين، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «سعدوا» بضمّ السين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٤٩-٣٥٠).

^٦ س: -.

^٧ قرأ ابن عامر وحمزة وحفص: «وإن كلاً لَمَّا»، وقرأ أبو بكر: «وإن كلاً لَمَّا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٥٠-٣٥٣).

^٨ سورة الطارق، ٤/٨٦.

^٩ خ، س، ق: أحدهما.

^{١٠} خ، س، ق: أخرى.

^{١١} س، ق: وكانا.

^{١٢} خ، س، ق: لَمَّا.

^{١٣} أي: كان أصل لَمَّا لَمُنْ ما فأبدلت التّون ميماً وأدغمت، فلَمَّا كُثرت الميمات أدغمت الأولى (انظر: ابن هشام، مغني اللبيب، ص. ٣٧١).

وأما (لما) بالتخفيف ف(ما) بمعنى (من)، كقولك ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾^١؛ [أو]^٢ هو لام القسم، دخلت على (ما) التي للتوكيد.

﴿فَاسْتَقِمُّوا كَمَا أُمِرْتُمْ﴾ [١١٢] على دين ربك، والعمل^٣ به، والدعوة إليه. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «الاستقامة أن تستقيم على الأمر والتَّهْيِي، ولا تروغ وrogان الثعلب». وعن سفيان بن عبد الله الثَّقَفِيّ قال: «قلت: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً، لا أسأل عنه أحداً بعدك. قال: قل آمنت [بخ ١٠٩] بالله ثم استقم». واعلم أنّ الاستقامة على ثلاث درجات: الأولى: استقامة على الاجتهاد في الاقتصاد، لا عاديًا رسم العلم، ولا متجاوزًا حدّ الإخلاص، ولا مخالفًا نهج السنّة. والثانية: استقامة الأحوال، وهي شهود الحقيقة لا كسبًا، ورفض الدعوى لا علمًا، والبقاء مع نور اليقظة لا تحفظًا. والدرجة الثالثة: ترك رؤية الاستقامة بشهود إقامة الحقّ وتقويمه (عزّ وعلا)^٤.

﴿وَلَا تَزُكُّوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [١١٣]: لا تميلوا^٥، والرّكون هو المحبّة، والميل بالقلب؛ وقيل^٦: لا ترضوا بأعمالهم؛ وقيل^٧: لا تداهنوا الظلمة؛ وقيل^٨: لا تطيعوهم.

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [١١٤]: الغداة والعشيّ، وقال مجاهد: (طرفا النهار): صلاة الصّبح، والظّهر، والعصر، و(زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ): صلاة المغرب، والعشاء؛ وقال مقاتل^٩: صلاة الفجر والظّهر طرف، [بخ ١٠٥] وصلاة العصر والمغرب طرف^{١٠}، و(زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ) صلاة العشاء. ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ ساعاته.

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [١١٥]: يعني الصلوات الخمس يذهبن الخطيئات، أو كلّ حسنة تذهب^{١١} سيئة بإزائها.

﴿فَأُولُوا﴾ [١١٦]: هلا، تعجّب وتويخ. ﴿أُولُوا بِقِيَّةٍ﴾ أي: أولو تمييز، وعقل، وطاعة، وخير،

^١ سورة النساء، ٣/٤.

^٢ خ، س، ق: و.

^٣ ق: العلم.

^٤ خ، س، ق: سليمان.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٤١٣/٣.

^٦ الهروي، منازل السائرين، ٤٢-٤٣.

^٧ هو قول ابن عباس (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٤٠٤/٢)

^٨ هو قول أبي العالية (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٤٠٤/٢)

^٩ هو قول السدي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٤٠٤/٢)

^{١٠} خ: +و.

^{١١} هو قول عكرمة (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٤٠٤/٢)

^{١٢} وقول مقاتل بن سليمان في تفسيره مطابق لقول مجاهد في تفسير الآية، حيث قال: ﴿طَرَفِي النَّهَارِ﴾ يعني صلاة الغداة، وصلاة الأولى والعصر ثم قال: ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ يعني صلاة المغرب والعشاء (انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ٣٠٠/٢). أما القول الوارد في النص، فكذلك أسنده إلى المقاتل البغوي في تفسيره (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٤٠٤/٢-٤٠٥).

^{١٣} س: -.

^{١٤} س: مذهبة.

أي: مَنْ فِيهِ خَيْرٌ، وَعَقْلٌ، وَعِلْمٌ، يَنْهَى عَنِ الْفَسَادِ. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا﴾: استثناء منقطع، معناه: لكن قَلِيلًا مِمَّنْ [أُنْجِينَا مِنْهُمْ]¹، وَهُمْ أَتْبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ. ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ﴾²: نُعْمُوا فِيهِ، وَ(الْمُتْرَفُ) الْمُنْعَمُ؛ أَوْ خَوْلُوا، قَالَ الْفَرَاءُ³: عَوَّدُوا مِنَ التَّعِيمِ وَاللَّذَاتِ وَإِثَارِ الدُّنْيَا؛ وَقِيلَ: (وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا): هَلَكُوا، وَاتَّبَعْتَهُمْ آثَارَهُمْ وَدِيَارَهُمْ.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ﴾ [١١٧]: أي: بِظُلْمٍ مِنْهُ، وَهُمْ مُضْلِحُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ، أَوْ فِي أَعْمَالِهِمْ، لَكِنْ يَهْلِكُهُمْ بِكُفْرِهِمْ وَرُكُوبِ السَّيِّئَاتِ، [خ ١١٠] وَقِيلَ: بِشُرْكِهِمْ. ﴿وَأَهْلَهَا مُضْلِحُونَ﴾ فِيمَا بَيْنَهُمْ، يَتَعَاطُونَ الْإِنصَافَ.

﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [١١٨] أي: فِي الْأَرَاءِ وَالذِّانَاتِ.

﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ [١١٩]: مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ، فَهَدَاهُمْ إِلَى الْحَقِّ [س ٧٣] الْمُبِينِ. أَوْ ﴿مُخْتَلِفِينَ﴾ فِي الْأَحْوَالِ، لِیَاتْلَفُوا بِالْإِخْتِلَافِ - قَالَ الْعَلَلِيُّ⁴: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا تَبَايَعُوا فَإِذَا تَسَاوَوْا هَلَكُوا»⁵ - ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ بِالرِّضَا وَالْفَنَاعَةِ. ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾: لِلْإِخْتِلَافِ؛ أَوْ لِلرَّحْمَةِ⁶، وَلَمْ يُوْنِثْ عَلَى مَعْنَى الْمَصْدَرِ، أَي: خَلَقَهُمْ لِيَرْحَمَهُمْ.

﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ﴾ [١٢٠] السُّورَةُ، [خَصَّ هَذِهِ السُّورَةَ]⁷ تَشْرِيفًا؛ وَقِيلَ: فِي هَذِهِ الدُّنْيَا.

﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ [١٢١]: تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ، أَي: عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ، أَوْ عَلَى شَاكِلَتِكُمْ⁸

الَّتِي تَمَكَّنْتُمْ عَلَيْهَا.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٢٣]: عِلْمُ الْأَسْبَابِ، وَتَوْجِيهِ الْأَسْبَابِ إِلَى الْمَسَبِّاتِ،

وَمَا يَظْهَرُ مِنْ بَيْنِ الْأَسْبَابِ وَالْمَسَبِّاتِ مِنْ عَجَائِبِ الْمَصْنُوعَاتِ. ﴿وَالِيهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ فِي الْمَعَادِ؛ أَوْ فِي سِلْسَلَةِ الْأَسْبَابِ إِلَى مَسَبِّبِ الْأَسْبَابِ. قَالَ [ق ١٠٦] بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: إِنْ أَحْسَنْتَ كُلَّ شَيْءٍ فَلَا تَظُنُّ أَنَّكَ فَعَلْتَ شَيْئًا، حَتَّى تَعْرِفَ أَنَّهُ مَوْجِدُ الْأَشْيَاءِ وَمَسَبِّبُ الْأَسْبَابِ. ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾: قَالَ الْعَلَلِيُّ⁹: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ»¹⁰. وَالتَّوَكَّلُ كِلَةُ الْأَمْرِ كُلِّهِ إِلَى مَالِكِهِ، وَالتَّعْوِيلُ عَلَى وَكَالَتِهِ، وَالتَّجَاوُكُ إِلَى عِلْمِهِ وَرَأْفَتِهِ لِيَدِينِ لَكَ وَيَكْفِيكَ. وَهُوَ مِنْ أَصْعَبِ مَنَازِلِ الْعَامَّةِ عَلَيْهِمْ، وَ¹¹ أَوْهَى السَّبِيلِ عِنْدَ الْخَاصَّةِ، لِأَنَّ الْحَقَّ قَدْ وَكَّلَ الْأُمُورَ كُلَّهَا إِلَى نَفْسِهِ؛ وَأَيْسَ الْعَالَمِ مِنْ مَلِكٍ شَيْءٍ مِنْهَا، وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَتْرِكْ أَمْرًا مَهْمَلًا إِلَّا مَكْفِيًّا عَلَى قَدَرٍ، وَإِنْ اخْتَلَفَ فِي الْعُقُولِ، أَوْ

¹ ق: أَنْجِينَاهُمْ.

² مِنْ (ق).

³ الْفَرَاءُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، ٣١/٢.

⁴ الْبِيهْفِيُّ، شَعْبُ الْإِيمَانِ، ٥٠٦/٦.

⁵ هُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَعِطَاءُ (انظُر: الْمَاورِدِيُّ، النِّكَتُ وَالْعَيُونُ، ٥١١/٢).

⁶ هُوَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ (انظُر: الْمَاورِدِيُّ، النِّكَتُ وَالْعَيُونُ، ٥١١/٢).

⁷ ق: -.

⁸ س: -.

⁹ ق: إِلَى.

¹⁰ الْحَاكِمُ، الْمُسْتَدْرَكُ، ٣٠١/٤؛ ابْنُ كَثِيرٍ، التَّفْسِيرُ، ٦٠/٤.

¹¹ س: -.

تشوّش في الأعين، أو^١ اضطرب في المعهود، أو تراجع في التجارب. هو الأول المدبّر. وللتوكّل درجات: [ج ١١٠] الأولى: التوكّل مع الطلب ومعاطاة السبب، على نية شغل النفس، ونفع الخلق، وترك الدعوى. والثانية: التوكّل مع إسقاط الطلب وغيض العين عن السبب، اجتهادًا إلى تصحيح التوكّل وقمّع تشرف النفس، وتفردًا إلى حفظ الواجبات. والثالثة: التوكّل مع معرفة التوكّل النازعة إلى الإخلاص من^٢ علة التوكّل، وهو أن تعلم أن ملكة الحقّ تعالى للأشياء ملكة عزّة، لا يشاركه فيها مشارك، فيكّل شركته إليه. فإنّ من ضرورة العبادة أن يعلم العبد أنّ الحقّ هو مالك الأشياء [وحده ﷻ].^٣ ٤.

ومن سورة يوسف ﷻ

﴿نَحْنُ نُقْضُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَضَائِ﴾ [٣]: أحسنَ البيان لما فيها من العبر والحكم والثكت والفرائد التي تصلح للدين والدنيا، من سير الملوك والممالك والعلماء، ومكر النساء، والصبر على أذى الأعداء، وحسن التجاوز عنهم بعد الاقتدار، [ج ١٠٦] وغير ذلك. ﴿يَا أَبَتِ﴾: يا أبي، والتاء للمبالغة، ك(العلامة) و(النسابة)، أو للتفخيم ك(يوم القيامة)، أو منقلبة عن الواو المحذوفة من لام الفعل مثل (كلنا) فأصلها^٥ (كلوا).

﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [٤]: وأعاد (رأيتهم) لأنها رؤية سجودهم له، والأولى رؤيته إياهم. وفي هذه الآية لطائف من الإشارات: [ج ٧٣] الأولى: تحقيق الرؤيا، وهي ركود الحواس الظاهرة عن الإدراك والإحساس، وحركة المشاعر الباطنة إلى المدارك. للنفس الإنسانية حواس ظاهرة، ومشاعر باطنة، فإذا سكنت الحواس الظاهرة، واستعملت الحواس الباطنة في إدراك الأمور الغائبة، فربما يدركها على الصورة التي عليها فلا يحتاج إلى تعبير. وربما يراها في صورة محاكية مناسبة لها [ج ١١١] فيحتاج إلى التعبير. والأول مثاله رؤية النبي ﷺ أنه دخل المسجد الحرام، وكان ذلك بعينه دخولًا، والثاني مثل رؤية يوسف ﷻ، فلمّا رفع أبويه على العرش قال: هذا تأويل رؤياي من قبل. الثانية أنّ الرؤيا ما^٦ لا يُعرض إلا على حبيب أو لبيب. ومن الرؤيا ما يتبع التعبير، ومن التعبير ما يتبع الرؤيا. ومن الرؤيا ما يحتاج إلى التعبير، كما أنّ من الأحاديث ما يحتاج إلى تأويل، وربما يكون رؤيته تعبيره^٧، كما أنّه ربّما يكون تنزيله تأويله. الإشارة الثالثة: أنّ يوسف ﷻ رأى الكواكب العلوية ساجدين له، وذلك يدلّ بظاهره على جواز استخدام

^١ س: و.

^٢ س: مع.

^٣ س: -.

^٤ الهروي، منازل السائرين، ص. ٤٣-٤٤.

^٥ ق: الفوائد.

^٦ س: فأصله.

^٧ س: -.

^٨ س: تعبير.

السفليات العلويات، وذلك أمر بديع؛ فإنّ الظاهر من حال التأثيرات أن تكون العلويات مؤثرة، والروحانيات مستسخرة، والأمر بخلاف ذلك متصوّر. ولك أن تحصر أنواع التأثيرات في أربعة أقسام: تأثير الجسماني في الجسماني، وتأثير الروحاني في الروحاني، وتأثير الروحاني في الجسماني، وتأثير الجسماني في الروحاني. والقسم الأخير هو المنكر عند جماعة^١ [١١٠٧] وقد ورد في الخبر أنّ القرع يزيد في العقل، وأنّ التبر يذهب بالهم والحزن. وانشقاق القمر بإشارة نبي^٢، وإحضار عرش بلقيس من مسيرة شهرين بدعاء ولي، ليس من المستحيلات؛ فإنّ من عرف شرف الأنبياء وكمالهم، وعرف النفوس الإنسانية، ووقف على الأشرف فالأشرف منها، علم أنّ منها ما هو فوق الملائكة في التأثير، إذا لم يكن أحوال هذا العالم، ولا القوى البدنية سائقة لها، ولا المعاني البشرية متشبّهة بها، مستولية عليها؛ بل الغالب على نفوسها الكلمات الثابتات، والمتصرّف في عقولها أسماء الله [١١١] الحسنى، والمتجلّي لها صفات الله العليا، فيكون دنوّهم منها، وتدليهم بها، وقاب قوسهم، وذلك هو السدرة المنتهى، عندها جنة المأوى. من عرف أنّ كلمات الأعلى هي مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا هو تعالى، وأنّ أسماء الله الحسنى هي مقاليد السموات والأرض، عرف أنّها أسباب الموجودات، وأنّ مناسبة الأنبياء لها أشد، ومعراجهم أرفع درجة، وأنّ كلماتهم في العبادات والدعوات تطابق^٣ تلك [١٧٤] الدعوات؛ لم يستبعد تأثير كلماتهم في الموجودات على حسب ذلك. الإشارة الرابعة: أنّ يوسف عليه السلام أبصر إخوته في صور الكواكب، وأبويه في صورة الشمس والقمر، قد سجدوا له. والجسمانيات الظاهرة إذا سعدت إلى عالم الروحانيات، كانت كواكب، كما أنّ الروحانيات المقدّسة إذا نزلت إلى عالم الجسمانيات كانت رجالاً؛ وكما أنّ لباس البشرية لا يُخرج الملائكة عن حقيقة الملكيّة، كذلك لباس الفلكيّة لا يُخرج البشر عن حقيقة البشرية. الخامسة: أنّ يوسف لما عرض الرؤيا على أبيه يعقوب (عليهما السلام)، أبصر يعقوب من رؤياه جميع أحواله [١٠٧] التي قدّرت له وأجريت: من كيد الإخوة، وكيد النسوة، والاجتباء بالنبوة، وتعليم تأويل الأحاديث، وإتمام النعمة بالملك، وإفاضتها على آل يعقوب، كما يطّلع الشيخ من واقعة واحدة على^٤ أحوال المريدين، من المبدأ إلى الكمال؛ فإذا لم يكن الشيخ بهذه المثابة من الاطلاع لم يسلم له التقدّم.

﴿يَا بُنَيَّ﴾ [٥]: ثلاث ياءات: ياء التصغير، والأصلية، والإضافة، [حُدِفَ الأخير]^١ اكتفاءً

بالكسرة.

﴿آيَاتُ لِلسَّائِلِينَ﴾ [٧] أي: دلالة على [١١٢] نبوة الرسول. وقيل: للسائلين ومن لم يسأل،

^١ من (س)؛ خ، ق: عنه.

^٢ س: النبي صلى الله عليه وسلم.

^٣ س: مطابق.

^٤ ق: مكر.

^٥ ق: -.

^٦ من (س)؛ خ: حُدِفَت الأخير، س: حُدِفَت أخيراً.

كقوله تعالى ﴿سَوَاءٌ لِّلسَّائِلِينَ﴾^١، وقيل: معناه عبرة للمعتبرين. فإنها تشتمل على حسد إخوة يوسف، وما آل إليه أمرهم في الحسد، وتشتمل على رؤياه، وما حقق الله منها، وعلى صبر يوسف عن قضاء الشهوة، وعلى الرِّقِّ، واللَّبث في السِّجن، وما آل إليه أمره من الملك، وتشتمل على حزن يعقوب، وصبره، وما آل إليه أمره من [الوصول إلى المراد]^٢، وغير ذلك من الآيات.

﴿لِيُؤسِّفَ﴾ [٨]: لام القسم. ﴿وَأُخُوهُ﴾: بنيامين، كان يوسف وأخوه من أم واحدة. ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾: جماعة، يتعصب بعضها ببعض، لا واحد لها من لفظها. ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ﴾: غلط وخطأ في تدبير أمر الدنيا، وليس المراد من (الضلال) عن الدين، ولو أرادوه لكفروا به؛ بل المراد به الخطأ في أمر الدنيا، إذ نحن أنفع له منه في أمر معاشه ورعي مواشيه.

﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ [٩] أي: تائبين، وهذا دليل على أنهم كانوا بالغين. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ [١٠]: يهودا، وقيل: روبيل، وكان ابن خالة يوسف^٣، وكان أكبرهم، وأحسنهم رأياً فيه. ﴿غِيَابَةَ الْجُبِّ﴾ أي: أسفل الجبِّ وظلمته، حيث يغيب عن الأبصار، و(الجبِّ) البئر غير المطوية.

﴿نَزَعَ﴾ [١٢] أي: نتسع في الملاذ، وقرأ أهل الحجاز: ﴿نَزَعَ﴾ بكسر العين، وهو (نَفَعِل) [س٤٧] من الرعي.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ [١٥]: محذوف الجواب، والكوفيون يجعلون (أَجْمَعُوا) جواباً، [١٠٨] وأن الواو مقحمة، وإقحامها لم يثبت بحجة، ولا له وجه في القياس. ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾: إلى يوسف. ﴿لَتُنَبِّئَهُمْ﴾ أي: لنصدقن رؤياك، ولتخيرن إخوتك بصنيعهم. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بوحى الله وإعلامه إياك، وقيل: (وهم لا يشعرون) [١١٢] يوم تخبرهم أنك يوسف إذا دخلوا عليك.

﴿نَسْتَبِقُ﴾ [١٧]: نترامى ونتتزل، من السباق في الرمي؛ أو نستبق بالعدو أيتنا أسرع. ﴿وَجَاؤُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ [١٨]: لأنه لم يكن دم يوسف، وقيل: بدم مكذوب فيه، فوضع المصدر موضع الاسم. وفي القصة: أنهم لطحوا القميص بالدم ولم يشقوه^٤، فقال يعقوب: كيف أكله الذئب، ولم يشق قميصه؟! فاتهمهم^٥. ﴿فَصَبَّرْ جَمِيلٌ﴾ أي: (أمري صبر جميل) خبر مبتدأ محذوف، أو (فصبر جميل أختار) محذوف الخبر. فإن قيل: من أول الآيات إلى هنا^٦ كباثر ذنوب، فهل يجوز أن يكونوا قاتلين نفساً زكيةً بغير نفس مثل يوسف، أم هل يجوز أن يكونوا كاذبين، عاقين

^١ سورة فصلت، ١٠/٤١.

^٢ س: الملك.

^٣ س: -.

^٤ قرأ أبو عمرو و ابن عامر: «نَزَعَ» بالتون وسكون العين، وقرأ نافع وأبو جعفر: «يَزَعَ» بالياء وكسر العين، وقرأ ابن كثير: «نَزَعَ» بالتون وكسر العين، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «يَزَعَ» بالياء وسكون العين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٥٥-٣٥٦).

^٥ أي: نافع و ابن كثير.

^٦ س: يشقوه.

^٧ ق: -.

^٨ ق: هنا.

في والدهم، والدٍ مثل يعقوب عليه السلام، ولم يخلُ قولهم عن كذب وبهتان، ولا فعلهم عن ظلم وعدوان؛ فلتن كانت هذه الأفعال كبائر، فأين المؤاخذة عليها؟ وإن لم تكن كبائر، فما الكبائر في أفعال العباد، وأسرار هذه الأمة مقصورة على التفصي على هذه الإشكالات. والجواب من وجهين: أحدهما: جملة، وهو جواب علماء الشريعة: أنّ هذه الأفعال صدرت عنهم قبل النبوة، وكما يجوز أن تصدر عن الأطفال أفعال هي كبائر، ولا تُكتب عليهم، ولا يعاقبون عليها، كذلك يجوز أن يصدر عن الأنبياء أفعال قبل البعثة، هي كبائر، ولا تكتب عليهم، ولا تؤثر في عصمتهم. وهذا من تخفيف القول، إذ الأنبياء معصومون قبل البعثة وبعدها عن الكبائر قطعاً. أمّا قبل البعثة فلأنّ من عُرفَ بالفساد والفجور، وفسد اعتقاد الناس فيه، ثم ادّعى النبوة؛ [ع ١١٣] تبادر الناس [ق ١٠٨ ب] إلى تكذيبه، وامتنعوا عن النظر في معجزته؛ بل الأنبياء كلّهم كانوا معروفين بالأمانة، وحسن السيرة، ونقاء السريرة، والصدق في الأقوال، وأداء الأمانة في الأفعال، حتّى إنّ الخُصماء كانوا معترفين لهم بسداد الطريقة. بلى، من وقعت منه زلة بخطأ، أو نسيان، أو كان مستكراً، فلربّما يجوز ذلك، وليس يخلو عن تأثير في سوء الاعتقاد، كما اتفق لموسى من قتل القبطي خطأً أو شبه عمد، ولهذا كان فرعون يوبّخه بذلك. الوجه الثاني: في التفصي من حيث التفصيل والتّحقيق، وذلك [س ١٧٥] من وجوه: الأوّل: أنّ أفعال العباد منقسمة: فما صدر عن أشخاص الخير خيراً ومتوجّهة إلى الخير، وإن كان بطواهرها وصورها شرّاً؛ والأفعال الصّادرة عن أشخاص الشرّ شرّاً ومتوجّهة إلى الشرّ، وإن كانت بطواهرها وصورها خيراً. ومثّل ذلك بحالي^١ آدم وإبليس، وحال كلّ نبيٍّ وخصمه، وكلّ وليٍّ وضده. والوجه الثاني^٢: أنّنا ننظر إلى الأفعال، إلى مصادرها. فإن كان المصدر الأوّل فيه التّضادّ بالعداوة والبغضاء في الدّين الحقّ، والبغي والحسد في الملك الحقّ، كانت الأفعال كلّها كبائر حرام، وعظائم آثم، والحسنات سيئات، وهي كمعادات أنبياء الله عليهم السلام وأوليائه، قال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^٣. وإن كان المصدر الأوّل فيه التّرتب والتفاضل بالمسابقة إلى عين اليقين، والمسارعة إلى أصل الخير وحيازة قصب السبق في الحقّ؛ كانت الأفعال كلّها طاعات، والحركات كلّها خيرات، أولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات. وإنّ إخوة يوسف [ع ١١٣ ب] [ما] قالوا: ليوسف أحسن منّا وجهًا، وأكمل منّا فضلاً، وأقدم منّا جاهًا ومنزلةً؛ فيكون تلك الأفعال حسداً وبغيًا عليه، لكن قالوا: ليوسف أحبّ إلى أبينا منّا، ونحن عصبه، أي: اشتغل كلّ قلب أبينا بكّله، [ق ١٠٩ أ] وأقبل عليه [بكثرة وقّله]، فلم يبق لنا وجه يفيض به فضله علينا، ولا يفيض من سرّه يتوجّه إلينا، فلا نعارض أبانا بمقال قبيح، وفعال شنيع، فيكون ذلك عقوقاً، بل نرفع محبوبه من بين يديه إمّا

^١ س، ق: حال.

^٢ من (س)؛ خ، ق: الوجه الثالث.

^٣ سورة المجادلة، ٥/٥٨.

^٤ ق: بكثرة وقّلة.

^٥ س: شرّه.

بالقتل أو بالتغريب، حتّى يتوجّه إلينا، ويُقبل علينا. فكانت^١ الحركات كلّها صادرة عن هذا الغرض، وهو المسابقة إلى أصل الخير، والتّقرّب إلى الوالد لتكون طاعتهم له أحسن، لا عن المعادة والمحاسدة، فلا يجوز أن يُسمّوا^٢ أعداءً وحسادًا. وكانت الأفعال كلّها مغفورة؛ إمّا من جهة المجني عليه: ﴿لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾، وإمّا من جهة الوالد: ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَعْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾، وإمّا من جهة الله: ﴿يَعْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾. [الوجه الثالث]^٣: أنا ننظر في الأفعال إلى عواقبها، وكلّ قول وفعل، استند إلى الوجود، وتوجّه [إلى الوجود]^٤، فهو خير، وصدق، وصلاح؛ وكلّ قول أو فعل استند إلى العدم، وتوجّه إلى العدم^٥، فهو شرّ، وكذب، وفساد. ولما كان التّقدير الإلهي سابقًا ليوסף من مبدأ حاله إلى كماله أن تكون تربيته بالخير المحض [في حجر القدر المحض]^٦، وهو أنّ الغالب عليه قهر في لطف، ولطف في قهر، لا في حجر الوالد المشفق الذي يحمله حبّه له على اللّطف في حركاته، والعطف عليه في سكناته؛ سلبه عن حجره بمكيدة التّزوير [ع، ١١١] والتّغريب، وسلّمه إلى مؤدّب التّقدير في مكتب البئر، ونزع عنه قميص الكبر والعجب [س، ٧٥ب] الذي هو لباس الشيطان، وألبسه حُلّة الخلة الموروثة عن خليل الرّحمن. وعلى الجملة كلّ أحواله لطف في ضمن عنف، ونعمة في طيّ بليّة، ويسر في عسر^٧، ورجاء في يأس، وخلّاص بعد (لات مناص). وسائق القدر ربّما يسوق القدر إلى المقدور بعنف، و^٨ ربّما يسوقه بلطف. والقهر والعنف أحمد عاقبة، وأقلّ تبعه، ولا ملام عليه في الحالين، ولا مردّ له في الحكمين، وهذه أحكام [ع، ١٠٩ب] حسنت باعتبار صلاح في المآل، وإن كان فاسدًا في الحال: ﴿لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين﴾. وقال الحسن: إنّ الله لم يذكر ذنوب الأنبياء ليعيّرهم بها، ولكن ذكرها ليبيّن موضع النّعمة عليهم، ولئلاّ ييأس أحد من رحمته. وقيل: ابتلاهم بالذنوب لأحد معنيين: أحدهما: أن تُعرّف عزّته في قضائه، وبزّه في ستره^٩، و[حلّمه]^{١٠} في إمهال راكمه، وكرمه في قبول العذر منه^{١١}، وفضله في مغفرتة؛ والثاني: ليقيم على^{١٢} العبد حجّة عدله فيعاقبه على ذنبه بحجّته.

﴿يَا بُشْرَايَ﴾^{١٣} [١٩]: موضع الألف^١ فتح، منادى مضاف. ﴿وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً﴾: مالك بن زعر

^١ ق: فكأنّه.

^٢ س، ق: يسمّوه.

^٣ من (س)؛ خ، ق: الوجه الرابع.

^٤ س: إليه.

^٥ س: إليه.

^٦ س: -.

^٧ ق: عسرة.

^٨ س: -.

^٩ س: شرّه.

^{١٠} من (منازل السائرین) للهروي (ص. ١٤). خ، س، ق: حكمه.

^{١١} س: -.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «بُشْرَايَ» بإثبات ياء الإضافة وفتحها، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي: «يَا بُشْرَى» بترك الإضافة (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٥٧).

ذعر - وهو المدلي - ومن معه، لئلا يسألوهم الشركة لرخص ثمنه.

﴿وَشَرُّهُ﴾ [٢٠]: باعوه. ﴿بِثْمَنِ بَخِيسٍ﴾: حرام [لأنَّ ثمن الحرِّ حرام] ^١، وهو مبخوس البركة، وقيل: زيوف، وقيل: بثمان قليل. ﴿ذَرَاهِمٌ﴾: بدل من الثمن. ﴿مَعْدُودَةٌ﴾ ^٢: ذكر العدد عبارة عن قلته، وقيل: إنما قال (معدودة)، لأنهم كانوا في ذلك الزمان لا يزنون ما كان أقل من أربعين درهماً، إنما كانوا يعدونها عدداً، فإذا بلغت أوقية وزنوها. ﴿وَكَاثُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ لعلمهم [خ؛ ١١١] بظلمهم، وذلك أنَّ إخوته جاؤوا إلى البئر لبيحثوا عنه، فإذا هم به في يد الواردين فقالوا: «عبدنا وبضاعتنا»، ثم باعوه منهم. وقيل: كانوا فيه من الزاهدين [لأنهم يعلمون منزلته عند الله؛ وقيل: كانوا من الزاهدين في الثمن] ^٣، إذا لم يكن قصدهم تحصيل الثمن، إنما كان قصدهم تبعيد يوسف عن أبيه.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ [٢٢]: كمال القوة من ثمانية عشر إلى ثلاثين. وسئل مالك عن (الأشد)، قال: هو الحلم. ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾: فالحكم النبوة، والعلم الفقه في الدين، وقيل: (حكماً) أصابة في القول، و(علماً) بتأويل الرؤيا، وقيل: الفرق بين الحكيم والعالم أنَّ العالم هو الذي يعلم الأشياء، والحكيم الذي يعمل بما يوجبه العلم، وقيل: العلم ^٤ ما قام بدليل، وهو على قسمين: علم جلي [١١٠] يقع بعيان، و[استفاضة] ^٥ صحيحة من الأبدان الزاكية بماء الرياضة الخالصة، [أو صحة تجربة قديمة، أو مقدمات ضرورية. والثاني: علم خفي، ينبت في الأسرار الطاهرة] ^٦. والحكمة وضع الشيء موضعه، وهو أن تعطي كل شيء حقه، ولا تعديه حده، ولا تعجله وقته. وعلى الجملة: إذا تمت الخلقة الإنسانية، بحيث يمكنه أن يؤدي مثله، توجه عليه التكليف؛ كما إذا تمت الفطرة النبوية، بحيث يمكنه أن يحفظ نوعه، توجه عليه الوحي والتنزيل. فالإنسان يخلق منه مثله، والنبى يحفظ به نوعه إلى الشرع؛ فيكون بلوغ الحلم [س٧٦] أو ان تكليف الإنسان، ويكون بلوغ الحلم أو ان وحي النبوة.

﴿وَرَاوَدَتْهُ﴾ [٢٣]: طلبته بهوى وميل ^٧، من الإرادة، وجاءت على المفاعلة لأنها موضع دواعي الطبعين ^٨. ﴿هَيْتَ لَكَ﴾: هلم إلى ما هو لك. ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ أي: العزيز مالكي حكماً؛ بل الله مالكي حقاً. ﴿أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ في طول مُقامي. [خ؛ ١١٥] وههنا لا بد من التنبيه على لطائف من الإشارات: الأول: في طهارة يوسف عن المراودة والهَم بالمعصية، فإن الله تعالى شهد له ^٩ بالطهارة

^١ ق: الأول.

^٢ من هامش (خ).

^٣ س: +و.

^٤ من هامش (خ).

^٥ س: التفرق.

^٦ س: -.

^٧ من (منازل السائرين) للهرودي (ص. ٧٧) و(مدارج السالكين) لابن قتيب (٢/٣٧٩)؛ خ، س، ق: استقامة.

^٨ من هامش (خ).

^٩ ق: قيل.

^{١٠} خ، س، ق: +وميل من الإرادة.

^{١١} س: -.

عن المرادة، فقال ﴿وَرَاوَدْتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾، وكذلك قالت زليخا: «أنا راودته فاستعصم»، فالمرادة بالقلب والجنان، ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ بالفعل والأركان، ﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ بالقول واللسان؛ ليعرف من ذلك طهارته عن المرادة قلباً، وفعلًا، ولسانًا. الثاني: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾: شهد الله تعالى له بالاستعاذة بالله، ومن استعاذ بالله أعاده الله. الثالث: قال ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [٢٤]: فشهد أن همها به مطلق من غير شرط، وهمه بها مشروط بشرط (لو لا أن رأى برهان ربه)، وقد رأى البرهان فامتنع المشروط لامتناع الشرط. الرابع: قال ﴿لِنُضِرَّ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾: فالسوء الهمم بالزنا، والفحشاء [١١٠ب] الزنا، وليس في المعصية إلا عزيمة بالهمم، ومباشرة بالفعل، وكلاهما مصروفان عنه، وقال ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾، والإخلاص نص على الطهارة. و(البرهان الذي رآه): قيل: [تمثل له] يعقوب فضرب في صدره، أو تكلم بكلام نهاه عن الهمم، وقيل: البرهان النبوة التي أودع الله صدره، حالت بينه وبين مساخط الله، وقيل: رأى كفاً، عليها مكتوب: «إن عليكم لحافظين»، ثم رأى «ولا تقربوا الزنا»، ثم رأى «واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله».

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ﴾ [٢٦]: اختلفوا في ذلك الشاهد: فقيل: كان صبيًا في المهدي، أنطقه الله ﷻ، وقال ابن عباس عن النبي ﷺ: «تَكَلَّمَ أَرْبَعَةٌ، وَهُمْ صِعَارٌ: ابْنُ مَاشِطَةَ بِنْتُ فِرْعَوْنَ، وَشَاهِدُ يُوسُفَ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ». وقال جماعة: لم يكن صبيًا، ولكن كان رجلاً حكيماً، ذا رأي، ولهذا علق بـ(إن وإن)، أي: بقدر القميص من قبل أو دبر.

﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ [٣٠]: بلغ حبه شغاف قلبها، كما يقال: (رأسه)، و(دمعه)، و(الشغاف): غلاف القلب، جلدة بيضاء، وقيل: الشغاف داء تحت الشراسيف، أي: أصابها من حبه [١١١ب] نصيب [٧٦ب] من الشغاف، وقيل: شعفها (بالعين)، أي: ذهب بها الحب كل مذهب، ومنه (شعف الجبال): رؤوسها.

﴿وَاعْتَدْتُ﴾ [٣١]: أي: أعدت. ﴿لَهُنَّ مَثَكَا﴾ أي: ما يتكأ عليه. وقال مجاهد: (مَثَكًا) أي: طعامًا، سَمَاهُ مَثَكًا لِأَنَّ أَهْلَ الطَّعَامِ إِذَا جَلَسُوا يَتَكَاوُونَ عَلَى الْوَسَائِدِ، [ف] سَمِيَ الطَّعَامُ مَثَكًا عَلَى الْاسْتِعَارَةِ^١، يقال: اتكأنا عند فلان أي: طعمنا. ويُقْرَأُ فِي الشُّوَاذِ^٢: «مَثَكًا» (بسكون التاء)، قيل: هو الأثرج، وقيل: كل شيء يقطع بالسكين. و(المثك) القطع كالبتك. قال عكرمة: كان فضل يوسف على الناس في الحسن، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب. ﴿أَكْبَرُنَّهُ﴾ أعظمته، وقيل:

^١ س: -.

^٢ من (الدر المنثور) للسيوطي (٥٢٢/٤)؛ خ، ق: له تمثل له، س: له تمثل.

^٣ الحاكم، المستدرک، ٥٣٨/٢.

^٤ ق: -.

^٥ من (معالم التنزيل) للبغوي (٤٢٣/٢)؛ خ، س، ق: و.

^٦ س: الاستعاذة.

^٧ قراءة شاذة، قرأ بها ابن عباس وابن عمر الجحدري وقناة وضحاك والكلبي وأبان بن تغلب، ورويت عن الأعمش (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٣٩/١).

حِضْنِ، وليست من كلام العرب، وعسى أن يكون من شدة ما أعظمه حِضْنًا. [ق١١١] (اسْتَعْصَمَ): امتنع طالبًا للعصمة^١، وهذا دليل على العصمة، وكذلك قوله «ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ»، وكذلك قوله عند الملك «الآنَ حَضَّصَ الْحَقُّ».

﴿السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [٣٣] أي: حبيت^٢ لأنَّ الحبَّ جمعهما، ثمَّ السِّجْنُ أَحَبُّ مِنَ الْفَحْشَاءِ، ويجوز أن يكون (أحب) أي: أثر اختيار لأهون الشَّرِّينِ. ﴿أَضْبُ﴾: أَمَلٌ. ﴿وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾: دليل على أنَّ المؤمن لا يرتكب المعصية إلاَّ عن جهل، والجهل أمُّ الرذائل، [ع١١٦] والعلم أسُّ الفضائل.

﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٦] في عبارة الرُّؤْيَا، وقيل: كان يخبر بما غاب مثل عيسى عليه السلام. [ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ]: فقدَّم هذا على التَّعبير ليعلمنا ما خصَّه الله به، وكان يداوي مريضهم، ويعزِّي حزينهم، ويغيث المظلوم، وينصر الضَّعيف، ويجتهد في عبادة ربِّه. (التَّأْوِيلُ): الخبر عمَّا حضر بما يؤول إليه فيما غاب. والبئر، والسِّجْنُ في مسالك الأولياء محتتان هما نعمتان موصلتان إلى الكمال، كمال الملك. وقد نال يوسف في البئر والسِّجْنِ من الألفاظ والفوائد^٣ ما لا يحصى: فنال في البئر وحي إعلام الغيب: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾؛ ونال في العبودية الملك والتَّعَمُّع في الأرض، والعلم والتَّبوَّة في الدين: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ ونال في السِّجْنِ وحي تعليم التَّوحيد، والتَّعبير، والتَّأْوِيلُ: ﴿ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾؛ ونال بعد السِّجْنِ في الدُّنيا المكانة والأمانة عند المَلِكِ، والمُلْكُ بعده: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ﴾ (أي: كاتب [س١٧٧] حاسب): نال المكانة والأمانة عند الملك بالكلام الحسن والنطق الطيب، ونال حفظ خزائن الأرض بعلم الكتابة والحساب؛ ونال التَّمْكِينِ في الأرض بالإحسان إلى الخلق: ﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ ونال الثَّوَابِ في الآخرة بالإيمان، والتَّقْوَى [ق١١١ب] والعفاف: ﴿وَلَأَجْزُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾.

﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ [٤٢] أي: ذكر يوسف لملكه؛ أو أنسى الشيطان أن يذكر الله، وسؤل له الاستعانة بغيره، وزين الأسباب التي ينسى معها. (البضع): ما دون العشرة، من ثلاث إلى عشرة.

﴿أَضْعَاثُ أَحْلَامٍ﴾ [٤٤]: [ع١١٦ب] أخلاطها وألوانها، (الضَّبْعُ): ملء الكف من الحشيش

^١ ق: +وعسى.
^٢ س: حبيت.
^٣ س: -.
^٤ س: قال.
^٥ س: -.

الذي فيه كل نبت، و(الضغث): ما اختلط من^١ الأمر. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «اللَّهُمَّ إِنْ كَتَبْتَ عَلَيَّ
إِنَّمَا وَضِعْتَا، فَأَمْحُهُ عَنِّي فَإِنَّكَ تَمْحُو مَا تَشَاءُ».

﴿وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [٤٥]: بعد انقضاء أمة من الناس. ﴿تَزْرَعُونَ [سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا]﴾ [٤٧]:
(دأبًا) نصب على المصدر، لأنَّ (تزرعون) يدلُّ على (تدأبون)، أو هو حال، أي: تزرعون دائبين،
كقوله ﴿وَاتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾^٢، أي: راهيًا.

﴿يَأْكُلْنَ﴾ [٤٨]: يؤكل فيهنَّ على مجاز (ليل نائم).

﴿يَغَاثُ﴾ [٤٩]: من الغيث، يقول العرب: غثنا ما شئنا، ويجوز أن يكون من الإغاثة.
﴿يُعْصِرُونَ﴾^٣ أي: العنب؛ [أو] يَنْجُونَ^٤، والعُصْرَةُ النَّجَاةُ من الجوع والعطش. و﴿يُعْصِرُونَ﴾^٥ أي:
يُمَطِّرُونَ^٦ من قوله ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾^٧.

﴿حَاشَ لِلَّهِ﴾ [٥١]: عيادًا به، وتنزيهاً من هذا الأمر، تقول: كنت في حشا فلان، أي: ناحيته،
و(تركته بحياش البلاد): بالبعد من أطرافها، و(هو لا ينحاش من شيء)^٨: لا يكثرث. ﴿حَصَّصَ
الْحَقُّ﴾: ظهر وتبين^٩ من جميع وجوهه، من (حصَّ رأسه): صلَّع، [أو]^{١٠} من الحصَّة، أي: بانث
حصَّة الحق من الباطل. و^{١١} قال الأزهرِّي: هو من (حصحص البعير): أثرت ثقاته في الأرض إذا
برك حتى يستبين آثارها [فيها]^{١٢}.

﴿خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ [٥٥]: معنى اللام تعريف الإضافة، لأنَّها بدل منها، أي: خزائن أرضك.
وسأل ذلك لصلاح العباد بحسن تدبيره لها.

﴿بِضَاعَتُهُمْ﴾ [٦٢]: وكانت ورقًا^{١٣}، إنَّما ردَّها ليتوسَّع بها أبوه وقومه.

﴿نُكْتَلُ﴾ [٦٣]: وزنه [نُكْتَلُ]^{١٤} (محدوفة العين)، سأله المازني^{١٥} ابن السكيت^{١٦} عند الواثق

^١ من (س).

^٢ قرأ السبعة إلا حفصا عن عاصم: «دأبًا» ساكنة الهمزة، وقرأ حفص: «دأبًا» بفتح الهمزة (انظر: ابن زنجلة، حجة
القراءات، ص. ٣٥٩).

^٣ سورة الدخان، ٢٤/٤٤.

^٤ من (س) و(ق)؛ خ: تَعْصِرُونَ. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «يُعْصِرُونَ» بالياء، وقرأ حمزة
والكسائي «تَعْصِرُونَ» بالتاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٥٩-٣٦٠).

^٥ خ، س، ق: أي.

^٦ من (س) و(ق)؛ خ: تنجون.

^٧ بياء مضمومة وصاد مفتوحة: قراءة شاذة، قرأ بها عيسى والأعرج وجعفر بن محمد (انظر: ابن جني، المحتسب،
٣٤٤/١).

^٨ ق: ممطرون.

^٩ سورة النبأ، ١٤/٧٨.

^{١٠} يقال: ما يَنْحَاشُ لشيء، و ما يَنْحَاشُ من فلان (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٩١/٦ [ح و ش]).

^{١١} ق: بين.

^{١٢} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٤٣٩/١)، وانظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٨/٩.

^{١٣} س: -.

^{١٤} خ، س، ق: فيه.

^{١٥} ق: وزنًا.

^{١٦} من (لسان العرب) لابن منظور (٦٠٦/١١ [ك ي ل]) و(سير أعلام النبلاء) للذهبي (١٨/١٢، ٢٧٣)؛ خ، س، ق:

فقال: نَفْعَلْ. قال: فما ظنك إذا كتل؟

﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا﴾^٣ [٦٤]: مصدر كقراءة من قرأ: [١١٢] «فالله خير حفظًا»، كقوله ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾^٤ أي: دعاء الله.

﴿مَا نَبْغِي﴾ [٦٥]: ما الذي نطلب بعد هذا؟ أي: بعد هذا العيان من الإحسان والإكرام، [س٧٧] فلا يحتاج إلى برهان. ﴿نَمِيرُ أَهْلَنَا﴾: نحمل لهم الميرة، وهي ما يقوت الإنسان. [خ١١٧] ﴿وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ﴾: كان يعطى كل واحد منهم حمل بعير. ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾: نناله [بيسير، أو] ما حملناه قليلًا، لا يكفيننا وأهلنا.

﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ [٦٦]: إلا أن تهلكوا جميعًا، أو إلا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك. ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ﴾ [٦٧]: خاف عليهم العين لأنهم أعطوا كمالًا، وقوةً، وامتدادًا. والعين حق، ومنشأ إصابة العين توهم النفس الخبيثة هلاك من تصيبه بالعين، وكان رسول الله ﷺ يعيد الحسن والحسين (رضي الله عنهما) بهذه الكلمات: «أَعِيدُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ»^٦. ﴿وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^٧ أي: المقدور كائن، كنتم متفرقين أو مجتمعين، ولا ينفع الحذر من القدر. ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾: ما الحكم إلا لله، هذا تفويض يعقوب أمره إلى الله: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾.

﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [٦٨]: (ذو العلم) في الحقيقة من يعرف الحكمين، ويطلع على الكونين. والحكمان: حكم التكليف وحكم التقدير: ﴿وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾^٨ حكم التكليف، ﴿وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^٩ حكم التقدير.

﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ [٦٩] أي: لا تيأس، أي: لا يكن عليك بأس بعملهم؛ وإنما قال ذلك حين ضمّه إلى نفسه، وعانقه، وتعزّف إليه. و(السقاية) و(الصواع)^{١٠} [والصاع]^{١١}: إناء يشرب فيه، ويكال به^٩ أيضًا. و(العير) الرّفقة.

﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ [٧٠]: كان ذلك من قول الخازن أو الكيال، ولم يُعلم من جعل السقاية

نَعْتَلْ.

^١ هو أبو عثمان بكر بن محمد بن عثمان المازني (ت. ٢٤٩) (انظر: الزبيدي، طبقات النحويين واللغويين، ص. ٨٧-٩٣).

^٢ هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق السكّيت (ت. ٢٤٤ هـ) (انظر: الزبيدي، طبقات النحويين واللغويين، ص. ٢٠٢-٢٠٤).

^٣ قرأ حمزة والكسائي وحفص: «حَافِظًا»، وقرأ بقية السبعة: «حِفْظًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٦٢).

^٤ سورة الأحقاف، ٣١/٤٦.

^٥ من (س)؛ خ، ق: تيسيرًا و.

^٦ أبو داود، السنّة، ٢٠.

^٧ س: -.

^٨ من (س) وهامش (خ). والصواع لغة في الصاع (انظر: الرازي، مختار الصحاح، ص. ٣٧٣ [ص و ع]). و«صاع الملك» قراءة شاذة، قرأ بها أبو هريرة ومجاهد (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٤٦/١).

^٩ ق: -.

^{١٠} ق: و.

فيه؛ ولو كان [١١٢ب] قول^١ يوسف، فعلى أنهم سرقوه من أبيه.

﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ [٧٣]: لأنهم ردّوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم.

﴿مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ [٧٥]: وكان حكم السارق في بني إسرائيل أن يسترق

صاحب المال السارق. وتقدير الإعراب: (جزاؤه استرقاق من وجد [١١٧ب] في رحله، فهذا الجزاء جزاؤه)، كما تقول: (جزاء السارق القطع فهو جزاؤه)، لتقدير البيان.

﴿كَذَلِكَ كِدْنَا﴾ [٧٦]: صنعنا ودبرنا، أو أردنا، أو كدنا إخوته له: وعظناهم بما دبرنا في

أمره. ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾: في حكمه، لولا ما كدنا له بلطفنا. ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ إلى أن ينتهي إلى الله ﷻ، وكذلك في جميع الصفات، من القدرة والإرادة. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ من استرقاق السارق على دين بني إسرائيل. وموضع (أن) نصب لإيصال الفعل إليها عند سقوط الباء، أي: بمشيئة الله. [١٧٨س] وتسريق أخيه مع براءته احتيال يضمن وجوهاً من الحكمة: من أخذه عنهم على حكمهم، وأن أخاه كان عالماً بالقصة، فلم يكن بهتاناً، وأن القصة كانت بعرض الظهور، وأنه كالتلعب بهم معما جدوا في إهلاكه، ويكون ذلك من الملاينة والمقاربة، وأنه جعل لهم مخلصاً، لو فطنوه، فإنه جعل بضاعتهم في رحالهم، ولم يعلموا، فهذا قالوا: الصواع جعلت في رحالنا بغير علمنا.

﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [٧٧]: قيل: كان يوسف في صباه أخذ شيئاً من الدار ودفعه إلى

سائل؛ وقيل: كان في حضانة عمته فلما أراد يعقوب أخذه^٣ منها على كراهتها، جعلت مخنقة في جيبه، من غير علم يوسف، وسرقته بسرقة [فأمسكته]؛ وقيل: كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء.

﴿فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا﴾ [٨٠]: يئسوا أن لا يرّد عليهم بنيامين. ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ للمشاورة؛ جمع

(ناج). ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ﴾: موضع (ما) نصب بوقوع الفعل عليه، وهو وما بعده بمنزلة المصدر، كأنه قال: [١١٣] ألم تعلموا ميثاق أبيكم وتفريطكم. و(الكظيم): الصابر على حزنه من (كظم الغيظ)، والممتلى غضباً وحزناً، كالسقاء المكظوم. وَكَانَ الْكَلْبُ يُرَدُّ حُزْنُهُ فِي جَوْفِهِ، [١١٨] وَلَمْ يَقُلْ إِلَّا خَيْرًا^٥.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ [٨٥]: تاء القسم تدخل على اسم الله خاصة. ﴿تَفْتَأُ تَذْكُرُ﴾ أي: لا تزال، ولا

تنفك، أي: لا تفتقر من حبه، و(لا) محذوف، أي: لا تفتأ. ﴿حَرَضًا﴾: مريضاً مُدْنَفًا، (أحرضه الهُم): أبلاه، و(أحرض الرجل): وُلِدَ له ولدٌ سوءٍ، و(هو حارضة قومه): فاسدهم. ومعنى الآية: حتى تكون ذنوب الجسم، مخبول العقل.

^١ ق: -.

^٢ خ، س، ق: دنونا.

^٣ س: يأخذ.

^٤ من (جامع البيان) للطبري (٢٩/١٣) و(الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٢٣٩/٩)؛ خ، س، ق: فتمسكه.

^٥ هو قول قتادة (انظر: الطبري، جامع البيان، ٤٠/١٣).

^٦ ق: -.

﴿بَيْتِي﴾ [٨٦]: هو تفريق الهم لإظهاره عن القلب. والتَّحَسُّس طلب الشيء بالحس في اللغة. والفرق بين التَّحَسُّس (بالحاء) والتَّجَسُّس: أنَّ التَّحَسُّس طلب أخباره، والتَّجَسُّس عنه؛ شفقةً، وحرزاً، ونصحاً، واحتياطاً، يسأل^١ عن باطن أمور أخيه، وخدمه، وعياله ليُسَرَّ به، وإن كان أمره على نظام؛ أو ليرفده - وإن كان في أمره خلل - بنصح، واحتياط؛ أو يسأل عن باطن أمره ليقنطدي به^٢، كما كان أصحاب رسول الله ﷺ يسألون نساء النبي ﷺ عن شأنه في البيت ليقنطدوا به. والتَّجَسُّس (بالجيم) أن يسأل ويفتَّش عن أخبار مطوية، مستورة، مكروهة، تهتك السُّتور.

﴿مُزْجَاة﴾ [٨٨]: يسيرة لا يعتد بها.

﴿هَلْ عَلِمْتُمْ﴾ [٨٩]: معنى (هل) ههنا لتذكّر حالٍ تقتضي التوبيخ. والذي فعلوه بأخيه، هو إفراده عن أخيه لأبيه وأمه، مع شدة إذلالهم إياه. [س٧٨ب] ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ بما يؤول إليه أمر يوسف، وقيل: مذنبون عاصون، وقال الحسن: إذ أنتم شبّان. بل ذلك الفعل على خلاف العلم والشرع. واقتضى (إذ) أنهم الآن على خلافه، ولولا ذلك لقال: وأنتم جاهلون. وحين قال لهم هذا، أدركته رقة الأخوة، فدمعت عينه. قال ابن عباس: لما قال هذا القول تبسّم فرأوا ثنياه كاللؤلؤ المنظوم فشبهوه بيوسف. [ق١١٣ب]

﴿لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمْ﴾ [٩٢] [خ١١٨ب] أي: لا تعبير، (ثرب): عدّد ذنبه. فلما عرفهم يوسف نفسه سألهم عن أبيه، فقال: ما فعل أبي بعدي؟ قالوا: ذهب عيناه. فأعطى قميصه، وقال: «أذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي يأت بصيراً» [أي: يعدّ مُبْصِراً، وقيل: يأتي بصيراً]^٤. [وكان ذلك بأمر الله تعالى]^٥، وكان ذلك القميص قميص إبراهيم، وصل إليه ميراثاً عن ميراث، فلما شبّ يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في قصبته^٦، وشدّ^٧ رأسها، وعلّقها في عنقه، لما كان يخاف عليه من العين، وكان لا يفارقه. وكان ذلك القميص من الجنة، لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عوفي. وهذا دليل على أن التبرك بثياب الأكارب سنة موروثة، فقوة^٨ الاحتذاء من الله تؤثر في القلب، ثم في البدن، ثم في الثياب، ثم في البقاع. ﴿لَوْ لَا أَنْ تُفَنِّدُونَ﴾: تسفّهون، وتُجهّلون، وتنسبون إلى الحرف، وتضللون، وأصل (الفند) الفساد.

﴿لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [٩٥]: [لفي خطتك القديم]^٩، والضلّال هو الذهاب من طريق

الصواب.

^١ س: فسئل.

^٢ س: -.

^٣ س: من.

^٤ من هامش (خ).

^٥ ق: -.

^٦ س: قصبته.

^٧ ق: سدّ.

^٨ من (ق)؛ خ، س: بقوة.

^٩ س: -.

﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ [١٠٠]: البادية، وكانوا أهل وبر ومواش، والبادية القوم المجتمعون الظاهرون للأعين، وعبرة^١ العامة أن البادية بلد الأعراب. ﴿نَزَعَ الشَّيْطَانُ﴾: أفسد بيني وبين إخوتي بالحسد^٢. ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ﴾: واللطيف هو الذي يعلم دقائق المصالح وغوامضها، وما دق منها، وما لطف، ثم يسلك في إيصالها إلى المستصلح سبيل الرفق دون العنف، فإذا اجتمع الرفق في الفعل، و[اللطف في الإدراك، فهو اللطيف، ولا يتصور كمال ذلك في] العلم والفعل^٣ إلا لله. ولا يعرف معنى اللطيف إلا من عرف تفاصيل أفعاله، وعرف دقائق الرفق والحكمة فيها. وعلى الجملة: فهو من حيث إنه دبر الأمور حكيم، ومن حيث [س١٧٩] أوجدها جواد، [ع١١٩] ومن حيث زينها مصور، ومن حيث وضع كل شيء في موضعه عدل، ومن حيث لم يترك فيها دقائق وجوه الرفق لطيف. ثم لما جمع الله بين يوسف، وأبيه، وإخوته في أهنأ عيش، وأطيب حال ديناً ودنيا، رفع قلبه إلى الله، ويده [ع١١٤] إلى السماء، شاكرًا [للأنعم الله] تعالى عليه، ذاكرًا لآلائه^٤، فقال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٠١] الآية: اعترف بنعمتي المملك والدين، أو العلم والنبوة؛ وأثنى بتحميدين: عام بخلق الأشياء، العلويات والسفليات، وخاص بتولي حال الأنبياء، في الدنيا والآخرة؛ وسأل حاجتين: حاجة ناجزة: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾، وهو أوفى النعم، وحاجة متأخرة: ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾. والسر فيه أنه لم يقل: (آتيتني الملك)، بل قال: (من الملك)، أي: بعضًا من الملك، إذ لم يعم ملكه جميع الخلائق، ولم يشمل بسيط الأرض؛ ولم يقل: (وعلمتني تأويل الأحاديث)، بل قال: (من تأويل الأحاديث)، أي: بعضًا من التأويل، [إذ لم يدع تأويل جميع الأحاديث]^٥. فإن قيل: لم قال: (توفني مسلمًا وألحقتني بال صالحين) - ولا يشك أن الأنبياء (عليهم السلام) معصومون مأمونون في العاقبة، وخاتمهم^٦ على كل حال على السعادة والخير - قلنا هو كذلك، لكن علم المستأنف الذي هو على التغير^٧ يحملهم حتى يدعوا دعاء من يخاف العاقبة، ويخافوا خوف من يشك في السابقة. وإن يوسف - وإن عرف العصمة من المعصية - أنصف، وقال: ﴿وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾، وكذلك - وإن كان عرف حُسن العاقبة - أنصف، وقال: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾. ومن كان بالله تعالى أعلم

^١ ق: عادة.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ ق: -.

^٥ ق: -.

^٦ ق: لأنعمه.

^٧ س: -.

^٨ ق: -.

^٩ س: الخاتمة.

^{١٠} ق: التغير.

^{١١} من (س).

كان منه أخشى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى [ج ١١٩] الله مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^١. واعلم أنّ قصة يوسف عليه السلام اشتملت على أسرار الخلق والأمر، والتنزيل والتأويل، والظاهر والباطن، وأسرار الرؤيا والرؤية، والمعقول والمحسوس، والروحاني والجسماني، وأسرار الشيخ والمريد، والمعلم والمتعلم، والمعاملات فيها على نهج التضادّ ونهج الترتّب، والفرق فيما بين الحسد والغيرة، والعداوة والغبطة، وأسرار الرتبة على نمط القهر والكسر، والرتبة على نهج اللطف والبرّ، وأسرار العصمة في النبوة والطهارة عن الفاحشة، [ق ١١٤] وإيثار [س ٧٩] السجن على الشهوة، وحال التعبير، والفرق بين تعبير الرؤيا وتأويل الأحاديث، وأسرار التضادّ والترتّب في جميع الموجودات، والعموم والخصوص في جميع الكائنات، وغاية المحبّة الصّافية^٢ ونهاية المحبّة الكدرة الشهويّة، والصبر على البلاء والشكر على الرّخاء، والرّضا بقضاء الله على كلّ حال والاعتراف بنعم الله، ورفع الحاجة إلى الله والتّوكّل على الله، ورؤية الكلّ من الله تعالى.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [١٠٦]: قيل: هو إيمان المشركين بالله، وأنّه الخالق الرّازق، ثمّ الأصنام شركاؤه وشفعاؤه. وقال الحسن: هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان. وإنّما كان اليهوديّ مشركاً مع توحيد، لأنّ عظم جرمه بجحد النبوة قد قام مقام الإشراك في العبادة. والصّحيح أنّه عبارة عن صعوبة معرفة الله الحقيقيّة، فإنّ أكثر النّاس معرفتهم لا تخلو عن تقليدات، وخيالات، وشكّ، وأوهام؛ أو أنّ المراد به شرك [ج ١٢٠] الأسباب، وذلك لأنّ الرّزاق تصل إلى العبد بواسطة الأسباب، فقلّ من يتخطّى من الأسباب إلى مسبّب الأسباب حتّى يرى في كلّ شيء الرّبوبيّة. فأهل اليقين طلبوا الأشياء من مظانّ الأسباب نفساً وجسداً، ومن القلوب إخلاصاً و يقيناً، فلا يفرحون بموجود، ولا يأسفون على مفقود. ولهذا قال عليه السلام: «الشّركُ أخفى في أمّتي من ديب النّملة على الصّخر الصّماء»^٣؛ وعدّ كلمة (لو)، و(ليت) من الشّرك، وقال عليه السلام: «إنّ من الشّرك أنّ تُحبّ على الجور، وتبغض على العدل»^٤. ومن الشّرك أن يقول الرّجل: (ما شاء الله وشئت)، ومن النّد أن يقول: (لو لا فلان لغلبنى فلان). ومن أراد أن يذهب عنه الشّرك فليقل كلّ صباح ثلاث مرّات: «اللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْرِكَ بِكَ، وَأَنَا أَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ»^٥. فترى العبد الذي لم يشرق صدره بأنوار التّوحيد، من خوف الرّزق مضطرباً، ومن خشية الخلق ذاهلاً، [ق ١١٥] ومن الطمع فيما لديهم أسيراً، ولا يعمل لله إلّا كأجير^٦ السّوء. فهذا مؤمن دنيّ، لا يقدر على الوفاء فيما نطق بلسانه: يقول: (الحمد لله على نعمه)، ثمّ تراه في الفعل كفوراً؛ يقول: (الله أكبر)، وتراه يتكبّر على حقّه؛

^١ سورة فاطر، ٢٨/٣٥.

^٢ س: الصادقة.

^٣ من (س) و(ق)؛ خ: نقشا.

^٤ من (ق)؛ خ، س: الشيء.

^٥ الهيثمي، مجمع الزوائد، ١٠/٢٢٣.

^٦ الحاكم، المسدرك، ٢/٣١٩.

^٧ الهيثمي، مجمع الزوائد، ١٠/٢٢٤.

^٨ ق: كالأجير.

ويقول: (لا إله إلا الله)، ثم يولِّه قلبه إلى الأسباب؛ وتراه عبد الدنيا، ويقول: (لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم)، ثم [س١٨٠] يقتدر في الأمور؛ ويقول: (توكلت على الله)، ثم يتخذ من دونه أولياء، فيتعلق بهم في نوائبه وحوادثه؛ ويقول: (أفوض أمري إلى الله)، ثم يُعرض عن تدبيره^١، ويشغل بتدبير نفسه؛ ويقول: (اللهم خزل لي)، فإذا خار له سخط؛ ويقول (حسبي الله)، ثم تراه راكناً إلى كل ظلم غشوم. فهذا مع هذه الآفات سمي مؤمناً، ولكن حساب طويل، وعذاب أليم في القبر والقيامة، [خ١٢٠ب] والله المستعان. وقال الإمام محمد بن علي الترمذي^٢: «إنما هو شك وشرك: فالشك ضيق الصدر عند التوائب، ومنه ثوب مشكوك؛ والشرك تعلق القلب بالشيء. وإنما يوسع الصدر نور اليقين، وإنما يتخلص من الشرك بنور التوحيد. فعند هذا يتولاه الله تعالى». وقال الواسطي^٣: «(إلا وهُم مُشْرِكُونَ) في ملاحظة الخواطر والحركات». حتى قال بعضهم: رؤية التقصير من النفس شرك لأن من لاحظ نفساً من نفسه فقد جحد الأولية للحق، ومن لام نفسه في شيء من أموره فقد أشرك لأنه أضاف إلى نفسه ما لم يكن منه قط. فالحق (جلّ وعلا) هو موجد الأشياء ومظهر الطاعات، فادعائها من ليس منها في شيء. فأهل الصلاح استقطعهم صلاحهم من مصلحتهم، وأهل الفساد استقطعهم فسادهم عن موجدهم^٤، [ولو لحظوا الحق الأول لاستقطعهم الحق عمّا سواه]^٥. ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾: قال الإمام محمد بن علي الترمذي (قدس الله روحه): الداعي على ضربين: داع إلى الله، وداع إلى سبيل الله (وهو الخيرات). فالداعي إلى الله يدعو إلى تطهير القلوب [ق١١٥ب] وتصفية الأخلاق^٦ ليصير قلبك طاهراً من دنس الآثام، وحرّاً من رقّ النفس؛ والداعي إلى الله عبد قد خلص قلبه إلى الله، وسار في الملكوت، وظهر قربه ومقامه من الله، وتتابع على قلبه خلغ الماجد الكريم من الأنوار، فإنما صار إلى هذه المنزلة بعد منّة الله عليه بتطهير القلب وتصفية الأخلاق، فصار حرّاً طاهراً فانفتح له الطريق، وحثك على السير إلى الله على بصيرة، أي: على معاينة، ومشاهدة القلب، ذلك المحلّ الذي أدعوك إليه، ثم قال ﴿أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾، فلم يجعل هذا إلا لتابعي محمد ﷺ على طهارة، وتخلّق بأخلاقه؛ ومن صار ذا بصيرة هان [خ١٢١ب] عليه الاتباع والانقياد للحق، فهذا صديق. وأمّا الداعي إلى سبيل الله فهو الصادق، وهو متعلق^٧ الباب، قال الله [س١٨٠ب] ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^٨، فأوجب لهم الفلاح، فهؤلاء دعاة إلى البرّ والتقوى. واعلم أنّ من البصيرة أن تعلم أنّ الخير القائم بتمهيد الشريعة يصدر عن عين لا تخاف عواقبها، فترى من حقّه أن تلذّه يقيناً، وتغضب

^١ س: تدبير الله.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٧٦/٢-٣٧٧.

^٣ هو أبو بكر محمد بن موسى الفرغاني (ت. ٣٢١هـ) (انظر: ابن الجوزي، التنظم، ٣٣١/١٣).

^٤ س: +ولو لحظوا الحق الأول لاستقطعهم فسادهم عن موجدهم.

^٥ ق: -.

^٦ ق: +و.

^٧ من (ق)؛ خ: منغلق.

^٨ سورة آل عمران، ١٠٤/٣.

له غيرة. ومن البصيرة أن تشهد^١ في هداية الحق وإضلاله إصابة العدل، وفي تلوين أقسامه رعاية البر، وتعاين في كل مزيد عنايته السابقة.

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [١٠٩]: دار الحال^٢ الآخرة، وقيل: معناه هو إضافة الشيء إلى نفسه، كقوله ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾^٣.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ [١١٠]: بالتشديد: الضمير للرسل، (الظن) بمعنى اليقين، أي: لما استيأس الرسل من إيمان قومهم، وأيقنوا أنهم كذبوهم جاءهم نصرنا. وبالتخفيف: الضمير للقوم، (الظن) بمعنى الحسبان، أي: حسب القوم أن الرسل كاذبون، فهم على هذا مكذوبون، لأن من كذبك فأنت مكذوبه، كما في صفة الرسول الصادق المصدوق (أي: صدقه جبريل عليه السلام). وسئل [١١٦] سعيد بن جبیر عنها في دعوة حضرها الضحّاك^٤ مكرهاً، فقال: نعم، حتى إذا استيأس الرسل من قومهم أن يصدّقوهم، وظنّ قومهم أنّ الرسل كذبوهم. فقال الضحّاك: وما رايت كالיום رجلٌ يُدعى إلى علم فلا يتلكأ، ولا يتلغثم في جوابه، لو رحلت في هذا إلى اليمن كان يسيراً. وقال ابن عباس: معناه ضَعْفُ قلوب الرسل، أي: ظنّت الرسل أنهم كذبوا فيما وعدوا من النصر، وكانوا بشرًا فضغفوا، ويَسُؤوا، وظنّوا أنهم أخلفوا. ثم تلا ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ﴾^٥. ﴿جَاءَهُمْ﴾^٦: أي: جاء الرسل نصرنا.

ومن سورة الرعد

﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوُنَهَا﴾ [٢]: قيل: أي: بعمد لا ترونها؛ وليس بشيء، بل معناه: بغير عمد ترونها كذلك. ومن فهم السماء سقفاً، من غير أن يحيط بالأرض، ومن غير حركة مدبرة^٧، مدورة، فهو بعيد عن العلم، وحركة الفلك شاهد^٨ محسوس، لا يستريب فيه عاقل. و(العَمَدُ): جمع عمود، و(عَمَدُتْهُ) أي: أقمته. ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾: استولى بالاعتدال ونفوذ السلطان. وتخصيص العرش بالذكر، لأن الاستيلاء عليه استيلاء على كل الموجودات، ولأنه أعلى خلقه، وصفوته، ومنظره الأعلى، وموضع تسبيحه، ومظهر^٩ ملكه، ومبدأ وحيه، ومحلّ قربه. ولم ينسب شيئاً من خلقه كنسبته، فقال:

^١ ق: -.

^٢ ق: لحال، س: حال.

^٣ سورة الواقعة، ٩٥/٥٦.

^٤ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «كُذِّبُوا» بالتشديد، وقرأ عاصم وحمره والكسائي: «كُذِّبُوا» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٣٦٦-٣٦٧).

^٥ من (س)؛ خ، ق: يعني.

^٦ هو أبو القاسم الضحّاك بن مزاحم البلخي، الهلالي، الخراساني، (ت. ١٠٥ هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٢٢٢/١؛ كخالة، معجم المؤلفين، ٢٧/٥).

^٧ سورة البقرة، ٢١٤/٢.

^٨ ق: مديرة.

^٩ ق: مشاهد.

^{١٠} س: موضع.

(ذو العرش)، كما قال: ذو الجلال، وذو الكبرياء، وذو العظمة [س٨١] والبهاء، ولم يقل: ذو السموات، فلم يُعط كلمة (ذو) من جميع خلقه إلا العرش فقط، للقرب، و(ذو) كلمة لَحَقٍ واتّصال وظهور ومبدأ. وكما أنّ العرش مبدأ ملكه، فكذا القلب معدن التور، ومنظر الرّب، ومنفذ التوحيد؛ والصّدْرُ موضع التدبير والفكر؛ وعنه يصدر الأمور إلى الأركان، وكلّ ركن إنّما يعمل بعمله لمشيئة القلب، ومن هذا يطلع على سرّ عظيم [ق١١٦ب] من عالم الملك والشّهادة. ﴿كُلُّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسْمَى﴾ في أدوارها وأكوارها، كما هو معلوم من سير القمر، والشمس، وسائر الكواكب السّائرة، والأفلاك الدّائرة.

﴿وَمَنْ كَلَّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجِينَ اثْنين﴾ [٣]: نوعين اثنين: من الحلو والحامض، والزّطب واليابس، والضّارّ والنّافع، [ع١٢٢] ولهذا لم يقع الاكتفاء بالزوجين عن الاثنين. ﴿صِنْوَانٌ﴾ [٤]: مجتمعة متشاكلة، و(الصّنوان) نخلان يجمعهما أصل واحد، و(غير صنوان): النّخلة المنفردة، و(رَكِيْتَانِ صِنْوَانٍ): إذا تقاربتا، ولم يكن بينهما حوض^١، فقال الطّيّب: «الْعَمُّ صِنْوُ أَبِيهِ»^٢.

﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمُ الْمَثَلَاتُ﴾ [٦]: العقوبات تُمثّل^٣ بها، واحدا مَثَلَةٌ، كصّدقة وصدقات.

﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾ [٨]: تنقص من مدّة الولادة، [﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾] عليها؛ وما تغيض من استواء الخلق^٤، وما تزداد من الحُسن والجُثّة. ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ أي: كلّ ما يفعله تعالى على مقدار الحكمة والحاجة، بلا زيادة ولا نقصان.

﴿مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ﴾ [١٠]: مخفٍ عمله في ظلمة الليل؛ ﴿وَسَارِبٍ بِالنَّهَارِ﴾: ذاهب سارح، وقيل: الدّاخل في سرّبه، أي: مذهبه مستتر فيها، وقيل: سارب بالنّهار، أي: متصرّف في حوائجه. وقيل: (مستخفٍ بالليل)^٥، أي: ظاهر، (خَفِيئَةٌ) أي: أظهرتُه، و(أخفيتُه)^٦: كتمته؛ (وسارب بالنّهار) أي: متوارٍ، دخل في سرّبه.

﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾ [١١]: الملائكة يتعاقبون بأمر الله في العالم، يأتي بعضهم في عَقِبِ بعض، (عَقِب) و(عاقب) و(تعقّب). وفي الحديث: كان عمر رضي الله عنه يعقّب الجيوش كلّ عام^٧، أي: [يردّ قوماً]^٨، ويبعث الآخرين. (لَهُ): قيل: الهاء يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، فالملائكة يحفظونه. ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾: من سرّ الجنّ، وطوارق الليل والنّهار؛ وقيل: الآية نزلت في عامر بن

^١ س: خوص.

^٢ مسلم، الزكاة، ١١.

^٣ س: تُمَثَّل.

^٤ ق: -.

^٥ ق: -.

^٦ س: +و.

^٧ أبو داود، الخراج، ١٨.

^٨ س: يردفونها.

الطَّفِيلِ وَ أَرْبَدُ^١ بن ربيعة، وقصدا إهلاك^٢ النَّبِيِّ ﷺ، فأهلكهم الله^٣ تعالى، وحفظ نبيّه ﷺ، وله قصة؛ وقيل: (من بين يديه) المستخفي والسَّارِب. [س٨١ب] (يَحْفَظُونَهُ [ق١١٧]) مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) أي: بما أمرهم الله به، كقول القائل: جئتكَ من دعائك، أي: بدعائك؛ [خ١٢٢ب] وقيل: (يحفظونه من أمر الله) أي: ممَّا أمر الله من الحفظ عنه. قال مجاهد: ما من عبد إلَّا ومَلِكٌ موَكَّلٌ به [يحفظه] في نومه ويقظته.

﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [١٣]: يدعو إلى تسبيح الله بما فيه من الآيات. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾: الملك جوهر روحاني، لا يرى في عالمنا إلَّا في لباس الصُّورة الجسمانيَّة^٤ -﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾^٥ - على صورة الأعرابيِّ أو غيره. و(الرَّعد): صوت الرِّيح الشَّدِيد، إن نظر إلى السَّبب، وإلَّا فملك موكَّل بالسحاب يزجره. و(البرق): اصطكاك السحاب بقدرة الله تعالى. و(الصاعقة): نار لطيف سقط من السَّماء بحال هائلة. فتقرير الجسمانيَّات من حيث إنَّها محسوسة إلى الحكماء، وتقرير الرُّوحانيَّات من حيث إنَّها معقولة إلى الأنبياء (عليهم السَّلَام)، والله الخلق والأمر، وما من مخلوق إلَّا ومعه من الأمر شيء، ومع كلِّ أمر ملك، حتَّى صحَّ أن يقال: (ملك الرِّيح)، و(ملك السَّحاب)، و^٦(ملك الأمطار). (يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ): فهذا هو الجمع بين الحكمتين، والتأليف بين الطَّريقتين، وفي الخبر^٧: أنَّ عروق الأرض بيد ملك، فحيثما أراد الله إهلاك قوم، أو تخريب ديار، أمر ذلك الملك حتَّى مدَّ العروق وحرك الأرض^٨. ويُحْمَلُ على ما ذكرنا من إسناد كلِّ حادث خلقيِّ إلى روحانيِّ أمرِّي، فلا^٩ يجري في الكون أمر بالاتِّفاق، بل بأمر من له الخلق والأمر، تبارك الله ربِّ العالمين. ﴿شَدِيدُ الْمُحَالِ﴾: عظيم الحول والقوَّة. و(المكر) هو العقوبة على وجه الاستدراج.

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [١٤] أي: لله دعوة الحقِّ، فمن دعاه دعا الحقَّ.

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [١٥]: أي: السَّجود واجب لله، فالمؤمن يفعل طوعًا، والكافر [خ١٢٣] يؤخذ به كرهاً، [ق١١٧ب] والكافر في حكم السَّاجد - وإن أباه - لما به من الحاجة الدَّاعية إلى الخضوع. وأمَّا سجد الظلِّ فبما فيه من^{١٠} التَّغْيِيرِ الدَّالِّ على^{١١} مغيِّر

^١ ق: أرثد.

^٢ ق: هلاك.

^٣ ق: -.

^٤ من (جامع البيان) للطبري (١١٩/١٣) وتفسير ابن كثير (٥٢٢/٢)؛ خ، س، ق: يحفظونه.

^٥ س: الجسمانيَّة.

^٦ سورة مريم، ١٩/١٧.

^٧ من (س) و(ق).

^٨ ق: الحديث.

^٩ لم أجد في المراجع الحديثية، ويوجد في بعض المراجع الأخرى (انظر: الألويسي، روح المعاني، ١٧/١١١).

^{١٠} ق: ولا.

^{١١} ق: -.

^{١٢} ق: غير.

[غير متغيّر]^١. واعلم أنّ سجود كلّ صنف هو تذلّله، وتسخّره، وانقياده لما أريد له؛ فكلّ موجود، جماد وحيوان، عاقل وغير عاقل، روحانيّ وغير روحانيّ - مسخّر لأمر من له الخلق والأمر تعالى. و(الأصاال) جمع (أصل)، و(أصل) جمع (أصيل)، وهو ما بين العصر إلى المغرب.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةً﴾ [١٧]: يعني القرآن، فإنّه في عموم نفعه [س١٨٢] بالنسبة إلى مصالِح [العباد في] الدنيا والآخرة، وحياة القلوب، كالمطر؛ والقلوب تحمل القرآن على قدر قوّة القريحة، وصفاء القلب، وعلى قدر العلوم. و(الزُّبْدُ): الخبث الذي على وجه الماء، وكذلك على وجه القدر، وذلك مثل للباطل والشكوك العارضة. وَأَمَّا (ما يَمَكُث) فهو مثل للحقّ المستقرّ الذي لا يزول ولا يبيد. و(الجُفَاء): ما نفاه السيل، و(الجُفَاء) خلاف البرّ، وأصله يدلّ على الثبوت، ومنه (تجافى عن كذا)، و(أَجْفَأَتِ الْقَدْرُ بِزَيْدِهَا): أَلْقَتْهُ. ﴿وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: الفرح بالدنيا؛ أصل كلّ شرّ وكلّ خُلُقٍ سيّء، وكلّما ازدادت النفس فرحًا بالحياة الدنيا، قويت، واختارت، واشتدّ سلطانها، حتّى تصير شرهة، أشرة، بطرة، مشتدة، فإذا هويت شيئًا من الشهوات لم يملك القلب من أمرها شيئًا، ولم يتورّع من الحرام؛ وإن تورّع من الحرام لم يتورّع عن الفضول، وتناول ما لا يحتاج إليه على غفلة، وفقد النيّة والحسبة؛ وإن تناول بنيتة وحسبة تناول على^٥ فقد ذكر المنة؛ [وإن تناول على ذكر المنة تناول على قصد رؤية المنة]^٦، واللطف، والبرّ؛ فهو أبدًا في نقصان، لأنّه محجوب عن الله، وإنّما حجابها الفرح بغير الله. [خ١٢٣] والفرح المحمود على ضريين: فرح بفضل الله وبرحمته، وفيه ذكر النفس. وفرح بالله، وهو الفرح المحمود المطلق. وفيما روي أنّه قال^٧: «قُلْ لِلصِّدِّيقِينَ: بِي فَلْيَفْرَحُوا، وَبِذِكْرِي [فَلْيَتَنَعَّمُوا]^٨»؛ وإنّما يفرح بالله من وصل إلى الله.

﴿طُوبَى لَهُمْ﴾ [٢٩]: [ق١١٨] نُعْمَى، أو حُسْنَى، (فُعَلَى) من الطيب، تأنيث الأُطْيَبِ. قال عُبَيْد بن عُمَيْر: (طوبى) شجرة في الجنة، أصلها في دار النبيّ، وفي كلّ دار من المتّبعين لرسول الله منها غصن. قال ابن عباس: (طوبى لهم) أي: فرح لهم وفرّة عين. وقال عكرمة: نِعَمٌ ما لهم. وفي الحديث^٩ أَنَّ طُوبَى شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ تُظِلُّ الْجَنَانَ كُلَّهَا.

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [٣١]: حين سألت قريش هذه المعاني، وحذف جوابها

^١ من هامش (خ).

^٢ من (س).

^٣ س: -.

^٤ ق: بالحياة الدنيا.

^٥ ق: -.

^٦ ق: -.

^٧ الضمير المستتر في (قال) يعود إلى لفظ الجلالة، إذ الكلام الذي ذكر بعده ممّا أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام، حسب ما ورد في شرح الحكم العطائية (انظر: الشرنوبى، شرح حكم الإمام ابن عطاء السكندري، ص. ٢٦٣).

^٨ من (شرح حكم الإمام ابن عطاء السكندري) للشرنوبى (ص. ٢٦٣)؛ خ، س، ق: فتنعموا.

^٩ هو قول أبي أمامة وأبي هريرة وأبي الدرداء (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١٨/٣). وروي ما في معناه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم (انظر: أحمد، المسند، ١٨٣/٤) (١٧٦٧٩)؛ ابن كثير، التفسير، ٥٣١/٢؛ البغوي، معالم التنزيل، ١٨/٣).

ليكون أبلغ عبارة^١ وأعم فائدة. ﴿أَفَلَمْ يَنبَأْ﴾: لم يعلم^٢، ويسمى العلم يأسًا، لأن العالم يعلم ما لا يعلم فيأس منه، ولأن كل من علم شيئًا يئس عن خلافه، واليأس لا يكون بمعنى العلم. وطمع الصحابة في إيمانهم فنزل ﴿أَفَلَمْ يَنبَأِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من إيمان الكافرين، يقول: ألم يؤتسهم العلم ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾؛ أو هو [س٨٢ب] اليأس المعروف، أي: لم ينقطع طمعهم من خلاف هذا علمًا بصحته؛ أو أفلم ييأسوا من إيمانهم في الكافرين، إذ جعلوا لله شركاء.

﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ [٣٣] أي: صفوهم [بما] فيهم ليعلموا أنها لا تكون آلهة. ﴿أَمْ تُتَبَّوْنَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بالشرك. ﴿أَمْ بِيظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ﴾ باطل زائل. وقد تضمنت الآية إلزامًا يقتسمها، أي: أنتبؤون الله بباطن لا يعلمه، أو بظاهر يعلمه. فإن قالوا بباطن لا يعلمه أحوالوا؛ وإن قالوا بظاهر يعلمه، قل: «سموهم»، ليعلموا أنه لا سمى له ولا شريك.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ [٣٥]: صفتها، كقوله ﴿وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْعَلِيِّ﴾^٦، أي: الصفة العليا، أو مثل الجنة على مثل [جنة]، فحذف الخبر.

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ [٣٦]: يعني أصحاب محمد ﷺ. ﴿وَمِنَ الْأَحْزَابِ﴾: اليهود والنصارى والمجوس، الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ؛ أو مشركي مكة حين كتب رسول الله في كتاب الصلح (بسم الله الرحمن الرحيم) قالوا: «ما نعرف الرحمن، إلا رحمن اليمامة»، يعني مسيلمة الكذاب، فأنزل الله ﴿وَهُمْ﴾ [١١٨ب] بِذَكَرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ^٧.

﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [٣٩]: وقد أكثروا القول فيها: من محو الشرائع وإثباتها نسخًا، ومحو الرزق وبسطه؛ ومحو العمر بقطيعة الرحم، وزيادته بصلة الرحم؛ ومحو الذنوب بالتوبة، وإثباتها بالعود إليها. وعلى الجملة: فكل ما تتعلق به المشيئة من الكائنات، فهو بين محو وإثبات: محو بالنسبة إلى الصورة التي ارتفعت، إثبات بالنسبة إلى الصورة الثانية والقضاء الأزلي. والمشيئة الربانية^٨ مصدر هذا المحو والإثبات، فذلك هو القضاء، وهذا هو القدر. فالقضاء مصدر القدر، والقدر مظهر القضاء، والله تعالى وصفاته منزّه عن التغيير.

﴿نَنقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [٤١]: بالفتوح على المسلمين من أرض الكافرين^٩. وقيل^{١٠}: بموت العلماء وخيار أهلها. وقال سلمان: لا يزال الناس بخير ما بقي الأول حتى يتعلم الآخر، فإذا هلك الأول قبل أن يتعلم الآخر، هلك الناس. وقيل لسعيد بن جبير: ما علامة هلاك الناس؟ قال: هلاك

^١ س: عبادة لله.

^٢ هو قول ابن عباس والحسن ومجاهد (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١١٢/٣).

^٣ س: سبي.

^٤ ق: -.

^٥ من [إيجاز البيان] لأبي القاسم النيسابوري (٤٥٦/١)؛ خ، س، ق: ما.

^٦ سورة النحل، ٦٠/١٦.

^٧ سورة الأنبياء، ٣٦/٢١.

^٨ س: الزمانية.

^٩ هو قول قتادة (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١١٩/٣).

^{١٠} هو قول ابن عباس (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١١٩/٣).

علمائهم. ﴿لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾: لا رادّ لقضائه.

﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ [٤٢]: أي: جزاء المكر. ﴿عُثْبَى الدَّارِ﴾: عاقبة الدار.

﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [٤٣]: دخول الباء لتحقيق الإضافة من جهة الإضافة. ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ

الْكِتَابِ﴾: يعني مؤمني أهل الكتاب، مثل عبد الله بن سلام، وتميم الداري، وسلمان الفارسي. وقال الحسن ومجاهد: ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى، يدل عليه قراءة ابن عباس: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^١ بكسر الميم والدال. وقرئ^٢: ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ على المجهول^٣. [س١٨٣]

ومن سورة إبراهيم عليه السلام

(الحميد) [١]: المحمود، والله تعالى هو الحميد، تحمده نفسه أزلًا، ويحمده عباده أبدًا،

ويرجع هذا إلى صفات الجلال، والعلو، والكمال، منسوبًا إلى ذكر الذاكرين له.

﴿يَسْتَجِيبُونَ﴾ [١١٩ق] الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ [٣]: يعتاضونها ويؤثرونها عليه.

﴿وَذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [٥]: بنعم أيّامه ونقمتها في الأمم السابقة.

﴿تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ [٧]: آذن وأعلم، كقولك: (توعّد) و(أوعد). ﴿لَإِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ نعمتي،

فالشكر قيد الموجود وصيد المفقود.

﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ [٩]: عضوا عليها من الغيظ؛ أو ردّوا أيديهم على أفواه الرسل

على المثل: إمّا على ردّهم قولهم، وإمّا بخوفهم^٤ منهم، وإمّا بإيمانهم إليهم، أي: اسكتوا. وحكى أبو عبيدة: (كلمته في حاجتي فردّ يده في فيه): إذا سكت فلم يُجب.

﴿مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ [١٦]: من ماء مثل الصديد، كقولك: هو أسد؛ أو من ماء يصدّ الصادي عنه

لشدّته، وهو ما يسيل من أبدان الكفار وفروج الرّناة.

﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [١٧] أي: أسبابه من جميع الجهات لشدّته.

﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [١٨]: ذي عصف، أو عاصف الرّيح.

﴿بِمُضْرِحِكُمْ﴾ [٢٢]: (المضارح) المستغيث، و(المضريح) المغيث، من لغات السلب،

كالمشكي والمُعْتَب.

﴿اجْتَنَّتْ﴾ [٢٦]: انتزعت، كأنه أخذت جثتها بكمالها.

﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [٢٧]: و(القول الثابت): شهادة أن لا إله إلا الله. ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

^١ قراءة شاذة (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٥٨/١).

^٢ قراءة شاذة قرأ بها علي وابن سميّع والحسن (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٥٨/١).

^٣ ق: + والله أعلم بالصواب.

^٤ س: أذن.

^٥ من (س)؛ خ، ق: و.

^٦ ق: لخوفهم.

الْآخِرَةَ»: [المسألة في القبر]^١. كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الرجل، قال: «اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ
عنه ١٢٥] وَسَلُّوا^٢ [له] التَّثْبِيتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ»^٣. ﴿وَيُضِلُّ اللهُ الظَّالِمِينَ﴾: المنافقين عن كلمة التوحيد
والرسالة. ﴿وَيَفْعَلُ اللهُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: إن من مشيئته أن يرفع مرتبة أقوام عن السؤال، وهم الصديقون
والشهداء. قيل: يا رسول الله، ما بال الشهداء لا يفتنون في قبورهم فتنة؟ قال: «كَفَى بِبَارِقَةِ الشُّيُوفِ
عَلَيْهِمْ فِتْنَةً»^٤. فَإِنَّ السَّيْفَ يَظْهَرُ ثَبَاتَ الْمَرْءِ فِي الدِّينِ، فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ الْبَذْلَ وَالتَّسْلِيمَ، وَلَمْ يَكُنْ
السُّؤَالُ عَذَابًا فِي الْقَبْرِ إِلَّا لِمَنَاقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ. وَأَمَّا الصَّادِقُ بِاللَّهِ بِقَوْتِهِ وَتَثْبِيتِهِ، وَأَقْوَامُهُ فِي التَّوْحِيدِ
أَقْوَامُهُ فِي الْقَبْرِ.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [٢٨]: [إ١١٩ب] قال أمير المؤمنين عليّ عليه السلام: «هم
الأفجران من قريش: بنو أمية وبنو المغيرة. فأما بنو أمية فمُتَّعُوا إِلَى حِينٍ، وَأَمَّا بَنُو الْمَغِيرَةِ فَأَخْزَاهُمْ
الله يوم بدر»؛ وعن ابن عمر مثله؛ وقيل: كفار قريش، و(نعمة الله): محمّد ﷺ.

﴿دَائِبِينَ﴾ [٣٣]: دائمين فيما [س٨٣ب] سخرهما الله عليه من مصالح العالم ووجود الكائنات.
﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ [٣٤] وما احتجتم إليه من غنى، وعافية، وولد، وخول^٥،
ونجاة، وشرح صدر، ونحوها. وقرأ الحسن^٦: «مِنْ كُلِّ» بالتنوين: (ما) على النفي، أي: من كلِّ، ما لم
تسألوا ولم تهتدوا إلى سؤاله، فأعطاكم من لطفه.

﴿أَفْتَدَةُ مِنَ النَّاسِ﴾ [٣٧]: وعلى قول عليّ (أوفدة)، ثم [قلب اللفظ]^٧، وقلبت الواو ياء^٨،
كما قلبت في الأفتدة جمع فؤاد، وقول عليّ (أوفدة) من الوفد، وهو وفود الناس بالميل إليهم.
﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾: تقصدهم.

﴿تَقَبَّلَ دُعَاءَ﴾ [٤٠]: عبادتي.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ [٤١]: كانا في الأحياء، فرجا إيمانهما، أو على وجه التعليم.
﴿تَشْخُصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [٤٢]: ترفع، أي: أبصارهم يوم القيامة؛ أو أبصار الناس إلى ظلمهم
في الدنيا، أي: يظهر ظلمهم ظهورًا [ع١٢٥ب] ينظر إليه أبصار الناس.

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد قوله ﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾، وهي تفسير قوله ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ من نفس الآية
(انظر: الطبري، جامع البيان، ٢١٨/١٣)، فأخرت.

^٢ س: أسألوا.

^٣ من سنن أبي داود (الجنائز، ٦٧، ٦٩).

^٤ أبو داود، الجنائز، ٦٧، ٦٩.

^٥ النسائي، الجنائز، ١١٢.

^٦ ق: سخرهم.

^٧ خول الرجل: حشمه أي خاصته الذين يغضبون له من عبيد أو أهل أو جيرة إذا أصابه أمر (انظر: ابن منظور، لسان
العرب، ٢٢٤/١١ [خ و ل]).

^٨ قراءة شاذة، قرأ بها أيضا ابن عباس والصخاك ومحمد بن عليّ وجعفر بن محمد وعمرو بن قائد (انظر: ابن جني،
المحتسب، ٣٦٣/١).

^٩ أي: قدمت الفاء على الواو.

^{١٠} س: قلبت اللفظة.

^{١١} خ، ق: +و.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ [٤٣]: مسرعين، و(بعير مهطع): يصوب عنقه منقاداً، و(هطع): أقبل ببصره، ولا يغير بالإطراق، كقوله ﴿مُفْنِعِي زُرُوسِهِمْ﴾. و(الإقناع): رفع الرأس إلى السماء من غير إقلاع؛ وقيل: (المُفْنِعُ) و(المُفْمِحُ): الشاخص ببصره. ﴿وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ﴾: خرجت قلوبهم عن صدورهم فصارت في حناجرهم للخوف، وقيل: خالية، لا تعي شيئاً، ولا تعقل من الخوف، فكل أجوف خاوٍ، وقيل: منخرقة للزعب، كهواء الجوّ في الانخراق وبطلان الإمساك، فالهواء لا يثبت على حال، ولا يثبت فيه شيء.

﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ [٤٤]: نصب يوم^١ على المفعول به، والعامل فيه (أنذرتهم)، وليس بظرف، إذ لم يؤمر^٢ الإنذار في ذلك اليوم.

﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ [٤٦]: أي: ما كان؛ [ق١١٢] توهيناً لأمرهم.
﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [٤٨]: بصورة غير صورة الأخرى، أرضاً بيضاء، كالفضة، لم يعمل عليها معصية. قال رسول الله ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ، كَقَرْصَةِ الثَّقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ»^٣. ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ بانتشار^٤ نجومها.

﴿مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [٤٩]: مجموعين في الأغلال، كما كانوا مجتمعين على الضلال. و الصَّفْدُ العُلُّ، و(صَفْدَتُهُ): شَدَدَتُهُ، فهو مصفود، و(صَفْدَتَهُ) فهو مصفد.

ومن سورة الحجر

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ﴾ [٢]: (رُبَّ) للتقليل، و(كَمْ) للتكثير، فيكون معناه هنا^٦ أنه يكفي قليل الندم، فكيف كثيره؛ أو العذاب يشغلهم عن تمّتي ذلك إلا في القليل؛ أو يغنيهم أنه لا يغني عنهم التّمّتي أقل تمّتهم.

﴿كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [١٢] أي: كما سلطنا الكفر والتكذيب والاستهزاء بالرّسل في قلوب [س١٨] شيع الأولين، كذلك نسلكه، نُدْخِلُهُ، في قلوب مشركي [خ١٢٦] قومك. وفيه ردّ على القدرة.

﴿سُكَّرَتْ^٧ أَبْصَارُنَا﴾ [١٥]: سدّت، من (سُكِرَ البُتُّ^٨)، و(ليلة ساكرة): مكفوفة الرّيح والبرد.

^١ ق: -.

^٢ من (ق)؛ خ، س: يؤمن.

^٣ البخاري، الرقاق، ٤٤.

^٤ س: بانتشار.

^٥ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي: «رُبَّمَا» بالتشديد، وقرأ نافع وعاصم: «رُبَّمَا» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٨٠).

^٦ ق: -.

^٧ قرأ السبعة إلا ابن كثير: «سُكَّرَتْ» بالتشديد، وقرأ ابن كثير: «سُكَّرَتْ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٣٨١-٣٨٢).

^٨ هو موضع كَثُرَ شَطُّ النهر لينشق الماء (انظر: الفيروزآبادي: القاموس، ص. ١١١٨ [ب ث ق]).

وقرأ ابن كثير^١: «سُكِرَتْ» بالتخفيف، أي: حُبِسَتْ وَمُنِعَتْ النَّظَرُ، كما يُسَكَّرُ النَّهْرُ بحبس الماء.
﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ [١٦]: هي النجوم الكبار، مأخوذ من الظهور، ويقال: (تَبَرَّجَتِ الْمَرْأَةُ)، أي: ظهرت. وأراد بها المنازل التي ينزلها الشمس والقمر والكواكب السَّيَّارة، وهي اثنا عشر برجًا: الحَمَلُ، الثَّوْرُ، الجَوْزَاءُ، السَّرَطَانُ، الأَسَدُ، السُّنْبُلَةُ، المِيزَانُ، العَقْرَبُ، القَوْسُ، الجَدْيُ، الدَّلُو، الحَوْتُ.

﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ [١٩]: مقدر بمقدار لا ينقص عن الحاجة، ولا يزيد زيادة تخرج عن الفائدة؛ ولو كان المراد الأشياء الموزونة لذكرها دون الكيل، بانتها الكيل إلى الوزن.

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [٢١]: كان الجنيد إذا [١٢٠ب] قرأ هذه الآية قال: فأين تذهبون. وقال بعضهم: القلوب خزائن الحق عند الخلق: فيها التوحيد والمعرفة واليقين. وقال حمدون^٢: قَطَعَ أَطْمَاعَ عبيده عن سواه بقوله ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾، فَمَنْ رَفَعَ بَعْدَ هَذَا حَاجَتَهُ إِلَى غَيْرِهِ، فَهُوَ مِنْ جَهْلِهِ وَلُؤْمِهِ. وقال رجل لأبي حفص: أوصني، فقال: يا أخي احفظ بابًا واحدًا يُفْتَحُ لَكَ الأبواب، والزم سيِّدًا واحدًا يَخْضَعُ لَكَ الرَّقَابَ. وقال ابن عطاء^٣: النَّظَرُ إِلَى شَوَاهِدِ الْقِسْمِ أَسَكَنَتِ النَّفْسَ عَنِ الْحُكْمِ. والمراد بالخزائن المقدورات، لأنَّ الله يقدر أن يوجد ما شاء من جميع الأجناس.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ [٢٠] أي: ومن لستم ترزقونه، أو مَنَّهُ بِالْحَوْلِ، كما مَنْ بِالْمَعَايِشِ.

﴿لَوَاقِحَ﴾ [٢٢]: يعني مَلَاقِحَ، على تقدير: ذوات لِقَاحٍ أو لِقْحَةٍ؛ والرِّيحُ - لا سَيِّمَا الصَّبَا - مُلْقَىٌ لِلسَّحَابِ. وفي الحديث: «الرِّيحُ أَرْبَعَةٌ: الأُولَى تَقُمُّ الأَرْضَ قَمًّا، وَالثَّانِيَةُ تُثِيرُ سَحَابًا، فَتَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ، وَتَجْعَلُهَا [١٢٦ب] كِسْفًا، وَالثَّالِثَةُ تُؤَلِّفُ بَيْنَهُ فَتَجْعَلُهُ رُكَامًا، وَالرَّابِعَةُ اللُّوَاقِحُ»^٤. ﴿فَأَسْقِينَاكُمْوهُ﴾: (أسقاه): إذا جعل لأرضه سِقْيًا^٥، وإذا دعا له بالسُقْيَا؛ و(سقاه): إذا أعطاه ما شَرِبَ. ﴿المُسْتَقْدِمِينَ﴾ [٢٤]: الَّذِينَ كَانُوا وَمَاتُوا، [أو]^٦ أراد المتقدمين في الخير، والمستأخرين عنه.

^١ هو عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زادان، إمام المكيين في القراءة (ت. ١٢٢ هـ) (انظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار، ١٩٧/١-٢٠٣).

^٢ هو أبو صالح حمدون القصار بن أحمد بن عمارة النيسابوري (ت. ٢٧١ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥٠/١٣؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص. ١٢٣).

^٣ هو أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء الأدمي البغدادي (ت. ٣٠٩ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٥٥/١٤).

^٤ من (ق)؛ خ، س: مَنَّهُ.

^٥ ق: يُلْقَى.

^٦ هو قول عبيد بن عمير الليثي (انظر: الطبري، جامع البيان، ١٥٣/١٨).

^٧ واليُسْقَى: الحَطُّ مِنَ الشَّرْبِ. يقال: كَمَّ سِقْيِي أَرْضِكَ أَي: كَمَّ حَطُّهَا مِنَ الشَّرْبِ؟ (ابن منظور، لسان العرب، ٣٩١/١٤ [س ق ي]).

^٨ خ، س، ق: و.

و^١(الصلصال)[٢٦]: الطين اليابس الذي يصلصل بالنقر كالفخار، وقيل: هو الطين الحُر الذي يصب الماء عنه^٢، فيتشقق، فإذا [س٨٤ب] حَرَكَ^٣ تَقَعَّقَ، وقيل: هو الطين المُتْنُنُ، (صل اللحم): إذا أنتن. و(الحما) [الطين الأسود. و]^٤ (المسنون) المصبوب، (سنت الماء): صببته، أو المصوّر من (سنت الوجوه): صوّرتُها، أو المتغيّر من (سنت الحديد على المسنّ) فتغيّر بالتحديد. وهذا إشارة إلى درجات خلق آدم ومراتبه، وأشار الله تعالى إلى ذلك في مواضع مختلفة، حسب ما اقتضته الحكمة، فقال في موضع ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾^٥ إشارة إلى المبدأ الأوّل؛ وفي آخر [ق١٢١أ] ﴿مِنْ طِينٍ﴾ إشارة إلى الجمع بين الماء والتراب؛ وفي آخر ﴿مِنْ حَمًا مَسْنُونٍ﴾ إشارة إلى الطين المتغيّر المستقر على حالة من الاعتدال، يصلح لقبول الصورة؛ وفي آخر ﴿مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمًا مَسْنُونٍ﴾ إشارة إلى يسه وسماع صلصلة منه؛ وفي آخر ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وهو الذي قد أصلح بأثر من النار فصار كالخزف، وبهذه القوّة التاريّة حصل في الإنسان أثر من الشيطنة، وعلى هذا المعنى دلّ بقوله ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾^٦.

﴿والجان﴾[٢٧]: أبو الجن إبليس. ﴿خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾: نار لطيفة تناهت في الغليان في أفق الهوى، وهي بالإضافة إلى النار التي جعلها الله متاعاً، كالجمد إلى الماء، والحجر إلى التراب.

﴿مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ﴾[٣٢]: موضع (أن) نصبٌ بإسقاط (في)، أي: أي شيء [ع١٢٧] لك في أن لا تكون.

﴿إِخْوَانًا﴾[٤٧]: حال. ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾: لا ينظر بعضهم في قفا بعض.
 ﴿بِقَطْعِ مِنَ اللَّيْلِ﴾[٦٥]: بظلمة، وقيل: بآخره. ﴿وَاتَّبَعِ أَذْبَارَهُمْ﴾: سِرّ خلفهم.
 ﴿ذَابِرَ هَوْلًا﴾[٦٦]: آخرهم.
 ﴿لَعْمُرُكُ﴾[٧٢]: وحياتك، وقيل: مدّة بقائك. ﴿لَفِي سَكْرَتِهِمْ﴾: سكرة الجهل وغمرة النفس.

﴿مُشْرِقِينَ﴾[٧٣]: داخلين في وقت الشروق^٧، [والإشراق هو إضاءة الشمس]^٨، والشروق طلوعها.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾[٧٥]: المعتبرين، والناظرين، والمتفكرين. واعلم أنّ التوسّم هو التفرّس، وهو استئناس حكم غيب من غير استدلال بشاهد، ولا اختبار بتجربة، ولا

^١ س: -.

^٢ ق: -.

^٣ ق: تحرك.

^٤ س: -.

^٥ سورة آل عمران، ٥٩/٣.

^٦ سورة الرحمن، ١٥/٥٥.

^٧ من (س).

^٨ خ، س، ق: وهو إضاءة إشراق الشمس.

توسلاً إليه بمقدّمة. وللفراسة درجات: الأولى: فراسة طارئة بادرة، تجري على لسان وحشي^١ في العمر مرّة لحاجة سمع مريد^٢ صادق إليها، لا يوقف على مخرجها ولا يُوبه^٣ لصاحبها، وهذا شيء لا يخلص من الكهانة وما ضاهاها، لأنّها لم تسبر عن غير، ولم تصدر عن علم، ولم تسبق بوجود. والثانية: فراسة [تجنى من]^٤ غرس الإيمان، وتطلع من صحّة الحال، وتلمع من نور الكشف، كما قال **العلامة**: «اتَّقُوا فَرَاَسَةَ الْمُؤْمِنِ، فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ». والثالثة: [س٨٥] فراسة نبويّة، لم تجتلبها رؤية على لسان مصطنع تصریحاً أو رمزاً^٥. [١٢١ب] ونوع آخر ممّا يتعلّق بالقلب، وهو ما قال **العلامة** لوابصة بن معبد: «جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ. الْبِرُّ مَا اطْمَأَنَّتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ». وهذا القلب طهر من الشّهوات، وصار مرتاضاً، دون النفس الشّهوانيّة البطّالة، فإنّ تلك النفس تطمئنّ إلى الباطل، وتتردّد في الحقّ. وقال **العلامة** لآخر قال له: أفننا بأشياء إن ائبنا بالبقاء بحدك، قال: «تفتيك نفسك»^٦.

﴿لِبَسْبِيلِ مُقِيمٍ﴾ [٧٦]: طريق واضح، كقوله [ع١٢٧ب] ﴿لِيَأْمَامٍ مُبِينٍ﴾^٧، ومعناه أنّ الاعتبار بها ممكن لأن آثارها ثابتة مقيمة، وهي قرية سدوم.

﴿أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ﴾ [٧٨]: قوم شعيب **العلامة**، كانوا أصحاب غياض^٨ وأشجار ملتفة، بُعث شعيب **العلامة** إليهم، وإلى أهل مدين، فأهلك الله مدين بالصيحة، والأيكَة بالظلمة^٩، فاحترقوا بناورها، وإنهما مدينتا^{١٠} أهل لوط وأصحاب الأيكَة.

﴿لِيَأْمَامٍ مُبِينٍ﴾ [٧٩]: طريق^{١١} تؤم وتنبع.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٨٠]: أراد بالمرسلين صالحاً وخذّه، لأنّ من

^١ س: وحشي.

^٢ ق: من يد.

^٣ فلان لا يُوبه به، ولا يُوبه له، أي: لا يُبالى به (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٥٥٥/١٣ [وب ه]).

^٤ س: تخبر عن.

^٥ الترمذي، تفسير القرآن، ٦/١٥.

^٦ الهروي، منازل السائرين، ص. ٧٩-٨٠.

^٧ س: حيث.

^٨ س: جال.

^٩ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٢٨/٤؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٥٠/١.

^{١٠} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٥٠/١.

^{١١} سورة الحجر، ٧٩/١٥.

^{١٢} جمع غيضة بالفتح وهي الأجمة، ومجتمع الشجر في مغيض ماء (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ٨٣٨ [غ ض]).

^{١٣} خ، س، ق: بالظلمة. وفي لفظ «الظلمة» تحريف واضح، إذ ورد في الكتاب العزيز أن أصحاب الأيكَة أهلكوا بالظلمة

لا بالظلمة عقب تكذيبهم شعيب عليه السلام حيث قال الله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ (سروة الشعراء، ١٨٩/٢٦). والظلمة سحابة أظلمت بعد حر شديد أصابهم فأمرت عليهم نارا فاحترقوا (انظر: السيوطي، تفسير الجلالين، ص. ٤٩١).

^{١٤} س: مدينة.

^{١٥} س: -.

كذب رسولاً فقد كذب جميع الرسل. و(الحجج): ديار ثمود.

﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ [٨٥]: الإعراض من غير احتيال، تولية^١ صفحة الوجه. وعند من

لا يرى النسخ هو فيما بينه وبينهم، لا في ما أمر من جهادهم.

﴿سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ [٨٧]: الفاتحة، لأنها سبع مثنان، كما ذكرنا في أول الكتاب، كل مثنى

يشير إلى علمين، وهي مقسوم بين الرب والعبد، كما نطق به الحديث؛ وقيل: هي السبع الطوال من أول القرآن؛ وقيل: بل هو السور التي تقصر عن المائتين، وتزيد على المفصل، لأنه مثنان المائتين كالمبادئ. وإذا جعلت السبع المثنان الفاتحة (من) للتبيين؛ وإذا جعلت القرآن مثنان لتثنية الأخبار والأمثال، (من) للتبعيض.

﴿أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [٨٨]: أصنافاً وأشكالاً.

﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [٩٠]: أي: أنزلنا عليك الكتاب كما أنزلنا على أهل الكتاب،

فاقتسموا: آمنوا ببعضه، وكفروا ببعضه. وقيل: [١٢٢] هم كفار قريش، اقتسموا طرق مكة، فإذا مر بهم [ما قال] النبي ﷺ، قال بعضهم: هو ساحر، وقال آخر: شاعر، وقال آخر: [مجنون وكاهن]؛ فكانوا مقتسمين إما طرق مكة أو القول في [١٢٨] رسول الله ﷺ، وقوله ﴿عِضِينَ﴾ [٩١] يدل على اقتسام القول، أي: جعلوا القول في القرآن من شعر، وكهانة، وأساطير، كأنهم عضوه أعضاء، كما يُعْضَى^٦ الجزور، والأصل: عِضْوَةٌ [س٨٥ب] منقوصة، فحذفت الواو، فقيل: عِضَةٌ، كعِزَّة وعِزِين، وبُرَّة و بُرِين؛ وقال الفراء^٧: العِضَةُ^٨ السِّحْرُ، والجمع العِضُون. وفي الحديث: «لَعَنَ اللَّهُ الْعَاضِيَةَ وَالْمُسْتَعِضِيَةَ»^٩، أي: الساحرة والمستسحرة. ويقال^{١٠}: [فلان] يَنْتَجِبُ غَيْرًا^{١١} عِضَاهِهِ^{١٢}: ينتحل شعر غيره.

﴿لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩٢]: عن صدق (لا إله إلا الله)، والوفاء بها، لأنه قال ﴿عَمَّا كَانُوا

يَعْمَلُونَ﴾، ولم يقل: (عما كانوا يقولون). وهذا مروى عن رسول الله ﷺ^{١٣}. وقال النبي ﷺ: «مَنْ قَالَ: (لَا

^١ س: توليته.

^٢ س: -.

^٣ س: كاهن ومجنون.

^٤ من (ق)؛ خ، س: و.

^٥ س، ق: عضا.

^٦ س، ق: يعرض.

^٧ الفراء، معاني القرآن، ٩٢/٢.

^٨ ق: العِضَةُ.

^٩ الحربي، غريب الحديث، ٩٢٤/٣؛ المناوي، الفتح السماوي، ٧٥٢/٢.

^{١٠} ق: قيل.

^{١١} من (لسان العرب) لابن منظور (٥١٨/١٣ [ع ض ه]).

^{١٢} من (س)؛ خ، ق: عِضَاهِهِ. يقال: فلان يَنْتَجِبُ غَيْرَ عِضَاهِهِ إذا انتحل شعر غيره، وكذلك: فلان يَنْتَجِبُ عِضَاهَهُ فلان، أي: أنه يَنْتَحِلُ شعره (انظر: ابن منظور، لسان العرب، [٥١٨/١٣] [ع ض ه]).

^{١٣} يعني ما روي عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سورة الحجر، ٩٢/١٥-٩٣] قال: «عن لا إله إلا الله» (انظر: أبو يعلى، المسند، ١١٢/٧؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٧٢/٢).

إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ». قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا إِخْلَاصُهَا؟ قَالَ: «أَنْ تَخْجُزَهُ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ»^١. وأما صدق (لا إله إلا الله) ووفائها، قال [محمد بن علي الترمذي]^٢: «فلها منزلتان إحداهما أعلى من الأخرى. فأما المنزلة الأدنى فمن صدقها أن تقف عند صنعه كالعبيد^٣، وتقف عند أمره كالعبيد^٤. فأما صنعه، فهو أحكامه عليك، وتدبيره فيك، مثل العز، والدل، والصحة، والسقم، والغنى، والفقر، فتحفظ [جوارحك]^٥ السبع عن المتسخط عند كل حكم يديره لك، ويحكم به عليك، وأما أمره فأداء الفرائض واجتناب المحارم. وأما أعلاها أن يكون في هذين حافظاً لقلبه، قد راض نفسه، وماتت شهواته، فما ورد عليه من أحكام الله، رضي بها، واهتشت^٦ نفسه إلى قبولها حباً له، وإعظاماً له^٧؛ وما ورد عليه من أمره ونهيه أنفذه، من غير أن يلتفت إلى عوض عنها، في عاجل أو آجل». ومن بلغ إلى هذه المنزلة، [ق١٢٢ب] فجميع أحواله من المباحات والطاعات، كلها عبادة لملكه، فينبعث لأعمال البر شغوقاً به، إذا علم أنه يحب ذلك؛ وامتنع من الآثام هيبة له، وإجلالاً له^٨، إذا [ع١٢٨ب] علم أنه مساخط مكروهة. وإذا بلغ العبد هذه المنزلة، فقد بذل^٩ نفسه لله^{١٠}، وترك مشيئاته لمشيئة مولاه، وراقب ما يظهر من غيب ملكوته؛ فقد زالت عنه التهمة، وصار أمين الله، فعندها صارت مشيئة ربه في مشيئته، فمتى ما شاء شيئاً أنفذه، وهو الذي لو أقسم على الله لأبره. والجمع بين قوله ﴿لَسَأَلْنَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ وبين قوله ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾^{١١} أنه لا يسأل (هل أذنبتم؟) للعلم به، ولكن (لم أذنبتم؟)؛ [أو^{١٢}] المواقف مختلفة، يسأل في بعضها، أو بعض اليوم. وقوله ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾^{١٣} مع قوله ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾^{١٤} فالمراد هو التطق المسموع المقبول.

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [٩٤]: احكم بأمرنا، أو أظهر، أو أمضه، أو أعلم، أو افرز بين الحق والباطل؛ وأصل الصدع الفصل والفرق. أمر النبي ﷺ بإظهار الدعوة.

﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [٩٥]: يقول الله تعالى لنبية ﷺ: فاصدع بأمر الله، ولا تخف أحداً غير الله، فإن الله كافيك من عاداك. والمستهزئون خمسة نفر من رؤساء قريش: الوليد بن المغيرة

^١ الهيثمي، مجمع الزوائد، ١/١٨؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٧٢/٢.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٧٢/٢.

^٣ س: كالعبد.

^٤ س: كالعبد.

^٥ خ، س، ق: جوارحه.

^٦ أي: ارتاحت.

^٧ س: -.

^٨ س: -.

^٩ من (س)؛ خ، ق: بدل.

^{١٠} ق: -.

^{١١} سورة الرحمن، ٣٩/٥٥.

^{١٢} خ، س: إذ؛ ق: إذا.

^{١٣} سورة المرسلات، ٣٥/٧٧.

^{١٤} سورة الزمر، ٣٩/٣١.

المخزومي (وكان رأسهم)، والعاص بن وائل السهمي، والأسود بن المطلّب بن الحرث بن أسد بن عبد العزّي أبو زمعة (وكان رسول الله ﷺ قد دعا عليه فقال: «اللَّهُمَّ أَعِمَّ بَصْرَهُ، وَأَثْكِلْهُ [ولده]»^٢)، والأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زاهرة، والحرث بن قيس؛ فأتى جبريل رسول الله ﷺ، والمستهزئون يطوفون بالبيت، فقام جبريل، وقام رسول الله ﷺ إلى جنبه، فمرّ به الوليد بن المغيرة، فقال جبريل: يا محمّد كيف تجد هذا؟ فقال: بس عبد الله. قال: لقد كُفيت، [١٢٣] وأومى إلى ساق الوليد، [١٢٩] فمرّ برجل من خزاعة، نبأ، يريش نبلاً له، وعليه بُزْدٌ يَمَان، وهو يجرّ إزاره فتعلقت شظيّةٌ من نبل بإزاره، فمنعه الكبر أن يتطأَمَن، فینزعها، وجعلت تضرب ساقه، فخدشته، فمرض منه ومات. وأمّا العاص بن وائل، فخرج على راحلته، ومعه ابنان له، يتنزّه، فنزل شعباً من تلك الشعاب، فوطئ على شبرقة، فدخلت منها شوكة في أحمص رجله، فقال: لُدِغْتُ، لُدِغْتُ، وطلبوا ولم يجدوا شيئاً، وانتفخت رجله ومات مكانه. وأمّا الأسود بن المطلّب، قال ابن عباس: رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره، ووجعت عينه، فجعل يضرب برأسه الجدار حتّى هلك، وهو يقول: قتلني ربّ محمّد ﷺ. وأمّا الأسود بن عبد يغوث، فاستسقى بطنه، فمات حَبَباً، وقيل: خرج من أهله، فأصابه السموم فمات. وأمّا الحرث بن قيس، فامتخط قيحاً فقتله، وقيل: أكل حوتاً مالحاً فأصابه العطش فلم يزل يشرب عليه الماء حتّى انقَدَّ بطنه، فمات؛ فذلك قوله ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [٩٨]: فصلٌ بأمر ربك. ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾: من المتواضعين. وقال الضحّاك: [س٨٦ب] ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾: قل: سبحان الله وبحمده، ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾: من المصلّين. وروي أنّ رسول الله ﷺ كان إذا حزبه^٨ أمرٌ فرع إلى الصلوة^٩.
﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [٩٩] أي: الموت الموقن به. قال رسول الله ﷺ: «مَا أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ، وَأَكُونَ مِنَ التَّاجِرِينَ، وَلَكِنْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ: سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ»^{١٠}. [١٢٩ب] (وهذا دليل على أنّ شرف العبد في العبودية، وأنّ العبادة لا تسقط عن العبد بحال ما دام حيّاً).^{١١}

^١ ق: -.

^٢ من (جامع البيان) للطبري (٦٩/١٤) وتفسير ابن كثير (٥٨٠/٢)؛ خ، س، ق: بولده. يقال: أثكلها الله ولدها وأثكله الله أمه (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٨٩/١١ [ث ك ل]).

^٣ الطبري، جامع البيان، ٦٩/١٤.

^٤ من (س)؛ خ، ق: شظيمة.

^٥ من (ق)؛ خ، س: فخدشه.

^٦ الحَبْنُ: في البطن، يعظم منه ويرم (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ١٥٣٣ [ح ب ن]).

^٧ من (س).

^٨ أي: أصابه.

^٩ أبو داود، التطوع، ٢٢.

^{١٠} البغوي، معالم التنزيل، ٦٠/٣؛ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار، ٦٣/٢.

^{١١} س: -.

ومن سورة النحل [ق ١٢٣ب]

﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [١]: استقرّ دينه وأحكامه. ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [بالتكذيب، أو أتى أمره وعدًا فلا تستعجلوه] ^١ وقوعًا؛ أو ^٢ الأمر القيامة، لأنّ كل ما هو آتٍ فهو ^٣ قريب؛ أو عقوبة المكذبين، والعذاب بالسيف. و(الروح) الوحي بالنبوة، كقوله ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ ^٤، وهو البيان عن الحقّ الذي يجب العمل به؛ أو هو الروح الذي تحيي به الأبدان.

﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ [٤] أي: أخرج من النطفة ما هذه صفته، فقد أعظم العبرة. ﴿دَفْءٌ﴾ [٥]: ما يتدّفأ به من لباس، سمّي بالمصدر من (دَفُوْ يَوْمَنَا دَفَأً، فهو دَفِيءٌ)، والدال والألف والهمزة أصل يدلّ على خلاف البرد، فالدّفء خلاف البرد، ودَفِيءٌ يَوْمَنَا ودَفُوْ لَعْتَانِ، و(الدّفِيءِيّ) من الأمطار ما يجيء صيفًا، و(الإبل المُدْفَأَةُ) كثيرة الوبر. وبغير همز يدلّ على طول في انحناء، فد(الدّفأ) طول جناح الطائر، وطول قرن الوغل، ويقال للنجبية الطويل العنق (دَفُوَاء). وفي الحديث أنّه أتى بأسير، فقال: أدّفوه، فقتلوه، فَوَدَاهِ النَّبِيَّ ﷺ؛ أراد النَّبِيَّ ﷺ (أَدْفُوْهُ)، فترك الهمز إذ لم يكن في لغته ^٥، ولو أراد القتل لقال (دَأْفُوْهُ)، (دَأْفُوْتُ الْأَسِيرِ): أَجْهَزْتُ عَلَيْهِ. والدال والفاء المضاعف أصلان: أحدهما يدلّ على عرض في شيء، ومنه الدّف، وهو الجنب؛ والآخر على سرعة، ومنه قولهم (دَفَّ الطّائِرُ دَفِيْفًا)، وذلك أن يدّف على وجه الأرض، يحرك جناحيه، ورجلاه في الأرض، و(الدّفيف) السّير السّريع. [خ ١٣٠]

﴿ثُرِيحُونَ﴾ [٦]: بالليل إلى معاتها. ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ بالنّهار إلى مسارحها. ^٦
﴿بَشِقِ الْأَنْفُسِ﴾ [٧]: بجهداها.

﴿وَالْخَيْلِ﴾ [٨] يعني: وخلق الخيل، وهي اسم جنس، لا واحد له من لفظه، كالإبل والنساء. ﴿وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ أي: وجعلها زينة. واحتجّ بهذه الآية من [س ٨٧ب] حرّم لحوم الخيل، وإليه ذهب الحكم ^٧ ومالك وأبو حنيفة. وذهب الشافعيّ وجماعة إلى إباحتها ^٨ لحوم الخيل. وليس المراد من الآية بيان التحليل [ق ١١٢؛] والتّحريم؛ بل المراد منها تعريف الله عباده نعمة، وتنبههم

^١ س: -.

^٢ س: و.

^٣ ق: -.

^٤ سورة غافر، ١٥/٤٠.

^٥ خ، س، ق: الدّفأة.

^٦ لم أجده في المراجع الحديثية، وإنّما يوجد في المراجع اللغوية (انظر: الزمخشري، الفائق، ٣٧١/١ [د ف أ]؛ ابن الأثير، النهاية، ١٢٣/٢ [د ف أ]).

^٧ من (س)؛ خ، ق: إذا.

^٨ الإذفاء بمعنى القتل في لغة أهل اليمن (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٧٦/١ [د ف أ]).

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد آية (٧)، وهي من تفسير آية (٦)، فقدمت.

^{١٠} هو الحكم بن عيينة.

^{١١} س: -.

على كمال قدرته وحكمته. وروى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى يوم الخيبر عن لحوم الحُمُر، ورخص في لحوم الخيل^١. وقال جابر: كانوا يأكلون لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [٩]: بيان الحق بالآيات والبراهين، وبيان طريق الهدى من الضلالة، فالقصد دين الإسلام، والجائر ما سواه من الأديان والملل، وإليه^٢ طريق كل واحد، لا يقدر أحد أن يجوز عنه.

﴿تُسَيِّمُونَ﴾ [١٠]: ترعون أنعامكم، و(السوم) في الراعي من التسويم بالعلامة، لأن الراعي يسم الرعية بعلامات يعرف بها البعض، أو يظهر في مواضع^٣ الراعي علامات وسمات [من اختلاء التبات]^٤ ومساقط الأبعاد.

﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ﴾ [١٤] أي: من البحر. ﴿حَلِيَّةٌ تَلْبَسُونَهَا﴾ أي: اللؤلؤ، عدّ الحلية علينا من النعم، وما يعدّ من النعم، فهو مأذون فيها. وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة، فضّه منها، واتخذ خاتماً، فضّه حبشي^٥؛ وكان نقش خاتم موسى عليه السلام: لكل أجل كتاب؛ وخاتم سليمان كان موروثاً من آدم، وكان يقال خاتم العزّ. ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ﴾: جوارِي. مَخَرَّتِ السَّفِينَةُ كَمَا مَخَرَ الرِّيحُ، و(المخر): هبوب الريح^٦. وفي الحديث: «إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْبُولَ [ع. ١٣٠] فَلْيَتَمَخَّرْ»^٧، أي: لينظر من أين مجراها وهبوبها، فليستدبرها حتى لا يرتدّ إليه البول. و(المخر): شقّ الماء بشيء يعترض في جهة جريانه. وقيل: (مواخر): مواقر مثقلات.

﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [١٥]: لئلا تميد بكم.

﴿تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾ [٢٧]: تظهرون شقاق المسلمين لأجلهم.

﴿فَأَلْفَوْا السَّلْمَ﴾ [٢٨]: الخضوع والاستسلام لملائكة العذاب.

﴿تَقْلِبُهُمْ﴾ [٤٦]: تصرّفهم في أسفارهم وأعمالهم.

﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ [٤٧] أي: ما يتخوفون منه من الأعمال السيئة، أو عليه من متاع

الدنيا، وقيل: على^٨ تنقص في أموالهم وثمارهم. [ع. ١٢٤] وسأل رجل عمر رضي الله عنه عنها^٩ على المنبر، فسكت الناس، حتى قام شيخ هذلي، فقال: هذه لغتنا، التّخوّف التّنقّص. فقال عمر: وهل شاهد؟

^١ البخاري، الذبائح والصيد، ٢٧.

^٢ س: السير.

^٣ ق: موضع.

^٤ س: -.

^٥ الطبراني، المعجم الأوسط، ٣٧٠/٥.

^٦ ابن ماجه، اللباس، ٣٩.

^٧ في (جامع البيان) للطبري (٨٩/١٤): صوت هبوب الريح.

^٨ من (ق)؛ خ، س: فليمتخر.

^٩ هو قول واصل مولى أبي عيينة: كان يقال: إذا أراد أحدكم البول فليتمخر الريح (انظر: الطبري، جامع البيان،

٨٩/١٤؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨٩/١٠؛ العسقلاني، تلخيص الخبير، ١١٧/١).

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: -.

فأنشد لابي^١ كبير^٢: «تَحَوَّفَ الرَّحْلُ^٣ مِنْهَا تَامِكًا [قَرْدًا]* كَمَا تَحَوَّفَ عُودَ النَّبْعَةِ السَّفْنُ»^٤. فقال عمر [س٨٧ب]: «عليكم بديوانكم^٥ شعر العرب. ﴿يَتَفَيَّأُ ظِلًّا لَهُ﴾: يتميل، و(تَفَيَّأْتُ فِي الشَّجَرَةِ): دخلت في أفيائها، و(الفيء) الظل بعد الزوال، لأنه مال عن اليمين والشمال، في أول النهار وآخره، إذ بالعادة يتقلص^٦ الظل من إحدى الجهتين، وبالعشي ينسط من الأخرى. وجمع (الشَّمائل) للدلالة على أن المراد باليمين الجمع على معنى الجنس، ولأنَّ الابتداء من اليمين ثم يقبض حالاً فحالاً عن الشَّمائل. ﴿سُجِّدًا﴾: خضَّعاً لأمر الله، لا تمتنع على تصريفه أو التصرف، ولا تخلو عن التغيُّر، والمتغيُّر^٧ لا بدَّ له من معيَّر ومدبَّر، وهو الله القيوم، فهي في تلك الشهادة كالخاضع الساجد.

﴿دَاخِرُونَ﴾ [٤٨]: صاغرون، خاضعون، بما فيهم من التسخَّر ودلائل التيسير.

وإنما قال ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٤٩] لأنه أخبر بها عن [خ١٣١] حقائقها وماهياتها، لأنَّ ما لا يعقل غالب على ما^٨ يعقل في العدد. والسجود الطاعة، والأشياء كلها مطيعة لله طوعاً أو كرهاً، وسجود الأشياء تذللها وتسخرها لله تعالى؛ أو^٩ سجود الجمادات وتسبيحها آثار الصنع فيها، ويدعو الغافلين إلى السجود والتسبيح، أو يستنطق العارفين بالنظر إلى آثار الصنع ودلائل الوحدانية في الأصناف من المعارف^{١٠}: «وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ * تَذُلُّ عَلَيَّ أَنَّهُ وَاحِدٌ»^{١١}.

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [٥٠] أي: عذابه، فقضاؤه^{١٢} أو قدرته فوق ما أعارهم^{١٣} من القوى والقدَّر، كقوله ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾^{١٤}؛ أو لما وصف الله بالتعالي بمعنى لا قادر أقدر منه، وأنَّ صفته في أعلى مناقب صفات القادرين حَسَنَ القول (مِنْ فَوْقِهِمْ)، ليدلَّ على هذا المعنى. [ق٥١٢] ﴿وَلَهُ الدِّينُ﴾ [٥٢] الطاعة. ﴿وَاصْبًا﴾: دائماً، أو خالصاً، أي: ما من أحد يطاع ويدان له، إلا انقطع ذلك عنه بزوال أو هلاك، غير الله، فإنه الأزلي، والطاعة له دائمة. و(الْوَصْبُ): التَّعَبُ بدوام

^١ س: لابن.

^٢ من (أنوار التنزيل) للبيضاوي (٦٦٧/١)؛ خ، س، ق: كثير. س: +ش. هو أبو كبير الهذلي (انظر: ابن الأثير، أسد الغابة، ٢/٢٦٢).

^٣ ق: الرجل.

^٤ من (الأغاني) لأبي الفرج (٨٢/٦) و(لسان العرب) لابن منظور (١٠١/٩) [خ و ف]؛ خ، س، ق: ضلِّبًا.

^٥ أبو الفرج، الأغاني، ٨٢/٦.

^٦ س: ديوان.

^٧ ق: الشجر.

^٨ ق: ينقص.

^٩ س، ق: التغيُّر.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: و.

^{١٢} س: +ش.

^{١٣} هو قول أبو العتاهية (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٣٩/٤).

^{١٤} ق: -.

^{١٥} س: ما ادعائهم.

^{١٦} سورة الأنعام، ١٨/٦، ٦١.

العمل، (وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا): الطَّاعَة فِي حَالِ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، مِنْ غَيْرِ فَتْوَرٍ.^١
﴿تَجَاوَزُونَ﴾ [٥٣]: تَرْفَعُونَ أَصْوَاتَكُمْ بِالِاسْتِغَاثَةِ.

﴿لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾^٢ [٥٥]: بِمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ، أَي: جَعَلُوا مَا أَنْعَمْنَا بِهِ عَلَيْهِمْ سَبَبًا لِلْكَفْرِ، فَهَمُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ أَشْرَكَ فِي الْعِبَادَةِ لِيُكْفَرَ بِمَا أُوتِيَ مِنَ النِّعْمَةِ، كَأَنَّهُ لَا غَرَضَ فِي شِرْكِهِ إِلَّا هَذَا. وَهَذَا اللَّامُ يَسْمَى لَامَ الْعَاقِبَةِ، أَي: حَاصِلُ أَمْرِهِمْ^٣ هُوَ كُفْرُهُمْ بِمَا آتَيْنَاهُمْ [س١٨٨] مِنَ النِّعْمَاءِ وَكَشْفِ الضَّرِّ وَالْبَلَاءِ. ﴿فَتَمَتُّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾: عَاقِبَةُ أَمْرِكُمْ.

﴿تَاللَّهِ لِنُسَأَلَنَّ﴾ [٥٦] سَوَالُ التَّوْبِيخِ، وَهُوَ الَّذِي لَا جَوَابَ لِصَاحِبِهِ إِلَّا بِمَا فِيهِ فَضِيحَتُهُ، وَهُوَ [خ١٣١ب] يُشْبِهُ سَوَالِ الْجِدَالِ مِنَ الْمَحْوِ الْمَبْطُلِ. ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَغْلَمُونَ﴾ أَنَّهُ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ ﴿نَصِييًّا﴾ يَتَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَيْهِ، الْأَصْنَامُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ ﴿وَهَذَا لَشُرْكَائِنَا﴾^٤.
﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٧] أَي: مِنَ الْبَنِينِ.

﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [٦٠]: الصِّفَةُ الْعُلْيَا، وَهِيَ التَّوْحِيدُ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ؛ وَقِيلَ: صِفَاتُ الْجَلَالِ وَالْكَمَالِ: مِنَ الْعِلْمِ، وَالْقُدْرَةِ، وَالْبَقَاءِ، وَغَيْرِهَا مِنَ الصِّفَاتِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مِثْلُ السَّوِّءِ النَّارِ، وَالْمِثْلُ الْأَعْلَى شَهَادَةُ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَوْلُهُ ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [٧٤] أَي: الْأَمْثَالَ الَّتِي تَوْجِبُ الْأَشْتِبَاهَ^٥. وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: (لِلَّهِ تَعَالَى الْمَثَلُ الْأَعْلَى)، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: (لَهُ الْمِثْلُ)، فَالْمِثْلُ عِبَارَةٌ عَنِ الْمُسَاوِي فِي جَمِيعِ الصِّفَاتِ، وَالْمِثَالُ وَالْمِثْلُ لَا يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى الْمَسَاوَاةِ^٦، فَإِنَّ لِلْعَقْلِ مَعْنَى لَا يَمِثَلُهُ غَيْرُهُ، وَلِنَا^٧ أَنْ نَضْرِبَ لَهُ الشَّمْسُ مِثَالًا، لَمَّا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمُنَاسِبَةِ فِي شَيْءٍ، وَهُوَ أَنَّ الْمَحْسُوسَاتِ تَنْكَشِفُ بِنُورِ الشَّمْسِ، كَمَا أَنَّ الْمَعْقُولَاتِ^٨ تَنْكَشِفُ بِنُورِ الْعَقْلِ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَالَ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾^٩، وَأَيُّ مِمَّا تَلَهُ بَيْنَ نُورِهِ، وَبَيْنَ الزَّجَاجِ وَالْمِشْكَاةِ وَالشَّجَرَةِ وَالزَّيْتِ؟! وَالْمَاءُ فِي الْقُرْآنِ مِثْلُ الْقُرْآنِ، [ق١٢٥ب] وَلَا مِثْلُ الْقُرْآنِ لِأَنَّهَا صِفَةٌ قَدِيمَةٌ، لَا مِثْلَ لَهَا، فَاللَّهُ تَعَالَى لَا مِثْلَ لَهُ، لَكِنْ لَهُ أَمْثَلَةٌ مَحَاكِيَةٌ لِمُنَاسِبَاتٍ مَعْقُولَةٍ مِنَ صِفَاتِ اللَّهِ، فَهَذَا أَوْجَهُ التَّحْقِيقِ فِي هَذَا الْمَقَامِ.

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾ [٦١]: فَيُعَاجِلُهُمُ بِالْعُقُوبَةِ عَلَى كُفْرِهِمْ وَعَصْيَانِهِمْ. ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْهَا﴾ أَي: عَلَى الْأَرْضِ، مِنْ أَهْلِ الظُّلْمِ؛ أَوْ لِأَنَّهُ لَوْ أَهْلَكَ الْأَبَاءَ، لَمْ يَكُنِ الْأَبْنَاؤُا. قَالَ قَتَادَةُ فِي الْآيَةِ: قَدْ فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ فِي زَمَنِ نُوحٍ، فَأَهْلَكَ مِنْ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ كَانَ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ الْمُتَّقِينَ. رَوَى

^١ فِي (خ)، (س) وَ(ق) وَرَدَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ بَعْدَ تَفْسِيرِ آيَةِ (٥٣)، وَهِيَ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ (٥٢)، فَقَدِّمَتْ.

^٢ س: -.

^٣ س: +و.

^٤ سُورَةُ الْأَنْعَامِ، ٦/١٣٦.

^٥ س: الْأَشْبَاهُ.

^٦ ق: الْمَسَاوَاتِ.

^٧ س: أَمَا.

^٨ س: الْمَعْقُولِ.

^٩ سُورَةُ التَّوْرَةِ، ٢٤/٣٥.

^{١٠} س: أَوْ.

أن أبا هريرة سمع رجلاً يقول: إِنَّ الظَّالِمَ [خ١٣٢] لا يضرُّ إلا نفسه، فقال: بئس ما قلت؛ إنَّ الحباري تموت هزلاً من ظلم الظالم^١. وقال ابن مسعود: [كاد] الجُعَلُ يعذب في جُحْرِ [ه] بذنوب ابن آدم^٢. ﴿لَا جَزْمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾: وجب قطعاً؛ أو كسب فعلهم أن لهم النار، فيكون (لا) ردّاً للكلام، أو صلة؛ وقيل: بلى أن لهم النار.

﴿مُفْرَطُونَ﴾ [٦٢]: مُعْجَلُونَ أو مُقَدَّمُونَ، يقال: (أفراطناه في طلب الماء): قدّمناه. و﴿مُفْرَطُونَ﴾ بالتخفيف مسرفون، وبالتشديد: مُضَيِّعُونَ؛ [س٨٨ب] وفتح الرّاء منسيون، أو مبعدون، أو متروكون، أو مقدّمون إلى النار: «أنا فَرَطُكُمْ على الحوض»^٣، أي: مقدّمكم.

﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ [٦٦]: التَّذْكِيرُ للردِّ إلى لفظ (ما)؛ أو للردِّ على النِّعَمِ، والنِّعَمِ والأنعام واحد، لأنَّ النِّعَمَ اسم جنس، فيذكر على اللفظ، ألا ترى أنَّ النِّعْمَةَ على نية الإنعام، فيؤنث الإنعام على نية النِّعْمَةَ؛ أو ردّ الكناية إلى البعض، أي: تسقيكم ممّا في بطون البعض منها، إذ ليس لكلّها لبن يشرب.

﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [٦٨]: ألهمها، أي^٤: جعلها في طباعها، حتّى صارت سبيلها مذلّلة سهلة. فالله تعالى أعطى كلّ شيء خلقه، ثم هدى: فبعضها بالتسخير المجرد، كالجمادات؛ وبعضها بالإلهام والتسخير، كالنحل، والشّرفة، والعنكبوت، وغير ذلك؛ وبعضها بالتسخير، والإلهام، والعقل المتفق على نظام واحد، كالملائكة؛ وبعضها بكلّ ذلك، وبالفكر، والتّمييز، والأعمال المختلفة المبنية على الفكر، كالإنسان. [ق١٢٦]

﴿فَأَسْأَلُكَ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا﴾ [٦٩]: ليت شعري، ما تلك السبل المذلّلة لها، الميسرة عليها! أهي سبل الإبداع والتّكوين، أم^٥ سبل الأمر والتّكليف، أم سبل الملك والجبروت؟ وقد علّم من حالها أنّ نتاجها ليس على سبيل الولادة، ولا^٦ على سبيل السناد، ولا على الاستحالة، والتّلون في لحظة؛ بل الأجزاء الصّافية التي على وجه الورد هي طبقتها^٧، فتذهب إليها النحل، وتمصّ الطلّ الواقع عليها، وذلك مادّة العسل، ثم تنكس الأجزاء اللّطيفة عن وجه الورد، وتعتقدها على رجلها، كالعدسة، فتملأ بها المسدّسات الفارغة عن العسل؛ ثم قام اليعسوب على بيته مبتدئاً مدّة^٨، ينفخ

^١ الطبري، جامع البيان، ١٢٦/١٤؛ السيوطي، الدر المنثور، ١٤٠/٥.

^٢ من (جامع البيان) للطبري (١٢٦/١٤) و(شعب الإيمان) للبيهقي (٥٤/٦)؛ خ، س، ق: إن.

^٣ من (جامع البيان) للطبري (١٢٦/١٤) و(شعب الإيمان) للبيهقي (٥٤/٦)؛ خ، س، ق: ها.

^٤ البيهقي، شعب الإيمان، ٥٤/٦؛ السيوطي، الدر المنثور، ١٤٠/٥.

^٥ قرأ العشرة إلا نافعاً وأبا جعفر: «مُفْرَطُونَ» بفتح الرّاء، وقرأ نافع: «مُفْرَطُونَ» بكسر الرّاء، وقرأ أبو جعفر: «مُفْرَطُونَ» بكسر الرّاء وتشديدها (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٠٤/٢).

^٦ البخاري، الرقائق، ٥٣.

^٧ س: أو.

^٨ ق: أو.

^٩ س: -.

^{١٠} (خ، س: طبقتها، ق: طينها)

^{١١} س: مدّه.

فيه، ثم طاف على البيوت كلها، ونفخ فيها؛ دب فيها الحياة وتحركت، ثم خرجت طيورًا بإذن الله، وذلك إحدى السبل في الإبداع والخلق. وقد عُلِمَ أنها تبنى البيوت المسدسة المستوية الأضلاع، دُلاً، ميسرة، من غير مقياس، وفرجار؛ والسنة أتم الأعداد، والمسدس أتم الأشكال، وأقرب إلى الكرة التي هي أفضل الأشكال، وذلك من عجب صنع الله فيها، وهي إحدى السبل في العلم والهداية. وقد عُلِمَ أن يعسوبها أمرًا وتكليفًا على رعيته، فكلهم منقادة لأمره، متبعون لرأيه؛ ومن تأمل أحوالها، [س١٨٩] وسياستها، وتدبير ملكها، وتفويض كل عمل إلى واحد منها، يتعجب منها كل العجب؛ ومن عجب مناهجها أن يعسوبين لا يجتمعان في بيت، ولا يأمران على جمع؛ بل لو اجتمعت بين عسكرين، قتلوا أحد الأميرين، واتفقوا على واحد، وذلك إحدى السبل من حيث الأمر والمُلك.

﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ﴾ [٦٩]: سمّاه شرابًا، إذ يجيء منه الشراب. وإن كانت تجبي العسل بأفواهها، فهو يخرج من جهة أجوافها وبطونها، ويكون باطنًا في فيها، ولأن الاستحالة لا تكون إلا في البطن، والتحل تُخرج العسل من البطن إلى الفم كالزئبق. [خ١٣٣] وخوطب بهذا الكلام أهل تهامة وضواحي كنانة، [ق١٢٦ب] وهم أهل العسل، فلم ينكر أحد هذا المجاز. ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾: إذ المعجونات كلها بالعسل. وفي الحديث: «عَلَيْكُمْ بِالشِّفَاءِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْعَسَلِ»^١. وقال الإمام، إمام الأولياء، محمد بن علي الترمذي^٢: «إنما يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه، فيه شفاء للناس؛ لأنها ذلت لله تعالى مطيعة، وأكلت الثمرات: حلوها ومرها، ومحبوبها ومكروهها. وإذا كان أكلها على هذه الصفة، تاركة لشهواتها، فقد استوت عندها محبوب الثمار ومكروهها. لما ذلت لأمر الله، صار هذا الأكل لله، فصار ذلك شفاءً للأسقام. فكذلك [الآدمي] إذا ذل لله مطيعًا، وترك هواه، صار كلامه شفاءً للقلوب السقيمة». (أزذل العُمر): أردؤه وأوضعه، وهو إذا صار إلى خمس وسبعين سنة، عزّ عليه القيام.

﴿لَكِنِّي لَا يَغْلَمُ﴾ [٧٠]: بما فيه من الاعتبار بتصريف الأحوال، وكان رسول الله ﷺ يقول: «أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَالْكَسَلِ، وَأَزْذَلِ الْعُمْرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَفِتْنَةِ الْمَحْيَى وَالْمَمَاتِ»^٤.

﴿فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [٧١]: لا يشاركونهم في ملكهم، ولا يملكون شيئًا من رزقهم، فكيف يجعلون لله من خلقه شركاء في ملكه؟! (والحفدة) [٧٢]: الخدم، والأعوان، وبنو البنين، وبلغه سعد: العشيرة، [أي: الله] جعل من

^١ ق: المعجرات.

^٢ الدارقطني، العلل، ٣٢٢/٥؛ المقدسي، ذخيرة الحفاظ، ١٥٩٦/٣.

^٣ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٢/٢-٤٣.

^٤ البخاري، التفسير، ١/١٦.

^٥ من (س)؛ خ، ق: إلى الله و.

الأزواج بنين^١؛ ومن يعاون على ما يحتاج إليه سرعة، يقال^٢: (حَفَدَ): أَسْرَعَ فِي الْعَمَلِ، فَالْحَاءُ وَالْفَاءُ وَالذَّالُ يَدُلُّ عَلَى الْخَفَّةِ، وَالْعَمَلُ، وَالتَّجَمُّعُ. فَالْحَفْدَةُ الْأَعْوَانُ سِوَاءَ كَانِ مِنَ الْبَنِينَ الْكِبَارِ، أَوْ بَنِي الْبَنِينَ، أَوْ^٣ الْأَصْهَارِ [خ١٣٣ب]. وَالْأَخْتَانُ، لِأَنَّهُ يَجْتَمِعُ فِيهِمُ التَّخَفُّفُ وَالتَّجَمُّعُ. وَالسَّرْعَةُ إِلَى الطَّاعَةِ حَفْدٌ، وَمِنْهُ يُقَالُ فِي الْقَنُوتِ: «إِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ»^٤.

﴿كُلُّ عَلَى [س٨٩ب] مَوْلَاهُ﴾ [٧٦]: وَلِيِّهِ، (كُلُّ) أَي: ثِقُلٌ وَوِبَالٌ، وَهُوَ [مَثَلٌ لِلْأَصْنَامِ]، كُلُّ وَوِبَالٌ عَلَى عَابِدِهِ. ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ يَعْنِي اللَّهُ، [ق١٢٧] وَالرَّسُولُ، وَالْمُؤْمِنُ.

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ [٧٧] أَي: إِذَا أَمَرْنَا. ﴿أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾: عَلَى تَقْدِيرِ قَوْلِ الْمُخَاطَبِ يَوْشَكُهُ، أَي: كُونُوا فِيهَا عَلَى هَذَا الظَّنِّ.

﴿نَبَعْتُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [٨٤] أَي: يَبْعَثُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ كُلِّ عَصْرٍ مَنْ هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ فَيَشْهَدُ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [٩٠]: (وَالْعَدْلُ) يُرِيدُ بِهِ الْعَدَالَةَ، وَالْعَدَالَةُ لَفْظٌ يَقْتَضِي الْمَسَاوَاةَ، وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا بِاعْتِبَارِ الْإِضَافَةِ: وَهِيَ^٥ التَّعَارُفُ، إِذَا اعْتَبِرْتَ فِي الْمَعْنَى، أَي: هَيْئَةٌ فِي الْإِنْسَانِ يَطْلُبُ بِهَا^٦ الْمَسَاوَاةَ؛ وَإِذَا اعْتَبِرْتَ بِالْفِعْلِ، فَهِيَ التَّقْسِيطُ الْقَائِمُ عَلَى الْإِسْتِوَاءِ؛ وَإِذَا وُصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعَدْلِ فَلَيْسَ يُرَادُ بِهِ الْهَيْئَةُ؛ إِنَّمَا يُرَادُ أَنَّ أَعْمَالَهُ وَاقِعَةٌ عَلَى نَهَايَةِ الْإِنْتِظَامِ. وَالْعَدَالَةُ تَارَةٌ يُقَالُ: هِيَ^٩ الْفَضَائِلُ كُلُّهَا، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ مِنَ الْفَضَائِلِ عَنْهَا؛ وَتَارَةٌ يُقَالُ: هِيَ مِنْ أَكْمَلِ الْفَضَائِلِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّ صَاحِبَهَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْتَعْمِلَهَا فِي نَفْسِهِ، وَفِي غَيْرِهِ، وَهِيَ مِيزَانُ اللَّهِ الْمُبْرَأُ مِنْ كُلِّ زَلَّةٍ، وَبِهَا يَسْتَبْتَب^{١٠} أَمْرُ الْعَالَمِ، وَبِالْعَدْلِ قَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ. وَالْعَدَالَةُ وَسْطٌ، أَطْرَافُهَا كُلُّهَا جَوْرٌ. وَبِالْجُمْلَةِ: الشَّرْعُ مَجْمَعُ الْعَدَالَةِ، وَبِهِ يَعْرِفُ حَقَائِقَهَا، وَمَنْ اسْتَقَامَ عَلَى مَنَهْجِ الشَّرْعِ، فَقَدْ اسْتَبْتَبَ عَلَى مَنَهْجِ الْعَدْلِ. وَالَّذِي يَجِبُ أَنْ يَسْتَعْمِلَ الْإِنْسَانَ مَعَهُ^{١١} الْعَدَالَةُ خَمْسَةٌ: الْأَوَّلُ: بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّبِّ تَعَالَى لِمَعْرِفَةِ تَوْحِيدِهِ وَأَحْكَامِهِ؛ [خ١٣٤] وَالثَّانِي: بَيْنَ قُوَى نَفْسِهِ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَجْعَلَ هَوَاهُ مُسْتَسْلِمًا لِعَقْلِهِ، فَقَدْ قِيلَ: أَعَدَلَ النَّاسُ مِنْ أَنْصَفَ عَقْلَهُ مِنْ هَوَاهُ؛ وَالثَّلَاثُ: بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَسْلَافِهِ الْمَاضِينَ، فِي إِتْفَاقِ وَصَايَاهُمْ وَالدَّعَاءِ لَهُمْ؛ وَالرَّابِعُ: بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعَامِلِيهِ، مِنْ أَدَاءِ الْحَقُوقِ وَإِنْصَافِ الْمَعَامَلَاتِ؛ وَالخَامِسُ: بَيْنَ النَّصْفَةِ بَيْنَ النَّاسِ عَلَى سَبِيلِ الْحُكْمِ، وَذَلِكَ إِلَى الْوَلَاةِ وَخُلَفَائِهِمْ.

^١ ق: والبنين.

^٢ ق: فقال.

^٣ س: و.

^٤ البيهقي، السنن الكبرى، ٢/٢١٠.

^٥ س: مثل الأصنام.

^٦ س: -.

^٧ هامش (خ): +في.

^٨ من (س)؛ خ، ق: به.

^٩ ق: إنها.

^{١٠} استبْتَبَ الأمر: تهيأ واستوى (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ١/٢٢٦ [ت ب ب]).

^{١١} س: بعد.

و(الإحسان) هو الإفضال، وهو زيادة على القدر. فالعدل فرض، والإحسان تفضل. [ق١٢٧ب] وقال عبد الله بن مسعود: أجمع آية في القرآن بخير وشر: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ [وإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى]﴾. وروى أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية على الوليد فقال: يا ابن أخ أعد. فأعاد عليه، فقال: إن له، والله، لحلاوة، [س٩٠] وإن عليه لطاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق^٢، وما هو بقول البشر.

﴿أَنْكَائًا﴾ [٩٢]: أنقاصًا. ﴿دَخَلًا﴾: غرورًا، ودَغَلًا، وخيانة، وخديعة، وكأنَّ داخل القلب مخالف ظاهر القول. ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةً هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾: أعزَّ وأزيد، إذ كانوا يعتقدون الحِلْفَ^٣، ثم ينقضون^٤، إذا وجدوا من هو أقوى.

و(الحياة الطيبة) [٩٧]: الرزق الحلال، والقناعة، والعيش في^٥ الطاعة، وحلاوة^٦ الطاعة، والحياة في الجنة، فإنه لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [٩٨]: والاستعاذة سنة قبل القراءة. وأكثر المؤمنين ليسوا بمتسعي الأرزاق، فالحجى والغنى قلما يجتمعان، ورأس العقل الإيمان بالله.

﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي﴾ [١٠٣]: يميلون ويضيفون^٧ إليه، حين اتَّهَمُوا النَّبِيَّ ﷺ في معرفة الأخبار ببعض العجم ممن قرأ. قيل: كان قينًا^٨، اسمه بلعام. وقيل: كان غلامًا لنبى المغيرة، يقال له (يعيش)، وكان [رسول]^٩ الله يقرئه، وكان ذلك الغلام يقرأ الكتب. وقال الفراء^{١١}: «قال المشركون: إنما يتعلم^{١٢} [من] عائش، مملوك كان لخُوَيْطِبِ بن عبد العزى، كان^{١٤} قد أسلم، وحسن إسلامه، وكان أعجم».

﴿فَأَذَأَهَا اللَّهُ لِيَأْسَ الْجُوعِ﴾ [١١٢] أي: جعل ما يظهر [عليهم]^{١٥} من الهزال وسوء الحال، كاللباس عليهم. وإنما يقال لصاحب الشدة: (دُق)^{١٦}، لأنه يتجدد عليه إدراكه كما يتجدد على الذائق.

^١ من (ق).

^٢ ق: لمفرق.

^٣ ق: الخلف.

^٤ ق: + العهد.

^٥ ق: و.

^٦ س: حلاوته.

^٧ س، ق: يضيفون.

^٨ س: قسًا.

^٩ من (ق).

^{١٠} زيادة يقتضيها السياق، يؤيدها ما ورد في (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (١٧٧/١٠) عن عكرمة: «اسمه يعيش عبد لنبى الحضرمي، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقيه القرآن».

^{١١} الفراء، معاني القرآن، ١١٣/٢.

^{١٢} في (معاني القرآن) للفراء (١١٣/٢): يتعلمه

^{١٣} من (معاني القرآن) للفراء (١١٣/٢).

^{١٤} من (ق)؛ خ، س: فكان.

^{١٥} خ، س، ق: عليه.

^{١٦} ق: دُق.

(قَرِيَّةٌ آمَنَةٌ): مَكَّةُ، فَحُبِسَ عَنْهُمْ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى مَاتُوا جَوْعًا وَضَعُفُوا لِكُفْرَانِهِمْ [١٢٨] بِنِعْمَةِ الْإِسْلَامِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَكَذَلِكَ كُلٌّ مِنْ كَفَرٍ بِأَنْعَمَ اللَّهُ. وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: «إِنِّي أَبْتَدِئُ عِبَادِي بِنِعْمِي^١، فَإِنْ قَبِلُوا أَتَمَمْتُ، وَإِنْ شَكَرُوا زِدْتُ، وَإِنْ غَيَّرُوا بَدَّلْتُ، وَإِذَا بَدَّلْتُ غَضِبْتُ»^٢.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [١٢٠] أَي: إِمَامًا يَأْتِمُّ بِهِ النَّاسُ؛ وَقِيلَ: إِنَّمَا كَانَ أُمَّةً لِأَنَّهُ كَانَ مَعْلَمَ الْخَيْرِ، وَقَدْ اجْتَمَعَ فِيهِ مِنَ الْخِصَالِ الْحَمِيدَةِ مَا يَجْتَمِعُ فِي أُمَّةٍ، إِذْ كَانَ مُؤْمِنًا وَحَدَهُ؛ أَوْ^٣ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ دِينٍ إِلَّا يَتَوَلَّوْنَهُ وَيَرْضُونَهُ. ﴿فَأَنبَأْنَا﴾: مُطِيعًا لِلَّهِ، دَائِمًا الْعِبَادَةَ. ﴿حَنِيفًا﴾: مَعْرُضًا عَنِ الْبَاطِلِ، مَقْبَلًا عَلَى اللَّهِ؛ [أَوْ] مُسْتَقِيمًا عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ؛ أَوْ^٤ مُخْلِصًا؛ أَوْ مُسَلِّمًا مُسْتَقْبَلًا فِي صَلَاتِهِ الْكَعْبَةَ.

﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾ [١٢١]: يَرَى النِّعْمَةَ مِنْهُ وَيَصْرِفُهَا إِلَى مُحَابَبَتِهِ، وَخَصَّ بِلَفْظِ (الْأَنْعَمِ) [س. ٩٠ ب.] لِأَقَلِّ الْعِدَدِ تَنْبِيهًا أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ شُكْرُ نِعْمَةٍ عَلَى الْكَمَالِ. أَتْنَى عَلَيْهِ بِالشُّكْرِ، كَمَا أَتْنَى عَلَى نُوحٍ تَنْبِيهًا عَلَى فَضْلِ الشُّكْرِ عَلَى الصَّبْرِ: فَإِنَّ الصَّبْرَ حَسِبَ النَّفْسَ عَلَى مَسَاءَةِ^٥ الْبَلَاءِ، وَالشُّكْرُ إِظْهَارَ التَّعْمَأُ فِي الْبَلَاءِ؛ وَالصَّبْرُ تَرْكُ الْقَبِيحِ، وَالشُّكْرُ فِعْلُ الْجَمِيلِ؛ وَالصَّبْرُ مِنْ نَتَائِجِ الْإِسْلَامِ، وَالشُّكْرُ مِنْ نَتَائِجِ الْإِيمَانِ^٦. ﴿اجْتَبَاهُ﴾: اخْتَارَهُ. ﴿وَهَدَاهُ﴾: إِلَى دِينِ الْحَقِّ. وَالْمَجْتَبَى وَالْمَهْدِيُّ فِي قَبْضَةِ اللَّهِ يَسْتَعْمَلُهُ عَلَى مُحَابَبَتِهِ. [خ. ١٣٥]

﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ [١٢٢]: الْخُلَّةُ وَالرَّسَالَةُ؛ أَوْ لِسَانَ الصَّدَقِ وَالنِّسَاءِ الْحَسَنِ فِي الْآخِرِينَ، أَي: فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ؛ أَوْ أَوْلَادًا أَبْرَارًا عَلَى الْكِبَرِ. ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾: فِي عَدَدِ هَذِهِ الْمَوَاهِبِ غَايَةُ التَّرغِيبِ فِي الصَّلَاحِ، وَالْمَدْحُ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَإِنَّمَا جَازَ أَنْ يَتَّبَعَ الْأَفْضَلَ الْمَفْضُولَ لِسَبْقِهِ إِلَى الْقَوْلِ بِالْحَقِّ وَالْعَمَلِ بِهِ، وَإِنْ كَانَ نَبِيُّنَا أَفْضَلَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ [١٢٣]: التَّشْدِيدُ فِيهِ. ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾: جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْجُمُعَةِ، فَقَالَ أَكْثَرُهُمْ: لَا، بَلْ يَوْمَ السَّبْتِ؛ [ق. ١٢٨ ب.] وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ لِعِنَّةٍ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ؛ وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا فَرَضَ اللَّهُ تَعْظِيمَ السَّبْتِ وَتَحْرِيمَهُ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ، فَحَرَمُوا الْجُمُعَةَ، وَأَوْتَيْنَا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ.

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [١٢٥]: هَذَا بَيَانُ أَصْنَافِ الدَّعْوَةِ: فَمَنْ كَانَ أَهْلًا لِلْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ الصَّرِيحَةِ، فَادْعَ بِهَا؛ وَمَنْ كَانَ أَهْلًا لِلْمَوْعِظَةِ،

^١ س: بنعمتي.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢/٢٥١؛ ابن كثير، البداية والنهاية، ٢/٣٧.

^٣ س: ق: و.

^٤ خ، س: ق: و.

^٥ س: و.

^٦ س: و.

^٧ من (ق)؛ خ، س: مسألة.

^٨ س: الأعمال.

فظاً؛ ومن كان أهلاً للجدل والمناظرة، فجادلهم وناظرهم إذ أمر الأنبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم.

ومن سورة بني إسرائيل

﴿سُبْحَانَ﴾ [١]: لا ينصرف لأنه علم لأحد معينين: إما التنزيه، وإما التعجب. ﴿أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ أي: محمد ﷺ. ﴿لَيْلًا﴾: بمعنى بعض ليل، على تقليل^٣ وقت الإسراء. والإسراء في رواية أكثر الصحابة كان بنفسه، وجد في الانتباه؛ وفي رواية عائشة ومعاوية (رضي الله عنهما): بروحه حال النوم. والحق الأول؛ لتواتر الأخبار الصحيحة بذلك. والجمع بين الروايتين ممكن، وهو أن يكون بروحه معقولاً، وبنفسه وقوى بدنه محسوساً، [خ١٢٥ب] فإن الأنبياء معقولهم محسوسهم، لقوة العقل، وببصائر إشراق [س٩١] نور الحقائق في سرهم. وكل ما أخبر عنه الصادق المصدوق ﷺ، فهو كما أخبر، فما ينبغي أن يستريب فيه المؤمن الموقن. [والحسن أول] قوله ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾ بالمعراج. وقد رويت الروايتان بطرق صحيحة، فلماذا قال جماعة: الأولى الجمع والقول بمعراجين: أحدهما في النوم، والآخر في اليقظة. وروي أن المشركين سألوه عن بيت المقدس، وما رآه في طريقه، فوصفه لهم شيئاً فشيئاً، وأخبرهم أنه رأى في طريقه قعاً مغطى، [فيه ماء، فشرب] ^٦ منه، ثم غطاه كما كان؛ [ق١٢٩] ووصف لهم إبلاً، كانت في طريق الشام، يقدمها جمل أورك ^٧، فوجدوا الأمر كما وصف ^٨. وكان ﷺ أبصر جميع ما في الملكوت بالعين المبصرة مُشاهدةً، لم يسترب فيه؛ حتى روي أنه قال: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مِنْ الْعَلَى الذَّرَّةَ تَدْبُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، مِنْ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى» ^٩. وذلك لحدة بصره. والبصر على أقسام: بصر الروح، وبصر العقل الذي منه التوحيد، وبصر القرية الذي خص به الأولياء (وهو نور الفراسة)، [وبصر النبوة] ^{١٠}، وبصر الرسالة. وهذه الأبصار كلها موجودة لرسولنا ﷺ، وله زيادة بصر: قيادة الرسل وسيادتهم، فإنه سيد المرسلين وقائدهم ^{١١}. وكان ﷺ [مطلعاً] ^{١٢} على الملك والملكوت، كما قال: «رُؤِيَتْ لِي الْأَرْضُ فَأَرَيْتُ

^١ ق: فعظهُ.

^٢ من (ق).

^٣ س، ق: تعليل.

^٤ من [إيجاز البيان] لأبي القاسم النيسابوري (٤٩٤/٢).

^٥ سورة الإسراء، ٦٠/١٧.

^٦ من (س)؛ خ، ق: فهو ما يشرب.

^٧ ق: أوراق.

^٨ أبو يعلى، المعجم، ص. ٦٣-٦٧؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢٥٦/٢.

^٩ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٢٩/٢.

^{١٠} ق: -.

^{١١} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٢٩/٢.

^{١٢} ق: مطلعاً ﷺ.

مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا^١.

﴿أَلَا يَتَّخِذُوا﴾ [٢]: معناه الخبر: لئلا يتخذوا. ﴿ذَرِيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا [مَعَ نُوحٍ]﴾^٢: أي ذرية. وإن قرئ بالتاء، فتقديره: قلنا لهم: لا تتخذوا.

﴿وَقَضَيْنَا﴾ [٤]: أعلمنا وأوحينا، كقوله ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ [ذَلِكَ الْأَمْرَ] أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ﴾^٣. ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [٥]: قيل: هم العمالقة؛ [١٣٦] وقيل: إنه بختنصر، إذ كان أصحاب سليمان بن داود عليه السلام عرفوا من جهة أنبيائهم خراب الشام، ثم عودها إلى عمارتها^٤، وكما وقفوا على قصد بختنصر، انجلوا عنها واعتصموا بمصر. ﴿فَجَاسُوا﴾: مشوا وترددوا؛ وقيل: عاثوا وفسدوا.

﴿وَعُدُّوا الْآخِرَةَ﴾ [٧]: المرّة الآخرة. ﴿لَيْسُوا وَوَأُجُوهَكُمْ﴾ أي: الموصوفون بالبأس، أي: الجبارون والعمالقة. وقرئ «ليسوء» بفتح الياء ونصب الهمزة، أي: ليسوء الله، أو الوعد؛ وقرئت «لئسوء» بالتون وفتح الهمزة، على الجمع. و﴿قَضَيْنَا﴾ و﴿بَعَثْنَا﴾ على التّفخيم وعادة الملوك. ﴿وَلِيَتَّبِعُوا﴾: يهلكوا ويخربوا. ﴿مَا عَلُوا﴾: ما وطئوا من الديار.

﴿حَصِيرًا﴾ [٨]: محبسًا، وأصل الحصر الحبس. ﴿لِئْتِي هِيَ أَقَوْمٌ﴾ [٩]: [للحال التي هي أقوم]^٥، وهي توحيد الله، [١٢٩] والإيمان برسله، [٩١] والعمل بطاعته، والتحلّي بمحامد الأخلاق، والاجتناب عن مساوئها.

﴿وَيَذُغُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ﴾ [١١]: يدعو على نفسه وولده غضبًا، أو يطلب ما هو شرّ له ليعجل الانتفاع به، والله تعالى لا يستجيبه بفضله ورحمته.

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ [١٢]: لأنّ القمر غير مضيء في نفسه، وإنّما يقتبس النور من الشمس بقدرة الله تعالى. ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي: الشمس مضيئة، جعلها الله تعالى مضيئة في نفسها، لا تستعير النور من نور آخر؛ وقيل: (مبصرة) يُبَصِّرُ بها، يقال فلان مُضْعَفٌ، أي: قومه ضِعْفَاءُ. ﴿طَائِرُهُ فِي غُنْقِهِ﴾ [١٣]: عمله وما قُدِّرَ عليه وله: من خير وشرّ، ويؤمن وشؤم؛ أو ما هو صائر إليه في العاقبة، من السعادة والشقاوة، فيكون في اللزوم كالطوق في العنق؛ أو (طائره): كتابه الذي يطير إليه يوم القيامة.

﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [١٤]: شاهدًا، وقيل: حاكمًا، ولقد أنصفك من جعلك

^١ ابن ماجة، الفتن، ٩.

^٢ قرأ أبو عمرو: «ألا يتخذوا»، وقرأ بقية السبعة: «ألا تتخذوا» بالتاء على الخطاب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص ٣٩٦-٣٩٧).

^٣ من (س).

^٤ س: أعملنا.

^٥ سورة الحجر، ٦٦/١٥.

^٦ س: العمارة.

^٧ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص: «لئسوءوا»، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: «لئسوء»، وقرأ الكسائي: «لئسوء» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٣٩٧-٣٩٨).

^٨ س: -.

حسيبًا على نفسك. [ع ١٣٦ب]

﴿وَأِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا﴾ [١٦]: هذه الإرادة على مجاز المعلوم من [عاقبة الأمر] ^١. ﴿أَمْرًا مُتْرَفِيهَا﴾: أمرناهم على لسان رسولهم بالطاعة. ﴿فَفَسَقُوا﴾: خرجوا عن أمرنا كقوله: أمرته فعصى. أو ^٢ (أمرنا): كثرنا، أمره [وآمره] ^٣. وفي الحديث: «خَيْرُ الْمَالِ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ» ^٤. ﴿كُلًّا نُمِدُّ هُوَلاءِ وَهَؤُلاءِ﴾ [٢٠] أي: من أراد العاجلة، ومن أراد الآخرة. ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾: من رزقه.

﴿أَقِفْ﴾ [٢٣]: معناه التَّكْرَهُ والتَّضَجَّر.

﴿وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [٢٤]: أَلِنْ لهما جانبك، متدللًا من مبالغتك في الرحمة لهما. قال عليه السلام: «الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ» ^٥. فحافظ إن شئت أو ضيِّع. ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا﴾ [٢٥]: (الأواب): الراجع إلى الله فيما ينوبه؛ وقيل: المسبِّحون؛ وقيل: المصلِّون صلاة الضحى؛ وقيل: المصلِّون بين المغرب والعشاء. قال ابن عباس: إن الملائكة لتحف ^٦ بالذين يصلون بين المغرب والعشاء، وهي صلاة الأوابين. [ع ١٣٠ق]

﴿وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا﴾ [٢٦]: لا تنفق مالك في غير طاعة، أي: في غير حقِّه. والفرق بين الجود والتبذير: أنَّ الجود يكون بمقدار معلوم، فإنَّ الله جعل في المال حقوقًا: فمنها ما هو معلوم كالزكاة، ومنها ما هو نواب كعاضدة ^٨ أهل الملة، ومنها ما هو شكر لأهل الإحسان إليك، ومنها ما هو وقاية الدين؛ والتبذير أن يبسط يده في ماله على هواه وشهوته جزافًا.

﴿إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ [٢٧]: [س ١٩٢] قرناءهم ^٩ في النار، أو ^{١٠} أتباعهم في آثامهم. ﴿وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ﴾: الذين أمرناك بإعطائهم من الفقراء، إذا عرضت عنهم لعوز، فقلَّ لهم قولًا لئنا، يتيسر ^{١١} عليهم فقرهم، (إبتغاء رحمة الله)، أي: رزق.

﴿مَخْسُورًا﴾ [٢٩]: منقطعًا به، أو ذا حسرة، أو مكشوفًا، من (حسرت [ع ١٣٧] الذراع ^{١٢}).

﴿خَطَأًا﴾ [٣١]: يجوز اسمًا كالإثم، ومصدرًا كالحذر. ﴿وَلَا تَقْفُ﴾: ولا تتبع، من (قفوت

^١ ق: أمر العاقبة.

^٢ ق: و.

^٣ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٤٩٨/٢)؛ قرأ علي بن أبي طالب شاذًا: «أمرنا» على وزن عامرنا، واختلف عن ابن عباس والحسن وأبي عمرو وأبي العالية وقتادة وابن كثير وعاصم والأعرج، وقرأ بها ابن أبي أسحاق وأبو رجاء والثقفى وسلام وعبد الله بن أبي يزيد والكلبي (انظر: ابن جني، المحتسب، ١٥/٢-١٦).

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٤٦٨/٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٥٨/٥.

^٥ ابن ماجه، الطلاق، ٣٦.

^٦ ق: + صلاة.

^٧ س: تحف.

^٨ من (ق)؛ خ، س: كعاضدة.

^٩ من (ق)؛ خ، س: قرناؤهم.

^{١٠} ق: و.

^{١١} س: تُبَيِّر.

^{١٢} ق: الدرع.

أثره)، أي: لا تقل بالظن والحدس. ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولا﴾: لأن الطاعة والمعصية بها. والجمع بين الآية وبين قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهُمْ»^٢، وغير ذلك من الأحاديث: أنّ خواطر القلوب أولها السانح، ثم الخاطر، ثم الإرادة والعزيمة، فلا يؤاخذ بالسانح والخطار، ويؤاخذ بالإرادة والعزيمة؛ لأنّ [الأولين]^٣ لا يدخلان تحت الاختيار، فلا يتعلّق بهما التكليف، [والآخران يدخلان، فيتعلّق بهما التكليف]^٤.

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [٣٨]: وهي قراءة العامة منصوبة منوّنة، يعني: كلّ الذي ذكرنا من قوله ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ إلى هذا الموضع سيئة لا حسنة فيه، إذ (الكل) يرجع إلى [المنهي]^٥ عنه دون غيره، وأراد بالسيئة الذنب، أو (مكروهاً) بدل من السيئة وليس بوصف، فلهذا لم يقل مكروهة. وقرأ أهل الكوفة برفع الهمزة وضّم الهاء، أي: سيئ ما عددنا عليك عند ربك مكروهاً، [١٣٠ب] لأنّ فيما عدّ أموراً حسنة كقوله ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ [٢٦] ﴿وَإِخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾ [٢٥] وغير ذلك، وإنّما ذكر ذلك ليعلم أنّ ما حسن فهو عند الله بمكان.

﴿أَفَأَصْفَاكُمْ﴾ [٤٠]: أخلص لكم البنين، فاخصّكم بالأجل والأحسن. ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ [٤١]: صرّفنا القول فيه على وجوه: من أمر ونهي، ووعد ووعيد، وتسليّة وتحزين، وتزكية وتقريع، وقصص وأحكام، وتوحيد وصفات، وحكم وآيات. ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ أي: هذه المعاني. ﴿إِلَّا نُفُورًا﴾: إلّا اعتقادهم التّشبه^٦، والانغماس في ظلمات الضلال. ﴿إِذَا لَابِتْغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [٤٢]: بالمغالبة ليّزيلوا ملكه، كفعل ملوك الدنيا، بعضهم ببعض؛ وقيل: طلبوا ما يقربهم إلى الله لعظمته^٧ عندهم.

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [٤٤] أي: من جهة خلقه، أو معنى صفته، وهي حاجته بحدوثه إلى صانع، مدبّر، [س٩٢ب] حكيم أحدثه؛ فيكون تسييحاً بلسان الحال، لا بلسان المقال، كما يقال: «قال الجدار للوئد: لم تشقني؟ قال: سل من يدقني». وتسييحها بلسان المقال من نوع واحد، وتسييحها بلسان الحال من أنواع شتى، يسمّعها العارفون بسمع الفهم، وبصفاً^٨ الذهن. ﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [٤٥]: ساتراً لهم عن إدراكه، كمشووم وميمون في معنى شائم ويامن، لأنّه

^١ قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي: «خَطَأً» بكسر الخاء وإسكان الطاء؛ وقرأ ابن عامر: «خَطَأً» بفتح الخاء و الطاء، وقرأ ابن كثير «خِطَاءً» بكسر الخاء وفتح الطاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٠٠-٤٠١).

^٢ البخاري، الطلاق، ٩.

^٣ خ، س، ق: الأول.

^٤ س: -.

^٥ قرأ نافع و ابن كثير وأبو عمرو: «سَيِّئَةً»، وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «سَيِّئَةٌ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٠٣).

^٦ من (معالم التنزيل) للبعوي (١١٥/٣)؛ خ، س، ق: النهي.

^٧ ق: التّشبيه.

^٨ س: +و.

^٩ س: -.

^{١٠} س: صفاء.

مِنْ شَأْمِهِمْ وَيَمَنَّهُمْ؛ وَقِيلَ: مُسْتَوْرًا عَنْ أَبْصَارِ النَّاسِ.

﴿نُفُورًا﴾ [٤٦]: جَمْعُ نَافِرٍ.

﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [٤٧]: أَسْمُ مَصْدَرٍ، أَي: [ذَوْرًا] نَجْوَى، يَتَنَاجَوْنَ.

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً﴾ [٥٠] أَي: اسْتَشْعَرُوا أَنْكُمْ مِنْهَا، فَإِنَّهُ يَعِيدُكُمْ، إِذِ الْقُدْرَةُ الَّتِي بِهَا أَنْشَأَكُمْ

هِيَ الَّتِي بِهَا يَعِيدُكُمْ.

﴿فَسَيُنْغِضُونَ﴾ [٥١]: يَحْرَكُونَ، وَهُوَ تَحْرِيكُ الْمُسْتَبْطِئِ لِلشَّيْءِ، أَوْ الْمَبْطَلِ، الْمُسْتَهْزِئِ بِهِ.

﴿فَتُسْجِئُونَ بِحَمْدِهِ﴾ [٥٢] أَي: بِأَمْرِهِ، وَقِيلَ: تَسْتَجِيبُونَ [حَامِدِينَ]١. ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾

أَي: فِي الدُّنْيَا بِالْقِيَاسِ إِلَى الْآخِرَةِ.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ [٦٠] أَي: عَلِمَهُ وَقَدْرَتُهُ، [ق١٣١] فَيَعَصْمُكُمْ مِنْهُمْ. ﴿إِلَّا

فِتْنَةً﴾: ابْتِلَاءٌ لِمَنْ كَفَرَ بِهِ، فَإِنَّ قَوْمًا أَنْكَرُوا الْمِعْرَاجَ فَارْتَدَّوْا. ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ أَي: وَمَا جَعَلْنَا

الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ إِلَّا فِتْنَةً، إِذْ قَالَ أَبُو جَهْلٍ: «هَلْ رَأَيْتُمُ الشَّجَرَةَ تُنْبِتُ فِي النَّارِ». وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ

خِلَافُ شَجَرِ الرَّحْمَةِ، فَكَمَا أَنَّ الْجَنَّةَ تُنْبِتُ شَجَرَ الرَّحْمَةِ فَالنَّارُ تُنْبِتُ شَجَرَ اللَّعْنَةِ. [فَالْمَعَانِي مِنْ]٢

السَّخَاءِ وَالْبَخْلِ أَشْجَارٌ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَكَذَلِكَ الشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ. فَالنَّارُ [ح١٣٨] دَارُ سَخَطِهِ، فَكُلُّ مَا

فِيهَا فَهُوَ مَلْعُونٌ، مَسْخُوطٌ عَلَيْهِ؛ وَالْجَنَّةُ دَارُ مَرْضَاتِهِ، فَكُلُّ مَا فِيهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ مَرْضِيٌّ. وَ(الرَّؤْيَا): مَا

رَأَاهَا النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَزْوِهِمْ عَلَى مَنْبَرِهِ، أَي:٣ مِنْ نَزْوِ جَمَاعَةٍ مِنْ خِصْمَائِهِ؛ وَقِيلَ: مَا رَأَى لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ؛

وَقِيلَ: مَا رَأَى٤ عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ. وَكُلُّ ذَلِكَ رُؤْيَا مُحْسُوسٌ مُشَاهَدٌ، وَلَكِنَّ الرَّسُولَ يُعْرَضُ عَلَيْهِ

الْمَحْسُوسَاتُ مِنْ دَاخِلٍ، وَالْغَافِلُونَ يَرَوْنَ الْمَحْسُوسَاتَ مِنْ خَارِجٍ؛ وَكَذَلِكَ النَّبِيُّ يَعْلَمُ ثُمَّ يَرَى،

وَنَحْنُ نَرَى ثُمَّ نَعْلَمُ. ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ* عَلَى قَلْبِكَ﴾٥: فَالْعُلُومُ أَوْلًا تَصِلُ٦ بِقَلْبِ النَّبِيِّ، ثُمَّ تَصِيرُ

مُشَاهَدَةً وَمُحْسُوسَةً، ثُمَّ يَعْبَرُ عَنْهُ، كَمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ وَلَا تَبْدِيلٍ.

﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ [٦٢]: مَعْنَاهُ: (أَخْبِرْ)، وَالْكَافُ لِلخِطَابِ وَلَا مَوْضِعَ لَهَا، وَالْجَوَابُ مَحذُوفٌ،

(هَذَا) مَنْصُوبٌ بِ(أَرَأَيْتَ)، أَي: أَخْبِرْنِي عَنْ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ. ﴿لَأَخْتَبِكُنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾: لِأَسْتَوْلِيَنَّ

عَلَيْهِمْ، وَأَسْتَأْصِلُهُمْ، كَمَا يَحْتَنِكُ الْجَرَادُ الزَّرْعَ.

﴿وَاسْتَفْزِرْ﴾ [٦٤]: اسْتَخَفَّ وَاسْتَزَلَّ. ﴿بِصَوْتِكَ﴾: [س٩٣] بِدَعَائِكَ إِلَى الْمَعَاصِي؛ وَقِيلَ: إِنَّهُ

١ خ، س، ق: ذو.

٢ س: -.

٣ س: أو.

٤ خ، س، ق: جاحدين.

٥ س: وكما أن.

٦ ق: -.

٧ س: + أي.

٨ سورة الشعراء، ٢٦/١٩٣-١٩٤.

٩ خ، ق: + أو لا.

١٠ ق: + و.

الغناء بالأوتار والمزامير. ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ﴾ [أي: اجمع عليهم بخيلك]^١، بكلّ راكب وماشي في الضلالة، أي: اجمع عليهم مكاييدك من خيلك. ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾: ما يكسبونه من حرام وينفقونه في معصية. ﴿وَالْأَوْلَادِ﴾: إذا ولدوهم [بالزنا، أو]^٢ بالزنا والمجوسية، كإتيان المحرم؛ أو بإتيان الحلال في الحيض، والإتيان على الغفلة، وترك التسمية، وإتيان النساء مع التسمية، المستعارة [اق١٣١ب] من الألسنة، على العادة، من غير معرفة، ولا حظ. فهذه كلّها من مشاركة الشيطان هذا الآدمي حتى يذهب ببركته^٣، ويدنسه، ويحرمه محبوب الله فيه. قال عليه السلام: [خ١٣٨ب] «مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ النَّكَاحِ»^٤. ﴿وَعِدَّهُمْ﴾: في الضلالة والبطالة، فإنهم الذين هودوه، ونصروه، ومجسوه؛ أو هو [الموودة]^٥؛ أو تسميتهم أولادهم عبد الشمس، أو عبد العزى؛ أو التطفة التي [انعقدت]^٦ من معصية؛ أو الولد الذي يدخل في الوجود من غير تسمية، أو على سبيل غفلة في وقت العلوق. و [في]^٧ الخبر^٨ أن إبليس قال: يا رب بعثت نبياً، وأنزلت كتاباً، فما قرآني؟ قال: الشعر. قال: فما كتابي؟ قال: الوشم. قال: ومن رسلي؟ قال: الكهنة. قال: أيش مطعمي؟ قال: ما لم يذكر اسمي عليه. قال: ما شرابي؟ قال: كلُّ مُسْكِرٍ. قال: أين مسكني؟ قال: الحمامات. قال: أين مجلسي؟ قال: الأسواق. قال: وما حبائلي؟ قال: النساء. قال: وما أذاني؟ قال: المزمارة. وعلى الجملة: جميع المعاصي. وما يفعل العبد عن رأس غفلة وجهالة، فهو نصيب الشيطان.

﴿ضَلُّ مَنْ تَدْعُونَ﴾ [٦٧]: بطل، كقوله ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾^٩، كقوله ﴿إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾^{١٠}. وهذا دليل على أن الإنسان، وإن غفل عن الله في وقت السراء، فلا شك أنه يلوذ إليه في وقت الضراء. (الحاصب): الحجارة الصغار، وقيل: الريح التي ترمي بالحصباء، كما سمي [أرض رمي] الجمار (المُحَصَّب) لرمي الحصباء بها، و(حصب في الأرض): ذهب فيها. و(القاصف): الريح التي تقصف الشجر. و(التبيع): المنتصر الثائر.

﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَاثٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ [٧١]: بنبيهم، أو بدينهم، [أو بكتابهم]^{١١}، أو بأعمالهم، أو بقادتهم ورؤسائهم.

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾ [٧٢] من معرفة الرب وطاعته ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ عَنْ لِقَاءِ

^١ ق: -.

^٢ ق: -.

^٣ من (س)؛ خ: بركة، ق: يتركه.

^٤ الديلمى، الفردوس، ٦٢/٤.

^٥ س: و.

^٦ خ، س: المردة، ق: الموقودة.

^٧ خ، ق: انعلق، س: انعقد.

^٨ من (معالم التنزيل) للبغوي (١٢٣/٣).

^٩ البغوي، معالم التنزيل، ١٢٣/٣.

^{١٠} سورة محمد، ١/٤٧.

^{١١} سورة السجدة، ١٠/٣٢.

^{١٢} من (ق)؛ خ، س: وكتابهم.

الله، فلا يرى الله؛ أو عن طريق الجنة؛ أو مَنْ عَمِيَ عن هذه العبر المذكورة، فهو عمًا غاب عنه من أمر [س٩٣] الآخرة أعمى. فللعقل بصيرة، كما أن للعين بصراء، ولكل [ع١٣٩] واحد منهما عمى: [ع١٣٢] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي﴾^١، والذكر غير محسوس، وإنما يريد عين العقل؛ فمن فقد عين العقل في هذه الدار، فهو في الآخرة أعمى.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [٧٣]:^٢ هموا صرفك؛ في وفدٍ ثقيف، حين أرادوا الإسلام التمسوا من النبي ﷺ أن يمتنعهم باللات سنّة، ولا يكسر أصنامهم، ولا يحنون في ركوعهم، فلم يجبههم إلى ذلك ﷺ.

﴿لَقَدْ كَذَبْتَ﴾ [٧٤]: قيل: هممت من غير عزم، وهو حديث النفس المرفوع، المعفو عنه. والصحيح أنه لم يخطر بباله، هذا لأنه علق بالشرط فقال ﴿وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئَاكَ لَقَدْ كَذَبْتَ﴾، [فتبته]^٣ بفضلها، فلم يزكن ولم يمل.

﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ [٧٥]: أي: ضعف عذاب الحياة، أي: مثليه لعظم ذنبك على شرف منزلتك؛ أو الضعف هو العذاب لتضاعف الألم، كما هو عذاب لاستمراره في الأوقات التي تستمر في الخلق. ولما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا تَكْلِبْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ»^٤.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [٧٦]: حين قالت اليهود: «إِنَّ أَرْضَ الشَّامِ أَرْضُ الْأَنْبِيَاءِ، وفيها الحشر والنشر». والأرض ههنا المدينة؛ وقيل: الأرض أرض مكة، والآية مكيّة، هم المشركون أن يخرجوه منها، فكفهم الله عنه، حتى أمر بالهجرة فخرج اختيارًا بنفسه؛ وهذا أليق بالآية لأنّ السورة مكيّة. و^٥ قيل: أراد بالأرض أرض العرب. والاستفزاز: الاستخفاف بالإزعاج.

﴿لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [٧٨]: لزوالها، والآية جمعت الصلوات الخمس، لأنّه بدأ من الزاويل إلى الغسق (وهو استحكام ظلمة الليل). ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾: وهو^٦ صلواته، سميت^٧ القراءة قرآنًا، لتأكيد القراءة [ع١٣٩] فيها. ونصب (قرآن) على الإغراء. ﴿كَانَ مَشْهُودًا﴾: يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار، ولسلاة الغداة خاصيّة، لا توجد لسائر الصلوات. ولهذا قال النبي ﷺ: «مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ»^٨، لأنّه يقع في قرب الله، [ع١٣٢] ومن وقع في القرب كان له مأمناً، وذمّة، ويؤتى^٩ كلّ

^١ سورة الكهف، ١٨/١٠١.

^٢ س: +يل.

^٣ خ، س، ق: فيثبته.

^٤ من (ق)؛ س: و.

^٥ ق: الاستمرار.

^٦ من (ق)؛ خ، س: الذي يستمر.

^٧ الهيثمي، مجمع الزوائد، ١٠/١٨١؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢/٢٧٩.

^٨ ق: -.

^٩ ق: -.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: فسّميت.

^{١٢} مسلم، المساجد، ٢٦١؛ صحيح ابن حبان، ٥/٣٧ (١٧٤٣).

^{١٣} س: يؤمن.

شيء^١؛ لا سيما صلاة الغداة يوم الجمعة بالجماعة، فلم يشهدا إلا مغفور له.

﴿فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ [٧٩] أي: تيقظ، قال عليه السلام: «يَحْسَبُ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يُصَلِّي أَنَّهُ قَدْ تَهَجَّدَ؛ إِنَّمَا التَّهَجُّدُ [الصَّلَاةُ] بَعْدَ الرَّقْدَةِ، ثُمَّ [الصَّلَاةُ] بَعْدَ الرَّقْدَةِ»^٢؛ فهذا تنغيص التَّوْم، وتكديره على النفس، كلما التذت النفس بالتَّوْم قطع عليها [س١٩٤] بالتَّيَقُّظ، وهذا أصعب وأثقل. وكان عليه السلام في بدء أمره مأمورًا بقيام الليل، ولكن لما توسَّط الأمر أقره^٣ بالتهجُّد، فانظم الأمران جميعًا، القيام والتهجُّد، والتهجُّد أفضل لأنَّه وعده بالمقام المحمود. و(التَّغْل) في لغة العرب هو مزيد^٤ الإمام في الحرب.

﴿نَافِلَةٌ لَكَ﴾ أي: فريضة زائدة على الفرائض، وقيل: بل صار منسوخًا فرضها^٥، فيكون نافلة خاصة له، زيادة على درجاته. ونافلتنا جواب^٦ الفرائض، وفريضة النبي عليه السلام تمام. وقال النبي عليه السلام: «أَدِّ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ، وَاجْتَنِبْ مَحَارِمَ اللَّهِ تَكُنْ مِنْ أَوْرَعِ النَّاسِ، وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا»^٧. ولكن الشَّان في إقامة الفرائض أنما يقيم الفرائض بالتَّمام مع حضور القلب مَنْ قطع نفسه عن أفراح الدِّين والدُّنيا، حتَّى لا يفرح بأعمال البرِّ، بل يفرح بمُجرِّها ومُنشئها. ﴿مَقَامًا مَحْمُودًا﴾: مقام الشَّفاعة، وقيل: إعطاءه لواء الحمد. [خ١٤٠]

﴿مُدْخَلٌ صَدَقٍ﴾ [٨٠] أي: أدخلني فيما أمرتني به، وأخرجني عما نهيتني عنه؛ وقيل: أدخلني حيث ما أدخلتني، وأخرجني حيث ما أخرجتني بالصدق؛ وقيل: (أخرجني مخرج صدق) مكَّة، (وأدخلني مدخل صدق) المدينة.

﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ [٨١]: ذهب، وهو الشَّرْك، أو الشَّيْطَان، أو عبادة غير الله.

﴿وَنُنزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [٨٢]: وذلك أنه بيان يزيل عمى الجهل وحيرة الشَّكِّ؛ وبرهان معجز، يدلُّ على صدق الرُّسول، فإنَّه يُبَرِّكُ به، فيدفع المضارَّ والمكاره، وإنَّ تلاوته داعية إلى كلِّ صلاح في الدُّنيا والآخرة، [ق١٣٣] وإنَّه أنس المحبِّين، وسلوة المشتاقين، وإنَّه الحبل المتين الذي من اعتصم به هُدي، وإنَّه النُّور المبين الذي من أبصر به انكشف له من الحقائق ما كان مستورًا. ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾: لكفرهم، في حرمان أنفسهم المنافع التي فيها.

^١ س: شَرَّ.

^٢ من (المعجم الكبير) للطبراني (٢٢٥/٣) و(مجمع الزوائد) للهيثمي (٢٧٧/٢)؛ خ، س، ق: الرقدة.

^٣ من (المعجم الكبير) للطبراني (٢٢٥/٣) و(مجمع الزوائد) للهيثمي (٢٧٧/٢)؛ خ، س، ق: الرقدة.

^٤ هو قول الحجاج بن عمرو المازني حيث قال: «أيحسب أحدكم إذا قام يصلي حتى يصبح أن قد تهجَّد إنما التهجد في الصلاة بعد رقدة ثم الصلاة بعد رقدة، وتلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم» (انظر: الطبراني، المعجم الكبير، ٢٢٥/٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٧٧/٢).

^٥ ق: أقر.

^٦ س: فزيد.

^٧ س: -.

^٨ س: جوائز.

^٩ س، ق: -.

^{١٠} «أدِّ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ، وَاجْتَنِبْ مَحَارِمَ اللَّهِ تَكُنْ مِنْ أَوْرَعِ النَّاسِ» قول ابن مسعود (انظر: البيهقي، شعب الإيمان، ٢١٩/١؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٤٤/١)، و«وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا» حديث مرفوع (انظر: الترمذي، الزهد، ٢).

﴿نَأَىٰ بِجَانِبِهِ﴾ [٨٣]: بُعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم كقوله تعالى ﴿فَتَوَلَّىٰ بُرْكَانِهِ﴾^١. ﴿كَانَ يُوْوسًا﴾: لا يثق بفضل الله، [وقيل]^٢: إنه يتضرع ويدعو عند الضّرّ والشّدّة، فإذا تأخّرت الإجابة يئس؛ ولا ينبغي للمؤمن أن يئس من الإجابة، فيدع^٣ الدعاء. ﴿كُلَّ يَعْمَلُ عَلَىٰ﴾ [شَاكِلَتِهِ] [٨٤]: عاداته، أو طريقته التي تشاكل أخلاقه، (طريق ذو شواكل): يتشعب منه الطرق. ومجاز الآية: [كلّ يعمل]^٤ ما يشبهه، كما يقال في المثل: «كلّ امرئ يشبهه فعله»^٥.

﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [٨٥]: فإنما لم يجبههم عنه [س٩٤ب] لأنّ طريق معرفته العقل، لا السمع، فلا^٦ يجري القول فيه على سمت النبوة، كما هو في كتب الحكماء، ولئلا يصير الجواب طريقاً إلى سؤالهم عمّا لا يعنيههم، وليراجعوا عقولهم في معرفته [لما فيه]^٧ [خ١٠ب] من الرياضة على استخراج الفائدة. والصحيح أنّه ذكر الجواب، إلاّ أنّه بلفظ موجز ينبئ عن المعاني التي تختصّ به الرّوح فإنّه قال ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، والله تعالى الخلق والأمر، فعالم الخلق غير، وعالم الأمر غير. فالخلق يشير إلى ما فيه تقدير وكميّة، والأمر يشير إلى الوحدة والتبرّي من الكميّة. فبيّن^٨ بهذا اللفظ: أنّه جوهر محلّ المعرفة، وما قام به العلم بالوحدة فلا يكون إلاّ واحداً، فلا يتطرّق إليه تقدير ومساحة؛ وأنّه بريء^٩ من صفات الأجسام، وأنّه محدث لأنّه من أمر الرّبّ تعالى، وأنّه باقٍ كما^{١٠} نطق به الأخبار، والقرآن، ودلائل العقل الصّريح؛ وأنّ من عرفه^{١١} عرف ربه. وإنّ أعرّفكم بنفسه أعرّفكم بربه، إعرّف ربك تعرف نفسك، يا إنسان.

﴿وَلَيْسَ شَيْئًا لَّنْذَهَبِنُّ﴾ [٨٦] أي: محوانه من القلوب والكتب. ﴿فَلَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكَيْلًا﴾ أي: من تتوكّل عليه في ردّ شيء منه.

﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [٨٧] أي: لكن رحمة الله، فأثبتته في قلبك وقلوب المؤمنين. [ق١٣٣ب] ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ [٨٨] الآية: فالقرآن معجز في النظم، والتأليف، والأخبار عن الغيوب، وهو كلام في أعلى طبقات البلاغة، لا يشبه كلام الخلق، لأنّه غير مخلوق، ولو كان مخلوقاً لأتوا بمثله.

^١ سورة الذّاريات، ٣٩/٥١.

^٢ س: -.

^٣ ق: فيدعو.

^٤ من (ق).

^٥ ق: -.

^٦ من شعر هشام بن نهيس أخي ذي الرمة (انظر: الحموي، معجم الأدباء، ٢٩٣/١٩).

^٧ س: ولا.

^٨ س: -.

^٩ ق: فتبيّن.

^{١٠} س: يرى.

^{١١} س: بما.

^{١٢} ق: -.

و(يُنْبِغُ) [٩٠]: يَفْعُولُ من (ينبع الماء^١)، أي: يفور.
 ﴿كَسَفًا﴾ [٩٢]: أي: قِطْعًا، كَسَفْتُ الثَّوبَ أَكْسِفُهُ، وذلك المقطوع كِسْفٌ. ﴿قَبِيلًا﴾: مُعَايِنَةٌ،
 تعالينهم؛ أو جميعًا من (قبائل العرب)، و(قبائل الرّاس): شؤونه، لاجتماع بعضها إلى بعض.
 ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا﴾ [٩٧] أي: عَمَّا يَسْرًا، ﴿بُكْمًا﴾: عن التّكلم بما
 ينفعههم؛ إذ يُحْشَرُ المرء على ما مات عليه، فلم يكن في الآخرة شيء، إلا حصل أوله ومبدؤه [ج ١١٤، ١١٥]
 في الدّنيا، وتماؤه في الآخرة.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ﴾ [١٠١]: العصا، واليد البيضاء، وحلّ العقدة التي بلسانه،
 وفلق البحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدّم.

﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ [١٠٢]: قراءة العامّة بفتح التاء خطابًا لفرعون، وقرأ الكسائيّ بضمّ التاء،
 ويروى ذلك عن علي، وقال: لم يعلم الخبيث أنّ موسى على الحقّ، ولو عَلِمَ لآمن، ولكنّ موسى
 [س ١٩٥] هو الذي علم. وقال ابن عباس: «عَلِمَهُ فرعون، ولكنّ عاند، قال الله تعالى ﴿وَجَحَدُوا بِهَا
 وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾». فالقراءة الأولى التي عليها العامّة أصحّ؛ لأنّ موسى ﷺ لا يحتجّ عليه بعلم
 نفسه، ولم يثبت عن عليّ ﷺ رفع التاء. ﴿مَثْبُورًا﴾: هالكَأً، وقيل: ناقص العقل، وقيل: ملعون، أو
 مصروفًا ممنوعًا عن الخير. والتاء والباء والرّاء أصول ثلاثة في اللّغة: الأوّل: السهولة، فالأرض
 السّهلة هي (الثّبْرَةُ)، و(تَبْرُ الْبَحْرُ): جَزَرَ؛ والثّاني: المواظبة على الشّيء، (ثابرتُ): واظبتُ؛ والثّالث:
 الهلاك، (رجل مثبور) أي: هالك، و(الثّبور): الهلاك.

﴿لَفِيفًا﴾ [١٠٤]: جميعًا، من جهات مختلفة.

﴿مُكْتِّبٍ﴾ [١٠٦]: تَبَّيْتِ، فتفرّق^٧ ليقفوا على مُودَعِهِ^٨ فيعملوا^٩ به.

﴿يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ [١٠٩]: يسجدون على الوجوه خضوعًا لرّبهم.

﴿أَيُّهَا مَا تَدْعُوا﴾ [١١٠] أي: أيّ أسمائه تدعوا. و(ما) أيضًا بمعنى [ج ١١٣، ١١٤] (أيّ)، كُرِّرَتْ مع

اختلاف اللفظ للتوكيد، كقولك: ما إن رأيتك كالليلة ليلة.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ [١١١] أي: الحمد لله الذي عرّفني أنّه لم يتخذ ولدًا. ﴿وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ﴾: لم يذلّ، فيحتاج إلى وليّ يتعزّر به، [ج ١٤١، ١٤٢] بل هو العزيز لذاته. ﴿وَكَبِيرُهُ
 تَكْبِيرًا﴾ أي: عمّا لا يجوز في صفته، وصفته أنّه أكبر من كلّ شيء، لا بمعنى أنّه يشاركه أحد في

^١ س: -.

^٢ س، ق: يسره.

^٣ قرأ السبعة إلا الكسائي: «عَلِمْتُمْ» بفتح التاء، وقرأ الكسائي: «عَلِمْتُ» برفع التاء (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١١).

^٤ سورة النمل، ١٤/٢٧.

^٥ س: للتاء.

^٦ من (ق)؛ خ، س: هالك.

^٧ س: فتوقّف، ق: فتوقّت.

^٨ ق: دموعه.

^٩ س: فعملوا، ق: فعلموا.

كبريائه، ثم يزيد هو عليه بشيء؛ بل لا^١ يشاركه أحد في صفاته، فهو أكبر من أن يشاركه [في وجوده]^٢ وصفاته أحد، فهو قديم الوجود، دائم الجود^٣، احتجب بكبريائه وجلاله فلا يُعرف، وتجلّى بإكرامه فلا يُنكر، بل أكبر من أن يدرك أحد كنه معرفته وجلاله.

ومن سورة الكهف

﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [١]: امتنّ بنعمة الوحي على رسوله خاصّة، وعلى سائر المؤمنين عامّة، وهو أشرف النعم. ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ أي: عدولاً عن الحقّ، فالعوج (بفتح العين): ما كان في حائط أو خشب، والعوجُ (بكسر العين): ما كان في دين أو معاشٍ. وأصله الميل. ﴿فَيَمَّا﴾ [٢] أي: أنزل الكتاب قيماً على الكتب كلّها؛ وقيل: مستقيماً، إليه يُرجع، ومنه يؤخذ.

﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ [٥]: أي: كبرت الكلمة كلمةً، نصب على القطع، ولفظ البصريين: نصب على التمييز، أي: كبرت مقالتهم بالولد كلمةً.

﴿بِاخْتِئافٍ نَفْسِكَ﴾ [٦]: قاتل لها، (بَخَع الشاة): بالغ في ذبحها، و(بَخَع الأرض): هتكها وتابع حراثتها. و(بَخَع) في القتل أبلغ من (نَخَع)، لأنّ البُخاع الخيط الذي يجري في الرقبة، و(أرض مبخوعة): مجهودة بالزرع، و(بَخَع بحقه): أقرّ، فأصله [س٩٥ب] يدلّ على الإذلال، والقتل، والقهر. ﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾: كُسرَتْ (إنّ) لأنّها في [خ١٤٢] معنى الجزاء، ولو فُتحت في مثل هذا جاز.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ [٧]: فلهذه الدار زينةٌ وحياة، أي: الدار الآخرة زينة وحياة، فزينة^٤ هذه الدار أصلها من تلك الدار. [ق١٣٤ب] ونشأت من أرض هذه، من المعادن، والنبات، والحيوان، وغير ذلك، والآدمي مبتلى بالفرح بهذه الأشياء، فمن حيي قلبه بالله وأشرق نور المعرفة في قلبه، ترايا له -بذلك النور، وبتلك الحياة التي لقلبه- صنع الله في تلك الزينة، ورحمته فيها، فقبلها من ربّه، واستبشر بها، وصير ذلك الفرحة لله، ونطق بالحمد لله، وأضمر على الطاعة شكرًا لله، ثم صدقه^٥ بفعل جوارحه، بأنّه من الله، وصرفه إلى محابه، فهو شاكر حامد، وسيجزى الله الشاكرين. ومن كان على عكس هذا، فهو الغافل المحجوب عن الله، ومن^٦ فرحه بالدنيا يظفر كلّ سيئة وكلّ مذمة. ﴿لِيَتْلَوْهُمُ اللَّهُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾: أيتواضع لله بهذه الزينة، أو يتكبر بها، ويذهب برؤيته عن الله، ويضادّ الله فيها؟

^١ ق: -.

^٢ ق: -.

^٣ ق: الجواد.

^٤ ق: -.

^٥ ق: +تخرّج.

^٦ خ، س، ق: قريبة.

^٧ من (ق)؛ خ، س: الصدقة.

^٨ س: عن.

﴿صَعِيدًا﴾ [٨]: أرضًا مستوية. ﴿جُرُزًا﴾: يابسة، لا نبات فيها^١، وكأنه حصد نباتها، من (الجُرز)، وهو القطع. (الرقيم): وادٍ عند الكهف، و(رَقْمَةُ الوادي): موضع الماء؛ وقيل: (الرقيم): لوح كُتِبَ فيه قصة أصحاب الكهف، وهو الأصح لأنه موافق اللغة، وهو بمعنى المرقوم.

﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ [١١]: كقولهم^٢: (ضربتُ على يده)، إذا منعتَه التَّصَرَّفَ.

﴿أَيُّ الْحَزِينِ أَحْصَى﴾ [١٢]: الفتية أم أهل زمانهم. ﴿أَمَدًا﴾: غاية.

﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ﴾ [١٣]: سَمَاهم فتية، لأنهم لم يتعلَّقوا في المسير إلى الله بأحد، ولم يشوبوا إجابته بعوض، ولم يقفوا في شهوده على رسم. والفتوة مع الخلق: ترك الخصومة، والتغافل عن الزلة، ونسيان الأذية. وكمالها أن تقرَّب من يفصلك^٣، وتكرِّم [ج ٤٢، ب ١] من يؤذيك، وتعتذر إلى من يجني عليك؛ سماحًا، لا كظمًا، وبراحًا، لا مصابرة^٤. واعلم أنَّ من أحوج عدوه إلى شفاعته، ولم يخجل من المعذرة إليه، لم يشم رائحة الفتوة في علم الخصوص؛ ومن طلب نور الحقيقة على قدم الاستدلال، لم تحل له دعوة الفتوة أبدًا^٥. ونكتة الفتوة ألا تشهد لك فضلًا، ولا ترى لك حقًا. وأسماء الفتية - كما نُقِلَ -: مكسلمينا، ومخسلمينا، وتمليخا، [ق ١٣٥] ومرطونس، وكشوطونس، ونيرونس، ودينموس، ويطونس.

﴿مُزْتَفَقًا﴾ [١٥]: معاشًا [س ٩٦] في سعة. ويجوز اسمًا، وآلة لما يرتفق به: كمرفق اليد، وكالدَّرهم، والمسحل للحمار الوحشي؛ وآلة: كالمقطع، والمثقب.

﴿تَزَاوَرُ﴾ [١٧]: تميل وتنحرف. و﴿تَقْرِضُهُمْ﴾: تقطعهم، أي: تجوزهم منحرفة عنهم.

﴿فَجَوَّةٌ﴾ مُتَّسِعٌ، وإنما كان^٦ هذا لئلا يفسدهم ضيق المكان^٧ بعفنه، ولا يؤذيه الشمس بحرَّها.^٨ ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا﴾ [١٨] عيونهم؛ لانفتاح عيونهم، أو لكثرة تقلبهم. (الوصيد): فناء الباب، أو الباب نفسه، (أوصدتُ الباب): أطبقته.

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾ [١٩] أي: كما حفظناهم تلك المدة، كذلك بعثناهم من الرقدة.

﴿وَكَذَلِكَ أَغْرَضْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [٢١]: كما أطلعناهم على حالهم في مدة نومهم، أطلعناهم على

القيامة، فنومهم الطويل شبه الموت، وبعثهم كالبعث بعده، وقيل: أطلعناهم ليعلم منكرو البعث أنَّ وعد الله حق. ﴿إِذْ يَتَنَازَعُونَ﴾: (إذ) منصوب ب(أعثرنا)، أي: فعلنا ذلك إذ وقعت المنازعة في أمرهم. وتنازعهم أنه لما ظهر أمرهم، وأطلع عليه، وعرف خبرهم، أماتهم؛ وقال بعضهم: ابنوا عليهم

^١ س: لها.

^٢ من (س)؛ خ، ق: كقوله.

^٣ في (منازل السائرين) للهروي (ص ٦١): يُقْصِيك.

^٤ من (س) و(ق)؛ خ: مضابرة.

^٥ الهروي، منازل السائرين، ص ٦١-٦٢.

^٦ س: -.

^٧ من (س).

^٨ من (س)؛ خ، ق: الزمان.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة في تفسير آية (١٨)، قبل قول المؤلف: (الوصيد: فناء...)، وهي شرح لكلمة من آية (١٧)، فألحقت بتفسيرها.

مسجدًا (وقيل: بنيانًا يعرف به)، وقال بعضهم: ماتوا، وقال بعضهم: [خ١٤٣] نيام كما هم أول مرة.
﴿رَجَمًا بِالْغَيْبِ﴾ [٢٢] أي: يقولونه ظنًا، وإنما دخل واو في الثامن لابتداء العطف [بها]¹،
لتمام الكلام بالسبعة التي هي عدد كامل.² ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾: قال ابن عباس: «أنا من القليل
الذي استثنى الله. كانوا سبعة، وثامنهم كلبهم». ولم يكن الكلب في شأنهم، ولكنهم مروا براعي غنم،
فقال لهم: أين تذهبون؟ فقالوا: إلى ربنا. فقال الراعي: ما أنا أغنى عن ربي منكم. ف تبعه الكلب.
﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [٢٤]: أمرًا، ثم تذكرته، فإن لم تذكره، فقل: ﴿عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي
لَأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشْدًا﴾؛ وقيل: أي وقت ذكرت أنك لم تستثن فاستثن؛ وقيل: [ق١٣٥ب] إذا نسيت
غيره؛ بل نسيت ذكرك في ذكره، فإن حقيقة الذكر أن ينمحي الذكر عن القلب، ويبقى المذكور.
فالعارف إذا رأى العرفان فقد قال بالثاني، بل ينبغي أن يستغرق العرفان في المعروف.

والناس في الذكر على طبقات: فمنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر، ثم تعلوه غفلة حتى
يقع في التخليط وهو الظالم. ومنهم من يدوم [س١٩٦ب] له ذكره في وقت الذكر، ثم يعلوه أسباب
المعاش وما يستعين به على عبادة الله، وهو المقتصد. أما السابقون المقربون، فقد جاوزوا هذه
الخطئة، فأول درجاتهم الخشية، وهو خوف يغشى بحب، لكن يمتنع عما كره الله بالخوف، وينسبط
إلى ما أذن له³ بالمحبة، ثم يرقيه إلى الأنس بجماله والهيبة من جلاله، فيكون الهيبة شعاره، والأنس
دثاره، ثم يرقيه إلى مرتبة الانفراد بالله والاستغراق في وحدانيته، فبه ينطق، وبه يعقل الحديث⁴.

[خ١٤٣ب]

﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثُمِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ [٢٥]: لتفاوت ما بين السنين المذكورة
شمسيتها (ثلاثمائة وخمس وستين يومًا) وقمريتها (ثلاثمائة وأربعة وخمسين يومًا وكسرا). وتنين
(ثلاثمائة) على أن يكون (سنين) بدلًا، أو عطف بيان، أو تمييزًا، لأن (ثلاثمائة) تتناول الشهور،
والأيام، والأعوام. ومن لم ينون بالإضافة، اعتمد على الثلاث في المعنى دون المائة، وإن كان هو
نعت مائة.

﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ [٢٦] أي: إن حاجوك فيهم؛ أو الله أعلم به، أي: وقت أن أنزل
نبأهم. وقال قتادة: «هذا خبر عن أهل الكتاب أنهم قالوا ذلك، ولو كان خبرًا من الله ﷻ على قدر
لبثهم، لم يكن لقوله ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ﴾ معنى، ويدل عليه قراءة ابن مسعود: (وقالوا: [و] لبثوا في
كهفهم). فرد الله عليهم فقال ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾. ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ﴾ مطلقًا، أو في حكم

¹ خ، ق: بما؛ س: -.

² خ، س: + و.

³ س: الله.

⁴ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٤٢/١-٢٤٣.

⁵ قرأ السبعة إلا حمزة والكسائي: «ثَلَاثُمِائَةٍ» منونًا، وقرأ حمزة والكسائي: «ثَلَاثُمِائَةٍ» مضافًا بغير تنوين (انظر: ابن
زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١٤).

⁶ ق: و.

⁷ من (جامع البيان) للطبري (٢٣٠/١٥).

الغيب ﴿أَحَدًا﴾. ﴿أَبْصُرْ [بِهِ] وَأَسْمِعْ﴾: خَرَجَ عَلَى التَّعَجُّبِ فِي صِفَتِهِ تَعَالَى عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ لَهُ، أَي: مَا أَبْصَرَ اللَّهُ بِكُلِّ مَوْجُودٍ، وَأَسْمَعَهُ لِكُلِّ مَسْمُوعٍ، أَي: لَا يَغِيبُ عَنْ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ شَيْءٌ. [١٣٦] ﴿مُلْتَحِدًا﴾ [٢٧] مَعْدِلًا وَمَهْرَبًا.

﴿وَلَا تُطْعَمَنَّ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبُهُ [عَنْ ذِكْرِنَا]﴾ [٢٨]: وَجَدْنَاهُ غَافِلًا عَنْهُ^٢. وَلَوْ كَانَ بِمَعْنَى (صَدَدْنَا) لَكَانَ الْعَطْفُ بِالْفَاءِ: (فَاتَّبَعَ هَوَاهُ)، حَتَّى يَكُونَ الْأَوَّلُ عِلَّةَ الثَّانِي، كَقَوْلِكَ (سَأَلْتَهُ فَبَدَلَ). وَيَجُوزُ (جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا)، وَالْعَطْفُ بِالْوَاوِ. ﴿فُرُطًا﴾: ضِيَاعًا^٣، وَالتَّفْرِيطُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَضْيِيعُهُ. وَقِيلَ: سَرَفًا وَإِفْرَاطًا؛ أَوْ مُخَالَفًا لِلْحَقِّ؛ أَوْ مُجَاوِزًا لِلْحَدِّ، وَهُوَ قَوْلُ عَيْنَةَ بْنِ حَصِينِ الْفَزَارِيِّ: «إِنْ أَسْلَمْنَا أَسْلَمَ النَّاسُ»، وَهَذَا إِفْرَاطٌ عَظِيمٌ. وَأَصْلُهُ فِي اللَّغَةِ إِزَالَةُ الشَّيْءِ عَنْ مَكَانِهِ تَقْصِيرًا أَوْ مُجَاوِزَةً.

﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [٢٩] [خ١٤٤] يَعْلَى بْنُ أُمَيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «سُرَادِقُهَا: الْبَحْرُ الْمُحِيطُ [بِالدُّنْيَا]»^٤. وَعَنْ قَتَادَةَ: سُرَادِقُهَا دَخَانُهَا وَلَهْبُهَا. وَقِيلَ: [س١٩٧] ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾: أَسْبَابُ النَّارِ مِنَ الْكُفْرِ وَمَذَامُ الْأَخْلَاقِ. وَ(الْمُهْلُ): الزَّبَدُ الْمَذَابِ، وَكُلُّ جَوْهَرٍ مَعْدِنِيٍّ إِذَا أُذِيبَ أَرْبَدَ.

﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٣٠]: قِيلَ: إِنَّهُ خَيْرٌ (إِنَّ) الْأُولَى^٥ بِمَعْنَى لَا نُضِيعُ أَجْرَهُ، فَأَوْقَعَ الْمُظْهَرُ، وَهُوَ مِنْ مَوْقِعِ الْمُضْمَرِّ؛ وَقِيلَ: (إِنَّ) الثَّانِيَةُ بَدَلٌ مِنَ الْأُولَى فَلَا^٦ تَحْتَاجُ إِلَى خَبَرٍ. (الْأَسَاوِرُ) جَمْعُ إِسْوَارٍ. [ذَكَرَ قَطْرَبُ^٧ الْأَسَاوِرَ جَمْعَ (إِسْوَارٍ) عَلَى حَذْفِ الْيَاءِ؛ لِأَنَّ جَمْعَ إِسْوَارٍ: أَسَاوِيرٌ. وَقِيلَ: الْأَسْوَرَةُ جَمْعُ سِوَارِ الْيَدِ -بِالْكَسْرِ-، وَقَدْ حُكِيَ سِوَارٌ -بِالضَّمِّ-]^٨ مَجْمُوعٌ عَلَى أَسْوَرَةٍ. وَ(الْأَرَائِكُ): الْأَسْرَةُ.

﴿وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ﴾ [٣٢]: جَعَلْنَا النَّخْلَ مَطِيئًا بِهِمَا، وَكَانَ عَمْرٌ ﷺ أَصْلَعَ حَفَافًا، وَهُوَ أَنْ يَنْكَشِفَ الرَّأْسَ عَنِ قِمَّةِ الرَّأْسِ، وَيَبْقَى مَا حَوْلَهُ.

﴿وَلَمْ تَظْلِمْ﴾ [٣٣]: لَمْ تَنْقُصْ.

﴿وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ﴾ [٣٤]: أَمْوَالٌ نَامِيَةٌ مُثْمَرَةٌ^٩؛ وَمِنْ قَرَأَ «وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ» بِفَتْحِ الثَّاءِ وَالْمِيمِ، فَهُوَ

^١ من (ق).

^٢ من (ق).

^٣ هو قول قتادة ومجاهد (البغوي، معالم التنزيل، ١٥٩/٣).

^٤ هو قول مقاتل بن حيان (البغوي، معالم التنزيل، ١٥٩/٣).

^٥ حكاه البغوي (البغوي، معالم التنزيل، ١٥٩/٣).

^٦ هو قول الأخفش (البغوي، معالم التنزيل، ١٥٩/٣).

^٧ من (النكت والعيون) للماوردي (٣٠٣/٣)؛ خ، س، ق: في الدنيا.

^٨ الماوردي، النكت والعيون، ٣٠٣/٣؛ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٢٤/٣؛ الحاكم، المستدرک، ٦٣٨/٤.

^٩ س: الأول.

^{١٠} س: قد.

^{١١} هو أبو علي محمد بن المستنير بن أحمد البصري (ت. ٢٠٦ هـ) (انظر: الزبيدي، طبقات النحويين، ص. ٩٩-١٠٠).

^{١٢} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٢٠/٢).

^{١٣} قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائي: «ثُمَّرٌ» بضمّ الثاء والميم، وقرأ أبو عمرو: «ثُمَّرٌ» بضمّ الثاء وسكون الميم، وقرأ عاصم: «ثُمَّرٌ» بفتح الثاء والميم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١٦).

ما يُخْرَج الشَّجَرُ مِنَ الثَّمَارِ المَأْكُولَةِ.

﴿لَكِنَّا﴾ [٣٨]: [ق١٣٦ب] لكن أنا، بإشباع الألف من (أنا)، فألقيت حركة همزة (أنا) على نون (لكن)^٢، كما قالوا في الأحمر (الْحَمْرُ)، فصار (لَكِنَّا)، فإذغمت، كقوله ﴿مَا لَكَ﴾ لا تَأْمَنَّا^٣، وإثبات الألف للعوض عن الهمزة المحذوفة من^٤ (أنا)، [و(هو)]^٥ ضميرُ الشَّانِ والحديث، أي: لكن أنا الشَّان والحديث: الله ربِّي. [ج١٤٤ب]^٦

﴿مَا سَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [٣٩]: حفظُ للأشياء [من العين]^٧ بإضافته إلى الله تعالى. [١٠] ﴿إِنْ تَرْنِي أَنَا أَقْلٌ﴾: نصب (أقْل) لأنَّ (أنا) عمادٌ.

﴿حُسْبَانًا﴾ [٤٠]: نارًا، يعني صاعقة، وهي تُقذَف من السَّحاب؛ أو عذابًا لحساب الذَّنْب؛ وقيل: الحسبان سهام ترمى في مرمى واحد. ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾: أرضًا ملساء، لا ينبت فيها نبات، ولا يثبت فيها قدم.

﴿مَا وَهَا غَوْرًا﴾ [٤١]: غَائِرًا.

﴿يُقَلِّبُ كَفَيْهِ﴾ [٤٢]: يضرب أحدهما على الأخرى تحسّرًا.

﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ﴾ [٤٤]: بالفتح من الموالية والنصرة، وبالكسر يعني السلطان؛ وقيل: بالفتح الرّبوبيّة، وبالكسر الإمارة؛ وبالفتح مصدر للولي، أي: يتولّون الله في مثل تلك الحالة، ويتبرّؤون عمّا سواه، وبالكسر مصدر للوالي، أي: الله يلي جزاءهم. ﴿الْحَقُّ﴾^٨: كَسُرُ (الحق) على الصّفة لله، أي: لله على الحقيقة؛ ورَفَعَهُ على التّعنت للولاية. ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أي: لو كان يثيب غيره، لكان هو خير^٩ ثوابًا. ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ أي: الله خير لهم في العاقبة.

﴿كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [٤٥]: مثل^{١٠} الدّنيا بالماء، من حيث إنّ أمرها في السّيّلان، ومن حيث إنّ قليلها كافٍ، وكثيرها إتلاف، ومن حيث اختلاف أحوالها كاختلاف ما ينبت بالماء. و(الهشيم): التّبت

^١ س: -.

^٢ ق: + وحذفت.

^٣ س: -.

^٤ ق: -.

^٥ سورة يوسف، ١١/١٢.

^٦ ق: وفي.

^٧ من (س).

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤٢)، وهي من تفسير آية (٣٨)، فقدّمت.

^٩ س: بالعين.

^{١٠} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٣٣)، وهي من تفسير آية (٣٩)، فأخّرت.

^{١١} قرأ السبعة إلا حمزة والكسائي: «الولاية» بفتح الواو، وقرأ حمزة والكسائي: «الولاية» بالكسر (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١٨-٤١٩).

^{١٢} قرأ السبعة إلا أبا عمرو والكسائي: «الحق» بالكسر، وقرأ أبو عمرو والكسائي: «الحق» بالضمّ (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١٦).

^{١٣} ق: خيرًا.

^{١٤} ق: يمثّل.

إذا جَفَّ وتكسَّر. ﴿تذروه﴾: (ذَرْتَهُ [س٩٧ب] الرِّيح) و(ذَرْتَهُ) و(أَذَرْتَهُ): نَسَفْتُهُ وطارَتْ به. ﴿وَكَانَ اللهُ﴾: تأويل (كان) أنّ ما شاهدتم من قدرته ليس بحادث، وأنّه كان كذلك لم يزل. و(المقتدر) أبلغ من القادر.

﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ [٤٦]: عمل يبقى ثوابه. ﴿وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾: لأنّه لا يكون بخلاف سائر الآمال. و(البقيات) يجوز أن تكون قولاً وعملاً، يبقى ثوابهما، ويجوز أن تكون علماً حقيقياً، وذكرًا متمكّنًا من القلب، فيصير صفة للرب، فيبقى في الآخرة، ويزداد إشراقًا ونورًا.

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [٤٧]: لا يسترها جبل؛ أو برز ما في بطنها من الأموال والكنوز. ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [٤٨]: أحياء، أو فرادى، أو عراة، أو غُرلاً. ﴿مُؤَيَّقًا﴾: محبسًا، وقيل: مهلكًا، وَبَقَّ يَبْقُ وَبُوقًا، وكلّ حائلٍ بين شيئين فهو مُؤَيِّقٌ.

﴿قَبْلًا﴾ [٥٥]: مقابلة، و«قَبْلًا»: أنواعًا من العذاب، [ع١٤ه] كأنه جمع (قبيل). وفي الحديث^٢ أنّ الله كلّم آدمَ قَبْلًا، أي: معاينة. [ق١٣٧] و«قَبْلًا» بفتح القاف والباء: مستأنفًا، يقال: أَقْبَلْتُ ذلكَ [إلى] عشر من ذي قَبَل، أي: فيما يستأنف من الزّمان.

﴿لِيُنذِرْكُمْ بِهِ الْحَقَّ﴾ [٥٦]: يبطلوه ويزيلوه.

﴿مُؤْتَلًا﴾ [٥٨]: منجى وملجأً.

﴿لِمَهْلِكِهِمْ﴾ [٥٩]: لإهلاكهم، مصدر كقوله ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾^٧. ويجوز أن يكون زمان الإهلاك، أي: جعلنا لوقت إهلاكهم موعدًا، ولكنّ المصدر [الأولى] لتقدّم (أهلكناهم). والفعل يقتضي المصدر وجودًا أو حصولًا، وهو المفعول المطلق، ويقتضي الزّمان والمكان محلًّا و ظرفًا. وكلّ فعل زاد على ثلاثة أحرف فالمصدر واسم الزّمان والمكان منه على مثال المفعول. وإذا كان (المُهْلِك) اسمَ زمانِ الهلاك، لا يجوز الموعد اسمَ الزمان، [لأنّ الزّمان] أُوجِدَ في المهلك، فلا يكون للزّمان زمان، بل يكون الموعد بمعنى المصدر، أي: جعلنا لزمان هلاكهم وعدًا، وعلى العكس. وهذا من المُشْكِلِ حتّى على الأصمعيّ^٨، [فإنّه أنشد للعجاج^٩: «جأبًا ترى تليله

^١ من (س) و(ق)؛ خ: ذرته.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «قَبْلًا»، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «قَبْلًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٢٠).

^٣ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٦٥/٥؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٢١٧/٢ (ق ب ل).

^٤ قراءة شاذة (انظر: الزمخشري، الكشاف، ٣٩٤/٢).

^٥ خ، س، ق: أي.

^٦ قرأ النافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي: «لِمَهْلِكِهِمْ»، وقرأ أبو بكر عن عاصم: «لِمَهْلِكِهِمْ»، وقرأ حفص عن عاصم: «لِمَهْلِكِهِمْ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤١٦).

^٧ سورة الإسراء، ٨٠/١٧.

^٨ خ، س، ق: الأول.

^٩ س: -.

^{١٠} هو أبو سعيد عبد الملك بن قُرَيْب بن عبد الملك بن علي بن أصمع الباهليّ الأصمعيّ البصريّ (ت. ٢١٦هـ) (انظر: الداودي، طبقات المفسرين، ٣٦٠-٣٦٢/١؛ كخالة، معجم المؤلفين، ١٨٧/٦).

^{١١} هو عبد الله بن رُوْبَة بن لبيد بن صخر التميمي (انظر: الجمحي، طبقات فحول الشعراء، ٧٣٨/٢).

مُسَحَّجًا^١). فقال أبو حاتم^٢: إنما هو (بليته)، فقال: من أخبرك بهذا؟ فقال: مَنْ سَمِعَهُ مِنْ فُلُقٍ فِي رُؤْيَةٍ - يعني أبا زيد^٣ - فقال: هذا لا يكون. قال: بلي، جعل مُسَحَّجًا مصدرًا، كما قال^٤: «أَلَمْ تَعْلَمْ مُسَرَّحِي الْقَوَافِي». فكأنه أراد أن يدفعه، فقال: فقد^٥ قال الله تعالى ﴿وَمَرَّقْنَاَهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ^٦﴾ أي: كل تمزيق.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ﴾ [٦٠]: وهو ابن أخيه يوشع بن نون. ﴿لَا أُبْرِحُ﴾: لا أزال أمشي. والباء والراء والحاء، له أصلان: أحدهما يدل على البروز، والزوال، والانكشاف، ومنه: (ما برح يفعل كذا)، أي: ما زال، و(برح الخفاء) انكشف؛ والثاني يدل على الشدة، والعظم، والمشاق. ﴿مَجْمَعُ الْبُحْرَيْنِ﴾: بحر الرّوم وبحر فارس، يتدئ [٩٨] أحدهما من المشرق، والآخر من المغرب، فيلتقيان؛ وقيل: أراد بالبحرين الخضر وإلياس لغزارة علمهما. ﴿حُقْبًا﴾: حينًا طويلًا، أي: أمشي، ولو كان حقبا.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ [٦١]: إفريقية. ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ﴾ [٦٢] الحوت، أحياء الله. ﴿فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ أي: مسلكا، وهو مفعول، كقولك: (اتخذت طريقي مكان كذا)، [٣٧] فيجوز مصدرًا يدل عليه اتخذ، أي^٧: سرب الحوت سربا. وروي عن رسول الله ﷺ قال: «انجأب الماء عن مسلك الحوت، لا يمس شيئا من مسلك البحر إلا يبس حتى صار صخرة»^٨.

﴿وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ [٦٣] أي: أذكر لك أمر الحوت. ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾: قيل: هذا من قول يوشع، يقول: طفر الحوت إلى البحر^٩، فاتخذ فيه مسلكا، فعجبت من ذلك عجبا. وروي في الخبر: «كَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا، وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا»^{١٠}؛ وقيل: هذا من قول موسى لما قال له يوشع: اتخذ سبيله في البحر، قال موسى: عجبا، كأنه قال: أعجب عجبا. قال ابن دريد^{١١}: أي شيء أعجب من حوت، يؤكل منه دهرا، ثم صار حيا، بعد ما أكل بعضه.

﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبُغُ﴾ [٦٤]: أوحى إلى موسى: إنك تلقي الخضر، حيث تنسى شيئا من زادك. ﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾: رجعا يقصان الأثر، ويتبعانه.

﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [٦٥]: الخضر عليه السلام، اسمه بليا بن ملكان، قيل: كان من نسل بني

^١ العجاج، الديوان، ص. ٣٣٩.

^٢ هو سهل بن محمد بن عثمان الجشعي السجستاني (ت. ٢٤٨ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٢/٢٦٨).

^٣ هو أبو زيد الأنصاري، وقد تقدّم التعريف به.

^٤ هو قول جرير الشاعر المشهور (انظر: جرير، الديوان، ٢/٦٥١).

^٥ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢/٥٢٥-٥٢٦).

^٦ سورة السبا، ٤/٧.

^٧ ق: -.

^٨ «انجأب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلتئم فدخل موسى الكوة على أثر الحوت فإذا هو بالخضر» روي عن ابن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، و«جعل الحوت لا يمس شيئا إلا يبس حتى صار صخرة» قول ابن عباس (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣/١٧١؛ العسقلاني، فتح الباري، ٨/٤١٧).

^٩ ق: -.

^{١٠} البخاري، الأنبياء، ٢٧.

^{١١} هو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد بن عتاهية الأزدي البصري (ت. ٣٢١ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٥/٩٦١).

إسرائيل، وقيل: من أبناء الملوك الذين تزهّدوا في الدنيا. قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا سُمِّيَ خَضِرًا لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ فَإِذَا هِيَ تَهْتَرُ تَحْتَهُ خَضِرَاءٌ»^١. قال مجاهد: إِنَّمَا سُمِّيَ خَضِرًا، لِأَنَّهُ إِذَا صَلَّى اخْضَرَ ما حوله. ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ أي: إلهامًا من غير تعلّم، فالعلم ومحلّ العلم لا يختلفان، سواء كان بتعليم وفكر، [وسواء كان]^٢ بإلهام وحديث، وإِنَّمَا يختلفان في سبب حصول العلم. وإنّ موسى ﷺ كان يطلب أسرار التقدير وأحكام القيامة من الله تعالى، بعد أن كتب له في الألواح من كلّ شيء موعظةً وتفصيلاً لكلّ شيء، فأحيل على الخضر [ع] [١٤٦] - وهو من الأبدال - فقال: [ق١٣٨] «هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا» [٦٦]: راعى في حسن المتابعة ستّة آداب: (هل) استفهامًا لا جزمًا وحكمًا، (أتيتك) اتباعًا لا مصاحبةً، (على أن تُعلِّمَنِي) فتكون أستاذي، وأما (من) ^٣ «مِمَّا» مِنْ مَأْ البعض، لا الكلّ، لأنّ شرط [المفيد أن يفيد]^٤ البعض، لا الكلّ، (عَلِّمْتَ) لا عَلِّمْتُ، (رُشْدًا) على قدر احتمالي واستعدادي، لا على قدر قوّتك وكمالك.

﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ [٦٨]: ذكر الحكم، وذكر العلة والسبب، لكنّه جواب خَشِنَ مَقْتَسِرًا^٥. وكان الحال بينهما ثلاث مقامات: [س٩٨ب] [خَرَقَ السَّفِينَةَ، وَقَتْلَ الْغَلَامِ]،^٦ وإقامة الجدار؛ وأنكر موسى ﷺ الثلاث، لأنّه لا يجوز للأنبيا الصبر على المنكرات، فقال: خَرَقُ السَّفِينَةِ إفساد مال الغير: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ [٧١]، أي: عجبًا، وقَتْلُ الْغَلَامِ إهلاك نفس زكية: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكْرًا﴾ [٧٤]، وإقامة الجدار إتعاب النفس من غير فائدة: ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾. وهذا حكم الشريعة، وهو حقّ عدل وحكم فصل؛ ولكنّ أجاب الخضر ﷺ، فقال: أفسدت بعض السفينة لاستبقاء الكلّ، وأهلك الفرع الفاسد، لئلا يتعدّى فساده إلى الأصل الصالح، وأتعبت نفسي ونفسك لراحة الغير، وهما يتيمان، وكان أبوهما صالحًا، وههنا صلاح يتعدّى. فالكفر المتعدّي أوجب قتل الغلام، والصلاح المتعدّي أوجب رعاية أبوي الغلام، وهذا حكم التقدير، وهو حقّ عدل. وقال موسى: غصب الغاصب متوقّع في ثاني الحال، وكذا طغيان الغلام، وكذا إخفاء الكنز في مستقبل الزّمان؛ فدعها [ق١٣٨ب] حتى يتجدّد^٧ أسبابها، فإنّ الأحكام تتبع الأسباب. قال الخضر: الحال، والماضي، والمستقبل [ع] [١٤٦ب] أكوار^٨ الزّمان، والرّجل الزّمنيّ يحكم على موجب تجدد الزّمان، ولست أنا من رجال الزّمان، لأنّ الماضي والمستقبل عندي بمثابة واحدة، فما قدّر كونه فقد يكون عندي، وما يكون من الأمر، فهو مقدّر قبل التّكوين، وكما أنّ الكائن مقدور، فكذلك المقدور

^١ الترمذي، تفسير القرآن، ٣/١٨.

^٢ س: أم.

^٣ ق: هي.

^٤ س، ق: -.

^٥ ق: المقيد أن يقيد.

^٦ س: مُقَسَّر، ق: مَقْتَسِر.

^٧ ق: قتل الغلام وخرق السفينة.

^٨ س: يتجدّد.

^٩ ق: أحوال.

كائن، فحكم التقدير فوق الزمان، وأنا نائب التقدير، وحكم التكليف دون الزمان، وأنت نائب التكليف. قال موسى عليه السلام: وإذ علمت^١ يقيناً أنّ ما قدّر كان، فكيف يغيّر فعلك المعلوم المقدور^٢، ونائب التقدير كيف يغيّر حكم التقدير؛ ومن تصدّى لدفع المقدور - والمقدور كائن - كان متعاطياً لأمرٍ محالٍ، مريداً لما لا يُنال. قال الخضر عليه السلام: بل أنا نائب التقدير، حتى أبين أحكام المقادير، والمقادير تنقسم إلى: مقدور مشروط بشرط حتى يقع، وإلى مقدور مطلق واقع؛ والمقدور بالشرط قبل وقوعه على حدّ الإمكان، فإذا وُجد الشرط [وجب و]^٣ وقع، والحكم على هذا القسم ليس حكماً مفروغاً تاماً، ولا حكماً مستأنفاً غير تام، لكن الأمر فيه متماثل بين المقدور المطلق المحقق، وبين المكلف به، والغير المكلف (وعلى هذا قوله «الصدقة تزد البلاء»، و«صلة الرّحم تزيد في العُمر») إلى غير ذلك [س١٩٩] من الأشياء التي علقت بالأسباب، من الطاعات والمعاصي). قال: إذا كان الأمر على ما ذكرت، فما فائدة التكليف؟ قال: اعلم أنّ العوالم ثلاثة: خير محض^٤ هو نور محض، وشرّ محض هو ظلام محض، وخير وشرّ، نور وظلام ممتزجان. فالنفس المطمئنة [ق١٣٩] إلى ذكر الله بالفطرة لا تستدعي تكليف امتحان، بل التكليف عليها [خ١٤٧] تلطيف، وتشريف، وتخفيف، وهي كنفوس الأنبياء، وكنفوس الملائكة؛ والنفس الأتّارة بالسوء لا يتعسفها تكليف امتحان، بل التكليف عليها حمّل وتعسف. وفائدة التكليف إنّما تظهر في الممتزج ليميز الله الخبيث من الطيب، ولیمحصّ الله الذين آمنوا، ويمحق الكافرين، وذلك أنّ الامتياز، بين الحقّ والباطل، والخير والشرّ، حاصلٌ بأول الفطرة^٥، وإنّما تمتزج بعوارض الأسباب، فالتخليص في المعادن، والتشذيب في النباتات، والتسخير في الحيوان، والتكليف في الإنسان، بمثابة واحدة؛ فالشريعة تتصرّف في الغذاء الروحانيّ الذي هو الذكر والعمل الصالح، بواسطة القوى^٦ التي هي السامعة، والفاهمة، والمفكرة، والعاقلة، فيميز الحقّ من الباطل، فالتكاليف مراقي الدرجات إلى الكمالات في المعاد. ووضّع التكاليف على الخير المحض؛ كما أنّ وضّع الخلق والإبداع بالقصد الأوّل عبادة الله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾^٧، وبالقصد الثاني ما يؤول إليه حال المكلف من جنّة أو نار، فاللام فيه لام العاقبة، والغاية، والكمال. وللسعادة والشقاوة أوقات يظهر في كلّ وقت أثرهما: ففي بطن الأمّ، من حيث تركيب المزاج، واتّصال الروح بالبدن، يظهر أثرهما على جبين الجنين؛ وفي حال التكليف لهما أثر، وهو أن يؤمن أو يكفر؛ وفي بطن الأرض عند سؤال الملكين،

^١ ق: علّمت.

^٢ ق: المقدّر.

^٣ س: ووجب.

^٤ من (س) و(ق).

^٥ ق: الفائدة في.

^٦ س: +و.

^٧ س: الفكرة.

^٨ من (س) و(ق)؛ خ: القول.

^٩ سورة الذاريات، ٥٦/٥١.

[ق١٣٩ب] لهما أثر ظاهر، وهو أن يُقرَّ أو ينكر، فيشَّر أو يعذَّب؛ وفي حال الحشر لهما أثر ظاهر ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^١، والأوَّل (في بطن الأم) مبدأ، وهذا كمال. والجنَّة في نظر البالغ شجرة، والشَّجر في نظر الصبي خشبة؛ والرَّجل المستأنف يرى المفروغ مستأنفًا، والرَّجل المفروغ يرى المستأنف مفروغًا؛ فالأمور كلُّها مكوَّنة، والمتجدِّدات كلُّها ثابتة، والمتفرَّقات متفكِّة؛ فعالم مفروغ عنه -مبدؤه كماله، ومبتدؤه معاده، و^٢ أوَّلُه مآله، وبدايته غايته- عالم الكلمات التامَّات، والمقادير^٣ المقدورات، [س٩٩ب] وإليها يصعد الأعمال الصَّالحات، ومنها تنزل البركات؛ وعالم مستأنف -مبدؤه غير كماله، ومعاده^٤ وأوَّلُه غير آخره ومآله- عالم الكلمات المتعاقبات، والتكاليف المشروعات، والقضايا الأمريَّة، والأحكام المحدودات؛ والنَّاس متوجِّهون من المبدأ إلى المعاد، ومتقلِّبون من النَّقص إلى الكمال، ذاهبون من الدُّنيا إلى الآخرة، ومُسوِّلون عن الأقوال، والأعمال، والعقائد، ومجزِّون عليها جزاءً وفاقًا وعطاءً حسابًا؛ فهذه القِصَّة لما كان تحتها لطائف من الأسرار ذكرنا كلمات منها، ونرجع إلى ما كنَّا فيه.

﴿لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ [٧٣] تركتُ. ﴿وَلَا تُزْهِقْنِي﴾ تعاسرني^٥.
 ﴿زَاكِيَةٌ﴾ [٧٤]: نامية تامَّة، وكان المقتول شابًّا يقطع الطَّريق. و«زَكِيَّةٌ»: في الدِّين والأمر، فهو على ظاهر الأمر.

﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ [٧٧]: يكاد يسقط، ويقال: (قضضنا عليهم الخيل^٦ فانقضت)، ونسبة الإرادة إلى الجدار على [ق١٤٠أ] سبيل الاستعارة.

﴿فَحْشِينَا﴾ [٨٠]: كرهنا، أو علمنا، مثل (حَسِبَ) و(ظَنَّ)، يقارب أفعال الاستقرار والثبات.
 ﴿وَأَقْرَبُ رُحْمًا﴾ [٨١]: أكثر برًّا بوالديه، ونفعًا؛ قيل: أُبدل جارية فولدت سبعين نبيًّا، وقيل: أُبدله بغلام مسلم. وأصل الرُّحم تعطف من الرَّحمة، وكان ولادة الغلام سرورًا لوالديه، وقتله سبب حزنهما، وكان تحت قتله صلاحهما، فلئِرض بقضاء الله تعالى. [خ١٤٨أ]
 ﴿وَوَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ [٨٢]: قال الطَّبْرِيُّ: «كَانَ ذَهَبًا وَفِضَّةً»^٧. وقيل^٨: كان صفحات علم.
 وعن ابن عباس^٩: كان لوحًا من ذهب، مكتوب فيه: «عجبًا لمن أيقن بالموت كيف يفرح؟! عجبًا

^١ سورة هود، ١١/١٠٥.

^٢ من (ق).

^٣ ق: + والمقادير.

^٤ س: معادله.

^٥ من (ق).

^٦ من (ق).

^٧ س، ق: تعاسرني.

^٨ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «زَاكِيَةٌ»، وقرأ بقية السبعة: «زَكِيَّةٌ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٢٤).

^٩ في (إيجاز البيان) (٥٢٨/٢) و(باهر البرهان) لأبي القاسم النيسابوري (٨٧٣/٢): العقل.

^{١٠} ق: الجبل.

^{١١} الترمذي، تفسير القرآن، ٨٢/١٩؛ البغوي، معالم التنزيل، ١٧٧/٣.

^{١٢} هو قول سعيد بن جبیر (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١٧٧/٣).

^{١٣} البغوي، معالم التنزيل، ١٧٧/٣؛ ابن الجوزي، زاد المسير، ١٨١/٥.

لمن أيقن بالقدر كيف يُنصب؟! عجباً لمن أيقن بالرزق كيف يتعب؟! عجباً لمن أيقن بزوال الدنيا كيف يطمئن إليها؟! لا إله إلا الله محمد رسول الله؛ وفي الجانب الآخر مكتوب: «أنا الله لا إله إلا أنا، وحدي، لا شريك لي، خلقت الجنة، وخلقت لها أهلاً» الحديث بتمامه.

(ذو القرنين) [٨٣] الأصح أن اسمه إسكندر، وأنه ملك صالح، مؤيد من عند الله، بالتأييد

والإلهام.

﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ [٨٤]: علماً يتسبب به إليه.

﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [٨٥]: طريقاً بين^١ المشرق والمغرب، كقوله ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾^٢: طرائقها.

﴿تَعْرُوبٌ فِي عَيْنِ حَمِيَّةٍ﴾ [٨٦]: ذات حمأة، فإن من ركب البحر وجد الشمس تطلع وتغرب

فيه. و«حامية»: حارة. ﴿إِنَّمَا أَنْ تُعَدِّبَ﴾ أي: بالقتل لإقامتهم على الشرك، أو ﴿تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾: تُحْسِنُ إِلَيْهِمْ بأن تأسرهم فتعلمهم الهدى.

﴿جَزَاءٌ الْحُسْنَى﴾ [٨٨] الجنة، فحذف^٣ [س١٠٠] الموصوف. ومن قرأ بالتصنيف والتنوين،

يكون مصدرًا في موضع الحال، أي: فله الحسنى مجزيًا بها جزاءً.

﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ لُبًّا﴾ [٩٠]: لباسًا أو خمرًا؛ أو المراد دوام طلوعها

عليهم في الصيف، ولأن الحيوان يحتال الكن، حتى الإنسان، وهذا المكان وراء [برية]^٤ من تلقاء (بلغار)، تدور الشمس فيه بالصيف^٥ ظاهرة فوق الأرض، إلا أنها تسامت رؤوسهم.

﴿خَزَجًا﴾ [٩٤]: خراجًا كالنبت والنبات.

﴿رُذْمًا﴾ [٩٥]: هو ما^٦ جعل بعضه على بعض، (ثوب مُرْدَم): رقع رقعاً فوق رقعاً، وأصل

الرذم سد ثلمة، و(الرذم المردوم) أي: المسدود، و(أرذمت عليه الحمي): دامت وأطبقت.

﴿زُبْرُ الْحَدِيدِ﴾ [٩٦]: قطعاً منه. و«أصل الزبر يدل على إحكام الشيء وتوثيقه، [خ٤٨] ب

(زبرت البئر): إذا طويئتها بالحجارة، ومنه (زبرة الحديد). وله أصل آخر، وهو الكتابة: (زبرت):

كتبت. ﴿سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾ بين الجبلين، كل واحد يصادف صاحبه ويقابله؛ أو^٧ ينحرف عن

^١ من (س)؛ خ، ق: من.

^٢ سورة غافر، ٣٧/٤٠.

^٣ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص: «حَمِيَّة»، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر: «حَامِيَّة» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٢٨).

^٤ س: -.

^٥ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر: «جَزَاءً» بالرفع والإضافة، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «جَزَاءً» منوئاً منصوباً (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٣٠).

^٦ ق: + الخبر.

^٧ ق: و.

^٨ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٣١/٢)؛ خ: تدرة، س: فُدْره، ق: بدره.

^٩ س: -.

^{١٠} س: -.

^{١١} من (س).

^{١٢} س: أي.

صاحبه بمعنى المصدوف. والمعنى: حتى إذا وارى رؤوسهما بما جعل بينهما. ﴿قَطْرًا﴾: نحاسًا مذابًا.

﴿أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [٩٧]: يعلوه.

﴿دَكًّا﴾ [٩٨] أي: هدمًا حتى يندك ويستوي بالإرض.

﴿يُمُوجٌ فِي بَعْضٍ﴾ [٩٩]: يضطرب ويختلط كما يختلط أمواج البحر.

﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ [١٠٠]: أظهرناها^١.

﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي﴾ [١٠١]: أراد به العقل، فإنَّ للعقل نظرًا، وإدراكًا، ورؤية؛ وله أضداد من العمى وغيره، قال الله تعالى ﴿وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^٢، وقال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾^٣. والدليل أنه يريد البصيرة لا البصر، أنه قال ﴿فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي﴾، والذكر لا يحسن بحاسة البصر. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ أي: سمع القبول والإصغاء^٤، لغلبة الشقاء عليهم؛ وقيل: لا يعقلون؛ وقيل: لا يقدرُونَ أن يسمعوا عداوة النبي ﷺ.

﴿بِالْأَخْسَرِينَ﴾ [١٠٣]: فيه دليل على غاية مذمة العُجب؛ وقيل: أراد به من لا يؤمن من الرّهابين، أو اليهود والنصارى. [ق١٤، ١١] ﴿أَعْمَالًا﴾: نصبٌ على التّمييز لإبهامه.

﴿جَوْلًا﴾ [١٠٨]: تحوّلًا، مصدر: (حَالٌ جَوْلًا)، مثل (صَعُرَ صَعْرًا)، و(عَظُمَ عَظْمًا)؛ وقيل:

حيلةً، لا يحتالون نزلًا غيرها.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ [١٠٩] لما تحقّق الخلق والأمر فيه، وأنّ الخلق منه إبداعات واختراعات، وأنّ الأمر منه ما هو^١ واحد كلمح بالبصر، ومنه ما هي كلمات. وكما أنّ المعنى [في النفس]^٢ [س١٠٠ب] يظهر أوّل ظهورٍ بالكلمات^٣ القدسيّة التّامّات، ظهر ظهور إيقان بالعلم الأوّل على اللّوح المحفوظ. فالأمر مصدر الكلمات، [خ١٤، ١١] [والكلمات مظاهره]^٤؛ والكلمات مصادر ما في اللّوح من المكتوبات، والمكتوبات مظاهرها. وإثبات الكلمات متلقّى من الأنبياء عليهم السّلام. وأوّل من تلقّاها آدم ﷺ ﴿فَتَلَقَى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾^٥، ثم استعاذ بها نوح ﷺ حين قال: «أعوذ بكلمات الله التّامّات كلّها من شرّ ما خلق»، ثم استجارها^٦ إبراهيم بكلمات

^١ س: -.

^٢ س: أظهرنا.

^٣ سورة الأعراف، ١٩٨/٧.

^٤ سورة النجم، ١١/٥٣.

^٥ س: الإضافة.

^٦ خ: + ما هو.

^٧ ق: -.

^٨ س: الكلمات.

^٩ س: -.

^{١٠} سورة البقرة، ٣٧/٢.

^{١١} س: استجارها.

فَأْتَمَّهُنَّ، ثُمَّ اضْطَفِي بِهَا مُوسَى عليه السلام، حَتَّى صَارَتْ مَسْمُوعَةً عِنْدَهُ ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾^١، فَسَمِعَ كَلَامَ اللَّهِ، وَآمَنَ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ؛ ثُمَّ أُبْدِعَ عَيْسَى عليه السلام مِنْهَا: ﴿وَكَلَّمْتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ مِنْهُ﴾^٢، فَهُوَ نَفْسُهُ كَلِمَةُ اللَّهِ، وَرُوْحُهُ مِنْ كَلِمَةِ الْقُدُسِ وَرُوْحِ الْقُدُسِ، فَصَارَ الْمَسْمُوعَ مَرْتِيًّا، فَبِهَا تَكَلَّمَ فِي الْمَهْدِ مِنْ غَيْرِ تَعْلِيمٍ مَعْلَمٍ، وَبِهَا يُخْبِرُ عَنِ الْغَيْبِ، وَبِهَا يَبْرَأُ الْأَكْمَةَ، وَالْأَبْرَصَ، مِنْ غَيْرِ مَعَالِجَةٍ، وَبِهَا يُحْيِي الْمَوْتَى، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ؛ ثُمَّ الْمَصْطَفَى عليه السلام اسْتَوْعَبَ خِصَائِصَ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهَا، فَتَلَقَّاهَا، وَاسْتَعَاذَ بِهَا، وَأَتَمَّهَا، وَسَمِعَهَا، وَرَأَاهَا، فَتَعَبَّدَ بِالْإِيمَانِ بِهَا: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾^٣.

ومن سورة مريم (عليها السلام) [١٤١ب]

﴿كَهَيْعِصٍ﴾ [١]: قِيلَ: هُوَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى؛ وَقِيلَ: اسْمٌ لِلْقُرْآنِ؛ وَقِيلَ: اسْمُ السُّورَةِ؛ وَقِيلَ: فَسَمَّ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ؛ وَقِيلَ: كُلُّ حَرْفٍ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى: فَالْكَافُ مِنْ (كَرِيمٍ) وَ(كَبِيرٍ)، وَالْهَاءُ مِنْ (هَادٍ)، وَالْيَاءُ مِنْ (رَحِيمٍ)، وَالْعَيْنُ مِنْ (عَلِيمٍ)، وَالضَّادُ مِنْ (صَادِقٍ)؛ أَوْ مَعْنَاهُ: كَافٍ لِخَلْقِهِ، هَادٍ لِعِبَادِهِ، يَدُهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ، عَالِمٌ بِالْأَشْيَاءِ، صَادِقٌ فِي وَعْدِهِ.

﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [٢] أَي: هَذَا ذِكْرٌ؛ أَوْ فِيمَا أُنزِلَ عَلَيْكَ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ، أَي: ذِكْرُ رَبِّكَ [١٤١ب] عَبْدَهُ بِالرَّحْمَةِ، لِأَنَّ ذِكْرَ الرَّحْمَةِ إِتْيَاهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللَّهِ، وَرَحْمَتُهُ إِجَابَتُهُ دَعْوَتَهُ، وَإِصْالُهُ إِلَى مَرَادِهِ^٤، بِهَيْبَتِهِ يُحْيِي عليه السلام.

﴿خِفْتُ الْمَوَالِي﴾ [٥]: الَّذِينَ يُلُونَهُ فِي النَّسَبِ. ﴿وَلِيًّا﴾ أَي: نَاصِرًا لِي عَلَى خِدْمَتِكَ، مَعِينًا لِي عَلَى طَاعَتِكَ؛ أَوْ يَتَّخِذُنِي وَلِيًّا يَرِثُنِي النَّبَوَّةَ، وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ مُحَامِدَ الْأَخْلَاقِ وَمُجَالِسَةَ الْفُقَرَاءِ؛ وَقِيلَ: إِنَّمَا دَعَا أَنْ يَرِثَهُ الْوَلِيُّ لَثَلَا يَغْيِرَ بَنُو عَمَّةِ كَتَبَهُ، إِذْ كَانُوا أَشْرَارًا.^٥

﴿يَرِثُنِي﴾ [٦]: عَلَى صِفَةِ الْوَلِيِّ، وَبِمَعْنَى النُّكْرَةِ، أَي: وَلِيًّا وَارِثًا. ﴿سَمِيًّا﴾ [٧]: نَظِيرًا لِأَنَّهُ لَمْ يَجْرِ عَلَيْهِ خِلَافٌ [الْأَمْرُ، لِأَنَّهُ أَحْيَاهُ بِالْحَقِيقَةِ، فَلَمْ يَجْرِ عَلَيْهِ خِلَافٌ]^٦، وَلَمْ يَهَمْ بِالْخَطِيئَةِ، وَأَوْفَرَهُمْ حِظًّا مِنَ الْحَيَاةِ أَبْعَدَهُمْ مِنَ الذَّنُوبِ، وَلَمْ يَعْطِ أَحَدًا قَبْلَهُ [س١٠١] مِنَ الْحَيَاةِ مَا يُحْيِي بِهِ، فَيَعْتَصِمُ مِنَ الْهَمِّ بِالذَّنُوبِ.

﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي غُلَامًا﴾ [٨]: عَلَى الْاسْتِخْبَارِ بِتِلْكَ الْحَالِ، أَمْ يَقْلِبُهُ شَابًّا. ﴿عِيًّا﴾: سِنًّا عَالِيًّا،

^١ سورة الأعراف، ١٤٣/٧.

^٢ سورة النساء، ١٧١/٤.

^٣ سورة الأعراف، ١٥٨/٧.

^٤ س: إليك.

^٥ س: +و.

^٦ س: إذا.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٦)، وهي شرح لكلمة من آية (٥)، فألحقت بتفسيرها.

^٨ س: -.

^٩ ق: -.

والله تعالى في كل صنع تدبيران: أحدهما المعروف الذي يسلكه الناس، من توجيه الأسباب إلى المسببات؛ والآخر يتعلّق بالقدرة المحضة، ولا يعرفه إلا أهل الاستبصار. فالتدبير المعروف أن لا تلد الأيسة، ولا يكون الولد من غير أب، والله تعالى أجزل تدبيرًا آخر في عيسى [ق١٤٢] فخلقه من غير أب؛ ولهذا تعجّب زكريّا فيما بُشّر به من الولد بعد الكبر، إلى أن نبّهه الله تعالى على كمال قدرته، فقال ﴿هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [٩]؛ فأبصر، وأذعن لحكم ربه تعالى.

﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلِ﴾ [٩]: قدّرتك من قبل، ولم تك موجودًا، فالمقادير صرحت بمعانيها، وكشفت عن أوقاتها. ووجود الممكنات لله يختص بعلمها لأنّ الممكن، [خ١٥٠] ما لم يجب وجوده بسبب، لا يدخل في الوجود، والله تعالى هو المحيط بأسبابه، فالوجود والعدم بالنسبة إلى علمه سواء.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [١٢] المعرفة، والحكمة، وإصابة^١ الحقّ بالفراصة الصادقة.^٢
 ﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا﴾ [١٣]: رحمة من عندنا، وقيل: تعطفًا، وتحننًا على عبادتنا^٣، أو على دعاء الناس إلينا. ﴿وَزَكَاةً﴾: مطهّرًا لمن يدعوه إلى الله، أو زكّيناه بالثناء عليه. قيل: غاية الرجاء في غاية اليأس، بدليل قصّة زكريّا عليه السلام.

﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ﴾ [١٥]: سلام في طرفي حياته.
 ﴿انْتَبَذْتُ﴾ [١٦]: تباعدت واحتجبت لتعبد الله.
 ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [١٧]: موفور الهيئة، ومعنى (التمثّل): تشبّح الرّوحانيّ بصورة الجسمانيّ.

﴿زَكِيًّا﴾ [١٩]: ناميًا على الخير والبركة.
 (البغي) [٢٠]: الفاجرة، مصروفه عن الباغية، أو بمعنى المفعول^٤، كقولك^٥: (نفس قتيل) و(كفّ خضيب).

﴿كَذَلِكَ﴾ [٢١]: كما قلت، ولكن قال ربك. ﴿وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً﴾ على ربوبيته وقدرته أنّه قادر على أن يخلق من غير أب، كما هو قادر على أن يخلق من غير أم، فالنطفة ليست بموجبة، والرّحم ليس إلا وعاء يُحفظ فيه^٦ الولد. ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن آمن به وعلمه عبدًا ورسولًا.
 ﴿يَا لَيْتَنِي مِثُّ قَبَلِ هَذَا﴾ [٢٣]: إذ لم تر في قومها موفّقًا، ولا رشيدًا، ولا صاحب فراصة نزيهاً من قولهم. (قَبَلِ هَذَا) [ق١٤٢ب] أي: قبل أن أرى [في قومي ما أرى]^٧. وقال بعض السلف: مَنْ

^١ ق: + النَّظَر.

^٢ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٣)، وهي من تفسير آية (١٢)، فقُدّمت.

^٣ س: عادتنا.

^٤ خ، س: + له.

^٥ س: كقولها.

^٦ ق: -.

^٧ س: -.

قرأ القرآن قبل أن يبلغ، فهو ممن أوتي الحكم صبيًا. ﴿فَأَجَاءَهَا﴾: ألبأها، أو جاء بها. ﴿نَسِيًا مِّنْسِيًا﴾: مصدر [س] ١٠١| موصوف من لفظه، كقوله ﴿حِجْرًا مَّحْجُورًا﴾^١؛ وقيل: النَّسِيَّ ما يرمى به لوقاحته. والأصحَّ أنَّ مدَّة حملها وولادته في ساعة، لأنَّ عيسى عليه السلام كان مُبَدَّعًا، [ع] ١٥٠| ولم يكن من نطفة، تدور في أودار الخَلْقَةِ.

﴿تَحْتِكَ سَرِيًّا﴾ [٢٤]: شريفًا وجيهاً، وقيل: (السري): النهر الصغير، ليكون الرُّطْب طعامها، والماء شرابها.

﴿تَسَاقَطُ^٢﴾ [٢٥]: تساقط، أدغمت التاء في السين. ﴿رُطْبًا﴾: نَصَبٌ على التَّمييز، أو على وقوع الفعل، لأنَّ التَّسَاقَطَ متعدِّ، كالتَّقَاضِي والتَّنَاسِي، قال الله تعالى ﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ﴾^٣، والتقدير: هُزِّي رُطْبًا جَبِيًّا بِجَذَعِ النَّخْلَةِ تَسَاقَطُ عَلَيْكَ.

﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾ [٢٧]: يجوز (تَحْمِلُهُ) حالًا منها، ومنه، ومنهما؛ ولو كان (تحمله إليهم) لجاز حالًا منهم أيضًا، لحصول الضمائر في الجملة التي هي حال. ﴿فَرِيًّا﴾: عجيبًا، أو مفترى من (الفرية).

﴿مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ﴾ [٢٩]: من يكن في المهد صبيًا كيف نكلمه.

﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [٣٠]: لئلا يتخذ إلهًا، أو ليس بعبد هوى، ولا طمع. ﴿آتَانِي الْكِتَابَ﴾: خصني بخصائص الأسرار. ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾: مخبرًا عنه خبر صدق؛ أو معناه: سيجعلني نبيًا، وسيؤتيني الكتاب؛ أو جعلني نبيًا في علمه.

﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا﴾ [٣١]: نفاعًا للناس، أو عارفًا بالله، داعيًا إليه. ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾: أمرني بمواصلة الأسرار، وطهارة السرِّ عمًا دونه.

﴿وَالشَّقِيَّ﴾ [٣٢]: الذي لا يقبل النصيحة، و(الجبَّار): الذي لا ينصح؛ وقيل: ﴿جَبَّارًا شَقِيًّا﴾، أي: لم يجعلني جاهلًا بأحكامه، ولا [متكبرًا عن عبادته]^٤.

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [٣٤] أي: ذلك الذي قال: (إني عبد الله)، [ع] ١٤٣| عيسى بن مريم، لا ما يقول النصراني إنَّه ابن الله. ﴿قَوْلُ الْحَقِّ﴾ أي: هو قول الحق وكلمته؛ أو الذي تلوناه من صفته وقصته قول الحق.

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابَ﴾ [٣٧]: تحزَّبوا إلى يعقوبية، وملكانية، ونسطورية، وغيرها. [ع] ١٥١| فاليعقوبية أصحاب يعقوب، قالوا بالأقانيم الثلاثة: الوجود، والعلم، والحياة، إلا أنهم قالوا: انقلبت الكلمة لحمًا ودمًا، فصار الإله هو المسيح، وهو الظاهر بجسده، بل هو هو، وعنهم أخبر الكتاب

^١ سورة الفرقان، ٢٢/٢٥، ٥٣.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبن عامر وأبو بكر والكسائي: «تَسَاقَطُ»، وقرأ حفص: «تَسَاقِطُ»، وقرأ حمزة «تَسَاقِطُ»، وقرأ حماد «يَسَاقِطُ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٤٢-٤٤٣).

^٣ سورة طه، ٦٢/٢٠.

^٤ ق: + آتاني.

^٥ ق: و.

^٦ س: منكرا لعبادته.

الكريم: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ﴾ [١٧]. منهم من قال: المسيح هو الله، ومنهم من قال: ظهر اللاهوت بالناسوت، فصار ناسوت المسيح مظهر الجوهر. والملكائيات أصحاب ملكا، الذي ظهر بالرّوم، واستولى عليها، ومعظم الرّوم ملكائيات. قالوا: «إنّ الكلمة اتّحدت بجسد المسيح، وتدرّعت بناسوته». [س١٠٢] ويعنون بالكلمة أقنوم العلم، ويعنون بروح القدس أقنوم الحياة، ولا [يسْمون] العلم قبل تدرّعه ابناً، بل المسيح مَعَمَا تدرّع به ابن، فقال بعضهم: إنّ الكلمة مازجتْ جسد المسيح، كما يمازج الخمر اللبن. وصرّحت الملكائيات بأنّ الجوهر غير الأقانيم، وذلك كالموصوف بالصفة، وعن هذا صرّحوا بإثبات التثليث، وأخبر عنهم القرآن: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾^١. وقالت الملكائيات: المسيح ناسوت كلي، لا جزئي، وهو قديم أزلي من قديم أزلي، وقد ولدت مريم إلهًا أزليًا. وقد أطلقوا لفظ الأبوة [والنبوة]^٢ على الله، وعلى المسيح -تعالى الله عن قولهم علوًا كبيرًا-. والنسبورية أصحاب نسطور الحكيم، الذي ظهر في زمن المأمون، وتصرف في الأناجيل بحكم رأيه. قال: إنّ الله تعالى واحد، ذو أقانيم ثلاثة: الوجود، والعلم، والحياة، [س١٤٣ب] وهذه الأقانيم ليست زائدة على الذات، ولا هي هو، واتّحدت الكلمة [س١٥١ب] بجسد عيسى عليه السلام، لا على طريق الامتزاج، كما قالت الملكائيات؛ ولا على طريق الظهور، كما قالت اليعقوبية؛ ولكن كإشراق الشمس في كوة أو بلور. ويرجع منتهى كلامه [إلى إثبات] كونه تعالى موجودًا حيًا ناطقًا. وزعموا أنّ الابن لم يزل يتولّد من الأب، وإتّما تجسّد واتّحد بجسد المسيح حين ولد، والحدوث راجع إلى الجسد والناسوت، فهو إله وإنسان اتّحدا، وهما جوهران أقنومان طبيعتان: جوهر قديم وجوهر محدث، إله وإنسان.

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا﴾ [٣٨] أي: عموا وصرّوا عن الحقّ في الدنيا، فما أسمعهم وأبصرهم يوم لا ينفعهم.

﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكُ﴾ [٤٣]: قال القاسم^٧: الطريق إلى الحقّ المتابعة.^٨

﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [٤٤]: لا تطّعه فيما سؤل.

﴿فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ [٤٥]: موكولاً إليه، وهو لا يغني عنك شيئًا.

﴿لَا زُجْمُكَ﴾ [٤٦]: لأرميتك بالشتم. ﴿وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾: حينًا طويلاً.

﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [٤٧]: لطيفًا، رحيماً، عالمًا، فالحفي هو المبالغ في الإكرام، واللفظ،

^١ من (الملل والنحل) للشهرستاني (٢٢٨/١)؛ خ، س: يتمون؛ ق: يتمون.

^٢ سورة المائدة، ٧٣/٥.

^٣ من (الملل والنحل) للشهرستاني (٢٢٩/١).

^٤ ق: -.

^٥ من (الملل والنحل) للشهرستاني (٢٣٠/١-٢٣١).

^٦ من (س).

^٧ هو أبو العباس القاسم بن القاسم بن مهدي السيارى (ت. ٣٤٢هـ) (انظر: ابن الجوزي، المتظم، ٩٢/١٤).

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد التفسير قوله تعالى ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ من آية (٤٧)، وهي من تفسير آية (٤٣)، فقدّمت.

^٩ س: -.

والعلم. ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾: سلامٌ هجرانٍ؛ أو سلامٌ لطيفٍ، وإعراضٍ عن الجهال.

﴿وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [٤٨]: مَنْ أَعْرَضَ عَنْ شَيْءٍ لِلَّهِ، أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهُ؛ اعْتَبِرْ بِحَالِ إِبْرَاهِيمَ، وَسَلِيمَانَ، وَمُوسَى، وَالتَّبِيِّ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ).

﴿وَقَوْمَنَا نَجِيًّا﴾ [٥٢] أي: كَشَفْنَا عَنْ سِرِّهِ مَا كَانَ مَغْطًى عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْقُرْبِ، وَأَدْنَا لَهُ فِي الْإِخْبَارِ؛ وَقِيلَ: جَعَلْنَاهُ مِنَ الْعَالَمِينَ بِنَا، الْمُخْبِرِينَ عَنَّا خَيْرَ الصَّدَقِ، فَالتَّجَوَّى لِمَنْ أَمْتَطَى مِنْ صِفَةِ النَّبِيِّينَ، وَالتَّدَاءِ دُونَهُ؛ فَالتَّجَوَّى [س١٠٢ب] لِمَنْ يَعْزُو إِلَى اللَّهِ بِمَعْرِفَتِهِ، وَوَقَعَ فِي الْقَبْضَةِ، وَذَكَرَ مِنْ سُلْطَانِ الْبَهْجَةِ، فَوَصَلَ إِلَى [ج١٥٢ب] مَجَالِسِ الْمَلِكِ: «أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِنِي»^١، وَقَالَ تَعَالَى [ق١٤؛ آ١] «مَنْ سَأَلَ عَنِّي فَأَنَا فِي قَلْبِ الْوَادِعِ الْعَفِيفِ»، فَالْوَادِعُ الَّذِي وَدَّعَ نَفْسَهُ وَرَفَضَهَا، وَالْعَفِيفُ الَّذِي قَدَّعَ قَلْبَهُ^٢ عَنِ مَلَا حِظَةِ النَّفْسِ؛ وَقِيلَ: قُرْبٌ مِنْ أَعْلَى الْحَجَبِ، حَتَّى سَمِعَ صَرِيفَ الْقَلَمِ.

﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [٥٧]: رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، وَرَوَى: الرَّابِعَةَ؛ وَقِيلَ: مَنْزِلَةٌ رَفِيعَةٌ، وَقِيلَ: الْجَنَّةُ. وَإِدْرِيسُ أَوَّلُ مَنْ خَطَّ بِالْقَلَمِ بَعْدَ آدَمَ. هَكَذَا فِي الْحَدِيثِ^٣. فَإِنَّ آدَمَ أُعْطِيَ الْخَطَّ فَصَارَتْ وَرَاثَةٌ فِي وَلَدِهِ. وَكَانَ خِيَاطًا، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ خَاطَ الثِّيَابَ، وَأَوَّلُ مَنْ نَظَرَ فِي التَّجْوِمِ، وَالْحِسَابِ، وَالْعُلُومِ الدَّقِيقَةِ. سَمِيَ إِدْرِيسَ، لِأَنَّهُ كَانَ يَدْرُسُ الْكُتُبَ.

﴿بِكَيْيَا﴾ [٥٨]: جَمْعُ بَاكِ، كَشَاهِدٍ وَشُهُودٍ، وَيَجُوزُ مُصَدَّرًا بِمَعْنَى الْبُكَاءِ.

﴿أَصَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ [٥٩]: صَلَّوْهَا فِي غَيْرِ وَقْتِهَا. ﴿يَلْقُونَ غِيًّا﴾: خِيْبَةٌ وَشَرًّا، أَوْ جِزَاءَ الْغِيِّ (عَلَى حَذْفِ الْمِضَافِ).

﴿مَأْتِيًّا﴾ [٦١]: مَفْعُولًا مِنَ الْإِتْيَانِ.

﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ [٦٢]: اسْمٌ جَامِعٌ لِلْخَيْرِ. ﴿بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا﴾: مِقْدَارٌ مَا بَيْنَ الْعُدَاةِ وَالْعَشِيِّ، عَلَى التَّمْثِيلِ بِعَادَةِ الدُّنْيَا. وَ^٤ قَالَ الْوَاسِطِيُّ: إِذَا بَلَغَ الْعَقُولُ فَحَاصِلُهَا يَرْجِعُ إِلَى حَدَثٍ يَلِيقُ بِمُحَدَّثِ، وَحَسْبُكَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ [٦٣]. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْجَنَّةُ مِيرَاثُ سَعَادَةِ الْأَزَلِ، لَا مِيرَاثُ التَّقَى وَالْعَمَلِ.

﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ [٦٤]: اسْتَبْطَأَ نَزُولَ جَبْرِيلَ عليه السلام، فَقَالَ: «مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ؟»^٥ ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ ﴿وَمَا خَلْفَنَا﴾: مَا مَضَى مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ مِنْ الْحَالِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، [ج١٥٢ب] أَي: عَالَمًا بِكُلِّ شَيْءٍ، مَقْدَمًا، وَمُؤَخَّرًا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَغَيَّرَ عِلْمُهُ بِتَغْيِيرِ الْأَحْوَالِ.

﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [٦٥]: نَظِيرًا يَشَارِكُهُ فِي اسْمِهِ وَصِفَتِهِ، إِذْ جَمِيعُ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ بَيْنَهُ

^١ س: عن.

^٢ ابن أبي شيبة، المصنف، ١/١٠٨؛ البيهقي، شعب الإيمان، ١/٤٥١.

^٣ ق: نفسه.

^٤ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١/١٠٣.

^٥ ق: -.

^٦ البخاري، التفسير، ٢/١٩.

وبين الخلق، على سبيل الاشتراك، لا التواطؤ.

﴿أَيْهِمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ [٦٩] أي: ينزع الأعتى فالأعتى. و﴿أَيْهِمْ﴾: رفع على الحكاية، أي: الذي^١ يقال: أَيْهِمْ أَشَدُّ. وعند سيبويه^٢ هو مبني بتقدير: (الذي هو أَشَدُّ)، فلما حذف (هو) واطرد الحذف، صار كبعض الاسم فبني.

﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [٧١]: وُرُودَ حضورٍ ومرورٍ؛ وُ قال رجل من الصَّحابة لآخر: أَيْقَنْتَ بالورود؟ قال نعم. قال^٣: وأَيْقَنْتَ بالصدر؟ [س١٠٣] قال: لا. قال: ففيم التثاقل؟! وقيل: ورود دخولٍ بدليل قوله ﷺ: «لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ^٤ ثَلَاثَةٌ مِنْ الْوَلَدِ فَيُلْجِ النَّارَ إِلَّا تَحَلَّةَ الْقَسَمِ»^٥، أراد به ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾. وقال: «يخرج من النار من كان في قلبه وزن شعيرة من خير»^٦. وقيل: يدخل المؤمن النار، ولكن النار خامدة، فلا يحس بها. والتحقق فيه أنه ما من مؤمن إلا الأنبياء، إلا وقد تلطَّح^٧ بخُلُقٍ سوء، أو^٨ عملٍ سوء، ولا ينال السعادة الحقيقية إلا بعد تنقيته، وتخليصه عن ذلك إنما يكون بالنار.

﴿جِيئًا﴾ [٧٢] باركون على الرُّكْب، وأصلها (جُثُو)، فوُجعت الواو طَرَفًا، [ق١٤٤ب] قبلها ضمة.^٩

﴿نَدِيًّا﴾ [٧٣]: مجلسًا^{١٠}، (ندوتُ القومُ أندوهم): جمعُهم، (فندوا): اجتمعوا.
﴿رِيًّا﴾ [٧٤] مهموزًا، على وزن (رِغِي^{١١}) اسمُ المرئي^{١٢}، رأيتُهُ رؤية ورأيًا^{١٣}، والمصدر رِيٌّ، كالرِغِي والرِغِي، أي: أحسن متاعًا ومنظرًا. وأما «الرِّيُّ» مشدَّدًا، فمن رِيِّ الشَّباب وأنواع النِّعمة. ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ [٧٥]: فَلْيَدْعُهُ في ضلالته، وَلْيُمْلِهِ في عَيْه. اللَّفْظُ أمر [ج١٥٣] بمعنى خبر.

^١ ق: الذين.

^٢ هو قول خليل (انظر: سيبويه، الكتاب، ٣٩٩/٢).

^٣ سيبويه، الكتاب، ٤٠٠/٢.

^٤ س: -.

^٥ من (س).

^٦ س: للمسلم.

^٧ البخاري، الجنائز، ٦.

^٨ البخاري، بدء الوحي، ٣٣.

^٩ ق: يلطَّح.

^{١٠} ق: و.

^{١١} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٦٩)، وهي شرح لكلمة من آية (٧٢)، فأخرت.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} قرأ نافع وابن عامر «وَرِيًّا»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي وورش عن نافع: «وَرِيًّا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٤٦-٤٤٧).

^{١٤} ق: رِغِيًا.

^{١٥} س: المرعى.

^{١٦} ق: + والمصد.

﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ [٧٦]: الطَّاعَاتُ الَّتِي تَسْلَمُ مِنَ الْإِحْبَاطِ، وَتَبْقَى لِصَاحِبِهَا؛ أَوْ الْعِلْمُ، وَالذِّكْرُ، وَمَحَاسِنُ الْأَخْلَاقِ. ﴿وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾: مَرْجَعًا، يُرَدُّ إِلَيْهِ.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ [٧٧]: الْعَاصِ بْنِ وَائِلِ السَّهْمِيِّ. ﴿لَأَوْتَيْنَ مَالًا وَلَوْلَا﴾^١ أَي: إِذَا بُعِثْتُ^٢. [وَالْوُلْدُ]: جَمْعُ كَأَسَدٍ وَفَرْسٍ^٣.

﴿عَهْدًا﴾ [٧٨] أَي: بِعَمَلٍ صَالِحٍ قَدَّمَهُ.

﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ [٧٩]^٤: نَحْفَظُهُ عَلَيْهِ.

﴿وَنَرِثُهُ﴾ [٨٠]: [ق١٤٤] نَجْعَلُ الْمَالَ وَالْوَلَدَ لغيره، وَنَسْلِبُهُ^٥ ذَلِكَ.

﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [٨١]: كَيْفَ يظْفَرُ بِالْعِزِّ مَنْ يَطْلِبُهُ مِنْ مَحَلِّ الدَّلِّ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ اعْتَزَّ بِالْعَبِيدِ أَذَلَّهُ اللَّهُ»^٦. وَمَنْ طَلَبَ الْعِزَّ لِلدُّنْيَا طَلَبَهُ مِنَ الْعَبِيدِ، [فترك العمل]^٧ بِالْحَقِّ وَالْقَوْلَ بِالْحَقِّ، يَسْأَلُ^٨ ذَلِكَ الْعِزَّ، وَيَمْتَنِعُ بِهِمْ مِنَ الْمَكَارِهِ؛ وَطَلَبَ بِهِمْ مَعَالِي الْأُمُورِ، وَعَاقِبَةُ أَمْرِهِ الدُّلُّ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمَهِّلُ الْمَخْذُولَ حَتَّى يَنْتَهِيَ فِي خِذْلَانِهِ إِلَى أَنْ يَسْتَحِقَّ لِبَاسِ الدُّلِّ فَيَعِدُّهَا^٩ إِمَّا فِي الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ^{١٠}.

﴿أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ [٨٣]: خَلَيْنَاهُمْ وَإِيَّاهُمْ. ﴿تَوَزُّؤُهُمْ أَزًّا﴾: تَزَعَجَهُمْ إِزْعَاجًا.

﴿نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ [٨٤] أَي: أَعْمَالَهُمْ لِلْجِزَاءِ، وَأَنْفُسَهُمْ لِلْفَنَاءِ.

﴿وَفَدًّا﴾ [٨٥]: رَكِبَانًا مُكْرَمِينَ. قَالَ جَعْفَرٌ رضي الله عنه: (وَفَدًّا): رَكِبَانًا عَلَى مَتُونِ الْمَعْرِفَةِ.

﴿وَرِزْدًا﴾ [٨٦] عَطَاشًا، مِنْ وَرُودِ الْإِبِلِ.

﴿إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [٨٧]: شَهَادَةً أَلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ^{١١}.

﴿إِذَا﴾ [٨٩] [س١٠٣ب] مَنكَرًا عَظِيمًا.

^١ س: الاحتياط.

^٢ ق: أو.

^٣ قرأ السبعة إلا حمزة والكسائي: «وولدًا»، وقرأ حمزة والكسائي: «وولدًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٤٧).

^٤ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٧٨)، وهي من تفسير آية (٧٧)، فألحقت بها.

^٥ س: + وأسد.

^٦ س: + و فرس.

^٧ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير قوله تعالى ﴿وَنَرِثُهُ﴾ من آية (٨٠)، وهي من تفسير آية (٧٧)، فألحقت بها.

^٨ س، ق: + و.

^٩ س: نسليه.

^{١٠} القضاعي، مسند الشهاب، ٢٢٧/١؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩/٢، ٣٦٩؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٣٠٦/٢.

^{١١} س: فنزل العدل.

^{١٢} ق: فساء.

^{١٣} ق: فعندها.

^{١٤} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٨١)، وهي من تفسير آية (٨١)، فقدّمت.

^{١٥} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٨٩)، وهي من تفسير آية (٨٧)، فقدّمت.

﴿هَذَا﴾ [٩٠]: هدمًا بشدة صوت.

﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [٩٣] على العموم، ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾^١ خصوص. وما تقرب أحد إلى ربه بشيء أزين عليه من ملازمة العبودية وإظهار الافتقار؛ والعبد يكون ذليلاً بأوصافه، عزيزاً بأوصاف الحق تعالى.^٢

﴿فَرَدًّا﴾ [٩٥]: لا أنصار له، ولا أعوان، كل امرئ مشغول بنفسه.^٣

﴿وَدًّا﴾ [٩٦]: حلاوة طاعة، أو محبة في قلوب الناس. وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى الْمُؤْمِنَ ثَلَاثًا: الْمَلَاحَةَ، وَالْمَوَدَّةَ، وَالْمَحَبَّةَ فِي صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ»^٤. وقال ﷺ: «مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظَرَ وَدِّ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ»^٥. وقال: «نَظَرَ الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ عَلَى شَوْقٍ خَيْرٌ مِنْ اعْتِكَافِ سَنَةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا»^٦. الخ [١٥٣] والله تعالى في أرضه أربعة من آثاره، [١٤٥] بها يقطع المشتاقون أعمارهم: القرآن وهو كلامه، والسلطان وهو ظله، والكعبة وهو بيته، والولي وهو خليفته في أرضه.^٧

﴿لُدًّا﴾ [٩٧]: قوياً جدلاً بالباطل.

﴿رُكْزًا﴾ [٩٨]: صوتاً خفياً.

ومن سورة طه

﴿طه﴾ [١]: أي: هديت إلى بساط القربة والأنس؛ أو أنت طاهر بنا، هادٍ إلينا؛ أو طوي عن سرِّ محمد ﷺ بساط الأكوان كلها بما فيها، وهدي إلى الاشتغال بمكونها؛ أو طوي لمن اهتدى بك.

﴿لِتَشْقَى﴾ [٢]: تتعب بقيام جميع الليل؛ وقيل: تحزن على قومك بأن لا يؤمنوا، وكان جوابه ﷺ زيادة عبادة واجتهاد، كأنه يقول: وهل يتعب أحد في خدمتك، وهو محل استرواح العارفين.

﴿يَعْلَمُ السِّرَّ﴾ [٧]: ما يسر العبد عن غيره. ﴿وَأَخْفَى﴾: ما يخطر بالبال ويهجس في الصدر؛ أو هو ما يكون من الغيب الذي لا يعلمه ولا يسره أحد.

﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ [١٢]: لتبشر بقدمك بركة الوادي. قال جعفر: «اقطع عنك العلائق، فإنك بأعْيُنًا». وهو أمر تأديب وخضوع، عند مناجاة الرب وبساط القرب. ﴿طوى﴾ اسم أعجمي لوادٍ معروف، فلم ينصرف للعجمة والتعريف، أو العدل عن (طاو) والمعرفة^٨، أي: طوي [بساط

^١ سورة الحجر، ٤٢/١٥، سورة الإسراء، ٦٥/١٧.

^٢ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٨٦)، وهي من تفسير آية (٩٣)، فأخرت.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٩٨)، وهي من تفسير آية (٩٥)، فقدمت.

^٤ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٦/١.

^٥ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٦/١.

^٦ من (س).

^٧ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٥/١.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٦٦/١.

^٩ من (س)؛ خ، ق: مناجات.

^{١٠} من (س)؛ خ، ق: معرفة.

المخالفات، فمن حصل في هذا الوادي طوي^١ عن قلبه ما لا يكون مقدّسا.
﴿أَنْتِي أَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [١٤]: ابتداء بالتوحيد وختم بالطاعة، والعبودة في هذين^٢: معرفة الرّب والخضوع له.

﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾^٣ [١٥]: أراد: أخفيها. ﴿لِتُحْزَى كُلُّ نَفْسٍ﴾: [١٤٦] لأن من شرط التكليف إخفاء أمر الساعة والموت.

﴿وَمَا تَلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ [١٧]: السّؤال للتنبية ليقع المعجز بها بعد التّثبت فيها.
﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا﴾ [١٨]: [١٥٤] أعتمد. ﴿وَأَهْشُ﴾: أحبط الورق للغنم.
﴿آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ [٢٣]: (الكبرى) تجري على نظم الآي؛ أو هو من آياتنا الآية الكبرى.
﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [٢٥]: بأنوار معرفتك.
﴿وَيَسِّرْ لِي [أمر]﴾ [٢٦] طريق عبادتك.

﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [٢٧] حتّى أحمل [س١٠٤] النّاس على عبادتك وشريعتك.
﴿مَحَبَّةً مِنِّي﴾ [٣٩]: من رآك أحبّك. ألقى عليه لطفًا من أطفاه، يستجلب به قلوب عباده.
﴿وَلِتُضِنَّ عَلَيَّ عَيْنِي﴾: تُغْذَى وتُرَبَّى بإرادتي، ورعايتي، وجفطي، وكلاءتي. (صنعت الجارية): تعهدتها حتّى سمّنت. قال بعضهم: ﴿وَلِتُضِنَّ عَلَيَّ عَيْنِي﴾، أي: (أنا حافظ لك، مشاهد، أراك بعيني، ولا أسلم سياستك إلى غيري)؛ ليُعلم حسن العناية به.

﴿فَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [٤٠]: بلونك بلاء بعد بلاء، وخلصناك تخليصًا، من (فَتَنُتُ الذّهَبَ بالنّار)؛ وقال بعضهم: (فتنّاك فتونًا): طبخناك بالبلاء طبخًا، حتّى صلحت لبساط الأنس؛ وقيل: نجيناك من قومك، وفتنّاك بنا عمّا سوانا. [﴿جِئْتُ عَلَيَّ قَدْرًا﴾: موعد ومقدار الرّسالة، وهو أربعون سنة؛ وفي لسان أهل التّصوّف: عبارة عن الوقت، والوقت اسم لظرف الكون، وهو اسم لثلاثة معانٍ: الأوّل حين وُجد صادف لإيناس [١٤٦] ب١ ضياء فضل جذبه صفاء رجاء، ولعصمة جذبها صدق خوف، أو لتلبية شوق جذبه اشتعال محبة؛ والثاني: اسم لطريق سالك، يسير بين تمكّن وتلّون، يذيقه شهودًا طورًا، ويكسوه عبرة طورًا، ويريه تفرّقًا طورًا؛ والثالث: اسم لحين يتلاشى فيه الرّسوم كشفًا، لا وجودًا^٧ محضًا، وهو فوق البرق والوجد، وهو يشارف مقام [١٥٤] الخ الجمع، ولا يبلّغ وادي الوجود، لكنّه يُصفي عن^٨ المُسامرة، ويشمّ روائح الوجود.^٩

^١ من هامش (خ).

^٢ ق: +و.

^٣ ق: +لتجزى.

^٤ س: -.

^٥ ق: تكوّن.

^٦ ق: غيره.

^٧ ق: جودًا.

^٨ ق: عير.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤١)، وهي من تفسير آية (٤٠)، فألحقت بها.

﴿وَاضْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [٤١]: استخلصتك لِسِرِّي، واختصصتك؛ وقيل: أخلصتك حتى لا تصلح لغيري؛ وقال بعضهم: لا يملكك غيري؛ وقيل: فَطَرْتُكَ فطرَةً، لا تصلح إلا لعبادتي والدعوة إليّ.

﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْتِنَا﴾ [٤٤] هذا رفقك بالأعداء، فكيف بالأولياء؟ ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ على رجاء الرسول، لا المُرسَل، إذ لو يَسَّ الرسول من ذلك لم يحسُن الإرسال؛ أو الكلام معدول إلى المُرسَل إليه، كأنه لعله يتذكَّر متذكَّر عنه، لا فِرْعون.

﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ [٤٥]: يعجل بقتلنا.

﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ [٤٧] أي: سَلِمَ^٢ من العذاب من اتَّبَعَ الهدى.

﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ [٥٠] أي: أعطى كلَّ شيء من الأعضاء صورته التي لا يشبهه فيها غيره، والمراد صورة الأنواع المحفوظة بعضها عن بعض؛ أو أعطى كلَّ شيء من الأعضاء خلقه، فأدرك كلَّ حاسة بإدراكٍ من الحواس الخمس الظاهرة والمشاعر الباطنة، ومكَّنَ اليدَ من البطش والأعمال العجيبة، والرَّجُلَ من المشي؛ أو خَلَقَ كلَّ شيء فقدَّره تقديرًا. ﴿ثُمَّ هَدَى﴾ للمعيشة في الدنيا، أو للسعادة [س١٠٠، ب] في الأخرى. والصَّحيح أن يقال: (أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى): فللجمادات بالتسخير؛ وللحيوانات بالتسخير والإلهام، كالنحل والسُّرَّة، وغيرهما^٣ من الحس، [والحركة]، والهداية إلى مصالح النَّوع؛ وللملائكة بالتسخير، والإلهام، والعقل المتوجِّه إلى نظام واحد؛ وللآدمي بالتسخير، والإلهام، والعقل الضَّروريِّ والنَّظريِّ، وقبول [ق١٤٧، أ] الأمر والاختيار والانتقاد لمن له الخلق والأمر طوعًا؛ وللأنبياء خاصَّة بالاستعداد التَّام لقبول الأمر الحقَّ ممَّن له الخلق والأمر، والإعداد التَّام إلى مصالح المعاش ومناهج المعاد. وبهذا يظهر شرف الأنبياء والأولياء على الملائكة، فإنَّ الملائكة مسخَّرون فيما خُلِقوا له، مجبولون تحت قدرته، ليس لهم فنون التَّساييح والتَّحاميد، وأنواع الثَّناء على الله تعالى، وأنواع العبادات المختلفة، بخلاف الآدمي؛ فإنَّه يثني على الله تعالى بفنون [خ٥٥، ب] الأثنية، ويعبد الله بفنون العبادات، ويتخلَّق بأخلاق الله: من العلم، والجُود، والعفو، والانتقام، وغير ذلك، وهذا سرُّ قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^٤، فإنَّه عنى به هذه الصُّورة العقليَّة المعنويَّة، دون الصُّورة الجسميَّة، [فإنَّ الصُّورة الجسميَّة]^٥ تعالى الله عنها، وليست حقيقة الآدمي، فإنَّ الآدمي بالحقيقة هو الرُّوح المتصرِّف في هذا الجسم، و^٦ في أجسامٍ أُخَر. وهو المطيع، وهو العارف، ولهذا قال سيِّد المرسلين: «كُنَّا أَظْلَّةً عَلَى يَمِينِ الْعَرْشِ

^١ ق: + أو يخشى.

^٢ س: أسلم.

^٣ من (س)؛ خ، ق: غيرها.

^٤ س: -.

^٥ ق: -.

^٦ البخاري، الاستئذان، ١.

^٧ س: -.

^٨ س: -.

فَسَبَّحْنَا فَسَبَّحَتِ الْمَلَائِكَةُ بِتَسْبِيحِنَا»^١، وَلِهَذَا هُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ تَعَالَى.

﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [٥١]: حين قرّره البعث، قال: ما بال الأمم الخالية؟ كيف يُتَعَثُونَ،

ومتى، وهم رَمَمَ^٢ بالية؟

﴿النُّهَى﴾ [٥٤]: في الأصل جمع نُهْيَةٍ، أو اسم مفرد نحو (جُعِلَ) و(صُرِدَ)، أو وصِفَ نحو:

(دليل خُنَجَ) و(سائقٌ حُطَمَ)، وجُعِلَ اسماً للعقل الذي انتهى من المحسوسات إلى ما فيه من المعقولات.

﴿مَكَانًا سُوءِي﴾^٣ [٥٨] بالضم والكسر، (المكان السوى)^٤: النَّصْفُ بين الفريقين، يستوي

مسافته عليهما.

﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ [٥٩]: ارتفع (يومٌ)، لأنّه خَبِرُ (موعدكم)، على أنّ الموعد أسم زمان الوعد أو

مكانه. وَمَنْ [نَضَبَ نَضْبَهُ]^٥ على الظرف للموعد، وجعل الموعد حدثاً كالوعد، لثلاً يتكرّر الزمان.

﴿فَيَسْحَتُكُمْ﴾^٦ [٦١]: يستأصلكم، (سَحَتَ) و(أَسَحَتَ)، وسمّي (السُحْتِ)، لأنّه مُهْلِكٌ، أو

لأنّه لا بقاء له، [١٤٧ب] وأصله الأستئصال، و(دَمَّ سُحْتٌ): هَدَرَ.

﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾^٧ [٦٣]: قال أبو عمرو رضي الله عنه: إني لأستحيي أن أقرأ «إن هذان»، والقرآن

أفصح اللغات. وأما خطّ المصحف، فروى عيسى بن عمر^٨ أن عثمان قال: [١٠هـ] أرى فيها لحنًا

[ستقيمه]^٩ العرب بألسنتها. ومثل هذا لا يجوز أن يروى عن عثمان؛ فإنّ كتاب الله لم يكن في

مَضْيَعَةٍ حتّى تقيمها العرب بألسنتها. وكيف يجوز هذا، وهم [١٥هـ] فصحاء العرب، ونجباء

الصّحابة، وقرّاءها، ولم يعرفوا أخطاءها؟! هذا قولٌ جاهلٍ لا يعرف ما يروي، ولا التفاتٍ إلى

الرواية؛ بل الرّعاة الذين عن الله عقلوا، وعن تدبيره فهموا، فإنّهم قبلوا على بيّنة من ربّهم. وقرأ ابن

كثير: «إِنَّ هَذَانِ»، وهي ضعيفة في نفسها، خفيفة من المثقّلة^{١٠}، فلم تعمل فيما بعدها، فارتفع ما

بعدها على الابتداء والخبر، ودخل اللام [الخبر]^{١١} فرقاً بينها، وبين (إن) نافية؛ أو هي بمعنى (ما)

^١ لم أجده المراجع الحديثية، وورد دون أيّ إسناد في (الملل والنحل) للشهرستاني (ص. ١٩٥).

^٢ ق: رميم.

^٣ قرأ عاصم وحمزة وابن عامر: «سُؤِي» بضم السين، وقرأ بقیة السبعة: «سُؤِي» بالكسر (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٥٣).

^٤ س: -.

^٥ يعني: الحسن والأعمش والثقفی، ورويت هذه القراءة كذلك عن أبي عمرو (انظر: ابن جني، المحتسب، ٥٣/٢).

^٦ س: نَضْبَهُ نصب.

^٧ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «يَسْحَتُكُمْ» بفتح الياء والحاء، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «فَيَسْحَتُكُمْ» بضم الياء وكسر الحاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٥٤).

^٨ قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي: «إِنَّ هَذَانِ»، وقرأ عاصم في رواية حفص: «إِنَّ هَذَانِ»، وقرأ ابن كثير: «إِنَّ هَذَانِ»، وقرأ أبو عمرو: «إِنَّ هَذَيْنِ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٥٥-٤٥٦).

^٩ هو عيسى بن عمر الثقفي البصري، كان صديقاً لأبي عمرو بن العلاء (ت. ١٤٩ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٠٠/٧).

^{١٠} من (زاد المسير) لابن الجوزي (٢٥١/٢)؛ خ، س، ق: ستقيمها.

^{١١} س: الثّقيلة.

^{١٢} خ، س، ق: للخبر.

نافية، واللام في خبرها بمعنى (إلا)، أي: ما هذان إلا ساحران، كقوله ﴿وَإِنْ نَطُنُّكَ لَمَنْ الْكَاذِبِينَ﴾^١. وأما القراءة المعروفة فهي على لغة كِنانة، وبلحرث بن كعب، وخثعم، فالتثنية في لغاتها بالألف أبداً؛ وقيل: معنى (إِنَّ) نَعَم، قال الشاعر^٢: «بَكَرَ الْعَوَاذِلُ فِي الصُّبُوحِ يَلْمُنِي وَالْوُمُهْنَةَ * وَيَقْلُنْ شَيْبَ قَدْ عَلَاكَ وَقَدْ كَبِرَتْ فَقُلْتُ إِنَّهُ»^٣، أي: نعم. وروي أن أعرابياً سأل ابن الزبير شيئاً فحرمه، فقال: «لعن الله ناقةً حملتني إليك». فقال ابن الزبير: «إِنَّ، وصاحبها»، أي: نعم؛ وقيل: هو على حذف الهاء بمعنى (إنه). وقال أبو علي: «إِنَّ هذان ليس بتثنية (هذا)، لأنَّ (هذا) من أسماء الإشارة، فيكون معرفة أبداً، والتثنية والجمع من خصائص التكرات، لأنَّ واحداً أعرف، فلما لم يصح تنكير (هذا) لم يصح تثنية (هذا) من لفظه، ألا ترى أن (أنت)، و(هو)، و(هي)، لما كانت [١٤٨] معارف، لم تُثنَّ على لفظها، فلا يقال: (أنتان) و(هوان)، بل يُصاغ لها أسماء مبنية في التثنية، لا تختلف أبداً، على صورة الأسماء المثناة، وهي (أنتما) و(هما)، فكذا صيغ لهذا عند التثنية لفظ مبني، ألا ترى كيف فعلوا في (الذين) هكذا»^٤. وقيل: إنَّ الألف لما حُذفت عُوِّضت منها ألف التثنية، فلم تُزل عن حالها. ﴿الْمُثَلَّى﴾: جمع الأمثل، وهو الأفضل. [١٥٦]

﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا﴾ [٦٤]: مصطفيين جميعاً، والصَّفُّ مُجْتَمَعُ القوم.

﴿فَأَوْجَسَ﴾ [٦٧]: أَسَرَ وَأَخْفَى، قيل: خاف على قومه أن يفوتهم حظُّهم من الله، وما خاف

على نفسه؛ أو خوف الطبيعة البشرية.

﴿تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا﴾ [٦٩]: تأخذه بفيها و تلبعه^٥.

﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [٧٢]: إشارة إلى مقام الموافقة، والموافقةُ استقبالُ الحكم بسعة

القلب؛ والرِّضا بعد الحكم الموافقةُ قبله؛ والموافقةُ أن يرتفع اختيارُ العبد من البين، فيستوي عنده [س١٠] المنع والقطع، والمدح و الذَّم، والحياة والموت. والأصلُ أن يرى عناية مولاة، ويقطع تحكُّم نفسه؛ وعلامةُ أدبه عنايةُ أن يمتلئ قلبه سروراً، وينقطع علائقُه من القلب؛ وعلامةُ قطع التَّحكُّم أن تنقطع حاجتُه إلا إليه، ويُرفع حجابُ قلبه وأمانِي نفسه.

﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ [٧٦]: تطهَّر من مساخط الله.

﴿لَا تَخَافْ دَرَكًا﴾ [٧٧]: منصوب على الحال، أي: اضرب لهم طريقاً غير خائف، أو على

^١ سورة الشعراء، ١٨٦/٢٦.

^٢ س: +ش.

^٣ هو قول ابن قيس الرقيات (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٢٠/١).

^٤ القسم من هنا إلى إشارة [١٤٩] ساقط من نسخة (ق)، وهو بمقدار الصفحتين (ق١٤٨ ب) و(ق١٤٩ أ) منها، وقوبل هذا القسم على نسخة القاهرة الثانية (ق٢)، من أوائل ص. ٣٧٩ إلى آخر ص. ٣٨١ منها.

^٥ لم أفد عليه في (الإغفال) و(الحجَّة في علل القراءات السبع) لأبي علي الفارسي.

^٦ كانت إشارة انتهاء صفحة النسخة الأصل في السطر اللاحق، لكن لكون العبارة في ذلك السطر من تفسير آية (٧١) من سورة يونس، نقلت العبارة إلى هناك وقدمت إشارة انتهاء صفحة نسخة الأصل.

^٧ خ، س، ق: تلبعاها.

^٨ س: -.

صفة^١ الطريق، أي: طريقًا مأمونًا، غير مخشيٍّ فيه الدرك.

﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ [٨٤]: هذا عبارة عن حال القلق، والقلق تحريك الشوق بإسقاط الصبر، وهو شوق زرع الحب الذي نبت على حافات الممن، فعلق قلبه بصفاته المقدسة، فاشتاق إلى معاينة كرمه، وآيات برّه، وأعلام فضله، وهذا شوق تفنُّهُ المبار، وتخالجه المسار، ويقاومه الاضطراب. وفوق ذلك نار، أضرمها صفو المحبة، فغصت العيش، وسلبت السلوة، ولم يهنأ مقرر دون اللقاء. والشوق إنما يكون عند حصول بعض نتائج المحبة، وفوق البعض، ولهذا لا يُنسب إلى الله الشوق، لأنه لا يفوته شيء؛ إلا على تأويل.

﴿مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا﴾ [٨٧] بطاقتنا أو بملكنا الصواب، [١٥٦ب] أو لم نملك اختيارنا، ولم نملك أنفسنا. ﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾: إذ السامري قال لهم: إنها أوزار الذنوب في المال الحرام، فانبذوه في النار، وكان صائغًا، ولم تكن الغنيمة في شريعتهم حلالًا لهم، فسماها أوزارًا، وقال لهم: احفروا حفيرة، ألقوها فيها، حتى يرجع موسى، ويرى بها رأيه؛ ففعلوا، وكذلك ألقى السامري فيها.

﴿فَنَسِي﴾ [٨٨]: فترك السامري إيمانه؛ أو قول السامري: فنسي موسى إلهه عندكم.^٥

﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ [٩٦]: يعني جبريل.

﴿فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مَسَاسَ﴾ [٩٧]: أمر موسى بني إسرائيل أن لا يقاربوه، ولا يخالطوه؛ وقيل: هرب السامري، وتوحش في البراري؛ خوفًا، لا يمأس أحدًا. ﴿لَنُنَسِفَنَّ﴾: نذريته، نسف الطعام بالمنسف: ذراه ليطير قشوره، وبقي لبابه.

﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ [٩٩]: أي: من أنباء الأمم الخالية، فلا يخفى عليك أمرهم. ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾: أي: موعظة، وعلما، تختص به، فلا يخفى عليك شيء من أسرارنا ومن أسرار الذين^٦ قبلك، فيكون كل مكشوفًا لأجلك^٧.

﴿زُرْقًا﴾ [١٠٢]: غميا، وقيل: عطاشًا، لأن سواد العين، من شدة العطش، يتغير حتى يرزق^٨.

﴿يَتَحَفَّتُونَ﴾ [١٠٣]: [١٠٦س] يتناجون.

﴿صَفْصَفًا﴾ [١٠٦]: مستويًا. وهو الذي يطمس الرسوم ويعمي الفهوم، حتى يعجز الكل عن

^١ من (س)؛ خ، ق ٢ (ص. ٣٨٠): لغة.

^٢ أي: تكسره.

^٣ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «بِمَلِكِنَا» بكسر الميم، وقرأ نافع وعاصم: «بِمَلِكِنَا» بفتح الميم، وقرأ حمزة والكسائي: «بِمَلِكِنَا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٦١).

^٤ قرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر والكسائي: «حَمَلْنَا» بالتخفيف، وقرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر وحفص: «حُمَلْنَا» بالتشديد، على ما لم يسم فاعله (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٦٢).

^٥ خ، س، ق: + وكذلك القى.

^٦ س: الدين.

^٧ س: لأحد.

^٨ من (ق ٢: ص ٣٨١)؛ خ، س: يرزق.

معرفته وبلوغ نفاذ قدرته^١.

﴿عَوَجًا﴾ [١٠٧]: غَوْرًا.

﴿أَمْتًا﴾ نجدًا.

﴿هَمْسًا﴾ [١٠٨]: صوتًا خفيًا، وهو ههنا صوت وطاء الأقدام.

﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ﴾ [١١١] وذلت، وحشعت، و(العاني) الأسير.

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ [١١٤]: ولا تسأل إنزاله قبل الوحي إليك؛ وقيل: كان يعاجل جبريل

عليه السلام في التلقن، حرصًا عليه.

﴿فَنَسِي وَلَمْ نَجِدْ لِح [١١٥] لَه عَزْمًا﴾ [١١٥] أي: قوة على ضبط نفسه، [ق١٤٩] أي: نسي، في

وقت التناول، مطالعة النهي.

﴿فَبَدَّتْ لُهُمَا﴾ [١٢١]: لا لغيرهما، ولو بدت لغيرهما، لقال: (بدت منهما). ﴿وَعَصَى آدَمُ

رَبَّهُ فَعَوَى﴾: اسم العصيان يقتضي المذمة، إلا أن الاجتباء منعه، فسبقت الاجتباءية، فلم يؤثر فيه العصيان.

﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [١٢٣]: أجاز الله تابع القرآن من الضلالة، عن

السلوك إلى دار المأمّن؛ وأجاره من الشقاء. والشقاء فراق العبد من الله، والسعادة وصوله إليه.

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ [١٢٤]: أي: القرآن، أو الذكر المعروف. ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾:

لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته، وشوش عليه رزقه. و(الضنك): الضيق، وروى جماعة من الصحابة: عذاب القبر؛ وقيل: الزقوم، والضريع، والغسلين في النار؛ وقيل: هو الحرام؛ وقال الصحاح: الكسب الخبيث؛ وعن ابن عباس قال: الشقاء. وروى عنه أنه قال: كل مال أعطي العبد، قل أم كثر، فلم يتق فيه، فلا خير فيه، وهو الضنك في المعيشة؛ وأن قومًا أعرضوا عن الحق، و كانوا أولي سعة من الدنيا مكثرين فكانت معيشتهم ضنكًا، وذلك أنهم ظنوا أن الله ليس بمخلف لهم فاشتدت عليهم معاشيتهم من سوء ظنهم بالله ﷻ. ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ عن الحق، ولا حجة له يهتدي إليها.

﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾ [١٢٦] تُترك.

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ [١٢٨]: فاعل (يهد لهم) مُضَمَّرٌ، يفسرُه (كم أهلكتنا)، ولا يجوز رفعها

ب(يهد)، لأنه على طريق الاستفهام بمنزلة: قد^٢ تبين لي [أقام]^٣ زيد أم عمرو.

﴿وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ...﴾ [١٢٩] [س١٠٦] تقديره: ولو لا كلمة سبقت [ق١٤٩] من ربك

وأجل مسمى لكان لزامًا، أي: عذابًا لازمًا.^٤

^١ هو قول الحسين بن منصور الحلاج (انظر: السلمي، حقائق التفسير، ٤٤٨/١).

^٢ س: من.

^٣ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٥٥/٢)؛ خ، س، ق: إمام.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٣١)، وهي من تفسير آية (١٢٩)، فقدّمت.

قال عليه السلام في قوله ﴿وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾ [١٣١]: «مَنْ لَمْ يَتَعَزَّ بِعَزَاءِ اللَّهِ تَقَطَّعَتْ نَفْسُهُ عَلَى الدُّنْيَا حَسْرَاتٍ»^١، وقيل: هذا من كلام أبي بن كعب، وتمامه: «ومن يُتْبِعْ بصره فيما في أيدي الناس، يَظُلُّ حُزْنُهُ؛ ومن ظنَّ أنَّ نِعْمَةَ اللَّهِ فِي مَطْعَمِهِ، وَمَلْبَسِهِ، وَمَشْرَبِهِ، فَقَدْ قَلَّ عِلْمُهُ، وَحَضَرَ عَذَابُهُ».

﴿لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا﴾ [١٣٢] لا نكلفك أن ترزق أحدًا من خلقك، ولا أن ترزق نفسك.
 ﴿قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ﴾ [١٣٥]: منتظر دوائر الزمان. ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾: فانتظروا، فسيظهر الحق من الباطل، إذا جاء أمر الله وقامت القيامة. ﴿مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾: مَنْ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ.

ومن سورة الأنبياء

﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [١] لقلَّة ما بقي بالإضافة إلى ما مضى، أو لأنَّ كلَّ ما هو آتٍ قريب. وحساب الله إظهاره ما للعبد، وما عليه للجزاء.

﴿مُحَدَّثٍ﴾ [٢] في التنزيل.

﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ [٣]: مشغلة، من (لَهَيْتُ أَلْهَيْتُ)؛ أو طالبة للهُو، من (لَهْوٌ أَلْهُو)، وإذا تقدَّمت الصِّفَةُ انتصبت؛ وقيل: (لَاهِيَةً [قُلُوبُهُمْ]): مُعْرَضَةٌ عَنْ طَرِيقِ رَشْدِهِمْ، أَوْ غَافِلَةٌ عَمَّا يَرَادُ بِهَا وَمِنْهَا. وقيل: غافلة عن منافعها^٤، مُقْبِلَةٌ عَلَى مَضَارِّهَا. وقال الواسطي: غافلة عن المصادر والموارد والمبدأ والمنتهى. ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾: تَمَّ الْكَلَامَ عَلَيْهِ، ثُمَّ كَأَنَّهُ فَسَّرَهُ فَقَالَ: هُمُ ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، كقوله ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾^٥. ﴿أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ﴾: أَتَقْبَلُونَهُ.

﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [١٠]: شرفكم، إن علمتم؛ أو حياتكم وبقاؤكم.

﴿يَزْكُضُونَ﴾ [١٢]: يسرعون يسبحون.

﴿لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ [١٣]: تُسْأَلُونَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ.

﴿خَصِيدًا خَامِدِينَ﴾ [١٥]: خَمِدُوا كَالنَّارِ، وَخُصِدُوا كَمَا يُخْصَدُ الزَّرْعُ.

﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [١٩]: إشارة إلى ملائكة السموات الموكِّلين [خ١٥٨] بتحريكها،

﴿وَالْأَرْضِ﴾: إِلَى النَّفُوسِ الْبَشَرِيَّةِ، ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾: إِشَارَةٌ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ. والله تعالى أمران أمر التدبير وأمر التكليف: فالملائكة ممثلون أمر التدبير: ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾^٦ إشارة

^١ س، ق: بعز.

^٢ ابن المبارك، كتاب الزهد، ص. ١٣٤؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٢/٣٧٢.

^٣ س: كمال.

^٤ س: -.

^٥ سورة المائدة، ٥/٧١.

^٦ ق: -.

^٧ س: -.

^٨ سورة فصلت، ٤١/١٢.

إليها؛ والنّفوس البشريّة ممتثلون أمر التّكليف. (ومن عنده) لهم القربة، والرّلفى، والنّظر إلى وجه ربّهم الأعلى، وصالاً، بلا انفصال. ﴿لَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾: لا يُعْيُونَ، ولا ينقطعون عن العمل، من (البعير الحسير). [ق ١٥٠]

﴿يُنشِرُونَ﴾ [٢١]: يُحْيُونَ، أنشر الله الموتى فنشروا.

﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [٢٣] سؤال (لم) ساقط عن فعله، كما أنّ سؤال (مَا)، و(كَمْ) و(كَيْفَ) ساقط عن ذاته وصفاته؛ وأفعاله طارئة على وفق علمه، وإرادته، ومشيتته القديمة.^١

﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ﴾ [٢٩] قيل^٢: إبليس في دعائه إلى طاعته.

﴿كَانَا رَتْقًا﴾ [٣٠] ملتصقتين، ففتق الله بينهما بالهواء؛ أو فتق السّماء بالمطر، والأرض بالنبات؛ أو جُعِلَتِ السّمواتُ أطباقاً، والأرض كذلك.

﴿يَذُكَّرُ﴾ [س ١٠٧] آلِهَتِكُمْ [٣٦]: يَعْبُدُهُمْ.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ﴾ [٣٧]: فُسِّرَ^٣ بالجنس، أي: خلق على حبّ العجالة في أمره، كقوله ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾^٤؛ وفُسِّرَ^٥ بآدم عليه السلام، وأنه نفخ فيه الرّوح، فقَبِلَ أن [استكمله]^٦ نَهَضَ؛ وقال الأخفش^٧: معناه: خَلَقَ الإنسان [في] عجل^٨: عجلة^٩؛ وقيل: العَجَل الطَّيْنُ. وتلفيقه بقوله ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [أن] من خَلَقَ الإنسان مع ما فيه من بديع الصّنع^{١٠} لا يُعْجِزُهُ ما استعجلوه من الآيات.

﴿فَتَبَهُهُمُ﴾ [٤٠]: تَفَجَّأَهُمْ، أو تُحَيَّرَهُمْ. ومن تَبَّهَتْهُ شيءٌ فهو لغفلته عن محلّ القدس وجلال الرّبّ تعالى.

﴿نَفْحَةٌ﴾ [٤٦]: دفعة يسيرة؛ وقيل: نصيب^{١١}، (نفح له من عطائه)؛ وأصل النّفح يدلّ على اندفاع شيءٍ أو دفعه، يقال: نَفَحَتْ رائحة الطّيبِ نَفْحًا: إذا اندفعت وانتشرت، و(نَفَحَتِ الدّابةُ): [خ ١٥٨] رَمَتْ بحافرِها، و(فلان له نَفَحَاتٌ من فضله)، وأصل الكلّ الدّفْع.

^١ في (خ)، (س)، (ق) هذه الجملة وردت بعد تفسير آية (٢٩)، وهي شرح لجزء من آية (٢٣)، فقدّمت.

^٢ هو قول قتادة (انظر: السيوطي، الدر مثور، ٥/٦٢٥).

^٣ هو قول قتادة (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٣/٤٤٨).

^٤ سورة الإسراء، ١٧/١١.

^٥ هو قول سعيد بن جبیر والسدي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣/٢٤٤).

^٦ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٥٨/٢)، وهو ما يتفق ومعنى قول سعيد بن جبیر والسدي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣/٢٤٤)؛ خ، س، ق: استعمله.

^٧ هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري (ت. ٢١٥ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠/٢٠٦).

^٨ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٥٩/٢)، وهو ما يتفق ومعنى قول الأخفش في معانيه حيث قال: من تعجيل الأمر لآئه قال ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ فهذا العجل (انظر: الأخفش، معاني القرآن، ٢/٦٣٣)؛ ح، س، ق: من.

^٩ س: عجله.

^{١٠} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٥٩/٢)؛ ح، س، ق: أي.

^{١١} س: الصّنيعة.

^{١٢} س: -.

﴿الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ [٤٧]: أي ذوات القسط، والقسط: العدل، مصدر يوصف به، يكون للواحد، وللجمع. وَمَنْ وَزَنَ مَعَارِفَهُ بِمِيزَانِ الْعَدْلِ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وذلك ميزان التعادل، والتلازم، والتعاند. وَمَنْ وَزَنَ أَعْمَالَهُ وَأَخْلَاقَهُ بِمَتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ [٥١]: سئِلَ الْجَنِّيُّ (قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ): متى آتاه؟ فقال: حين (لا متى)، وأثار سوائق الأزل إظهاره في أحيان الأبد. و(الرَّشْدُ): قُوَّةٌ بَعْدَ الْهَدَايَةِ.

﴿جُدَادًا﴾ [٥٨]: قِطْعًا، جمع جُدَادَةٍ، كزجاجة وزجاج، و«جُدَادًا» [١٥٠٠] جمع جَدِيدٌ، كخفيف وخفاف.

﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ [٦٣] أي: يجب أن يفعله كبيرهم، إن لو كان معبودًا، لئلا يُعْبَدَ معه غيرُه، على إزام الحجّة لا الخبر. وقال القتيبي^٢: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ، على سبيل الشرط، فجعل المنطق شرطًا للفعل أي: إِنْ قَدَرُوا على التّطُق، قدروا على الفعل؛ فأراهم عجزهم عن التّطُق»^٣. وفي ضمنه أنا فعلت ذلك. فإذا وقفت على (بل فعله)، وهو قراءة الكسائي، معناه: بل فعله من فعله، ثمّ ابتدأ بقوله (كبيرهم هذا). والقول الأوّل أصحّ. لم يكذب إبراهيم إلّا ثلاث كذبات: ثنتين منهنّ في ذات الله: قوله «إني سقيم» وقوله «بل فعله كبيرهم»، وقوله لسارة «هذه أختي».

﴿حَرِّقُوهُ﴾ [٦٨]: قاله رجل من أكراد فارس، ولم تُحْرِقِ النَّارُ إِلَّا وَثَاقَهُ، ولمّا أوثقوه قال: «لا إله إلّا الله سبحانه ربّ العالمين، لك الحمد، ولك الملك، لا شريك لك». وأراد الملائكة أن يستعينَ بهم فقال: حسبي الله، ونعم الوكيل. وقال له جبريل: لك حاجة؟ فقال: أمّا إليك فلا. [١٥٩٤] قال جبريل: فسل ربك. فقال إبراهيم: حسبي [مَنْ سَوَّالِي] [١٥٧٧] عِلْمُهُ بِحَالِي.

﴿كُونِي بَرْدًا﴾ [٦٩]: قيل: أُحْدِثَ فِيهَا الْبَرْدَ بَدَلًا مِنَ الْحَرِّ؛ وقيل: حِيلَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فَلَمْ تَصِلْ؛ والأصحّ أنّه بَرَدَ النَّارُ، [وَسَلِمَ] على إبراهيم. ومن المعروف في الآثار أنّه لم يبقَ يومئذ نارٌ في الأرض إلّا طَفِئَتْ فلم يُتَنَفَّعْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ بِنَارِ فِي الْعَالَمِ. ولو لم يقل: (على إبراهيم) لبقيت ذات بردٍ أبدًا. قال السّديّ: فأخذت الملائكة بِضَبْعِي إِبْرَاهِيمَ، فأقعدوه^٦ على الأرض، فإذا: عَيْنُ مَاءٍ عَذْبٍ، ووردٌ أحمرٌ، ونزجس؛ وكان إبراهيم في ذلك الموضوع سبعة أيّام.

﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [٧١]: أرض الشام، وبركتها أنّ أكثر الأنبياء (عليهم السّلام) منها، وهي أرض خصبٌ، يطيب فيها عيش الغنى والفقير. قال كعبٌ: وجدتُ في كتاب الله المنزل، يا أمير المؤمنين - حين قال له عمر رضي الله عنه: ألا تتحوّل إلى المدينة؟ - أنّ الشام كنز الله من^٧ أرضه، [١٥١١]

^١ قرأ السبعة إلّا الكسائي: «جُدَادًا»، وقرأ الكسائي: «جُدَادًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٦٨-٤٦٩).

^٢ هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدّينوريّ (ت. ٢٦٨ هـ) (انظر: السيوطي، بغية الوعاة، ص. ٢٩١).

^٣ ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، ص. ٢٦٨.

^٤ س: لسوّالي.

^٥ س: «وسلامًا».

^٦ س: فأقعدوه.

^٧ س، ق: في.

وبها كثرة من عباده. (وَالْقَرْيَةُ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ): قرية سدوم، وخبائثهم: إتيان الذُّكران، وقضاء وطهرهم في أُنديتهم، وتضارطهم فيها.

﴿نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمَ الْقَوْمِ﴾ [٧٨]: رَعَتْ لَيْلًا. (نَفَسَتْ الْغَنَمَ) وَنَفَسَهَا أَهْلُهَا. وَ(أَسْرَاهَا) أَيْضًا بِاللَّيْلِ، وَ(أَهْمَلَهَا) بِالنَّهَارِ. ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾: جَمَعَ فِي مَوْضِعِ التَّنْبِيَةِ لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْمَحْكُومِ لَهُمَا وَمَنْ حَكَمَ.^١

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ [٧٩]: دَفَعَ الْغَنَمَ إِلَى صَاحِبِ الْحَرْثِ لِيَتَنَفَعَ بِدَرَّهَا وَنَسْلِهَا، وَدَفَعَ الْحَرْثَ إِلَى صَاحِبِ الْغَنَمِ، وَجَعَلَ عَلَيْهِ عِمَارَتَهُ، حَتَّى إِذَا أَنْبَتَتْ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ تَرَادَا. وَاخْتَلَفُوا أَنَّ حَكْمَهُمَا عَنِ اجْتِهَادٍ أَوْ عَنِ نَصٍّ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: كَانَ بِالنَّصِّ، وَكَانَ حَكْمُ سُلَيْمَانَ نَاسِخًا لِحَكْمِ دَاوُدَ (عَلَيْهِمَا السَّلَامُ). وَالْأَصَحُّ أَنَّهُمَا حَكَمَا عَنِ اجْتِهَادٍ، وَأُثْنِيَ عَلَى دَاوُدَ بِاجْتِهَادِهِ، وَحَمِدَ سُلَيْمَانَ بِصَوَابِهِ. وَقَالَ النَّبِيُّ: «إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ». قال الجنيد (رحمه الله): فَهَمَّ اللَّهُ سُلَيْمَانَ عليه السلام [ج ١٥٩ ب] مَسْأَلَةَ مِنَ الْعِلْمِ فَمَنْ بَهَا عَلَيْهِ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ فَلَمْ يَمُنَّ عَلَيْهِ. ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾: يَعْنِي: مَا ذَكَرْتُ مِنَ التَّفْهِيمِ، وَإِيْتَاءِ الْحَكْمِ، وَالتَّسْخِيرِ، وَتَسْبِيحِ الْجِبَالِ [وَالطَّيْرِ].^٢

﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوضُونَ﴾ [٨٢]: كَثَّفَ أَجْسَامَ الْجَنِّ حَتَّى أَمَكَّنَهُمْ تِلْكَ الْأَعْمَالُ مَعْجَزَةً لِسُلَيْمَانَ، وَكَانُوا يَغُوضُونَ، يَدْخُلُونَ تَحْتَ الْمَاءِ، فَيُخْرِجُونَ لَهُ مِنْ قَعْرِ الْبَحْرِ الْجَوَاهِرَ. وَسَخَّرَ الطَّيْرَ بِأَنْ قَوَى إِفْهَامُهَا [كَصَبِيَانَا]° الَّذِي يَدِيمُونَ [س ١٠٨] التَّخْوِيفَ.

﴿أَنِّي مَسْنِي الضُّرِّ﴾ [٨٣]: لَمْ يَكُنْ مَا يَزِيدُ مِنَ الْمَرَضِ فَعَلًّا لِلشَّيَاطِينِ، وَإِنَّمَا آذَاهُ^٦ بِالْوَسْوَسَةِ وَنَحْوِهَا.

﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ﴾ [٨٤]: ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ: نَالَ أَيُّوبُ لِكُلِّ شَيْءٍ ذَهَبَ لَهُ ضِعْفَيْنِ.

(ذُو الْكِفْلِ) [٨٥]: رَجُلٌ صَالِحٌ. وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى نَبِيِّ مِنْ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ: أَيُّوبُ أَرِيدَ قَبْضَ رُوحِكَ، فَاعْرَضَ مُلْكَكَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ. فَمَنْ تَكْفَّلَ لَكَ^٧ أَنْ يَصَلِّيَ بِاللَّيْلِ، لَا يَفْطُرْ؛ وَيَصُومَ بِالنَّهَارِ، لَا يُفْطِرْ؛ وَيَقْضِي بَيْنَ النَّاسِ، وَلَا يَغْضِبُ؛ فَادْفَعْ مُلْكَكَ إِلَيْهِ. فَقَبِلَ ذَلِكَ شَابًّا، أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ، فَهُوَ ذُو الْكِفْلِ.

﴿وَإِذَا التُّونُ﴾ [٨٧]: صَاحِبَ الْحَوْتِ. [ق ١٥١ ب] ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ لِقَوْمِهِ حِينَ اسْتَبْطَأَ وَعَدَّ

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد قول المؤلف: «ولم يمت عليه» في تفسير آية (٧٩)، وهي من تفسير آية (٧٨)، فألحقت بها.

^٢ البخاري، الاعتصام بالكتاب والسنة، ٢١.

^٣ س: -.

^٤ س: إفهامهما.

^٥ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٦٢/٢)؛ خ، س، ق: لصبياننا.

^٦ س، ق: آذاه.

^٧ س: -.

الله فخرج بغير أمر ولم يصبر بدليل قوله ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾^١.
 ﴿مُعَاضِبًا﴾: [الغضب]: التَّسَخُّطُ، و[المغاضب]: المتسَخِّطُ للشَّيءِ، الكئيب به^٢. ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: لَنْ^٣ نُضَيِّقَ عَلَيْهِ، كقوله ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾^٤؛ أو ظَنَّ أَنْ لَا نَرِيه قُدْرَ نَفْسِهِ فِي سَخَطِهِ عَلَى عِبَادِنَا؛ أو^٥ ظَنَّ أَنْ لَا نَقْضِي عَلَيْهِ (قَدَرَ وَقَدَّرَ [مُخَفَّفًا وَمَشَدَّدًا])^٦، وذلك لحسن ظنِّه بمولاه؛ أو ظَنَّ أَنْ لَا نَقْدِرَ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنَ الْقَوْمِ؛ أو ظَنَّ أَنْ لَا نَقْدِرَ عَلَيْهِ مَا قَدَرْنَا مِنْ كَوْنِهِ فِي بَطْنِ الْحُوتِ؛ أو عَلَى تَقْدِيرِ الْإِسْتِفْهَامِ أَي: أَفْظَنَ؟ ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾: ظلمة الليل، والبحر، وبطن الحوت. ﴿إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾: [ج ١٦٠ ب] في خروجي قبل الإذن. وشرط كلِّ مَنْ يَلْتَجِئُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَبْتَدِئَ بِالتَّوْحِيدِ، ثُمَّ بِالتَّسْبِيحِ وَالثَّنَاءِ، ثُمَّ بِالاعْتِرَافِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَالِاعْتِزَالِ، وَهَذَا شَرَطُ كُلِّ دَعَاءٍ، وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ (يعني^٧: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سُبْحَانَكَ، إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ») سبب النجاة من الغم. وأصل الغم هو الغطاء على القلب، فالغم إذا حلَّ بالقلب انسَدَّ الطَّرِيقُ، وشغل القلب باشتغال النَّفْسِ؛ والهَمُّ إذا حلَّ بالقلب فزَعَّ العبد إلى الله، مظطراً، ملتجئاً إلى جميل نظره^٨، ومستغيثاً به، فلم يضرَّ ذلك الهَمُّ^٩. فالعبد بين قلب عارف بالله، وبين نفس شهوانية ذاتِ أمانِيٍّ، فأَيُّهُمَا غلب فالجوارح له تبع. فإذا أناب العبد نائبةً من نوائب الدُّنْيَا، ورد على القلب همُّ تلك الكراهية إلى ثابت النَّفْسِ مِنْ مَشَقَّتِهَا. فَإِنْ سَبَقَ الْقَلْبُ إِلَى أَنْ يَهْتَمَّ لِذَلِكَ الْأَمْرِ مِنْ أَجْلِ الدِّينِ، مَخَافَةً أَنْ يَدْخُلَهُ نَقْضٌ فِي دِينِهِ، وَجَدَ الْقَلْبُ سَبِيلًا إِلَى أَنْ يَفْزَعَ إِلَى رَبِّهِ؛ وَإِنْ سَبَقَتِ النَّفْسُ حَتَّى أوردت على^{١٠} قلبه همًّا مِنْ أَجْلِ الدُّنْيَا، أَحَاطَ ذَلِكَ الْهَمُّ بِالْقَلْبِ، فَصَارَ كَالْغَطَاءِ عَلَيْهِ، وَانْسَدَّ الطَّرِيقُ، فَلَمْ يَلْجَأْ إِلَى رَبِّهِ، فَتَحَوَّلَ غَمًّا، فَعِنْدَهَا يَشْتَغَلُ الْقَلْبُ بِمَا تورد النَّفْسُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِحْتِيَالِ، وَفِيهِ يَسْقَمُ^{١١} الْإِيمَانُ. [س ١٠٨ ب] والهَمُّ وافد يقد بالعبء إلى الله مفتقراً ضرعاً. قال النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ مِنَ الذُّنُوبِ [ق ١٥٢ أ] ذُنُوبًا، لَا يُكْفِرُهَا صَلَاةٌ، وَلَا صِيَامٌ، وَإِنَّمَا يُكْفِرُهَا الْهُمُومُ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ»^{١٢}؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ عِبُودَةً وَمَلَقًا، وَالصُّومَ رِيَاضَةً وَزَهَادَةً، وَفِي الْهَمِّ افْتِقَارُ

^١ سورة الملك، ٤٨/٦٧.

^٢ من (ق).

^٣ س، ق: الغاضب.

^٤ س: -.

^٥ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة في تفسير آية (١٢٥) من سورة الصافات، وهي من تفسير آية (٨٧) من سورة الأنبياء، فألحقت به.

^٦ س، ق: لأن.

^٧ سورة الطلاق، ٧/٦٥.

^٨ س: و.

^٩ من (س)؛ خ، ق: مشدداً ومخففاً.

^{١٠} س: -.

^{١١} ق: -.

^{١٢} س: -.

^{١٣} من (ق)؛ خ، س: أصل.

^{١٤} ق: عن.

^{١٥} ق: يستقيم.

^{١٦} الطبراني، المعجم الأوسط، ١٠٤/١؛ أبو نعيم، حلية الأولياء، ٣٣٥/٦.

وذلك، وبراءة^١ من الحول والقوة، فهو محض التوحيد. ونوع آخر من الغموم والهموم - وكلاهما محمود- وذلك أنّ العبد إذا انتبه من غفلته، فسار بقلبه منقطعاً إلى الله، فمن صدق سيّره [ع ١٦٠] أن يرد كلّ مشيئة ونهمة في النفس، ديناً ودنياً، فإذا فعل ذلك تتابعت الهموم على القلب، [وإذا]^٢ تتابعت وقع القلب في بحار مكروهات النفس، ورياضتها، ودباعتها. فالهم من تتابع مكروهها، والغم من تراكم الهوى على القلب؛ حتى إذا انكشف الغطاء في هذا السير، ووصل إلى منازل القربة، يستتير الصدر. فكلّ^٣ خطأ وزلة، في لحظة، أو كلمة، ترايا له، فيهتم لذلك، فيتراكم عليه الهموم كالجبال؛ فهو بتعوده للقربة ذو هموم، وبحبسه عنه ذو غموم، ففي كليهما طهارة القلب لأنّه يهتم ويغتم لله؛ حتى إذا وصل إليه تخلص من الهموم والغموم.

﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ [٩٠]: كانت عقيماً، فجعلها الله ولوداً؛ وقيل: كان في خلقها سوءً فحسن خلقها.

﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ [٩١]: أجرينا فيه روح المسيح، كما يُجرى الهوى بالنفخ؛ وعلى الجملة: هذه عبارة عن إبداع عيسى [في رحم] مريم، من غير نطفة.

﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٩٢]: ديناً واحداً، ونُصِبَ على القطع: وإنكم خلق واحد، فكونوا على دين واحد، وهو دين الإسلام.

﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ [٩٣]: اختلفوا في الدين وتفرقوا.

﴿وَحَرَامٌ﴾ [٩٥]: واجب. ﴿عَلَى قَرْيَةٍ﴾: أهل قرية. ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ بالعذاب، أو وجدناها هالكة بالذنوب، كقولك: أعمرت بلدة [وأخرتها]^٤: وجدتها كذلك. ﴿أَنَّهُمْ لَا يَزِجُّونَ﴾: لا يتولون. قال الزجاج^٥: «معناه وحرام على قرية أهلكناها» (أي: حكمنا بهلاكهم) أن نقبل أعمالهم لأنهم لا يزججون، أي: لا يتوبون. والدليل عليه الآية التي قبلها. فالمؤمن يُتَقَبَّلُ عمله، والكافر لا يتقبل. ويجوز أن يكون (لا) صلة، [إن كان الحرام بمعنى المنع، وإن كان بمعنى الواجب فلا تكون صلة]^٦. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ﴾ [٩٦]: فجاج الأرض، [ع ١٦١] يريد فتح السد عن يأجوج ومأجوج. ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾: نشز. ﴿يُسْرِعُونَ﴾: يسرعون النزول من الآكام والتلاع، كئسلاّن الذئب. إن قرئ «من كل حدب» بالباء يريد به^٧ يأجوج ومأجوج؛ وإن قرئ^٨ بالثاء «من كل

^١ س: بري.

^٢ ق: فإذا.

^٣ ق: وكل.

^٤ من (س)؛ خ، ق: كلاهما.

^٥ ق: من.

^٦ ق: -.

^٧ ق: -.

^٨ الزجاج، معاني القرآن، ٤٠٥/٣.

^٩ في (معاني القرآن إعرابه) للزجاج (٤٠٥/٣): نتقبل.

^{١٠} من هامش (خ).

^{١١} س: -.

كَلَّ جَدَّتْ» [س١٠٩] يريد به جميع الخلق، أي^٢: يخرجون من قبورهم كما قال ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾^٣.

﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [٩٨]: حطبها، وقيل: تُحْصَبُونَ، أي: يرمى فيها بالحصاء^٤.

﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ [١٠٠]: ما ينتفعون به، وإن سمعوا ما يسوؤهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ [١٠١]: الطاعة لله، وقيل: إنهم عيسى، وعزير، والملائكة، عبدوا، وهُم كارهون. قال الحسين بن الفضل: سبقت العناية، وظهرت الولاية. قال الجنيد: «من سبق من الله إليه إحسان، فلا يزال يتقلب في ميادين المحسنين». ومن سبقت له من الله الحسنى [فغفلته كله أذكار^٥. والنكتة أنه قال «سبقت منا الحسنى»]^٦، لا منهم.

و(الحسيس) [١٠٢]: الصوت الذي يُحَسّ.

﴿الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾ [١٠٣]: التفخة الأخيرة؛ وقيل: إطباق باب النار على أهلها؛ أو نداء القطيعة.

﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾: ميعاد أهل الجنة، فيها الوصلة، وميعاد أهل النار، فيها القطيعة.

﴿كُطَيْبِ السَّجْلِ﴾ [لِلْكِتَابِ] [١٠٤]: للصَّحِيفَةِ، فيكون (الكتاب)^٧ مصدرًا كالكتابة، وأصل

السَّجْلُ يدلُّ على انصباب شيء بعد امتلائه، فالسَّجْلُ: الدَّلْوُ العَظِيمُ، والمساجلة: المفاخرة في الدِّلاء. وأما السَّجْلُ، فمن السَّجْلِ والمُسَاجَلَةِ، وذلك أنه كتاب يجمع كتبًا. وقال الخليل: السَّجْلُ مَلْؤُ الدَّلْوِ^٨. ﴿كَمَا بَدَأْنَا﴾: العامل في (كما) (نُعيدُهُ)، أي: نعيد الخلق كما بدأناه. ﴿وَعَدْنَا﴾: مصدر، والعامل فيه معنى (نُعيدُهُ).

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ﴾ [١٠٥]: الكُتُبِ^٩ [ع١٦١ب] المزبورة على الأنبياء عليهم السلام؛ أو

زُبُورِ داود. و[الذكر]: أم الكتاب.

﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ [١٠٦]: القرآن. و(البلاغ): الكفاية. ﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾: مؤمنين^{١٠}.

﴿إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٧]: قيل: لمن أتبعه؛ وقيل: بل على العموم، فهو رحمة للكافر

أيضًا بتأخر العذاب. قال التلخيص: «أنا رَحْمَةٌ مُّهْدَاةٌ»^{١١}. والأنبياء قبله كانوا حُجَجَ الله على عباده

^١ قراءة شاذة قرأ بها ابن مسعود (انظر: ابن جني، المحتسب، ٦٦/٢).

^٢ من (ق)؛ خ، س: أن.

^٣ سورة يس، ٥١/٣٦.

^٤ س: من الحصاء.

^٥ س: إنكار.

^٦ ق: -.

^٧ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «كُطَيْبِ السَّجْلِ لِلْكِتَابِ»، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «كُطَيْبِ السَّجْلِ لِلْكِتَابِ» بضم الكاف والتاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٧٠-٤٧١).

^٨ الخليل بن أحمد، كتاب العين، ١٦٦/٥.

^٩ قرأ حمزة «في الزُّبُورِ» بضم الزاي، حيث (زُّبُور) جمع (زُبْر). وقرأ بقتية السبعة «في الزُّبُورِ» بفتح الزاي (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٧١).

^{١٠} خ: +الكتب.

^{١١} خ، س، ق: +الذكر أم الكتاب.

^{١٢} الحاكم، المستدرک، ٩١/١.

وعطاياه، ورسولنا ﷺ [عطية وهدية. فمن قبل محمدًا ﷺ عطية وهدية، سعد ورشدًا]، وصار سابقًا ومقرَّبًا. [١٥٣] ومن قبل محمدًا عطيةً، ولم يُفطن للهدية، ولم يقبله قبول الهدية، سعد ولم يصب ثمرة الرُّشد، ونجا بالسعادة. ومن أباه وكفر التَّعمة وجحدها، كان حظُّه التَّجاة من عقوبات الأمم التي عوجلوا في الدنيا بها، وتأخر عنهم العذاب إلى يوم القيامة. والفرق بين العطية والهدية: أن العطية من الرِّحمة، والهدية من المحبة؛ فالعطية لمن يُرحم عطفًا عليه، والهدية [س١٠٩ب] لمن يُحب ويكرم، كرامةً وخليفةً؛ فالإيمان والإسلام من العطية، وحكمه بالإيمان والإسلام، وكنوز المعارف الهدية^١. فذلك برز هذه الأمة على سائر الأمم بوفور اليقين، حتى قيل في التَّوراة في هذه الأمة^٢: صفةُ الرِّحمن، وفي الإنجيل: حكماء، علماء، أبرار، أتقياء، كأنهم من الفقه أنبياء. وإنما ورثنا هذا من حظِّ محمد ﷺ البارز به على حظوظ سائر الرُّسل (عليهم السلام)، ولهذا نفوسنا أكثر انقيادًا، وتذللًا، وعبوديةً، وطاعةً لله، ومعرفةً بالله، وعلماً بالله. وفيه قول آخر وهو: أن النَّبي ﷺ أرسل رحمة، وهو المقصود ببعثته، ثم إن لم يصل نفحات رحمته [خ١٦٢] إلى من لا يستعد له، فالتصور في القابل، لا في الرُّسول؛ كما أن لِماء أنزل رحمة وبركة، وإن تضرر به واحد، لا يخرج عن كونه رحمة وبركة، وهذا له أصل، وهو أن الخير يُفضى بالأصالة، والشَّر بالعرض والتَّبَع.

﴿أَذْنُتْكُمْ عَلَى سِوَاءٍ﴾ [١٠٩]: أمر بين سويي؛ أو سواء في البلاغ، لم أظهر بعضكم على شيء كتمته على غيره، فيدل على إبطال مذهب الباطنية (لعنهم الله).

﴿لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَكُمْ﴾ [١١١]: إيقاؤكم على ما أنتم عليه، كناية عن مدلول غير مذكور. (فيتنة لكم): أي اختبار لكم ليعلم كيف صنعهم وهو أعلم.

﴿رَبِّ اخْكُم بِالْحَقِّ﴾ [١١٢] أي: بحكمك الحق، وافصل بيننا بإظهار الحق، والله تعالى يحكم بالحق، طلب أو لم يُطلب، ومعنى الطلب: ظهور الرغبة لينزل حكم الحق. وكان النَّبي ﷺ إذا شهد حربًا قرأها.

ومن سورة الحجِّ

(الزَّلْزَلَةُ) [١]: شدة الحركة [ق١٥٣ب] على الحال الهائلة، من (زَلَّتْ قَدَمُهُ)، ضَوْعَفَ لفظه ليتضاعف معناه.

﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ [٢]: أسكرهم ما شاهدوا من بساط العزِّ، وسلطان الجبروت، وسُرَادِقِ الكبرياء.

﴿شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ [٣]: أي: مارد، وهو المتجرِّد للفساد.

^١ ق: -.

^٢ س، ق: الهداية.

^٣ س: -.

^٤ س: اِيقَاؤُكُمْ.

^٥ من (س) و(ق)؛ خ: المتحرِّد.

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ [٤] أي: على الشيطان. ﴿أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّاهُ﴾: اتبعه، ﴿فَأَنَّهُ﴾ أي: الشيطان يُضِلُّهُ.
[وفتح] ٢ (أَنَّ) عطفًا على الأولى للتوكيد والتقرير: فَأَنَّهُ يَضِلُّهُ.

﴿مُخَلَّقَةً﴾ [٥]: مخلوقة تامة التصوير. ﴿لِئِيْنٍ لَكُمْ﴾: بدء خلقكم، وتدرج أطوار خلقكم، وترتيب أنسابكم. ﴿هَامِدَةً﴾: غبراء، يابسة، لا نبات فيها، (هَمَدَتِ النَّارُ)، و(هَمَدَ [خ١٦٢] الثوب): بلي، وأصل (الهمود) الخمود. ﴿اهْتَزَّتْ﴾: استبشرت، وتحركت نباتها. و(الاهتزاز): شدة الحركة في الجهات المختلفة. ﴿وَرَبَّتْ﴾: انتفخت وطالت. ﴿مِنْ كُلِّ رَوْحٍ﴾: نوع أو لون. ﴿بِهَيْجٍ﴾: يَهْجُ من رآه. وكما أَنَّ النَّبَاتَ يَتَوَجَّهُ [س١١٠] من نقص إلى كمال، فكذلك الآدمي يترقى من نقص إلى كمال في المعاد، ففي المعاد يصل إلى كماله الذي أُعِدَّ لَهُ من البقاء، والغنى، والعلم، والصفاء، والخلود في دار السلام، مُبْرَأً عن عوارض هذا العالم.

﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ [٦]: المستحق لصفات التعظيم، وهو قديم الوجود، وغيره ممكن الوجود، والباطل ممتنع الوجود.

﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ [٩]: لاوي عنقه تكبرًا؛ أو مُعْرِضًا عَمَّا يُدْعَى إِلَيْهِ تَكْبَرًا؛ أو متبخترًا لتكبره.
﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ [١٠]: (ذلك) مبتدأ، والخبر (بما قدمت)، وموضع (أَنَّ) خفص على العطف على (ما). ﴿لَيْسَ بِظَلَامٍ﴾: على بناء المبالغة، وهو لا يظلم مثقال ذرة، إذ أقل قليل الظلم^١ مع علمه بقبحه، واستغنائِه كأكثر الكثير [منه]^٢؛ أو هو لا يظلم، إذ أفعاله كلها عدل، فهو الحَكَم العدل، بل عدله فضل، إذ عنايته شاملة للموجودات، وسعت رحمته كل شيء. وسبب النزول أنهم لم يعرفوا وجوه الثواب وأقدار الأعواض [ق١٥٥] في الآخرة، ولا في الدنيا من ائتلاف المصالح باختلاف الأحوال، فعدوا شدائد الدنيا ظلمًا.

﴿عَلَى حَرْفٍ﴾ [١١]: ضَعِفَ رَأْيِي فِي الْعِبَادَةِ مِثْلَ ضَعْفِ الْقَائِمِ عَلَى حَرْفٍ، وَأَصْلُ الْحَاءِ وَالرَّاءِ وَالْفَاءِ أَصُولٌ ثَلَاثَةٌ: حَدَّ الشَّيْءِ، وَالْعُدُولُ، وَتَقْدِيرُ الشَّيْءِ. فَالْأَوَّلُ حَرْفُ الشَّيْءِ حَدَّهُ، وَالْآخِرُ الْإِنْحِرَافُ، وَالْآخِرُ الْمَحْزَافُ، [خ١٦٣] [قيل: يقدر به الشيء]، وفلان على حرف واحد أي: طريقة واحدة، [ووجه واحد]^٣. وتأويله أَنَّهُ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى شَيْءٍ، أَي: غَيْرِ مُسْتَقَرٍّ فِي دِينِهِ، كَمَنْ يَكُونُ عَلَى حَدِّ السَّيْفِ، فَإِنَّهُ يَعْرِضُ أَنْ يَقَعَ. فَالْمُؤْمِنُ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ حَالٍ، فَيَكُونُ فِي السَّرَّاءِ شَكُورًا، وَفِي الضَّرَّاءِ وَقُورًا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كُنْ فِي الرَّخَاءِ عَبْدًا شَكُورًا، وَفِي الضَّرَّاءِ حُرًّا صَبُورًا.

^١ من (س)؛ خ، ق: من.

^٢ من هامش (خ).

^٣ س: أو.

^٤ س: -.

^٥ س: الإسلام.

^٦ ق: الظالم.

^٧ خ، س، ق: منها.

^٨ س: -.

^٩ س: -.

^{١٠} من هامش (خ).

﴿لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ [١٣]: هذا على عادة العرب، وإلا فالصنم لا يضر ولا ينفع. ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾: تقديره تأخير (يدعو) ليصح موضع اللام، أي: لمن ضره أقرب يدعو؛ أو^١ (يدعو) موصول بقوله ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ يدعو، و﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ مبتدأ، وخبره (لِبَشَرِ الْمَوْتَى).

﴿أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ [١٥] أي: محمداً ﷺ، فليستب أن يقطع عنه النصر من السماء؛ وقيل: المعنى المعونة بالرزق، أي: من تسخط ما أعطي، وظن أن الله لا يرزقه، فليمدد بحبل في^٢ سماء بيته من حلقة، ثم ليقطع الحبل، حتى يموت مختنقاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [١٧]: خبره (إن الله يفصل بينهم).^٣ ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [١٨] أي: يهينه الله، وهذا دليل على أن السعادة والشقاوة بإرادته، وهو مذهب أهل الحق.

﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ [١٩]: أهل القرآن وأهل الكتاب؛ وقيل: الفريقان من المؤمنين والكافرين يوم بدر. ﴿قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ أي: تحيط بهم النار إحاطة الثياب بالبدن. ﴿يُضْهِرُّهُ﴾ [٢٠]: يُذَابُ.

﴿كُلَّمَا أَوْقَفُوا أَنْ يُخْرَجُوا﴾ [٢٢] من النار، ترميهم إلى أعلاها، حتى يكادوا يخرجوا، فتقمعهم الزبانية إلى قعرها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ﴾ [٢٥]: عطف المستقبل على الماضي، لأنه على تقدير: وهم يصدون، أي: من شأنهم الصدد [١٦٣] كقوله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ﴾. ﴿سِوَاءَ الْعَاكِفِ فِيهِ﴾ (سواء) رفع بالابتداء، و(العاكف) خبره. وصلح مع تنكيره للابتداء لأنه كالجنس في إفادة العموم الذي هو أحسن^٤ العهد، فكان في معنى المعرفة. و(العاكف) المقيم، و(البادي) الطارئ. معناه: سواء العاكف فيه^٥ والبادي، في تعظيم حرمة المسجد، وقضاء التمسك فيه. ومعنى (سواء): التسوية في تعظيم الكعبة، وفي فضل الصلاة في المسجد الحرام؛ وقيل: المراد منه جميع الحرم. ومعنى التسوية أن المقيم والطارئ فيه سواء، ولهذه الآية لم يجوز بيع دور مكة. ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ﴾ أي: من يرد فيه [صدداً]^٦ ﴿بِالْحَادِ﴾: ميل عن الحق، ثم فسّر الإلحاد بظلم، أي: قد

^١ س، ق، و.

^٢ س: من.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٨)، وهي من تفسير آية (١٧)، فقدّمت.

^٤ من (س) و(ق)؛ خ: يهينه.

^٥ سورة الرعد، ٢٨/١٣.

^٦ قرأ السبعة إلا حفصاً: «سواء» بالرفع، وقرأ حفص: ﴿سواء﴾ نصباً (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٧٥).

^٧ س: آخر.

^٨ س: المقيم.

^٩ س: وقضاء التمسك فيه.

^{١٠} خ، س، ق: صدّ.

يكون الإلحاد والميل بغير ظلم. وقال الزَّجَّاج^١: «المعنى: مَنْ إرادته فيه بأن يلحد بظلم». وهذا الإلحاد إمَّا بالكفر، أو بجميع ما نهى الشَّرْع من فعل وقول. وقيل: دخول الحَرَم غَيْرِ مُحْرِم، أو ارتكابُ شيء من محظورات الحرم.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ [٢٦]: [قَرْنَا]^٢ و[بَيَّنَّا]^٣. قال السَّدِّي: كان ذلك بريح هفافة، كنت مكان البيت، يقال [لها]: الخَجُوج. وقيل: سحابة بيضاء، أظلت على مقدار البيت. وقال ابن عطاء: وفقناه لبناء البيت، وأعناؤه عليه، وجعلنا منسكًا له، ولمن بعده من الصَّدِيقين، وبيَّنَّا فيها آثاره، وأمرنا الخليل عند بنائه أن لا يرى بناءه، ولا فعله، ولا يشرك بنا في ذلك شيئًا.

﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ [٢٧]: أقام إبراهيم في المقام، [١٥٥هـ] فنادى: «يا أيها الناس، إنَّ الله دعاكم إلى الحجِّ»، فأجابوا بـ«البيك اللهم لبيك». ﴿رَجَالًا﴾: جمع راجل. ﴿يَأْتِينَ﴾: على معنى الرِّكَّاب، إذ كلُّ ضامر يضمن معنى الجماعة. و(الفج): الطريق بين الجبلين. و(العميق): البعيد الغابر. ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ [٢٨]: [خ] [١٦٤هـ] العفو والمغفرة؛ أو التَّجَارَة؛ أو ما رضي الله من أمر الدنيا والآخرة. ﴿أَيَّامَ مَعْلُومَاتٍ﴾: أَيَّام العَشْرِ، عن ابن عباس؛ [س] [١١١هـ] أو النَّحر ويومان بعده، عن ابن عمر (رضي الله عنهما). واختيار الزَّجَّاج^٤ أنَّ الأيَّام المَعْلُومَات: يوم النَّحر، وأيَّام التَّشْرِيق؛ لأنَّ الذِّكْر على بهيمة الأنعام يدلُّ على التَّسمية على نَحْرِها. ونَحْر الهدايا يكون في هذه الأيَّام. ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾: أمر إباحة، واتَّفَق العلماء على أنَّ الهدْي إذا كان تطوُّعًا يجوز للمُهْدِي أن يأكل منه، وكذلك أضحية التطوُّع. وقال جابر بن عبد الله في قصَّة حَجَّة الوداع: «وقدم أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بيْدن من اليَمَن، وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة، فحمر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثًا^٥ وستين بدنة، فَيُجْعَل في قَدْر، فأكلا من لحمها، وحسبها من مرقها^٦. أما الهدْي الواجب فمذهبنا أنَّه لا يؤكل منه.

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ [٢٩]: حاجتهم من مناسك الحجِّ: من الوقوف، والطَّواف، والسَّعي، والرَّمي، والحلق، والإحرام من الميقات. وقيل: هو تفتُّ الإحرام، لأنَّ التفتُّ الوسخ، وقضاؤه التَّنظيف بعده، من الأخذ عن الأشعار وتقليم الأظفار. ﴿وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾: من الطَّوفان، أو من استيلاء الجبابرة. و(العتيق): القديم، وهو أول بيت وضع للناس، بناه آدم، ثمَّ جدُّه إبراهيم عليه السلام، وهذا هو الطَّواف الواجب، وهو طواف الإفاضة يوم النَّحر، بعد الرَّمي [١٥٥هـ] والحلق؛ وطواف السَّنَّة طواف القدوم وطواف الوداع. عن ابن عباس قال: أمر النَّاس أن يكون آخرَ عهدهم بالبيت الطَّواف إلاَّ أنه رُحِّص للمرأة الحائض. و(الرَّمَل): يختصُّ بطواف القدوم، ولا رَمَل في طواف الإفاضة والوداع، ومعنى الرَّمَل أن يطوف بالبيت سبعمًا، يَزْمَل في ثلاث، من الحجر [خ] [١٦٤هـ] الأسود

^١ الزَّجَّاج، معاني القرآن، ٤٢١/٣.

^٢ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٧٣/٢)، وهذه الزيادة تقتضيها (الواو) التي بدأ بها تفسير الآية.

^٣ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٧٣/٢) و(معالم التنزيل) للبخاري (٢٨٣/٣)؛ خ، س، ق: بنيينا.

^٤ خ، س، ق: له.

^٥ الزَّجَّاج، معاني القرآن، ٤٢٣/٣.

^٦ خ، س: ثلاثمائة، ق: ثلاثة.

^٧ أبو يعلى، المسند، ١٠٨/١٢.

إلى أن ينتهي إليه، ويمشي أربعاً.

﴿وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾ [٣٠]: قال الرَّجَّاحُ^١: «الحرمة ما وجب القيام به وحُرم التفريط فيه»؛ وقيل: المناسك؛ وقيل: البيت الحرام، والبلد الحرام، والشَّهر الحرام. ﴿ذَلِكَ﴾^٢: قيل: ما ذكرت من أعمال الحجِّ. و(الحُرْمَات): معاصي الله، وما نهى عنه، وما لا يحلُّ انتهاكها. واعلم أن الحرمة هي التَّحرُّج عن المخالفات والمجاسرات^٣، وهي على ثلاث درجاتٍ: الأولى: تعظيم الأمر والنَّهي، لا خوفاً من العقوبة فيكونَ خصومةً للنفس، ولا طلباً للمثوبة فيكونَ مشترياً للآخرة، ولا شاهداً للخلق^٤ فيكونَ متديناً^٥ بالمرآة. فإنَّ هذه الأوصاف كلّها شُعَبٌ من عبادة النَّفس. والثَّانية: إجراء الخبر على ظاهره. وهو أن يبقَى أعلام توحيد العائمة الخبرية على ظواهرها^٦، لا يتحمَّل البحث عنها تعسفاً، [س١١١ب] ولا يتكلَّف لها تأويلاً، لا يتجاوز ظاهرها تمثيلاً، ولا يدَّعي عليها إدراكاً أو توهماً. والثَّالثة: صيانة الانبساط: أن تشوبه جرأة، وصيانة السُّرور: أن يداخله أمنٌ، وصيانة الشُّهود: أن يعارضه سببٌ^٧. ﴿إِلَّا مَا يُثَلَّى عَلَيْكُمْ﴾: أي: من الصَّيد. ﴿مِنَ الْأَوْثَانِ﴾: (من) تخلص الجنس، أي: اجتنبوا الرِّجس الذي هو وثن.

﴿حُنْفَاءَ اللَّهِ﴾ [٣١] مستقيمي الطَّريقة على أمر الله.

﴿وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ [٣٢]: مناسك الحجِّ، وأعلام دينه؛ أو يعظِّم البُدن المشعَّرة، [ق١٥٦]

ويسمِّنها، ويكبِّرها.

﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٣٣]: إلى أن تُقلَّد أو تُنحَر.

﴿جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ [٣٤]: حجًّا، وقيل: عيداً، وقيل: ذبائح. ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾: المطمئنِّين بذكر الله. وله درجات: الأولى: أن يستغرق العصمة الشَّهوة، ويستدرك الإرادة الغفلة، ويستهوِي الطَّلْبُ السَّلوة؛ والثَّانية: أن لا ينقص إرادته سببٌ، ولا يوحش [قلبه] عارضٌ، [خ١١٦] ولا يقطع الطَّريق عليه فتنة؛ والثَّالثة: أن يستوي عنده المدح والذَّم، وتدوم لائمته نفسه^٨، ويَعْمَى عن نقصان الخلق^٩. وأصل (الخَبْتِ): ما تَطَامَنَ من الأرض، فاستنقع فيه الماء. وكذلك القلب المُخْبِتُ قد خَشَع وتطامن كالبقعة المطمئنة، والقلب المتكبر كرابية من الأرض.

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [٣٥]: الوجلُّ يكون عند خوف الزَّيغ والتَّقصير في

^١ الزَّجاج، معاني القرآن، ٤٢٤/٣.

^٢ ق: -.

^٣ من (س) و(ق)؛ خ: المجاشرات.

^٤ س: -.

^٥ س، ق: للحدِّ.

^٦ س: متديناً.

^٧ س: +و.

^٨ الهروي، منازل السائرين، ص. ٣٩-٤٠.

^٩ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ٣٠)؛ خ، س، ق: لقلبه.

^{١٠} في (منازل السائرين) للهروي (ص. ٣٠): لنفسه.

^{١١} الهروي، منازل السائرين، ٣٠-٢٩.

حقوقه؛ والطَّمَانِينَةُ من ثلج اليقين، وشرح الصدرِ بمعرفته. فَهُمَا حالان فلهذا جَمَعَ بينهما مع تغييرهما. والوجل أعظم من الخوف، وهو خوفٌ من حياة قلبٍ. والوجل إما أن يكون على الطاعة، من فساد نيّة، أو تقصير ركنٍ وأدبٍ وشرطٍ؛ وإما أن يكون على الوقت، من تغيّر العزم، واضطراب الإخلاص، وتفترق القلب؛ وإما بأن لا يكون أهل الوصال، وهذا على مقدار المكاشفة، والنظر إلى^٢ ما سبق في الأوّل.

﴿وَالْبُدْنَ﴾ [٣٦]: الإبل المبدنة بالسمن^٣، (بدنت الناقة): سمّتها. ﴿من سَعَاثِرِ اللَّهِ﴾: معالم دينه. ﴿صَوَافٍ﴾: مصطفة معقولة، و(صوافي): خالصة لله، و(صوافن): معقولة منها يد في قيامها بأزمتها. ﴿وَجَبْتٌ﴾: سقطت لينحرها. ﴿وَأَطَعُمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾: (القانع) الذي ينتظر الهدية، و(المعتر) يأتيك سائلاً؛ وقيل: على العكس. وفي الحديث: «لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْقَانِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ لَهُمْ»^٤، [١٥٦ب] وهو كالتابع والخدم؛ وقيل: (القانع) الجالس في بيته، المتعفف، القانع بما يعطى، ولا يسأل؛ وقيل: (القانع) الذي لا يتعرّض ولا يسأل، و(المعتر) الذي يتعرّض ولا يسأل. فعلى هذين القولين [س١١٢] (القانع) من القناعة، وأصله أن يكتفي بما دون الكفاية؛ وقيل: على العكس: (القانع) الذي يسأل، و(المعتر) الذي يتعرّض، ولا يسأل، فيكون [ع١٦٥ب] القانع من (قَنَعَ يَقْنَعُ قُنُوعًا): إذا سأل. وأصله في اللغة أن القاف والتون والعين يدلّ على الإقبال على الشيء، ثم تختلف معانيه، مع اتفاق القياس: فالقانع السائل لإقباله على من يسأله، والقانع الراضي الذي لا يسأل، كأنه مقبل على الشيء الذي هو راضٍ به.

﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ [٣٧]: لن يتقبل الله اللحم والدماء، ولكن يتقبل التقوى. وهذا دليل على أنّ النيّة الخالصة خيرٌ من الأعمال الموظفة، ولأنّ القلب إذا كان صالحاً فأعماله دائمة غير منقطعة، لا سيّما إذا كان عارفاً بالله، فخزائن المعارف لا تنتهي، والأعمال منتهية. وأي شيء يستبين فضاء الأركان في جنب ما تفضل الله به عليه، ومن به من معرفته؟! قال عليه السلام: «مَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ»^٥.

﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ [٣٩]: أول آية في القتال.

﴿وَيَبِّعُ﴾ [٤٠]: كنائس النصارى. ﴿وَصَلَوَاتُ﴾: كنائس اليهود، وكانت (صلواتاً)^٦ فعربت؛

^١ س: -.

^٢ س: على.

^٣ س: باليمن.

^٤ قراءة شاذة، قرأ بها أبو موسى الأشعري والحسن وشقيق وزيد بن أسلم وسليمان التيمي، ورويت عن الأعرج (انظر: ابن جني، المحتسب، ٨١/٢).

^٥ قراءة شاذة، قرأ بها ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وإبراهيم وأبو جعفر محمد بن علي والأعمش، واختلف عنهما، وعطاء بن أبي رباح والضحاك والكلبي (انظر: ابن جني، المحتسب، ٨١/٢).

^٦ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٠٤/٢.

^٧ الطبراني، المعجم الكبير، ٢٩٧/٣.

^٨ س: صلوه.

والمراد من ذلك في أيام شريعتهم. وقيل: (صلوات): موضع صلوات^١ المسلمين.
﴿وَبُرِّ مُعْطَلَةٌ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾ [٤٥] أي: أهلكتنا البادية والحاضرة، فخلت القصور من أربابها،
والآبار من وُرَادها. و(المشيد): المبنى بالشيد.

﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [٤٦]: لبيان أن محل العلم القلب^٢. [١٥٧] وقال
(في الصُّدُور)؛ لأن القلب الذي في الصدور مبدأ^٣ تأثير الروحانيات والفضائل، ولذلك عظم الله أمره
لاختصاصه بما قد أوجد لأجله، فقال ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾^٤، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ
قَلْبٌ﴾^٥؛ فتنبه أن القلب في الحقيقة إنما يكون قلباً، إذا كان متخصصاً بما أوجد لأجله، وما أوجد
لأجله العلوم والمعارف؛ ولما كان أشرف المعارف [١٦٦] هو ما يختص به القلب، قال ﴿نَزَلَ بِهِ
الرُّوحُ الْأَمِينُ* عَلَى قَلْبِكَ﴾^٦، فخصه بالذكر. والهاء في (إنها) للعمى، وهو الإضمار على شرط
التفسير.

﴿مُعَاجِزِينَ﴾ [٥١]: طالبين للعجز؛ أو مسابقين، كأن المعاجز يجعل صاحبه في ناحية العجز
منه كالسابق.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ [٥٢]: الرسول الشارح، والنبي الحافظ شريعة
غيره؛ والرسول يعم البشر والملك. ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾: كل نبي يتمنى إيمان
قومه، فيلقي الشيطان في أميته بما^٧ يوسوس إلى قومه، ثم يحكم الله آياته؛ أو يوسوس على النبي
بالخطرات المزعجة، [س١١٢] عند تباطؤ القوم عن الإيمان، أو تأخر نصر الله. وإن حملت الأمانة
على التلاوة، فيكون الشيطان الملقى فيها من شياطين الإنس؛ فإنه كان من المشركين من يلغو في
القرآن، فينسخ الله ذلك، فيبطله ويحكم آياته. وما يروى في سبب النزول أنه ﷺ وصل ﴿ومناة
الثالثة الأخرى﴾^٨ (بتلك الغرائق الأولى وإن شفاعتهن لثرتجي) لم يثبت، ولا يليق بجلال منصب
النبوة. وإن ثبت لم يكن ثناء على أصنام، إذ مخرج الكلام على زعمهم، كقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ
عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾^٩، أي: نزل^{١١} عليه الذكر على زعمه وعند من آمن به، ولو كان عند القائل
لما كان عنده مجنوناً.

^١ س: + موضع صلوات.

^٢ القسم من هنا إلى إشارة [١٥٨] ساقط من نسخة (ق)، وهو بمقدار الصفحتين (ق١٥٧ب) و(ق١٥٨أ) منها،
وقوبل هذا القسم على نسخة القاهرة الثانية (ق٢)، من منتصف ص ٤٠٢ إلى أواخر ص ٤٠٥ منها.

^٣ س: -.

^٤ سورة ق، ٣٣/٥٠.

^٥ سورة ق، ٣٧/٥٠.

^٦ سورة الشعراء، ١٩٣/٢٦-١٩٤.

^٧ س: مقًا.

^٨ ق٢ (ص٤٠٣): و.

^٩ سورة النجم، ٢٠/٥٣.

^{١٠} سورة الحجر، ٦/١٥.

^{١١} ق٢ (ص٤٠٤): -.

﴿يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ [٥٥]: شديد، لا رحمة فيه؛ أو فرد لا يوم مثله، والأكثر على أن [اليوم] العقيم يوم بدر، لأنه ذكر الساعة من قبل، وهو يوم القيامة. وسمي يوم بدر عقيماً، لأنه لم يكن في ذلك اليوم للكفار خير، كالريح العقيم التي لا تأتي بخير من سحاب ولا مطر؛ وقيل: إنه لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة فيه مكافحةً. [خ ١٦٦]

﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ﴾ [٦٨] أي: جادلوك مرأً وتعنتاً، كما يفعله السفهاء، فلا تجادلهم، وادفعهم بهذا القول. وينبغي أن يتأدب بهذا كل أحد، فإن أهل الجدل قوم جاوزوا حد العوام بتحدلقهم وتكافئهم^١، ولم يبلغوا درجة الخواص التي عرّفوا الأشياء على ما هي عليها. فالعوام منقادون للشريعة، والخواص يعرفون أسرارها وحقائقها، وأهل الجدل قوم في قلوبهم اضطراب، وانزعاج في الاعتقاد، ولهذا قال عليه السلام: «أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّةُ، وَعَلِيُّونَ لِدَوِي الْأُبَابِ»^٢. وأهل الجدل خرجوا من الطائفتين.

﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ﴾ [٧٣] بإفساده طعامهم وثمارهم. ﴿لَا يَسْتَنْقِذُوهُ﴾ دلهم^٣ بهذا على مقاديرهم، وكان من هو أشد هيبة وأعظم^٤ ملكاً لا يمكنه الاحتراز من أهون خلق وأضعفه فيعلم بذلك عجزه^٥. ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ﴾ أن يُدركه، ﴿وَالْمَطْلُوبُ﴾ أن يفوته^٦. و﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [٧٦]: أول أعمالهم. ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾: آخرها.

﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ﴾ [٧٨] أي: حرمة إبراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد، وإلا فليس يرجع جميعهم إلى ولادة إبراهيم. ﴿سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: في اللوح، أو في الكتب. ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي^٧: في هذا الكتاب، وكل أمة سمّت باسم من تلقاء نفسها، فقد سبق [ق ١٥٨] لكم من الله الخصوصية، حيث سمى هذه الأمة مسلمين مؤمنين، فإن السلام من أسماء الله، وكذا المؤمن. ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ﴾ بالطاعة والمعصية في تبليغه. ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾

^١ خ، س، ق: يوم.

^٢ س: البدر.

^٣ ق ٢ (ص ٤٠٤): أسنه.

^٤ ق ٢ (ص ٤٠٤): عظيم.

^٥ ق ٢ (ص ٤٠٤): تجادلوك.

^٦ ق ٢ (ص ٤٠٤): من كان من أهل الأدب.

^٧ ق: القوام.

^٨ ق: تكافئهم.

^٩ القضاعي، مسند الشهاب، ١١٠/٢؛ البيهقي، شعب الإيمان، ١٢٥/٢؛ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار، ٢٣/٣. «وَعَلِيُّونَ لِدَوِي الْأُبَابِ» زيادة مدرجة من كلام أحمد بن أبي الحواري (انظر: أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار، ٢٣/٣؛ العجلوني، كشف الخفاء، ١/١٨٦).

^{١٠} س: ولهم.

^{١١} ق: أعظمه.

^{١٢} هو قول ابن عطاء (انظر: السلمي، حقائق التفسير، ٢٧/٢).

^{١٣} هو قول أبي بكر بن طاهر (انظر: السلمي، حقائق التفسير، ٢٧/٢).

^{١٤} س: +أبيكم.

^{١٥} من (ق)؛ س: و، خ: -.

بأعمالهم فيما بلغتموهم، من كتاب ربهم [س١١٣] وسنة نبئهم. ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾: الاعتصام [بجبل الله]^١ هو المحافظة على طاعته^٢ مراقباً لأمره، والاعتصام بالله هو الترقى عن كل موهوم، والتخلص من كل تردد. والاعتصام [ع١٦٧ب] له درجات: اعتصام العامة بالخبر استسلاماً وإذعائاً، بتصديق الوعد والوعد، وتعظيم الأمر والنهي، وتأسيس المعاملة على اليقين والإنصاف، وهو الاعتصام بجبل الله. واعتصام الخاصة بالانقطاع، وهو صون الإرادة قبضاً، وإسبال الخلق على الخلق بسطاً، ورفض العلائق عزمًا، وهو التمسك بالعروة الوثقى. واعتصام خاصة الخاصة [بالاتصال]^٣، وهو شهود الحق تفريداً بعد استخذاء^٤ له تعظيمًا، والاشتغال به قربًا، وهو الاعتصام بالله ﷻ.

ومن سورة المؤمنين

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١]: فازوا بما طلبوا ونجوا عما هربوا.
 ﴿خَاشِعُونَ﴾ [٢]: خائفون خوفًا، يملأ القلب حرمةً، والأخلاق تهذيبًا، والأطراف^٥ تأديبًا، وهو خوف ممزوج بتيقظ واستكانة، ثم قد يكون في المعاملة إثارةً، ومجاملةً، وإنصافًا، ومعدلةً؛ وفي الخدمة حضورًا واستكانة؛ وفي السرّ تعظيمًا، وحبًا، وحرمةً. والخشوع في الصلاة بجمع الهمة لها، والإعراض عما سواها؛ وذلك بحضور القلب، والتفهم، والتعظيم، والهيبة، والرّجاء، والحياء. ومن الخشوع أن لا يجاوز بصره موضع [ع١٥٨ب] سجوده، فالعبد إذا دخل في الصلاة رُفِعَ الحجاب، وإذا التفت أرخى. ^٦ وقال ﷺ: «أَتَانِي جِبْرِيلُ ﷺ فَقَالَ إِنَّهُ حُبِبَ إِلَيْكَ الصَّلَاةُ فَخُذْ مِنْهَا مَا شِئْتَ»^٧. فلأنبياء والأولياء، كل -على قدر درجته- له مقام، ينالون من مقامهم في الصلاة. و(اللغو) [٣]: كل كلام ساقط، حقه أن يلغى، يقال: (لغيتُ الغى)، و(لغوتُ الغو).
 ﴿لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [٤]: لما كانت الزكاة توجب زكاء المال كان لفظ (الفعل) أليق به من لفظ (الأداء) و(الإخراج).

﴿إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ﴾ [ع١٦٧ب] أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [٦]: إذا أتى به^٨ في محرثه، لا في وقت الحيض والتفاس. وفيه دليل على أن الاستمناء باليد حرام. وفيه دليل على أن كشف العورة للزوجة والمملوكة يجوز. قال ﷺ: «احْفَظْ عَوْرَتَكَ، إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ وَمَا مَلَكَتْ

^١ س: بالله.

^٢ ق: طاعة الله.

^٣ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ٢٢)؛ خ، س، ق: بالإفضال.

^٤ من (مدارج السالكين) لابن قيم (١/٣٧٥)؛ خ، س، ق: استخذاء.

^٥ الهروي، منازل السائرين، ٢٠-٢٢.

^٦ من (س) و(ق)؛ خ: الأطراق.

^٧ ق: -.

^٨ أحمد بن حنبل، المسند، ١/٢٤٥.

^٩ س: -.

يَمِينُكَ»^١. وإن كان الأفضل السُّر. قالت عائشة: «ما رأيت ذلك من رسول الله ﷺ»^٢.

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [٧]: (العدوان) مجاوزة حدود الشرع.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [٨]: وقوام الدين والدنيا بالوفاء بالعهد وحفظ الأمانة. قال ﷺ: «لَا دِينَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ»^٣. والأمانات [س١١٣ب] تختلف: فقد تكون بين الله وبين العبد، كالصلاة، والصيام، والعبادة التي أوجبها الله عليه؛ [وقد تكون في المعاني الباطنة، كالإخلاص، والصدق]^٤؛ وقد تكون بينه وبين الخلق، كالودائع، والبضائع؛ فعلى العبد الوفاء بجميعها. وجملة الأمانة: حفظ الجوارح السبع، حتى لا يستعمل جارحة إلا فيما أحبه الله، وسار بقلبه - لا بأعماله - إلى الله، حتى لا يفرح بشيء من الدنيا، حتى يبلغ محلاً، لا يشق عليه مفارقة الدنيا، [ق١٥٩أ] ولا زوال الدنيا، فإن الدنيا للزوال والانتقال، والآدمي خلق للارتحال.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [١٠]: قال ﷺ: «مَا مِنْكُمْ إِلَّا وَ لَهُ مَنْزِلَانِ. فَإِنْ مَاتَ عَلَى الصَّلَاةِ وَرِثَ مَنْزِلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَرِثَ مَنْزِلُهُ فِي النَّارِ أَهْلُ النَّارِ»^٥. وقال بعضهم: معنى الميراث هو أنه يؤول أمرهم إلى الجنة وينالونها، كما يؤول أمر الميراث إلى الوارث.

﴿مَنْ سَلَاةٍ﴾ [١٢]: سُلَّ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ ظَهْرِ أَبِيهِ. ﴿مَنْ طِينٍ﴾: آدم ﷺ. و(السلالة) صفوة الماء، وهو النهاية في الاعتدال، فخلاصة الموجودات في هذا العالم هو الإنسان؛ وقيل: السلالة آدم ﷺ، لأنه سُلَّ من صفوة الطين. والأصح أنه ولد آدم بدليل سياق الآية. وجمعت (العظام) مع أفراد أخواتها، لاختلافها بين صغير وكبير، ومدور وطويل، وصلب وغضروف.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [١٤]: بإنبات الشعر والأسنان، أو بإعطاء العقل والفهم. وقيل: حين استوى شبابه، وقيل: بل ذلك في السنة الرابعة، لأن المولود ما دام في سن التربية يُعَدُّ في حيز النقصان، والذي قبل التمام في حدّ العدم. والصحيح أنه نفخ الروح. وأصل التون والشين والهمزة يدل على ارتفاع شيء وسمو، يقال: نشأ السحاب، و(أنشأه الله)، أي: رفعه، و(التأشئ): الشاب الذي قد نشأ وارتفع، فكان الله تعالى رفع الآدمي بنفخ الروح الذي هو محلّ العقل والمعرفة، وبه فاق جميع الحيوانات.

﴿سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ [١٧]: سبع سموات لأنها طرائق الملائكة، أو لأنها طباق بعضها على بعض، (أطرقُ النَّعْلُ): خصفتها وأطبقت بعضها على بعض.

^١ أبو داود، الحَمَام، ٢؛ ابن ماجة، النكاح، ٢٨.

^٢ ابن ماجة، النكاح، ٢٨؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣١٢/١.

^٣ البيهقي، السنن الكبرى، ٢٨٨/٦.

^٤ من (س)؛ خ، ق: قد

^٥ س: -.

^٦ ق: العهد.

^٧ ابن ماجة، الزهد، ٣٩ (بلفظ: «ما منكم من أحد إلا وله منزلان: منزل في الجنة نومنز في النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾»).

^٨ س، ق: أنشأ.

^٩ خ، س، ق: فكان.

﴿سَيْنَاءٌ﴾^١ [٢٠]: [ق ١٥٩ب] فَيَعَالُ مِنَ السَّنَاءِ، كَدَيَارٍ وَقِيَامٍ؛ وَ«سَيْنَاءٌ» فَيَعَالُ، كَدِيمَاسٍ وَقِيرَاطٍ. ﴿تُنْبِتُ^٢ بِالذَّهْنِ﴾ فَأُنْبِتُ، وَالذَّهْنُ فِيهِ؛ وَذَكَرَ ابْنُ دَرَسْتَوِيهِ أَنَّ الذَّهْنَ الْمَطْرُ اللَّيِّنُ. وَمَنْ فَتَحَ التَّاءَ مَعْنَاهُ: تَنْبَتُ، وَمَعَهَا دَهْنٌ، تَقُولُ: جَاءَ زَيْدٌ بِالسَّيْفِ، أَي: سَيْفُهُ مَعَهُ.

و﴿يَتَفَضَّلُ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٤]: يَكُونُ أَفْضَلَ مِنْكُمْ.

و﴿اَضْعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [٢٧] أَي: يَصْنَعُهُ، وَهُوَ وَاثِقٌ بِحِفْظِ اللَّهِ لَهُ، وَرَوِيَتْهُ إِيَّاهُ، لَا يَخَافُ.

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ [٣٠] أَي: مُظْهِرِينَ مَا سَبَقَ بِهِ الْعِلْمُ الْأَزَلِيُّ مِنْ إِرْسَالِ نُوحٍ، وَتَكْذِيبِ الْقَوْمِ، وَإِعْدَادِ السَّفِينَةِ، وَالتَّهْيِ عَنِ الْمَخَاطَبَةِ، وَالْأَمْرِ بِإِنْزَالِهِ مُنْزَلًا مُبَارَكًا، يَسْلَمُ فِيهِ مَنْ هَوَّاجَسَ التَّقْسِ (وَقِيلَ: إِلَى مَحَلِّ الْقَرْبَةِ). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾: دَلَالَاتٌ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ وَسَابِقِ عِلْمِهِ. ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾^٣: مُظْهِرِينَ مَكْنُونِ عِلْمِنَا، لَا بِسَبَبِ عِلَّةٍ وَعَرَضٍ.^٤

﴿هِيَهَاتَ﴾ [٣٦]: بَعْدَ الْأَمْرِ جِدًّا، حَتَّى [س ١١٤] امْتَنَعَ. وَبُنِيَ لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ الْأَصْوَاتِ، غَيْرِ مُشْتَقَّةٍ

مِنْ فَعْلٍ.

﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [٤٠]: (مَا) فِي مِثْلِهِ لِتَقْرِيبِ الْمَدَى، أَوْ تَقْلِيلِ الْفَعْلِ.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ [٤١]: هَلَكَى، كَمَا يَحْتَمِلُهُ الْمَاءُ مِنَ الزَّبَدِ وَالْوَرَقِ الْبَالِي. ﴿فَبَعْدًا﴾:

هَلَاكًا، عَلَى طَرِيقَةِ الدَّعَاءِ عَلَيْهِمْ، وَبُعْدًا لَهُمْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، فَيَكُونُ بِمَعْنَى اللَّعْنَةِ.

﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ [٤٣] [أَي: [خ ١٦٨ب] مَا تَسْبِقُ أُمَّةٌ أَجَلَهَا] وَقَتَّ هَلَاكِيهَا ﴿وَمَا

يَسْتَأْخِرُونَ﴾؛ لِأَنَّهُ لَا يَتَطَّرَقُ إِلَى مَرَادِ اللَّهِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا، وَتَبْدِيلًا وَتَغْيِيرًا، بَلْ يَدْخُلُ فِي أَحْيَائِنِ الْأَبَدِ مَا سَبَقَ بِهِ الْقَضَاءُ فِي الْأَزْلِ، وَكَذَلِكَ قَدْ ذُكِرَ فِي آخِرِ قِصَّةِ نُوحٍ.

﴿تَنْزَى^١﴾ [٤٤]: مُتَوَاتِرًا، وَأَصْلُهُ (وَتَرَى) مِنْ وَتَرَ الْقَوْسَ لِاتِّصَالِهِ، أَتْبَعَ الرَّسُولَ الرَّسُولَ

رَحْمَةً، وَإِظْهَارًا لِلْحِجَّةِ، أَنَّهُ حِجَّةٌ عَلَى اخْتِرَاعِ [ق ١٦٠] الْأَجْسَامِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ، كَاخْتِرَاعِ عَيْسَى عليه السلام مِنْ غَيْرِ أَبِي، وَحَمَلِ [أُمَّه]^٢ إِيَّاهُ مِنْ غَيْرِ ذَكَرٍ.

﴿إِلَى رَبْوَةٍ﴾ [٥٠]: إِلَى رَمْلَةٍ^٣ مِنْ فِلَسْطِينَ. ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾: اسْتَوَاءٌ يُسْتَقَرُّ عَلَيْهِ؛ وَقِيلَ: ثَمَارٌ،

أَي: لِأَجْلِ الثَّمَارِ يُسْتَقَرُّ^٤ فِيهَا. ﴿مَعِينٍ﴾: فَعِيلٌ مِنْ (مَعَنَ يَمَعُنُ)، وَأَصْلُهُ يَدُلُّ عَلَى سَهُولَةٍ فِي جَرِيَانٍ،

^١ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «سَيْنَاءٌ» بكسر السين، وقرأ بقیة السبعة: «سَيْنَاءٌ» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٨٤).

^٢ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «تُنْبِتُ» بضم التاء، وقرأ بقیة السبعة: «تُنْبِتُ» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٨٤-٤٨٥).

^٣ س: -.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤٣)، وهي من تفسير آية (٣٠)، فقدّمت.

^٥ س: -.

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «تَنْزَى» منوّن، وقرأ بقیة السبعة: «تَنْزَى» غير منوّن (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٨٧).

^٧ خ، س: أمّها؛ ق: -.

^٨ من (ق)؛ خ، س: مكّة.

^٩ س: مستقرّ.

(مَعَنَ المَاءَ): إذا جرى، وهو (ماءٌ معين)، ويقال لمجري الماء في الوادي: (مَعَنَانٌ)، و(المَعْنَةُ): ماء قليل يجري، و(أَمَعَنَ الفَرَسُ في عَدْوِهِ): ذهب، و(رجلٌ مَعْنٌ في حاجته): سهلٌ؛ وليس المعين من قولهم: (عِثْنُهُ أَعِينُهُ) أي: أصبته بالعين، و(رَأَيْتُ شَيْئًا عَيَانًا) أي: معاينةً.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [٥١]: الطَّيِّبُ المطلق ما لا يشوبه حرام، ولا طمَعٌ، ولا اكتسبَ بمذلة، ولم يتعلَّق به حقُّ قرابةٍ وجارٍ.

﴿وَإِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٥٢]: ملَّتكم وطريقتكم في التَّوْحِيدِ وأصولِ الشَّرَائِعِ. والألف والميم في المضاعف أصول أربعة، يتفرَّع منها فروع: الأصل، [١١٦٩] والمرجع، والجماعة، والدِّين. وفتح (أن) على تقدير: لأنَّ هذه أُمَّتكم، أي: فاتَّقُونِي لهذا، وانتصاب (أُمَّةً) على الحال.

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبْرًا﴾ [٥٣]: افرقوا في دينهم فرقًا، فكلَّ ينتحل كتابًا، ويدَّعي نبيًّا. وعن الحسن^١: «قَطَّعُوا كتابَ الله قِطْعًا و[حَرْفُوهُ]»، وهو في قراءة مَنْ قرأ «زُبْرًا» بفتح الباء ظاهر: [جمع زُبْرَةٍ، كِبْرُمةٌ وِبْرَمٌ، أي: قطعًا وأحزابًا] ﴿كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^٢. وجملة الأمر أنَّ الله تعالى اقتضى من العباد الإسلام دينًا، [س، ١١٤ب] والإسلام تسليم النَّفوس، والدِّين الخضوع لله بتسليم النَّفس، قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^٣؛ فجعل الدِّين في تسليم النَّفس، [ق، ١٦٠ب] فلا يزالوا بأن يسلموا أنفسهم إليه قبولًا لأمره وطاعته؛ وأنزل كتابًا فرقانًا، يفرق بين الحقِّ والباطل، وأمره بالاعتصام به؛ وأشار إلى دار السَّلام: أدعوكم إليها، ودلَّ على الطَّريق المستقيم إليها، من غير تعريج، ولا تلوية؛ وعرَّف نفسه وصفاته ببدائعه وآياته؛ ودبَّر في هذا الطَّريق فرائض معلومة، وسننًا، وحدودًا، وأخذَ زينةً ليوم العرض عليه؛ فالزَّائغون مالت قلوبهم، وتفرَّقوا في الدِّين فرقًا، فصاروا شيعًا.

﴿نَسَارُغٌ لَهُمْ فِي الخَيْرَاتِ﴾ [٥٦]: تقدَّم لهم ثواب أعمالهم، لا لِرِضَانَا عنهم، بل للاستدراج والابتلاء.

﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [٦١]: لأجلها سبقوا النَّاس، أو سبقوا إلى الجنَّة.

﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ [٦٣]: [من دون]^٤ ما ذكرنا أنَّها من أعمال البرِّ.

﴿تَنكُصُونَ﴾ [٦٦]: ترجعون إلى الكفر.

﴿مُستَكْبِرِينَ بِهِ﴾ [٦٧]: بالحَرَم، أي: بلغ أمركم تسمرون^٥ بالبطحاء، لا تخافون؛ أو

^١ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بفتح الألف، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «وَإِنَّ» بكسر الألف، وقرأ ابن عامر: «وَإِنَّ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٨٨).

^٢ السيوطي، الدر المنثور، ١٠٣/٦؛ خ، س، ق: حرَّقه.

^٣ من (الدر المنثور) للسيوطي (١٠٣/٦)؛ خ، س، ق: حرَّقه.

^٤ قراءة الأعمش وأبي عمرو بخلاف (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٣٠/١٢).

^٥ خ، س، ق: ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ وأحزابًا كلَّ حزبٍ أي قطعًا جمع زُبْرَةٍ كِبْرُمةٌ وِبْرَمٌ.

^٦ سورة آل عمران، ٨٥/٣.

^٧ س: عن.

^٨ س: -.

^٩ س: تمرون.

متعظّمين بالبيت الحرام والكعبة، قائلين: نحن أهل حرم الله، وجيرانُ بيته، فلا يظهر علينا أحد، ولا نخاف أحداً. وتوحيد (سَامِرًا) على المصدر: [خ١٦٩ب] يسمرون سمرًا، كقوله: (قوموا قائمًا)؛ ويجوز حالًا للحرم لأنَّ السَّمَرَ ظلُّ القمر، [يقال: جاء بالسمر والقمر] أي: بكلِّ شيء؛ ويجوز (السامر) جمعًا، كالحاضر للحَيِّ الحلول، والباقرِ والجمالِ، جمع البقر والإبل^٢. ﴿تَهْجُرُونَ﴾ أي: عن القرآن والإيمان؛ أو تقولون الهُجْر، وهو البهتان. و«تَهْجُرُونَ» من الإهجار، وهو الإفحاش في القول. وفي الحديث: «إِذَا طُفْتُم بِالْبَيْتِ ° فَلَا تَلْعُوا وَلَا تَهْجُرُوا»^١.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [٧١]: قيل: هو الله، أي: لو اتَّبَعَ الله مرادهم، أي: قامت السموات والأرض بالعدل، وهو الترتيب المحكم الذي صدر عن علمٍ محيطٍ بأكمل ما يكون، بحيث لو نقص من ذلك [ق١١٦ا] أو زاد عليه ﴿لَفَسَدَتْ﴾؛ فلم تخلق السموات والأرض على وفق أهوائهم ومُراداتهم الباطلة الجائرة. وقيل: المراد ب(الحق) القرآن، أي: لو نزل القرآن على ما يحبون من جعل الشريك والولد، على ما يعتقدونه، لفسدت السموات والأرض. ﴿بَلْ آتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾: بشرفهم، فالرسول منهم، والقرآن بلسانهم.

﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِزَيْبِهِمْ﴾ [٧٦]: بالجذب الذي أصابهم^٧ بدعاء الرسول ﷺ عليهم^٨.

﴿بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [٧٧]: يوم بدر، أو الموت، أو القيامة.

﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [٨٥]: لمطابقة السؤال (قُلْ لِمَنْ).

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [٨٦-٨٧]: قراءة العائنة

للَّهِ، [س١١١] ومثله ما بعده^٩ فجعلوا الجواب على المعنى، كقول القائل للرجل: مَنْ مَوْلَاكَ؟ فيقول: لفلان، أي: أنا لفلان^{١١}، ومولاي هو^{١٢}؛ وقرأ أهل البصرة فيهما^{١٣}: (الله، الله)، وكذلك في مصحف أهل البصرة، وفي سائر المصاحف مكتوب بلا ألف كالأول.

﴿هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [٩٧]: دفعهم بالإغواء إلى المعاصي، و(الهَمْزُ) في اللغة يدلُّ على

^١ س: قيامًا.

^٢ خ، س، ق: فقال جاءنا السَّمَر والقمر.

^٣ س: الجمل.

^٤ قرأ السبعة إلا نافعا: «تَهْجُرُونَ» بفتح التاء، وقرأ نافع: «تُهْجِرُونَ» بضمّ التاء (انظر: ابن زنجلة حجة القراءات، ص. ٤٨٩).

^٥ ق: -.

^٦ ابن سلام، غريب الحديث، ٦٤/٢؛ ابن الجوزي، غريب الحديث، ٤٨٩/٢ [ه ج ر].

^٧ خ، س، ق: أصابكم.

^٨ ق: -.

^٩ قرأ أبو عمرو في الآيتين ٨٧ و٨٩: «سَيَقُولُونَ اللَّهُ»، وقرأ بقرية السبعة في الآيتين: «سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٩٠).

^{١٠} أي في آية ٨٩: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾.

^{١١} ق: -.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} في الآيتين (٨٧) و(٨٩).

الضَّغَطُ وَالْعَضْرُ.

﴿رَبِّ اِرْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ [١٠٠]: [خ: ١٧٠] قال أبو عثمان (رحمه الله): لو علم أهل الدنيا عملاً أنجى لهم من طاعة الله والصلاح، لَمَا فَرَعُوا فِي وَقْتِ الْعِيَانِ إِلَّا إِلَيْهِ؛ فَأَقْبِلْ عَلَى طَاعَةِ مَوْلَاكَ، واجتنب الدعاوى. ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَزْرُخٌ﴾: من أمامهم حاجز، وهو ما بين الدنيا والآخرة، أو ما بين الموت والبعث.

﴿وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ [١٠١]: أَنْ يَحْمِلَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ، ولكن يتسألون عن حالهم وما عمَّهم من البلاء، [كقوله] ^٢ ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسْأَلُونَ﴾ ^٣. وسألت عائشة (رضي الله عنها): يا رسول الله، إِنَّا نَتَعَارَفُ؟ فقال ﷺ: «ثَلَاثُ مَوَاطِنَ تَذْهَلُ فِيهَا» كُلُّ نَفْسٍ: حِينَ يَرَى كُلَّ إِنْسَانٍ كِتَابَهُ، وَعِنْدَ الْمَوَازِينِ، [ق١٦١ب] وَعَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ ^٤. وفي الحديث: «كُلُّ نَسَبٍ وَسَبَبٍ يَنْقَطِعُ، إِلَّا نَسَبِي وَسَبَبِي» ^٥. وقيل: معناه لا ينفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبَبٌ، وَلَا نَسَبٌ، إِلَّا سَبَبُهُ وَنَسَبُهُ، وهو الإيمان والقرآن.

(اللَّفْحُ) [١٠٤]: إِصَابَةُ سَمُومِ النَّارِ، وَ(الْكُلُوحُ): تَقْلُصُ الشَّفَتَيْنِ عَنِ الْأَسْنَانِ.

﴿اِحْسَوْوا فِيهَا﴾ [١٠٨]: اسكتوا ^٦، أو ابعدوا، أَخْسَأْتُهُ، فَخَسَأَ وَخَسِيءٌ وَأَنْخَسَأَ. قال الإمام محمد بن علي الترمذي ^٧: أصل الخسأ في اللغة الفرد، [كقوله] ^٨ ﴿اِحْسَوْوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾، أي: كونوا في خلاء من رحمتي، ونوري، وجودي، وعطفي، فعندها ينقطع الكلام والنداء، ويُطَبَّقُ عَلَيْهِمْ، فلا يبقى لهم من الهَرَبِ شيء، فذلك الحال أخلى خلاءً.

﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [١١٤]: فِي الدُّنْيَا، [أو] ^٩ فِي الْقُبُورِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى لَبِثْتُمْ فِي النَّارِ.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [١١٦]: قال ابن عطاء: تعالى أن تغيَّره الدهورُ ويجري عليه قوادحُ الأمور، نفى الأشكال عن نفسه بتعاليه، ونفى الأنداد والأضداد عن نفسه بتمام مُلكه (عزَّ وعلا). ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾: إن قرئ بالجرِّ على صفة العرش، فهو دليل [خ: ١٧٠ب] على أن العرش عبارة عن الجسم والمَلَكُ الموكَّلُ، وهو أوَّلُ مبدع أبدعه الله بأمره. وإن قرئ بالرفع ^{١٠} فهو صفة الله تعالى، وهو الكريم على الحقيقة، وهو الذي إذا قدر ^{١١} عفا، وإذا أوعد عفا، وإذا أعطى زاد على منتهى الرجاء، ولا يبالي كم أعطى ولمن أعطى، وإن رُفِعَتْ حاجةٌ إلى غيره لا يرضى، ولا يُضَيِّعُ من

^١ س: على.

^٢ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٥٩٣/٢)؛ خ، س، ق: لقوله.

^٣ سورة الصافات، ٥٠/٣٧.

^٤ من (مفتاح الغيب) للرازي (١٠٦/٢٣).

^٥ الحاكم، المستدرک، ٦٢٢/٤.

^٦ الحاكم، المستدرک، ١٥٣/٣.

^٧ س: اسكنوا.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٥٩/٢.

^٩ خ، س، ق: بقوله.

^{١٠} خ، س، ق: و؛ انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٦٩/٤.

^{١١} قراءة شاذة قرأ بها ابن محيصة (انظر: البنا، إتحاف فضلاء البشر، ٢٨٩/٢).

^{١٢} س: قدر.

لأذ به والتجأ، ويغنيه عن الوسائل والشُّعاء. [س ١١٥ ب]

ومن سورة النور

﴿سُورَةٌ﴾ [١] أي: هذه سورة، إذ لا يبتدأ بالمنكر، والسورة المنزلة المتضمنة لآيات متصلة. ﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾: أمرنا جبريل عليه السلام بإنزالها. ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ بالتخفيف^١: فرضنا العمل بها؛ و«فَرَضْنَاهَا»: [ق ١٦٢] فصلناها^٢. والفرض والواجب عندنا سواء. وعند أبي حنيفة الفرض واجب بجعل جاعل، والواجب قد يكون بغير جعل^٣ جاعل، كشكر النعم والكف عن الظلم. وقال الفقهاء من مذهبه: الفرض ما ثبت بدليل قطعي، والواجب ما ثبت بدليل مُجْتَهَد فيه أو مظنون، كوجوب الوتر، وغير ذلك.

﴿الزَّانِيَةُ﴾ [٢]: على تقدير: فيما فرض، وإلا كان نصباً على الأمر. والابتداء بالزانية - بخلاف آية السارق - لأن المرأة هي أصل في الزنا، وزناهن أفحش وأقبح. ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾: إذا كانا بكرين بالغين، و[تغريب عام]^٤ على مذهبنا. ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾: قال الجنيد (رحمه الله): الشفقة على المخالفين كالإعراض عن الموافقين.

﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ [٣]: قيل: نكاح وطء لا عقد، فإن غير الزاني يستقذر الزانية ولا يشتهيها. وقال قوم: بل المراد عقد نكاح [ع ١٧١] الزانية، وهو حرام. وقال الحسن: المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة. وقال جماعة: حكم الآية منسوخ بدليل قوله ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [٣٢].

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ [٥]: الاستثناء من الفسق، لأن ما قبله ليس من جنسه، لأنه اسم وخبر، وما قبله فعل وأمر، وإذا كان الاستثناء من الفسق، وهو علة أداء الشهادة، فإذا تاب فقد ارتفع عليه الرد، فيعود قبول الشهادة^٥ كما كان، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له، والتوبة تمحو الحوبة. وشرائط الإحصان خمسة: الإسلام، والعقل، والبلوغ، والحريّة، والعفة من الزنا. [ق ١٦٢ ب] وحدّ القذف لا يسقط بالتوبة، إلا أن يعفو المقذوف، لأنه حقّ آدمي.

﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ﴾ [٦] نصبه لوقوعه موقع المصدر، أو مفعول به، كأنه يشهد أحدهم

^١ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «فَرَضْنَاهَا» بالتخفيف، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «وَفَرَضْنَاهَا» بالتشديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٩٤).

^٢ خ، س، ق: بالتحقيق.

^٣ ق: فصلنا.

^٤ ق: -.

^٥ س: -.

^٦ س: تفريد عام.

^٧ ق: + فإذا تاب فقد ارتفع عليه الرد فيعود قبول الشهادة.

^٨ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «أَرْبَعٌ» بالنصب، وقرأ حمزة والكسائي وحفص: «أَرْبَعٌ» بالضم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٤٩٥).

الشَّهَادَاتِ الْأَرْبَعِ، فَتَكُونُ الْجُمْلَةُ مَبْتَدَأً، وَالْخَبْرُ ﴿إِنَّهُ لَمَنْ الصَّادِقِينَ﴾؛ وَمِنْ رَفْعِ «أَرْبَعٍ» جَعَلَهُ خَبِرَ (شَهَادَةً).

﴿بِالْإِفْكِ﴾ [١١]: بِالْكَذْبِ، لِأَنَّهُ صَرَفَ عَنِ الْحَقِّ. ﴿غَضَبَةٌ مِنْكُمْ﴾: مِثْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي، وَمَسْطُوحِ بْنِ أَثَاثَةَ [ت. ١٣٤هـ]، وَحَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ [ت. ١٥٤هـ]، وَحَمْنَةَ بِنْتَ جَحْشِ زَوْجَةِ طَلْحَةَ. ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾: لِأَنَّ اللَّهَ بَرَّأَهَا، وَأَثَابَهَا، وَأَنْزَلَ طَهَارَتَهَا وَشَرَفَهَا، وَ(لَكُمْ) خَطَابٌ لِعَائِشَةَ [س١١٦] وَأَبُويهَا وَلِلنَّبِيِّ ﷺ. ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾^١ مَعَ تَحْمَلِ مُعْظَمِهِ فَبَدَأَ بِالْخَوْضِ فِيهِ. وَقَرَأَ يَعْقُوبُ «كُبْرَهُ» بِضَمِّ الْكَافِ. قَالَ الضَّحَّاكُ: قَامَ بِإِشَاعَةِ الْحَدِيثِ، وَهُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بْنِ سَلُولٍ، وَ(الْعَذَابُ الْعَظِيمُ) هُوَ النَّارُ فِي الْآخِرَةِ. وَقَالَ قَوْمٌ: الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ. وَعَنْ مَسْرُوقٍ^٢ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، وَعِنْدَهَا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ، يَنْشُدُ شِعْرًا، [يَشْتَبِ] بِأَيَّاتِ لَهُ: «حَصَانُ رَزَانٌ مَا تُزْنُ بِرَبِيَّةٍ^٣ * وَتُضْبِحُ غَرْثِي مِنْ لُحُومِ الْعَوَافِلِ». [خ١٧١ب] فَقَالَتْ عَائِشَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا): لَكِنَّكَ لَسْتَ كَذَلِكَ. قَالَ مَسْرُوقٌ: فَقُلْتُ لَهَا: أَلَمْ تَأْذِنِي لَهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْكَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؟! قَالَتْ: وَأَيُّ عَذَابٍ أَشَدَّ مِنْ عَمِّي؟! وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالَّذِينَ رَمَوْا عَائِشَةَ فَجُلِدُوا الْحُدُودَ جَمِيعًا ثَمَانِينَ ثَمَانِينَ^٤.

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ [١٢]: هَلَا.

﴿تَلْقَوْنَهُ بِالْئِسْتِكْرَامِ﴾ [١٥]: كَلَّمَا سَمِعَهُ سَامِعٌ يَسْرَهُ كَأَنَّهُ يَقْبَلُهُ. وَقِرَاءَةُ عَائِشَةَ: «تَلْقَوْنَهُ»^٥، وَهُوَ الْإِسْتِمْرَارُ عَلَى الْكُذْبِ. وَقَالَ [ق١٦٣] التِّرْمِذِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ): مَنْ أَخْبَرَ عَنِ اللَّهِ بِمَا لَا يَلِيقُ بِحَالِهِ، فَقَدْ دَخَلَ فِي مِيَادِينِ الْخِيَانَةِ.

﴿وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ [٢١]: لَمْ يَقُلْ (لَوْلَا الْأَعْمَالُ)؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ الْعِبَادَاتِ، وَإِنْ كَثُرَتْ، فَهِيَ مِنْ نَتَائِجِ الْكَرَمِ وَالْفَضْلِ. وَشَأْنُ الْإِفْكِ أَنَّهَا فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ تَبَاعَدَتْ -عَائِشَةَ- لِقِضَاءِ الْحَاجَةِ، فَرَجَعَتْ وَفَقَدَتْ عِقْدًا مِنْ جِرْعِ الْيَمَانِيِّ^٦، فَرَجَعَتْ فِي طَلْبِهِ، وَمَكَّثَتْ سَاعَةً حَتَّى وَجَدَتْ. فَلَمَّا عَادَتْ، فَإِذَا هُمْ قَدْ رَحَلُوا، وَحَمِلَ هُوَ دَجْجَهَا عَلَى أَنَّهَا فِيهِ، فَمَرَّ بِهَا صَفْوَانُ بْنُ الْمَعْطَلِ السَّلْمِيِّ، فَأَنَاحَ بِهَا قَعِيدَهُ، وَسَاقَهُ حَتَّى أَتَاهُمْ بَعْدَ مَا نَزَلُوا.

^١ قرأ العشرة إلا يعقوبا: «كِبْرَهُ» بكسر الكاف، وقرأ يعقوب: «كُبْرَهُ» بضمها (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٣١/٢).
^٢ هو أبو عائشة مسروق بن الأجدع الوادعي الهمداني الكوفي (ت. ٦٣هـ) (انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، ٧٦/٦-٨٣).

^٣ من صحيح البخاري (المغازي، ٣٥)؛ خ، س، ق: شبيب.

^٤ س: +ش.

^٥ ق: بريئة.

^٦ البخاري، المغازي، ٣٥؛ مسلم، فضائل الصحابة، ١٥٥.

^٧ من معجم الطبراني الكبير (١١٦/٢٣)؛ خ، س، ق: الذين.

^٨ الطبراني، المعجم الكبير، ١٦٣/٢٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٨٠/٦.

^٩ قراءة شاذة قرأ بها عائشة وابن عباس رضي الله عنهما وابن يعمر وعثمان الثقفي (انظر: ابن جني، المحتسب، ١٠٤/٢).

^{١٠} س: اليمني.

﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ﴾ [٢٢]: يَفْتَعِلُ من الألية، وقرئ: «وَلَا يَتَأَلَّ»، وهو يَتَفَعَلُ من الألية، أي: لا يحلف على حرمان أولي القربى. ﴿أَنْ يُؤْتُوا﴾: لَأَنْ يُؤْتُوا؛ في أبي بكر ﷺ حين حَرَمَ [مسطح] بن أثاثه، ابن خالته، بسبب دخوله في الإفك، وكان^٢ مسطح مهاجرًا، بدريًا، مسكينًا. فلَمَّا قرأ الآية رسول الله ﷺ على أبي بكر، قال: «بلى، أنا أحب أن يغفر الله لي»، ورجع إلى إنفاقه عليه.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ [٢٤]: شهادتهما بأن يبينهما الله بينة تنطق، وشهادة الألسنة بعد شهادتهما، لَمَّا رَأُوا أَنَّ الْجَحْدَ لَمْ يَنْفَعْهُمْ؛ ويجوز أن يخرج الألسنة [١٧٢] وتتخم الأفواه. وقيل: معناه يشهد ألسنة بعضهم على بعضهم؛ وقيل: يشهد ألسنتهم بلسان المقال، و[أرجلهم وأيديهم]^٣ بلسان الحال.

﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ [٢٥]: جزاءهم الواجب والعدل، أو حسابهم الحق.

﴿تَسْتَأْذِنُوا﴾ [٢٧]: تستبصروا، أي: تطلبوا. وقيل: تستأنسوا بالتنحنح والكلام الذي يدل على الاستئذان. والأولى أن يكون باسم [١٦٣] من أسماء الله تعالى حتى يعلم أنه مؤمن فيأمنه، وبتنحنح لا يدري أنه مؤمن أو كافر. وإنما سمي استئناسًا ليفعل فعلًا يستدعي أنسه إلى أنسه، حتى يأتلفا. والاستئذان بالسَّلام، واختلفوا أنه يستأذن ثم يسلم، أو يسلم ثم يستأذن. والمقصود من الاستئناس أن لا يغافصهم بغته، والأكثر أن يسلم أولًا ثم يقول: أَدْخَلَ؟ وروي عن ابن عمر أن رجلاً استأذن عليه فقال: أَدْخَلَ؟ قال ابن عمر: لا. فأمر بعضهم الرَّجُلَ أَنْ يَسْلِمَ فَسَلَّمَ، فأذن له. وقال أبو موسى الأشعري وحذيفة: يستأذن على ذوات المحارم، ومثله عن الحسن؛ وإن كانوا في دار واحدة، تنحنح وتحرك أدنى حركة.

﴿بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ [٢٩]: حوانيت التجار، و[مناخات]^٤ الرجال السابِلة^٥.
﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ [٣١]: أَمُرٌ لَهُنَّ بِالْإِحْتِمَارِ عَلَى أَسْتَرٍ مَا يَكُونُ، دون النَّظَرِ بِالْخِمَارِ. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾: من الإماء والعبيد، فإنهم مَحْرَمٌ لَهُنَّ. قال النبي ﷺ لفاطمة (رضي الله عنها): «لَا بَأْسَ عَلَيْكِ؛ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَعَلَامُكَ»^٦. ﴿أَوْ التَّابِعِينَ﴾: الذي يتبعك لطعامه، ولا حاجة له في النساء، وقيل: هو العتّين، [وقيل: الأبله الذي لا يقع من نفوس النساء، وقيل:

^١ قرأ العشرة إلا أبا جعفر: «وَلَا يَأْتَلِ»، وقرأ أبو جعفر: «وَلَا يَتَأَلَّ» وهي قراءة عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة مولاة وزيد بن أسلم (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٣١/٢).

^٢ س: -.

^٣ ق: أيديهم وأرجلهم.

^٤ س: -.

^٥ س، ق: يُدْرَى.

^٦ س: أن.

^٧ خ، س، ق: مناخاة.

^٨ س: السائلة.

^٩ س: النَّظَرِ.

^{١٠} أبو داود، اللباس، ٣٢.

المجبوب، وقيل: [المخنث]¹، وقيل: الشيخ الهم. وعلى الجملة: كما² [ج ١٧٢ب] قال تعالى ﴿غَيْرِ أُولِي
الِإِزْبَةِ﴾. ﴿لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾: لم يبلغوا أن يطيقوا النساء، (ظَهَرَ عليه): قَوِي؛ وقيل: لم
يعرفوا العورة من غيرها من الصَّغَر، أو³ لم يبلغوا حدَّ الشهوة. ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ﴾: إذ سماعُ
صوتِ الزينة كإظهارها، ومنه سَمِي صوتُ الحُلِيِّ وسواسًا.

﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [٣٣]: قوَّةٌ على الاحتراف، وقيل: صدقًا ووفاءً وأمانة، وقيل:
كلاهما. ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ﴾: هو حطُّ شيء من الكتابة على الاستحباب، أو سهمهم من الصدقة.
إِنْ قلنا بالخطِّ فيحطُّ ربع مال الكتابة، وقيل: الثلث، [ق ١١٤] وقيل: لا حدَّ بل يحطُّ ما شاء.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٥]: هادي أهلها، و⁴ [مدبر أمرهما؛ أو]⁵ منورهما، كما⁶
يقال: هو [زادي، أي: مُزَوِّدي]⁷؛ بل الصحيح أنه لا يحتاج إلى تأويل، فإنَّ حقيقة النور ما يظهر به
الشيء، فالقرآن [س ١١٧] يسمَّى نورًا لأنه يظهر به الشريعة، وكذا رسول الله ﷺ؛ والبصر نورٌ¹¹ لأنه
يظهر به المحسوسات، والعقل نورٌ¹¹ لأنه يُدْرِك به حقائق الأشياء. فإنَّ ما يظهر به الشيء يسمَّى نورًا.
فإن كان ظاهرًا في نفسه لذاته غير مستفيدٍ ظهوره من غيره ويظهر لغيره، فهو أولى بأن يسمَّى نورًا؛
أو أظهرُ الأشياءِ الوجود، وأظلمُ الأشياءِ العدم، والله تعالى الوجود الواجب الحقيقي، وهو الموجد
لما سواه. فإذنُّ الظاهر هو الله تعالى، وما سواه دلائل ظهوره وشواهد وجوده¹²: «وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ
آيَةٌ * تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ». فلا تفهم من التور الضياء، لأنه خلاف التوحيد، بل إفهم منه الظهور
المُظهِر لغيره، حتى تكون موجدًا¹³. ﴿كَمِشْكَاةٍ﴾: كوةٌ لا منفذ لها. ﴿كَوَكَبٌ دُرِّيٌّ﴾: منسوب إلى
الدَّرِّ في [ج ١٧٣] حسنه وصفائه، ولم يشبهه بالشمس والقمر، لأنه يلحقهما الكسوف والخسوف، دون
الكواكب. ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾: لأنَّ الله تعالى بارك في زيتون الشام، وزيتها أضوأ وأصفى؛
وقيل: من غير اعتصار. ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾: ليست من الشرق دون الغرب، والغرب دون الشرق،
لكنها من شجرة الشام، واسط البلاد من المشرق والمغرب؛ أو ليست بشرقية: في جبل يدوم إشراق
الشمس عليها، ولا غربية: نابتة في وهادٍ، لا يطلع عليها الشمس؛ بل المراد أنها ليست من شجر
الدنيا، التي تكون شرقية أو غربية، ولكنها من شجر الجنة. ﴿مِثْلُ نُورِهِ﴾: فهذه الألفاظ أمثال

¹ ق: -.

² س: -.

³ س: و.

⁴ من (ق).

⁵ س، ق: الحلي.

⁶ ق: أو.

⁷ س: مدبرهما و.

⁸ ق: -.

⁹ س: رادي أي مردودي.

¹⁰ ق: نورًا.

¹¹ ق: نورًا.

¹² س: +ش.

¹³ س: موجدًا.

المعاني. فقال بعضهم: مثل نور الله الإسلام، والمشكاة صدر المؤمن، والزجاجة قلبه، والمصباح فيه الإيمان، [ق١٦٤ب] والشجرة المباركة شجرة النبوة. ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾: فهو ينقلب في خمسة أنوار: فكلامه نور، وعمله نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، ويصير^١ إلى النور يوم القيامة. وقيل: مثل نور القرآن في قلب المؤمن؛ و^٢ جعله لا شريكه ولا غريبه، أي: مصونه عن التفريط والإفراط. وقال بعض المحققين: مثل نور النبوة، وقال: توقد من (شجرة) أمرية، (مباركة) نبوية، (زيتونة) أمية، (لا شرقية) طبيعية، (ولا غريبة) بشرية، (يكاد زيتها يضيء) ضوء الفطرة، (ولو لم تمسسه نار) نار الفكرة، (نور) من الأمر الربوبي (على نور) من العقل النبوي (يهدي الله لنوره من يشاء). وقيل: هو مثل لدرجات^٣ العقل؛ فأول درجات العقل هو المشكاة، لأن العقل^٤ النظري صفة، يتهيأ بها الإنسان لدرك المعقولات، كما أن المشكاة مستعدة لأن يوضع فيها مصباح، [س١١٧ب] فإذا قوي فيها الاستعداد فهو الزجاجة؛ فإذا بلغ إلى حد [ع١٧٣ب] التفكير، والنظر، والاستدلال، والتردد في أنحاء العلوم، فهو الشجرة؛ فإن كان يحصل له العلوم حدسًا، من غير تروّ وتفكير، فهو الزيت؛ فإذا بلغ غاية القوة، وهو أن يتمكن من تحصيل المطالب المعقولة متى شاء، فهو الزيت الذي يكاد يضيء، ولو لم تمسسه نار؛ فإذا بلغ الكمال، وهو أن يشاهد المعقولات، بحيث لا يفارق ذاته، بل يتجلى في ذاته قدس الجلال وجليّة الحق تعالى؛ ثم هكذا على ترتيب الموجودات، بحيث يصير عالمًا معقولًا، فهو المصباح؛ وكما أن المصباح يؤخذ من نار فذلك^٥ النار هو الملك الذي يفيض العلوم على الأرواح البشرية بإذن الله تعالى. ومن وجه آخر فالعقل كالسراج، والشرع كالزيت الذي يمدّه؛ فما لم يكن زيت لم يحصل السراج، وما لم يكن سراج لم يضيء الزيت، و يكون [الشرع والعقل]^٦ متّحدين: قال ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾، أي نور العقل ونور الشرع، ثم قال: ﴿يَهْدِي اللهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، فجعلهما [ق١٦٥ا] نورًا واحدًا؛ فالشرع إذا فقد العقل عجز عن أكثر الأمور عجز العين عند فقد النور، وكذا العقل قليل الغناء، لا يكاد يتوصل إلا^٧ إلى معرفة الكلّيات، دون جزئياته، نحو: أن يعلم جملة حسن اعتقاد الحق، وقول الصدق، وتعاطي الحيل، وحسن استعمال المعدلة، وملازمة العقّة، ونحو ذلك، من غير أن يعرف ذلك في شيء بشيء؛ والشرع يعرف كلّيات الشّيء وجزئياته، ويبيّن ما الذي يجب أن يعتقد في شيء بشيء، وما الذي هو معدله في شيء بشيء، والعقل لا يهتدي قط إلى تفاصيل الشرع، ومقادير العبادات، وتفاصيل أحوال القيامة، وتقدير الجزاء على الأقوال والأفعال والأخلاق

^١ س: يبصر.

^٢ س: -.

^٣ س، ق: الدرجات.

^٤ ق: -.

^٥ ق: -.

^٦ ق: فكذلك.

^٧ ق: العقل والشرع.

^٨ ق: -.

والمعارف؛ فإن ذلك لا سبيل إليه^١ [خ١٧٤] إلا بالشرع، فالشرع نظام الاعتقادات الصحيحة والأفعال المستقيمة، والدال على مصالح الدنيا والآخرة، ومن عدل عنه فقد ضلّ سواء السبيل. وإلى العقل والشرع أشار بالفضل والرحمة بقوله ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^٢، وعنى بالقليل: المصطفين الأخيار، فإنهم من غير اكتساب اهتدوا^٣ إلى الله تعالى.

﴿فِي بُيُوتٍ﴾ [٣٦] أي: المساجد، أي: هذه المشكاة أو المصباح فيها. ﴿أَنْ تُزْفَعَ﴾ أي: تُبنى أو تعظم، فلا يُذكر فيها الحنا من القول. ﴿وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ﴾: يتلى كتابه. ﴿يُسَبِّحُ﴾ أي: يصلي، أو التسبيح المعروف بالغداة والعشي. [س١١٨]

﴿رِجَالٌ﴾ [٣٧]: خص الرجال بالذكر، لأنه ليس على النساء جمعة ولا جماعة. ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ﴾ ببلوغها إلى الحناجر ﴿وَالْأَبْصَارُ﴾ بالشخص، والزرقية، والزرّ على الأدبار؛ أو تتقلب بين الخوف والرجاء.

﴿كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ﴾ [٣٩]: جمع (قاع)، كجارج وجريرة. و(السراب): شعاع، ينكشف فينسرب ويجري كالماء تخيلاً^٤.

﴿فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ﴾ [٤٠]: مضاف إلى اللجة، وهو معظم البحر. ﴿ظَلَمَاتٍ﴾ [ب١٦٥] بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ: ظلمة الليل، وظلمة السحاب، وظلمة البحر؛ مثل الكافر في ظلمة حاله، واعتقاده، ومصيره إلى ظلمة النار. وقيل: (البحر اللجّي) هو الدنيا بما فيها من الظلمات، والموج الأول: موج الشّهوات، والثاني: موج الصفات السبعية، وهو الموج الأعلى، وأما السحاب فهو الاعتقادات الخبيثة، والظنون الكاذبة، والخيالات الفاسدة، فكلها ظلمات بعضها فوق بعض. ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا﴾: لم يرها إلا بعد جهد؛ أو لم يرها: (لم يكد)، وهو^٥ نفي مقارنة الرؤية، أي: لم يقارب أن يراها. ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ أي: ومن لم يجعل الله له نوراً في القسمة الأزلية، فليس له نور في الخلقة الحاصلة. وقال الواسطي: [خ١٧٤] إن الله لا يقرب فقيراً لأجل فقره، ولا يبعد^٦ غنياً لأجل غناه، وليس للأغراض عنده خطرٌ حتى بها يصل وبها يقطع؛ بل قرب من قرب بغير علة، وقطع من قطع بغير علة، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.

﴿وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ﴾ [٤١]: مصطفة الأجنحة في الهواء؛ وقيل: ضرب الأجنحة صلاة الطير،

^١ خ، س، ق: إليها.

^٢ سورة النساء، ٨٣/٤.

^٣ ق: -.

^٤ س: و.

^٥ ق: كجارة.

^٦ س: تخيلاً.

^٧ من (س) و(ق)؛ خ: هي.

^٨ ق: ما.

^٩ من (س).

^{١٠} ق: يُبعد.

وصوته تسيبُحه. ﴿كُلُّ﴾ أي: كلُّ مصلِّ ومسيحٍ، ويجوز^١: كلُّ مصلِّ بخلقته ومسيحٍ بصفته. وقيل: ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ﴾: الإنسان، (وتسبيحه): ما^٢ سواه.

﴿يُرْجِي سَحَابًا﴾ [٤٣]: يُسَيِّرُه ويسوقه. ﴿رُكُومًا﴾: متراكبًا^٣، و(الوَدُقُ): المطر لخروجه من السحاب، (وَدَقْتُ بُرْقَةً): خرجت. ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾: (من) لابتداء الغاية. ﴿مِنْ جِبَالٍ﴾^٤ للثَّيْنِ. ﴿فِيهَا مِنْ بَرْدٍ﴾: للتبعيض، لأنَّ البردَ بعضُ الجبال، والجبال هي السحاب على الكثرة والمبالغة. وقيل: (من جبال) أي: مقدارَ جبالٍ في الكثرة من البردِ، أي: ينزل من السماء جبالاً من البرد.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ [٤٥] أي: الدَّابَّةُ التي أجرى الله عاداته من التُّطْفِ، أو ذكر أحد الأجزاء التي يخلق منها الحيوانات، فإنه [١١٦٦] يخلقها من الطين، والطين عبارة عن الماء والتراب، ولا يخلو من الهواء والحرارة، ولكن كلُّ كثيف مستقرٌّ على الأرض، فالغالب على عنصره الطين.

﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ﴾ [٥٣] أي: طاعةً أمثل من أن [س١١٨ب] تقسموا، أو طاعةً معروفةً أولى من طاعتكم المدخولة^٥، أو طاعتكم معروفةً، أنها كاذبة: قول بلا عمل.

﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ [٥٨] أي: وهو متميز [وَيَصِفُ]^٦، قريب من المراهقة. ﴿ثَلَاثُ عُرُوتٍ﴾: أوقات عورة، وخصها بالاستئذان، لأنها أوقات تكشف وتبذل.

﴿وَالْقَوَاعِدُ﴾ [٦٠]: اللَّاتِي قَعْدُنَ بِالْكَبْرِ عن الحيض والحبل. ﴿غَيْرِ مُتَّبِعَاتٍ بِزِينَةٍ﴾: غير مظهرات، وهذا دليل [خ١١٧هـ] على أنه يجوز النظر إلى العجائز اللَّاتِي لا [يُشْتَهَيْنَ]^٧. ﴿وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ خَيْرٌ لَهُنَّ﴾ أي: لا يُلقين الجلباب والخمار.

﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ [٦١]: من أموال عيالكم أو بيوت أولادكم. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾: ما يتولاه وكيل الرُّجُل في ماله وضياعه، فيأكل ممَّا يقوم عليه؛ أو هو فيما يتولاه القيم من أموال اليتامى. وفي حديث الزُّهري: كانوا إذا خرجوا إلى المغازي يدفعون مفاتيحهم إلى الضيف ليأكلوا ممَّا في منازلهم فتوقفوا عن أكله فنزلت ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾. ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾: إذا كان الطَّعام حاضرًا، غير مُحْرَز، وكان الصديق بحيث لا يحتجب بعضهم عن بعض في مال أو نفس. والمقصود أن لا يأكل مال أخيه إلا بالرضا، فإن علم رضاه ووثق به لصفاء المودة واستحكام الصداقة، فلا بأس. ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: بيوتًا فارغة، فقولوا: السَّلام علينا وعلى عباد الله الصَّالحين.

١ ق: + أن.

٢ ق: -.

٣ س، ق: متراكمًا.

٤ س: ووقت.

٥ س: للجبال.

٦ س: مذخلة.

٧ ق: أو.

٨ س: أو هو.

٩ خ، س، ق: تُشتهى.

﴿عَلَى أَمْرِ جَامِعٍ﴾ [٦٢]: الجهاد، وكلّ اجتماع في الدين، حتّى الجمعة والعيدين؛ قال أبو عثمان: عليكم بالاجتماع على الدين، وإياكم ومخالفة الأكابر، والدخول في شيء من الطاعات إلا بإذنهم ومشورتهم، وواسوا المحتاجين بما أمكنكم.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾ [٦٣] أي: تجافوا عن سخطه، فإنّ دعاءه مسموع؛ وقيل: لا تدعوه باسمه، ولكن: يا رسول الله؛ فأفضل الأعمال حفظ [١٦٦ب] الحرمات توحيداً، وتعظيماً للرّسول وطاعةً، ومعاشرةً مع الخلق. ﴿يَسْأَلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذًا﴾: يلوذ بعضهم ببعض ويتستر به، حتّى ينسلّ من بين القوم فراراً. قيل: كان هذا في حفر الخندق، وكان المنافقون [١٧هـ] ينصرمون عن رسول الله مختفين.

﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [٦٤]: إشارة إلى أنّه تعالى يعلم همم الناس، وكلّ يجازى بقدر همته. والهمة نهوض القلب لشيء للدنيا والآخرة، أو للحقّ تعالى؛ فللدنيا تخاف منه الطّبيعة، وللآخرة برّ من التّجاة، وللحقّ بشارة بالسّعادة وبال فوز. ومن كان همته لله فلا يلتفت إلى غير الله، وإليه يفتقر، وله يخضع، وعلى بابه يعتكف، وقسمة كلّ أحد بقدر همته. قال رسول الله ﷺ: «لَا تُنْزِلُوا النِّسَاءَ العُرْفَ، [١١٩س] وَلَا تُعَلِّمُوهُنَّ الكِتَابَةَ، وَعَلِّمُوهُنَّ العَزْلَ وَسُورَةَ النُّورِ»^١.

[ومن سورة الفرقان ٢]

﴿تَبَارَكَ﴾ [١]: تعالى، وقيل: تفاعل من البركة، وهي الكثرة في كلّ خير، وقيل: أصله الثّبوت، من برك الإبل. ﴿نَذِيرًا﴾: داعياً إلى الرّشد وصارفاً عن الغي، ويجوز صفةً للنبّي والقرآن. ﴿فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ [٢]: فسوّاه وهيأه، بمقدار معلوم، على مقتضى الحكمة؛ أو قدر لكلّ شيء تقديراً من الأجل، والرّزق، والسّعادة، والشّقاوة.

﴿يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٦] أي: أنزله على مقتضى علمه ببواطن الأمور. ﴿فَضَلُّوا﴾ [٩]: ناقضوا، إذ قالوا: اختلقها وافتراها، وقالوا «فَهِى تُمَلَى عَلَيْهِ» [٥]. ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَبِيحًا﴾ [١٣]: في الحديث^٣ أنّهم يُسْتَكْرَهُونَ في النار كما يُسْتَكْرَهُ الوتد في الحائط. ﴿مُفْرَنِينَ﴾: في الأصفاد، مصفّدين، قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الأغلال؛ أو قرونا مع الشّياطين. ﴿ثُبُورًا﴾: هلاكاً على هلاك، من (ثابر على كذا): داوم. ﴿وَعَدَا مَسْؤُولًا﴾ [١٦]: هو قول الملائكة ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ [١٧٦هـ] جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾^٥، [١١٧ق] أو قول المؤمنين: ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا﴾^٦.

^١ البغوي، معالم التنزيل، ٣/٣٦٠؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٤/٣٤٢.

^٢ ق: -.

^٣ ابن أبي حاتم، التفسير، ٨/٢٦٦٨؛ ابن كثير، التفسير، ٣/٣٢٣.

^٤ ق: -.

^٥ سورة غافر، ٨/٤٠.

^٦ سورة آل عمران، ٣/١٩٤.

﴿بُورًا﴾ [١٨]: هَلْكَى، أو فاسدين، من (بَوَارِ التَّجَارَةِ)، و(بَوَارِ الْأَرْضِ): تعطيلها من الزَّرْع.
﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا﴾ [١٩]: صرف العذاب، أو الصَّرْفِ الحيلة، و(الصَّرْفِي) لاحتياله^١ في الاستيفاء^٢ إذا اتزن، والتَّصْرِيفُ إذا وزن.

﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ﴾ [٢٠]: إِلَّا قِيلَ إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ. نظروا إلى طرف البشريّة، وغفلوا عن خصائص النّبوة، والرّوح القدس الذي هو محلّ الوحي والتّنزيل والمشاهدة والمعانيّة. ﴿وَيَمُشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ أي: كانوا طلاب المعاش، وأصحاب الحِرْفِ والتّجارات. فمباشرة الأسباب مع النّظر إلى مسبب الأسباب غاية القوّة؛ وترك الأسباب والنّظر إلى المسبّب خوفًا من الرّكون إلى الأسباب - من^٣ الضّعف؛ ومباشرة الأسباب مع قطع النّظر عن المسبّب سبيل أهل التّخليط والغفلة. ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةٌ﴾: هو افتتان المُقَلِّ بالمُثْرِي، والمُقْوِي بالقَوِي. وفي كلام شيخ الإسلام (قدّس الله روحه): «أعوذ بك من ذلّ الحجاب وفتنة الأسباب»؛ لأنّ أكثر الخلق ينظرون إلى الأسباب، ويرون المنافع والمضارّ منها، فتكون فتنة عليهم، ولهذا وقعوا في الشّرك والزّياء، ولو نظروا إلى حقيقة الرّبوبيّة، وموجد الأشياء، ومسبّب الأسباب، لما افتتنوا. ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ على هذه الفتنة، أم لا تصبرون، فيزداد عملكم. ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ بالحكمة في اختلاف المعاش. ويحكى أنّ بعض الصّالحين تبرّم بضنك عَيْشِهِ، [س١١٩ب] فخرج ضَجْرًا، فرأى أسود خَصِيًّا في موكبٍ عظيم، فرجّم لذلك، فإذا بإنسان قرأ عليه: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ [س١٧٦ب] أَتَصْبِرُونَ، فتنّبه وازداد تصبّرًا وتبصّرًا.

﴿لَا يَزُجُّونَ لِقَاءَنَا﴾ [٢١]: لا يخافون، وجاز (يرجو) بمعنى (خاف)، لأنّ الرّاجي قلّق فيما يرجوه كالخائف. وأصل الرّجاء من التّنجي^٤، واشتقاقه من (رجاء البئر)، وهو نواحيه، وقال تعالى ﴿وَالْمَلِكُ عَلَىٰ أَزْجَائِهَا﴾^٥. ولذلك جاز أن يقال للخائف راجٍ، لأنّ الرّاجي فعّل قلبه [س١٦٧ب] قريب الصّفة من الخائف: هذا بقلبه قد تنجّى عن جوار النّفس مائلًا إلى نضب عينه، وهذا الخائف مرتحل عن جوارها، ملتجئ إلى الله فارًّا، فالقلب حين سمع الوعيد ارتحل فارًّا إلى الله من الوعيد، فقيل خاف، وحين سمع الوعد استطار فرحًا وامتدادًا فتنجّى عن جوار النّفس. فكلاهما في صورة الفعل قريب، فلذلك تداول الاسمان، فقيل للخائف راجٍ، وللراجي خائف.

﴿حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾ [٢٢] أي: حرامًا محرّمًا عليك، يتلى في هذا الشّهر^٦، فلا يبدأ بشرّ، فإذا كان القيامة رأى المشركون ملائكة العذاب، قالوا: حجّرًا محجورًا، وظنّوا أنّه ينفعهم. وقيل: عودًا معاذًا، يستعيذون من الملائكة؛ أو معناه: (حجّرًا محجورًا)، أي: حرامًا محرّمًا أن يدخل الجنّة إلّا من قال: (لا إله إلّا الله محمّد رسول الله)؛ أو حرام محرّم عليكم أن تكون لكم البشري.

^١ س: في احتياله.

^٢ س: الاستيفاء.

^٣ س: إلى، ق: -.

^٤ من (ق)؛ خ، س: مركب.

^٥ ق: التّنجي.

^٦ سورة الحاقّة، ١٧/٦٩.

^٧ س: اليوم.

﴿وَقَدِمْنَا﴾ [٢٣]: عمدنا وقصدنا. ﴿إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾: [من قُزِبَ]١، وقال ابن عطاء: أطلعناهم على أعمالهم، فطالعوها بعين الرضا فسقطوا عن أعيننا بذلك [و] جعلنا أعمالهم هباء منثورًا.

﴿وَأَحْسَنَ مَقِيلًا﴾ [٢٤]: موضع قائمة، ولا نوم في الجنة، إلا أنه^٢ من تمهيدها تصلح للنوم، [فمعناه أحسن استرواحًا].

﴿تَشْفُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ [٢٥] أي: عن الغمام، وهو نزول الملائكة منها من الغمام^٣.
﴿الْمَلِكُ يُؤَمِّدُ الْحَقَّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [٢٦]: لولا إضافته إلى الرحمن لكان ينقطع الأكباد من هول هذا الوعيد. وفي نظم القرآن سرّ عظيم [خ١٧٧] لمن طالعه بعين التدبير.

﴿يَعْضُ الظَّالِمُ﴾ [٢٧]: وذلك فعل النادم والغضبان. ﴿يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾: في عقبه بن أبي معيط، كان يجالس النبي ﷺ، ويسمع القرآن، فقال له أبي بن خلف: تجالسه، وهو يسفه أحلام قريش؟! وجهي من وجهك حرام حتى تشتمه. ففعل وارتد، حتى بزق في وجه رسول الله ﷺ، فارتد بزاقه [ق١٦٨] في وجهه، فأحرق خديه؛ وقُتِلَ يوم بدرٍ صبرًا، فلما قتل من بين الأسارى قال: لأُقْتَلَنَّ [س١٢٠] من بين قريش؟! فتمثل عمر: حَنَّ قِدْحٌ لَيْسَ مِنْهَا. قال: فمن للصبية؟ فقال النبي ﷺ: النار^٤. وحكم هذه الآية عام في كل متحائين، اجتمعا على معصية الله. قال النبي ﷺ: «لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيًّا»^٥. وقال النبي ﷺ: «الْمَرْءُ عَلَىٰ دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدَكُمْ مَنْ يُخَالِلُ»^٦. وقال بعضهم: أحسن الخلة ما لا يورث ندمًا ولا أسفًا. وأصل الخلة أن تكون لله، لا لعلّة دنيوية تزول بزوال الدنيا.

﴿هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [٣٠]: بإعراضهم عن التدبر فيه، أو لقولهم منه بالهجر.
﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [٣١] أي: جعلنا شأننا أنهم أعداؤهم، كما تقول جعله لصًا. رفعت درجات الأنبياء والأولياء بامتحانهم بالأعداء المخالفين. ﴿وَكَفَىٰ بَرَبِكَ هَادِيًا﴾: يجوز حالًا وتمييزًا، أي: وكفى بربك هاديًا بمعرفته ﴿وَنَصِيرًا﴾ من أعدائك^٧.
﴿لِنُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [٣٢] أي: باتصال الوحي، أو لنشبهته في فؤادك بالإنزال متفرقًا.
﴿وَرَتَّلْنَاهُ﴾: فصلناه^٨، والترتل في الثغر [خ١٧٧ب] أن يكون مفلجًا لا لصص فيه.
(والقرية التي أمطرت مطر السوء) [٤٠]: سدوم قرية قوم لوط.

^١ ق: -.

^٢ من (حقائق التفسير) للسلمي (٦٠/٢).

^٣ س: أنها.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٦)، وهي من تفسير الآيتين (٢٤) و(٢٥)، فقدّمت.

^٥ س: لكاد.

^٦ عبد الرزاق، المصنّف، ٢٠٥/٥.

^٧ الترمذي، الزهد، ٥٦.

^٨ الترمذي، الزهد، ٤٥.

^٩ س: +و.

^{١٠} س: -.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ [٤٥]: إشارة إلى المعاينة، والمعاينة ثلاث: أحدها: معاينة الأبصار^١؛ والثانية: معاينة عين^٢ القلب، وهي معرفة الشيء على ما هو به علمًا، يقطع الرئية، ولا يشوبه حيرة ونوازغ أوهام وخيال، وهذه معاينة بشواهد العلم؛ والثالثة: معاينة من غير استدلال، وهي التي تعين الحق عيانًا محضًا. والأرواح إنما طُهرت وأكرمت بالبقاء لثناغي سناء الحضرة، وتشاهد بها العزة، وتجذب القلوب إلى فناء الحضرة. ﴿مَدَّ الظِّلَّ﴾ أي: الليل، لأنه ظل الأرض الممدود على قريب من نصف وجهها؛ وقيل: هو ما بين طلوع الفجر إلى شروق الشمس. ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ﴾ [ق١٦٨ب] ساكنًا أي: بإبطال كلتا الحركتين، الغربية التي بها النهار والليل، والشرقية التي بها فصول السنة. ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾: إذ كان طول الظل^٣ وقصره بحسب ارتفاع الشمس وانحطاطها، ولأن الظل إذا لم يُدرك أطرافه، لم يسم ظلاً، بل ظلامًا.

﴿ثُمَّ قَبْضْنَاهُ إِلَيْنَا﴾ [٤٦]: هو من الغداة إلى الظهر، والظل هو المخصوص بالقبض، كما أن الفيء مخصص بالوسط، وهذه [الإضافة]^٤ لأن غاية قصر الظل عند غاية تعالي الشمس. والعلو موضع الملائكة، وجهة إلى السماء التي فيها أرزاق العباد، ومنها نزول الغيث والغيث، وإليها ترتفع أيدي الراغبين، وتشخص أبصار الخائفين. ﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾: خفيفًا، سهلًا لبطء [س١٢٠ب] حركة الظل بالقرب من نصف النهار. (التشور): الانتشار للمعاش. (الشبات): قطع العمل واستراحة الأبدان. (الأناسي): جمع إنسي ككرسي وكراسي، وكان (أناسين) جمع إنسان، فعوضت الياء من التون.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاَهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا﴾ [٥٠] أي: المطر مرة [ج١٧٨أ] ههنا، ومرة هناك. عن ابن عباس رضي الله عنه: ما عامٌّ بأمطرٍ من عامٍ، ولكن الله يصرفه كيف يشاء. ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ يقولون: مطرنا بنوء كذا؛ بل المؤمن يقول: مطرنا بفضل الله ورحمته.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [٥٣]: (أمرج): خلى، كأنه أرسلها في مجاريها، كما يُرسل الخيل في المَرَج. وأصل المَرَج يدل على ذهاب ومجيء، واضطراب، والتباس. ﴿وَحِجْرًا مَّحْجُورًا﴾: لا يُفسد أحدهما الآخر.

﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ [٥٥]: على أولياء ربه. (ظهيرا): معينا يعاونهم؛ أو كان هيتنا عليهم لا وزن له، من قولك (ظهرت بحاجتي): إذا لم تكن بها، (جعلني بظهر)، أي: جعلني ذليلاً. ﴿وَسَيِّحَ بِحَمْدِهِ﴾ [٥٨]: إحمده مُنَزَّهاً له عما لا يجوز، وأصله أن تعلم أنه لا يتعلق وجوده بغيره، ويتعلق وجود [ق١٦٩أ] غيره به تعالى، ابتداءً ودوامًا.^٥

﴿فَسئَلُ بِهِ خَبِيرًا﴾ [٥٩]: بسؤالك إياه خبيرًا؛ أو سأل به عارفًا يخبرك في الحق عن صفته.

^١ س: بالأبصار.

^٢ س: عن.

^٣ ق: الليل.

^٤ خ، س، ق: للإضافة.

^٥ ق: -.

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٥٩)، وهي من تفسير آية (٥٨)، فقدّمت.

﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [٦٢]: خلفًا عن صاحبه، فمن فاته من عمل في أحدهما، قضاه في الآخر، وإذا مضى أحدهما خلفه صاحبه، يقال: الأمر بينهم خلفه، أي: نوبة: كل واحد يخلف صاحبه، و(القوم خلفه) أي: مختلفون.

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ [٦٣] إلى آخر السورة، على الابتداء، وخبره: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ [٧٥]. ﴿هُؤُنَا﴾: بسكينة ووقار، دون مزح واختيال؛ وقيل: حكماء وعلماء، لا يجهلون، وإن جهل عليهم. ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾: تسلّمًا منكم، أي: نشارككم ولا نجاهلكم؛ وقيل: (سلامًا) سدادًا من القول، أو قولًا يسلمون فيه من الإثم، أو ردوا جهل الجاهل بصواب القول، لأنّ الجهل ظلّمة والصواب نور، والتور يغلب الظلمة، فالخير يغلب الشرّ.

﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ [٦٤]: أفنوا أوقاتهم في الخدمة تلذذًا بالمناجاة، [خ١٧٨ب] وتقربًا إلى الله، وتحببًا إليه. وقال الحسن: نهارهم في خشوع، وليلهم في خضوع.

﴿غَرَامًا﴾ [٦٥]: هلاكًا لازمًا.

﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [٦٧]: عبارة عن الجود، إذ هو الوسط. فالإسراف إعطاء غير المستحق، والإقتار المنع عن المستحق، والجود إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي بمقدار معلوم. قال الطبري: «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ، وَمَنْ أَقْتَصَدَ أَعْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ [س١٢١] بَدَّرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ»^٢.
﴿أَنَامًا﴾ [٦٨]: عقوبة جزاء.

﴿بِضَاعٍ لَهُ الْعَذَابُ﴾ [٦٩] عذاب الدنيا والآخرة، وجزمه على البدل، لأنّ مضاعفة الأثام هي نفى الأثام.

﴿يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [٧٠]: يغيّر أعمالهم ويبدّلها بالتوبة والتّدم على فعلها فهي حسنات^٣؛ بل يبدّل بالشرك إيمانًا، وبالزّنا عفة، وبسيئات الأخلاق محاسنها.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [٧٢]: قيل: شهادة الزور، وقيل: مشهّد الزور، وهو كلّ موضع، ليس لك فيه زيادة في دينك وقربة إلى ربك. ﴿مَرُّوا كِرَامًا﴾ أي: مرّوا مرور الكرماء الذين لا يمرحون باللغو ومخالطة أهله.

﴿لَمْ يَخْرُوا عَلَيْهَا﴾ [٧٣]: لم يسقطوا عليها، بل يتعظون ويتفهّمون. ﴿ضُمًّا وَعُمِيَانًا﴾: بل سُجَّدًا [ق١٦٩ب] وبُكِيًّا.

﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [٧٤]: [توحيده على المصدر]^٤: أمّ إمامًا، كقيام قيامًا، أو هو جمع (أمّ) كقيام وقيام، أو إمام نفسه جمع إمام - وإن كان على لفظه - كقولهم: درع دلاصّ وأدرع دلاصّ،

^١ س: أو.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٣١/٢.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٦٨)، وهي من تفسير آية (٦٧)، فقدّمت.

^٤ س: -.

^٥ من هامش (خ).

^٦ س: -.

وناقه هجان ونوق هجان، وفقه أنه يكسر الفعيل على الفعال كثيرًا، فيكسر فعال^١ فعيل أيضًا، لأنَّ فعيلًا وفعالًا أختان كلاهما ثلاثي الأصل، وثالثه حرف لين، وقد اعتقبا^٢ أيضًا على الشيء الواحد نحو عبيد وعباد، وكليب وكلاب. فوصف مشيئتهم، وخطابهم، وانتصابهم له، ودعاءهم، ونفقاتهم، ونزاهتهم، وتيقظهم، وانتباههم، وصدقهم، ومحبتهم، ونصحهم، ثم قال ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [٧٥]، أي: هم أهل عليين. والصبر بذل النفس والثبات فيه، وقوفًا بين يديه بالقلوب عبودًا. وقال في أول الآيات ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾؛ تنبيهًا أنَّ هذا كله خرج من اسم الرحمن. ﴿تَحِيَّةٌ وَسَلَامًا﴾: قيل: مُلْكًا؛ وقيل: لقاءً دائمًا وسلامًا؛ وقيل: التحية أنس الأسرار بالحق، والسلام سلامة القلوب من القطيعة.

﴿حَسُنْتَ مُسْتَقْرًا وَمُقَامًا﴾ [٧٦]: أحسن المُقام المقام في مشهد الحق، وأطيب القرار القرار في جوار رب العزة، على فرش مَرْضَاتِهِ، في مقعد صدق، عند مليك مقتدر. ﴿مَا يَعْبَأُ بِكُمْ﴾ [٧٧]: ما يصنع بكم، أي: أيُّ وزن يكون لكم؟! ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾: رغبتكم إليه، وطاعتكم له^٤، أو دعاؤه إياكم، ما يصنع بكم إلى طاعته؟ وقيل: ما يصنع بعذابكم لولا ما تدعون من دونه. ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ علي القول، وقصرتم في طاعتي. ﴿لِزَامًا﴾: [عذابًا لازمًا]^٥.

[ومن سورة الشعراء]^٦

﴿فَطَلَّتْ أَعْنَافُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [٤]: جماعتهم عن عنق من الناس؛ وقيل: رؤساؤهم. ومن حملها على ظاهرها استعارة، فتذكيرها للإضافة إلى المذكّر. ومعنى (ظَلَّتْ): تَطَلَّتْ، والماضي في الخبر بمعنى المستقبل، كقولك: (إن زرتني أكرمتك)، أي: أكرمك. ومعناه ينقادون لأوامر الله، فلا يُعرضون عنها، ولا يتكبرون عليها.

﴿زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [٧]: منتفع به، [س١٢١ب] كالكريم في الناس: النافع المرضي. [ق١٧٠] ومعنى (الزّوج): كلُّ نوع، معه قرينه، من أبيض، وأحمر، وأصفر، ومن حُلُو، ومن حامض، ومن رائحة مسكّية وكافوريّة.

﴿فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَازُونَ﴾ [١٣]: ليعينني [خ١٧٩ب] ويوازرني.

﴿إِنَّا رَسُولٌ﴾ [١٦]: ذكّر^٧ الرسول بمعنى الجمع، أو كل واحد منّا رسول، أو هو في موضع رسالة، فيكون صفةً بمعنى المصدر، أي: إِنَّا [ذوا]^٨ رسالة.

^١ من (ق)؛ خ: فقال، س: يقال.

^٢ س: اعتقب.

^٣ س: -.

^٤ ق: إليه.

^٥ س: -.

^٦ ق: -.

^٧ من (س)؛ خ، ق: يُذكّر.

^٨ خ، س، ق: ذو.

[﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾] [١٩] أي: بحق نعمتي وتربيتي.^١
 ﴿وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [٢٠]: الجاهلين بأنها^٢ تبلغ القتل، أو من المخطئين، أو عن طريق الصواب من غير تعمد؛ وقيل: من الجاهلين، لم يأتي من أمر الله وحي. ومعنى ﴿إِذَا﴾: إذ ذاك.
 ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٢٢]: كأنه اعترف بنعمته، أن لم يستعبده، كما استعبدهم؛ أو هو على الإنكار، وتقدير الاستفهام كأنه: أو تلك نعمة؟! أي: تربيتك نفساً مع إساءتك إلى الجميع.

﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢٣]: ماهية من هو منزّه عنها؟ فلما علم موسى ﷺ أنه سؤال مُحال، عدل إلى التعريف بأفعاله، فقال: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ الآيات.
 ﴿تُعْبَدَانِ مُبِينٌ﴾ [٣٢] أي: وجه الحجّة به.

﴿أَرْجِهْ﴾ [٣٦]: أخره وأخاه.^٣
 ﴿لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ [٥٠]: من اتّصلت مشاهدته بالحقيقة، احتمال معها كلّ وارد يرد عليه، من محبوب ومكروه.

(شُرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ) [٥٤] أي: كلّ واحد قليل ذليل، [فجمع] على المعنى. وشُرْذِمَةٌ كلّ شيء: [بقيته القليلة]^٤؛ وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً.^٥

﴿حَاذِرُونَ﴾ [٥٦] متيقظون، و«حاذرون» مستعدّون بالسلاح ونحوه. وأصل (فَعَلٍ) للطبع، و(فَاعِلٍ) للتكلف.

﴿مُشْرِقِينَ﴾ [٦٠]: داخلين في وقت الشروق، وهو طلوع الشمس.
 ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِي﴾ [٦٢]: ثقة بالله. قال جعفر بن محمد ﷺ: من كان في رعاية الحقّ وكلاءته، لا يؤثر عليه شيئاً من الأسباب، ولا يهوله مخوفات الموارد، لأنّه في وقاية الحقّ وقبضته^٦؛ ومن كان في المشاهدة والحضرة كيف يؤثر عليه [خ. ١١٨٠] ما منه يصدر وإليه يرد.
 ﴿كُلُّ فِرْقٍ﴾ [٦٣]: كلّ جزء يفرق منه؛ والفِرْق، والفريقة، والقطيع من الغنم: ما يشدّ عن معظمها.

﴿وَأَرْزَلْنَا نَمَّ الْأَخْرِينَ﴾ [٦٤]: قربناهم بحر قلزم الذي يسلك الناس فيه من اليمن ومكة إلى

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٠)، وهي من تفسير آية (١٩)، فقدّمت.

^٢ س: فإنّها.

^٣ خ، س، ق: أخيه.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٥٠)، وهي من تفسير آية (٣٦)، فقدّمت.

^٥ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٦٢٢/٢)؛ خ، س، ق: مجتمع.

^٦ من (جامع البيان) للطبري (٧٤/١٩).

^٧ من (س)؛ خ، ق: ف.

^٨ هو قول ابن مسعود (انظر: السيوطي، الدر المنثور، ٢٩٥/٦).

^٩ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «حَاذِرُونَ» بغير ألف، وقرأ بقیة السبعة: «حَاذِرُونَ» بالألف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥١٧)

^{١٠} س: فيضته.

مصر.

﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ [٦٦]: الْآخِرُ التَّالِي فِي مَسْمَى أَحَدًا، كَقَوْلِكَ: (أَعْطَى أَحَدَهُمَا^١، وَحَرَمَ [١٧٠ب] الْآخِرَ)؛ [وَالْآخِرُ التَّالِي مِنْ مَسْمَى الْأَوَّلِ، تَقُولُ: (أَعْطَى الْأَوَّلَ، وَحَرَمَ الْآخِرَ)]^٢.
﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٦٧] أَي: لَمْ يُؤْمِنْ أَكْثَرُهُمْ مَعَ هَذَا الْبِرْهَانِ، فَلَا تَسْتَوْحِشْ أَيُّهَا الْمُحِقُّ.

﴿وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [٧٤]: فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِبْطَالِ التَّقْلِيدِ فِي الدِّينِ.
﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي﴾ [٧٧]: قَالَ سَمْنُونٌ^٣: لَا يَصِحُّ الْمَحَبَّةُ لِمَنْ لَا يَنْظُرُ إِلَى الْأَكْوَانِ بَعِينَ الْعِدَاوَةِ؛ [س١٢٢] فَبَانْقِطَاعِ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى يَصِلُ إِلَى اللَّهِ. ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾: إِلَّا مَنْ عَبْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ، أَوْ (لَكِنْ رَبَّ الْعَالَمِينَ): اسْتِثْنَاءٌ مَنْقُوعٌ؛ وَقِيلَ: إِنَّهُمْ غَيْرُ [مَعْبُودٍ لِي]^٤ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ، فَإِنِّي أَعْبُدُهُ^٥.

﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِي﴾ [٧٨]: الَّذِي خَلَقَنِي لِعِبَادَتِهِ يَهْدِينِي إِلَى رَبوبيتِهِ، أَوِ الَّذِي خَلَقَنِي لِدَعْوَةِ خَلْقِهِ سَيَهْدِينِي إِلَى آدَابِ خَلْقِهِ، وَشَرَائِطِ دَعْوَتِهِ.

﴿أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾ [٨٢]: عَلَى التَّلَطُّفِ فِيمَا هُوَ كَائِنٌ؛ كَالْعَلْمِ إِذَا جَاءَ عَلَى الْمِظَاهِرَةِ فِي الْحِجَاجِ، ذُكِرَ الظَّنُّ أَنْ يَكْفِي فِي مِثْلِهِ الظَّنُّ. قَالَ الْإِمَامُ، إِمَامُ الْأَوْلِيَاءِ، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ التِّرْمِذِيِّ (قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ)^٦: كَلَامُ الْكِرَامِيِّ^٧ الْبَاطِنُ مَعَ اللَّهِ غَيْرُ كَلَامِهِمْ فِي الظَّاهِرِ: فَمَعَ الْخَلْقِ يَقُولُونَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ»، وَفِي الْبَاطِنِ مَعَهُ يَقُولُونَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» فَقَطْ؛ وَفِي الظَّاهِرِ يَقُولُونَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي^٨ أَطْعَمَنِي، وَسَقَانِي، وَأَرَوَانِي»، وَفِي الْبَاطِنِ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» فَقَطْ^٩؛ وَفِي الظَّاهِرِ يَقُولُونَ: «مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ»، وَفِي الْبَاطِنِ يَقُولُونَ: «مَا شَاءَ اللَّهُ»؛ فَإِنَّهُمْ يَنْشُرُونَ مَعَ الْخَلْقِ عَنِ اللَّهِ رَبوبيتَهُ، وَإِلَهِيَّتَهُ، وَصِنَائِعَهُ، لِيَكُونَ ذَلِكَ [ج١٨٠] مَنْشُورًا مَشْهُورًا لَتَنَالَهُ الْقُلُوبُ الْمَسْتَنْفِرَةَ إِلَيْهِ، وَفِي الْبَاطِنِ إِذَا قَالُوا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، بَقِيَتْ قُلُوبُهُمْ فِي أَلُوْهِيَّتِهِ، وَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَرِكِ الشَّرْكَاءِ، فَإِنَّ

^١ س: من.

^٢ س: الأول، ق: أجل.

^٣ س: الأول.

^٤ س: -.

^٥ س: -.

^٦ هو أبو الحسن سمنون بن حمزة (ت. ٢٩٨ هـ) (انظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ١١/١١٥؛ أبو نعيم، حلية الأولياء، ٣٠٩/١٠).

^٧ س: عند.

^٨ س: معبودي.

^٩ س: أعبد.

^{١٠} س: -.

^{١١} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣١٨/٢.

^{١٢} الكِرَامِيُّ: نَسْبَةٌ إِلَى ابْنِ كِرَامِ الْمُبْتَدِعِ (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠٧/١٨).

^{١٣} س: -.

^{١٤} س: -.

القلوب الوالهة صَعَبَ عليهم أن يذكروا في ذلك الوقت غيره، وكذلك إذا ذكروا الحمد^١ وصلوا إلى عين الحمد، نُقِلَ عليهم الالتفات إلى النَّعْم، وكذلك في المشيئة إذا وقعوا في بحرها ارتفع عنهم ما كان وما يكون.

﴿لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [٨٤]: ثناءً حسنًا، أو خلفًا يَصْدُقُ بالحقِّ بعدي، وهو محمد ﷺ والمؤمنون به؛ أو ارزقني الثناء في جميع الأمم، والحلول بالثناء عليّ؛ [أو أطلق الألسنة [ق١٧١]] بالثناء عليّ^٢، واجعلني، كما يشنون عليّ، حتى يكون لسان صدق. واعلم أنه كما أن^٣ بيّن^٤ الرزق تفاوتًا في القسمة، فكذلك الثناء له تفاوت، وقسمة الثناء على منازل العباد في الباطن لتنويتهم له عبدًا، و^٥ لتسليمهم^٦ إليه نفسًا، ولأمره انقيادًا، ولأسمائه علمًا. ويورثهم خشوعًا، وطمأنينة، وثقة، وعظمة. فإذا هبته هابك الخلق، وإذا عظمت عظمك الخلق.

﴿وَأَغْفِرْ لِأَبِي﴾ [٨٦] أي: اجعله من أهل المغفرة.

﴿سَلِيمٍ﴾ [٨٩]: مسلم، أو سالم من الشك؛ والجوارح إنما تسلم بسلامة القلب؛ أو من سلم قلبه من الاشتغال بشيء سوى مولاه يسلم له الطريق إليه، فلم يعرج على شيء سواه؛ أو سليم بين سوء قضاء؛ [س١٢٢ب] أو سالم عن الإعراض عن الله.

﴿فَكُتِبُوا فِيهَا﴾ [٩٤]: فكتبوا، بعضهم على بعض؛ أو كتبوا وانقطعوا على وجوههم، وحقيقته تكرار الانكباب.

﴿نُسَوِّبُكُمْ﴾ [٩٨]: نشركم في العبادة.^٧

﴿صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [١٠١]: (حَمَّ الشَّيْءُ) قَرُبَ؛ أو [ع١٨١] (الصديق) الذي يصدق في المودة، و(الحميم) الذي يحمي لغضب^٨ صاحبه.

﴿رَبِيعٍ﴾ [١٢٨]: مكان مشرف. ﴿آيَةٌ﴾: بناء يكون للارتفاع كالعلامة.

﴿خُلِقَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣٧]: حرصهم^٩ واختلافهم، وإن أراد الإنشاء فالمعنى: ما خُلِقْنَا إِلَّا خلق الأولين، ونراهم يموتون ولا يُبعثون. و«خُلِقَ الْأَوَّلِينَ» (بالضم): عادتهم في ادعاء الرسالة، فرجع الضمير إلى الأنبياء^{١٠}، أو إلى آبائهم، أي: بتكذيبنا لك كتكذيب^{١١} آبائنا للأنبياء (عليهم السلام).

^١ س: -.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ س: بيّن.

^٥ ق: أو.

^٦ س: تسليمهم.

^٧ س: العباد.

^٨ س: الغضب.

^٩ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة: «خُلِقَ» بضم الخاء واللام، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: «خُلِقَ» بفتح الخاء وسكون اللام (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥١٨).

^{١٠} س: ق: حرصهم.

^{١١} س: الأنبياء.

^{١٢} س: لتكذيب.

﴿طَلُّعُهَا هَضِيمٌ﴾ [١٤٨] منفتح، [اشتقَّ عن] البُسر، لتراكب بعضه بعضاً؛ أو (هضيم): لطيف، ومنه (ثوب هضيم الشَّج)؛ أو يافع نضيج، لين رخو؛ أو متهشَّم منفتت إذا مُسَّ؛ أو (هضيم): هاضم يهضم الطَّعام؛ فكلَّ هذا يرجع إلى لطافته.

﴿فَرِهَيْنَ﴾ [١٤٩]: أُشْرَيْن، و«فَارِهَيْنَ» حاذقين^٣.

﴿الْمُسْحَرِينَ﴾ [١٥٣]: المسحورين [من مرَّة] بعد أخرى. قال سهل^٥: (المسحورين): المخدوعين بأمان الدُّنيا الفانية، والنَّفْس الطَّاغية. وقيل: المعلَّين بالطَّعام والشَّراب.

﴿وَإِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٧٧]: ولم يُقَلِّ في شعيب (أخوهم)، لأنَّه لم يكن من نسبهم. وكلَّهم اتَّفَقوا على الأمر بالتَّقوى والطَّاعة والإخلاص في العبادة، والامتناع من أخذ الأجرة على الدَّعوة، وتبليغ الرِّسالة.

﴿بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [١٨٢]: بالميزان المستقيم، وقيل: بالعدل.

﴿يَوْمَ الظُّلَّةِ﴾ [١٨٩]: أَظْلَمَ سحاب، فاستظلَّوا [به] من حرِّ نالهم، فأطبق عليهم فاحترقوا. و(الرُّوح الأمين) [١٩٣]: جبريل عليه السلام لأنَّ الأرواح تحيي بما ينزله من البركات، أو لأنَّ كلَّه [روح و] حياة^٧.

﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ [١٩٤] أي: ينزل عليه أوَّلًا، ثمَّ يترقَّى إلى محلِّ الحفظ، فيحفظه كما يسمعه، فيثبت فيه فلا ينساه.

﴿أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ﴾ [١٧١ب] آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [١٩٧]: (أن يعلمه) اسم كان، و(آيَةٌ) خبرها، ومعناه: أو لم يكن لهؤلاء المتكبرين علمُ بني إسرائيل آيَةً ودلالةً على نبوة محمَّد عليه السلام، لأنَّهم كانوا يخبرون [خ١٨١ب] بنبوته^٨؛ أو معناه: أو لم يكن علمُ علماء بني إسرائيل ومن آمن منهم بمحمَّد آيَةً لهم.

﴿عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ [١٩٨] أي: إذا لم يؤمنوا به، واتَّقوا.

﴿كَذَلِكَ﴾ [٢٠٠] حالهم، وقد أنزلناه عليهم، وسلكناه في قلوبهم، أي: هم معاندون. وحكي عن أبي موسى عليه السلام قال: كنت واقفاً بعرفات، مع عبد الله بن مطيع، فقرأت هذه الآية، فقال: لو أنزل على جملي هذا، وعلى كلِّ دابةٍ عجماء، فقرأه عليهم، ما كانوا به مؤمنين.

^١ س: انفتح من.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «فَرِهَيْنَ»، وقرأ بقية السبعة: «فَارِهَيْنَ» (انظر: حجة القراءات، ص. ٥١٩).

^٣ س: حاذقين.

^٤ ق: مرَّة من.

^٥ هو سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن رفيع أبو محمَّد التَّستري (ت. ٢٨٣ هـ) (انظر: السَّلمي،

طبقات الصُّوفية، ٢٠٦-٢١١؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٣٠/١٣-٣٣٣).

^٦ خ، س، ق: بها.

^٧ س: -.

^٨ س: بثبوته.

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ﴾ [٢١٤]: خصّه لأنه يمكنه أن يجمعهم، أو الإنسان يشاهد قرابته، فأمر^١ بإنذارهم من غير تلبّس، أو ليعلموا أنّه [س١٢٣] لا يغني عنهم من الله شيئاً.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [٢١٧]: ليكيفيك كيد من يعاديك. قال الجنيد: التوكّل أن تُقبِلَ بالكلية على ربك وتُعرض بالكلية عمّا دونه، فإنّ إليه حاجتك في الدارين. وقال رجل لرسول الله ﷺ: أوصني بوصية قصيرة. قال: «أذهب فلا تتهم الله على نفسك»^٢. والتوكّل إنّما ينشأ من التوحيد: فكلمًا كان العبد في علم التوحيد أرسخ، كان في التوكّل أقوى. وهو أن يعلم يقينًا أنّه المتفرد^٣ بالإيجاد والاختراع، وأنّ ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنّه خالق الأسباب، الضرّ والتّفع، لا يندفع من الملمات إلّا ما دفع^٤، ولا ينكشف منها إلّا ما كشف. وعلى الجملة: يتعلّم^٥ مضمون (لا إله إلّا الله، وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت، بيده الخير، وهو على كلّ شيء قدير).

﴿الَّذِي يَرَاكَ﴾ [٢١٨]: رؤية الله الإدراك من غير حدقة وبصر وآلة بها يُدرِك. قال الواسطي: أثبت الرؤية في حالة الوجود والفقد لتعلم أنّك لم تغب عن ملاحظات العلم والقدرة. ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ أي: إلى صلاتك.

ويرى ﴿تَقَلُّبِكَ﴾ [في السّاجدين] [٢١٩]: في صلاتك في حال قيامك، وركوعك، وسجودك، وقعودك؛ وقيل: (في السّاجدين): [خ١٨٢] في أصلاب الأنبياء والمرسلين؛ أو تقلّب وصفك على السنة الأنبياء والمرسلين؛ أو تقلّب سرّك^٦ في محلّ القربة، فإنّ السجود محلّ القربة، فلا زلت في محلّ القدّس ومشاهدة القرب^٨.

﴿هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ عَلَى مَنْ نَزَّلُ الشَّيَاطِينَ﴾ [٢٢١] الآية: اعلم أنّ قوّة التخيّل ليست مُتشابهة، [س١٧٢] بل هي مترتبة، متفاضلة^٩، وربما تكون متضادة، فمن ذلك ما يناسب الرّوحانيين من الملائكة، فيكون مهبطهم عليه، وظهورهم له، وتأثيرهم فيه، وتمثّلهم به، حتّى إذا ظهوروا عليه تكلم الشخص بكلامهم، وتكلّموا بلسانه، ورأى الشخص^{١٠} بأبصارهم، وأبصروا بعينه^{١١}، [وهم] مائة^{١٢} ملائكة يمشون في الأرض مطمئنين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾^{١٣}. ومن ذلك ما

^١ ق: -.

^٢ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٠٤/٤؛ الهيثمي، مجمع الرّوائد، ٦٠/١.

^٣ س: المتفرد.

^٤ س: للضرّ.

^٥ س، ق: رفع.

^٦ س، ق: فيعلم.

^٧ من (س)؛ خ، ق: تقلّبك.

^٨ ح، س، ق: + قل.

^٩ س، ق: متفاضلة.

^{١٠} س: -.

^{١١} س: بعينه.

^{١٢} س، ق: -.

^{١٣} سورة فصلت، ٣٠/٤١.

يناسب الشياطين من الأبالسة، ويكون مهبطهم عليه، وظهورهم له، وتمثلهم به، حتى إذا ظهروا عليه، تكلم الشخص بكلامهم، وتكلموا بلسانه، ورأى الشخص بأبصارهم، وأبصروا بعينه^١، وهم شياطين الإنس، يمشون في الأرض متوجهين: ^٢ ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ [٢٢١-٢٢٣]. وحيثما كان استقامة في حال الخيال كانت منزلة الملائكة؛ وحيثما كان اعوجاج في حال الخيال كان منزل^٣ الشياطين، يلقون السمع الكهنة. ﴿يَهَيِّمُونَ﴾ [٢٢٥]: يمارون ويكذبون، [س١٢٣ب] وفي الصلاة ينغمسون، وعن طريق الرشد يتكلمون.

﴿وَأَنْتَصِرُوا مَنْ بَعْدَ مَا ظَلِمُوا﴾ [٢٢٧]: شعراء المسلمين، كحسان بن ثابت، وعبد الله بن رواحة، وكعب بن مالك. قال عليه السلام لحسان: «اللهم أيدهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ»^٤. وفي الخبر أن الله يؤيد حسان بروح القدس ما يناضح، أو يفاخر عن رسول الله ﷺ. ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [س١٨٢ب] أي: الذين هَجَوا رسول الله ﷺ. وقال ابن عطاء: سيعلم المعرض عتًا ما الذي فاته متًا.

[ومن سورة التمل]^٥

﴿لَتَلَقَىٰ الْقُرْآنَ﴾ [٦]: يقال: (لقاني كذا)^٦: أعطاني، (فتلقيته): قبلته. ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ [٧]^٧: مقبوس، أو ذي قبس على الوصف. وبالإضافة يكون الشهاب قطعة من القبس، والقبس النار، كقولك (ثوب خبز). وكل أبيض ذي لون فهو شهاب. ﴿نُودِي أَنْ بُورِكَ﴾ [٨]: نودي موسى، أي: بين وأعلم؛ أو تمثل له الصوت كما يتمثل الملك. ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾: (من) إما صلة، أو بمعنى: ما في النار من^٨ التور؛ أو الشجرة التي في النار، وكانت تزداد على اشتعال النار اخضرارًا. وقيل: (بورك من في النار) أي: الملائكة، (ومن حولها) من الملائكة؛ أو بورك من في النار سلطانه وكلامه، فيكون التقديس لله المتعالي عن المكان والزمان. وفي التوراة: «جاء الله من سيناء» [س١٧٢ب] وأشرق من ساعير، واستعلن من فاران»، أي: منها جاءت آيته ورحمته حيث كلم موسى بسيناء، وبعث عيسى من ساعير، ومحمد ﷺ من فاران جبل مكة. قال ابن عطاء في قوله ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾: أصابتك بركة النار بموارد الأنوار عليك ومخاطبة

^١ س: بعينه.

^٢ ح، س، ق: + قل.

^٣ س: بمنزلة.

^٤ البخاري، الصلاة، ٦٨.

^٥ ق: -.

^٦ خ، س، ق: تلقى.

^٧ س: -.

^٨ قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «بِشَهَابٍ قَبَسٍ» متونا، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «بِشَهَابٍ قَبَسٍ» مضافا (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٢٢-٥٢٣).

^٩ ق: -.

^{١٠} س: في.

الحق إياك، فإنك آنست في الظاهر نارًا، وكان في الحقيقة أنوارًا، فأزال عنك أنسك بها، وخصك بالأنس بمنورها، فكلّمك وشرّفك به.

﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ [١٠]: لم يرجع ولم يلتفت، من (العقب).

﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ [١١]: استثناء منقطع، أي: لكن من ظلم من غيرهم، لأنّ الأنبياء [خ١١٨٣] لا يظلمون.

﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ﴾ [١٢]: كان^١ عليه مدرعة صوف بغير كمين.

﴿مُبْصِرَةً﴾ [١٣]: من البصيرة، أبصرته وبصرته، مثل أكذبتّه وكذبتّه؛ أو ذوات بصير، نحو (أمر مبین)، أي^٢: ذو بيان.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ [١٥]: قيل: بسم الله الرحمن الرحيم، وقيل: علم القضاء، ومنطق الطير والدواب، وتسبيح الجبال. والأولى أن يقال: أوتيا هذا والعلم بالله وصفاته وأفعاله وأوامره ونواهييه وأحكامه في خلقه وترتيب ملكه وملكوته.

﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ﴾ [١٦] أي: ملكه ونبوته، وكان له تسعة عشر ولدًا. [س١١٢] ﴿عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾: سمي صوت الطير منطوقًا لحصول الفهم منه، كما يفهم من كلام الناس. و^٣ روي عن كعب قال: صاح ورشان عند سليمان عليه السلام، فقال عليه السلام: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: لدوا للموت، وابئثوا للخراب. وصاحت فاختة، فقال: أتدرون ما تقول؟ قالوا: لا. قال: إنها تقول: ليت ذا الخلق لم يخلقوا. وصاح طاووس، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: كما تدين تدان. وصاح هدهد فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: فإنه يقول: من لا يرحم لا يرحم. وصاح صرد، قال: إنه يقول: استغفروا الله، يا مذنبين. وصاح طوطي فقال: إنه يقول: كل حي ميت، وكل جديد بال. وصاح خطاف، فقال: إنه يقول: قدّموا خيرًا تجدوه. وهدرت حمامة قال: إنها تقول: سبحان ربي الأعلى ملء سمائه وأرضه. وصاح قمرى قال: إنه يقول: سبحان ربي الأعلى. قال: والغراب يدعو على العشار، والحدأة تقول: كل شيء هالك إلا الله، والقطاة تقول: من سكت سلم، والبيغاء تقول: ويل لمن الدنيا [ق١١٧٣] هممه، والصفدع يقول: سبحان ربي القدوس، والبازي [خ١١٨٣ب] يقول: سبحان ربي وبحمده، والصفدعة تقول: سبحان المذكور بكل لسان. ﴿وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يؤتاه الأنبياء والناس.

﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ﴾ [١٧]: كان^٤ معسكره مائة فرسخ: خمس وعشرون للإنس، ومثلها للجن، ومثلها للطير والوحش. ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾: يكفون ويحبسون، أي: يحبس أولهم على آخرهم. ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ [١٨]: قال بعض المشايخ: تكلمت النملة بعشرة أنواع من الكلام: نادى، وتبتهت، وسمت، وأمرت، ونهت، وحذرت، وخصت، وعمت، وأشارت،

^١ س: كانت.

^٢ ق: أو.

^٣ من (س).

^٤ س: كل.

وعذرت لسليمان؛ وحديث هدهد، على اختصاصهما به وَخَدَّهَما في زمان نبيّ يكون معجزة له بمنزلة كلام الذئب، وكلام الصبيّ في المههد. وأما من كلّ نوع من الحيوان، وفي كلّ زمان، فلا فضل في معارف العجم منها على خاصّ مصالحتها.

﴿فَتَبَسَّمْ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا﴾ [١٩]: فَإِنَّ التَّبَسَّمَ مِنَ الْفَرَحِ، وَهُوَ فَرَحٌ بِأَنَّ الْهُوَامَ وَدَوَابَّ الْأَرْضِ، قَدْ أَمِنَتْهُ، وَعَرَفْتَهُ بِالْعَدْلِ لِقَوْلِهَا ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٨]، أَي: نَبِيِّ اللَّهِ لَا يُؤْذِي أَحَدًا، فَإِنَّ وَقَعَ ذَلِكَ فَمِنْ غَيْرِ شُعُورٍ، وَلَا قَصْدٍ؛ وَقِيلَ: سَمِعَ ذَلِكَ سَلِيمَانُ وَحَدَهُ ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يَعْنِي جَنُودَهُ. ﴿أَوْزَعْنِي﴾: أَلْهَمْنِي، وَحَقِيقَتُهُ: كَفَّنِي عَنِ الْأَشْيَاءِ، إِلَّا عَنِ شُكْرِكَ.

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ [٢٠]: هَذَا التَّفَقُّدُ مِنْهُ أَدَبُ الْمَلُوكِ وَالْأَكْبَارِ، فِي [س١٢٤ب] اسْتَشْفَافٍ أَمْرُ الْجِنْدِ، وَمُقَابَلَةٍ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ بِمَكَانَةٍ مِنَ الْإِمْكَانِ لَمَّا يَسْتَحَقُّهُ. وَإِنَّمَا تَفَقَّدَ لِأَنَّهُ أَخْلَى بِالنُّوبَةِ، أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ يَعْرِفُ قُرْبَ الْأَرْضِ مِنَ الْمَاءِ وَبُعْدَهَا.

﴿لِيَأْتِيَنِي﴾ [٢١]: إِنْ كَانَتِ النَّوْنُ ثَقِيلَةً مُشَاكِلَةً لِقَوْلِهِ ﴿لَا عَذَابَ لَهُ﴾، فَحَذَفَتْ إِحْدَاهُمَا اسْتِثْقَالًا؛ وَإِنْ كَانَتِ الْخَفِيفَةَ، فَلَا حَذْفَ، وَلَكِنْ أَدْغَمَتْ فِي نُونِ الْإِضَافَةِ. ﴿لَا عَذَابَ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾: لِأَفْرَقَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِيَّاهُ، [خ١١٨] أَوْ لِأَحْجَجْتُهُ إِلَى أَجْنَاسِهِ، أَوْ لِأَسْلَبْتَهُ الْقِنَاعَةَ.

﴿مِنْ سِبْأٍ﴾ [٢٢]: صَرَفَهُ لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ اسْمُ رَجُلٍ غَلَبَ عَلَى اسْمِ بَلَدٍ.

﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ [٢٥]: قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ ٧ وَالْكَسَائِيُّ: «أَلَّا يَسْجُدُوا» بِالْتَّخْفِيفِ، وَإِذَا وَقَفُوا وَقَفُوا (أَلَا يَا)، ثُمَّ يَبْتَدِئُونَ (اسْجُدُوا) عَلَى مَعْنَى: أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا. جَعَلُوهُ ٨ أَمْرًا مِنَ اللَّهِ مُسْتَأْنَفًا، وَحَذَفُوا (هَؤُلَاءِ) بِدَلَالَةِ (يَا) عَلَيْهَا، كَقَوْلِ الْعَرَبِ (أَلَا يَا أَرْحَمُوهُ)، أَي: أَلَا يَا قَوْمَ، وَعَلَى هَذَا (أَلَا) كَلِمًا مُعْتَرِضًا مِنْ عَيْنِ [ق١٧٣ب] الْقِصَّةِ، إِذَا مِنَ الْهَدِيدِ، أَوْ مِنْ سَلِيمَانَ. وَقَرَأَ «أَلَّا يَسْجُدُوا» بِالتَّشْدِيدِ، أَي: زَيْنَ الشَّيْطَانِ أَعْمَالَهُمْ لَثَلًا يَسْجُدُوا. ﴿يُخْرِجُ الْخَبَأَ﴾: غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقِيلَ: (خَبَأَ السَّمَوَاتِ): الْمَطْرُ، وَ(خَبَأَ الْأَرْضَ): النَّبَاتُ، لِأَنَّ مَا أُخْرِجَ مِنْ شَيْءٍ، فَهُوَ فِيهِ قَبْلَهُ، وَ(مِنْ) وَ(فِي) يَتَعَاقَبَانِ عَلَى ٩ الْكَلَامِ.

﴿إِنِّي أُلْقِي إِلَيْكَ كِتَابًا كَرِيمًا إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٢٩-٣٠]: أَي: مُخْتَوِّمٌ، أَوْ حَسَنٌ مَا فِيهِ، أَوْ شَرِيفٌ بِشَرَفِ صَاحِبِهِ؛ وَقِيلَ: سَمَّتهُ كَرِيمًا، لِأَنَّهُ كَانَ مُصَدِّرًا بِ(بِسْمِ اللَّهِ

^١ س: إن.

^٢ س: من.

^٣ س: هذه.

^٤ س: استكشاف، ق: استساف.

^٥ س: بمكانه.

^٦ قرأ السبعة إلا الكسائي: «ألا» بتشديد اللام، وقرأ الكسائي: «ألا» بتخفيفها (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص.

٥٢٦-٥٢٧).

^٧ هو يزيد بن القعقاع المدني الإمام أحد القراء العشرة (ت. ١٢٧ هـ) (انظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار، ١/١٧٨).

^٨ س: اجعلوه.

^٩ س: في.

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ).^١

﴿أَنْ لَا تَعْلُوا عَلَيَّ﴾ [٣١] أي: لَا تَتَكَبَّرُوا عَلَيَّ. وموضع (أن) رفع على البدل من (كتاب)، أو نصبٌ بمعنى: بأن لا تعلوا. قال قتادة: كتاب سليمان: «هذا القدرُ من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ. بسم الله الرحمن الرحيم. السلام على من اتبع الهدى. أما بعد: فلا تعلوا عليّ، وأتوني مسلمين». وكذلك الأنبياء كانوا يكتبون جملاً، لا يُطيلون ولا يُكثرون.

[والعُفْرِيثُ] [٣٩]: النَّافِذُ فِي الْأَمْرِ مَعَ خَبْثٍ وَمَكْرٍ. وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ

العفريت التّفريت^٢، أي: الدّاهي الخبيث.^٣

﴿الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [٤٠]: رجل من الإنس، يقال إنّه آصف بن برخيا، عنده علم

اسم الله الأعظم الذي هو: «إِلَهُنَا وَإِلَهُ الْخَلْقِ جَمِيعًا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»؛ وكان يجاب دعوته معجزةً لسليمان بن داود (عليهما السلام). ويجوز أن تكون الكلمات القدسية أسباباً للموجودات، ومنها تستجاب الدعوات، ولهذا [ج ١٨٥ ب] وردت في الشّرع كلمات، وتُعبد بها العباد في الصّلاة، لتكون أسباباً في قضاء الحاجات؛ وعظّموا الأسماء كما عظّموا المسمّى، فقال^٤ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^٥، وقال ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^٦؛ وصفوا الأسماء بالتّسبيح والجلال والإكرام. وقيل: الكلمات التي أتى بها عرش بلقيس هذه: «يا بادئ^٧ لا^٨ بدء لك، يا دائم لا نفاذ لك، يا حيّ محيي الموتى، القائم على كلّ نفس بما كسبت، أسألك بمعاقد^٩ العزّ من عرشك، ومبلغ الرحمة من كتابك، وأسألك بجدك الأعلى، والأسماء الحسنی، والصفات الغلی أن تصلي على محمّد وآل محمّد، وأن تحضر عرش بلقيس ياكهيعص»؛ فحضر في أسرع وقت. وهذا دليل على أنّ القوّة التّفسائيّة لا تحتاج إلى مباشرة؛ وهذا سرّ الكرامات والمعجزات. ﴿قَبْلَ أَنْ يَزُودَ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾^{١٠} أي: تديم النظر حتّى يرتدّ إليك الطّرف كليلاً؛ وقيل: هو على المبالغة في السرعة. ﴿فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾^{١١} أي: قدّر هذا الإنسيّ^{١٢} على ما لم أقدر عليه، وأعطني ما لم أعط، فابتلاني برؤية ما أعطيت ليبلوني أشكر فأعتد^{١٣} بما أعطاه من نعمه عليّ لأنّه من حولي أو أحسده فأكفر النعمة.

^١ من (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٣١)، وهي من تفسير الآيتين (٢٩) و(٣٠)، فقدّمت.

^٢ البيهقي، شعب الإيمان، ١٧٧/٧؛ الحارث، البغية، ٣٥٢/١ (٢٤٨).

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤٠)، وهي من تفسير آية (٣٩)، فقدّمت.

^٤ ق: -.

^٥ ق: فقالوا.

^٦ سورة الأعلى، ١/٨٧.

^٧ سورة الرحمن، ٧٨/٥٥.

^٨ خ، س، ق: بدّي.

^٩ ق: يا.

^{١٠} ق: مقاعد.

^{١١} س: الآتي.

^{١٢} من (س) و(ق)؛ خ: فأعبد.

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ﴾ [٤٣] عن أن تهتدي للحق، صدّها عبادة الشمس عن الاهتداء، فيكون (ما) في محلّ الرفع؛ وقيل: صدّها سليمان عمّا كانت تعبد، فيكون (ما) في محلّ النصب. ﴿تُقْتَنُونَ﴾ [٤٧] بطاعة الله ومعصيته، أو بالخير والشرّ.

﴿تَقَاسَمُوا﴾ [٤٩]: تَحَالَفُوا.

﴿إِنَّا دَمَّرْنَا هُمْ﴾ [٥١]: على الاستئناف؛ [١١٨٦] أو معناه بيان العاقبة، أي: أي شيء كان عاقبة مكرهم؟ ثمّ تفسيره: إِنَّا دَمَّرْنَا هُمْ. ويُقرأ «أَنَا دَمَّرْنَا هُمْ» على البدل من (كَيْفَ).

﴿خَاوِيَةٌ﴾ [٥٢]: خَالِيَةٌ، وهي حال، أي: انظر إليها خاويةً، وهذه البيوت بوادي القرى بين المدينة والشّام.

﴿تُبْصِرُونَ﴾ [٥٤]: تعلمون أنّها فاحشة، فهي أعظم لذنوبكم؛ وقيل: يرى ذلك بعضهم من بعض، عُتُوا وتمرّداً.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ [٥٦]: نَصَبُ (جَوَابٍ): خبر لكان، لأنّ التّقي أحقّ بالخبر. ﴿يَنْظُرُونَ﴾ أي: من أدبار الرّجال.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ [٥٩]: فسبحان من اصطفاهم لمعرفة، وسلّم عليهم قبل المعرفة. (قُلِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ) على جميع نعمه، أو على هلاك الكفّار. (والَّذِينَ اصْطَفَى): الأنبياء، والرّسل، واصحاب محمّد ﷺ؛ أو أمة محمّد ﷺ؛ أو كلّ المؤمنين السابقين واللاحقين.

(والحديقة) [٦٠]: البستان المحاط عليه.

﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ [٦١]: مستقرّاً للحيوانات، وأنواع النبات، وأنواع الإنسان، ومعنى (مستقرّاً): ساكنة، فالأرض ساكنة، وتدور عليها المتحرّكات الدورية. [ق: ١٧] و(الحاجز): المانع لئلا يختلط، وفيه دليل [س: ١٢] على إمكان كَفِّ النَّارِ عن الحطب، حتّى لا تُحْرِقَه، ولا تُسَخِّنَه، فالعارفون جعلوا نور الله مِرآة قلوبهم، فينظرون في هذه الأشياء إلى عجائب ما أبرز من ملكه من لدن عرشه إلى الثّرى، وإلى عجائب تدبيره فيهم^١، وإلى قدرته عليهم، فأذاهم^٢ ذلك النّور إلى عظمته، وجللاله، ونفاذ قدرته، وإلى جوده، وكرمه، وعظيم منته، فامتلات صدورهم به علماً، وقلوبهم به غنى^٣، وقويت أركانهم للقيام بأوامره، وانقادت نفوسهم ذلّة، وخضعت لله، وبقيت عيون قلوبهم إلى تدبيره وحكمته [خ: ١٨٦] تعالى.

﴿بَلْ أَدَارِكُ^٤ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [٦٦]: تدارك، أدغمت التّاء في الدّال، واجتلبت ألف

^١ قرأ نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر: «إِنَّا» بكسر الألف، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي «أَنَا» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٣٢).

^٢ س: -.

^٣ س: فأذاهم.

^٤ س: نفاذ.

^٥ خ: غنّاً.

^٦ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي: «أَدَارِكُ»، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «أَدْرِكُ» (انظر: ابن زنجلة، حجة

الوصل، والمعنى إحاطة علمهم في الآخرة بها عند مشاهدتهم^١، وكانوا في شكٍّ منها؛ أو هو تلاحق علمهم وتساويه بالآخرة في الدنيا ممَّا في العقول من جزاء الأعمال. ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ﴾ من وقت ورودها. ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾: تاركون مع ذلك التأويل. وقرئ «أَدْرَكَ»، أي: بلغ ولحق، كما تقول: أدركه علمي، إذا لَحِقَهُ. وقيل^٢: هو على طريق الاستفهام، أي: هل تدارك وتتابع علمهم بذلك في الآخرة؟ أي: لم يتتابع وضمَّ علمهم به فلم يبلغوه. وقراءة ابن عباس: «بَلَى (بإثبات الياء) أَدْرَكَ (بفتح الهمزة)؟»، أي: لم يدرك. وفي حرف أبي ٥: «أَمْ تَدَارِكُ»، والعرب تضع (أم) في موضع (بل). ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾ [٧٢]: تبعكم ودنا منكم، واللام تقتضي زيادة تتابع واتصال مع الدنو، حتَّى فسر: تعجَّلْ لكم.

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ...﴾ [٨٢] وجب الغضب^٥ - أو حقَّ القول بأنهم لا يؤمنون^٦ - [١٧٥] أخذوا [بمبادئ العقاب]^٧ بإخراج الدابة. وسئل علي ٥ عن دابة الأرض فقال: وَاللَّهِ مَا لَهَا ذَنْبٌ وَإِنَّ لَهَا لِحِيَةً. وقال ابن عباس: هي دابة ذات زغب وريش، تخرج من وادي تهامة. وفي الحديث: «تَخْرُجُ حُضْرُ الْفَرَسِ الْجَوَادِ ثَلَاثًا، وَمَا خَرَجَ ثُلُثًا [هَذَا] بَعْدُ»^٩. وفي الأثر: «تَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنْ صَدْعٍ فِي الصَّفَا [كَجَزِي]»^{١٠} الْفَرَسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَمَا خَرَجَ ثُلُثُهَا»^{١١}. وفي الحديث^{١٢} أنها تخرج من أعظم المساجد حرمة على الله، يعني المسجد الحرام. ويشير أيضًا أنه تخرج من الصفا، وأنها إذا خرجت لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب. واختلفوا في وصفها^{١٣}. [خ، ١١٨] فقال وهب: وجهها وجه رجل، وسائر خلقها كخلق الطير، فتخبر من رآها أن أهل مكة كانوا^{١٤} بمحمد لا يؤمنون، وبالقرآن^{١٥}. وقيل^{١٦}: تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام؛ وقيل^{١٧}: كلامها أن تقول لواحد مؤمن، ولواحد كافر.

القراءات، ص. ٥٣٥).

^١ ق: -.

^٢ س: و.

^٣ عن معنى قراءة «أدرك».

^٤ خ، س، ق: لعجل.

^٥ هو قول قتادة (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٢٢٦/٤).

^٦ هو قول مجاهد (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٢٢٦/٤).

^٧ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٢/٦٣٦)؛ خ، س، ق: عبادي بالعقاب.

^٨ من تفسير ابن أبي حاتم (٩/٢٩٢٤).

^٩ هو قول علي بن أبي طالب (انظر: ابن أبي حاتم، التفسير، ٩/٢٩٢٤).

^{١٠} من (جامع البيان) للطبري (١٤/٢٠)؛ خ، س، ق: بجري.

^{١١} هو قول عبد الله بن عمر (انظر: ابن أبي حاتم، التفسير، ٩/٢٩٢٥؛ البغوي، معالم التنزيل، ٣/٤٣٠)؛ الطبري، جامع البيان، ١٤/٢٠).

^{١٢} الطبراني، المعجم الأوسط، ٢/٣٧٧؛ الحاكم، المستدرک، ٤/٥٣١؛ الطبري، جامع البيان، ٢٠/١٥.

^{١٣} الطبري، جامع البيان، ٢٠/١٥؛ ابن أبي حاتم، التفسير، ٩/٢٩٢٣.

^{١٤} س: كان.

^{١٥} من (ق)؛ خ، س: القرآن.

^{١٦} هو قول السدي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣/٤٢٨).

^{١٧} حكاه الماوردي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٤/٢٢٨).

وقرى^١ «تكلّمهم» من الكلم وهو الجراحة.

﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [٨٧]: أسرع الإجابة. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾: من [س١٢٦] البهائم، ومن لا ثواب له، ولا عقاب. ومن حمله على الفزع بمعنى الخوف، كان الاستثناء للملائكة والشهداء. وفي الحديث: «الشُّهَدَاءُ ثَبِيَّةٌ اللَّهُ فِي الْخَلْقِ»^٢، أي: استثناهم فلا يصعقون، وهم الأحياء المرزوقون. ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً﴾ [٨٨] أي: في يوم القيامة تُجْمَعُ وتُسَيَّرُ، و^٣ [الجامد]: كل شيء عَظْمٌ حَتَّى غَضَّ بِهِ الْهَوَاءُ، تكون في العين واقفة، وهي سائرة. ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾: مصدر، وعامله معنى [ج١٨٤ب] (وَتَرَى الْجِبَالَ)، أي: صَنَعَ ذَلِكَ صُنْعًا.^٤

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ [٨٩] أي: قال: لا إله إلا الله ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ أي: خيره كله منها، [إلا أنّ الحسنة]^٥ خير من كلمة التوحيد، فرأس السعادة كلمة التوحيد؛ كما أنّ السلالة كلّ الإنسان من وجه، فكذلك كلمة الإخلاص كلّ الديانة من وجه، ولذلك صارت الكلمة عاصمة [ق١٧ه] مُنْجِيَةٌ فِي الْأُخْرَى لِأَنَّهَا سَلَالَةُ الدِّيَانَةِ، ففيها جميع ما في الديانة: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^٦. قيل ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾: رضوان الله خير من تلفظه بكلمة التوحيد؛ وقيل: (فله خير منها) أي أضعاف تلك الحسنة؛ [لأنّ الحسنة]^٧ باستحقاق العبد، والتّضعيف بكَرَمِ الرَّبِّ، والعبد يُسْأَلُ عَنْ عَمَلِهِ، وَلَا يُسْأَلُ عَنِ التّضْعِيفِ، وللشّيطان سبيل إلى عمله، ولا سبيل له إلى التّضعيف.

ومن سورة القصص

هذه القصة من أولها إلى آخرها بيان أنّ ما شاء الله كان، وأنه لا مدفع لقضائه، وأنّ الله غالب على أمره، وأنه لا ينفع الحذر من العذاب: من رؤيا فرعون أنّ هلاكه على يدي رجل من بني إسرائيل، وحذره، وقتله الأبناء، وإلقاء موسى في اليمّ، وأخذ فرعون موسى وتربيته، وهلاكه على يديه في آخره.

﴿شَيْعًا﴾ [٤]: فِرْقًا فِي الْخِدْمَةِ وَالتَّسْخِيرِ. ﴿يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةٌ﴾: بني إسرائيل فجعلهم حَوْلًا لِلْقَبْطِ.

﴿وَنُرِيدُ﴾ [٥]: واو الحال، أي: يريد فرعون أمرًا في حال إرادتنا لضده. وفيه بيان أنّ: ستتنا^٨ فيك وفي قومك كهي في موسى عليه السلام وفرعون.

^١ قراءة شاذة قرأ بها أبو زرعة وابن عباس والحسن وأبو رجاء (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣٨/١٣).
^٢ هو قول سعيد بن جبير بلفظ: ثبينة الله حول العرش (انظر: ابن أبي شيبة، المصنف، ٢٠٦/٤؛ الطبري، جامع البيان، ٣٠/٢٤).

^٣ س: + في.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٨٩)، وهي من تفسير آية (٨٨)، فقدّمت.

^٥ ق: -.

^٦ الطبراني، المعجم الكبير، ١٩٧/٥؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٣٥٤/٢.

^٧ س: -.

^٨ س: مشيئتنا.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ [٧]: ألهمناها، ويجوز رؤيا منام. واسمها يوخايد^١ بنت لاوي. ﴿فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾: فإذا خفت عليه حفظك^٢، فسلميه إلى حفظنا وقدرتنا، واقطعي شفقتك عنه، فإننا نحفظه [ق١٧٦ب] ونردّه إليك. وهذا إشارة إلى الثقة بالله. والثقة سواد عين التوكّل، ونقطة دائرة التفويض، وسويداء قلب التسليم. ولها درجات: الأولى درجة الإياس، وهو إياس العبد من مقاواة^٣ الأحكام ليقعد عن منازعة الأقسام فيتخلّص من [قحة الإقدام]^٤؛ والثانية درجة الأمن، وهو أمن العبد من فوت المقدور، وانتقاض^٥ [المسطور]^٦، فيظفر بروح الرضا، وإلا فبغنى^٧ اليقين، [س١٢٦ب] وإلا فبظلف الصبر. والثالثة: معاينة أوليّة الحق (جلّ جلاله) ليتخلّص من محن المقصود، وتكاليف الحمايا، والتعريج على مدارج الوسائل. [خ١٨٩] وكان موسى عليه السلام وُلِدَ في عام القتل، وهارون في عام الاستحياء، إذ بنو إسرائيل تفتنوا بالقتل، فقالت القبط: حوّلنا^٨ منهم، وقد فنيت شيوخهم موتًا، وأولادهم قتلاً، فحينئذ نقتل عامًا ونستحيي عامًا.

﴿فَأَلْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [٨] أي: ليكون لهم فرحًا وسرورًا، فصار لهم

حزنًا وثبورًا.^٩

﴿فَارِعَا﴾ [١٠] أي: من كلّ شيء، ثقةً بالله؛ أو فارعًا إلا من ذكّر موسى؛ أو من موسى، لأنّ الله أنساها^{١٠} ذكره؛ أو ربط على قلبها وأنساه، والربط على القلب تقويته بإلهام الصبر. ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي﴾ بالوحي، وما وعدّها الله؛ أو لما رأت الأمواج تلعب^{١١} بالتأبوت كادت تصيح وتقول: يا^{١٢} ابناه. ﴿فُضِّيهِ﴾ [١١]: اتبعني ولتعلّمي خبره. ﴿عَنْ جُنُبٍ﴾: عن بُعد وجنابة، وقيل: عن جانب، كأنها ليست تريده.

﴿وَحَرْمَنَا عَلَيْهِ﴾ [١٢]: تحريم منع، لا تحريم شرع، أي: لا يصلح للأنس من لم يكن مرتضعًا برضاع الأنس. [ق١٧٦ب] ﴿مَنْ قَبْلُ﴾: من قبل أن تجيئ أخته؛ ومن أمر الله أن استخدم لموسى عدوّه في كفالتة، وهو يقتل العالم لأجله.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ [١٤]: بلغ نهاية القوّة، وهي ثلاثة وثلاثون سنة، ويجوز أن يكون واحدًا الأشدّ: (شدة) كنعمة وأنعم، و(شدًا) كفلس وأفلس. ﴿وَأَسْتَوَى﴾: استحکم وانتهى شبابه، وذلك إذا

^١ ق: توها.

^٢ س: -.

^٣ ق: مناولة.

^٤ من (ق)؛ خ، س: فحّه الأقدام.

^٥ في (منازل السائرين) للهروي (ص. ٤٦): انتقاص.

^٦ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ٤٦)؛ خ، س، ق: السطور.

^٧ من هامش (خ)؛ خ، س، ق: فبعين.

^٨ ق: حَوَّلْنَا.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعة آية (١٠)، وهي من تفسير آية (٨)، فقدمت.

^{١٠} ق: أنساها.

^{١١} س: تعلق.

^{١٢} س: -.

تم له أربعون. وقال الجنيد (قدس الله روحه): لما تكامل عقله، وصحت بصيرته، وصلحت نجيرته،
وأن أوأن خطابه ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾.

﴿على حين غفلة﴾ [١٥]: نصف النهار، وقت القائلة. ﴿هذا من [خ١٨٩] شيعته﴾: إسرائيلي.
﴿فَوَكَّرَهُ مُوسَى﴾: دفعه بجمع كفه. ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾: قتله. ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾: لأن الغضب
من نفخ الشيطان.

﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا﴾ [١٧]: دخلت الفاء لأنه يدل أنه لا يكون ظهيرًا لهم لما أنعم عليه^١، فهو
جواب الجزاء في أن الثاني لأجل الأول.^٢

﴿خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [١٨]: خوف التسليط؛ وقيل: (خائفًا) على قومه العذاب (يترقب) لهم^٣
الهداية؛ وقيل: (خائفًا) على نفسه (يترقب) نصرة ربه؛ وقيل: مستوحشًا من الوحدة يطلب مؤنسًا
يأنس به. ﴿فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ﴾ [ق١٧٧] أي: الإسرائيلي الذي خلصه موسى
استغاث به ثانيًا ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ﴾^٤، أي: للقبطي، فظن الإسرائيلي أنه عناه، فقال
﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ [١٩]؛ وسبعه القبطي، فسعى به، فجاء رجل كان نجارًا
مؤمنًا، من آل فرعون، اسمه حزيبيل^٥ فقال ﴿إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ﴾ [٢٠] أي: يتشاورون في قتلك،
أي: يأمر بعض بعضًا.

﴿خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [٢١] أن يلحقه من يطلبه.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ [٢٢]: قال جعفر: توجه بوجهه إلى ناحية مدين، وتوجه [بقلبه
إلى ربه]^٦ طالبًا منه سبيل الهداية، فأكرمه الله بالكلام، وكل من أقبل على الله بكلية فإن الله يبلغه
مأموله. وقيل: حملته أنوار القربة في تدابير المكالمة حتى توجه إلى أرض الأولياء، إلى أن لقي
شعيبًا، وكان له في لقائه أوائل البركات. [س١٢٧]^٧

﴿تَذُودَانِ﴾ [٢٣]: تكفان^٨ عنهما^٩ أن تقرب الماء. ﴿يُضْدِرُّ الرُّعَاءَ﴾: ينصرف الرعاة،
(ويضدر) قريب من (يُضْدِر) لأن الرعاة إذا صدروا فقد أصدروا، إلا أن [خ١٨٧] المفعول في (يُضْدِر)

^١ ق: عليهم.

^٢ قي (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد آية (١٨)، وهي من تفسير آية (١٧)، فقدمت.

^٣ س: له.

^٤ القسم من هنا إلى إشارة [ق١٧٨] ساقط من نسخة (ق)، وهو بمقدار الصفحتين (١٧٧ب) و(١٧٨أ) منها، وقوبل
هذا القسم على نسخة القاهرة الثانية (ق٢)، من منتصف ص ٤٥٥ إلى أواخر ص ٤٥٧ منها.

^٥ خ: + له موسى.

^٦ من (ق).

^٧ ق: خربيل.

^٨ س: إلى قلبه بربه.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (١٧)، وهي من تفسير آية (٢٢)، فأخرت.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: عنهما.

^{١٢} قرأ أبو عمرو وابن عامر: «يُضْدِرُّ» بفتح الياء وضم الدال، وقرأ بقية السبعة: «يُضْدِرُّ» بضم الياء وكسر الدال (انظر:
ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٤٣).

محذوف، كما هو محذوف في (لَا نَسْقِي) و(تَدُودَان).

﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [٢٤]: كان أدركه جوع شديد، يعني: إِنِّي محتاج إلى حلقة خبز تقيم ضلبي. وهذه مناجاة بلسان الافتقار، وليس في الشكوى^١ إلى المحبوب نقص. قال أبو بكر بن طاهر^٢: «قضى ما عليه من حق التصيحة للخلق ﴿ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ﴾: رجع إلى اليقين والتوكل، وقال: إِنِّي لِمَا أَبَدَيْتَ لِي^٣ مِنْ غِنَاكَ وَفَضْلِكَ فَقِيرٌ، إِلَى أَنْ تَغْنِيَنِي بِكَ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاكَ». وفي دعاء الصالحين: اللَّهُمَّ بَغْنَاكَ عَنِّي، وَفَقْرِي إِلَيْكَ، فَإِنَّكَ كَرِيمٌ، وَهَابٌ، لَا يَزِيدُكَ الْمَوَاهِبُ إِلَّا جُودًا، أَلَا اسْتَجَبْتَ دَعَائِي، وَكَشَفْتَ بِلَوَايِ. وقال ابن عطاء: نظر من العبودية إلى الربوبية فخشع وخضع وتكلم بلسان الافتقار [مما ورد]^٤ على سرّه من أنوار الربوبية، وافتقاره افتقار العبد إلى مولاه [في جميع أحواله]^٥ لا افتقار سؤالٍ وطلبٍ. وقال أبو عثمان: عرّض عن السؤال بإظهار الحال. ﴿تَمَشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ [٢٥] [لتمام إيمانها، وشرف عنصرها، وكريم نسبتها؛ أته على استحياء]^٦، لأنها كانت تدعوه إلى ضيافتها، ولم تعلم أيجيبها أم لا.^٧ ﴿نَجُوتٌ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾: ليس لفرعون سلطان بأرضنا، وكان بين مصر ومدين ثماني^٨ ليالٍ نحو ما بين الكوفة والبصرة.

﴿الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ [٢٦]: قَوْتَهُ سَقِيهِ^٩ الماشية بدلو واحد وحده، وأمانته غُضُّ طَرْفِهِ وأمرها أن تمشي خلفه؛ وقيل: (القوي) في دينه (الأمين) في جوارحه.

﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي﴾ [٢٧]: فتكون أجيرا لي، وإن كان الصدأق لها، فلأن القبض إلى الوالد. ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ﴾ [٢٨] وَكَيْلٌ: شاهد [س١٢٧ب] على عقدنا. ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ﴾ [٢٩]: وسئل ابن عباس: أيما الأجلين قضى؟ قال: أكثرهما وأطيبهما، لأن رسول الله إذا قال فعل. أي: لما تم أجل المحنة، ودنا أيام القربة والرّلفة وإظهار^{١١} أنوار النبوة عليه.^{١٢} ﴿جَذْوَةٌ﴾: قطعة من النار، (جذوت): قطعت.

^١ من (س) و(ق)؛ خ: السلوى.

^٢ هو أبو بكر عبد الله بن طاهر بن حاتم الطائي الأبهري، توفي بعد ٣٣٠هـ بقليل (انظر: أبو نعيم، حلية الأولياء، ٣٥١/١٠؛ القرويني، التدوين، ٢٢٨/٣).

^٣ ق: -.

^٤ ق ٢ (ص. ٤٥٦): محاور.

^٥ ق: -.

^٦ س: لتمام أته على استحياء؛ ق: -.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٦)، وهي من تفسير آية (٢٥)، فقدّمت.

^٨ ق: ثمان.

^٩ س: بسقيه.

^{١٠} من (ق) ٢: ص. ٤٥٧.

^{١١} س، ق ٢ (ص. ٤٥٧): بإظهار.

^{١٢} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير كلمة «جذوة» من آية (١٩)، وهي تتعلق بتفسير جزء من نفس الآية متقدم على كلمة «جذوة»، فقدّمت.

﴿تَهْتَزُّ كَانَهَا جَانٌ﴾ [٣١]: انقلاّب العصا حيّةً دليل على أنّ الموادّ والجواهر مشتركة، وأنّها من جنس واحد، وأنّها يتعاقب عليها الصُّورُ بحسب الاستعدادات، والله تعالى مُعْطِي كُلِّ صُورَةٍ، وخالِقُ كُلِّ جَوْهَرٍ وَمَادَّةٍ؛ ونفوسُ الأنبياءِ تُشْبِهُ نَفُوسَ الملائكةِ، فتلبس الموادّ صُورًا، ولا حال أبعَدُ من انقلاّب الخشب حيوانًا، وتسيح الحصا، وتناطق العجماء، وانقلاّب الطّين طائرًا يطير بإذن الله.

﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ [٣٢]: اضمم يدك إلى صدرك يُذهِبِ اللهُ ما بك من فَرْقٍ، أي: لأجل الحيّة؛ أو هو على التّوطين والتّسكين، كما يقال: أَسْكِنَ جاشك، [ق١٧٨] وَلَيَفْرَحْ رَوْعًا. ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾: من غير بَرَصٍ، فخرجت، ولها شعاع، كضوءِ الشّمس. ومعنى قوله ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرَّهْبِ﴾ أي: إن هابك أمرُ يدك وما ترى فيها^١ من شعاعها. والحكمة في تكرر هذه القصص أنّ المواعظ تُكْرَرُ على الأسماع، لتتقرّر في الطّباع؛ أو هو التّحدّي إلى الإتيان بمثله، ولو بترديد بعض هذه القصص؛ أو تسلية للنبّي ﷺ، وتخسّية للكافرين^٢، حالًا بعد حال.

﴿وَنَجْعَلْ لَكُمْ سُلْطَانًا﴾ [٣٥]: هيبةً [في قلوب الأعداء، ومحبةً]^٣ في قلوب الأولياء؛ وقيل: سياسة الخِلافة مع أخلاق النّبوة؛ وقيل: حجة ظاهرة.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً﴾ [٤١]: رؤساء. ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾: وذلك أنّه نُزِعَ عن أسرارهم التّوفيق وأنوار التّحقيق، و(الجعل) بمعنى الوصف، كقوله: جعلته رجُلًا سوءً.

﴿مِنَ الْمُقْبُوحِينَ﴾ [٤٢]: الممقوتين، قَبَحَهُ اللهُ وَقَبَحَهُ، قال عمّار لمن تناول عائشة (رضي الله عنها): اسكت مقبوحًا منبوحًا.

[قوله ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ [٤٦]: قال الحسين: خاطب منصوب القُدرة في عَيْنِ القِدَمِ^٤. وقرئ هذه الآية عند أبي يزيد^٥ (قدّس الله روحه) فقال: الحمد لله الذي لم أكن ثمة^٦. وقيل: نادى أمة محمّد: يا أمة محمّد^٧، قد أجبتكم [ق١٧٨ب] قبل أن تدعوني، وأعطيتكم قبل أن تسألوني، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني. [س١٢٨]^٨

﴿سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا﴾ [٤٨]: [ح١٨٨] موسى ومحمّد عليهما السّلام، وذلك حين بعث أهل مكة إلى يهود المدينة، فأخبروهم ببعثه، أو أنّ مبعثه في كتابهم. و(السّحران) التّوراة والقرآن.

﴿هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا﴾ [٤٩]: من كتاب موسى ومحمّد (عليهما السّلام).

^١ من (ق).

^٢ ق: للكافرين.

^٣ س، ق: -.

^٤ في (حقائق التفسير) للتلمي (١٠٧/٢): العدم.

^٥ هو أبو يزيد طيفور بن عيسى بن شروسان البسطامي (ت. ٢٦١ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣/٨٦-٨٩).

^٦ س: -، ق: أمة.

^٧ ق: -.

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤٩)، وهي من تفسير آية (٤٦)، فقدّمت.

^٩ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «ساحران» بالألف، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «سحران» بغير ألف.

(ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٤٧)

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ [٥١] أي: بينّا وأنزلنا القرآن يتبع بعضه^١ بعضاً في الخبر عن أمر الدنيا والآخرة، حتّى عاينوا الآخرة في الدنيا، لمن استبصر؛ وقيل: بما أهلكتنا من القرون من قبلكم ليتذكروا كيف صنّع بهم.

﴿هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢] أي: بالقرآن، نزلت في طائفة من أهل الكتاب.

﴿مَرَّتَيْنِ﴾ [٥٤] أي: بإيمانهم بالكتاب قبل محمّد، وبالإيمان بمحمّد ﷺ ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾. ﴿وَيَذَرُونَهُ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾: بالشهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله يدفعون^٢ الشّرك؛ وقيل: يدفعون ما سمعوا من الأذى بالصفح والعمو.

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [٥٥]: بيننا وبينكم المشاركة، لا التسليم والتّحيّة.

﴿مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ [٦١]: للجزاء، أو إلى النار.

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [٦٨]: أي: الذي هو خير لهم. ويجوز نفيًا، أي: ما كان لهم الخيرة على الله، وله خيرة عليهم، وفيه دليل على أنّ العبد في اختياره غير مختار، فهذا أهل الرّضا حطّوا الرّحال بين يدي ربّهم، وسلّموا الأمور إليه بصفاء التّفويض. [خ ١٨٨] ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ [٧٦]: كان ابن أخيه، وقيل: بل كانا ابني عمّ. (بغى عليه): طلب العلوّ بغير حقّ. ﴿لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ﴾: تُثْقَلُهَا حتّى تُمِيلُهَا، كأنّه: لتَمِيلُ بالعصبة من الثّقَل، (والنّوء): الكوكب مال عن العين عند الغروب. ﴿لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾: البطّرين، [ق ١٧٩] ومن فرح بغير مفروح به، استجلب حزناً، لا انقضاء له.

﴿فِي زِينَتِهِ﴾ [٧٩]: في موكب^٣، على بغلة شهباء بمركب^٤ ذهب، في لباس أرجواني.

﴿فَحَسَفْنَا بِهِ﴾ [٨١]: قال موسى: يا أرض، خذيه! فابتلعتة؛ فقيل: أهلكه ليرثه، فحَسَفَ

بداره.

﴿وَيَكُنَّ اللَّهُ﴾ [٨٢]: قيل: (وي) مفعول، وهو اسم سميّ به القول، أي: أعجب، ثمّ ابتداءً، وقال: كأنّ الله يبسط؛ وقيل: إنّه (ويك بأنّ الله)، فحذفت الباء، ومعناه: (ألم تر)، أو (ألم تعلم)؛ ومعناه (ويح) أو (ويلك)؛ ومعنى الجميع للتّنبية^٦.

﴿فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [٨٥] أي: نزل على لسانك فرائضه، أو فرض العمل به، [أو^٧ حَمَلَك تَبْلِيغَهُ. ﴿لَرَأَدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾: مكّة، نزلت بالجحفة حين عَسَفَ به الطريق إليها؛ وقيل: لראدك إلى القيامة، أو إلى الجنّة؛ وقيل: إلى كمال ما أعدّ لك، لأنّ معاد كلّ إنسان كماله، والإنسان إنّما يكمل

^١ خ، س، ق: بعضها.

^٢ س: يَدْعُونَ

^٣ ق: -.

^٤ خ، س، ق: بموكب.

^٥ س: وقيل.

^٦ ق: التّنبية.

^٧ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٦٤٦/٢)؛ خ، س، ق: و.

في الآخرة، حين يستقرّ به القرار في الجنة^١.

﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [٨٨]: إلّا ما أريد به وجهه؛ وقيل: إلّا مُلكه؛ وقيل: إلّا ذاته؛ وقيل (وهو التحقيق): إنّ كلّ شيء يستحقّ العدم بالنظر إلى ذاته، وإنّما استحقّ الوجود من الوجه الذي نال وجوده، من موجد الحقّ الأوّل (جلّ جلاله). [س١٢٨ب]

ومن سورة العنكبوت

﴿أَنْ يَتْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا﴾ [٢]: موضع (أن) نصبٌ بمعنى: لأن يقولوا، أو على البدل من (أن)^٢ الأولى، فيعمل به (حَسِبَ). ﴿وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾: بالأوامر والنواهي؛ أو [ع١٩٠] في أموالهم وأنفسهم، يعني بأحكام تجري عليهم، أو بأحكام تُطلَبُ منهم. قال ابن عطاء: ظنّ الخلق أنّهم يتركون مع دعاوى المحبّة ولا يُطالبون بحقائقها.

﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ [٣]: [ق١٧٩ب] يظهر به ويميّز به؛ أو يعلمه كائنًا واقعًا، أي: يبيّن صدق المعتمد من كذبه، في أوقات الرّخاء والبلاء، فيكون عبدًا شكورًا في حالة الرّخاء، وحرًا صبورًا في وقت البلاء، أو بعكس ذلك.

﴿أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ [٤]: يفوتونا فوت السّابق لغيره، أي: يسبقوا ما كتبنا عليهم من^٣ محتوم القضاء، وما قدرنا عليهم من ماضي^٤ الحكم. وقال الواسطي: هذا تنبيه كي يوقنوا أنّهم لا يسبقونه بالقول والفعل، وأنّهم مربوطون بما سبق لهم في الأزّل، لا يتغيّر ولا يتبدّل.

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا﴾ [٥]: (من) رفعٌ بالابتداء و(كان) خبره، وجواب الجزاء (فإنّ)، مثل^٥ قولك: (إن كان زيد في الدار فقد صدق الوعد).

﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٧]: هو طاعتهم لله، فلا شيء أحسن منها؛ أو صفاء في القلب به يستعدّ لأنوار المعارف، فهو خير من الأعمال لأنّ المعرفة بعينها تبقى.

﴿جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ [١٠]: في قوم من مكّة أسلموا، فلمّا فُتِنوا وأوذوا، ارتدّوا.

﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ﴾ [١٢] أي: اكفروا، وإن كان عليكم شيء فهو علينا.

﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [١٣] أي: أثقال إضلالهم، وهو أوزار الشنن الجائرة الجارية بعدهم: فمن سنّ سنة سيئة^٦، فعليه وزرها، ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة. وقيل: هم

^١ ق: +له.

^٢ من (ق).

^٣ س: -.

^٤ س: و.

^٥ ق: حال.

^٦ س: -.

^٧ س: مأمن.

^٨ من (ق).

^٩ ق: -.

أعوان الظلمة الَّذِينَ يَصَدَّقُونَ الْأَمْرَاءَ الْجَائِرَةَ. قَالَ ﷺ: «صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَحُوا صَلَحَ سَائِرُ النَّاسِ، وَإِذَا فَسَدُوا فَسَدَ سَائِرُ النَّاسِ: الْعُلَمَاءُ وَالْأَمْرَاءُ»^٣.

﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ [١٧] [ع. ١٩٠ب] أي: اطلبوا الرزق بالطاعة والإقبال على العبادة.

[ق. ١٨٠]

﴿يُنشئُ النَّشْأَةَ﴾ [٢٠] أي: ينشئ الخلق فنشئوا. وقرئ: «النَّشْأَةُ»، وهو إيصال الإنسان إلى كماله الذي أعد له في الآخرة. فإن الله بسبب الحركات المستقيمة يستخرج من العناصر صفوتها، وتحرّك كل صفة إلى كمالها الخاص بها حتى يبلغ الدين حدَّ التَّوْبَةِ^٤، وهو كماله من الاستعداد التام لقبول الأمر الحقّ ممّن له الخلق والأمر تبارك؛ والإعداد التام لمن أطاعه، [س. ١٢٩] بالتكليف، والتعريف، والهداية التامة إلى مصالح المعاش ومناهج المعاد. وهذه هي الدرّجة القصوى في الكون في هذا العالم، وحين النَّشْأَةِ الأخرى، والعود الأخرى، والقيامة الكبرى ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^٥.

﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [٢١]: بالانقطاع إلى الدنيا؛ وقيل: بسوء الخلق^٦؛ وقيل: (يعذب من يشاء)

بشتات الهَمَمِ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) بجمعها. ويعذب بالمخالفة، ويرحم بالموافقة.

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [٢٢]: لو كنتم فيهما؛ أو هو على تقدير:

ولا من في السماء.

﴿مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ﴾ [٢٥] أي: الآلهة التي اتخذتموها من دونه، تتوآدون بها في الدنيا، تتبرّؤون

منها يوم القيامة. فيكون (مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ) مبتدأ، والخبر (في الحياة الدنيا)، أي: مودة بينكم بسببها كائنة في الدنيا، ثم تنقطع يوم القيامة.^٧

﴿مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [٢٦]: خارج من جملة الظالمين على جهة الهجر لهم إلى حيث أمرني

رَبِّي، وقد كان هاجر ﷺ من كوثي^٨، قرية بسواد الكوفة، إلى الشام.

﴿وَتَقَطَّعُونَ السَّبِيلَ﴾ [٢٩] أي: سبيل الولد برفض النساء.

﴿مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [٣٢]: من الباقين في العذاب.

^١ ق: صَلَحَا.

^٢ ق: فسدا.

^٣ الديلمي، الفردوس، ٤٠٢/٢؛ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار، ٦/١.

^٤ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «النَّشْأَةُ» بإسكان الشين، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «النَّشْأَةُ» بفتح الشين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٤٩-٥٥٠).

^٥ س: للإنسان.

^٦ س: النبوية.

^٧ سورة إبراهيم، ٢١/١٤.

^٨ ق: + وقيل بسوء الخلق.

^٩ ق: -.

^{١٠} قرأ الأعشى: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ»، وقرأ أبو عمرو والكسائي: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ»، وقرأ نافع وابن عمرو وأبو بكر: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٥٠).

^{١١} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٦)، وهي من تفسير آية (٢٥)، فقدّمت.

^{١٢} ق: كوثي.

﴿وَكَاُنُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ [٣٨]: عقلاء، [خ ١١٩١] ذوي بصائر؛ أو مستبصرين في ضلالتهم، معجبين

بها. [ق ١٨٠ب]

﴿وَإِنْ أُوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِئْسَ الْعَنْكَبُوتِ﴾ [٤١]: إذ لا يُكِنُّ من حرٍّ، ولا بردٍ، ولا يُحصن عن

طالب؛ كذلك الأوثان وما يُدعى^١ من دُونِ الله لا تملك لعباديتها^٢ نفعًا ولا ضرًا.

﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [٤٥] أي: ذكر الله لكم بالرحمة أكبر من ذكركم له بالثناء؛ أو ذكركم^٣ الله

أفضل من جميع أعمالكم؛ وقال ابن عطاء: ذكركم استجلاب نفع، وذكره إكرام وفضل؛ وقال أبو عثمان: ذكر الله أكبر؛ لأنه باقٍ؛ وقيل^٤: ذكر الله لكم في الأزل أكبر من ذكركم له في الوقت؛ وقال القاسم: ذكر الله أكبر من أن تحويه أفهامكم وعقولكم، وحقيقة الذكر طرد الغفلة، وإذا لم تكن الغفلة فما وجه الذكر لأنه أكبر من أن يلحقه ذكر أو تُدنيه^٥ إشارة.

﴿إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [٤٦] أي: في إيراد الحجّة، من غير سبب واضطراب. ﴿إِلَّا الَّذِينَ

ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ أي^٦: أبوا الجزية، ونصبوا الحرب بعد إلزام الحجّة وظهور الحق المبين؛ فجادلوههم بالسيف، حتّى يُسلموا أو يعطوا الجزية. وقيل: هم أهل الحرب ممن لا عهد له.

﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [٤٩] أي: حفظ القرآن، وحفظ الكتاب

بتمامه لهذه الأمة، وفي الحديث: «أناجيلهم في صدورهم وقرابينهم من نفوسهم»^٧. وقيل: (آيات بينات) محمّد ﷺ^٨ (في صدور الذين أوتوا العلم) [س ١٢٩ب] [من أهل الكتاب لأنهم يجدونه بنعته وصفته؛ وقيل: معرفة محمّد ﷺ (آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم)]^٩، فإنه لم ينكره إلا جاهل؛ وإلا فمن نظر إلى وجهه ظهرت له أنوار نبوته، ومن تأمل سيرته [خ ١٩١ب] على حقيقته ونبوته.

﴿فَأَيُّهَا﴾ [٥٦]: الفاء للجزاء بتقدير: (إن ضاق بكم [ق ١٨١] فأياي فاعبدون لأن أرضي

واسعة)؛ [وقيل: إذا أمرتم بالمعاصي، فاخرجوا منها، فإن أرضي واسعة]^{١٠}؛ وقيل: إذا عمّل في أرض بالمعاصي فاخرجوا منها، فإن أرضي واسعة. وكذلك يجب على كل من كان في بلدة^{١١}، يُعمّل فيها بالمعاصي، ولا يمكنه تغيير ذلك، أن يهاجر إلى^{١٢} حيث يتهيأ له العبادة.

^١ ق: يُعْبَد.

^٢ س: العابد بها.

^٣ س: ذكرهم.

^٤ س: + من ذكركم.

^٥ هو قول أبي بكر الورّاق (انظر: السلمي، حقائق التفسير، ١١٨/٢).

^٦ في (حقائق التفسير) للسلمي (١١٨/٢): تدانيه.

^٧ ق: -.

^٨ الطبراني، المعجم الكبير، ٨٩/١٠.

^٩ س: +و.

^{١٠} س: -.

^{١١} ق: -.

^{١٢} ق: بلد.

^{١٣} س: +غيره.

﴿وَكَايُنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ [٦٠]: لَمَّا أَمْرُوا بِالْهَجْرَةِ قَالُوا: لَيْسَ لَنَا بِالْمَدِينَةِ مَلِكٌ وَلَا أَمْوَالٌ. ﴿لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾: لَا تَدْخُرُ. [وَفِي الْحَدِيثِ]¹: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِابْنِ عَمْرٍو: «فَكَيْفَ بِكَ يَا ابْنَ عُمَرَ إِذَا عُمِرْتَ وَبَقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ، يُحْبِوُونَ رِزْقَ سَنَةٍ، بِضَعْفِ الْيَقِينِ»²؛ فَنَزَلَتْ ﴿وَكَايُنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾. وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَدْخُرُ شَيْئًا لَعْدٍ، يَعْنِي لِنَفْسِهِ، وَإِنْ كَانَ يَدْخُرُ لِعِيَالِهِ؛ لِأَنَّ الشَّهَوَاتِ مِنْهُ قَدْ مَاتَتْ، وَالنَّفْسُ قَدْ أَطْمَأَنَّتْ لِخَالِقِهَا³، وَالْقَلْبُ مِنْهُ قَدْ رَضِيَ بِاللَّهِ، وَالصَّدْرُ مِنْهُ أَشْرَقَ بِنُورِ اللَّهِ، وَأَرْكَانُهُ خَشَعَتْ لِلَّهِ. وَكَذَا أَوْلِيَآؤُهُ بَعْدَهُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ، لَوْ تَرَكَتْ رَمَزَمَ لَكَانَتْ عَيْنًا مَعِينًا»⁴.

﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [٦٤] إِذْ كُلُّهَا حَيَاةٌ؛ وَالْحَيَاةُ الدَّائِمَةُ، الْبَاقِيَةُ، الَّتِي لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ الْفَنَاءُ وَعَوَارِضُ الْآفَاتِ، فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ؛ وَالْحَيَوَانُ بِمَعْنَى الْحَيَاةِ. ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [٦٥]: أَخْبَرَ أَنَّهُمْ عِنْدَ الشَّدَائِدِ يُقْرُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى كَشْفِهَا هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى مَعْرِفَةِ الرَّبِّ فِي فِطْرَةِ كُلِّ إِنْسَانٍ، وَأَنَّهُمْ، وَإِنْ غَفَلُوا فِي حَالِ السَّرَّاءِ، فَلَا شَكَّ أَنَّهُمْ يَلُودُونَ إِلَيْهِ فِي حَالِ الضَّرَّاءِ. ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ [٦٦]: لَامُ الْأَمْرِ [ع ١١٩٢] عَلَى التَّهْدِيدِ، كَقَوْلِهِ ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾⁵.

ومن سورة الروم [١٨١ب]

﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ [٢]: غَلَبَتْهُمُ الْفَرَسُ فِي زَمَنِ أَنْوَشِرَوَانَ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنَّ الرُّومَ سَتُدَالُ عَلَى فَارِسٍ. ﴿لِللَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [٤] أَي: مِنْ قَبْلِ كُلِّ شَيْءٍ وَمِنْ بَعْدِهِ⁶، إِذْ هُوَ الْمَبْدِيُّ وَالْمَعِيدُ. ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ﴾ [٤-٥] الرُّومَ عَلَى فَارِسٍ لِتَصْدِيقِ الْوَعْدِ، وَلِأَنَّ ضَعْفَ فَارِسٍ قُوَّةَ الْعَرَبِ. ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [٧] أَي: عَمْرَانِهَا، [مَتَى]¹ يَزْرَعُونَ، وَ[مَتَى]² يَحْضُدُونَ،

¹ س: -.

² س: لضعف.

³ الثعلبي، الكشف والبيان، ٢٣/٥؛ البغوي، معالم التنزيل، ٤٧٣/٣.

⁴ الترمذي، الزهد، ٣٨.

⁵ ق: -.

⁶ البخاري، المساقاة، ١٠.

⁷ من (س)؛ خ، ق: فإن.

⁸ سورة الكهف، ٢٩/١٨.

⁹ ق: الرسول روم.

¹٠ ق: بعده.

وكيف يبنون، ومن أين يعيشون؛ وقيل: يعلمون ظاهرًا [س١٣٠] من الحياة الدنيا، وهو الحياة الحيوانية. وكل حياة منفكة عن العلم والمعرفة بالله فهو غير معتد^٣ بها، بل ليست في حكم الوجود الحقيقي، فمقتضى الحياة الإنسانية إذا تعرت^٤ من المعارف المختصة بها أن لا يعتد بها، ولذلك يسمّى العلم حياة: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾^٥، وسمّاه روحًا: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾^٦.

﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [٨] أي: بالعدل؛ أو إلّا للحق، أي: لإقامة الحق.

﴿السَّوْأَى﴾ [١٠] أي: التار. قال بعضهم: المسيء ينتظر الإساءة إلّا أن يتداركه العفو؛ وقال بعضهم: (الإساءة) إنفاق العمر في الباطل، و(السَّوْأَى) إنفاق رزقه في المعاصي، وإنفاق حياته في متابعة هواه. وقيل: تفسير (السَّوْأَى): أن كذبوا، يعني ثم كان عاقبة المسيئين التّكذيب.

﴿فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ [١٥]: يُسْرُونَ، و(الحُبْرَة): كل نعمة حسنة، والتّحبير التّحسين؛ وقيل: تحبرون السّماع في الجنّة. وأصله في اللّغة: [خ١٩٢ب] أثر في حُسنٍ، فالحَبْرُ: الأثر.

﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ [١٧]: سَبَّحُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، وَهُوَ مَصْدَرٌ عَقِيمٌ بِمَعْنَى تَسْبِيحِ اللَّهِ وَتَنْزِيهِهِ؛ وَقِيلَ: صَلُّوا لِلَّهِ. وَفِيهِ [ق١٨٢] بَيَانُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ. وَقَالَ الرَّبِّيعُ: «مَنْ قَالَ حِينَ يُمَسِّي: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ» مِائَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلِ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ»^٨.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [٢٠] قال القاسم: «بَيَّنَّ أَنَّهُ مَتَوَلَّى خَلْقَهُ، وَأَنَّ خَلْقَهُ إِيَّاهُمْ^٩ مِنْ جَمَادٍ لَا حَرَكَةَ لَهُ، وَإِنَّمَا حَرَكَهَا خَالِقُهَا لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَبَعِهِ أَنْ يَنْتَشِرَ^{١٠} بِنَفْسِهِ؛ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَعْتَمِدَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَفْعَالِ، وَلَا يَنْظُرَ إِلَى شَيْءٍ سِوَى رَبِّهِ». وَهَذَا كَلَامٌ حَسَنٌ.^{١١}

﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢١]: مِنْ شَكْلِ أَنْفُسِكُمْ. ﴿لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾: سَكُونُ أَنْسٍ إِذَا كَانَتْ مِنْ جِنْسِهَا.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾ [٢٤]: تَقْدِيرُهُ: وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ يَرِيكُمُ؛ أَوْ آيَةُ يَرِيكُمُ الْبَرْقَ فِيهَا. ﴿خَوْفًا﴾ لِلْمَسَافِرِ ﴿وَوَطْمَعًا﴾ لِلْمَقِيمِ؛ أَوْ خَوْفًا مِنَ الصَّوَاعِقِ، وَطَمَعًا فِي الْغَيْثِ.

﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ [٢٥]: أَخْرَجَكُمْ بِمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ الدَّعَاءِ.

﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [٢٧] أي: عندكم، أو أهون على المعاد، لأنّه في الابتداء انتقل حالاً

^١ من (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٧/١٤).

^٢ من (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٧/١٤).

^٣ س: متعبّد.

^٤ س: نفرت.

^٥ سورة الأنعام، ١٢٢/٦.

^٦ سورة الشورى، ٥٢/٤٢.

^٧ س: ما.

^٨ مسلم، الذكر والدعاء، ٢٩.

^٩ س: -.

^{١٠} س: ينشر.

^{١١} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٤)، وهي من تفسير آية (٢٥)، فقدّمت.

فحالا. ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾: الصفة العليا، أي: إذا كان من بنى بناءً فيهون عليه إعادته مع نقصه، فمن لا يلحقه النقص والعجز أحق بالإعادة لما خلق.

﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢٨] أي: لستم تجعلون عبيدكم شركاء، فكيف تجعلون غير الله شركاء لله؟! ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾: معناه أن للسيد سلطاناً على عبده، وليس للعبد ذلك عليه، فلا يجب أن يستويا في الخوف، إذا أجريت الأمور على حقها؛ وأنتم قد جعلتم الخيفة من العبد كالخيفة [١١٩٣] من مالك العبد، إذا عبدتموه كعبادته.^١

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ [٣٠]: قصدك، أو اجعل وجهك للدين القيم. ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾: قيل: المراد بالفطرة الدين والإسلام، وأراد به ما أخذ الله عليهم من الميثاق في أصلاب آبائهم، وهذا قول حماد. كأنه ذهب إلى أنه لا عبرة بالإيمان الفطري في أحكام الدنيا، وإنما يعتبر الإيمان الشرعي المكتسب بالإرادة والفعل. ألا ترى أنه يقول: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه»^٢، يعني في حكم الدنيا فهو - مع وجود الإيمان الفطري فيه - محكوم له بحكم أبويه الكافرين. قال عليه السلام: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ فَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ عَنْ دِينِهِمْ»^٣. وأراد به [الإقرار الذي لا يُبْنَى عليه ثواب ولا عقاب. وقيل: أراد به] التي جبل عليها في علم الله من السعادة والشقاوة. وكلُّ منهم صائرٌ في العاقبة إلى ما فطر عليه، وعاملٌ في الدنيا بالعمل المشاكل لفطرته، من السعادة والشقاوة، يدلُّ عليه قوله ﴿لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ [٣٠] أي: لا تبديل لتلك الخلقة التي خلقهم لها من الجنة والنار. وفيه وجه ثالث، وهو أن يكون معناه أن كل مولود من البشر إنما يولد في مبدأ الخلقة على الفطرة، أي: على الجبلة السليمة [١١٩٣] والطبع المتهيئ لقبول الدين، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها، ولم يفارقها إلى غيرها، لأن هذا الدين موجود حسنه في العقول، ويُسره في النفوس؛ وإنما يعدل عنه من يعدل إلى غيره لأنه من آفات النشوء والتقليد. قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ نَفْسٍ مَنُوسَةٍ إِلَّا قَدْ كُتِبَ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ، وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ. قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: أَفَلَا نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنْ اْعْمَلُوا؛ فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»^٤. [١١٨٣] أما أهل الشقاء فيسرون لعمل أهل النار، وأما أهل السعادة فيسرون لعمل أهل السعادة.^٥ ثم تلا هذه الآية: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَّ لَهُ لِلْإِسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَّ لَهُ لِلْغُسْرَى﴾^٦. قال الخطابي^٧ في قوله (أفلا نتكل

^١ س: -.

^٢ س: -.

^٣ البخاري، الجنائز، ٩٢.

^٤ مسلم، الجنة، ٦٣.

^٥ س: -.

^٦ أي: علي بن أبي طالب، وهو الذي يروي الحديث.

^٧ ق: +و.

^٨ البخاري، الجنائز، ٨١.

^٩ سورة الليل، ٩٢/٥-١٠.

^{١٠} هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت. ٣٨٨ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء،

على كتابنا وندع العمل): «مطالبة منهم بأمر يوجب تعطيل العبودية، وذلك أن إخبار النبي ﷺ عن سائر الكتب إخباراً عن غيب علم الله ﷻ، وهو حجة عليهم، فرام القوم [س١٣١] أن يتخذوه حجة لأنفسهم في ترك العمل، فأعلمهم النبي ﷺ أن ههنا أمرين لا يُبطل أحدهما الآخر: باطن، وهو العلة الموجبة في حكم الربوبية، وظاهر، هو السمة اللازمة في حق العبودية، وهو أمانة مخيلة غير مفيدة حقيقة العلم، ويشبه أن يكون -والله أعلم- أنما عوملوا بهذه المعاملة وتعبّدوا بهذا التعبّد ليتعلّق خوفهم بالباطن المغيب عنهم، ورجاؤهم بالظاهر البادي لهم، والخوف والرجاء مدرجتا العبودية، ليستكملوا بذلك صفة الإيمان، وبين لهم^٢ أن كلاً ميسر لما خلق له، وأن [س١٩٤] عمله في العاجل دليل مصيره في الآجل، وتلا قوله تعالى ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى... وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾. وهذه الأمور في حكم الظاهر، ومن [وراء] ذلك علم الله فيهم، وهو الحكيم الخبير ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^٣. واطلب نظيره من أمرين: من الرزق المقسوم مع الأمر بالكسب، ومن الأجل المضروب مع المعالجة بالطب، فإنك تجد المغيب فيهما علة موجبة، والظاهر البادي سبباً مخيلاً. وقد اصطاح خواصهم وعوامهم على أن الظاهر منهما لا يُترك بالباطن». هذا كله كلام حسن،

[س١٨٣] يشهد له الشرع والعقل، ولحسنه كتبناه، وإن كان فيه تطويل^٦.

﴿وَكَانُوا شَيْعًا﴾ [٣٢]: [س١٣٠] صاروا فرقاً.

﴿فَاتِذَا الْفُزْبَى حَقَّةً﴾ [٣٨] من البرّ وصلة الرّحم.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [٤١]: أجذب البرّ، وانقطع مادة البحر؛ وقيل: البرّ مدائن

البلاد، والبحر جزائرها. ﴿لِنُذِقَهُمْ﴾^٤ بما عملوا، [س١٨٢] أي: جزاءه، أقيم السبب مقام المسبّب.

﴿يَصُدَّعُونَ﴾ [٤٣]: يتفرّقون: فريق في الجنة، وفريق في السّعير.

﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [٤٩]: الأول من قبل الإنزال، والثاني من قبل

الإرسال.

﴿وَلَيْتَ إِذْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ [٥١] أي: السحاب، وإذا كان مصفراً لم يُمطر. ولام

(لئن) لام القسم، ولام (لظلوا)^٥ جواب القسم.

١٧/٢٣-٢٧).

الخطابي، أعلام الحديث، ١/٧٢٠-٧٢١.

^١ س: لا يتخذ.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ من (أعلام الحديث) للخطابي (١/٧٢٠)؛ خ، س، ق: درأ.

^٥ سورة الأنبياء، ٢١/٢٣.

^٦ ق: طول.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤١)، وهي من تفسير آية (٣٠)، فقدّمت.

^٨ قرأ ابن كثير في رواية القواس: «لِنُذِقَهُمْ» بالنون، وقرأ بقية السبعة: «لِنُذِقَهُمْ» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة

القراءات، ص. ٥٦٠).

^٩ س، ق: لصلوا.

﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [٥٥] أي: من حين انقطاع عذاب القبر.

﴿لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [٥٦]: في علم الله أو فيما بين في كتابه.

﴿وَلَا يَسْتَخْفَىٰكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [٦٠]: إشارة إلى مقام التمكن. وهو إشارة إلى غاية

الاستقرار. وتمكُّن المرید صحَّة قصد تسيِّره، ولمعُ شهوداً يحمله^١، وسعة طريق تروِّحه. وهذه درجة. والثانية: تمكُّن السالك، وهو أن يجتمع له صحَّة انقطاع، وبرقُ كشف، وصفاء حال. والثالثة: وهو أن يُجعل في الحضرة، فوق حُجُب الطُّلب، لابساً نورَ الوجود^٢.

ومن سورة لقمان

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ [٦]: [لهو الحديث]^٤: الغناء. نزلت في قرشي

[خ١٩٤ب] اشترى مغنية، فيكون وجه الكلام: من يشتري ذات لهو. قال الطبراني: «لَا يَحِلُّ تَعْلِيمُ الْمُغَنِّيَاتِ وَلَا يَبْعُهُنَّ وَأَثْمَانُهُنَّ حَرَامٌ»^٥. [س١٣١ب] ونهى عن ثمن الكلب وكسب الزمارة^٦. وقال ابن مسعود: «لهو الحديث: الغناء، والله الذي لا إله إلا هو» [يكررها ثلاثاً]^٧. وقيل: الغناء رقية الزنأ. وقيل: الأسمار^٨ الكسروية^٩، اشتراها النضر بن الحارث المقتول في أسارى بدر. وقيل: لهو الحديث: كل حديث باطل. [ق١٨٤]

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [١٢]: قال طاوس: «الحكمة العقل». فقال له مجاهد: «ما

العقل؟» قال: «من يطع الله، وإن كان أسود اللون، مُتِّينَ الرِّيحِ، قبيح المنظر، صغير الخطر». والحكمة من الله إظهار الفضائل المعقولة والمحسوسة، ومن العباد معرفة ذلك بقدر طاقة البشر. وقيل: الحكمة الاقتداء بالخالق في السياسة، بقدر طاقة البشر، وذلك بأن يجتهد أن ينزه علمه عن الجهل، وعدله عن الظلم، وجوده عن البخل، وحلمه عن السفه؛ وبنحو هذا الفعل يقرب العبد من خالقه سبحانه في الدنيا. والحكمة في المعارف اسم للعلوم العقلية (أي: المُدْرَكَة بالعقل)، وقد أُفْرِدَ ذكرها في عامَّة القرآن عن الكتاب: فجعل الكتاب اسماً لما لا يُدْرَكُ إلا من جهة النبوات، والحكمة لما يدرك من جهة العقل. وقيل: لولا الكتاب لأصبح العقل جائراً، ولولا العقل لم يُتَنَفَعْ بالكتاب.

^١ ق: +شهود.

^٢ س: تحمله.

^٣ الهروي، منازل السائرين، ص. ١١١-١١٢.

^٤ س: -.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٥٧/٥؛ الطبراني، المعجم الكبير، ١٩٨/٨؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٤٧/٥.

^٦ البغوي، معالم التنزيل، ٤٨٩/٣.

^٧ من (س) و(ق).

^٨ من (ق).

^٩ قال القاري في (الموضوعات): هو من كلام الفضيل بن عياض رضي الله عنه (انظر: العجلوني، كشف الخفاء، ١٠٦/٢).

^{١٠} س: الأسماء.

^{١١} نسبة إلى (كسرى).

وروي أنّ لقمان كان قائماً نصف النهار فنودي: يا لقمان، هل لك أن يجعلك الله خليفة في الأرض، فتحكم بين الناس بالحق؟ فأجاب الصوت، فقال: إن خيرني ربّي قبلت العافية، ولم أقبل البلاء؛ وإن عزم عليّ فسَمْعًا وطاعةً، فإنّي أعلم: إن فعل بي ذلك أعانني وعصمني. فقالت الملائكة بصوت، لا يراهم: لِمَ يا لقمان؟ [ج ١٩٥] قال: لأنّ الحاكم بأشدّ المنازل وأكدرها، يغشاها الظلم من كلّ مكان. إن يُعزّ فبالحريّ أن ينجو، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنّة. ومن يكن في الدنيا ذليلاً، خير من أن يكون شريفًا؛ ومن يختر الدنيا على الآخرة، تفتت الدنيا، ولا يصيب الآخرة. [ق ١٨٤] فَعَجِبَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ حُسْنِ مُنْطِقِهِ، فَنَامَ نَوْمَةً فَأَعْطِيَ الْحِكْمَةَ فَانْتَبَهَ، وَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِهَا، ثُمَّ نُوذِيَ دَاوُدَ بَعْدَهُ فَقَبِلَهَا، وَكَانَ لِقْمَانُ يُوَازِرُهُ لِحِكْمَتِهِ. وَكَانَ لِقْمَانُ عَبْدًا حَبِشِيًّا نَجَارًا؛ وَقِيلَ خِيَاطًا؛ وَقِيلَ: رَاعِي غَنَمٍ. وَقِيلَ لَهُ: فِيمَ بَلَغْتَ مَا بَلَغْتَ؟ قَالَ^٢: بِصَدَقِ الْحَدِيثِ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ، وَتَرْكِ مَا لَا يَعْنِينِي.

﴿وَهُنَّا عَلَى وَهْنٍ﴾ [١٤]: نطفة وجنيًا، أو صَغَفَ الحمل على ضعف الأنوثة. ﴿أَنْ أَشْكُرُ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾: اشكر لي حقّ النعمة، أي: نعمة الوجود، ولهما حقّ التربية، أي: سبب التربية، [س ١٣٢] وإلا فالله هو الرّبّ.

﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ﴾ [١٥]: جَهَدَا في قبولك، وجهدت في الامتناع. وسئل الحسن: رأيت إن قالوا له: لا تصل في المسجد؟ قال: فليطعهما، فإنما يأمرانه به شفقةً أن يصيبه شيء. قال سفيان بن عيينة: من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله، ومن دعا للوالدين في أدبار الصلوات الخمس، فقد شكر الوالدين. ﴿وَأَتَيْعَ سَبِيلَ مَنْ أَنْابَ إِلَيَّ﴾: واعلم أنّ الإنابة ثلاثة أشياء: الرجوع إلى الحقّ إصلاحًا كما رجع إليه اعتذارًا، والرجوع إليه وفاء كما رجع إليه عهدًا، والرجوع إليه حالًا كما رجع إليه إجابة. وإنما يستقيم الرجوع إليه [إصلاحًا]^٣: بالخروج من التبعات، والتوجّع للعترات، واستدراك الفاتئات. وإنما يستقيم الرجوع إليه وفاءً: بالخلاص من لذة الدنّب، وبترك استهانة أهل الغفلة، تخوفًا عليهم [مع]^٤ الرجاء لنفسك، وبالاستقصاء في رؤية علل [ج ١٩٥] الخدمة. وإنما يستقيم الرجوع إليه حالًا: بالإياس من عملك، ومعاينة اضطرابك، وشيم برق لطفه بك^٥.

﴿إِنَّهَا إِنْ تَكُ﴾ [١٦]: الهاء كناية عن الخطيئة، أو عائدة إلى الحبة. ويجوز رفع^٦ (مثقال) مع هذا التّأنيث، لأنّ مثقال حبة من خردل معناه خردلة، والمثقال مقدار [ق ١٨٥] يوازن غيره، فمثقال حبة مقدار وزنها. وقد كثر المثقال على مقدار الدّينار، فإذا قيل مقدار كافور فمعناه: مثقال الدّينار الوازن. على هذا قول أبي حنيفة في استثناء المقدّر من المقدّر، وإن لم يكن جنسًا. ومعنى الآية هو الإحاطة بالأشياء، صغيرها وكبيرها. وفي بعض الكتب أنّ هذه الكلمة آخر كلمة، تكلم بها لقمان، فانشقت

^١ أي: الخلافة.

^٢ س: فقال.

^٣ من (منازل السائرین) للهرودي (ص. ١٧) و(مدارج السالكين) لابن قيم (٣٥١/١)؛ خ، س، ق: إجابة.

^٤ من (منازل السائرین) للهرودي (ص. ١٧) و(مدارج السالكين) لابن قيم (٣٥١/١)؛ خ، س، ق: من.

^٥ الهرودي، منازل السائرین، ص. ١٧.

^٦ قرأ نافع: «إِنْ تَكُ مِثْقَالُ حَبَّةٍ»، وقرأ بقیة السبعة: «مِثْقَالٌ» بالنصب (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٦٥).

مرارته من هيبتها.

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ﴾ [١٨]: لا تكثر إمالة كَبْرًا وإِعْرَاضًا. و«لا تصاعر»: لا تُلْزِم خَدَّكَ الصَّعْرَ، وقيل: لا تَحْقِرِ الفقراء، لِيَكُنَّ الفقرُ والغِنَى عندك سواءً.

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ [١٩] أي: المشي الوَسَطُ^٢، لا الوهن الكسلان، ولا السَّريع العجلان. و(القصدُ) العدلُ، وهو بمعنى القِسْطِ، إِلَّا أَنَّ القصد يقال في الأفعال، والقسط في الأوزان. ﴿لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾: أوله زفير، وآخره شهيق.

﴿وَأَسْبِغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [٢٠]: فَالنَّعم الباطنة: المعرفة ومحاسن الأخلاق؛ والنعم^٤ [خ١٩٦] الظاهرة: صحَّة البدن، وطول العمر، والقوَّة، والجمال؛ وخارج البدن: كرم الأهل والعشيرة، والعزُّ، والمال.

﴿وَالْبَحْرُ﴾ [٢٧] بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، والخبر ﴿يَمُدُّهُ﴾، وَحَسُنَ الْإِبْتِدَاءُ فِي أَثْنَاءِ الْكَلَامِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ ﴿لَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ﴾^٥ قَدْ فَرَّغَ فِيهَا (أَنَّ) مِنْ عَمَلِهَا. وقيل: واو (وَالْبَحْرُ) واو الحال، وليس للعطف، أي البحر هذه حاله.

﴿كَانَفْسٍ وَاحِدَةً﴾ [٢٨]: كَخَلَقَ نَفْسٍ وَاحِدَةً. ومن لم يشهد لأمر جزئي لا يمكنه أن يصدِّق بأمر كلي؛ كمن لم يرَ نازًا جزئية، لم يصدِّق بنار كلية. كذلك من لم يشهد العودات والكمالات الجزئية في هذا العالم، لم يمكنه أن يصدِّق بمعاد كلي وحشر عام. قال الله تعالى ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا بَعَثْنَاكُمْ إِلَّا كَانَفْسٍ وَاحِدَةً﴾ [س١٣٢ب]^٦

﴿كُلَّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [٣٠]: كُلَّ مُعْتَبِرٍ مُفَكِّرٍ فِي الْخَلْقِ. وقيل: (الصَّبَّارُ): الَّذِي لَا يَغْيِرُهُ طَوَارِقُ الْمِحْنِ، وَ(الشَّكُورُ): [الَّذِي لَا يَغْفَلُ عَنْ سَوَابِقِ الْمِنْنِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (الصَّبَّارُ الشَّكُورُ)]^٧ الْفَقِيرُ الصَّادِقُ الْعَارِفُ، لِأَنَّ ظَاهِرَهُ الصَّبْرَ، وَبَاطِنَهُ مَعَ الْحَقِّ فِي مَقَامِ الشُّكْرِ. وكيف ما كان، فالصبر هو الثبات في مركز العبودية، والشكر [ق١٨٥ب] رؤية النعمة من المُنعمِ الحقِّ، وصرفُ نِعْمِهِ إِلَى محابِّه، عظمت نعمته ووجبت محبته.

﴿مَوْجٌ كَالظُّلْلِ﴾ [٣٢] فِي ارْتِفَاعِهِ وَتَغْطِيَتِهِ مَا تَحْتَهُ. ﴿فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾: عَدْلٌ، مَنْصَفٌ، وَفِي بِنَايَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ، فَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْكُفْرِ بَعْدَ النَّجَاةِ وَزَوَالِ الْمِحْنَةِ. ﴿كُلُّ خَتَّارٍ﴾: غَدَّارٌ،

^١ قرأ ابن كثير و عاصم و ابن عامر: «تصعّر» بالتشديد، وقرأ بقیة السبعة: «تصاعر» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٦٥).

^٢ س: الوسيط.

^٣ قرأ نافع وأبو عمرو وحفص: «نعمه»، وقرأ بقیة السبعة: «نعمته» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٦٥-٥٦٦).

^٤ من (س)؛ خ، ق: النعمة.

^٥ خ، س: +و.

^٦ س: -.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٢٠)، وهي من تفسير آية (٢٨)، فأخرت.

^٨ ق: -.

^٩ س: -.

و(ختره الشراب): أفسد مزاجه. قال القاسم: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾: إشارة إلى أن الصفات القديمة أوجبت الأفعال المحدثه، مع أنه لم يزل عرفهم بأسمائهم وأفعالهم.

ومن سورة السجدة

في الحديث أن النبي ﷺ كان لا يأوي إلى فراشه، حتى يقرأ سورة السجدة وسورة المُلْك^١.
﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ [٣]: فيه حذف، أي: [فهل]^٢ يؤمنون به أم يقولون؟ [أو]^٣ معناه: بل يقولون.
﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٤]: ثم صحَّ معنى (استوى على العرش) بإحداثه، كقوله ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ﴾^٤: حتى يصحَّ معنى (نعلم)، [ج١٩٧] أي: معنى الصفة لهذا.^٥ [﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾]: أفلا تتبهون أن من استقطعه المملكة لا يصلح لخدمة الملك.^٦
﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [٥]: دليل على أن استواءه على العرش بمعنى إظهار القدرة، وتدبير الخلق. والعرش هو مظهر [ج١٩٦ب] التدبير، لا مقرُّ المُدَبِّر؛ بل العرش وحملته محمول قدرته. ومن تدبيره أن ينزل المَلَكُ إلى الأرض. ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾: إلى المكان الذي أمر أن يقوم به، أو عبارة عن ابتداء الأمر من الأشرف فالأشرف، حتى ينتهي إلى عالم المكوّنات، عالم الظلمات. (ثُمَّ يَعْرُجُ) أي: يعود إليه، فيبتدئ من الأخس، حتى يبلغ نهاية [س١٣٣] الأشرف، ولُبَابِ الأبواب، ونور الأنوار، وهو درجة النبوة ليكون الترتيبان متقابلين متغايرين حتى لا يشبه الأفعال الإلهية في حدوثها الأفعال الطبيعية المسخرة لنهج واحد، ولما^٧ ظهر بوجودها وجوده المحض، وقدرته الكاملة التامة. وليس الترتيبان، نزولاً ولا صعوداً، على نهج واحد. فإن الترتيب الأول هو إيجاد بعد إيجاد، والترتيب الثاني إعداد بعد إعداد، [ق١٨٦] حتى تحدث الصور بقدر الاستعداد الخاص لكل صورة.
﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ أي: الملائكة التي تصعد بأعمال العباد في يوم واحد تصعد مسافة ألف سنة، إذ الله يقضي أمر العالم لألف سنة في يوم واحد، ثم يلقيه إلى الملائكة. وقال بعضهم: ألف سنة، وخمسون ألف سنة، كلها في القيامة، يكون على بعضهم أطول، وعلى بعضهم أقصر، ثم يرجع الأمر إليه، والتدبير بعد فناء الدنيا. وجاء في الحديث أنه يكون على المؤمنين كقدر صلاة

^١ ق: -.

^٢ الترمذي، فضائل القرآن، ٩.

^٣ من (معالم التنزيل) للبخاري (٤٩٧/٣)؛ خ، س، ق: فهذه.

^٤ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٦٦٢/٢)؛ خ، س، ق: و.

^٥ سورة محمد، ٣١/٤٧.

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٥)، وهي من تفسير آية (٤)، فقدّمت.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) هذه العبارة بعد قول المؤلف: «محمول قدرته» من تفسير آية ٥، وهي من تفسير آية (٤)، فقدّمت.

^٨ س: لَمَّا.

^٩ ق: -.

مكتوبة صلاحها في الدنيا^١، وهذا إخبار عن شدته وخفته.

﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ^٢ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ [٧]: هذا برهان يرينا أنّ عنايته وتدييره شاملة للموجودات، ثمّ بين أنّ ذلك التدبير صدر عن علم وعزّة ورحمة، ثمّ بين أنّه أحسن كلّ شيء خلقه، ثمّ أرانا شاهداً لخلق الإنسان من طين، ومن ماء مهين، ونفخ الرّوح فيه، وجعله مركّباً من روحانيّ وجسمانيّ، وعلويّ وسفليّ، جمع فيه بين العالمين بنفسه وجسده، واستجمع الكونين بعقله وحسّه، وارتفع عن الدّرجتين باتّصال الأمر الأعلى به وحيّاً قولياً، وسلّم الأمر لمن له الخلق والأمر تسليمًا اختياريّاً طوعاً. [قوله (خَلَقَهُ)]^٣ بدل من (كُلُّ شَيْءٍ)، وهو بدل الشيء من نفسه، أي: أحسن خلق كلّ شيء، حتّى جعل الكلب في خلقه حسناً عند أولي الألباب والبصائر. وأمّا الحسن عند السّفهاء والعامّة فهو ما يحلوا^٤ في نفوسهم عند مواجهة شهواتهم. ولفظ الكسائيّ: أَحْسَنَ ما خَلَقَ. وقول سيويّه^٥: إنّ مصدر من غير ضدره، أي: خَلَقَ كلّ شيء خَلَقَهُ. وعلى قراءة [١٦٦ب] «خَلَقَهُ» الضّمير في الهاء يجوز للفاعل وهو الله، وللمفعول (المخلوق).

﴿إِذَا ضَلَلْنَا^٦﴾ [١٠]: هلكنّا وبطلنا وغبنا. و(ضَلَلْنَا)^٧: تغيّرنا أو ييسنا، و(الضِلَّة): الأرض اليابسة.

﴿لَا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُداها﴾ [١٣]: بالالتجاء إلى طريق الجنّة. قال سهل بن عبد الله: هداها إلى المعرفة واتباع الرّسول، [س١٣٣ب] وهو الإيمان والإسلام، ولكن سبقت كلمتنا بإسعاد قوم وإشقاء آخرين، فالسعيد سعيد في الأزل، والشقيّ شقيّ في^٨ (لم يزل)، لا يسأل عمّا يفعل.

﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ [١٦]: تنبو وترتفع. ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ يعني^٩ الفرش، وهم المتهجّدون [خ١٩٧ب] بالليل. قال أنس: نزلت فينا، معاشر الأنصار، كنّا نصلي المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتّى نصلي العشاء مع النبيّ ﷺ. وقال: هي صلاة الأوابين. وروي عن ابن عباس قال: إنّ الملائكة لتتحف بالذين يصلّون بين المغرب والعشاء، وهي صلاة الأوابين. وقال عطاء: هم الذين لا ينامون حتّى يصلّوا العشاء الآخرة. وقال جماعة من الصحابة: هم الذين يصلّون العشاء الآخرة والفجر في

^١ البغوي، معالم التنزيل، ٤٩٨/٣.

^٢ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «خَلَقَهُ» بسكون اللّام، وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائيّ: «خَلَقَهُ» بفتح اللّام (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٦٧-٥٦٨).

^٣ من (ق)؛ خ، س: وأحسن كلّ شيء خلقه.

^٤ من (ق).

^٥ س: نفسه.

^٦ ق: يجلو، س: يخلو.

^٧ سيويّه، الكتاب، ٣٨١/١.

^٨ ق: + في الأرض.

^٩ س: أهلكنّا.

^{١٠} قراءة شاذة، قرأ بها عليّ وابن عباس (رضي الله عنهما) وأبان بن سعيد بن العاص والحسن بخلاف (انظر: ابن جني، المحتسب، ١٧٣/٢).

^{١١} س: -.

^{١٢} ق: عن.

جماعة. قال ﷺ: «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ لَيْلِهِ، وَمَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ لَيْلِهِ»^١. والأولى من هذه الأقوال ما يُعرب عنه لفظ القرآن المجيد بقوله ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾، وهذا إنما يكون في الصلاة بعد المنام، في أثناء الليل، وقد قال ﷺ في خبر مُعَاذٍ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَىٰ أَبْوَابِ الْخَيْرِ: الصُّومُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ»^٢؛ ثم قرأ: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾، حتى بلغ ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٧]. ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أي: خوفًا منه وطمعًا فيه، أو خوفًا من سخطه وطمعًا في رضوانه، أو خوفًا من القطيعة [١٨٧] وطمعًا في الوصلة.

(قُرَّةُ أَعْيُنٍ) [١٧]: ما شاهدوا من الحقائق وجلايا المعارف، أو جزاء الأخلاق والأعمال. ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ [١٨]: ليس من هو في أنس الإقبال علينا، كمن هو في شدة الإعراض عنا. قال القاسم: لا يستوي من أكرم بنور البيان، وقواطع البرهان، يضيء عليه لمعان التوفيق، ومن هو في ظلمات الهوى، ومتابعة الشيطان، وترادف المخالفات. ﴿مَنْ الْعَذَابِ الْأَذْنَى﴾ [٢١]^٣: مصائب الدنيا.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [١٩٨] ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ [٢٣]: أي: بعد الموت، أو كان ليلة المعراج، أو لقاء ربه. قال الحسن: آتينا الكتاب فلقي من قومه أذى فلا تكُ في مرية من لقاءه أذى مثله.

(الْأَرْضُ الْجُرُزُ) [٢٧]: اليابسة كأنها تأكل نباتها، (رجل جرُزُ): لا يبقى من الراد شيئًا. ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ [٢٨]: فتح الحكم بيننا وبينكم، ويومُ الفتح يومُ القيامة. ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ [٣٠]: الموت الذي يؤدي إلى ذلك؛ أو سيأتيهم ذلك فكأنهم ينتظرونه؛ وقيل^٤: انتظر موعدي لك بالنصر^٥، إنهم منتظرون بك حوادث الزمان؛ أو انتظر عذابنا فيهم، فإنهم منتظرون ذلك. وكان رسول الله ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة ﴿ألم تنزل﴾ و﴿وهل أتى على الإنسان﴾^٦.

ومن سورة الأحزاب

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [١]: يا أيها المخبر عني بصدق، والعارف بي معرفة حقيقة، اتق الله في أن يكون لك التفات إلى شيء سواي؛ أو جانب كل ما يُبعدك عن الله؛ وقيل: ﴿اتق الله﴾: أكثر من

^١ مسلم، المساجد، ٢٦٠.

^٢ الترمذي، الإيمان، ٨.

^٣ س: +و.

^٤ ق: تَكُنْ.

^٥ س: -.

^٦ س: فالتصر.

^٧ مسلم، الجمعة، ٦٤.

التقوى، أو أدنها. ﴿لَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ﴾: فيما سألته وقد ثقيف أن يُمتّعوا باللات سنة.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ [ق١٨٧ب] لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ [٤]: في رجل قال: لي نفس تأمرني بالإسلام، ونفس تنهاني. فالقلب كالمرأة، مهما حوذي به^١ جانب القدس أعرض عن جانب الحس، ومهما حوذي جانب الحس أعرض عن جانب القدس؛ فلا يجتمع الإقبال على الله وعلى ما سواه. ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾: في زيد بن حارثة، كان يُدعى ابن النبي ﷺ، ونسخ التَّبَيُّ، وكان يدعى زيد بن محمد، حتى نزل القرآن [خ١٩٨ب] ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٥]. قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ، وَهُوَ يَعْلَمُ، فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ»^٣.

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [٦] أي: من بعضهم ببعض في نفوذ حكمه، ووجوب طاعته عليهم. وقال ابن عباس وعطاء: يعني إذا دعاهم النبي ﷺ، ودعتهم أنفسهم إلى شيء، كانت طاعة النبي ﷺ أولى بهم من طاعتهم أنفسهم. وقيل: هو أولى بهم في الحمل على الجهاد وبذل النفس دونه. ولما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: «أَنَا أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ، فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا فَلْيَرِثْهُ عَصَبَتُهُ مَنْ كَانُوا؛ وَمَنْ تَرَكَ ذِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَلْيَأْتِنِي فَأَنَا مَوْلَاهُ»^٤. ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾: في التحريم والتعظيم، لا في النظر والخلوة. ﴿وَأَوْلُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ أي: لا توارث بالحلف والمواخاة، بل بالقرابة، إلا أن تواصلوا؛ وفيه إثبات ميراث ذوي الأرحام. وقيل: معناه لا توارث بين الكفر والإسلام، بل^٦ بأرحام الإيمان والإسلام. ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ جائز، وهو أن يوصي لمن لا يرث، [ق١٨٨أ] أو ينصره، ويحترمه، ويكرمه.

﴿لَيْسَ أَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ [٨] أَلِ اللَّهِ أم كان للناس^٧؛ أو ليسأل الأنبياء عن تبليغهم؛ تبكيًا لمن أرسل إليهم. وقيل: ليسأل الصادقين عن صدق (لا إله إلا الله)، وصدقته امتثال أوامره ونواهيته، والصبر تحت أحكامه، والشكر لمننه^٨.

﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ [٩] لما أجلي^٩ النبي ﷺ يهود بني النضير، قدموا مكة، وحزبوا الأحزاب، وتذكر قريش طوائفهم، وقائدهم أبو سفيان، وقائد غطفان^{١٠} عيينة بن حصين، وصار المشركون واليهود [خ١٩٩أ؛ س١٣٤ب] يدا واحدًا^{١١}؛ وكان النبي ﷺ وادع بني قريظة، وهم أصحاب حصون بالمدينة،

^١ س، ق: -.

^٢ ق: -.

^٣ البخاري، الفرائض، ٢٩.

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٣٣٤/٢.

^٥ ق: يوصوا.

^٦ س: -.

^٧ ق: -.

^٨ س: بمننه.

^٩ من (ق)؛ خ، س: أجل.

^{١٠} س: +أبو.

^{١١} ق: واحد.

فاحتال لهم حبي بن أخطب، ولم يزل يُفتلهم^١ في الذروة والغارب، حتى نقضوا العهد، فعظم البلاء؛ فأشار سلمان بالمقام بالمدينة وأن تُخندق. ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾: كانت ريح الصبا تُطير^٢ الأخبية، وتلك ريح النضرة.

﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ﴾ [١٠] عيينة في أهل نجد ﴿وَمِن أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ أبو سفيان في قريش. ﴿زَاعَتِ الْأَبْصَارُ﴾ شخّصت. ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ لشدة الرغب والرغبان. فإن الطحال عند الرغب ينتفخ ويعظم، فيخلع القلب عن مكانه، ولذلك قال عليه السلام: «شُرُّ مَا فِي الْإِنْسَانِ جُبْنُ خَالِجٍ»^٣. ويروى أنّ المسلمين قالوا: بلغت القلوب الحناجر، فهل من شيء نقوله؟ فقال عليه السلام: «اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِنَا وَآمِنْ رَوْعَاتِنَا»^٤. ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ أي: ظنون السوء؛ والألف لبيان الحركة، إذ لو وقف بالسكون^٥ يخفى [١٨٨ب] إعراب الكلمة، كما تدخل الهاء لبيان الحركة في ﴿مَالِيَةٍ﴾^٦ و﴿حِسَابِيَةٍ﴾^٧.

﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [١٢]: قاله معتب بن قشير.

﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ﴾ [١٣]: بنو سليم. ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾: و[هم] بنو حارثة.

﴿سَلَفُوكُمْ﴾ [١٩]: بالغوا في إحاشكم.

﴿إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [٢١]: حُسْنُ مَوَاسَاةٍ وَمِشَارَكَةٍ، إِذْ قَاتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ حَتَّى جُرِحَ، وَقُتِلَ عُمُّهُ وَخَاصَّتُهُ، وَ(الِإِسْوَةُ الْحَسَنَةُ) الْاِقْتِدَاءُ بِهِ، وَلِزُومِ سِنِّهِ، وَتَرْكِ مَخَالَفَتِهِ، إِذْ هُوَ أَفْضَلُ الْبَشَرِ، فَأَفْعَالُهُ أَفْضَلُ الْحَرَكَاتِ، وَأَقْوَالُهُ أَصْدَقُ الْأَقْوَالِ، وَأَخْلَاقُهُ أَحْسَنُ الْأَخْلَاقِ، وَمَعَارِفُهُ أَصْفَى الْمَعَارِفِ.

﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [٢٣]: مات^٨. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ﴾: إلى الموت؛ وإن كان (النَّحْبُ)

النَّذْرُ، فَهُوَ نَذْرٌ صِدْقِ الْقِتَالِ، وَأَصْلُ (النَّحْبِ): النَّذْرُ.

﴿وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [٢٥]: لَمَّا اشْتَدَّ الْخَوْفُ [١٩٩ب] أَتَى نَعِيمَ بْنَ مَسْعُودٍ مُسْلِمًا،

مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعْلَمَهُ قَوْمُهُ، فَقَالَ عليه السلام: «إِنَّمَا أَنْتَ فِينَا رَجُلٌ وَاحِدٌ، وَإِنَّمَا غَنَاؤُكَ أَنْ تُخَادِعَ عَنَّا، فَالْحَرْبُ خِدْعَةٌ»^٩. فَاتَى بَنِي قَرِيظَةَ، وَكَانَ نَدِيمَهُمْ، فَذَكَرَهُمْ وَدَّهَمَ. قَالَ: إِنَّ قَرِيظًا وَغَطْفَانَ طَارِئِينَ عَلَيَّ بِلَادِكُمْ، فَإِنْ وَجَدُوا نَهْزَةً وَغَنِيمَةً أَصَابُوهَا، وَإِلَّا لِحَقُوا بِبِلَادِهِمْ، وَلَا قَبْلَ لَكُمْ بِالرَّجْلِ، فَلَا تَقَاتِلُوا

^١ س، ق: يقتلهم.

^٢ ق: تُطِيرُ.

^٣ القضاعي، مسند الشهاب، ٢/٢٧٠؛ الديلمي، الفردوس، ٢/٣٦٠.

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٣/٣.

^٥ س: بالسكوت.

^٦ سورة الحاقة، ٦٩/٢٨.

^٧ سورة الحاقة، ٦٩/٢٠.

^٨ خ، س، ق: هما.

^٩ قرأ السبعة إلا عاصمًا: «إِسْوَةٌ» بكسر الألف، وقرأ عاصم: «أُسْوَةٌ» بالضم (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٧٥).

^{١٠} س: -.

^{١١} ابن كثير، البداية والنهاية، ٤/١١١.

حتى تأخذوا رهنًا من أشرفهم، ليناجزوا^١ القتال. ثم أتى قريشًا وغطفان، وذكرهم وُدّه لهم، فقال: بلغني أمرٌ، أنصحكم فيه، فاكتموا^٢ عليّ: إنّ معشر اليهود ندموا وترضوا محمّدًا على أن يأخذوا منكم أشرفاً ويدفعوهم إليه، ثمّ يكونون معه عليكم فوق [س١٣٥] ذلك من القوم^٣، فأرسل أبو سفيان وعيينة إلى بني قريظة^٤: [أنا لسنا بدار مُقام، [ق١١٨٩] وقد هلك الخُفّ والحافر، فلنُناجزُ محمّدًا. فطلبوا رهنًا، فقالت قريش: والله^٥، إنّ حديث نعيمٍ لحقّ. وتخاذل القوم وانصرفوا.

[مِنْ صَيَاصِيهِمْ] [٢٦]: حصونهم. نزل جبريل، ورسول الله ﷺ في بيت زينب بنت جحش، يغسل رأسه، فقال: عفا الله عنك، ما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلةً، فانهض إلى بني قريظة^٦، فإنّي تركتهم في زلزال وبلبال. فحاصرهم النبيّ ﷺ، وقتلهم وسباهم^٧.

﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطُؤُوهَا﴾ [٢٧]: أرض فارس والروم.

﴿يُضَاعَفُ^٨ لَهَا الْعَذَابُ﴾ [٣٠]: لأنّ التّعمة عندهنّ [بصحبة] الرسول ﷺ أعظم، والحجّة عليهنّ ألزم. وقال أبو عمرو: أقرأ بالتشديد للتفسير بضعفين، ولو كان مضاعفة لكان العذاب ثلاثاً أو أكثر.

﴿وَقَوْنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [٣٣]: من (وَقَرَّ يَقِرُّ وَقُورًا وَوَقَارًا)، أي: كنّ ذوات وقار. ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ﴾ بالخروج، والتبرّج، والتبختر، والتكسر، والتغنج. ﴿لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسُ﴾: الإثم، أو الشكّ، أو دنس الدّنيا، أو رجس مذامّ الأخلاق من البخل والطّمع. (وأهل البيت) ههنا أزواج النبيّ ﷺ، وقيل: عليّ، وفاطمة، والحسن، والحسين، وقيل: هؤلاء مع نسائه، وقيل: آل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ﴾ [٣٦] في زينب بنت جحش، ابنة أميّة بنت عبد المطلب، عمّة النبيّ ﷺ. خطبها لزيد بن حارثة، فامتنعت وأخوها عبد الله، وكانت بيضاء جميلة، وفيها حدّة، فقالت: أنا بنت عمّتك، يا رسول الله، فلا أرضاه لنفسي؛ وكذلك كره أخوها.

﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [٣٧] بالإسلام، يعني زيدًا. ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعتق. ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ من الميل إليها، [ق١١٨٩ب] وإرادة طلاقها. وقيل: هو ما أعلمه الله بأنّها تكون زوجته. وهذا أليق بمنصب النّبوة، وإن كان الميل الغير الاختياري لا يآثم العبد به. ولما وقع ﷺ نظره عليها^٩

^١ ق: لتناجزوا.

^٢ س: فاكتموه.

^٣ س: القول.

^٤ س: قريضة.

^٥ س: -.

^٦ س: قريضة.

^٧ الطبري، جامع البيان، ١٥٠/٢١.

^٨ قرأ نافع وعاصم وحزمة والكسائي: «يُضَاعَفُ»، وقرأ أبو عمرو: «يُضَعَّفُ»، وقرأ ابن عامر وابن كثير: «نُضَعَّفُ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٧٥).

^٩ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٦٧١/٢)؛ خ، س، ق: نصيحة.

^{١٠} ق: إليها.

غَمَضَ عَيْنَيْهِ وَقَالَ: «سُبْحَانَ مُقَلَّبِ الْقُلُوبِ»^١. فَزَعَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَوَلِيَ اللَّهُ خِلاصَهُ مِنْ تِلْكَ النَّظَرَةِ. ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ مِنْ طَلَاقِهَا؛ وَقِيلَ: مِنْ^٢ نِكَاحِهَا. ﴿زَوْجِنَا كَهَا﴾: أَخْرَجَ تَرْوِيحَهَا مِنْ تَدْبِيرِ أَهْلِ الدُّنْيَا، حَيْثُ زَوَّجَهَا اللَّهُ بِغَيْرِ وَلِيٍّ، وَلَا شَاهِدٍ، وَلَا رَضَى الْمَرْأَةَ، وَلَا صَدَاقَ. فَلَمَّا نَزَلَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَخَلَ عَلَيْهَا، وَلَمْ تَعْلَمْ بِشَيْءٍ، فَفَعَدَ عِنْدَهَا؛ وَلِهَذَا كَانَتْ تَفْخَرُ زَيْنَبَ عَلَى سَائِرِ النِّسَاءِ. ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [٣٨]: جَارِيًا عَلَى تَقْدِيرِ حُكْمِهِ^٣. ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾: الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ، إِذْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ، وَكَانَ ابْنِي عَلِيٍّ؛ وَالْقَاسِمُ، وَإِبْرَاهِيمُ، إِخْ ٢٠٠| وَالطَّيِّبُ، وَالْمَطَهَّرُ تُوْفُّوا صَبِيَانًا.

﴿يُضَلِّيْهِ﴾ [س١٣ه|ب] عَلَيْنِكُمْ [٤٣]: يُوْجِبُ بَرَكَةَ الصَّلَاةِ لَكُمْ، وَهُوَ الدَّعَاءُ بِالْخَيْرِ، وَتَوْجِيهِ الْمَلَائِكَةُ بِفِعْلِ الدَّعَاءِ، وَهَذَا مِمَّا تَخْتَلَفُ فِيهِ مَعْنَى الصَّفَتَيْنِ، كَتَوَابٍ بِمَعْنَى كَثِيرِ الثَّوَابِ وَالْقَبُولِ لِلتَّوْبَةِ، وَبِمَعْنَى كَثِيرِ الْفِعْلِ لَهَا.

﴿وَدَعَّ أَذَاهُمْ﴾ [٤٨]: وَلَا تَحْزَنْ وَكُلِّهِمْ إِلَيْنَا. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ [٤٩]: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا طَلَاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ، وَهُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَإِذَا طَلَّقَهَا قَبْلَ الْجَمَاعِ فَمَا لَهَا عَلَيْهَا مِنْ عِدَّةٍ. وَهَلْ تَجِبُ الْمَتْعَةُ مَعَ نِصْفِ الْمَهْرِ؟ فِيهِ خِلَافٌ.

﴿مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ [٤٩]: تَحْسِبُونَهَا، تَفْتَعِلُونَ^٤ مِنْ (الْعِدَّةِ).^٥ ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا﴾ [٥٠]: هِيَ مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَرِثِ^٦، وَقِيلَ: زَيْنَبُ بِنْتُ خَزِيمَةَ. وَكَانَ النِّكَاحُ يَنْعَقِدُ فِي حَقِّهِ بِلَفْظِ الْهَيْبَةِ (عَلَى الْأَصَحِّ)، وَفِي حَقِّهَا لَا يَنْعَقِدُ إِلَّا بِلَفْظِ النِّكَاحِ، أَوْ التَّرْوِيحِ. وَكَذَلِكَ يَنْعَقِدُ لَهُ مِنْ غَيْرِ شَهُودٍ وَوَلِيٍّ، لِأَنَّ الْإِعْتِبَارَ بِالشَّهُودِ وَالْوَلِيِّ لَطَلْبِ الْكِفْوِ^٧، وَحِفْظِ النَّسَبِ، وَثَبُوتِ النِّكَاحِ عِنْدَ فِرَاقِ الْإِنْكَارِ، [ق١٩٠|ب] وَأَيُّ كِفْوٍ يَكُونُ أَشْرَفَ مِنْهُ؟! وَلَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ الْإِنْكَارُ.

﴿تُزْجِي^٨﴾ [٥١]: تُوَجِّرُ. ﴿وَتُؤْوِي﴾ تَضَمُّ. وَمَعْنَاهُمَا الطَّلَاقُ وَالْإِمْسَاكُ^٩. وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ تَخْيِيرٌ فِي الْقَسْمِ^{١٠}. وَمَعَ التَّخْيِيرِ كَانَ يَسْوِي بَيْنَهُنَّ اخْتِيَارًا لِلْأَفْضَلِ، إِلَّا سُودَةَ، فَإِنَّهَا وَهَبَتْ نَوْبَتَهَا لِعَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا). ﴿وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾: طَلَبْتَ إِصَابَتَهُ بَعْدَ الْعَزْلِ. ﴿ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تَقْرَؤَ

^١ الْحَكِيمُ التَّرْمِذِيُّ، نَوَادِرُ الْأَصُولِ، ٣٩٧/١، ٨١/٢.

^٢ ق: -.

^٣ س، ق: + و.

^٤ س: تَفْعَلُونَ.

^٥ فِي (خ)، (س) وَ(ق) وَرَدَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ بَعْدَ تَفْسِيرِ آيَةِ (٥٠)، وَهِيَ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ (٤٩)، فَتَقَدَّمَتْ.

^٦ ق: الْحَزْنِ.

^٧ س: كِفْوٌ.

^٨ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبْرَ عَمْرُو وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو بَكْرٍ: «تُزْجِي» بِالْهَمْزِ، وَقَرَأَ بَقِيَّةُ السَّبْعَةِ: «تُزْجِي» بِغَيْرِ هَمْزٍ (انظُرْ: ابْنُ زَيْنَلَةَ، حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ، ص. ٥٧٨).

^٩ هُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ (الْمَاوَرِدِيِّ، النِّكَتِ وَالْعَيُونِ، ٤/٤١٥).

^{١٠} هُوَ قَوْلُ قَتَادَةَ (الْمَاوَرِدِيِّ، النِّكَتِ وَالْعَيُونِ، ٤/٤١٦).

أَعْيُنُهُنَّ ﴿ إِذَا عَلِمْنَ أَنَّكَ لَا تَطْلُقُهُنَّ، أَوْ لَا تَتَزَوَّجُ عَلَيْهِنَّ؛ أَوْ^١ ذَلِكَ التَّخْيِيرَ أَدْنَى.

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾ [٥٢]: نِكَاحُ النِّسَاءِ، أَوْ شَيْءٍ مِنَ النِّسَاءِ مِنْ بَعْدِ التَّسْعِ، إِذْ لَمَّا خُيِّرَ فَاخْتَرَنَهُ، [ج ٢٠١] أَمْرٌ أَنْ يَكْتَفِيَ بِهِنَّ. وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ اخْتَلَفُوا فِيهَا: قَالَتْ عَاشِئَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا): مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أُحِلَّ لَهُ النِّسَاءُ. وَقَالَ أَنَسٌ: مَاتَ عَلَى التَّحْرِيمِ. وَقَالَ جَمَاعَةٌ: مَعْنَى الْآيَةِ: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ إِلَّا اللَّاتِي وَصَفْنَا لَكَ كَمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَرَادَ بِهِ: وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ كَمَا يَتَبَادَلُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، فَيَنْزِلُ أَحَدُهُمْ عَنْ امْرَأَتِهِ، وَذَلِكَ عَنْ امْرَأَتِهِ، وَيَتَبَادَلُونَ.

﴿غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاءُ﴾ [٥٣]: مُتَنْظِرِينَ وَقْتَ نُضْجِهِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ [٥٧]: قِيلَ: هُمُ الْيَهُودُ وَالتَّصَارِيُّ وَالْمَشْرُكُونَ حَيْثُ قَالُوا فِي اللَّهِ مَا لَا يَجُوزُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يُؤْذُونَ اللَّهَ، أَي: يُؤْذُونَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ؛ وَقِيلَ: مَعْنَى الْأَذَى مُخَالَفَةُ اللَّهِ، وَارْتِكَابُ مَعَاصِيهِ. وَإِيذَاءُ الرَّسُولِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ فَإِنَّهُ شُجِّ وَجْهُهُ، وَكُسِرَتْ رَبَاعِيَّتُهُ، وَكَانُوا يَشْتُمُونَهُ.

﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفَ﴾ [٥٩]: الْحَرَّةُ مِنَ الْأُمَّةِ، وَالصَّالِحَاتُ مِنَ الْمُتَبَرِّجَاتِ.

﴿أَذُوا مُوسَى﴾ [٦٩]: أَتَهَمُوهُ بِقَتْلِ هَارُونَ، [س ١٣٦] فَأَحْيَاهُ اللَّهُ، فَبَرَّاهُ فَمَاتَ. ﴿وَجِيهًا﴾: رَفِيعَ

الْقَدْرِ، إِذَا سَأَلَهُ أَعْطَاهُ.

﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ...﴾ [٧٢]: مَا أَوْدَعَهَا اللَّهُ مِنْ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ، فَأَظْهَرُوهَا، إِلَّا الْإِنْسَانَ

الْجَهُولَ [ق ١٩٠] الْكَافِرَ بَرِيَّةً. وَقِيلَ: هُوَ عَلَى التَّمْثِيلِ، أَي: مَنْزِلَةُ الْأَمَانَةِ مَنْزِلَةٌ مَا لَوْ عُرِضَ عَلَى الْأَشْيَاءِ مَعَ عِظَمِهَا، وَكَانَتْ تَعْلَمُ مَا فِيهَا، لِأَشْفَقَتْ مِنْهَا؛ إِلَّا أَنَّهُ خَرَجَ مَخْرَجَ الْوَاقِعِ، لِأَنَّهُ أَبْلَغُ مِنَ الْمَقْدَرِ. وَقِيلَ: الْعُرْضُ بِمَعْنَى الْمَعَارِضَةِ، أَي: عَوْرَضَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَقَوَّبَلَتْ بِثِقَلِ الْأَمَانَةِ، وَكَانَتْ الْأَمَانَةُ أَوْزَنَ وَأَرْجَحَ: ﴿فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا﴾: لَمْ يُوَازِنْنَهَا. وَقِيلَ: الْأَمَانَةُ عُهْدَةُ التَّكْلِيفِ، [ج ٢٠١] أَوْ الرَّوْحُ الَّذِي هُوَ مَحَلُّ الْمَعْرِفَةِ. وَالْأَمَانَةُ: مَعَ الْحَقِّ وَمَعَ الْخَلْقِ. مَعَ الْحَقِّ: بِالتَّوْحِيدِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْمَعَامَلَاتِ، وَمَعَ الْخَلْقِ: بِالْإِنْصَافِ وَالْعَدْلِ. وَعَلَى الْجُمْلَةِ: الْخَاصِيَّةُ الَّتِي بِهَا شَرَفَ الْإِنْسَانُ لِسَمَوَاتِ، وَالْأَرْضِ، وَالْجِبَالِ، وَسَائِرِ أَصْنَافِ الْمَوْجُودَاتِ. قَبْلَ الْمَوْجُودَاتِ كُلِّهَا كَالشَّجَرَةِ وَالْإِنْسَانِ ثَمَرَتِهَا؛ وَهِيَ كَالْقَشُورِ، وَالْإِنْسَانُ لُبُّهَا؛ وَكَالْمَبَادِي، وَالْإِنْسَانُ كَمَالِهَا؛ وَمِنْ أَيْنَ لِلْعَالَمِ مَا لِلْإِنْسَانِ، بَلِ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ فِيهِ، وَلَيْسَ فِي الْعَالَمِ الْعُلُويِّ مَا فِيهِ؛ فَقَدْ جَمَعَ بَيْنَ الْعَالَمِينَ بِنَفْسِهِ وَجَسَدِهِ، وَاسْتَجْمَعَ الْكَوْنِينَ بِعَقْلِهِ وَحَسِّهِ، وَارْتَفَعَ عَنِ الدَّرَجَتَيْنِ بِاتِّصَالِ^٢ الْأَمْرِ الْأَعْلَى بِهِ وَخِيَا قَوْلِيَا، وَسَلَّمَ الْأَمْرَ لِمَنْ لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرَ تَسْلِيمًا اخْتِيَارِيًّا طَوْعِيًّا.

﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾ [٧٣] فِي الْأَمَانَةِ ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ بِتَضْيِيعِهَا ﴿وَيُثَوِّبَ اللَّهُ عَلَى

الْمُؤْمِنِينَ﴾ بِحِفْظِهِمْ لَهَا^٣.

^١ س: و.

^٢ س: بالاتصال.

^٣ س: -.

ومن سورة سبأ

﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [١]: حمدُ أهل الجنة سرورًا بالتَّعِيم من غير تكليف، وذلك قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَّهُ﴾^٢. و(الحمد لله) يقال على تمام النعمة، كما أن (بسم الله) يقال على ابتداء النعمة. وقال أبو العباس بن عطاء^٣: المحمود من لم يربط عباده بشيء من الأكوان، قطع أملاكهم عن الجميع لئلا يشتغلوا بها. وله الحمد في الأولى [١٩١] إذ ربّي وهدى، وله الحمد في الآخرة إذ أبلغ العبد في السعادة والقربة والزلفى. وقال أبو بكر الورّاق^٤: لا يكمل الحمد إلا بثلاث خلال: محبة المنعم بالقلب، وابتغاء مرضاته بالتيّة، وقضاء حقه بالسّعي. وقال الإمام محمد بن عليّ الترمذي^٥: ﴿له الحمد﴾: على نعمة الدّين والدّنيا. [٢٠٢] ورأس نعم الدّين نور التّوحيد، ومعرفة بالقلب، وشهادة باللسان. ورأس نعم الدّنيا هذا الجسد الذي هو قالب لهذه النعمة [الفائقة]^٦ للنعم. ورسول الله ﷺ أمر بحُسن مجاورة النعم فقال لعائشة: «أحسّني مجاورة نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى^٧». فحُسن المجاورة [س١٣٦] مع نور المعرفة أن تُنكِر كل شيء سواه، وأن لا تُؤثر عليه أحدًا، وأن لا تقرن لمشائته مشيئات النفس، وأن لا يُلهيك الهوى عن الوله إلى الله في كل حالاتك. وحُسن مجاورة الجسد أن لا تستعمل^٨ جارحة من جوارحك إلا له وبرضاه.

﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ﴾ [٢]: من المطر ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من التّبات ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من الأقضية والأقدار ﴿وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا﴾ من الأعمال. وقيل: (يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ^٩) من التأثيرات السماوية، إذ هي التي جعلها الله أسباب الكائنات، فالحركات السماوية تُعدّ العناصر لأنواع الكائنات؛ (وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا) من الصّور على قدر الاستعداد، من أنواع الرّياحين، والنبات، وأصناف النّاس.

﴿إِذَا مَرِئْتُمْ﴾ [٧]: قُطِعْتُمْ كل تقطيع، كيف يلتئم؟

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ [١٠]: قيل: أي: علمًا أنّه ليس للعبد خيرٌ من ربّه، مقبلًا ومدبرًا، وعاصيًا و^{١٢} مطيعًا، وعلى الجملة: معرفة ربّه ومُلكه ونبوّته. ﴿أَوْبِي مَعَهُ﴾: رَجَعِي بالتسبيح.

^١ س: مرور.
^٢ سورة الزمر، ٧٤/٣٩.
^٣ أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء الأدمي البغدادي (ت. ٣٠٩ هـ) (انظر: السلمي، طبقات الصوفية، ٢٦٥-٢٧٢).
^٤ خ، س: يشتعلوا، ق: يستغلوا.
^٥ هو الحكيم أبو بكر محمد بن عمر الورّاق البلخي (انظر: أبو نعيم، حلية الأولياء، ١٠/٢٣٥-٢٣٧؛ ابن الجوزي، صفة الصفوة، ١١٠/٤).
^٦ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٩٥/٢.
^٧ من (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٣٩٥/٢)؛ خ، س، ق: الفانية.
^٨ س: -.
^٩ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٩٥/٢.
^{١٠} س: تشتعل؛ ق: +في.
^{١١} ق: +وَمَا يَخْرُجُ.
^{١٢} من (ق).

﴿وَالطَّيْرُ﴾: نصبه بالعطف على موضع المنادى، والرفع على اللفظ. [ق ١٩١ب]
 و(السُّودُ) [١١]: دفع المسمار في ثقب الحلقة، والتقدير فيه بجعل المسمار^٢ على قدر الثقب،
 أي: جعله على القصد وقدر الحاجة.

﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ﴾ [١٢]: سال له القطر (وهو التحاس) من عين، فيما وراء أندلس،
 بمسيرة^٣ أربعة [ع ٢٠٢ب] أشهر، فبنى منه قصرًا، وحصر فيها مردة الشياطين، ولا باب لهذا القصر.
 ذكر ذلك في حكاية طويلة من أخبار^٤ عبد الملك بن مروان.

﴿مِنْ مَحَارِبٍ﴾ [١٣]: أي: مساجد والأبنية المرتفعة. ﴿وَتَمَائِيلٍ﴾ أي: كانوا يعملون له
 تماثيل، أي: صورًا من نحاس، ووصفر، وشبه، وزجاج، ورخام، ولعلها كانت مباحة في شريعتهم،
 كما أن عيسى كان يتخذ صورًا من الطير، فينفخ فيه فيكون طيرًا ياذن الله. ﴿وَجَفَانٍ﴾: قِصَاعِ كِبَارٍ،
 يقعد على الجفنة الواحدة ألف رجل. ﴿كَالْجَوَابِ﴾: كالحياض التي يجبي فيها الماء. ﴿وَقُدُورٍ﴾
 رَاسِيَاتٍ: ثابتات، لها قوائم، لا تتحرك عن أماكنها لعظمهن. ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ أي: اعملوا
 لأجل شكر الله، مفعول له. وكان رسول الله ﷺ على المنبر، فتلا هذه الآية، قال: «ثَلَاثٌ مَنْ أُوْتِيَهُنَّ
 فَقَدْ أُوتِيَ [مِثْلَ مَا] أُوْتِيَ آلَ دَاوُدَ». فَقِيلَ: مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الْعَدْلُ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا،
 وَالْقُصْدُ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَا، وَخَشْيَةُ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ»^٥. معناه أن بهذه الخصال ينظم الشكر.

﴿مُسْنَأْتُهُ﴾ [١٤]: عصاه، من (نَسَأْتُ الغنم): سَقَّتْهَا. (دَابَّةُ الأَرْضِ): الأَرْضَةُ. (سبأ) كان رجلاً
 من العرب، وله عشرة^٦ أولاد، فتيامن جماعة، [س ١٣٧] وتشاءم جماعة، وسمي (أرض سبأ) باسم ذلك
 الرجل.

﴿سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ [١٦]: المُسْنِئَاتِ، واحدها عَرِمَةٌ. ﴿ذَوَاتِي أَكُلِ خَمِطٍ﴾: ثمر خمط،
 و(الخمط): شجر الأراك، عطف بيان، أي: الأكل لهذا الشجر. وقيل: الخمط صفة حمل الشجر،
 وهو الثمر الذي فيه^٧ حموضة، و(الأثل) شبيهة بالطرفاء، و(السدن): التبق. [ق ١٩٢ب]

﴿وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ﴾ [١٧] أي: يمثل هذا الجزاء.
 ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى﴾ [١٨]: كانت بينهم [ع ٢٠٣] وبين بيت المقدس. ﴿قُرَى ظَاهِرَةً﴾:
 إذا قاموا في واحدة ظهرت لهم الثانية. وكانت المرأة تخرج، ومعها مغزلها، وعلى رأسها مكتلها،
 فتتمتهن لغزلها^٨ فلا تأتي بيتها حتى يمتلي مكتلها من الثمار.

^١ س: الموضع.
^٢ ق: يجعل المسمار.
^٣ ق: بمسير.
^٤ س: -.
^٥ س: أحكام.
^٦ س: -.
^٧ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٨٢/١.
^٨ س: عشر.
^٩ ق: فيها.
^{١٠} ق: بغزلها.

﴿بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ [١٩]: قالوا: ليتها كانت بعيدة نسير على نجائبنا. بغوا، وطمغوا، وبَطَرُوا، فلم يصبروا على العافية، وملّوا نِعَمَ اللهِ تعالى. ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾: حتّى قيل في المثل: «تفرّقوا أيدي سبأ»^١. ﴿وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾: فرّقناهم كلّ فريق: فغسان لحقوا بالشّام، والأنصار (أعني: الأوس والخزرج) بيثرب، وخزاعة بتهامة، والأزد بعمّان.

﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ [٢٠]: أَصَابَ فِي ظَنِّهِ، [وَوَظَّنَّهُ] أَنْ آدَمَ لَمَّا نَسِيَ قَالَ: لَا يَكُونُ ذَرِيَّتَهُ إِلَّا ضِعَافًا عِصَاةً؛ أَوْ ظَنَّهُ أَنَّهُ قَالَ: فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَّتَهُمْ أَجْمَعِينَ، وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ. فَصَدَّقَ ظَنَّهُ وَحَقَّقَهُ بِفِعْلِهِ، وَأَكْثَرَهُمْ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ. وَقُرئَ بِالتَّخْفِيفِ، أَي: صَدَّقَ فِي ظَنِّهِ بِهِمْ، أَي: عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ، إِلَّا مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَخَالَفَ هَوَاهُ؛ وَقِيلَ: عَلَى أَهْلِ سَبَأٍ.

﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [٢١]: إِلَّا بِإِرَادَتِنَا وَتَسْلِيطِنَا إِيَّاهُ. ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾: لِيُظْهِرَ الْمَعْلُومَ، فَالْعِلْمُ الْأَرْثِيُّ مَصْدَرُ الْمَكُونَاتِ، [وَالْمَكُونَاتِ] تَظْهِرُ الْعِلْمَ الْمَكُونُونَ.

﴿حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [٢٣]: أزيل عنها الفزع، أَفْزَعْتُهُ: ذَعَرْتُهُ، وَفَزَعْتُهُ: نَفَسْتُ عَنْهُ، مثل: أَفْذَيْتُ وَقَدَيْتُ وَأَمْرَضْتُ وَمَرَّضْتُ. والمعنى أنّ الملائكة يلحقهم فزع عند نزول جبريل عليه السلام بالوحي ظناً منهم أنّه ينزل بالعذاب، فكُشِفَ عَنْ قُلُوبِهِمُ الْفَزَعُ، فَقَالُوا: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾: أَي: لِأَيِّ شَيْءٍ [٢٠٣ب] نَزَلَ جَبْرَيْلُ؟ ﴿قَالُوا الْحَقُّ﴾: أَي: الْوَحْيُ [١٩٢ب] الْمَنْزَلُ. وَقِيلَ: حَتَّى إِذَا كَشَفَ الْفَزَعُ عَنْ قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ، قَالَ الْمَلَائِكَةُ: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ فِي الدُّنْيَا؟ قَالُوا: الْحَقُّ، أَي: أَفْزَوْا حِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْإِقْرَارُ. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾: فَالْعَلِيُّ: هُوَ الَّذِي لَا رَتْبَةَ فَوْقَ رَتْبَتِهِ فِي جَمِيعِ الْمَرَاتِبِ، وَجَمِيعِ الْمَرَاتِبِ مَنْحَطَةٌ عَنْهُ^١. فَلِلَّهِ قَامَ الْوُجُودُ، وَمَا سِوَاهُ وَجُودُهُ مِنْهُ؛ وَهُوَ الْغَنِيُّ، وَمَا سِوَاهُ مَفْتَقِرٌ إِلَيْهِ؛ وَلَهُ الْحَيَاةُ وَجَمِيعُ صِفَاتِ الْمُحَامَدِ، وَمَا سِوَاهُ [١٣٧ب] مِنَ الْخَلْقِ جَمِيعُ صِفَاتِ كَمَالِهِمْ مُسْتَفَادٌ مِنْهُ. فَالْمَوْجُودَاتُ لَا يُمْكِنُ قِسْمَتُهَا إِلَى دَرَجَاتٍ مُتَفَاوِتَةٍ [فِي الْعَقْلِ]^{١١} إِلَّا وَيَكُونُ الْحَقُّ تَعَالَى فِي الدَّرَجَةِ الْعُلْيَا مِنْ دَرَجَاتِ أَقْسَامِهَا، حَتَّى لَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ فَوْقَهُ دَرَجَةٌ وَمَرْتَبَةٌ، فَهُوَ الْعَلِيُّ الْمَطْلُوقُ. وَالْكَبِيرُ: هُوَ ذُو الْكِبْرِيَاءِ، وَالْكِبْرِيَاءُ عِبَارَةٌ^{١٢} عَنْ كَمَالِ الذَّاتِ؛ وَأَعْنِي بِكَمَالِ الذَّاتِ كَمَالَ الْوُجُودِ، وَكَمَالَ الْوُجُودِ يَرْجِعُ إِلَى شَيْئَيْنِ: أَحَدُهُمَا: دَوَامُهُ أَوْ أَوَّلًا وَأَبَدًا، وَكُلُّ مَوْجُودٍ مُقْطُوعٌ بَعْدَهُ سَابِقٍ أَوْ

^١ ابن منظور، لسان العرب، ٤٢٦/١٥ (ي دي).

^٢ قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «صَدَّقَ» بالتشديد، وقرأ بقية السبعة: «صَدَّقَ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٨٨-٥٨٩).

^٣ س: -.

^٤ س: و.

^٥ س: بفعل.

^٦ س: خاف.

^٧ س: -.

^٨ ق: نَفَسْتُ

^٩ س: أقرأوا.

^{١٠} الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ٨٠.

^{١١} س: -.

^{١٢} ق: -.

لاحق فهو ناقص. والثاني: أن وجوده هو الوجود الذي منه وجود كل موجود^١. فإذن الكبير هو الدائم الأزلي الأبدي الذي يستحيل عليه العدم، ومنه وجود جميع الموجودات. وههنا اسمان آخران: أحدهما العظيم، والآخر الجليل، ويشتهان بالعليّ والكبير، فإنه لا يكاد يُفَرَّقُ بينها في الفارسيّة، وبينها فرق. أما العظيم، فهو في أول الوضع إنما أطلق على الأجسام، يقال: هذا جسم عظيم، وهذا أعظم من ذلك الجسم، إذا كان امتداد مساحته في الطول والعرض والعُمق أكبر منه^٢؛ ثم هو^٣ ينقسم إلى عظيم يملأ العين ويأخذ منها مأخذاً، وإلى ما لا يتصوّر أن [خ؛ ٢٠٠] يحيط البصر بجميع أطرافه كالأرض والسماء. فإذا فهمت هذا فافهم [أن] في مُدْرَكَاتِ العقول والبصائر أيضاً تفاوتاً: فمنها ما يحيط العقول [١٩٣] بكنه حقيقته، ومنها ما تقصر عنه. وما يقصر [العقول عنه]^٤ ينقسم إلى: ما يتصوّر أن يحيط به بعض العقول - وإن قصر عنه أكثرها-، وإلى ما لا يتصوّر أن يحيط العقل أصلاً بكنه حقيقته. وذلك هو العظيم المطلق الذي جاوز حدود العقول. وذلك هو الله تعالى^٥. وأما الجليل، فهو الموصوف بنعوت الجلال، ونعوت الجلال هي: الغنى، والمُلْكُ، والتقدُّس^٦، والعلم، والقدرة، وغيرها من الصفات. فالجامع لجميعها هو الجليل المطلق. وهو الله تعالى. وكأنّ الكبير يرجع إلى كمال الذات، والجليل إلى كمال الصفات، والعظيم إلى كمال [الذات والصفات]^٧ جميعاً، منسوباً إلى إدراك العقول والعلم. يقال في المراتب: ثم صفات الجلال إذا نسبت إلى البصيرة المدركة لها سميت جمالاً، ويسمى المتّصف بها جميلاً. فالجميل المطلق [الحق]^٨ هو الله تعالى فقط، لأنّ كل ما في العالم من جمال وكمال، وبهاء وحُسن، فهو من أنوار ذاته وآثار^٩ صفاته، وليس في الوجود موجودٌ له الكمال المطلق الذي لا مثويّة فيه لا وجوداً ولا إمكاناً سواه. ولذلك يدرك عارفه والنّاظر إلى جماله من البهجة والسّرور واللذّة والغبطة ما يستحقر معه نعيم [١٣٨] الجنّة^{١٠}. وههنا اسم آخر قريب المعنى من معنى الكبير، وما سبق من الأسماء الأربعة، وهو المجيد والمجيد هو الشّريف ذاته، الجليل أفعاله، الجزيل نواله. فكأنّ شرف الذات إذا قارنه شرف الفعل سمّي مجداً، وكأنّه^{١١} يجمع معنى اسم الجليل والكريم والوهّاب^{١٢}. [خ؛ ٢٠٤] ب

^١ الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ٨٢.

^٢ ق: -.

^٣ س: -.

^٤ س: مأخذ.

^٥ من (المقصد الأسنى) للغزالي (ص. ٧٧).

^٦ ق: عنه العقول.

^٧ الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ٧٧-٧٨.

^٨ س: التقديس.

^٩ من (س)؛ خ، ق: الصفات والذات.

^{١٠} من (المقصد الأسنى) للغزالي (ص. ٨٧)؛ خ، س، ق: الحيّ.

^{١١} س: آيات.

^{١٢} الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ٨٧-٨٨.

^{١٣} س: كان.

^{١٤} الغزالي، المقصد الأسنى، ص. ٩٣-٩٤.

﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ﴾ [٢٤] أي: وأنا وأنتم لسنا على أمر واحد، فيكون أحدنا على هدى والآخر في ضلال. فَاصْلَهُمْ بِأَحْسَنِ تَعْرِيفٍ، كما يقول الصّادق للكاذب: [ق١٨٣ب] ﴿إِلَّا كَافَّةً﴾ [٢٨]: رحمة شاملة جامعة.

﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [٣٣]: مكرهم فيهما، أو كأنهما يكران بطول السلامة فيهما، أو بِمَرِّهِمَا واختلافهما، فقالوا: إنها لا إلى نهاية.

﴿وَهُمْ فِي الْعُرْفَاتِ﴾ [٣٧]: عبارة عن أعالي درجات الجنة، وأصل العرفات الارتفاع، ولا يُنال بالأموال والأولاد؛ إنّما يُنال بالإيمان والعمل الصّالح. ولا يكون العمل صالحاً ما لم يكن الإيمان صالحاً، والإيمان الصّالح الاطمئنان في الله في جميع أموره وأحكامه.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [٣٩]: قيل: ما يتصدّق وما يُنفق على أهله فالله تعالى يعوّضه ويخلف بدله. قال عليه السلام: «مَا نَفَصْتُ أَحَدًا صَدَقَةً مِنْ مَالٍ»^٣. وقال: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كُتِبَ لَهُ صَدَقَةٌ، [وَمَا وَقَى الرَّجُلُ بِهِ عِرْضَهُ كُتِبَ لَهُ صَدَقَةٌ]»^٤. وقال مجاهد: «إذا كان في يد أحدكم شيءٌ فليقتصد، ولا يتأول الآية ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾، فَإِنَّ الرَّزْقَ مَقْسُومٌ، ومعنى الآية: وما كان من خَلْفٍ فهو منه».

﴿وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ [٤٥]: ما بلغ أهل مكة معشار ما أوتي الأولون من القوى والقدر؛ أو الأولون ما بلغوا معشار ما أوتوا، فلا أحد أعلم منّا، ولا كتاب أهدى من كتابنا.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ شَيْءٍ﴾ [٤٦]: تناظرون مثني، وتتفكرون في أنفسكم فرادى، فهل تجدون في أفعاله وأحواله، ومُنشأه [ج٢٠٥] ومبعثه، ما يُتَّهم؟ قال شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري^٥ (رحمة الله عليه): «القومة في الله هي اليقظة من سِنَةِ الغفلة، والنهوض عن ورطة الفترّة، وهو أوّل ما يستنير قلب العبد بالحياة لرؤية نور التّنبه. واليقظة هي ثلاثة أشياء: لِحْظُ القلب إلى النعمة على الإياس من عَدِّها، والوقوف على [ق١٩٤] حدّها، والتفرُّغ إلى معرفة المنة بها، والعلم بالتقصير في حقّها. والثاني: مطالعة الجناية، والوقوف على الخطر فيها^٦، والتشمير لتداركها، والتخلّص من ربّقها، وطلب النجاة بتمحيصها. والثالث: الانتباه لمعرفة الزيادة والتقصان من الأيام، والتّصل عن تضييعها، والنظر إلى الضنّ بها ليتدارك فائتها ويعمر [س١٣٨ب] باقيها. وملاك جملة ذلك

^١ ق: -.

^٢ ق: + آمثون.

^٣ مسلم، البر، ٦٩.

^٤ ق: -.

^٥ الحاكم، المستدرک، ٥٧/٢.

^٦ س، ق: و.

^٧ هو أبو إسماعيل عبد الله بن محمّد بن علي بن محمّد بن أحمد بن علي بن جعفر بن منصور بن متّ الأنصاري الهروي. (ت. ٤٨١هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٨/٥٠٣-٥١٨؛ الداودي، طبقات المفسرين، ١/٢٥٥-٢٥٦).

^٨ س: منها.

خلع العادات»^١.

﴿وَمَا يُبَدِّئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ [٤٩]: لا يثبت إذا بدأ، ولا يعيد إذا زال، ولا يأتي بخير في البدء والإعادة، أي: في الدنيا والآخرة.

﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ﴾ [٥٢]: التناول، (نَاوَشْتُهُ): أَخَذْتُهُ مِنْ بَعِيدٍ، والمراد الإيمان والتوبة، أي كيف التناول والاكْتِسَابُ بعد مفارقة الدنيا وبعد أسباب الهداية من الكتاب المُنَزَّل، والنَّبِيِّ المرسل، والعلماء، و الصَّالِحِينَ؟! فأصل العبادة^٢ يُسْتَحْضَلُ في الدنيا ويستكمل في الآخرة.

﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [٥٣]: يقولون: لا بعث ولا حساب. قال مجاهد: يرمون محمداً ﷺ بالظَّنِّ، [لا باليقين]، وهو قولهم: ساحر، وكاهن، وشاعر؛ ومعني (الغيب) الظَّنِّ، و(المكان البعيد): بُغْدُهُمْ عَنْ عِلْمٍ مَا يَقُولُونَ، والمعنى أَنَّهُمْ يَرْمُونَ مُحَمَّدًا بِمَا لَا يَعْلَمُونَ. وقيل: يقذفون من قلوبهم، وهي بعيدة عن الصدق والصواب^٣. [خ٢٠٥ب]

ومن سورة الملائكة

﴿أُولِي أجنحةٍ مثنى وثلاث﴾ [١]: هذه الأوزان لتكرير تلك الأعداد، ولذلك عُذِلَ عن البناء الأول، فثلاث هي ثلاث^٤، فيكون ثلاثة أجنحة من جوانب، ومثله من جوانب، فيعتدل؛ فلا يصح قول الطاعن: إن صاحب الأجنحة الثلاثة لا يطير، ويكون كالجانف؛ أو يجوز أن يكون موضع الجناح الثالث بين الجناحين، فيكون [ق١٩؛ ب١٩] عوناً لهما، فيستوي القوي^٥ والحصيص^٦. وقال من له تحصيل وتحقيق: (جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ أُولِي أجنحةٍ) في تمثُّل الأنبياء بهذه الصفة، لأن الملائكة تتمثل في عالمنا في لباس الأجسام، أو عبارة عن التركيبات العقلية والأعتبارات الروحانية، وإلا فالملائكة في حقائقها ليست بطبع ولا أجسام مركبة.

﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ﴾ [٣]: لا أحد يطلق له صفة خالق، ولا خالق على هذه الصفة إلا هو.
﴿الْعُرُوزُ﴾ [٥]: الشيطان، بناء المبالغة. ويُقْرَأُ: «الْعُرُوزُ»، أي: الأباطيل، جمع (غارٍ)، كقاعِدٍ وقُعود.

﴿إِلَيْهِ يَضَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبُ﴾ [١٠]: التوحيد^٧. ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ أي: يرتفع الكلم

^١ الهروي، منازل السائرين، ص. ١١-١٣.

^٢ س: -.

^٣ من (س)؛ خ، ق: العادة.

^٤ ق: واليقين.

^٥ ق: + وهو الموقف للصواب.

^٦ خ، س، ق: ثلث.

^٧ من (ق)؛ خ، س: القوي.

^٨ س: الحضيض.

^٩ قراءة شاذة قرأ بها أبو حيوة وأبو السماك العدوي وابن سميع (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٤/٣٢٣).

^{١٠} س: -، ق: إلى.

^{١١} س: -.

الطَّيِّبُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَإِنَّ الْأَصْلَ هُوَ الْعِلْمُ، وَبِهِ يَكْمَلُ جَوْهَرُ الْإِنْسَانِ؛ وَالْعَمَلُ لِإِزَالَةِ الْعَوَارِضِ وَالْمَشَاغِلِ، لِتَسْعِدَ النَّفْسَ لِلسَّعَادَةِ الْآخِرِيَّةِ. نَعَمْ، الْعِلْمُ إِنَّمَا يَتِمُّ بِالْعَمَلِ، كَمَا قِيلَ: الْعِلْمُ يَهْتَفُ بِالْعَمَلِ، وَإِنْ أَجَابَ، وَإِلَّا فَارْتَحَلَ. وَقِيلَ: الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ، إِذْ لَا يُقْبَلُ الْعَمَلُ إِلَّا مِنْ مَوْجِدٍ. [س١٣٩]

﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمرِهِ﴾ [١١] أي: مِنْ عَمْرٍ آخَرَ غَيْرِ الْأَوَّلِ، كَقَوْلِكَ: عِنْدِي دَرَاهِمٌ وَنَصْفُهُ، أَي: نَصْفُ دَرَاهِمٍ آخَرَ؛ بَلْ لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَزِيدَ اللَّهُ فِي الْعَمْرِ أَوْ يَنْقُصَهُ، كَمَا رُوِيَ أَنَّ صَلَاةَ الرَّحْمِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ. وَالتَّحْقِيقُ [ج٢٠٦] فِي ذَلِكَ أَنَّ الْمَقَادِيرَ تَنْقَسِمُ إِلَى: مَقْدُورٍ بِشَرَطِ حَتَّى يَقَعَ، وَإِلَى مَقْدُورٍ مُطْلَقٍ وَقَاعٍ. وَالْمَقْدُورُ بِالشَّرْطِ، قَبْلَ وَقُوعِهِ، عَلَى حَدِّ الْإِمْكَانِ؛ فَإِذَا وُجِدَ الشَّرْطُ وَقَعَ، وَالْحُكْمُ عَلَى هَذَا لَيْسَ حُكْمًا مَفْرُوعًا تَامًّا، وَلَا حُكْمًا مُسْتَأْنَفًا غَيْرَ تَامٍّ؛ فَصَلَاةُ الرَّحْمِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ، وَالصَّدَقَةُ تَرُدُّ الْبَلَاءَ، وَجَمِيعُ مَا وَرَدَ فِي الشَّرْعِ مِنَ الْقَبِيلِ الْأَوَّلِ. وَجَمِيعُ الشَّرَائِعِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحُكْمِ الْمُسْتَأْنَفِ، وَجَمِيعُ الْمَقَادِيرِ بِنَاءٍ عَلَى الْحُكْمِ الْمَفْرُوعِ: فَالشَّرَائِعُ مَظَاهِرُ الْمَقَادِيرِ، [ق١٩٥] وَالْمَقَادِيرُ مَصَادِرُ الشَّرَائِعِ. وَقِيلَ: زِيَادَةُ الْعَمْرِ أَنْ يَكُونَ مَعْمُورًا بِالشَّرِيعَةِ، وَالْإِيمَانِ، وَحَيَاةِ الْقَلْبِ، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْعَمْرِ الْعِبَادِيَّةُ لِلَّهِ كِي يَصِيرَ وَجِيهًا عِنْدَ اللَّهِ. فَرسولنا ﷺ أَقْلُ عَمْرًا مِنَ الرَّسْلِ قَبْلَهُ مِنَ الْمُعَمَّرِينَ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْهُمْ. وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: تَذَاكَرْنَا زِيَادَةَ الْعَمْرِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «لَنْ يُوَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا، فَرِيزَادَةُ الْعُمْرِ ذُرِيَّةٌ صَالِحَةٌ، يَرْزُقُهَا اللَّهُ الْعَبْدَ، يَدْعُونَ لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ، يُلْحَقُهُ دُعَاؤُهُمْ فَذَلِكَ الزِّيَادَةُ فِي الْعُمْرِ».^٣

[قَطْمِير] [١٣]: لِفَاةِ النَّوَاةِ^٤، وَ(النَّقِير): النَّقْرَةُ^٥ الَّتِي فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ، وَ(الْفَتِيل): الَّذِي فِي وَسْطِهَا.

﴿يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ [١٤]: بِعِبَادَتِكُمْ إِيَّاهُمْ.

﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [١٥]: الْفَقْرُ^٦ اسْمٌ لِلْبَرَاءَةِ مِنْ [رُؤْيَا]^٧ الْمَلَكَةِ. وَلَهُ دَرَجَاتٌ: الْأُولَى: فَقْرُ الزَّهَادِ، وَهُوَ نَفْضُ الْيَدَيْنِ مِنَ الدُّنْيَا ضَبْطًا وَطَلْبًا، وَإِسْكَاتُ^٨ اللِّسَانِ عَنْهَا ذَمًّا وَمَدْحًا، وَالسَّلَامَةُ مِنْهَا طَلْبًا وَتَرْكًا. وَهَذَا هُوَ الْفَقْرُ الَّذِي تَكَلَّمُوا فِي شَرْفِهِ. وَالثَّانِيَّةُ: الرَّجُوعُ إِلَى السَّبْقِ بِمُطَالَعَةِ الْفَضْلِ، وَهُوَ يورث الْخِلَاصَ مِنْ [رُؤْيَا]^٩ الْأَعْمَالِ وَيَقْطَعُ شَهُودَ الْأَحْوَالِ، وَيَمَحِّصُ مِنْ أَدْنَسِ مُطَالَعَةِ الْمَقَامَاتِ. وَالدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: فَقْرُ أَهْلِ [ج٢٠٦] التَّحْقِيقِ، وَهُوَ صِحَّةُ الْاضْطِرَارِ فِي الْوُجُودِ وَالْبَقَاءِ إِلَى

^١ ق: -.

^٢ س: الشَّرَاطِ.

^٣ الدِّيلِمِي، الْفَرْدُوسُ، ٣/٤٤٥؛ الْحَكِيمُ التَّرْمِذِيُّ، نَوَادِرُ الْأَصُولِ، ٢/١٤٦؛ الْمَقْدِسِيُّ، ذَخِيرَةُ الْحَقَائِقِ، ٣/١٣٥٢؛ ابْنُ كَثِيرٍ، التَّفْسِيرُ، ٤/٣٧٤.

^٤ مِنْ [إِيْجَازِ الْبَيَانِ] لِأَبِي الْقَاسِمِ النَّيْسَابُورِيِّ (٢/٦٨٤).

^٥ ق: النَّقْرُ.

^٦ ق: الْفُقَرَاءُ.

^٧ مِنْ (مَنَازِلِ السَّائِرِينَ) لِلْهَرَوِيِّ (ص. ٧١)؛ خ، س، ق: أُذْيَةٌ.

^٨ ق: إِسْكَانٌ.

^٩ مِنْ (مَنَازِلِ السَّائِرِينَ) لِلْهَرَوِيِّ (ص. ٧٢)؛ خ، س، ق: أُذْيَةٌ.

الله، والوقوع في يد التَّقَطِّعِ الوُحْدَانِي، والاحتباس في قيد التَّجْرِيدِ^١.

﴿جُدَّدَ﴾ [٢٧]: طرائق، جمع جُدَّة، كُمُدَّة ومُدَّد.

﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [٣٢]: و(المقتصد) المتوسط في العلم، و(السابق) أهل الدرجة القصوى، وهو المقرب، و(الظالم) من أدنى الدرجات في هذه الأمة؛ والأقوال [س١٣٩ب] فيها كثيرة. كيف ما قيل، فالأدَمِي ناقص، مستكمل، يقبل الكمال، وكلُّ من يَقْبَلُ الكَمَالَ، [ق١٩٥ب] فدرجاته متفاوتة: فالسابق في أعلى الدرجات من السعادة الأخروية، ووسائل^٢ السعادة؛ والظالم في أدناها؛ بقي المقتصد، وهو الوسط في كلِّ فضيلة، ثم منهم^٣ من يقرب درجته من درجات السابق، ومنهم من يقرب درجته من درجات الظالم، والخلق يتفاوتون في الوسط.

﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [٣٤]: حَزَنٌ قَطَعُ النَّيْرَانِ. [جعل]؛ الله تعالى التار ممرّ المؤمنين، كي إذا نجوا منها علموا من أين نجوا، وليس الخبر كالمعاينة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارٌ جَهَنَّمَ﴾ [٣٦]: دليل على أنّ لأولئك الجنة. قال عمر رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سَابِقْنَا سَابِقٌ، وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٍ، وَظَالِمُنَا مَعْفُورٌ لَهُ». وأحوالهم مختلفة فالظالم يفرح بالدنيا، والمقتصد بفضل الله يفرح، والسابق بالله يفرح؛ والمقتصد بذكره يتعبد، والسابق بذكره يتنعم؛ ثم من السابقين من يجاوز هذه الدرجة فيبلغ محلّ القربة فيستغرق في وحدانيته، وهو المفرد الذي اهتزّ في ذكره من القرب^٤، من زكى قلبه نور وجهه الكريم، فهو في قبضته. وعلم الظاهر لا يصدّه عن المعاصي، وعلم المقتصد يورثه المخافة فيمنعه من المعصية، [ع٢٠٧] وعلم القرب يقارب المعاينة.

﴿عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [٤٥]: لَأَنَّهَا خُلِقَتْ لِلنَّاسِ، وبالمعاصي تتغير النعم، وتحلّ النقم.

ومن سورة يس

﴿يس﴾ [١]: ابتداء السورة بما يدلّ على اليسر، والسناء، والرِّفْعَة؛ وقيل: معناه يا سيّد البشر. ﴿مَا أَنْذَرَ آبَاؤُهُمْ﴾ [٦]: يجوز (ما) نافية، ويجوز بمعنى (الذي)، أي: لِيُخَوِّفَهُمُ الَّذِي خُوفَ آبَاؤُهُمْ، لأنّ الأرض لا تخلو من حجة.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ [٨]: هي صورة عذابهم، [ق١٩٦] أو مثل امتناعهم عن الإيمان، كالمغلول عن التصرف؛ أو هو مثلّ وعبرة عن قضاء الله وقدره بمنعهم عن الإيمان. وفي

^١ الهروي، منازل السائرين، ص. ٧١-٧٢.

^٢ ق: سائر.

^٣ ق: -.

^٤ من (نوادير الأصول) للحكيم الترمذي (٧٣/١).

^٥ ق: من.

^٦ س: + ومنهم.

^٧ من (س).

حديث^١: «الْبَسَاءُ مِنْهُنَّ غُلٌّ قَمَلٌ^٢»، فَإِنَّهُ إِذَا بَيْسَ الْعُلَّ قَمَلٌ^٣ فِي عُنُقِهِ؛ فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهِ مُحْتَتَانِ، فَضْرِبُهُ مَثَلًا لِلْسَّلِيلَةِ اللَّسَانِ، الْغَالِيَةِ الْمَهْرِ. ﴿مُقَمَّمَحُونَ﴾: مرفوع رؤوسهم، و(المُقَمَّمَح) الَّذِي يَضْرِبُ رَأْسَهُ إِلَى ظَهْرِهِ هَيْئَةَ الْبَعِيرِ، (بَعِيرِ قَامَح) و(إِبِلِ قِمَاح).

﴿وَحِشْيِ الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ﴾ [١١] أَي: بِالْغَيْبِ عَنِ النَّاسِ؛ أَوْ فِيمَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ؛ أَوْ لَهُ قَلْبٌ [س١٤٠] قَدْ غَشِيَ خَوْفًا وَحَيَاءً، مُسْتَعِدٌّ لِقَبُولِ الْأَمْرِ الْحَقِّ.

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [١٢]: قَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ التِّرْمِذِيِّ (قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ): نَحْيِي الْأَنْفُسَ الْمَيِّتَةَ بِتَوْفِيقِ الْخِدْمَةِ، وَنَحْيِي الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ بِأَنْوَارِ الْإِيمَانِ، وَنَحْيِي الْأَسْرَارَ الْمَيِّتَةَ بِأَنْوَارِ الْإِطْلَاقِ عَلَى حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ. ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾: أَعْمَالُهُمْ. ﴿وَأَنَارُهُمْ﴾: اسْتَنَّهُمْ بَعْدَهُمْ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، كَقَوْلِهِ ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾^٦. وَقَالَ قَوْمٌ: ﴿وَأَنَارُهُمْ﴾^٧ [ع٢٠٧] أَي: خُطَاهُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ. وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ: شَكَتْ بَنُو سَلْمَةَ بَعْدَ مَنَازِلِهِمْ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَأَنَارُهُمْ﴾. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِبَنِي سَلْمَةَ: «أَلَا تَحْتَسِبُونَ أَنَارَكُمْ»^٨؛ فَأَقَامُوا حِينَ أَرَادُوا أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى قَرْبِ الْمَسْجِدِ.

(أَصْحَابُ الْقَرْيَةِ) [١٣]: أَهْلُ أَنْطَاكِيَةِ، وَالرَّسُولَانِ الْأَوْلَانِ^٩: يُوْحَنَّا وَبُولُسُ، وَالثَّلَاثُ: شَمْعُونُ، [وَكَانَ شَمْعُونُ] فِيهِ رَفَقٌ وَلَطْفٌ. وَبَعْدَ عَيْسَى ﷺ خَرَجُوا دَعَاةً: وَخَرَجَ يُوْحَنَّا وَبُولُسُ إِلَى الرُّومِ، وَقَالَ شَمْعُونُ -يُقَالُ: نَسْطُورٌ- لِهَمَّا ارْزُقَا، وَلَا تَخْرُقَا، فَلَمْ يَرْزُقَا، فَأَمَرَ الْمَلِكُ بِحَبْسِهِمَا؛ وَأَتَى خَيْرُهُمَا إِلَى نَسْطُورٍ فَخَرَجَ عَلَى إِثْرِهِمَا وَأَخْرَجَهُمَا مِنَ السَّجْنِ بِحَسَنِ التَّدْبِيرِ، وَاللَّطْفِ، وَالدَّعْوَةِ؛ وَآمَنَ الْمَلِكُ وَقَوْمَهُ. وَصَدَقَ قَوْلُ [ع١٩٦] رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كَلِّهِ»^{١٠}. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أُوْتِيَ حَظُّهُ مِنَ الرَّفْقِ، فَقَدْ أُوْتِيَ حَظُّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ وَمَنْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الرَّفْقِ، فَقَدْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»^{١١}.

﴿رَجُلٌ يَسْعَى﴾ [٢٠]: حَبِيبُ النَّجَّارِ. وَكَانَتِ السَّمَاءُ أَمْسَكَتْ، فَتَطَيَّرُوا بِهِمْ^{١٣} وَقَتَلُوهُمْ. فَلَمَّا رَأَى حَبِيبٌ نَعِيمَ الْجَنَّةِ تَمَنَّى قَوْمَهُ أَنْ يَعْلَمُوا: ﴿بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾ [٢٧]، أَي: بِأَيِّ شَيْءٍ غَفَرَ لَهُ. قَالَ حَمْدُونَ الْقَصَّارُ: لَا يَسْقُطُ عَنِ النَّفْسِ رُؤْيَا الْخَلْقِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ كَانَ فِي الْمَشْهَدِ الْأَعْلَى ﴿يَا لَيْتَ

^١ هو قول عمر بن الخطاب (انظر: ابن أبي شيبة، المصنّف، ٥٥٩/٣).

^٢ س: فمَل.

^٣ س: فمَل.

^٤ من (ق)؛ خ، س: فيستعد.

^٥ ق: بنور.

^٦ سورة القيامة، ١٣/٧٥.

^٧ س: -.

^٨ البخاري، الأذان، ٣٣.

^٩ من (س)؛ خ، ق: الأوليان.

^{١٠} س: -.

^{١١} البخاري، الأدب، ٣٥.

^{١٢} أبو يعلى، المسند، ٢٤/٨.

^{١٣} ق: -.

قَوْمِي يَغْلَمُونَ بِمَا عَفَرَ لِي رَبِّي ﴿٢٨﴾.

﴿مِنْ جُنْدٍ﴾ [٢٨] أي: لم نحتج إلى جند.

﴿خَامِدُونَ﴾ [٢٩]: ميتون.

﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾ [٣٠]: تلقين لهم أن يتحسروا على ما فاتهم، حلوا محل من يتحسّر

عليه، و(الحسرة): شدة الندم حتى ينحسر^١، كالحسير (البعير المغيى).

﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَامٍ جَمِيعٌ﴾ [٣٢]: (لَمًا) بالتخفيف على أن (ما) صلة^٢ مؤكدة، و(إن) مخففة من

المثقلة، [٢٠٨] أي: إن كلاً لجميع لدينا محضرون؛ وبالتشديد على أنها بمعنى (إلا)، و(إن) بمعنى (ما) جحد، أي: ما كل إلا جميع لدينا، و(جميع) في الوجهين تأكيد ل(كل). وهذا دليل على أن الأرواح باقية، سعيدة كانت أو شقية، منعمة أو معدبة.

﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ [٣٥] أي: يأكلوا من ثمره بغير صنعه، كالرطب

والفواكه، وما يعملون فيه بأيديهم كالحلاوى والخبز؛ أو هو على النفي: ليأكلوا، ولم يعملوا ذلك بأيديهم.

﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾ [٣٦]: الأشكال والأصناف.

﴿نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [٣٧]: [س. ٤٠] نخرج منه ضوءه، كما يُسَلَخُ الشاة من جلدها.

﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ [٣٨]: لأبعد مغاربها من الأفق، ثم ترجع إليها.

﴿قَدَرْنَا مَنَازِلَ﴾ [٣٩]: المنازل المعروفة، الثمانية والعشرون. و(العرجون): عود العذق،

الذي عليه الشماريخ، فإذا قَدِمَ وَعَتَقَ، يَبَسَ، وتقوس، واصفر، فثبته القمر به في دقته، وتقوسه، وضفرتة، في آخر المنازل. و(العرجون) فُعُلُون من الانعراج.

﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ [٤٠] [ق. ١٩٧] لسرعة سير القمر. ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ

النَّهَارِ﴾: [لا يأتي بالليل إلا بعد انتهاء النهار. وقيل: النهار أسبق من الليل، لقوله ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ

النَّهَارِ﴾]؛ وهذا قول من لا يعلم خلق السموات والأرض، وأنها مبدعة، والزمان ابتداءً من حركات

السماء، فإن الزمان مقدار حركات الفلك، والسموات بكواكبها مبدعة كما ترى، وليس بعضها سبباً

لبعض، والأرض لم تكن متأخرة عن خلق السماء في الزمان. وقوله ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^٤

أي: مع ذلك، ولو كان أحد السماء سبباً لسماء آخر، أو^٥ كان خلق السموات [ج. ٢٠٨] قبل الأرض؛

^١ س: يحسر.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «لَمًا» بالتخفيف، وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي: «لَمًا» بالتشديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٥٩٧).

^٣ ق: أصله.

^٤ ق: + حق.

^٥ من (س).

^٦ من (س) و(ق).

^٧ س: -.

^٨ سورة النازعات، ٣٠/٧٩.

^٩ ق: و.

لكان يلزم الخلاء، والخلاء ممتنع، فخلق أحدهما قبل الآخر ممتنع. ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾: يسرون بسير فلكه^١. (ويسبحون) عبارة عن سرعة حركة فلكه. (فرسٌ سابحٌ) و(سبحٌ): كأنه يسبح من سرعة سيره.

﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^٢ [٤١]: آباءهم، لأنه ذراً الأبناء منهم، تسمية السبب باسم المسبب. وإن كان الذرية الأولاد، فذكرهم لأنه لا قوة لهم على السفر كقوة الرجال.

﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ [٤٢]: من سائر السفن التي مثل سفينة نوح، وهو الإبل فإنهن سفن البر.

﴿اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ [٤٥] من عذاب الدنيا، ﴿وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ من عذاب الآخرة؛ وقيل: (ما بينَ أَيْدِيكُمْ): عذاب الآخرة، (وَمَا خَلْفَكُمْ): وقائع الدنيا.

﴿وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ [٤٩] في متاجرهم ومبايعهم. وفي الحديث: «النَّفَحَاتُ ثَلَاثَةٌ: نَفْحَةُ الْفَرْعِ، وَالصَّعَقِ، وَالْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»^٣.

﴿مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ [٥٢]: يخفف عنهم بين التفختين، فينامون.

﴿فِي شُغْلٍ فَكِيهُونَ﴾ [٥٥]: ناعمون. (والشغل): افتضاض الأبقار، وقيل: السماع؛ بل هو راحة ونعيم. (والفكية) هو الذي يتفكّه بما يأكل، و(الفاكهة): صاحب الفاكهة كالتامر. (الأرائك): الفُرْشُ في الحجال.

﴿مَا يَدْعُونَ﴾ [٥٧]: يستدعون. قال القاسم: أهل الجنة في درجاتهم على تفاوت ظاهر؛ فمنهم من هو مربوط بشهوة بطنه وفرجه؛ ومنهم من هو مربوط برؤية الصفات [ق١٩٧ب] والمنعوت؛ ومنهم من ظهر له من فضل الحق ومنه؛ ومنهم من هو مربوط بحقيقة حقه، مغيب عن ظاهره وحكمه، مسيراً فيما لم يزل مسيراً فيه، من تقديره، وتصريفه، واختياره؛ ومنهم من هو [س١٤١ا] في مقعد صدق عند مليك مقتدر. [خ٢٠٩]

﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [٥٨] أي: ولهم من الله سلام يسمعون، وهو بشارتهم بالسّلامة أبداً.

﴿وَأَمَّا زُوا﴾ [٥٩]: ينفصل فرق المجرمين، بعضهم عن بعض.

﴿جِبَلًا﴾ [٦٢] و«جِبَلًا»: خلقاً.

﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ﴾ [٦٥]: إِنَّمَا تَنْطِقُ جَوَارِحُهُمْ لِأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا عِلْمَ اللَّهِ بِأَعْمَالِهِمْ. قال الله تعالى ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ

^١ ق: الفلك.

^٢ قرأ نافع وابن عامر: «ذُرِّيَّتَهُمْ» بالألف على الجمع، وقرأ بقية السبعة: «ذُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٠٠).

^٣ ابن أبي حاتم، التفسير، ٢٩٢٨/٩؛ الطبري، جامع البيان، ٣٠/١٦؛ ابن كثير، التفسير، ١٥١/٢.

^٤ قرأ السبعة: «فَكِيهُونَ»، وقرأ أبو جعفر: «فَكِيهُونَ» (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٥٤/٢-٣٥٥).

^٥ قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: «جِبَلًا» بضمّين، وقرأ نافع وعاصم: «جِبَلًا» بكسر الجيم والباء والتشديد، وقرأ أبو عمرو وابن عامر: «جِبَلًا» بضمّ الجيم وسكون الباء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٠١-٦٠٢).

^٦ س: ﴿جِبَلًا﴾ و«جِبَلًا».

وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ^١. فأما المؤمن مستيقن أنه لا يخفى على ربه شيء ظاهرًا وباطنًا، فلا يشهد عليه جوارحه؛ لأنه في جميع الأحوال معتذر، مستغفر من حركات جوارحه وخطرات قلبه. فعلم الله ذلك منه فيسره^٢، وينشر^٣ عنه محاسنه، فينطق جوارحهم بمحاسن أفعالهم. قال ﷺ لِيُسَيِّرَ حِينَ دَخَلَ عَلَيْهَا، وَكَانَتْ تَسْبِحُ بِالسَّبْحِ، فَقَالَ: «الْقَيْنَ، وَعَلَيْكُمْ بِالْإِنَّمَالِ، فَإِنَّهُنَّ مَسْؤُولَاتٌ وَمُسْتَنْطَقَاتٌ»^٤.

﴿لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ﴾ [٦٦]: أعميناهم في الدنيا. ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ﴾: الطريق. ﴿فَأَنى يُبْصِرُونَ﴾: كيف يبصرون؟!

﴿لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ [٦٧]: في منازلهم حيث يجترحون^٥ المآثم. ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا﴾: لم يقدروا على ذهاب ومجئ.

﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ﴾ [٦٨]: نردّه من القوّة إلى الضّعف، ومن الزيادة إلى التقصان. ومن عمّره الله بالغفلة^٦، فإنّ الأحوال تؤثر فيه حالًا فحالًا، حتّى يبلغ نهاية الرذائل؛ ومن أحياه الله بذكره، واجتباؤه بمعرفته وأنسيه، فإنّ تكوّن الأحوال لا يؤثر فيه، بل تتواتر عليه السكينات^٧ الإلهية، واللطائف التي بها يحيى ويقوى. [١٩٨] والحياة قد تكون من موت الجهل بالعلم، وقد تكون حياة الجمع من موت التفرقة، [٢٠٩] وقد تكون حياة الوجود بالحق.

﴿وَيَحِقُّ﴾ [٧٠]: يجب.

﴿مِمَّا عَمِلْتَ أَيْدِينَا﴾ [٧١]: تَوَلَّيْنَا خَلْقَهُ، وكقوله ﴿فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾^٨؛ أو ممّا عملت قُوَانَا، و(اليد) و(الأيدي): القوّة، والله تعالى منزّه أن يعتربه القوّة أو الضّعف، والمعنى [قوانا التي]^٩ أعطيناها الأشياء؛ أو القوّة بمعنى القدرة، وذلك يجوز في حقّ الله تعالى، ف(القويّ المتين) كالقادر المقتدر: فهو من حيث إنّه بالغ القدرة تامّها قويّ، ومن حيث إنّه شديد القوّة متين؛ و^{١١} القدرة عبارة عن المعنى الذي به يوجد الشيء مقدّرًا بتقدير الإرادة والعلم، واقعًا على وفقهما. وإن كان صفات الله أعلى من أن يطمحها نظر عقل، وتلحقها العبارات اللغوية، ولكن غاية القدرة البشرية واللغة العربية هذا. ﴿مَالِكُونَ﴾: ضابطون، لأنّ القصد أنّها [١٤١] مذلّة بدليل قوله ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ [٧٢].

﴿جُنْدٌ مُّخَضَّرُونَ﴾ [٧٥] في النار، وعند الحساب، أي: لا يُبْصِرُونَ، وهم حاضرون.

^١ سورة فصلت، ٢٢/٤١.

^٢ ق: فيسره.

^٣ ق: +عليه.

^٤ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٣٨/١؛ الترمذي، الدعوات، ٧١.

^٥ س: يخرجون.

^٦ س: بالفضيلة.

^٧ ق: السكينات.

^٨ خ، س، ق: بما.

^٩ سورة الشورى، ٣٠/٤٢.

^{١٠} س: قرانا الذي.

^{١١} س: -.

﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ﴾ [٧٨]: قاله أبي بن خلف، فأنشأ البرهان من ابتداء الخلق: فالله الذي أنشأ هو الذي يعيد، لأنَّ القدرة واسعة للبدء والإعادة.^١
﴿مَنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [٨٠] أي: المرخ والعفرار، وكذلك في كلِّ شجر يحترق بالأخرى فيوري نارًا. يقال: «في كلِّ شجر نار، واستمجد المرخ والعفرار».
ولا يجوز نصب (فيكون) من قوله ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٢]، لأنَّ الفعل واجب.^٢ وإنما يُنصب^٣ الثاني الذي يجب بوجوب الأول كقوله: ايتني فأكرمك.
﴿مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٨٣]: أسباب الموجودات ومفاتيح المقدورات.

ومن سورة الصافات

﴿وَالصَّافَّاتِ﴾ [١]: الملائكة لأنَّها صفوف في السماء، وتصفَّ أجنتها حتى يؤمروا بما خُلِّقوا [١٩٨ب] له، والصفوف عبارة عن استقامة درجاتهم، كما قال الله تعالى [خ. ٢١٠] ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [١٦٤]؛ أو الصافات الطير. [وهذا جمع الجمع، لأنَّ الملائكة ذكور، فجمعهم صافة، ثم صافات]^٤.

﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾ [٢] أي: زجرًا يدركه القلوب، كما يدرك وسوسة الشيطان؛ أو تزجر السحاب.

﴿فَالثَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ [٣]: تلاوة كتاب الله على أنبيائه، أو ذكر تسيحه وتقديسه.

﴿بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ﴾ [٦]: الزينة اسم، أي: بزيينة من الكواكب.

﴿وَحِفْظًا﴾ [٧] حفظناها حفظًا. ﴿مَارِدٍ﴾: خارج إلى أعظم الفساد.

﴿دُخُورًا﴾ [٩]: قذفًا في النار، وقيل: دفعًا بعنف. ﴿وَاصِبٌ﴾: دائم.

﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ [١٠]: استلب السمع واسترق. ﴿شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾: شُعْلَةٌ مِنَ النَّارِ، يثُقبُ ضوءها.

﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ [١١]: من السماء والأرض؛ أو من الملائكة؛ أو من الأمم الذين أهلِكوا. ﴿لَا زِبٍ﴾، لاصق، لازم: ألفاظ متقاربة.

﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ [١٢] يا محمد. وقرأ حمزة^٥ والكسائي بضم التاء، فيرجع إلى الله، ولكنَّ

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٨٠)، وهي من تفسير آية (٧٨)، فقدّمت.

^٢ ق: واحد.

^٣ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٦٩٥/٢)؛ خ، س، ق: سبب.

^٤ س: -.

^٥ س: وجود.

^٦ ق: -.

^٧ في (خ، س، ق) وردت هذه العبارة في آخر تفسير آية ٣، وهي تتعلق بتفسير آية (١)، فألحقت به.

^٨ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: «بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ»، وقرأ حمزة وحفص: «بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ»، وقرأ أبو بكر عن عاصم: «بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٠٤).

العَجَبَ من الله: إنكاره وتعظيمه. فيكون من الله تعالى بمعنى الإنكار والذم، وقد يكون بمعنى الرضا والثناء، كما جاء في حديث: «عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلِكُمْ، وَقَتُّوْكُمْ، وَسُرْعَةَ إِجَابَتِكُمْ»^٣.

﴿يَسْتَسْخِرُونَ﴾ [١٤]: يستدعون السُّخْرِيَّةَ، أو ينسبون الآيات إلى السُّخْرِيَّةِ كقولهِ^٤: اسْتَحْسَنَتْهُ: وَصَفَتْهُ بِهِ.

﴿ذَاخِرُونَ﴾ [١٨]: أذلاء، صاغرون.

﴿يَوْمَ الْفُضْلِ﴾ [٢١]: يوم يفصل بينكم بالجزاء.

﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [٢٢]: أي: أشباههم، وأمثالهم، وأتباعهم، كأعوان الظلمة. حتى إن من برى لهم قلمًا، أو ألاق لهم دواة، يحشر معهم ويجمعون في تابوت ويلقون في النار، [س١٤٢] وهكذا قاله ابن مسعود رضي الله عنه. قال بعض الأكابر: لا تخالط السلطان ولا^٦ من يخالطهم. وكيف ما كان، يحشر كل [ج٢١٠ب] جنس من الأشرار مع قرينه: الزاني مع الزاني، وشارب الخمر [ق١٩٩] مع شارب الخمر.

﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [٢٣]: دلّوهم، وحسنت الهداية فيهم لأنها أوقعت موقع الهداية إلى الجنة، وهو كقولهِ ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^٧؛ وقيل قدّموهم إلى النار. وأصل الهداية التقدّم، والعرب تسمي السابق هاديًا، يقال^٨: أَقْبَلْتُ هَوَادِي الْخَيْلِ، أي: أعناقها، والهادية: العصا لأنها تتقدّم ممسكها، ونظر فلان هادي أمره: أي: جهته.

﴿وَقَفَّوْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ﴾ [٢٤] أي: عن عمره: فيما أفناه؟ وعن جسده: فيما أبلاه؟ وعن ماله: ممّا اكتسبه وفيما أنفقته؟ وعن علمه: ما عمل به، وعن عمله: كيف فعله، ولم فعله، ولمن فعله؟

﴿يَسْأَلُونَ﴾ [٢٧]: يقول هذا لذاك^٩: لِمَ غَرَرْتَنِي؟ وذلك يقول: لِمَ قَبِلْتَ مِنِّي؟

﴿تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ [٢٨]: تقهرونا بالقوة، أو اليمين قبل^{١٠} الدين، أي: تأتوننا من قبله^{١١} فتصدّونا عنه.

﴿رِزْقٌ مَغْلُومٌ﴾ [٤١]: لأنّ النفس إلى المعلوم أسكن.

^١ قرأ السبعة إلا حمزة والكسائي: «عَجِبْتَ» بفتح التاء، وقرأ حمزة والكسائي: «عَجِبْتُ» بضمّ التاء (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٠٦).

^٢ هو أبو عمارة حمزة بن حبيب الزيات الكوفي التميمي بالولاء (ت. ١٥٦ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٩٠/٧-٩٢؛ معرفة القراء الكبار، ٢٥٠/١).

^٣ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ١٧٥/٣.

^٤ من (ق)؛ خ، س: لقوله.

^٥ ق: ذواتاً.

^٦ ق: +تخالط.

^٧ سورة التوبة، ٣٤/٩؛ سورة الانشقاق، ٢٤/٨٤.

^٨ س: فقال.

^٩ من (س)؛ خ، ق: الذاكر.

^{١٠} من (س)؛ خ، ق: مثل.

^{١١} من (س)؛ خ، ق: فعله.

﴿بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [٤٥]: سَمِيَ الخمر بالمعين؛ إمّا من ظهورها للعين، أو لامتداد العين بها لبعدها طرفاها، أو لشدة جريها من (الإمعان في السير)، أو لكثرتها من المعن (وهو الكثير)، و(الماعون) لكثرة الانتفاع به، ويقال: (مشرب ممعون): لا يكاد ينقطع.

﴿بِيضَاءَ﴾ [٤٦]: مُشْرِقَةٌ مُنِيرَةٌ، فكأنها بيضاء.

﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [٤٧] أي: أذى وغائلة، أو لا يغتال عقولهم.

﴿وَلَا [هم عنها] يُنْزِفُونَ﴾ [٤٧]: لَا يَسْكُرُونَ لثَلَا يَقْلُ حَظَّهُمْ مِنَ التَّعِيمِ، أو لا ينفد شرابهم، من باب (أقل) و(أعسر). نُزِفَ دُمُهُ: إِذَا خَرَجَ كُلُّهُ. وَالسَّكْرَانُ نَزِيفٌ إِذَا نُزِفَ عَقْلُهُ. وَأَنْزَفَ القَوْمَ: ذَهَبَ مَاءَ بَرِّهِمْ، وَأَنْزَفُوا: انْقَطَعَ شَرَابُهُمْ. وَالتَّنْزِفُ: نَزْحُ مَاءِ البئرِ. وَهُوَ بَحْرٌ لَا يُنْزَفُ. وَأَصْلُ اللُّغَةِ يَدُلُّ عَلَى نَفَادِ شَيْءٍ وَانْقِطَاعِهِ.

﴿قَاصِرَاتُ الطُّرْفِ﴾ [٤٨]: يَقْصِرْنَ طَرْفَهُنَّ [خ ٢١١] عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ. ﴿عَيْنٌ﴾: حِسَانُ

الأعين.

﴿كَأَنَّهُنَّ بَيضٌ﴾ [٤٩]: فِي نَقَائِهَا وَاسْتَوَائِهَا. ﴿مَكْتُونٌ﴾: مَصُونٌ، أَوِ الَّذِي يُكْتَنُّ [ق ١٩٩] عَشُّ

النَّعَامِ.

﴿لَمَدِينُونَ﴾ [٥٣]: مَجْزِيُونَ.

(سَوَاءَ الْجَحِيمِ) [٥٥]: وَسَطُهَا، لِاسْتَوَاءِ الْمَسَافَةِ مِنْهُ إِلَى الْجَوَانِبِ، كَمَرْكَزِ الدَّائِرَةِ. وَقَوْلُهُ

﴿اطَّلَعَ فَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَطَّلِعُونَ عَلَى أَهْلِ النَّارِ وَيُرُونَ مَنَازِلَهُمْ.

﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبِيتِينَ﴾ [٥٨]: يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُ سُرُورًا بِنِعْمَةِ اللَّهِ، وَتَوْبِيحًا لِقَرِينِهِ بِمَا كَانَ يَنْكَرُهُ.

﴿شَجَرَةُ الزُّقُومِ﴾ [٦٢]: أَحْبَبْتُ شَجَرَةً، وَتَزَقَّمُ الطَّعَامَ: تَنَاوَلَهُ عَلَى كُرْهِهِ.

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ * طَلْعُهَا﴾ [٦٤-٦٥]: [س ١٤٢] مَا يَطَّلِعُ مِنْهَا. وَقُبْحُ

صُورِ الشَّيْطَانِ مُتَقَرِّرٌ فِي النَّفُوسِ، فَجَرَى التَّشْبِيهِ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ [يُرْ، وَ] هَذِهِ الشَّجَرَةُ [مَعَ أَغْصَانِهَا] وَأَفَانِهَا عَلَى مِثَالِ كَفْرِهِمْ وَمَسَاوِي أَخْلَاقِهِمْ.

﴿مِنْ حَمِيمٍ﴾ [٦٧]: مَاءٍ حَارٍّ.

﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ [٦٨]: النَّارِ الْمَوْقَدَةِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ أَنَّهُمْ فِي تَطْعُمِهِمُ الزُّقُومَ

بِمَعْزَلِ عِنَّا، كَمَا قَالَ ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ﴾^٧.

﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [٧٧]: النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ: فَالعَرَبُ وَالعَجَمُ أَوْلَادُ سَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ،

^١ قرأ حمزة والكسائي: «يُنْزِفُونَ» بكسر الزاي، وقرأ الباقون: «يُنْزِفُونَ» بفتح الزاي (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٠٨-٦٠٩).

^٢ خ: + وَلَا يُنْزِفُونَ.

^٣ في (معجم مقاييس اللغة) لابن فارس (٤١٦/٥ [ن ز ف]): أي.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٤٩)، وهي من تفسير آية (٤٨)، فألحقت به.

^٥ ق: يروا.

^٦ ق: -.

^٧ سورة الرحمن، ٤٤/٥٥.

والسودان أولاد حام، والترک والصقالبة أولاد يافث.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [٧٨]: أبقينا له الثناء الحسن.

﴿بِقَلْبِ سَلِيمٍ﴾ [٨٤]: سالم من الشك، والرياء، وخفايا الشرك.

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٨٧] أنه يصنع بكم حين خلقكم، ورزقكم، وعبدتكم غيره.

﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ [٨٨]: للاستدلال بها على الصانع؛ وليس هو نجوم السماء، بل ما

نجم في قلبه من الأصنام وقصد إهلاكها. وقيل: كان علم النجوم حقاً ومن التبوّة، ثم نسخ؛ بل التحقيق أن النسخ في الأحكام، وما كان من علم النجوم ثابتاً في تصريفها الله على أمور في العالم وجعلها أسباباً فذلك ثابت أبداً؛ [٢١١] وما ليس بثابت اليوم من فعلها في العالم من تلقاء أنفسها، فلم يكن قط؛ إلا أن يقال: إن الاشتغال بمعرفتها نسخ فيكون صحيحاً.

﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [٨٩]: استدل بها على سُقم في بدنه؛ أو خُلقت للموت فأنا سقيم أبداً.

﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ﴾ [٩٣]: [٢٠٠] مال. ﴿ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾: بالقوة، أو باليمين الذي هو خلاف

الشمال، أو بالحلف التي يأتي بها في قوله ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾^١.

﴿يَزِفُونَ﴾ [٩٤]: يسرعون، (زَفَّ يَزِفُ زَفِيًّا)، و(أَزَفَّ يَزِفُ إِزْفَافًا)، و(الزَفيف): -ابتداء-

عَدُو النَّعَام.

﴿بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ [١٠١]: وفي موضع ﴿بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾^٢ لأنه اتصف بكلاهما، والحلم مع العلم

أزين شيء. والحليم هو المنشرح صدره لمساوي الخلق ومداني أخلاقهم، وكان رسول الله ﷺ من أصبر الناس على [أقدار] الخلق^٣. وإنما استوجب إبراهيم وإسماعيل (عليهما السلام) الثناء بالحلم؛ لأنهما ابتلياً فاتسعت صدورهما للأمر العظيم.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾ [١٠٢]: أو أن السعي في عبادة الله؛ أو أطاق أن يسعى معه.

﴿فَانظُرْ مَاذَا تَرَى﴾: ليس على المؤامرة، ولكن^٤ اختبره: أيصبر أم يجزع؟ فقال: ﴿سَتَجِدُنِي

إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾ [١٠٣]: انقادا ورضيا به. ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾: أضجعه على جبينه؛ أو ضرب به

على تل. ويروى أنه كان كلما اعتمد [١٤٣] بالشفرة عليه انقلب. ويروى^٥ أنه يذبح ويصل الله ما

^١ س: عن.

^٢ ق: خُلِقَ.

^٣ سورة الأنبياء، ٥٧/٢١.

^٤ قرأ حمزة: «يَزِفُونَ»، وقرأ بقیة السبعة: «يَزِفُونَ».

^٥ من (ق).

^٦ سورة الحجر، ٥٣/١٥؛ سورة الدّاريات، ٢٨/٥١.

^٧ من (نوادير الأصول) للحكيم الترمذي (٢٦/٢)؛ خ، س: أوزار؛ ق: أوزان.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٦/٢؛ ابن سعد، الطبقات الكبرى، ٣٧٨/١.

^٩ س: لكته.

^{١٠} حكاها الماوردي (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٦١/٥).

يفرى [بلا فصل]^١. وأصحابنا يستدلّون بها أنّ نسخ الأمر قبل المأمور به جائز. واختلف العلماء أنّ الذي أمر بذبحه إسحاق أو إسماعيل؟ فقال جماعة: هو إسحاق لأنّه المبشّر به، وهو الذي أمر بذبحه. وقال أكثرهم: هو إسماعيل، إنّهُ هو الذي وصل إلى مكّة، وكان الذّبح^٢ بمكّة، وقوّن الذّبح كان منوطاً بالكعبة إلى أيام الحجّاج. [وأيضاً]^٣ [ج ٢١٢] فإنّه بشر بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فكيف يؤمر بذبحه؟! والمقصود من الأمر بذبحه قطع أنس الخليل به، والفرح بمكانه، حتّى لا يفرح على شيء من دون الله، ولا يفرح بشيء [ق ٢٠٠] سوى الله. فابتلي بذبحه؛ [فلما أسلم]^٤، وقام مقام الاستقامة واتباع الأمر، فداه بذبح عظيم؛ وإبراهيم قد فارقت الرّحمة التي لولا التمسك بالعصمة لهجمت عليه، على مشقّة صروف البلاء. وعلى الجملة: لله تعالى في كلّ قضية أطفاف بيّنها: نعرفها في كرمه ورحمته، أو لا نعرفها، فنحليها على عدله وحكمته. ولو لم يكن في الأمر بذبحه سوى شرع القربان والأضحيات في عيد الأضحى في ديار المسلمين، لكان أطفافاً بلا نهاية. والبلاء على المخلطين عقوبة، وعلى السابقين تمحيص وكفارة، وعلى الأنبياء كفارات واختبارات^٥. وإنّما قيل للنبي: من المؤمنين^٦ ترغيباً في الإيمان؛ بل إنّما وصفهم بالإيمان؛ لأنّ مطلق الإيمان أعلى^٧ درجات الفضائل: فإنّ الإيمان المطلق الحقيقيّ شهودٌ جلاله ووحدانيّته، والطّمأنينة إليه في كلّ محبوب ومكروه، وترك المشيئة لمشيئته، وانقياد أمره في جميع أحواله.

﴿وَبَشِّرْنَا هَؤُلَاءِ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا﴾ [١١٢]: بشرناه بنبوته بعدما بشرناه بولادته.

﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ [١٢٥]: صنم من ذهب، وبه يسمّى (بعلبك).^٨

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [١٢٩]: عند ذكر أنبيائه، فإنّما يترك الثناء على القلوب.

﴿آلِ يَاسِينَ﴾ [١٣٠]: فمن قرأ بفتح الهمزة مُشَبَّعَةً وكسّر اللّام مقطوعةً، أراد به آل محمّد

ﷺ، وهذا القول بعيد لأنّه لم يسبق له ذكر. وقراءة الأكثرين بكسر الهمزة وسكون اللّام موصولةً، و^٩ أرادوا به آل إلياس، وقيل: (إلياسين) لغة في إلياس، [ج ٢١٢] مثل: إسماعيل وإسماعين. وقال الفراء^{١٠}: هو جمع، أراد إلياس وأتباعه من المؤمنين، فيكون بمنزلة الأشعرين.

^١ س: بالأصل، ق: بالأفضل.

^٢ س: الفتح.

^٣ ق: -.

^٤ ق: -.

^٥ ق: فأسلم.

^٦ من (س)؛ خ: اختبارات، ق: اختيارات.

^٧ ق: قوله تعالى ﴿إنّه من عبادنا المؤمنين﴾.

^٨ ق: على.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٣٠)، وهي من تفسير آية (١٢٥)، فقدّمت. والعبارة التي كانت بعدها شرح كلمة «مغاضبا» من آية (٨٧) من سورة الأنبياء، فألحقت بها.

^{١٠} قرأ نافع وابن عامر: «آل ياسين»، وقرأ بقية السبعة: «إلياسين» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦١٠-٦١١).

^{١١} س: بل.

^{١٢} الفراء، معاني القرآن، ٢/٣٩١-٣٩٢.

ولمَّا ركب ذو النُّون السَّفينة، [٢٠١] خافوا العَرَقَ، فقالوا: عبد مذنب، لا ننجو، أو^١ نلقيه في البحر، فخرجت القرعة على يونس عليه السلام، فذلك^٢ قوله ﴿فَسَاهَمَ﴾ [١٤١] أي: قارع بالسَّهام. ﴿مِنْ الْمُذْحَضِينَ﴾: [س١٤٣ب] المقروعين المغلوبين.

﴿فَبَدَّنَاهُ بِالْعَرَاءِ﴾ [١٤٥]: بالفضاء. ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾: كالصَّبِيِّ المنفوس^٣.

﴿مَنْ يَقْطِينِ﴾ [١٤٦]: من^٤ قرع، أو ما ينسبط ورقه على الأرض، يُفْعِلُ مِنْ (قَطَنَ بِالْمَكَانِ).

﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [١٤٧]: على شكِّ المخاطبين، أو للإيهام كأنه قيل: أحد العددين.

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا﴾ [١٥٨]: قالوا: الملائكة بنات الله، حتَّى قال لهم أبو بكر رضي الله عنه:

فمن أمهاتهم؟ أو (الجنَّة): الأصنام، لأنَّ الجنَّ تكلمهم منها وتغولهم^٥ فيها. (والتَّسْبُ): الشَّرْكَةُ: أشركوا الشَّيطان في عبادة الله؛ وهذا أولى لقوله ﴿لَمْخَضَرُونَ﴾ أي: يُزَعَّجُونَ في العذاب. ويكون على القول الأوَّل المحضرون قائلو^٦ هذا القول.

[فَاتَيْنِ] [١٦٢]: مُضِلِّينَ^٧.

﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِحٌ حَكِيمٌ﴾ [١٦٣] أي: من قَدَّر الله أنه سيدخل النَّارَ، أي: سبق له الشَّقَاوَةُ

من الله.

﴿وَمَا مِثْلًا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ [١٦٤]: لبعضهم مقام المشاهدة، غير مبتذل بالعمل^٨، ولبعضهم

مقام الخدمة والطَّاعة، وبينهم درجات متفاوتة، وكلُّ واحد من الملائكة نوع بنفسه. أمَّا الآدمي فكلَّهم نوع واحد، وهو ناقص في ابتداء الفطرة، مستكمل، وله درجات في التَّرقِّي إلى أن يبلغ إلى مقام المشاهدة. وهو أن يتجلَّى له جليَّة الحقِّ الأوَّل من ذاته، وصفاته، وترتيب أفعاله، علمًا، لا ينفصل عنه، ولا يغيب عنه، فيترقى إدراكه عن إدراك المحسوسات [خ٢١٣] والخيالات، ويطرقي فعله عن أن يكون بمقتضى الغضب أو الشَّهوة، وبهذا يقرب من الله تعالى.

﴿لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [١٦٥]: حول العرش، أو مستقيموا الظَّاهر والباطن.

﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [١٧٢]: لم يقتل نبيَّ بالجهاد.

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [١٨٠]: الجاهلون.

﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٨١] [ق٢٠١ب] إذ وصفوه^٩ بما يستحقُّ جلاله.

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٨٢] على أتباع المرسلين. وعن عليٍّ (كرم الله وجهه): من

^١ ق: و.

^٢ ق: -.

^٣ هو قول ابن عباس (انظر: الطبري، جامع البيان، ١٠٢/٢٣).

^٤ من (س).

^٥ ق: تعولهم.

^٦ س: قابلو.

^٧ س، ق: ﴿قانتين﴾ مُضِلِّينَ.

^٨ ق: العمل.

^٩ س: وصفوا.

أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه من مجلسه: (سبحان ربك، رب العزة، عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين).

ومن سورة ص

﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ [١]: الشَّرَف، أو ذكر الأنبياء عليهم السَّلام والأُمم، أو ذكر أغراض القرآن. وجواب القسم محذوف ليذهب فيه القلب كلَّ مذهب، فيكون دليلاً أغزر، وبحوره أزر.
﴿فِي عِزِّهِ﴾ [٢]: منعة، وقيل: حمية الجاهلية. ﴿شَقَاقٍ﴾: خلاف وداوة.
﴿لَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [٣]: ليس حين ملجأ، ولا يعمل (لأت) بالنصب إلا في (الحين) وحده، لأنها مشبهة بـ(ليس)، فلا تقوى قوة المشبه به. وقيل: التاء زائدة، [س١٤٤] وأصله (لا)، وقيل: بل^٢ منفصل، وتاء مع (تحين) زائدة.

﴿فِي الْمَلَةِ الْآخِرَةِ﴾ [٧]: التنصّر، لأنها آخر الملل.
﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [٩] فيمنعونك ما من الله به عليك من الرسالة.
﴿فَلْيُرْتَفَعُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ [١٠] أي: إلى السماء فليأتوا منها بالوحي إلى من يشاؤون.
﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ [١١]: بشارة بهزيمتهم، فكانت يوم بدر؛ و(ما) صلة مقوية للكرة المبتدأة.

﴿ذُو الْأَوْتَادِ﴾ [١٢]: ذو الأبنية العالية، كالجبال التي هي أوتاد الأرض؛ [خ٢١٣] أو ذو المُلْك الثَّابِت ثبات التوتد في الجدار.
﴿مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ [١٥] بالفتح والضمّ، مثل غمار الناس وغمارهم؛ بل الفَواق (بالضمّ) ما بين الحلبتين، مقدار ما يفوق اللبن فيه إلى الضرع ويجمع، والفَواق مصدر كالإفاقة، مثل الإجابة والجواب. فالأول مقدار وقت الراحة، والثاني بمعنى الإفاقة عن الغشية.

﴿عَجَلٌ لَنَا قِطْنَا﴾ [١٦] حظنا، أي: ما كتبت لنا من الرزق؛ [ق١٢٠٢] وقيل: من الجزية؛ وقيل: من العذاب؛ وقال الإمام محمد بن عليّ الترمذي: «وجه انتظام قوله ﴿اضْبِرْ عَلَيَّ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دُودًا﴾ [١٧] أنّ القطّ الصحيفة التي فيها أعمال العباد، والقوم أنكروا إيتاء صحائف الأعمال بشمالهم، فقالوا: ربنا عجل لنا قطنًا، فأمره (رسول الله ﷺ) بالصبر، وأن يذكر قصة داود إذ نقش خطيئته في كفه لئلا ينساها، إذ لم يطق داود رؤية قبح تلك الصورة في كفه مع مغفرته، واستيهاب مظلّمته من خصمه مع الزلفى وحسن المآب. فكيف يطيق هؤلاء الكفار، مع خطاياهم، وقبح أفعالهم في الكفر بقباح صور أفعالهم؟! ولهذا قال ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ

^١ من (س)؛ خ، ق: أعراض.

^٢ س: -.

^٣ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «فَواقٍ» بفتح الفاء، وقرأ حمزة والكسائي: «فَواقٍ» بالضمّ (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦١٣).

^٤ خ، س، ق: ينسيها.

هَذَا الْكِتَابِ ﴿١﴾ الْآيَةَ.

﴿ذَا الْأَيْدِ﴾ [١٧]: ذَا الْقُوَّة فِي الدِّينِ، أَوْ فِي الْمُلْكِ؛ بَلْ فِي كِلَيْهِمَا. وَكَانَ يَقُومُ نِصْفَ كُلِّ لَيْلَةٍ، وَيَصُومُ نِصْفَ كُلِّ شَهْرٍ.

﴿كُلُّ لَهُ أَوَاتٍ﴾ [١٩]: يَرْجِعُ التَّسْبِيحَ مَعَهُ؛ وَقِيلَ: رَجَّاعٌ إِلَى مَا نَرِيدُهُ. وَهَكَذَا يَكُونُ كُلُّ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ، أَطَاعَهُ كُلُّ شَيْءٍ؛ وَمَنْ انْقَادَ بَدَنُهُ لِنَفْسِهِ، وَكَانَتْ نَفْسُهُ بِالْغَةِ شَرِيفَةً، تَعْدَى قُوَّةَ نَفْسِهِ إِلَى مَا سِوَاهُ، فَيَنْقَادُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ. وَإِنْ تَصَوَّرَ أَنْ تَنْقَادَ الْجَمَادَاتُ لِنَفْسِ شَرِيفَةٍ، فَلَأَنْ يَنْقَادَ لَهُ النَّاسُ أَوْلَى.

﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾ [٢٠]: [ج: ٢١] بِالْعَقْلِ وَالتَّائِي؛ أَوْ بِالتَّوْفِيقِ وَالْإِنَابَةِ؛ أَوْ صَرَفْنَا بَصْرَهُ عَنِ الْمَلِكِ بِدَوَامِ نَظَرِهِ إِلَى الْمَلِكِ؛ أَوْ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِوِزْرَائِهِ الصَّالِحِينَ، يَدْلُونَهُ عَلَى الْخَيْرِ؛ أَوْ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِالْعَدْلِ، [س: ١٤] إِذْ بِهِ يَبْقَى الْمَلِكُ وَيَقْوَى. ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلْنَا الْخَطَابَ﴾: صَدَقَ الْقَوْلُ وَصَحَّتْ الْعَقْلُ^٣ وَالثَّبَاتُ فِي الْأَمْرِ؛ أَوْ بَيَانَ الْكَلَامِ؛ أَوْ فَصْلَ الْحَكْمِ بِطَرِيقَةٍ: إِمَّا بِالشُّهُودِ، أَوْ بِالْبَيِّنَةِ عَلَى الْمُدَّعِي، وَالْيَمِينِ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ؛ أَوْ قَوْلَ الْإِنْسَانِ بَعْدَ (الْحَمْدُ لِلَّهِ): (أَمَّا بَعْدُ)، [ق: ٢٠] وَحَقِيقَتَهُ فَصْلَ الْخَطَابِ، أَيُّ: قَطَعَ مَا خَاطَبَ بَعْضُ بَعْضًا.

﴿نَبَأُ الْخُضْمِ﴾ [٢١]: الْخُضْمُ يَتَنَاوَلُ الْعَدَدَ وَالْفَرْدَ، لِأَنَّهُ لَفْظُ الْمَصْدَرِ، وَالْمَصْدَرُ لِلْجِنْسِ. ﴿تَسْوُرُوا﴾: أَتَوْهُ مِنْ أَعْلَى سُورِهِ. وَجَاءَ (تَسْوُرُوا)، وَهِيَ اثْنَانِ؛ لِأَنَّ الْاِثْنَيْنِ جَمْعٌ؛ لِأَنَّ الْجَمْعَ ضَمٌّ عَدِدٌ إِلَى عَدَدٍ.

﴿وَلَا تُشْطِطْ﴾ [٢٢]: (أَشْطَطَ فِي الْحُكْمِ): عَدَلَ عَنِ الْعَدْلِ، وَبَعُدَ عَنِ الْحَقِّ، (شَطَّ بِهِ التَّوَى): تَبَاعَدَتْ. وَشَأْنُهَا أَنْ جَمَاعَةً مِنْ أَعْدَائِهِ تَسْوُرُوا مُحْرَابَهُ، وَقَصْدُوهُ بِسُوءٍ فِي وَفْتٍ غَفَلْتَهُ، فَلَمَّا رَأَوْهُ^٦ مُسْتَيْقِظًا انْتَقَضَ^٧ تَدْبِيرُهُمْ، فَاخْتَرَعَ بَعْضُهُمْ خُصُومَةً، أَنَّهُمْ قَصْدُوهُ لِأَجْلِهَا، فَفَزِعَ مِنْهُمْ فَقَالُوا: «لَا تَخَفْ خُصْمَانِ...». فَقَالَ دَاوُدُ:

﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نِعْمَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ﴾ [٢٤] أَيُّ: إِنْ كَانَ كَمَا تَقُولُ. فَحَلَمَ عَنْهُمْ، وَصَبَرَ مَعَ الْأَيْدِ وَشِدَّةِ الْمَلِكِ. هَكَذَا قِيلَ، وَالصَّحِيحُ أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُلْكَيْنِ فِي صُورَةِ رَجُلَيْنِ، فِي يَوْمِ عِبَادَتِهِ، فَطَلَبَا أَنْ يَدْخُلَا عَلَيْهِ، فَمَنْعَهُمَا الْحَرَسُ، فَتَسْوُرُوا الْمُحْرَابَ عَلَيْهِ، فَتَمَثَّلَا لَهُ، وَقَالَا مَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَذَكَرَ النَّعْجَةَ وَغَيْرَهَا، كُلُّهَا تَمَثِيلٌ لِأَمْرِ دَاوُدَ مَعَ أُورِيَا، زَوْجِ الْمَرْأَةِ الَّتِي تَزَوَّجَهَا، حَيْثُ كَانَ لِدَاوُدَ تِسْعَ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً، وَأُورِيَا امْرَأَةً وَاحِدَةً، فَضَمَّهَا إِلَى نِسَائِهِ، فَلَمَّا انْتَبَهَ [ج: ٢١] ﴿خَرَّ رَاكِعًا﴾: وَقَعَ مِنْ رُكُوعِهِ إِلَى سُجُودِهِ، ﴿وَأَنَابَ﴾ إِلَى اللَّهِ شُكْرًا لِمَا وَفَّقَهُ لَهُ مِنَ الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ، فَاسْتَغْفَرَ وَقَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي.

^١ سورة الكهف، ١٨/٤٩.

^٢ ق: + بالخير.

^٣ س: العقد.

^٤ س: و.

^٥ ق: -.

^٦ س: رأواه.

^٧ ق: انتقص.

﴿إِكْفَلْنِيهَا﴾ [٢٣]: اجعلني كافلها وانزل^١ أنت عنها. ﴿وَعَزَّنِي﴾: غلبني.^٢

﴿فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ﴾ [٢٥] أي: لأجله. وقيل في تأويل خطيئته: إنَّ الخِصْمَ لَمَّا قَالَ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ كَذَا وَكَذَا، كَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يُسْأَلَ تَصْحِيحَ دَعْوَاهُ، وَيُسْأَلَ الْخِصْمَ الْآخَرَ عَنْهُ، فَعَجَّلَ وَقَالَ: لَقَدْ ظَلَمْتُكَ. وَإِنْ ثَبِتَ حَدِيثُ أَوْرِيَّا^٣، فَخَطِيئَتُهُ [خَطْبَتُهُ] عَلَى [خَطْبَتِهِ]^٤، أَوْ اسْتِكْثَارُهُ مِنَ النِّسَاءِ، وَيَكُونُ ﴿فَعَفَرْنَا لَهُ﴾ بَعْدَ الْإِنَابَةِ، وَإِنْ كَانَتْ [٢٠٣] خَطِيئَةٌ مَغْفُورَةٌ، فَتَكُونُ مَغْفُورَةٌ عَلَى مَغْفُورَةٍ. وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: خَطِيئَةُ دَاوُدَ، وَإِنْ عَظُمَتْ وَجَلَّتْ، فَإِنَّ عَاقِبَتَهَا الرَّفْعُ وَالْحِطْوَةُ. وَالنَّظْرُ فِي الْخَطَايَا إِلَى عَوَاقِبِهَا، وَإِلَى مَصَادِرِهَا، كَمَا بَيَّنَّا قَبْلَ ذَلِكَ فِي سُورَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَلِهَذَا قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّرَانِيُّ^٥: مَا عَمِلَ دَاوُدَ عَمَلًا أَتَمَّ مِنَ الْخَطِيئَةِ^٦: مَا زَالَ خَائِفًا، هَارِبًا عَنْهَا، مُشْفَقًا مِنْهَا، حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿الضَّافِنَاتُ﴾ [س١٤٥] ﴿الْجِيَادُ﴾ [٣١]: الْقَائِمَةُ عَلَى ثَلَاثِ^٧ قَوَائِمٍ، الثَّانِيَةَ رَابِعَتِهَا.

﴿أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ﴾ [٣٢]: أَثَرَتْ حَبَّ الْخَيْلِ ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾. ﴿حَتَّى تَوَارَتْ﴾ أَي: الْخَيْلُ؛ أَوْ الشَّمْسُ، وَدَلَّ عَلَيْهَا ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ﴾ [٣١]. وَإِنَّمَا سَمَّاهُ خَيْرًا، لِأَنَّهُ عَطِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ، لِأَنَّ حُبَّ الْمَلِكِ الَّذِي أَعْطَاهُ، وَاللَّهُ تَعَالَى سَمَّى مَتَاعَ الدُّنْيَا بِاسْمَيْنِ: مَالٍ وَخَيْرٍ. فَالْخَيْرُ مَا كَانَ لِإِصْلَاحِ مَعِيشَةٍ، وَفَرَعٌ صَاحِبِهِ مِنْ^٨ فَتْنَتِهِ، كَمَا فِي الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدِينَ، وَالكِتَابَةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ وَسَمَّاهُ مَالًا عِنْدَ مِيلِ النَّفُوسِ إِلَيْهِ فَتْنَةً وَشَهْوَةً. وَالْمَالُ قَوَامُ الدِّينِ، فَمَنْ أَحَبَّ الْمَالَ لِحَبِّ الدِّينِ، فَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ فِي إِيْمَانِهِ، وَعَلَامَتُهُ [٢١٥] أَنْ يَكُونَ بِمَا أُعْطِيَ أَشَدَّ فَرَحًا مِمَّا حَبَسَ؛ وَحُبُّ سَلِيمَانَ لِلْخَيْلِ هَكَذَا. وَإِنَّمَا ضَرَبَ سَوْقَهَا وَأَعْنَاقَهَا لِأَنَّهُ شَغَلَهُ حُبُّهَا عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ، فَشَغَلَ حُبُّهَا عَنْ حَبِّ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهَا، وَهُوَ الصَّلَاةُ، لِأَنَّ فِي الصَّلَاةِ إِقْبَالَ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ، وَلَيْسَ فِي الْعَطِيَّةِ إِقْبَالٌ.

﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ [٣٣]: كَوَاهَا^٩ فِي الْأَعْنَاقِ وَالْقَوَائِمِ، وَجَعَلَهَا حَبِيسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَسْومَةً، كَفَّارَةً لِلصَّلَاةِ الْفَائِتَةِ؛ أَوْ ذَبَحَهَا وَعَزَّقَبَهَا وَتَصَدَّقَ بِلَحُومِهَا كَفَّارَةً. وَقِيلَ: [٢٠٣] ب | يَمْسَحُ أَعْنَاقَ الْخَيْلِ وَعَرَاقِيئَهَا حَبًّا لَهَا؛ وَقِيلَ: يَضْرِبُ سَوْقَهَا وَأَعْنَاقَهَا غَيْرَةً، وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ

^١ س: اترك.

^٢ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٥)، وهي من تفسير آية (٢٣)، فقدّمت.

^٣ قال ابن كثير عنه: قد ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه ولكن روى ابن أبي حاتم هنا حديثًا لا يصحّ سنده لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه، ويزيد وإن كان من الصالحين لكنّه ضعيف الحديث عند الأئمة، فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة وأن يردّ علمها إلى الله عزّ وجلّ، فإنّ القرآن حقّ، وما تضمّنّه فهو حقّ أيضًا (تفسير ابن كثير، ٣٤/٤).

^٤ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٧١١/٢)؛ خ، س، ق: خطيئة.

^٥ من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٧١١/٢)؛ خ، س، ق: خطيئة.

^٦ هو أبو السليمان عبد الرحمن بن أحمد الداراني (ت. ٢١٥هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠/١٨٢).

^٧ س: الحقيقة.

^٨ س: ثلاثة.

^٩ ق: +أي.

^{١٠} ق: -.

^{١١} س: عن.

^{١٢} س: كَوَاهَا.

المفسرين، و(الغَيَرَة): سقوط الاحتمال ضنًا، والضيق عن الصبر نفاسة. وغيره العابد على ضائع، يسترد ضياعه، ويستدرك فواته، ويتدارك نواه؛ وغيره المرید على وقت فات؛ وغيره العارف على عين غطاها عين، وسرّ غشاها رين، ونفس علقَتْ^١ برجاء والتفتت إلى عطاء.

﴿فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾ [٣٤]: خلصناه أو ابتليناه. وسبب فتنته: قربانه بعض نسائه في الحيض، وقيل: احتجاجه عن الناس ثلاثة أيام، وقيل: تزوجه في غير بني إسرائيل. ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ أي: ألقيناه لأنه مرض فصار كالجسد الملقى. ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ إلى الصّحة، أو إلى مُلكه.

﴿هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي﴾ [٣٥]: لا يكون، لأنه لما مرض عرض لقلبه زوال ملك الدنيا، فسأل مُلك الآخرة. وقال سهل: ألهم الله سليمان عليه السلام أن يسأله ملكًا، لا ينبغي لأحد من بعده؛ ليقصم به أعناق الجبابرة والكفرة [خ٢١هـ ب] من الجن [والإنس]^٢، وليسوي الدنيا وأهلها، ويحكم فيها حكمًا يصادف حكمه، وينفي الظلم عن أهل الأرض، حتى الطير والبهائم والوحش؛ فوقع السؤال من سليمان على اختيار الله له^٣، لا على اختياره لنفسه، والله تعالى لا يعطي أحدًا شيئًا إلا أعطاه استحقاقه؛ أو يعلم الله تعالى أنه هو الذي يستعد أن يقوم بمثل هذا الملك، ولكل شيء خاصية، [س٤هـ ب] وهذه الخاصية لم توجد في غيره. وقيل: أعطاه المُلك، ولم يشغله عن المَلِك، ليكون حجة على ملوك العالم. وقال الإمام محمد بن علي الترمذي (رحمه الله): «أحباب الله [و] خاصته يتنافسون في المنزلة عنده، ويغار أحدهم أن يتقدمه غيره». فلهذا يسأل^٤ مثل هذا الملك، [ق٢٠هـ أ] وحق لهم ذلك.

﴿حَيْثُ^٥ أَصَابَ﴾ [٣٦]: أراد وقصد، يقال: (أصاب الصواب، وأخطأ الجواب).
﴿فَأَمْسِكْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٣٩]: فلما عافى باطنه عن ملك الدنيا، لم يضره ظاهره، فإن المبالاة بالدنيا عين الرجوع إلى ذاتك^٦؛ وإلا، سار في منازعة^٧ نفسك، وإفناء وقتك، وشهود [جنسك]^٨، وبقائك^٩ معك. ولما ترك سليمان الخيل لله تعالى ونزل عنها، عوضه الله تعالى الريح. ومن ترك شيئًا لله تعالى فالله تعالى يعطيه خيرًا منه، وما يعطيه الله من رحمته وهبته^{١٠}، فلا تبعه معه. ولهذا قال الحسن: ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه تبعه إلا سليمان، فإنه إن أعطى أجر، وإن لم

^١ س: علق.

^٢ س: -.

^٣ س: -.

^٤ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٤٥/١.

^٥ من (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٢٤٥/١).

^٦ س: سأل.

^٧ ق: -.

^٨ س: ذانك.

^٩ س: مزارعة.

^{١٠} من (طريق الهجرتين) لابن القيم (ص. ٢٣٨)؛ خ، س، ق: خستك.

^{١١} خ، س، ق: بقاؤك.

^{١٢} س: -.

يعطى لم يكن عليه تبعه، بل قال ﴿وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ﴾ [٤٠]. وأصله أنه وصل إلى محلّ القربة، ولم يفرح إلا بالله، فلم تضره الدنيا بأسرها أعطى أو أمسك. وكذلك ينبغي للمريد أن يترك كل شيء فيه شائبة من فرح النفس، ويروض نفسه، ويهدبها حتى يبلغ منازل القربة، فعندها طريده^١ إلى ما أحل، ويقبله من ربه على [ج٢١٦] تدبيره الذي دبّره، وقلبه حرّ من رقّ النفس وفتنته.

﴿بُنْصِبٍ﴾^٢ [٤١]: بضرّ، و«بَنْصَبٍ»: بْتَعَبٍ^٣، وإنما اشتكى وسوسة الشيطان، لا المرض، لقوله ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ [٤٤]، وكان الشيطان يوسوس أن داءه يُعدي، فأخرجوه، واستقذروه، وتركته امرأته.

﴿أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ [٤٢]: حرّكها، واضرب بهما الأرض، فضرب فنبعت عينان.
﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَةً﴾ [٤٣]: كانوا مرضى فشفاهم، وقيل: غائيبين فردّهم، وقيل: موتى فأحياهم.
﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ أي: الحَوْلُ، والمواشي، إذ وهب لهم من أولادهم مثلهم.
﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا﴾ [٤٤]: جاءته بأكثر ممّا كانت تأتيه من خير [الخبز، فاتمهما]^٤.
و(الضغث): الحزمة من الحشيش. ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ﴾ [ق٢٠٤، ب] صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿: قال ابن عطاء: واقفاً معنا بحسن الأدب، ولا^٥ يؤثر عليه دوام النعمة، ولا يزعجه تواتر البلاء والمحنة لمشاهدة المبلي، ونعم العبد عبد لم يشغله مالنا عتّا. وقال بعضهم: العبوديّة هي الذبول عند موارد الرّبوبيّة والخمود تحت الصفات الإلهيّة. والعبد من يرى نفسه مأموراً لا أمراً ومحكوماً لا حاكماً ومدبّراً لا مدبّراً.

﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [٤٥]: القوى في العبادة والبصائر في الدّين.
﴿بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ [٤٦]: [س١٤٦، ج] إذا نوّنت (الخالصة) كانت (ذكرى الدّار) بدلاً عنها، أي: أخلصناهم بذكرى الدّار بأن يذكروا، فإن ذكر المعاد محرّض للإنسان على طلب السّعادات؛ أو يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: الخالصة ذكرى الدّار. وإن لم تُنوّن كانت (الخالصة) صفة موصوف محذوف، أي: بخالصة^٦ خالصة ذكرى الدّار. وفي الخبر^٧ أنّ الخالصة هي الكتب المنزلة التي^٨ فيها ذكرى الدّار. وعن مقاتل^٩: أخلصناهم [ج٢١٦، ب] بالتبوّة وذكرى الدّار الآخرة^{١٠}، أي: يكتثون ذكرها.

^١ س، ق: طريده.

^٢ قرأ العشرة إلا أبا جعفر ويعقوب: «بَنْصَبٍ»، وقرأ أبو جعفر: «بُنْصِبٍ»، وقرأ يعقوب: «بِنْصَبٍ» (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٦١/٢).

^٣ من (ق)؛ خ، س: تَعَبٍ.

^٤ ق: الخيل.

^٥ ق: الخبر فاتمهما، س: الخبر فاتمهما.

^٦ ق: + ولا.

^٧ قرأ السبعة إلا نافعاً: «بِخَالِصَةٍ» بالتّونين، وقرأ نافع: «بِخَالِصَةٍ» من غير تنوين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٦١٣-٦١٤).

^٨ س: بخطّة.

^٩ لم أجده في المراجع الحديثية (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ١٠٥/٥).

^{١٠} خ، ق: + هي.

^{١١} هو أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن كثير الأزديّ، الخراسانيّ، البلخي (ت. ١٥٠هـ) (انظر: الدّاوودي، طبقات

وقال مالك بن دينار: نزعنا من قلوبهم حبّ الدّنيا وذكرها، وأخلصناهم بحبّ الآخرة وذكرها. وقيل: كانوا يدعون إلى الآخرة، وإلى الله ﷻ. وقيل: أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة. وقيل: (أخلصناهم): خصصناهم بها، وتلك الخالصة خلّو سِرّهم عن غيرنا. وقال الواسطي: أخلصناهم بخالصة لم يبق عليهم معها ذكر، وهو الكون بما فيه.

﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ [٤٩] أي: هذا الذي يتلى عليكم ذكر، وقيل: شرف، يُذكَرُونَ به، وإنّ لهم مع ذلك حسنَ مآب.

﴿أَثْرَابٌ﴾ [٥٢]: على مقدار أسنان الأزواج.

﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ﴾ [٥٧]: الأمر هذا. ﴿حَمِيمٌ﴾: منه حميم. ﴿وَعَسَاقٌ﴾^٢: مُنْتِنٌ مُظْلِمٌ، بالتخفيف والتشديد. (عَسَقَ الْجُرْحُ): سَالَ. و(عَسَقَ اللَّيْلُ): أَظْلَمَ. و(الغاسق): اللَّيْلُ. وأصل الباب الظلمة. [٢٠٥ق]

﴿وَأَخْرُ مِنْ شَكْلِهِ﴾ [٥٨]: وعذاب آخر من شكليه، شكل ما تقدّم ذكره، ويجوز أن يتعلّق ب(آخر)، أي: وعذاب آخر كائن من هذا الشكل، ثمّ (أزواج) صفة بعد صفة.

﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ﴾ [٥٩]: هم فوج بعد فوج، يقتحمون النّار: فالفوج الأوّل الشّياطين، والثّاني الإنس؛ أو الأوّل الرّؤساء، والثّاني الأتباع؛ و(الاحتحام): الدخول في الشّيء رمياً بنفسه. ﴿لَا مَوْجِبًا بِهِمْ﴾: لا اتّسعت أماكنهم، قالت القادة للأتباع، والأتباع للقادة.

﴿عَذَابًا ضِعْفًا﴾ [٦١]: لكفرهم ولدعائهم إليه.^٣

﴿أَتَّخَذْنَاَهُمْ سَحَرِيًّا﴾ [٦٣]: من الاستفهام الذي معناه التّوخيخ، أي: كانوا من السّقوط، بحيث يُسْحَرُ مِنْهُمْ.

﴿بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ [٦٩]: بالملائكة اختصموا في آدم ﷺ، حين قيل لهم ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^٤.

﴿نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [٧٢]: تولّيت خلقه من غير سبب كالولادة التي يودّي إليها. وكذا تفسير ﴿لَمَّا خَلَقْتُ﴾ [٢١٧ع] ﴿بِيَدَيَّ﴾ [٧٥]. كلّ ذلك لتحقيق الإضافة وأنّه لم يكن بأمر أو سبب. قال الواسطي: ﴿نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾: أبدت عليه آثار شواهد عزّتي، وروّحت سرّه بما يكون العبد به روحانيًا.

﴿فَالْحَقُّ﴾ [٨٤]: نصبه على التّفسير، فقدّمه، أي: لأملأنّ جهنّم حقًا. ﴿وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾: اعتراض، أو قسم كقولك: (عزمة صادقة لآبيّنك).

المفسرين، ٢/٣٣٠-٣٣١).

^١ مقاتل، تفسير مقاتل، ٣/٦٤٩؛ الماوردي، النكت والعيون، ٥/١٠٥.

^٢ قرأ حمزة والكسائي وحفص: «وَعَسَاقٌ» بالتشديد، وقرأ بقتية السبعة: «وَعَسَاقٌ» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦١٥).

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير (٦٣)، وهي من تفسير آية (٦١)، فقدّمت.

^٤ س: قال.

^٥ سورة البقرة، ٢/٣٠.

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ [٨٦]: نفى حب المال.
﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [٨٦]: نفى حب الجاه.

ومن سورة الزمر [س١٤٦ب]

﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [٣]: ما لا رياء فيه له، وقيل: الطاعة بالعبادة التي يعطى بها الجزاء كرمًا، لأنّه لا يملكه إلا هو. قال الجنيد: الإخلاص أصل كل عمل، وهو مربوط بأول الأعمال، وهو تصفية النية؛ ومنوطٌ بأواخر الأعمال، بأن لا يلتفت إليها، ولا يتحدث بها، ويضمّر^٢ في جميع الأحوال، وهو إفراد الله بالعمل. وفي الخبر: «أَنَا أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرِكِ»^٣. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾، أو لثوابه، أو^٤ ما دام كاذبًا، [ق٢٠ه] لا يهدي إلى الحق.
﴿كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٥]: إثبات لحركات الأفلاك، ودليل على^٥ أنّ جريانها بمجرى، و^٦ تحركها بمحرك لا يتحرك.

﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [٦]: ظلمة البطن، والرّحم، والمشيمة.

﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [٧]: قيل: لعباده المؤمنين؛ وقيل: لا يرضى لعباده الكفر، وإن كان الكفر بإرادته، أي^٧: لا يثني عليه، ولا يأمر به، فالخير بقضائه وأمره، والشّر بتقديره، دون أمره.
﴿أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ﴾ [٩]: استفهامٌ محذوف الجواب، أي: كمن هو غير^٨ قانت. ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾: قال الجنيد (رحمه الله): [ج٢١٧ب] العلم أن تعرف ربك، ولا تعدو طورك وقدرك. وقال الإمام محمد بن عليّ الترمذي^٩: «خلق الله تعالى الأشياء مسخرة للآدميين، وخلق الآدمي للخدمة، ووضع فيه أنواره ليخرج الخدمة لله تعالى من باطنه بالحاجة. فالآدمي إلى العلم بالله وبأوامره حسب ما خلق له. والخدمة هو القنوت بقلبك بين يديه ماثلاً منتصبًا محققًا مبادرًا مسارعًا سائقًا مركبًا في جميع أمورك بالحب له. وعلم الخدمة علم البساطين: بساط القدرة، وبساط العبادة. فإذا طالعت بساط القدرة بعقل وافر، وهو أن تعرف نفسك وتركيبك من روحاني وجسماني، وطالعت بساط العبادة بكياسة تامة؛ أدركت تدبيره في العبادة، وباطن أمره ونهيه، وعلل التحريم والتّحليل. وبسط الله بساط الرّبوبيّة من باب القدرة، وبسط بساط العبادة من باب العظمة. ثمّ كان آخر خلقه هذا الإنسان الذي بسط له هذين البساطين، وجمع فيه العالمين، وزاد على ما

^١ ق: بآخر.

^٢ س: مضمّر.

^٣ مسلم، الزهد، ٤٦.

^٤ ق: -.

^٥ من (س).

^٦ ق: -.

^٧ ق: -.

^٨ ق: -.

^٩ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢/٣٤٢-٣٤٤.

فيهما من قبول الأمر اختيارًا وطوعًا. وكل شيء أعطاك إنَّما أعطاك لتبرِّزه إلى جوارحك، وتستعمل فيما خُلِقَ له. ممَّا لم يعطك لم يقبض منك. فلا يطلب الزكاة ممَّن لا مال له، ولا الصلاة قيامًا [من الذي] لا رجل له».

﴿خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [١٥] بإهلاكها في النَّار. ﴿وَأَهْلِيهِمْ﴾ بأن لا يجد في النَّار أهلاً، [ق٢٠٦] مثل ما يجد أهل الجنَّة؛ [س١٤٧] أو أهليهم الذين كانوا أعدوا لهم من الجنِّ. ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ﴾ [١٦]: الأطباق والسرادقات. ﴿وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾: الفرش والمهاد، وهي ظلل، وإن كانت من تحت، لأنَّها ظللٌ من هو تحتهم. [خ٢١٨] ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ [١٩]: معنى الألف هناك للتوقيف، وألف [أفأنت] مؤكِّدة لما طال الكلام، ومعنى الكلام: إنَّك لا تقدر على إنقاذ من أضله الله. ﴿يَبِيحُ﴾ [٢١]: يبيس. ﴿خُطَامًا﴾: فئاتًا منكسرًا.

﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [٢٢]: إذ القاسية من ترك ذكر الله؛ وما غضب الله على قوم إلا نزع منهم الرِّحمة، وذلك بقسوة قلوبهم، لأنَّ بالرِّحمة يلين القلب ويرق الفؤاد.^١ ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ [٢٣]: يشبه بعضه بعضًا في الحسن، ويصدق بعضه بعضًا، ليس فيه اختلاف وتناقض. ﴿مَثَانِي﴾: ثني^{١١} فيها^{١١} أقاصيص الأنبياء (عليهم السلام)، وذكر الجنَّة والنَّار، إذ ثني^{١٢} فيه الحكم بتصريفها في ضروب البيان؛ أو ثني^{١٣} في القراءة فلا يمل. ﴿تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ﴾: هذا دليل على العلاقة التي بين الظاهر والباطن، فإنَّ الخشية تنزل بالقلب ويقشعر منه الجلد. ﴿غَيْرِ ذِي عِوَجٍ﴾ [٢٨] غير معدول به عن جهة الصَّواب.

﴿مُتَشَاكِسُونَ﴾ [٢٩]: متعاسرون، (خُلِقَ شَكِسٌ): عَسِرٌ. ﴿رَجُلًا سَالِمًا﴾: خالصًا، ليس لأحد فيه شِرْكَةٌ، ليطابق قوله ﴿رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ﴾. (سَلِمٌ) مصدرٌ، (سَلِمًا) خَلَصَ خلوصًا. وهذا في الظاهر تجده: رجلًا يعبد أصنامًا شتى؛ ورجلًا سَلِمًا للواحد القهَّار، وفي الباطن رجلًا في قلبه شركاء متشاكسون، وهي شهواته التي تغلي في صدره؛ ورجلًا تفرَّد قلبه للواحد من جميع

^١ س: فيها.

^٢ من (ق)؛ خ؛ مهمما؛ س: معما.

^٣ س: ممَّن.

^٤ ق: التوقَّف.

^٥ من (س)؛ خ؛ ق: أنت.

^٦ س: أطلَّه.

^٧ ق: قتاَّرًا.

^٨ س: القلوب.

^٩ س: القواد.

^{١٠} من (ق)؛ خ؛ س: ثنى.

^{١١} س: فيه.

^{١٢} من (ق)؛ خ؛ س: ثنى.

^{١٣} خ؛ س؛ ق: ثنى.

^{١٤} قرأ ابن كثير وابو عمرو: «سالمًا»، وقرأ بقتية السبعة: «سَلِمًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٢١-٦٢٢).

الشّهوات، ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾.

﴿اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ﴾ [٤٢]: دليل على أنّ الموت ليس بإعدام، بل هو انتقال [من حال إلى حال]، [من حال أوضع إلى حال أرفع]^١، ولهذا سمّاه توفّيًا وإمساكًا، ولهذا يقال: (استأثر الله بفلان)، و(لحق بالله)، و(انتقل [ق٢٠٦ب] إلى جواره). [خ٢١٨ب] فالموت ذريعة إلى السعادة الآخروية، ومفتاح لقاء الله، وكأنّه ولادة ثانية، وهو كانفلاق البيض عن الفرخ. وفي دعاء النبي ﷺ حين آوى إلى فراشه: «بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتَ جَنْبِي، وَبِكَ أَرْفَعُهُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَمْسَكْتَ نَفْسِي فَارْحَمْهَا، وَإِنِّي أُرْسَلْتُهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ الصَّالِحِينَ».^٢ ﴿وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ أي: يقبضها عن الحسّ والإدراك مع بقاء الرّوح. قال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ﷺ: الرّؤيا من النّفس في السّماء، والأضغاث منها قبل الاستقرار في الجسد، يلقيها الشيطان. وقال ابن عباس ﷺ: «لكلّ جسد [نفس وروح]؛ فالأنفس تُقبض في المنام، دون الأرواح». ولعلّه [س١٤٧ب] أراد به الحياة؛ وإلا فالرّوح والنّفس عبارتان عن معبر واحد.

﴿إِشْمَازَتْ﴾ [٤٥]: انقبضت.

﴿أَوْتَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [٤٩] أي: سأصّيبه، أو بعلم علّمنا الله، أو على علم برضاه عني. ﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ أي: امتحان، وبليّة، واستدراج.

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ [٥٦]: لئلا تقول، أو كراهة أن تقول. ﴿يَا حَسْرَتِي﴾: الألف بدل ياء الإضافة لمدد الصّوت بها في الاستغاثة. ﴿فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾: في طاعته أو أمره، يقال (صغّر في جنب ذلك) أي: أمره وجهته، لأنّه إذا ذكّر بهذا الذّكر، دلّ على اختصاصه به من وجه قريب من معنى صفته. ﴿السّٰخِرِينَ﴾: المستهزئين، أي: قصّرت في الجانب الذي إلى رضا الله. ﴿وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِينَ﴾: قال قتادة: لم يكفه أن ضيّع طاعة الله حتّى جعل يسخر بأهل طاعة الله.

﴿بِمَفَازَتِهِمْ﴾ [٦١]: بما فازوا به من الإرادة؛ فازوا بسعادتهم السابقة، لا بنفوسهم المتعبّة في

الطّاعة. [خ٢١٩]

﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [٦٧] أي: في حكمه وتحت أمره. قال الجنيد: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾: كيف يُعرّف قدر من لا يُقدّر^٣ قدره سواه، أو كيف يُعرّف من لا مثل له في الموجودات، [فإنّ أظهر الأشياء الوجود، وهو بينه تعالى وبين الموجودات]^٤ على سبيل الاشتراك.

^١ من (س).

^٢ ق: من حال أو وضع إلى حال و وضع أرفع.

^٣ البخاري، الدعوات، ١٣.

^٤ ق: روح ونفس.

^٥ س: لما.

^٦ من (س).

^٧ س: يقدر.

^٨ ق: -.

﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ﴾ [٢٠٧] بِمِثْلِهِ: قال الجنيد: متى كانت منشورةً حتَّى^١ صارت مطويةً؟! ﴿فَصَعِقَ﴾ [٦٨]: مات وعُشِيَ عليه^٢، وهو في التَّفخِة الأولى. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾: من الملائكة. ﴿ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾: وذلك البعث والتَّشور، وبين التَّفخيتين أربعون سنة، ثمَّ يَنْبُتون، كما يَنْبُتُ البقل.

﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [٦٩] أي: بعدلٍ، إذ النور هو الظهور، والظاهر في الدنيا والآخرة هو الله، إلاَّ أنَّه يظهر للكلَّ نورُه يومَ القيامة، كما قال ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾^٣.

﴿زُمُرًا﴾ [٧١]: أممًا، وجماعةً متفرقةً. ﴿حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾: [٢١٩ب] ظهر حقُّها بمجيء مصداقها.^٤

﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [٧٣]: واو الحال، أي: يجدونها عند المجيء مفتحة الأبواب. ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ﴾: هذا^٥ يقال لهم عند باب الجنة، بعد ما مُحصوا بعذاب الله، وأهوال القيامة، وتناول التيران منهم بلفحاتها. أمَّا الذين تتوفاهم الملائكة طيبين، يقولون: سلام عليكم، فيسلم عليهم الملك من الله، ويبشِّرهم بدخول الجنة ساعةً يقبض، أي: لا حبس عليك^٦ في موطن من المواطن؛ إنَّما هو قبض روحك، والوصول إلى الله؛ فإنَّهم وجدوه طيبًا عند الوفاة، فطاب روحًا بالطاعة، وقلبًا بالله، ونفسًا بتجنُّب الشهوات والمني، ورَفُضِ التَّديير لنفسه، وتفويض ذلك كَلِّه إلى خالقه. وأمَّا النَّار فمغلقة، لا تفتح إلاَّ عند دخولهم.

﴿وَأُورِثْنَا﴾ [٧٤] [س١٤٨] ﴿الْأَرْضَ﴾: أرض الجنة، لأنَّها صارت لهم في آخر الأمر، كما يصير الميراث.

﴿حَاقِينَ﴾ [٧٥]: محفوفين، مطيفين. قال أبو عليّ الجوزجاني^٧: ما تقرَّب أحدٌ إلاَّ بالافتقار، والعبودية، والتذلل، واعتقاد التَّنزيه لله عمَّا لا يليق بجلاله وقَدْرِهِ؛ ألا ترى إلى مواضع الملائكة؟ ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾: عبارة عن التذلل والافتقار؛ ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾: عبارة عن التَّنزيه والتَّقديس. [٢٠٧ب]

ومن سورة المؤمن

في الحديث: «مَثَلُ الْحَوَامِيمِ فِي الْقُرْآنِ مَثَلُ الْحَبْرَاتِ فِي الثِّيَابِ»^٨، و«مَثَلُ حَوَامِيمٍ مَثَلُ

^١ ق: -.

^٢ خ، ق: عليهم.

^٣ سورة غافر، ١٦/٤٠.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٧٣)، وهي من تفسير آية (٧١)، فألحقت به.

^٥ ق: فهذا.

^٦ س: لك.

^٧ هو أبو علي الحسن بن عليّ الجوزجاني (انظر: السلمي، طبقات الصوفية، ٢٤٦-٢٤٨؛ أبو نعيم، حلية الأولياء، ٣٥٠/١٠).

^٨ الثعلبي، الكشف والبيان، ٣٣١/٥.

الرَّوْضَاتِ الدَّمِيَّاتِ»^٢. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إذا وقعت في (حم)، وقعت في روضات، أتائق فيهنّ. قال سهل: معنى (حم): الحيّ الملك.

﴿مَنْ اللَّهُ الْعَزِيزُ﴾ [٢] عن ذلك الخلق، و﴿الْعَلِيمُ﴾ بما أنشأ وقدر وأنزل.
﴿ذِي الطُّوْلِ﴾ [٣]: ذي الغنى عن الكلّ. و(التَّوْبُ): جمع توبة كدَوْمَةٌ ودَوْمٌ، وعَوْمَةٌ وعَوْمٌ؛ أو مصدر مثل تَوْبَةٍ. ﴿ذِي الطُّوْلِ﴾: ذي الإنعام الطَّوِيلُ مدَّته^٣. وقال بعضهم: (غَافِرُ الذَّنْبِ) كَرَمًا، (قَابِلُ التَّوْبِ) فَضْلًا، (شَدِيدُ الْعِقَابِ) عَدْلًا، (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) فَرْدًا. ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾: تصديق الوعد وبيان العود.

﴿وَالْأَخْزَابُ﴾ [٥]: عاد وثمود.
﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [٦] أي: على مشركي العرب، كما حقت على من قبلهم. (أَنْهَمُ) بدل من (كَلِمَةٌ).

﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [٧]: هذا ممَّا نُقِلَ [الفعل فيه] إلى الموصوف مبالغَةً، نحو: (طبت به نفسًا)، والتقدير: وسعت رحمك وعلمك كل شيء. وهذا دليل على^٦ [١٢٠] أنّ الرّحمة شاملة كما أنّ العلم شامل.

﴿لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرُ﴾ [١٠]: المقت غاية الإبعاد من الله، وذلك حين يقول أهل النار: مَقَّتْنَا أَنْفُسَنَا؛ وهي لام الابتداء، أو لام القسم.
﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ [١١]: إِنَّا مَصْرَفُونَ تحت القدرة، ولسنا القادر عليها، ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾.

﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ [١٥]: الوحي الذي يحيى به القلوب؛ أو يرسل جبريل؛ فقال ابن عطاء: حياة القلب على حسب ما ألقى إليهم من الرّوح. فمنهم من ألقى إليه روح الرّسالة؛ ومنهم من ألقى إليه روح النبوّة؛ ومنهم من ألقى إليه روح الصّديقيّة والكشف والمشاهدة؛ ومنهم من ألقى إليه روح العلم والمعرفة؛ ومنهم من ألقى إليه روح العبادة والخدمة؛ ومنهم من ألقى إليه روح الحياة فقط، ليس له علم بالله، ولا مقام مع الله، فهو ميت^٧ [٢٠٨] في الباطن، وله الحياة البهيميّة التي يهتدي بها إلى المعاش دون المعاد. ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾: يوم يلتقي الأوّلون والآخرون؛ أو يلتقي أهل السّماء والأرض؛ أو يلقي فيه المرء عمله.

﴿لِمَنْ الْمُلْكُ﴾ [١٦]: يقوله بين النَّفْخَتَيْنِ، أو في القيامة، فيجيب الخلائق: لله الواحد القهار.

١ ق: - .
٢ هو قول عبد الله بن مسعود (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٩٠/٤، بلفظ: «... وإنّ مثل هؤلاء الرّوضات الدّميات مثل (الحم) القرآن».)
٣ ق: عدّته.
٤ ق: - .
٥ س: فيه الفعل.
٦ من (س).
٧ س، ق: ميت.

﴿يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ [١٨]: القيامة، [س٤٨، ب١] أو يوم الموت الذي هو قريب. ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾: تلتصق بالحنجرة، لا ترجع، ولا تخرج فيستريح. ﴿كَاطِمِينَ﴾ ساكتين، ممتلئين من الغم؛ حالٌ محمولة على المعنى، إذ الكاظمون أصحاب القلوب.

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ [١٩]: [هو مسارقة النَّظَرِ، والنَّظَرُ إلى ما نَهَى عنه، أي: يعلم الأعين الخائنة]^١. وقال أبو بكر الوراق: يعلم من يمدّ عينه^٢ إلى الشيء معتبراً، ومن يمدّه لشهوة. وقال عليه السلام: «أَمْرِي جَبْرِيْلُ عليه السلام أَنْ أَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ التَّفَاقُقِ، وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ، وَلِسَانِي مِنَ الْكُذْبِ، وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ؛ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ»^٤.

﴿يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ [٢٨]: هذا باب من التّظم يُذْهَبُ فيه إلى إلزام الخصم^٦ الحجّة بأيسر الأمر، وليس فيه نفي الحق. قال: «قَدْ يُدْرِكُ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ»^٧. فكأنّ مؤمن آل فرعون - وهو حزيب^٨ وكان لفرعون بمنزلة وليّ العهد - قال: أقلّ ما يكون [خ٢٢٠، ب١] في صدقه أن يصيبكم بعض الذي يعدكم، وفي بعض ذلك هلاككم. قال الإمام محمّد بن عليّ الترمذيّ (رحمه الله): «لم تزل الدنيا مذمومة في الأمم السّابقة عند العقلاء، وطالبوها مُهانين عند الحكماء الماضية، وما قام داع في الأُمَّة إلّا حذّر متابعتها الدّنيا وجَمَعَهَا والحبّ لها. ألا ترى إلى مؤمن آل فرعون كيف قال ﴿اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ الآيات».

﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [٤٤] قال شاه الكرمانيّ^٩: «ثلاثة من أعلام التّفويض: ترك الحكم في أقدار الله، وانتظار القضاء من وقت إلى وقت، وتعطيل الإرادة لتدبير الله تعالى». وقال شيخ الإسلام (قدّس الله روحه): «التّفويض أَلْطَفُ إشارةٍ وأَوْسَعُ معنى من التّوكّل؛ فَإِنَّ التّوكّلَ بعد وقوع السّبب، والتّفويضُ قبل وقوعه وبعد وقوعه؛ وهو عينُ الاستسلام، والتّوكّلُ شعبةٌ منه. وهو على ثلاث درجات: الأولى: أن يعلم أن العبد لا يملك قبل عمله^{١٠} استطاعةً، فلا يأمن من مكر، ولا يئأس من معونة، [ق٢٠٨، ب١] ولا يعوّل على نيّة. والثّانية: معاينة الاضطرار، فلا يرى عملاً مُنجيًّا، ولا ذنباً مهلكاً، ولا سبباً حاملاً. والثّالثة: شهودك انفراد الحقّ بملك الحركة والسّكون، والقبض والبسط، والتّفريق والجمع»^{١١}.

^١ ق: -.

^٢ ق: الأعين.

^٣ س: أو.

^٤ البيهقي، الدعوات الكبير، ١/١٦٨؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ٥/٢٦٨؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١/٤٢٧؛ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار، ٣/١٣٥.

^٥ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه الآية بعد تفسير آية (٤٤)، وهي من تفسير آية (١٩)، فقدّمت.

^٦ من (س).

^٧ هو قول القطامي، وتمام البيت: قد يدرك المتأني بعض حاجته* وقد يكون مع المستعجل الزلل (انظر: أبو الفرج، الأغاني، ٥٠/٢٤).

^٨ ق: خربيل.

^٩ هو أبو الفوارس شاه بن شجاع الكرمانيّ (انظر: أبو نعيم، حلية الأولياء، ١٠/٢٣٧).

^{١٠} ق: علمه.

^{١١} الهروي، منازل السائرين، ٤٥-٤٦.

﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [٤٦] أي: بهذه المقادير من ساعات الدنيا. قال ابن مسعود: أرواح آل فرعون في أجواف الخ [٢٢١] طير سود، يعرضون على النار كل يوم مرتين، تغدو وتروح إلى النار، ويقال: يا آل فرعون، هذا مأواكم حتى تقوم الساعة. وقال [س١٤٩] رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ؛ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ النَّارِ، فَيُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى نَبْعَثَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^١.

﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [٦٥]: قال ابن عباس: من قال: لا إله إلا الله، فليقل على إثرها: الحمد لله رب العالمين.^٢

﴿بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ [٧٤]: ليس بإنكار، إذ لا يكذبون في تلك النار، ولكنه كقولك: (ما صنعت شيئاً)، و(لم أك في شيء).

ومن سورة حم السجدة

﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [٤]: لا يستمعون إليه استماع قبول تكبيراً.

﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [٧]: لا يقولون: لا إله إلا الله، وهي زكاة الأنفس. و(لا إله إلا الله) كلمة مطهرة من الشرك، فزكاة الجسد هذه الكلمة عن صدق قلب، فمن أبها فهو رجس نجس. والأعمال كلها في جنب التوحيد كذرة في برية، ولهذا قال تعالى: يا داود، لأن تأتيني بعد آبق أحب إلي من عبادة الثقلين. فقال رجل لرسول الله: [ق٢٠٩] ما تركيته نفسه؟ (في حديث). قال^٣: «أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ مَا كَانَ»^٤. ويصدق هذه الكلمة في التزكية ثلاث منازل: فالظالم زكى قلبه وجوارحه بهذا القول، ثم دنسه بالمعاصي؛ والمقتصد زكى قلبه بالكلمة وجسده بالطاعة، ثم دنس قلبه بالرغبة، والرغبة، والشهوة، والغفلة، ومحبة الدنيا، وأحوالها؛ والسابق المقرّب زكى بما زكى به المقتصد، ولكن رعى قلبه أن يدنس بشيء مما ذكرنا. أو لا يقرّون بالزكاة، ولا ينفقون في الطاعة.

﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ [٨]: غير مقطوع، ولا منقوص؛ وقيل: غير ممنون به عليهم، أو غير محسوب.^٥

﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي [خ٢٢١ب] يَوْمَيْنِ﴾ [٩]، ثم قال ﴿فِي أَرْبَعَةٍ﴾ [١٠]، أي: الإكمال والإتمام في أربعة. ﴿سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ﴾ [أي: استوت سواء، ورفعته على تقدير: فهي سواء للسائلين]^٦، فعلق^٧

^١ البخاري، الجنائز، ٨٩.

^٢ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٧٤)، وهي من تفسير آية (٦٥)، فقدمت.

^٣ س: فقال.

^٤ البيهقي، السنن الكبرى، ٩٦/٤؛ شعب الإيمان، ٤٧٠/١.

^٥ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٠)، وهي من تفسير آية (٨)، فقدمت.

^٦ ق: إلى.

^٧ قرأ العشرة إلا أبا جعفر ويعقوب: «سواءً» بالنصب، وقرأ أبو جعفر: «سواءً» بالرفع، وقرأ يعقوب: «سواءً» بالخفض (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٦٦/٢).

^٨ س: -.

^٩ س، ق: علق.

بقوله ﴿وَقَدَّرَ﴾، لأنَّ كلاً سأل الرزق. وسيأق هذا الكلام دليل على أنه خلق الأرض قبل إخراج الأوقات^١، وهكذا يكون، فإنه خَلَقَ الأصل، ثم أخرج منها من أنواع كل شيء ما استعد له واقتضاه مزاجه، كما سبقت به الإرادة والعلم الأزلي. (سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ) أي: من سأل عنها فهي كذلك.

﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [١١]: لبيان الحال، أي: لم يمتنع عليه خلقهما، [س١٤٩ب] بل دخلا في الوجود على وفق إرادته. ﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾: إشارة إلى أن كل جسم أصله شيء كالدخان، أي: مُظْلَمٌ، فإنه لا ظلام أشد من العدم، وإنما ظهوره بالصورة الجسمانية التي يخلقها الله تعالى، [ق٢٠٩ب] فإله تعالى يقول ﴿الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾^٢، فالدخان ما فيه الصورة، والصورة ما به قوام الجسم، وكلاهما من خلق الله تعالى؛ فلكل جسم أصل خلقه الله تعالى، وله صورة خلقها الله، كالنطفة [ع٢٢٢] والصورة الإنسانية. (أَتَيْنَا طَائِعِينَ): جُمِعَ جَمْعَ العقلاء، لأنه نسب القول إليهما، أو لأنه أخبر عنهما وعمّن يكون فيهما من عباده المؤمنين.^٣

﴿فَفَضَّاهُنَّ﴾ [١٢]: أحكم خلقهن. ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾: أمر تدبير، لا أمر تكليف؛ فإن بأمر التقدير نظام العالم الكبير، وبالتكليف نظام العالم الإنساني؛ فأمر التقدير جارٍ على عموم الخلق، وأمر التكليف جارٍ على خصوص الخلق؛ وكما أثبت في الخلقيات متوسطات من الروحانيات سَمَاهُم الملائكة، كذلك أثبت في الأمريات متوسطين من البشر الجسماني والروح الروحاني، سَمَاهُم الأنبياء (عليهم السلام).

(رِيحٌ صَرْصَرٌ) [١٦]: باردة، شديدة، عاصفة. ﴿نَحْسَاتٍ﴾^٤: صفة مثل حذِرٍ وفَرَجٍ، و«نَحْسَاتٍ» (ساكنة الحاء): مصدر، وجمعه لاختلاف أنواعه ومراته؛ (نَحْسَاتٍ): بارديات، و(النَّحْسُ) البرد.

﴿صَاعِقَةٌ﴾ [١٧]: صيحة جبريل عليه السلام، أو (صاعقة العذاب): مُهْلِكَةٌ. ﴿الهُونُ﴾ [ذي الهوان]^٥.

﴿يُوزَعُونَ﴾ [١٩]: يُدْفَعُونَ.^٦

﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤُوهَا﴾ [٢٠]: (ما) بعد (إذا) تفيد معنى (قد) في تحقيق الفعل.

﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ﴾ [٢١]: كناية عن الفروج، أو عن جميع الجوارح.

﴿وَقَيِّضْنَا﴾ [٢٥]: القاف والياء والضاد له أصلان: أحدهما يدل على مثل الشيء، فالقيض

المثل وال عوض، و(هما قيسان) أي: كل واحد عوض عن الآخر، ومن الأصل: (قَيِّضَ الله له)، أي:

^١ س: الأوقات.

^٢ س: + يكون.

^٣ سورة الحشر، ٢٤/٥٩.

^٤ ق: + و له.

^٥ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٢)، وهي من تفسير آية (١١)، فقدّمت.

^٦ س: ق: التدبير.

^٧ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «نَحْسَاتٍ»، وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «نَحْسَاتٍ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٣٥).

^٨ س: ذو الهون.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٠)، وهي من تفسير آية (١٩)، فقدّمت.

أتاحه، فيكون هذا وذاك قيصين، (وَقَيْضَنَا لَهُمْ قُرْنَاءَ) أي: أتحنا، و(قَايِضِنِي) بَادِلْنِي. والأصل الآخر: (الْقَيْضُ): قِشْرُ الْبَيْضِ. ﴿فَزَيِّتُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾: زَيَّنَا لَهُمُ الدُّنْيَا، ﴿وَمَا خَلَفَهُمْ﴾: أَسْوَهُمْ أَمْرَ الآخِرَةِ؛ و(ما بين أيديهم) من طول الأمل، (وَمَا خَلَفَهُمْ) من نسيان الذُّنُوبِ، وهو دعاؤهم أن لا بعث ولا جزاء. ﴿وَوَحِّقْ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بمصيرهم إلى العذاب الذي أَخْبَرُوا بِهِ.

﴿وَالْغُوا فِيهِ﴾ [٢٦]: (لغا، يلغو ويلغى، لغوا ولغًا): إذا خلط الكلام. وقيل: (لغا): تكلم فقط، و(اللُّغَة): فُعْلَةٌ منه، أي: تكلموا فيه بالردِّ. و﴿لَا تَسْمَعُوا﴾: لا تقبلوا. ومن لم يكن قلبه منورًا بسماع القرآن، لا يؤثر فيه مواعظه وأحكامه؛ إنَّما يتعظ من كان مؤيِّدَ السِّرِّ، منشِخَ الصِّدْرِ، مفتوحَ السَّمْعِ، حادَّ البَصْرِ، معانًا [٢١٠] بالتوفيق، مسدِّدًا بالعصمة؛ فإذا سمعه [خ ٢٢٢] وعى فوائده واتَّعظ بِلطائف مواعظه.

﴿أَرْنَا اللَّذِينَ أَضَلَّانَا﴾ [٢٩]: إبليس وقابيل، سنَّا الفساد وبدأ به.

﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [٣٠]: سئل الصِّدِّيقُ ؑ عن الاستقامة، فقال: أن لا تشرك بالله شيئًا. وقال الفاروق ؑ: أن تستقيم على الأمر والنهي، ولا تروغ روغان الثعالب. وكلاهما صحيح: أحدهما نظرًا إلى الابتداء، والآخر إلى الانتهاء، والحُسْنُ فيما بين الحدِّين موعِدُ الله تعالى للمستقيم: الأمان من الخوف والحزن، كالبشرى بالجنة؛ ومن لم يلبس إيمانه بظلم: الأمان [س ١٥٠] والاهتداء. وكلُّ إنَّما ينال من ذلك الوعد بقدر ما في إيمانه من الاستقامة وقلة للبس. والاستقامة لها درجات: الأولى: استقامة على الاجتهاد في الاقتصاد، لا عاديًا رسم العلم، ولا متجوِّزًا حدَّ الإخلاص، ولا مخالفًا نهج السنَّة؛ والثانية: استقامة الأحوال، وهي شهود الحقيقة لا كسبًا، ورفض الدعوى لا علمًا، والبقاء مع نور اليقظة لا تحفظًا؛ والثالثة: استقامة [بترك رؤية] الاستقامة، [وبالغيبية عن تطلُّب الاستقامة] بشهود إقامة الحقِّ^١، وبقوله ﴿تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾، فحيثما وجدت استقامة كان منزل الملائكة ومهبط المكاشفة. ﴿أَلَّا تَتَخَفُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا﴾: يُبَشِّرُونَ فِي ثَلَاثِ مَوَاضِعَ: عند الموت، وفي القبر، ويوم البعث. وقال الإمام محمَّد بن عليِّ الترمذِي (رحمه الله): بلوغ الغاية في الطَّريقة أن تستقيم على طريق الله الذي دعاك الله إليه، فإذا استوى قلبك على الطريق، كان الله لك معيَّنًا وحافظًا ومؤيِّدًا، وأشرق لقلبك نوران من عنده تأييدًا لك من عنده. وذاتك [خ ٢٢٣] التَّوران سراجان يضيئان [لك] الطَّريق في كلِّ أمرٍ حادث، يبصِّرانك أنَّه كيف ينبغي أن تمضي فيه. وذاتك التَّوران^٢: [ق ٢١٠] نور الحقِّ، ونور العدل. فنور الحقِّ يمنعك عن الباطل، ونور العدل يمسكك عن الميل في الحقِّ، والميل هو الجور، وإذا جُزَّت عن الله ذهب الاستقامة، والذي يعمل بالحقِّ فقد يشاركه الهوى فيه،

^١ من (منازل السائرين) للهرودي، ص. ٤٣؛ خ، س، ق: أو ترك.

^٢ من (منازل السائرين) للهرودي، ص. ٤٣.

^٣ الهرودي، منازل السائرين، ص. ٤٢-٤٣.

^٤ الحكيم الترمذِي، نوادر الأصول، ٣٤٨/٢.

^٥ خ، س، ق: له.

^٦ س: +سراجان.

حتى يتصنّع ويداهن ويعمل بعلاقة، فالعدل يمنعه عن ذلك.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [٣٣]: إِمَّا فِي كُلِّ مَوْمِنٍ عَمَلُ بَطَاعَتِهِ وَدَعَا النَّاسِ إِلَيْهَا، أَوْ فِي الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً.

﴿اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [٣٤]: التَّبَسُّمُ عِنْدَ اللَّقَاءِ، وَالْإِبْتِدَاءُ بِالسَّلَامِ، وَمُقَابَلَةُ الْإِسَاءَةِ بِالْإِحْسَانِ، وَالْقَطِيعَةُ بِالْوَضَلَةِ، وَالْحِرْمَانُ بِالْعَطَاءِ.

﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ [٣٥] أَيْ: دَفَعُ السَّيِّئَةَ بِالْحَسَنَةِ، فَإِنَّهُمْ الْفَائِزُونَ، هُمُ الَّذِينَ ثَبَتُوا عَلَى مَرْكَزِ الْعِبَادِيَّةِ.

﴿يُنزِعُكَ﴾ [٣٦]: يَصْرِفُكَ عَنِ الْإِحْتِمَالِ. ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ مِنْ شَرِّهِ، وَامضِ عَلَى عَمَلِكَ.

﴿وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ [٣٧] أَيْ: أَظْهَرَ الْآيَاتِ لِتَشْتَغَلَ بِمُظْهِرِهَا دُونَهَا، وَالِاشْتِغَالُ بِالْمُظْهِرِ يَتَجَسَّوْنَ الْأَحْوَالَ. وَإِنَّمَا قَالَ ﴿خَلَقَهُنَّ﴾ لِأَنَّهُ غَلَبَ تَأْنِيثُ اسْمِ الشَّمْسِ، لِأَنَّهَا أَعْظَمُ الْآيَاتِ، أَوْ يَرْجِعُ عَلَى مَعْنَى الْآيَاتِ.

﴿خَاشِعَةً﴾ [٣٩]: غِبْرَاءً، مَتَهَشِّمَةً. ﴿رَبَّتْ﴾ عَظُمَتْ؛ وَيُقْرَأُ: «رَبَّاتٌ» لِأَنَّ النَّبْتَ إِذَا هَمَّ أَنْ يَظْهَرَ ارْتَفَعَتْ لَهُ الْأَرْضُ.

﴿يُلْحَدُونَ﴾ [٤٠]: يَمِيلُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي أَدْلَتِنَا.

﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [٤٢]: لَا يَبْطُلُهُ شَيْءٌ مَّا، وَجَدَ قَبْلَهُ أَوْ مَعَهُ، وَلَا يَوْجَدُ بَعْدَهُ؛ وَقِيلَ: فِي إِخْبَارِهِ عَمَّا تَقَدَّمَ، وَلَا عَمَّا تَأَخَّرَ.

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ [٤٤] أَيْ: الْكِتَابَ [ج ٢٢٣ ب] ﴿قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا﴾: لَا تَعْرِفُهُ الْعَرَبُ. ﴿لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾: بِالْعَرَبِيَّةِ حَتَّى نَفْهَمَهَا. ﴿أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ يَعْنِي: كِتَابٌ أَعْجَمِيٌّ وَرَسُولٌ عَرَبِيٌّ؟! وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ عَلَى وَجْهِ الْإِنْكَارِ، أَيْ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: الْمُنزَّلُ عَلَيْهِ عَرَبِيٌّ وَالْمُنزَّلُ أَعْجَمِيٌّ؟! وَالْأَعْجَمِيُّ الَّذِي لَا يُفْصِحُ وَلَوْ كَانَ عَرَبِيًّا، وَالْعَجَمِيُّ مِنَ الْعَجَمِ وَلَوْ تَفَاصَحَ بِالْعَرَبِيَّةِ. ﴿يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾: لِقَلَّةِ إِفْهَامِهِمْ، أَوْ لِبَعْدِ إِجَابَتِهِمْ.

﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [٤٧]: [ق ٢١١ أ] كُلِّ مَنْ سَأَلَ عَنْهَا، قُلُّ: اللَّهُ أَعْلَمُ، أَوْ: هُوَ الْمَحِيطُ بِهِ. ﴿أَذْنَاكَ﴾: أَعْلَمْنَاكَ. ﴿مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾: يَشْهَدُ أَنَّ لَكَ شَرِيكًَا، أَوْ شَهِيدَ لَهُمْ.

﴿وَوَظُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ [٤٨]: أَيَقْنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيدٍ. ﴿ذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾: كُلِّ عَرَضٍ لَهُ طَوْلٌ، فَقَدْ تَضَمَّنَ الْمَعْنَيْنِ، وَلِأَنَّهُ عَلَى مَجَانِسَةِ صَدْرِ الْآيَةِ.

﴿سُنُّرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [٥٣]: قِيلَ: (فِي الْآفَاقِ): مَنَازِلُ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ، (وَفِي أَنْفُسِهِمْ): بِالْبَلَاءِ وَالْأَمْرَاضِ؛ وَقِيلَ: (فِي الْآفَاقِ): وَقَائِعُ اللَّهِ فِي الْأُمَمِ، (وَفِي أَنْفُسِهِمْ): يَوْمَ بَدْرٍ؛

^١ س: لتشتعل.

^٢ س، ق: الاشتعال.

^٣ قرأ التسعة: «رَبَّتْ»، وقرأ أبو جعفر: «رَبَّاتٌ» (انظر: ابن الجزري، النشر، ٢/٣٢٥، ٣٦٧).

^٤ س: و.

^٥ س: -.

وقيل: (في الآفاق): ما يُفْتَحُ من القرى، (وَفِي أَنْفُسِهِمْ): فتح مكة. وقال عطاء وابن زيد: (في الآفاق): يعني أقطار السموات والأرض من: الشمس، والقمر، والنجوم، وحركاتها، والأشجار، والأنهار؛ (وَفِي أَنْفُسِهِمْ): من لطيف المتعة وبديع الحكمة. وهذا أقرب الأقوال^٢ إلى التحقيق؛ فإن الاستدلال بالأفعال على فاعلها من صانعها واضح، وطريق^٣ لائح. والأفعال على قسمين: أحدهما الآفاق وهو جملة العالم، والثاني النفوس. فإن من عرف نفسه عرف ربه، أي: عرف روحه وكونه جوهرًا متصرفًا في البدن تصرف التدبير، وعلم صفات نفسه، وأنه باقٍ بغير البدن، وأنه يحتاج في قوامه إلى البدن، بل [خ: ١٢٤] البدن محتاج إليه، وأنه محل المعرفة، ومحل العلم والمعرفة لا ينقسم كإنقسام الأجسام؛ فمن عرف أمثال هذه المعارف عرف ربه وصفاته، من وحدانيته، وعلمه، وقدرته، وإرادته، وتصرفه في جملة العالم؛ فيتبين له أنه الحق، أي^٤: أنه واجب الوجود الذي منه وجود كل شيء، [وبه وجود كل شيء]،^٥ وإليه رجوع كل شيء، وله وجود كل شيء. ثم قال ﴿أَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾: هذا باب آخر في^٦ طريق المعرفة، وهو الاستدلال بالصانع على المصنوع. «عَرَفْتُ رَبِّي بِرَبِّي، وَلَوْلَا رَبِّي مَا عَرَفْتُ رَبِّي» قول الصديق عليه السلام. فمن عرف الله، ثم عرف مراتب أفعاله، وآثار صنائعه، فهو من الراسخين في الحقائق؛ ومن عرف أفعاله، [ق: ٢١١] وتأمل الآفاق أو الأنفس، ثم [س: ١٥١] استدلل بها على معرفة الصانع، فهو طريق العلماء المناظرين. وكلاهما حق؛ والأول أدق وأحق، والثاني أوضح وأسلم وأسهل.

ومن سورة عسق

﴿كَذَلِكَ يُوحِي^٨ إِلَيْكَ﴾ [٣]: كالوحي المتقدم، «يُوحِي» و«يُوحَى»: قراءتان.

﴿يَنْفِطْرُونَ﴾ [٥]: أي: تكاد القيامة تقوم والعذاب يحضر.

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [١١]: نفي للتشبيه، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾: نفي للتعطيل. (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ): لا مثل له، ولا يقاربه في المماثلة. فإن المخلوقات لها تقارب في المماثلة، والله تعالى منزّه عن المثل، وعن شبه المثل. فالكاف تفيد دققة في التوحيد، لا يتنبه لها إلا كل ذي تحصيل: تقول «هو كزيد»، إذا أردت التشبيه المقارب، وإذا أردت أبعد منه قلت: «هو كأنه زيد»، والكاف أبلغ في

^١ س: لطف.

^٢ س: الأحوال.

^٣ ق: طريقها.

^٤ ق: أي.

^٥ ق: -.

^٦ س: -.

^٧ س: من.

^٨ قرأ السبعة إلا ابن كثير: «يُوحِي» بكسر الحاء، وقرأ ابن كثير: «يُوحَى» بفتح الحاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٣٩)

^٩ قرأ أبو عمرو وأبو بكر: «يَنْفِطْرُونَ»، وقرأ بقية السبعة: «يَنْفَطْرُونَ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٤٠)

نفي التشبيه، أي: لو قُدِّر له مِثْلٌ في [ع ٢٢٤ب] الوهم، لم يكن لذلك المثل شبيهةً، فكيف يكون لمن لا مِثْلٌ له شبيهةً وشريكٌ؟! قال الواسطي: أمور التوحيد كلها خرجت من هذه الآية، لأنَّ الحقَّ لا يُنْعَتُ على إفراده، لأنَّ العبارة ناقصة عن كماله وجلاله، وما عبّر عن الحقيقة بشيءٍ إلا والعلة فيه مصحوبة. ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾: يخلقكم، أو يكثركم، أي: على هذا الخلق المشتمل عليكم وعلى أنعامكم.

﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٢]: مفاتيحها بالمطر، والأرض بالثمار والنبات^١؛ أو توجيه الأسباب إلى المسببات: فالسَّمَوَاتُ بما فيها أسباب ما يخرج من الأرض من أصنافها وأنواعها.

[وقوله ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [١٣] من أول الآية بمعنى الدعوة إلى التوحيد والبراءة من الشرك، وإلا فشريعتنا ناسخة لجميع الشرائع، ونبينا ﷺ لم يكن مأمورًا إلا بما أوحى^٢ إليه. وتفسير الآية ما بعدها: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾: أرسل الأنبياء كلهم بإقامة الدين، والحث على الألفة، والجماعة، وترك المخالفة والفرقة.]^٣

﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ [١٥]: لا حجاج بعد الذي أوضحناه من البيّنات، وتصديتكم لها بالعناد. ﴿أَمْزُتْ لِأَعْدَلِ بَيْنَكُمُ﴾ أي: في التبليغ والإعلام؛ أو أبين قانون العدل، وهو بيان الصراط المستقيم لأنَّ العدل هو الوَسْطُ من جميع الأخلاق؛ أو لا أضيق عليكم بأكثر ممّا افترض الله عليكم.

[ع ٢١٢]

﴿مَنْ بَعْدَ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ [١٦]: لظهور حجّته بالمعجزات.

﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ [١٩] في إيصال المنافع وصرف الآفات من [وجهٍ يَلْطُفُ إدراكه].^٤

و(اللطيف): اسم مركّب من علم، ورحمة، ورفق خفيّ.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حِزْبًا﴾ [ع ٢٢٥] الآخرة [٢٠] الآية: أهل الإرادة على أصناف: مرید للدنيا،

ومريد للآخرة، ومرید للحقّ جلّ وعلا. وعلامة إرادة الدنيا أن يرضى في زيادة دنياه [س ١٥١ب] بنقصان دينه، والإعراض عن فقراء المسلمين، وحاجته في الدّعاء مقصورة على الدنيا؛ وعلامة إرادة الآخرة بعكس ذلك؛ وأمّا علامة إرادة الله تعالى، كما قال ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، طَرَحُ الكَوْنَيْنِ، والحرّيّة عن^٥ الخلق، والخلاص من يد النّفس. وقوله ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ أي: كما نُؤْتِي غيره لأنَّ الله تعالى يُؤْتِي كلَّ ما يُسأل. وفي الحديث: «اخْرُجُوا إِلَى مَعَايِشِكُمْ وَحِرَائِكُمْ»^٦ [٧]. وقال رسول الله ﷺ: «بَشِّرْ هَذِهِ الْأُمَّةَ

^١ ق: -.

^٢ هو قول الكلبي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ١٢٢/٤).

^٣ ق: أوحى الله.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٥)، وهي من تفسير آية (١٣)، فقدّمت.

^٥ ق: وجه تَلَطَّف إدراكه.

^٦ ق: على.

^٧ من (الفائق) للزمخشري (٢٣٨/١) [ح ر ث]؛ خ، س، ق: حرائكم.

^٨ الخطّابي، غريب الحديث، ٥٥٤/١؛ الزمخشري، الفائق، ٢٣٨/١ [ح ر ث].

بِالسَّنَا، وَالرَّفْعَةِ، وَالتَّمْكِينِ فِي الْأَرْضِ؛ فَمَنْ عَمَلَ مِنْهُمْ عَمَلًا لِالدُّنْيَا، لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ نَصِيبٌ^١.

[﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ﴾ [٢١]: [خ٢٢٥ب] الكلمة التي سبقت في تأخير عذابهم.]^٢
[﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [٢٣]: قيل: قربي آل محمد؛ وقال ابن عباس رضي الله عنه: إلا أن تحفظوا قرابتي، وتودوني، وتصلوا رحمي^٣، وما من بطنٍ من قريش إلا كان معه قرابة؛ وعن ابن عباس رضي الله عنه أيضًا: إلا أن توادوا الله، وتتقربوا إليه بطاعته؛ وقيل: إلا أن تودوا قرابتي وعترتي، وتحفظوني فيهم. قال الصديق رضي الله عنه: ارقبوا محمدًا في أهل بيته. (وإلا المودة في القربى) استثناء منقطع، حتى لا يكون في مقابلة أداء الرسالة، معناه: لكن أذكركم المودة^٤ [ق٢١٢ب] في القربى.
[﴿يُخْتِمُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [٢٤]: يُنْسِكُ الْقُرْآنَ.

[﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٢٦] أي: دعاءهم، أو في دعاء بعضهم لبعض. والسَّيْنُ في مثله لتوكيد الفعل، كقولك: [ثَبَّتْ وَاسْتَثَبَّتْ]^٥، وَتَعَزَّمْ وَاسْتَعَزَّمْ.
[﴿وَيَعْلَمُ﴾ [٣٥]: نصبه على الضرف من الجزم عطفًا على قوله [﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ [٣٤].
[﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [٣٨]: لا يستأثروا بعضهم على بعض، ولا ينفرد^٦ برأي، ومثله «أمرهم فوضى»، و(الشُّور): العَرَضُ.

[﴿كَفُورٍ﴾ [٤٨]: يعدد المصائب، ويجحد النعم، بل يصرف نعمه في معاصي الله.
[﴿وَمَا كَانَ لِيَشِرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [٥١]: اعلم^٧ أن الله الخلق والأمر: فكما أن الخلق قد يكون بإبداع من غير توسط سبب، وقد يكون بتوسط سبب كبعض الملائكة، ومادة كالجسم، وزمان كالحركات، ومكان كالمركبات؛ كذلك الأمر قد يكون بوحي محض، من غير توسط، وكلمات، وجهة، وزمان، ومكان: [﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾^٨. فقوله [﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ كالمصطفى صلوات الله عليه، [﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ كموسى عليه السلام، [﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ كسائر الأنبياء عليهم السلام. وهذا في الدنيا؛ فأما^٩ في الآخرة، فلاهل السعادة أن يكلمهم الله كفاحًا، كما أخبر الرسول صلوات الله عليه أن الله كلم عبد الله الأنصاري كفاحًا^{١٠}.

^١ أحمد بن حنبل، المسند، ١٣٤/٥؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٢٠/١٠.

^٢ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٦)، وهي من تفسير آية (٢١)، فقدّمت.

^٣ س: رحمتي.

^٤ س: -.

^٥ س: الموت.

^٦ س: -.

^٧ س: ثَبَّتْ وَاسْتَثَبَّتْ.

^٨ ق: يقر سوء.

^٩ س: -.

^{١٠} سورة النجم، ٧-٥/٥٣.

^{١١} س، ق: وأما.

^{١٢} ابن ماجه، السنة، ١٣؛ الترمذي، تفسير القرآن، ١٨/٣.

﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [٥٢] أي: شرائع الإيمان ومعالمه؛ وقيل: [س١٥٢] الإيمان ههنا الصلاة؛ فإنّ الأنبياء كانوا مؤمنين عارفين بالله قبل الوحي، وكان النبي ﷺ يعبد الله قبل الوحي، ويعرفه، ويوحده، ولم يشرك به قط. ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا﴾: القرآن والإيمان، وكذلك ﴿رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾: القرآن.

ومن سورة الزّخرف

﴿أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [٤]: اللّوح المحفوظ. ﴿لَعَلِّي﴾: في أعلى طبقات البلاغة وأشرف أصناف الحكمة. [س١٢٣] ﴿حَكِيمٌ﴾: ناطق بالحكمة.

﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ [٥]: نُغْرِضُ وَلَا نُوجِبُ الْحِجَّةَ. ﴿أَنْ كُنتُمْ﴾: لأن كنتم. ﴿لَتَسْتَوُوا عَلَيَّ ظُهُورِهِ﴾ [١٣]: على التذكير، لأنّ الأنعام، كالتنعم: اسم جنس. ﴿مُفْرِنِينَ﴾ مطيقين أو ضابطين. ركب أمير المؤمنين عليّ ﷺ فرسًا، فلما وضع رجله في الرّكاب، قال: «بسم الله»، فلما استوى قال: «الحمد لله»، ثم قال: «سبحان الذي سخر لنا هذا، وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربّنا لمنقلبون»، ثم حمد ثلاثًا، وكبر ثلاثًا، ثم قال: «لا إله إلاّ الله، ظلّمت نفسي فاغفر لي إنّه لا يغفر الذّنوب إلاّ أنت»، ثم ضحك فقال: «رأيت رسول الله ﷺ فعل مثل ما فعلت، وقال مثل ما قلت»^١.
﴿جُزْءًا﴾ [١٥]: نصيبًا.

﴿بَرَاءً﴾ [٢٦]: مصدر، لا يُثَنَّى ولا يُجْمَع، وبُرَاءً: جمع بريء.
﴿بَلْ مَتَّعْتُ﴾ [٢٩] بلغ الإمتاع غايته، فلم يبق إلاّ الإيمان أو العذاب.
﴿عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتِينَ﴾ [٣١]: إحداهما مكّة، والأخرى الطائف، وهما الوليد بن المغيرة من مكّة وحبیب بن عمرو الثقفی من الطائف. وليس العظيم [س١٥٢ب] من يعدّه الناس عظيمًا، بل من أُجْرِي عليه كلمة السعادة في الأزل. قال ﷺ: «اللّهُمَّ فِي خُلُقِي فَقَوْمِي، وَفِي أَعْيُنِ الصّالِحِينَ فَعَظْمَنِي»^٢.

﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾ [٣٢] فجعلنا هذا غنيًا، وهذا فقيرًا، وهذا خادمًا، وذلك مخدومًا. والحكمة المقتضية لذلك هو أنّ الإنسان لما كان غير مكفّي بتفردّه، حتّى لو أنّ إنسانًا حصل وحده، لامتنع أو لتعدّر بقاؤه أدنى مدّة. فإنّ أول ما يحتاج إليه الإنسان ما يواريه، وما يغذّيه، وليس يجد ما يواريه مصنوعًا، ولا ما يغذّوه مطبوخًا؛ بل هو مضطرّ إلى إصلاحهما، وإصلاح ذلك يحتاج إلى آلات، غير مفروغ منها، والإنسان الواحد لا توصل له إلى إعداد جميع ما يحتاج إليه ليعيش به العيشة الحميدة. فلم يكن بدّ للناس من تشارك وتعاون، فجعل لكلّ قوم صنعة وهيئة

^١ أبو داود، الجهاد، ٧٤.

^٢ الهندي، كنز العمال، ٦٨٨/٢.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٣٢)، وهي من تفسير آية (٣١)، فقدّمت.

^٤ خ، س، ق: مكفى.

^٥ س: صلاحهما.

مفارقة للصنعة الأخرى [ج ٢٢٦ب] وهيئتها، ليقسموا الصناعات بينهم، فيتولّى كلّ صنّف صنفاً، فيتعاطاه باهتزاز. فاقضى ذلك أن تختلف جثتهم، وقواهم، وهممهم، ليكون كلّ ميسراً لما خلق له، فيكون معاشهم مقسمة بينهم. وقد أشار النبي ﷺ إلى ذلك فقال: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا تَبَايَنُوا فَإِذَا تَسَاوَوْا هَلَكُوا»^٢. ﴿وَرَحِمَتْ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ أي: النبوة، أو السعادة الأخروية، أو ما يكون وسيلةً إليها من العلم والعمل. [ق ٢١٣ب]

و(الشُّفْف) [٣٣]: جمع سقيفة، وهو كلّ خشب عريض؛ أو جمع سَفْف كَرَهْنٍ وَرُهْنٍ. والمعنى أنّ في إغناء البعض وإحواج البعض مصلحةً للعالم؛ وإلّا لَبَسَطَ عَلَى الْكَافِرِ الرِّزْقَ، وفيه توهينُ أمرِ الدُّنْيَا.

﴿وَمَنْ يَغْشُ﴾ [٣٦]: (العشواء): السير في الظلمة، أي: من يَغْمَى أو يُعْرِضُ؛ وأصل اللّغة أنّ العين والشين والحرف المعتلّ تدلّ على ظلام وقلة وضوح في الشّيء. ﴿نُقَيْضُ لَهُ﴾: نعوضه^٣ عن إغفاله الذّكر بتخلية الشيطان وإغوائه.

﴿الْمَشْرِقَيْنِ﴾ [٣٨]: المشرق والمغرب، كقولهم (العُمَرَانِ) و(القَمَرَانِ). ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ﴾ [٣٩] معناه: لا ينفَعكم الاشتراك في العذاب، لأنّ لكلّ واحد من الكفّار والشياطين الحظّ الأوفر من العذاب؛ أو لم ينفَعكم الاعتذار والتّدم.

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ﴾ [٤٤]: لشرف. ﴿لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ من قريش. قال الكلبي: «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ اثْنَانِ»^٤، يعني الإمامة. وقال الكلبي: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ، لَا يُعَادِيهِمْ [ج ٢٢٧ب] أَحَدٌ إِلَّا أَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ، مَا أَقَامُوا الدِّينَ»^٥. وقيل: ﴿وَلِقَوْمِكَ﴾ أي: للعرب، إلّا أنّ الأكثر لقريش، ومن قريش لبني هاشم. وقيل: ﴿ذِكْرٌ لَكَ﴾: شرف بما أعطاك من العلوم والحكم، ﴿وَلِقَوْمِكَ﴾: المؤمنین بما هداهم الله به. ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ عن القرآن، وعمّا يلزمكم من القيام بحقّه.

﴿يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ﴾ [٤٩]: خاطبوه بما تقدّم له عندهم من التسمية. ﴿بِمَا عَاهَدَ عِنْدَكَ﴾: فيمن أمره به من كشف العذاب عنه.

﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [٥١] ملكي وعظمتي. ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ [٥٢] أي: أم أنتم بصراء، لأنّهم لو قالوا: «أنت خير»، كان كقولهم نحن بصراء، ليصحّ معنى المعادلة في (أم)، والتّقدير في المعادلة: على أيّ الحالين أنتم، على حال [البصر [ق ٢١٤أ] أم^٦ على خلافه؟ ﴿مُهَيِّنٌ﴾: يمتنن نفسه في عمله، ليس له من يكفيه.

^١ ق: -.

^٢ البيهقي، شعب الإيمان، ٥٠٦/٦.

^٣ س: نعوض.

^٤ س: فتخلية.

^٥ البخاري، المناقب، ٢.

^٦ البخاري، الأحكام، ٢.

^٧ س: -.

^٨ س: الصبر أو.

﴿فَلَمَّا آسَفُونَا﴾ [٥٥]: أغضبونا، أي: أقاموا على المعصية مصرين^١ على المخالفة.
 ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ [٥٧]: آية في القدرة على كل شيء، يُخْلَقُ إنساناً من غير أب.
 ﴿يَصُدُّونَ﴾: يصيحون، ومنه ﴿مُكَاءً وَتَضْدِيَةً﴾^٢.
 و(الجدل) [٥٨] و(الخصومة) هو قولهم: رضينا أن يكون آلهتنا مع المسيح، لما نزل ﴿إِنكُمْ
 وَمَا تَعْبُدُونَ﴾^٣.

﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾ [٦١]: نزول عيسى أو القرآن، ففيه أن الساعة كانت قريبةً.
 ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ [٦٥]: اليهود والنصارى. ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾: من تلقاء أنفسهم.
 ﴿بَغْضُهُمْ لِبَغْضِ عَدُوِّ﴾ [٦٧] أي: المتحابون في الدنيا على المعاصي.
 ﴿أَوَّلَ الْعَابِدِينَ﴾ [٨١]: ليس^٤ مِنْ (عَبِدَ) أَنْفَ، ولكنه يقال منه: (عَبِدَ يَعْبُدُ فهو عَبْدٌ)، ولا يقال
 (عابد)؛ وقيل: أول من عبده، [س١٥٣] فإنه واحد، لا شريك له ولا ولد. وقال ابن عباس رضي الله عنه: (إن كان
 أي: ما كان للرحمن [ولد]، و[و] أنا أول العابدين) من الشاهدين له بذلك.
 ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ [٨٦] [أي: لا يشفع الملائكة إلا من شهد بالحق]^٥، وهو يعلم الحق.
 وقيل: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾: [ع٢٢٧ب] يقول لا إله إلا الله، ويعلم، أي: عالم بوحدانيته، فإنه أصل كل
 علم، وهو بحر، لا يُنْزَفُ؛ ومن أحكم الوحدانية فقد تمسك بالعروة الوثقى. وجميع الفرق إنما
 ضلوا، حيث لم يعرفوا معنى الواحد على الوجه الذي ينبغي أن يُعْرَفَ؛ إذ الواحد قد يكون مبدأ
 العدد، وقد يكون مخالطاً للعدد، وقد يكون ملازماً للعدد؛ والله تعالى منزّه عن هذه الوحدات.
 ﴿وَقِيلَهُ﴾ [٨٨] أي^٦: إلا من شهد بالحق وقال قيله. نصبه^٧ على المصدر، وجزه على معنى:
 عنده علم الساعة وعلم قيله. ﴿وَقِيلَهُ يَا رَبِّ﴾ يعني قول محمد صلى الله عليه وسلم شاكيًا إلى ربه ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا
 يُؤْمِنُونَ﴾.

ومن سورة الدخان

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ [٣]: ليلة القدر، أو ليلة التّصف من شعبان، وهي ليلة مباركة
 [ع٢١٤ب] لمجاورة الملائكة ومقارنتهم. وأعظم الليالي بركة ما كوشف فيها بحقائق الأشياء. ﴿إِنَّا

^١ ق: مبصرين.

^٢ سورة الأنفال، ٣٥/٨.

^٣ سورة الأنبياء، ٩٨/٢١.

^٤ س: كان.

^٥ من (س).

^٦ س: ولداً، ق: ولد.

^٧ س: -.

^٨ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: «وقيله» بالنصب، وقرأ عاصم وحزمة: «وقيله» بكسر اللام
 (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٥٥).

^٩ ق: -.

^{١٠} ق: نصب.

أَنْزَلْنَاهُ﴿﴾ أَي: ابتدأنا إنزاله فيها، وفي التفسير: «أنزل الله القرآن في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة بسماء الدنيا، ثم نزل به جبريل على التدرج»^١. والقرآن والعلوم لا يتصل بالأجسام؛ إنما نزل من اللوح بواسطة القلم إلى الملك الموكل بالسماء الدنيا، ثم يتصل الوحي بأمر الله تعالى إلى الرسول على التدرج.

﴿أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [٤]: أمر فيه حكمة. ﴿أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا﴾: نصبُ (أمرًا) و(رحمةً) على الحال، أي: أنزلناه، أمرين أمرًا، وراحمين رحمةً؛ أو^٢ أنزلناه للرحمة.

﴿بِدُخَانٍ﴾ [١٠] أَي: الظلمة التي تغطي الأبصار من الجوع، حين دعا ﷺ على قريش. قال ابن مسعود رضي الله عنه: إن قريشًا أبطؤوا عن الإسلام، فدعا [عليهم النبي ﷺ]^٣، فقال: «اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبَعِ يُوسُفَ»^٤. فأخذتهم سنة، حتى هلكوا فيها، وأكلوا الميتة والعظام، ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهيئة الدخان. [خ٢٢٨] وقال عبد الله: «خمس قد مضين اللزام، والزوم، والبطشة، والقمر، والدخان». وأراد بالبطشة الكبرى يوم بدر، واللزام أيضًا يوم بدر. وقيل: دخان، يأتي قبل قيام الساعة، فيدخل في أسمع الكفار والمنافقين، ويعتري المؤمن، كهيئة الزكام.

﴿أَنْتَى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ [١٣] أَي: التذكير، وقد جاءهم رسول الله، فكذبوه.

و(الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى) [١٥]: يوم بدر، وقيل: يوم القيامة.

﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ [١٩]: لا تستكبروا عن أمره، ولا تطغوا بافتراء الكذب عليه^٦.

﴿وَأِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي [س١٥٣ب] فَاعْتَرِضُونِ﴾ [٢١]: اصرفوا [أذاكم عني]^٧.

﴿رَهْوًا﴾ [٢٤]: ساكنًا على حالته، إذا قطعته أنت وأصحابك، حتى يدخل فيه آل قرعون، فإنهم مغرقون.

﴿مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ [٣٣]: إحسان ونعمة.

﴿فَأْتُوا بِآبَائِنَا﴾ [٣٦]: لم يجابوا فيه، لأن البشارة الآخرة للجزاء، لا لإعادة التكليف.

﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ﴾ [٣٧]: عدل عن جوابهم إلى الوعيد، لأن من تجاهل عن العلم وشغب، فالوجه العدول [ق٢١٥] إلى الوعظ. وتبع كان من ملوك اليمن، وكان رجلًا صالحًا، فدعا قومه إلى الإسلام، فلم يجيبوه، وهو أول من كسا البيت، ونحر بالشعب ستة آلاف بدنة، وأقام به ستة أيام، وطاف به، وحلق. وقال عليه السلام: «لَا تَسُبُّوا تَبْعًا فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ أَسْلَمَ»^٨. وقال عليه السلام: «مَا أَدْرِي تَبْعًا نَبِيًّا

^١ هو قول قتادة وابن زيد (انظر: الثعلبي، الكشف والبيان، ٤٢٨/٥).

^٢ ق: و.

^٣ س: النبي ﷺ عليهم.

^٤ البخاري، التفسير، ٣٠.

^٥ من (ق).

^٦ س: -.

^٧ ق: عني إذاكم.

^٨ أحمد بن حنبل، المسند، ٣٤٠/٥.

كَانَ أَوْ غَيْرِ نَبِيِّ^١.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ﴾ [٣٨]: بل أسباباً للمكونات، ومنها خلق الإنسان، ليطلب فيها السعادة الآخرة، إذ لو لم يكن معاداً، وسعادةً، وشقاوةً، وجزاء في الدار الآخرة، لكان الخلق أشبه شيءٍ باللَّهو واللَّعب، وكلُّهم سائقون إلى كمال، ومسوقون إلى كمال، [إمّا كمالاً^٢ في السعادة، وإمّا كمال في الشقاوة: قال الله تبارك وتعالى [خ٢٢٨ب] ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾^٣، وقال ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾^٤، وقال عزّ ذكره ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾^٥. ومن المعلوم، الذي لا مزية فيه، أنّ الأسباب تُوجّه إلى المسببات، وأنّ المبادئ تساق إلى الكمالات؛ حتّى لو لم يكن كمال لم يكن مبدأ، كما لو لم يكن مبدأ لم يكن كمال، وأنّ المعقولات تظهر بالمحسوسات؛ وكما أنّ كمال الجلال الحقّ إنّما يظهر بأفعاله وصنائه، كذلك الأمر الحقّ إنّما يظهر بخلقه؛ وكذلك الملائكة على مراتبهم إنّما تظهر بالأجسام؛ وكذلك جميع الموجودات إنّما يظهر بالإنسان، حتّى يكون جسمه وطبيعته مظهر الجسم والطبيعة، ونفسه وعقله مظهر النفس والعقل، وتسليمه مظهر الأمر الحق، فيظهر به جلال البارئ تعالى وإكرامه. ويصحّ أن يقال: (لولاك لما خلقت الكون) و(لولاك لما خلقت الأفلاك)، فهو الخلاصة من الخليفة والصفوة من البرية، وهو الكمال والغاية، وهو أول ما خلق، وهو آخر ما بُعث.

﴿فَاغْتُلُوهُ﴾ [٤٧]: بكسر التاء وضمّها: ادفعوه بعنف، و(العُتل) أن تأخذ بمجامع ثوبه عند صدره تجرّه.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [٤٩]: كان أبو جهل يقول: [ق٢١٥ب] أنا من أعزّ من بها وأكرم. ﴿سَتَبْرِقُ﴾ [٥٣]: قيل ذلك من شدة [س١٥؛ ا١٥] بريقه. ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ أي: بالمحبّة، لا متدابرين بالبغضة.

﴿فَضلاً مِنْ رَبِّكَ﴾ [٥٧]: أصل الإيمان رؤية الفضل في جميع الأحوال فضلاً من الرّب، لا باستحقاق العبد [وكسبه]^٦، والله، لولا الله ما اهتدينا.

ومن سورة الجاثية [خ٢٢٩]

قوله ﴿لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٣] و﴿لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^٧ و﴿يَعْقِلُونَ﴾^٨: من استشهد بشواهد

^١ الحاكم، المستدرک، ٩٣/١؛ البيهقي، السنن الكبرى، ٣٢٩/٨؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢٧٠/٣.

^٢ ق: -.

^٣ سورة الزمر، ٧١/٣٩.

^٤ سورة الزمر، ٧٣/٣٩.

^٥ سورة ق، ٢١/٥٠.

^٦ ق: -.

^٧ س: -.

^٨ س: يُوقِنُونَ.

^٩ سورة الأنعام، ٩٩/٦؛ سورة التحل، ٧٩/١٦؛ سورة النمل، ٨٦/٢٧؛ سورة العنكبوت، ٢٤/٢٩؛ سورة الزوم،

القدرة وآثار الصنعة على وحدانيته، فهو العالم الموحّد؛ ومن كان نظره من القادر الصانع إلى المقدورات والمصنوعات على الترتيب النازل من عنده، فهو العالم، الصّدّيق العارف، الربّاني.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ [١٣]: من الشمس، والقمر، والنجوم، والأمطار، وغيرها، فكّلها تجري على منافع العباد. قال أبو يعقوب النهرجوري^١: سَخَّرَ لَكَ الْكُلَّ، لئلا يسخرَك منها شيء، وتكونَ مسخَّرًا لمن سَخَّرَ لَكَ الْكُلَّ، وهو الله تعالى، فإنه يُقْبِحُ بالمخدوم أن يخدم خادمه.

﴿لَا يَزُجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [١٤]: لا يطمعون في نصرته في الدنيا، وفي ثوابه في الآخرة.
﴿اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [٢٣] أي: يعصيه، ولا يمنعه منه خوفُ الله؛ وقيل: ﴿إِلَهه هَوَاهُ﴾ أي: مغمور في لذات نفسه من الدنيا، من غير ورع، ولا تقوى.

﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [٢٤] أي: إلا مرّ الزّمان، وطول العمر، واختلاف اللّيل والنّهار. قال عليه السلام: «لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ»^٢، أي: مقلّب الدّهر.

﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ [٢٩]: يعني ديوان الحفظة. ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: يشهد عليكم ببيان شافٍ، كأنه ينطق^٣، [وقيل^٤: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ﴾^٥ أي: حكم الأزل ينطق عليكم [بتصحيح^٦ ما في كتبهم وتحقيقها. ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ﴾: نستدعي نسخه، أي: نأمر الملائكة بكتابتها لنتحجّ عليهم. وقيل: الاستنساخ من اللّوح المحفوظ، ينسخ الملائكة كلّ عام ما يكون في أعمال ابن آدم. وقال الضّحّاك: ﴿نَسْتَنْسِخُ﴾: نثبت، وقال الحسن: نحفظ^٧. [خ٢٢٩ب؛ ق٢١٦]

ومن سورة الأحقاف

﴿أَوْ أَثَارَةَ مِنْ عِلْمٍ﴾ [٤]: علم تأثرونه من غيركم.
﴿بَدْعًا﴾ [٩]: أي: لست بأول رسول. ﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾: قيل: هذا قبل نزول قوله ﴿لِيَعْرِفَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^٨، وقيل: ﴿مَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾: أما في الآخرة فأنا في الجنة وأمتي^٩ في السّعادات، وإنّ من كذّبي في النّار. قال في حقّه ﴿لِيُظْهِرَهُ

٣٧/٣٠.

^١ قوله ﴿لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: سورة البقرة، ١٦٤/٢؛ سورة الزّعد، ٤/١٣؛ سورة النّحل، ١٢/١٦؛ سورة الزّوم، ٢٨، ٢٤/٣٠.

^٢ هو أبو يعقوب إسحاق بن محمد النهرجوري (ت. ٣٣٠ هـ) (انظر: الصّفدي، الوافي بالوفيات، ٤٢٣/٨؛ أبو نعيم، حلية الأولياء، ٣٥٦/١٠).

^٣ مسلم، الألفاظ، ٥.

^٤ س: شاق.

^٥ س: +عليكم.

^٦ هو قول ابن عطاء الصوفي (انظر: السلمي، حقائق التفسير، ٢٤١/٢).

^٧ س: -.

^٨ من (حقائق التفسير) للسلمي (٢٤١/٢).

^٩ س، ق: نحفظ.

^{١٠} سورة الفتح، ٢/٤٨.

^{١١} خ: +أو؛ س: +و.

عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ^١، وقال في أمته ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾^٢. وقيل: ﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾: أترك في مكاني، يعني معكم، أو^٣ أخرج وإياكم إلى الأرض التي رُفعت لي في منامي؟!^٤
﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [١٠]: عبد الله بن سلام.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [١١]: أسلمت جُهينة ومُزينة، وأسلم غفار، فقالت بنو عامر، [س٤٥؛ اب] وغطفان، وأسد، وأشجع: هم رعاة البُهم، ونحن أعزُّ منهم.
﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ [١٥]: ليأتي فيهما حسناً، لأنَّ (وصينا) استوفى مفعوليه، فلا يبقى له عمل. ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا﴾: ثقل الحمل وأمراضه وأعراضه. ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾: بيان أقل مدة الحمل، وأكثر مدة الرضاع.

﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ [٢٠]: إذهابها في الدنيا من (الذَّهَابِ بِالشَّيْءِ)، على معنى الفوز به، وهو^٥ إنفاق النِّعم واللذائذ في المعاصي. ﴿بِمَا كُتِبْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾: لعبد استولى على قلبه كِبَر النَّفْس. ومن تكبر في الأرض بغير الحق، فقد نازع الله في ردائه؛ والتكبر بالحق لمن صار حرًّا من رقِّ الشَّهوات، فأعزه الله وعظَّم شأنه، فصار ذا [خ٢٣٠] حظٍّ من عزه وكبريائه.
﴿بِالْأَخْقَافِ﴾ [٢١]: (الحقف): نقاء من الرَّمْل يعوجُّ ويدقُّ. كانت منازل عادٍ رملاً مشرفة^٦ على البحر، يقال لها: الشَّحْرُ (من اليمن).

﴿عَارِضٌ﴾ [٢٤]: سحاب في عرض السماء، أي: ناحيتها. ﴿فِيَمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ أي: في الذي [ما] مكنَّاكم فيه، لئلا يتكرَّر (ما).

﴿أُولُوا الْعِزْمِ﴾ [٣٥]: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد (عليهم السلام)؛ ومعنى (أولو العزم)، أي: ذوو العزم، والجِدِّ، والصَّبْرِ، وكَمَالِ الْعَقْلِ [ق٢١٦] والرأي، من الرِّسْلِ. قيل: للتجنيس، أراد به جميع الرِّسْلِ؛ وقيل: هم نجباء الرِّسْلِ المذكورين في سورة الأنعام؛ وقيل: هم أصحاب الشرائع كما ذكرنا، سُمُّوا (أولو العزم)، لأنَّه لم يبق في نفوسهم شيء، وفارقت نفوسهم الشَّهوات والمُنَى، فبدلوا نفوسهم لله صدقاً لاتِّفاق القلب والنَّفْس على البذل^٧، فإنَّه إذا عزم القلب وجذبته نفسه لم تتَّفقه^٨ أبداً؛ فإذا وافقته صار في وثاق فهو عزم.

ومن سورة محمد ﷺ

^١ سورة التوبة، ٣٣/٩؛ سورة الفتح، ٢٨/٤٨؛ سورة الضِّفِّ، ٩/٦١.

^٢ سورة الأنفال، ٣٣/٨.

^٣ ق: و.

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٠)، وهي من تفسير آية (٩)، فألحقت به.

^٥ قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «إِحْسَانًا»، وقرأ بقیة السبعة: «حُسْنًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص ٦٦٣).

^٦ ق: -.

^٧ ق: مشرقة.

^٨ س، ق: البذل.

^٩ س: يتفقه.

﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [١]: أبطلها، وهي صدقاتهم وصلة أرحامهم.

﴿وَأَضْلَحَ بِأَلْهَمِهِ﴾ [٢]: حالهم في الدين.

﴿فَضْرِبِ الرِّقَابِ﴾ [٤]: نصب على الأمر، أي: فاضربوها ضربًا، وفي الحديث: «لم أبعث لأعذب بعداب الله، إنما بعثت بضرب الرقاب وشد الوثاق»^١. ﴿أَثَخْتُمْوَهُمْ﴾: أكثرتم فيهم القتل ﴿فَشُدُّوا الوَثَاقِ﴾ عند الأسر. والإمام بالخيار في الرجال البالغين من الكفار، إذا وقعوا في الأسر بين أربعة أشياء: أن يقتلهم، أو^٢ يسترقهم، أو يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض، أو يفاديهم بالمال وبأسارى المسلمين. والدليل عليه عمل رسول الله ﷺ [خ٢٣٠] والخلفاء بعده. وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بعث^٣ رسول الله ﷺ خيلاً قبيل نجد، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة [س١٥٥] بن أثال، فربطوه في سارية من سواري المسجد، فخرج إليه النبي ﷺ، فقال: ما عندك، يا ثمامة؟ فقال: عندي خير، يا محمّد. إن تقتلني تقتل ذا دم، وإن تُنعم تنعم على شاكر، وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت. حتى كان الغد. ثم قال له: ما عندك يا ثمامة؟ قال: ما قلت لك: إن تنعم تنعم على شاكر. فتركه حتى كان الغد، فقال: ما عندك يا ثمامة؟ قال: عندي ما قلت لك. قال: فأطلقوا^٤ ثمامة. فانطلق إلى نخل قريب من المسجد، فاغتسل، ثم دخل المسجد، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله^٥ وأن^٦ [ق٢١٧] محمّداً رسول الله. يا محمّد، والله، ما كان على الأرض وجه أبغض إليّ^٧ من وجهك؛ فقد أصبح وجهك أحبّ الوجوه إليّ^٨. والله، ما كان من دين أبغض إليّ من دينك، فأصبح دينك أحبّ الدين إليّ. والله، ما كان من بلد أبغض إليّ من بلدك، فأصبح بلدك أحبّ البلاد إليّ. وإن خيلك أخذتني، وإنّي أريد العمرة، فماذا ترى؟ فبشره رسول الله ﷺ وأمره أن يعتمر. فلما قدم مكة، قال له قائل: صبوت؟ قال: لا، ولكن أسلمت مع محمّد، رسول الله ووليّه؛ ولا، والله، لا^٩ يأتيكم من اليمامة حبة حنطة، حتى يأذن فيها النبي ﷺ. ﴿حَتَّى تَضَعَ الحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾: [أهل الحرب آثامها، فلا يبقى إلا مسلم أو مسالم؛ (وأوزارها)]^{١٠}: أثقالها من الكراع والسلاح. ومعنى الآية: أثنخنا المشركين بالقتل والأسر؛ حتى يدخل [خ٢٣١] [أهل الملل]^{١١} كلّها في الإسلام، ويكون الدين كلّهُ لله.

﴿عَرَفَهَا﴾ [٦]: طيبتها، أو^{١٢} إذا دخلوها، عرف كلّ منزله فسبق إليه، كأنه رآه قبل ذلك.

^١ ابن أبي شيبة، المصنّف، ٤٨٥/٦؛ الطبري، جامع البيان، ١٩٨/٩.

^٢ ق: و.

^٣ ق: قال.

^٤ س: فانطلقوا.

^٥ ق: -.

^٦ س: -.

^٧ ق: -.

^٨ ق: +الله.

^٩ س: ما.

^{١٠} ق: -.

^{١١} ق: أهلک.

^{١٢} ق: و.

﴿وَيَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [٧]: في الحرب؛ أو ثبات القوم بمداومة الذكر، ورؤية الفضل، والشكر على النعم، والسكون إلى ضمان الله، من غير انزعاج، ولا اختلاج. مع (الجنة) أراد الله أن يقرب معرفة تلك اللذات الأخروية من أفهام الكافة، فشبَّهها ومثلها بأنواع ما يدركه حواسهم، فقال

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ [١٥]: ليتبين للكافة طيبها بما عرفوه من طيب المطاعم. وقال: (مثل)، ولم يقل: (الجنة)، لئيبته^١ الخاصة على أن ذلك ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. ﴿غَيْرِ آسِنٍ﴾^٢ آسِنَ الماء يَأْسِنُ [ويَأْسِنُ]^٣ وَيَأْسِنُ أَسْنًا وَأَسْنًا وَأُسُونًا، فهو آسِنٌ وَأَسِنٌ: إذا تغيَّر. ويجوز المعنى حالاً، أي: غير متغيَّر، ولا صائر إلى التغيَّر - وإن طال جماعه^٤ - بخلاف مياه الدنيا.

﴿آتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [١٧]: ثوابها؛ أو ألهموها؛ أو وقَّعهم للعمل بما أمروا به.

﴿فَقَدْ جَاءَ أَسْرَاطُهَا﴾ [١٨] أي: أماراتها، و[كان النبي ﷺ من] أَسْرَاطِ السَّاعَةِ. قال النبي ﷺ: «مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُزْفَعَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ».^٥ ﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرَاهُمْ﴾: من أين لهم [سره] الانتفاع بما في ذلك الوقت؟! [٢١٧ب]

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [١٩]: دُم عليه اعتقادًا وقولاً، وازدد علم توحيد على علم توحيد، فإنه بحر لا ساحل له؛ أو فاعلم أن الممالك تبطل عند قيام الساعة، فلا مُلْك ولا حُكْم لأحد إلا لله؛ أو أزال العلل عن الربوبية ونزه الحق عن الدرك؛ أو ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾: ليس إليك من نفعك وضررك شيء.

﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ [٢١] أي: هذا قولهم في الأمر الديني، [٢٣١ب] أي: أمرنا طاعة، أو: منّا طاعة؛ ﴿وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾: حسن. وقيل: ابتداءً محذوف الخبر، أي: طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثل، أي: لو أطاعوا وقالوا قولاً معروفًا، كان أمثل وأحسن. ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾: جد الأمر، ولزم فرض القتال.

﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ [٢٢]: أَعْرَضْتُمْ عن القرآن، أو وُلَّيْتُمْ أَمْرَ النَّاسِ. ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾: أن تصيروا إلى أمركم الأول في الفساد، وقطيعة الرحم، [والظلم]^٦.

﴿لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [٣٠]: فحواه وكنايته.

﴿يَتَرَكُمُ﴾ [٣٥]: يسلبكم، و(الوتر): السلب، أو (لَنْ يَتَرَكَكُمْ) لن ينقصكم من أجور أعمالكم.

﴿يُخَفِّكُمُ﴾ [٣٧]: يجهدكم في المسألة. وهذا دليل على أن العبد، إذا منع في مواسم الخيرات

^١ من (ق)؛ خ، س: لَتَبَّه.

^٢ قرأ السبعة إلا ابن كثير: «آسِن»، وقرأ ابن كثير: «آسِن» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٦٧).

^٣ س: -.

^٤ من (س)؛ خ، ق: جماعة.

^٥ س: سئل النبي ﷺ عن.

^٦ البخاري، النكاح، ١١١.

^٧ س: الله.

^٨ س: بالظلم.

سوى الزكاة^١، لم يخرج من حدّ البخل، فحدّ (البخل): منع ما يرتضيه الشرع والمروءة، فلا بدّ من مراعاة المروءة، ورفع قبح الأحدثة، حتّى يخرج من زمرة البخلاء، وذلك يختلف بالأشخاص، وقدّر المادّة. مهما ظهر له أنّ فائدة البذل أعظم من فائدة الإمساك، ثمّ شقّ عليه البذل، فهو بخيل محبّ للمال. والمال لا ينبغي أن يحبّ لذاته، بل لفائدته. وحفظ المروءة أفضل وأقوى من التّعمّ بالأكل الكثير مثلاً.

﴿فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [٣٨]: عن داعي^٢ نفسه، لا عن ربّه.

ومن سورة الفتح

﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾ [١]: قيل: فتح مكّة؛ والأصحّ أنّه صلح الحديبية. والحديبية -بوزن تُرْبِيّة (تصغير ترقوة)- وعد الله فتح مكّة عند الكفاية منها، وهي بئر فيها تمضمضٌ ﷺ، [٢١٨] وقد غارت ففارت^٣ بالعذب الزّلال، وعندها بويع بيعة الرّضوان، وأطعموا نخل^٤ خبير، وبلغ الهدي [٢٣٢] مجلّه، وظهرت الرّوم على فارس. قال البراء بن عازب: تعدّون أنّتم الفتح فتح مكّة، وقد كان فتح مكّة فتحًا، ونحن نعدّ الفتح بيعة الرّضوان، يوم الحديبية. قال الزّهري: ولم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية، وذلك أنّ المشركين اختلطوا بالمسلمين، فسمعوا كلامهم، فتمكّن الإسلام في قلوبهم، وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير، ويكون معنى الفتح المبين القضاء والفصل في مهادنة أهل مكّة. [وقيل]^٥: هو فتح المشكلات عليه في الدين، كقوله [١٥٦] ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾^٦. فيكون معنى ﴿لِيُغْفِرَ﴾ [٢]: لتهدّي أنت والمسلمون. على المعنى الظاهر لم يكن الفتح ليغفر له بل لينصره نصرًا عزيزًا، ولكنّه لما عدّ عليهم هذه النّعمة وصلّه بما هو أعظم النّعم؛ بل المغفرة لها درجات كما أنّ الذّنوب لها درجات، وحسنات الأبرار سيئات المقرّبين. وقال ﷺ: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَيَّ قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِائَةَ مَرَّةٍ»^٧. وكان استغفاره من افتخاره وتبجّجه بكمال ذاته، أو من الالتفات إلى المقام الذي جاوزه، لأنّه بعيد بالنّسبة إلى ما ظهر له. ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ﴾: ما كان قبل الفتح، أو قبل البعثة. وغفران الصّغيرة -مع أنّها مكفّرة-: سترها سترًا دائمًا، ورفع الضّرر عنها. ومعنى السّتر أن يشتغل قلبه إمّا بالأنس بجماله، أو الهيبة من جلاله، أو الاستغراق في وحدانيّته. ﴿نَضْرًا عَزِيزًا﴾ [٣]: هو أن ينصره على احتمال ما يلقاه من أذى قومه فيعزّه بإبلاغ الرّسالة، وإظهار دينه، وإعلاء كلمته، وبأن يجعل مخالفه [٢٣٢] حَوْلًا وخدمًا له.

^١ س: الرّكوات.

^٢ ق: راعي.

^٣ س، ق: فعادت.

^٤ ق: نخيل.

^٥ ق: فقل.

^٦ سورة الأنعام، ٥٩/٦.

^٧ مسلم، الذكر والدعاء، ٤١.

﴿أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ [٤]: الثقة بوعده الله والصبر على حكم الله؛ بل السكينة ههنا -معنى- يجمع فوزاً، وقوة، وروحاً، يسكن إليه الخائف، ويتسلى به الحزين والضَّعير، ويستكين له الجري والعصي. وأثر هذه السكينة الوقار، [١١٨ب] والخشوع، وظهور الحزم في الأمور. والحزم هو اجتماع الأمور له فيرى أمر دينه ودنياه كلها محكمة، قد جمعت له حزمة حزمة، وعلى الجملة: زيادة الإيمان، كما قال ﴿لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾. ولا تحل السكينة إلا بقلب قد صار حرّاً من رِقِّ النفس. ﴿لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا﴾^١: يقيناً؛ بل الإيمان يزداد بأيّ تفسير فسّر: بالتصديق، وبأنّ له اثنين وسبعين شعبة؛ أو فسّر بالعلم والمعرفة؛ أو بالاطمئنان. ﴿وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ﴾ أي: لو شاء نصركم بها عاجلاً، ودمر على من منعكم الحرّم، لكنّه أنزل السكينة عليكم ليكون ظهور كلمته بجهدكم، وثوابكم، وإعلاء درجاتكم.

﴿تُعَزِّرُوهُ﴾ [٩]: تنصروه. ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾: تنزهوه من كلّ ما لا يليق بمنصب التبوّة أو تصلّوا عليه. هذا إن رددت الكنايات إلى النبي ﷺ. وإن وقفت على قوله ﴿وَتُوقَرُوهُ﴾^٢ ورددت الكناية في (تسبحوه)^١ إلى الله، كان معناه تنزهونه^٢ عمّا لا يليق بجلال الله، أو تسبحوا^٣ الله: تصلّوا^٤ له. ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾: بالغداة والعشي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [١٠]: فيه تخصيص وشرف للنبي ﷺ، حيث جعل مبايعته مبايعة الله، وهي بيعة الرضوان على أن ينصروا ولا يفرّوا. وأهل بيعة الرضوان كانوا أربع عشرة ومائة؛ وسميت^١ [٢٣٣ع] بيعة لقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾^١، [١٥٦ب] ولأنّها في مواجب الجنة بالشهادة كالبيع. ﴿يَدُ اللَّهِ﴾ أي: في الثواب ﴿فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ في النصر؛ أو منّة الله عليهم بالهداية فوق طاعتهم؛ أو عقد الله في هذه البيعة فوق عقدهم، لأنّهم بايعوا الله ببيعة نبيه ﷺ. ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ [١١]: لما أراد النبي ﷺ المسير إلى مكّة عامّ الحديبية استنفر من حول المدينة من الأعراب جهينة ومزينة، فتناقل جماعة عنه^٢، وتخلّفوا، واعتلّوا بأن قالوا: شغلنا

^١ س: -.

^٢ س: +إيماناً.

^٣ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «تُعَزِّرُوهُ» بالتاء، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «يُعَزِّرُوهُ» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٦٧١).

^٤ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «تُسَبِّحُوهُ» بالتاء، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «يُسَبِّحُوهُ» بالياء (النظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٦٧١).

^٥ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «يُوقَرُوهُ» بالياء، وقرأ بقية السبعة: «تُوقَرُوهُ» بالتاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٧١).

^٦ من (س) و(ق)؛ خ: يسبحوه.

^٧ من (ق)؛ خ: ينزهونه.

^٨ من (ق)؛ خ: يسبحوا.

^٩ من (ق)؛ خ: يصلّوا.

^{١٠} ق: سمي.

^{١١} سورة التوبة، ١١١/٩.

^{١٢} ق: عنهم.

أموالنا، ليس لنا من يقوم بأموالنا، ونخلفه في أهليتنا. [ق٢١٩] قال الجنيد: من شغله [عن ربّه] شيء من هذه الأعراض، فقد أخبر عن نذالته، وظهر عليه آثار خستته.

﴿ظَنَّ السُّوءَ﴾ [١٢]: أَنَّ الرَّسُولَ لَا يَرْجِعُ.

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ [١٥]: وَعَدَ أَهْلَ الْحَدِيثِ أَنَّ غَنِيمَةَ الْخَيْرِ لَهُمْ خَاصَّةٌ.

﴿سْتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [١٦]: الرُّومُ وَفَارِسُ؛ وَقِيلَ: بَنِي حَنِيفَةَ مَعَ بَنِي^٢

سلمة.

﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [١٨]: وَهِيَ سَمْرَةٌ، وَكَانُوا أَلْفًا وَخَمْسَ مِائَةٍ. ﴿وَأَثَابَهُمُ اللَّهُ

فَتْحًا قَرِيبًا﴾: فَتَحَ خَيْرًا.

﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ [٢١]: فَارِسُ. ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾: قَدَّرَ عَلَيْهَا، أَوْ عَلِمَهَا؛ بَلْ

المعنى جعلهم بمنزلة ما قد أدير حولهم، فيمنع أن يُفْلَتَ أَحَدٌ مِنْهُمْ، وَهَذِهِ غَايَةٌ فِي الْبَلَاغَةِ لَيْسَ وَرَاءَهَا مَرْتَبَةٌ.

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ﴾ [٢٤]: بَعَثَ الْمُشْرِكُونَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا، أَوْ سَبْعِينَ، لِيَصِيبُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ،

فَأَتَى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ أَسْرَى فَخَلَّاهُمْ.

﴿وَالْهَدْيِ﴾ [٢٥] أَي: صَدَّوْا الْهَدْيَ. ﴿مَعْكُوفًا﴾: مَجْمُوعًا، مَوْقُوفًا، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَاقَ أَرْبَعِينَ

بدنة. ﴿مَعْرَّةً﴾: إِثْمٌ وَشِدَّةٌ. ﴿تَزَيَّلُوا﴾: [ج٢٣٣] تَمَيَّزُوا، حَتَّى لَا يَخْتَلِطَ مُشْرِكِي مَكَّةَ مُسْلِمًا، أَوْ جَمَاعَةً لَمْ يَحْسُنْ بَعْدَ وَقْتِ سَعَادَةِ إِسْلَامِهِمْ.

﴿الْحَمِيَّةُ حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [٢٦]: هِيَ التَّخَطُّيُّ مِنَ حُدُودِ الشَّرْعِ إِلَى التَّشْفِيِّ عَلَى مَقْتَضَى

الغضب. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾: لَمَّا أَرَادَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو أَنْ يَكْتُبُوا (بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ). ﴿كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا؛ وَقِيلَ: شَهَادَةٌ (أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)، سَمَّيْتُ (كَلِمَةَ التَّقْوَى) لِأَنَّ الْعَبْدَ يَتَّقِي بِهَا مِنَ النَّارِ، وَصَارَتْ وَقَايَةً لَهُ عَلَى الصَّرَاطِ، وَ(لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كَلِمَةٌ أَوْلَاهَا نَفْيُ الشَّرْكِ، وَآخِرُهَا تَعَلَّقَ بِاللَّهِ.

﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ [٢٧]: الْإِسْتِثْنَاءُ لِلتَّأْدِيبِ عَلَى مَقْتَضَى الدِّينِ، فِي إِضَافَةِ الْأَشْيَاءِ إِلَى

مَشِيئَةِ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ مُسْتَيْقِنًا وَقَوَّعَهُ؛ أَوْ الْإِسْتِثْنَاءُ فِي دُخُولِ جَمِيعِهِمْ، قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بَعْضُهُمْ؛ أَوْ (إِنْ) بِمَعْنَى إِذْ شَاءَ اللَّهُ. وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ هَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ، فَقَالَ: تَأْكِيدًا لِلْإِثْقَارِ إِلَيْهِ، وَتَأْدِيبًا لِعِبَادِهِ فِي كُلِّ حَالٍ وَوَقْتٍ، [س١٥٧] وَتَنْبِيْهًُا أَنَّ الْحَقَّ [ق٢١٩] إِذَا اسْتَنْثَى مَعَ كَمَالِ عِلْمِهِ أَنَّ أَحَدًا لَا يَجُوزُ لَهُ الْحُكْمُ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَاءٍ مَعَ قُصُورِ عِلْمِهِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّ الرَّسُولَ أَخْبَرَ عَنْ رُؤْيَاهُ ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾.

^١ ق: -.

^٢ من (س).

^٣ من (س).

^٤ ق: + إليهم.

^٥ ق: -.

^٦ س: هذه.

﴿مَثَلُهُمْ﴾ [٢٩]: صفتهم. ﴿شَطَأَهُ﴾: الشَّطَأُ والشُّفَا شوك السنبل، وقيل: فِرَاخُهُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْ جَوَانِبِهِ، مِنْ (شَاطِئِ النَّهْرِ). ﴿فَأَزَّرَهُ﴾: قَوَّاهُ وَشَدَّ أَزْرَهُ^١، أَي: شَدَّ فِرَاخَ الزَّرْعِ أَصُولَهُ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَظْهَرَ عِزَّهُ، وَأَخْرَجَ إِزَارًا^٢ الْعِزِّ لِيَجْعَلَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ حِطًّا، فَإِنَّمَا سَمَّاهُ إِزَارًا^٣ لِيَعْقِلَ الْعِبَادُ أَنَّ هَذِهِ قُوَّةٌ أَخْرَجَهَا إِلَى الْعِبَادِ لِيَقْوُوا^٤ بِهِ عَلَى الْأَعْدَاءِ، أَوْ لِيَقْوَى^٥ بِهِ الْمُحَقُّ عَلَى الْمُبْطِلِ^٦. وَالْإِزَارُ مَوْضِعُهُ مِنَ الْأَدْمِيِّ مِنْ وَسْطِ مَا يَزْرُونَ. وَإِنَّمَا قَوِي^٧ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ، [خ، ١٢٣٤] بِنُورِ التَّوْحِيدِ، وَقُوَّةِ الدِّينِ، وَبِذَلِكَ أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ فِي الْإِيمَانِ بِمَا أَمَرَ، وَوَصَفَهُمْ أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ ذَلَّةً^٨ وَخَشَعَةً فِي الْإِنْتِهَاءِ عَمَّا نَهَى عَنْهُ، وَتَرْكُ مِثَابِهِمْ إِلَى الْأَحْوَالِ لِلَّهِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «الْعِزُّ إِزَارِي وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي»^٩. فَالْمُؤْمِنُ مَا دَامَ فِي عِصْمَةِ الْإِسْلَامِ، فَعَلِيهِ وَقَارُ الْإِيمَانِ، وَبِهَاءُ الْإِسْلَامِ، وَمُسْكَةٌ الْخَيْرِ، وَزِينَةُ الْعِبَادَةِ، وَسَنَا الذِّكْرِ، وَهَيْبَةُ الْحِطِّ، إِنْ كَانَ مُحَظَّوْطًا؛ وَإِلَّا فَهَيْبَةُ الْقَرِيبَةِ، إِنْ كَانَ مَقْرَبًا؛ وَإِلَّا فَهَيْبَةُ الْإِنَابَةِ، إِنْ كَانَ مَنِيبًا؛ وَإِلَّا فَهَيْبَةُ الصَّدَقِ، إِنْ كَانَ صَادِقًا؛ فَهُوَ مَمْتَنِعٌ مِنَ الذَّلِّ، فِي غَيْرِ تَضْيِيعِ الْحَقِّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^{١٠}. ﴿فَاسْتَعْلَظْ﴾: قَوِيَ^{١١} بِاجْتِمَاعِ الْفِرَاخِ مَعَ الْأَصُولِ. ﴿عَلَى سُوقِهِ﴾: السَّاقُ قَصْبُهُ الَّذِي يَقُومُ عَلَيْهِ. ﴿لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ﴾: أَهْلُ مَكَّةَ. وَهَذَا مِثْلُ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ كَانُوا أَقْلَاءَ فَكَثَرُوا، وَ^{١٢} أَذْلَاءَ فَعَزَّوْا. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا... مِنْهُمْ﴾ أَقَامُوا عَلَى الْإِيمَانِ مِنْهُمْ ﴿مَغْفِرَةً﴾؛ أَوْ (مِنْهُمْ): تَخْلِيصَ الْجِنْسِ، كَقَوْلِكَ: (أَنْفَقَ مِنَ الدَّرْهِمِ، لَا مِنَ الدَّنَانِيرِ).

ومن سورة الحجرات

﴿لَا تَقْدِمُوا﴾ [١]: لَا تَتَقَدَّمُوا، يُقَالُ: ^١ (عَجَّلَ فِي الْأَمْرِ، وَتَعَجَّلَ)، وَيُقَالُ: (قَدَّمَ، وَتَقَدَّمَ، وَاسْتَقَدَّمَ)؛ أَوْ مَعْنَاهُ: لَا تَقْدِمُوا [ق، ١٢٢٠] أَمْرًا عَلَى مَا أَمَرَكَ بِهِ، فَحُذَفَ الْمَفْعُولُ.

﴿وَلَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [٢]: قَالَ ابْنُ عَطَاءَ: زَجَرَ عَنِ الْأَدْنَى لئَلَّا يَتَخَطَّى أَحَدٌ إِلَى مَا فَوْقَهُ مِنْ تَرْكِ الْحَرَمَةِ. وَقَالَ أَيْضًا: لَا تَخَاطَبُوهُ إِلَّا مُسْتَفْهِمِينَ. ﴿أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ﴾: فَتَحْبِطُ، أَوْ لِأَنَّ تَحْبِطَ (لَامِ الصَّيْرُورَةِ).

^١ ق: إزاره.

^٢ ق: إزر.

^٣ س: إزاره.

^٤ س، ق: يقووا.

^٥ س، ق: ليقوى.

^٦ س: -.

^٧ س، ق: قوي.

^٨ س، ق: -.

^٩ س: للأذلة، ق: أدلة.

^{١٠} البيهقي، شعب لإيمان، ٢٨٠/٦؛ الهيتمي، مجمع الزوائد، ٩٩/١.

^{١١} سورة المنافقون، ٨/٦٣.

^{١٢} ق: -.

^{١٣} من (ق).

^{١٤} من (س).

﴿اِفْتَحَنَ اللهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾ [٣]: أخلصها^١. قال عمر: أذهب الشبهات عنها. قال القاسم: هو الخروج من البشرية، ومفارقة ما هو موجب [ج٢٣٤ب] في الطبيعة، وهو حقيقة التوحيد.

(الحُجْرَاتُ) [٤]: [س١٥٧ب] [والْحُجْرُ] ^٢: جمع حُجْرَة.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾ [٥]: قال أبو عثمان: الأدب عند الأكابر يبلغ بصاحبه إلى الدَّرجات العلى، والخير في الأولى والعقبى.

﴿لَعَسْتُمْ﴾ [٧] أنتم، أو حرّجتم.

﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ﴾ [١١]: رجال. ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: لا تعيبوا إخوانكم، و(اللَّمْزُ) باللسان، و(الهِمَزُ) بالإشارة، و(التَّبْزُ) باللقب^٤، التَّالِمُ إذا تَلَّمَ العِرض، وذلك من فعل من ركَّ عقله وذهب وقاره.

﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ [١٢]: قيل: الذي ليس لصاحبه طريق إلى العلم؛ وقيل: هو الجزم بالشيء من غير علم. فالتهمة أن يتردد في صدرك شأن العارض من الأمر ب(لعل) و(عسى)، فذلك لا إثم فيه؛ فإذا انعقد قلبه على سوء الظنِّ، وجزم به، فذلك إثم. فما لا يملك لا يؤاخذ به؛ وأما ما يملك الاعتقاد والتّوطين، فإذا نطق به فهو بهتان. وقد نزل بعائشة (رضي الله عنها) شأن الإفك ما نزل، فلم يزل رسول الله ﷺ يفتش عن^٦ أمرها، فلم يكن ذلك سوء الظنِّ، حتّى نزلت براءتها و^٧عذرها. ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾: لا تتبعوا عثرات الناس، ولا تبحثوا عمّا خفي. و(التجسس) في الشرِّ، وبالحاء في الخير. ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ أي: يكره لحم الميت طبعًا، فأولى أن تُكره الغيبة المحرّمة عقلاً؛ لأنّ داعي العقل بصير عالم، وداعي الطبع أعمى جاهل.

﴿لِتُعَارَفُوا﴾ [١٣]: فيه اختلاف القبائل للتعارف لا للتفاخر. زجرهم عن التّفاخر بالأنساب، والتّكاثر بالأموال، والإزراء بالفقراء. والشّعْبُ اسم الجنس لأنواع الأحياء، ثمّ خُصّ منه القبائل، [ج٢٢٠ب] ثمّ العمائر، ثمّ البطون، ثمّ الأفخاذ، ثمّ الفصائل، ثمّ العشائر.^٨ ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ﴾: [ج٢٣٥ب] الكرم التّقوى، وهو مجمع الفضائل الإنسانيّة، وألوم اللّوم الفجور؛ وذلك أنّ الكرم اسم للأفعال المحمودة، وهذه الأفعال إنّما تكون محمودة، إذا كان عن علم، وقُصدَ بها الله تعالى، وهذا هو التّقوى، فليس التّقوى إلّا^٩ العلم وتحريّ الأفعال المحمودة، وكلُّ من كان أتقى كان أكرم. وقال

^١ ق: -.

^٢ من (ق)؛ خ: والْحُجْرَاتُ؛ س: -.

^٣ س، ق: + من قوم.

^٤ من (س)؛ خ، ق: (التَّبْزُ) اللَّقْب.

^٥ ق: التَّالِم.

^٦ س: على.

^٧ ق: أو.

^٨ خ: + و.

^٩ من (س).

^{١٠} ق: + إذا كان عن علم وقُصدَ بها الله تعالى وهذا هو التّقوى فليس التّقوى إلّا.

الْعَلَمِ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَكْبِرَهَا»^١.

﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [١٤]: أي: صاروا سلماً بالشهادتين، (وأسلم الرجل): إذا دخل في السلم، فإنهم لم يصدقوا، ولم يفوا بما دخلوا فيه. ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾^٢ و﴿لَا يَأْتِكُمْ﴾: لا ينقصكم؛ (أَلَتْ يَأْتُ)، و(وَلَتْ يَلُتْ وَلْتًا)، و(لَاتَ يَلِيْتُ لَيْتًا)، و(أَلَتْ يُؤْلِتُ إِيْلَاتًا).

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [١٥] الآية: فيها جميع المعارف ومحامد الأخلاق: فالإيمان عبارة عن المعرفة [س١٥٨] والحكمة؛ والمجاهدة بالأموال هو العفة، وبالنفس الشجاعة. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾: الَّذِينَ حصل لهم استواء الأخلاق والعدالة في الدين. وأمّهات الأخلاق: الحكمة، والشجاعة، والعدالة. والحكمة يراد بها ههنا العلم الذي يتعلّق بالأعمال، والحكمة النظرية إلى ما يتعلّق بالمعارف وتكميل النفس. قال رسول الله ﷺ: «الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ: الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ، ثُمَّ الَّذِي آمَنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمَعٍ تَرَكَهُ لِلَّهِ تَعَالَى»^٣.

ومن سورة ق

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [٤]: علمنا الأجزاء التي تأكل الأرض منهم؛ وقيل: أراد

به من يموت ومن يبقى.

﴿مَرِيحٍ﴾ [٥]: [مختلط، مختلف] ^١: مرّة يقولون (ساحر)، ومرّة يقولون (شاعر) و(معلم)

[س٢٢١] و(مجنون). قال ^٢ الحسن: ما ترك قوم الحق إلا مرج أمرهم. وقال قتادة: من ترك الحق، مرج عليه أمره، والتبس عليه دينه.

﴿مِنْ فُرُوجٍ﴾ [٦] شقوق وفتوق، يمكن منها السلوك.

﴿حَبِّ الْحَصِيدِ﴾ [٩]: كل ما يُحصَد من الحبوب.

﴿بِاسْقَاتٍ﴾ [١٠]: طوال. ﴿نَضِيدٌ﴾: منضود، متراكب.

﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ [١١]: من القبور، أو من بطون الأمهات. ذكر من أول خلق السماء،

وبنائها، وتزيينها^٤، وفُرْش الأرض، وإلقاء الرّواسي، وإنبات أصناف النّبات ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾؛ كلّها مقدّمات، وبيان للبعث، والنشور، وحال المعاد، قال ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾، أي: كذلك يبلغ الإنسان من حال النقص إلى حال الكمال في الآخرة.

^١ البيهقي، شعب الإيمان، ٢٨٨/٤؛ البغوي، معالم التنزيل، ٢١٧/٤؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٣٤٩/٣.

^٢ قرأ السبعة إلا أبا عمرو: ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾، وقرأ أبو عمرو ﴿لَا يَأْتِكُمْ﴾ (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٧٦).

^٣ ق: -

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٨/٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٥٢/١.

^٥ س: بالأجزاء.

^٦ س: مختلف مختلط.

^٧ س: +قال.

^٨ س: ترتيبها.

﴿أَفَعِينَا﴾ [١٥]: عَجَزْنَا عَنْ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ؟! أَلْفُ تَقْرِيرٍ لَأَنَّهُمْ اعْتَرَفُوا بِأَنَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ، وَأَنكَرُوا الْبَعثَ وَالشُّورَ. (عِيَّ بِالْأَمْرِ): لَمْ يَعْرِفْ وَجْهَهُ، وَ(أَعْيَى): تَعَبَ.

﴿حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [١٦]: حَبْلُ الْعَاتِقِ، وَهُوَ الْوَتِينُ، يَنْشَأُ مِنَ الْقَلْبِ فَيَنْبُثُ فِي الْبَدَنِ. وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنِ كَمَالِ الْعِلْمِ، وَأَنَّهُ أَعْلَمُ مِنْهُ بِنَفْسِهِ.

﴿الْمُتَلَقِّيَانِ﴾ [١٧] مُلْكَانِ يَتَلَقِّيَانِ عَمَلَ الْعَبْدِ، وَهُمَا الْكَاتِبَانِ. ﴿قَعِيدٌ﴾: رَضَدٌ، [خَبْرٌ وَاحِدٌ] عَنِ اثْنَيْنِ، كَأَنَّهُ عَنِ الْيَمِينِ قَعِيدٌ، وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ؛ أَوْ كِلَاهُمَا قَعِيدٌ، وَمَعْنَاهُ اللَّازِمُ^١.

﴿رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [١٨]: حَاضِرٌ.

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [١٩]: الْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِ(جَاءَتْ)، كَقَوْلِكَ: (جِئْتُ بِزَيْدٍ)، أَي: أَحْضَرْتُهُ، وَ(جَاءَ بِهِ).

﴿مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [٢١]: [سَائِقٌ]^٢ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَسُوقُهَا إِلَى الْمَحْشَرِ، وَشَهِيدٌ مِنْ أَنْفُسِهِمْ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا؛ وَقِيلَ: هُوَ الْعَمَلُ بِنَفْسِهِ. [خ٢٣٦] وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ [س١٥٨ب] ﷺ: السَّائِقُ: الَّذِي يَقْبِضُ نَفْسَهُ، وَالشَّهِيدُ: الَّذِي يَحْفَظُ عَمَلَهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مَا سَاقَهُمْ إِلَّا قَدْرَتَهُ، وَلَا يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ إِلَّا جَوَارِحُهُمْ.

﴿فَبَصُرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [٢٢]: عَلِمَكَ نَافِذٌ. قَالَ الْوَاسِطِيُّ: مِنْ كُشِفَ عَنْهُ غِطَاءُ الْغَفْلَةِ أَبْصَرَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا فِي أَسْرِ الْقُدْرَةِ، وَانْكَشَفَ لَهُ حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ بِأَسْرِهَا، وَهَذَا عِبَارَةٌ عَنِ الْعِلْمِ بِأَحْوَالِ الْقِيَامَةِ.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ [٢٣]: الْمَلِكُ الْكَاتِبُ الشَّهِيدُ عَلَيْهِ، وَقِيلَ: قَرِينُهُ الَّذِي قُيِّضَ لَهُ مِنْ [ق٢٢١ب] الشَّيَاطِينِ. ﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾: عَمَلُهُ مُحَضَّرٌ عِنْدِي، وَعَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ، الْمُرَادُ بِهِ: الْعَذَابُ، وَ(مَا) [فِي مَذْهَبِ النَّكْرَةِ]^٣، أَي: هَذَا شَيْءٌ لَدَيَّ عَتِيدٌ.

﴿الْقِيَا﴾ [٢٤]: خُطَابٌ لِلْمَلِكِ عَلَى مَذْهَبِ الْعَرَبِ فِي تَثْنِيَةِ خُطَابِ الْوَاحِدِ، أَوْ هُوَ: أَلْقَيْنُ (بِالنُّونِ الْخَفِيفَةِ)، فَأَجْرِي الْوَصْلُ فِيهِ مَجْرَى الْوَقْفِ.

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ﴾ [٢٧]: يَقُولُ شَيْطَانُهُ مَا أَغْوَيْتَهُ، وَعَلَى الْأَوَّلِ يَقُولُ الْكَافِرُ: إِنَّ الْمَلِكَ زَادَ عَلَيَّ مَا كَتَبَ.

﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾ [٢٩]: مَا يُكْتَبُ غَيْرُ الْحَقِّ، وَلَا يَكْذِبُ عِنْدِي، وَلَا يَتَغَيَّرُ عِنْدِي حَكْمٌ، سَبَقَ بِهِ الْعِلْمُ الْأَزَلِيُّ، وَلَا يُرَدُّ حَكْمُهُ الْمَعْلُومُ وَقَضَاؤُهُ الْمَحْتَمُومُ.

﴿هَلِ امْتَلَأَتْ﴾ [٣٠]: سْؤَالٌ تَوْبِيخٌ لِمَنْ فِيهَا. ﴿وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾: هَلِ [بَقِيَ] فِي مَوْضِعٍ

^١ فِي (خ، س، ق) وَرَدَتِ الْعِبَارَةُ قَبْلَ تَفْسِيرِ آيَةِ (١٩)، وَهِيَ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ (١٧)، فَالْحَقَّتْ بِهِ.

^٢ مِنْ (إِيْجَازِ الْبَيَانِ) لِأَبِي الْقَاسِمِ النَّيْسَابُورِيِّ (٧٥٩/٢).

^٣ مِنْ (ق)؛ خ: فِي مَذْهَبِ النَّكْرَةِ، س: مَوْصُوفَةٌ.

^٤ ق: -.

^٥ س: +و.

^٦ مِنْ (إِيْجَازِ الْبَيَانِ) لِأَبِي الْقَاسِمِ النَّيْسَابُورِيِّ (٧٦٠/٢)؛ خ، س، ق: نَفْيٌ.

لم يملأ، كقوله عليه السلام: «وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ دَارٍ»^١.

﴿حَفِيظٌ﴾ [٣٢] في الخلوات، أو على الصلاة، أو الذي لا يشتغل إلا بالله. قال الجنيدي: أفضل الأعمال علم الأوقات، وهو أن يكون حفيظاً لقلبه، حفيظاً لدينه. وقال عليه السلام: «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَنْ يَعْلَمَ الْعَبْدُ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ كَانَ»^٢.

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ [٣٤]: سلامة من الزوال.

﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [٣٥]: مما لم يخطر ببالهم، أو على مقدار استحقاقهم؛ وقيل: هو النظر إلى وجه الله ^٣ الكريم.

﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ [٣٦]: صاروا في طرقها [خ٢٣٦] وطرقوا. (التَّقَّبَ): الطريقُ في الجبل.

﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [٣٧] أي: عقل، وهذا جائز في العربية، تقول: (ما لك [قلب])، و(ما قلبك معك) أي: عقلك؛ وقيل: قلب حاضر مع الله؛ بل معناه قلب مستعد للعلوم، يكاد زيتته يضيء بالفطرة، فتحصل له العلوم من غير تعلم. ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ إلى كتاب الله ومواعظ الأنبياء، ويسلك طريق التعلم، وهو حاضر؛ فإن العلم تارة يحصل بطريق الحدس والإلهام، من غير تعليم بشري، وتارة يحصل بواسطة معلم بشري.

﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ [٣٩]: صلاة الفجر ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾: صلاة الظهر والعصر؛ أو

التسبيحات قبل طلوع الشمس وقبل الغروب، فإن لها فضائل لا تحصى. [ق٢٢٢]

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ [٤٠]: صلاة المغرب، والعشاء، [س١٥٩] وصلاة الليل. ﴿وَأَذْبَارَ

السُّجُودِ﴾: قيل: الرّكعتان بعد صلاة المغرب، و(إدبار النجوم)^١: الرّكعتان قبل صلاة الفجر. وقيل: هو التسبيح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبة، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ تَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ تَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَحَمِدَ اللَّهَ تَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَذَلِكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ، ثُمَّ قَالَ: تَمَامَ الْمِائَةِ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ)^٢، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ»^٣. واعلم أن ثواب الكلمات بقدر صدورها عن جنان المعرفة والحكمة، وأن تكون عين قلبه تدور دوران لسانه وتلاحظ حقائقها ومعانيها. فالتسبيح تنزيه من كل ما يتصور في الوهم، أو يرتسم في الخيال، أو ينطبع في الحواس، أو يدور في الهواجس؛ والحمد يكشف عن المنّة وُضِعَ الصّانع، وأنّه المتفرد بالنعمة؛ والتّهليل تبرئ عن [خ٢٢٧] العلائق؛ والتكبير

^١ البيهقي، السنن الكبرى، ٣٤/٦.

^٢ البيهقي، شعب الإيمان، ٤٧٠/١ (بلفظ: إن من أفضل إيمان المرء أن يعلم أن الله معه).

^٣ ق: -.

^٤ س: -.

^٥ من (س)؛ خ: ق: ملك.

^٦ سورة الطور، ٤٩/٥٢.

^٧ س: -.

^٨ مسلم، المساجد، ١٤٦.

^٩ ق: صدور.

تثبيث القِيَوْمِيَّةِ له^١ عن الزّوال.

﴿مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [٤١]: صخرة بيت المقدس، وقيل: من تحت أقدامهم. وتلك الصّيحة يسمعونها الخلائق، واستوى فيها الأمكنة.
(جبار) [٤٥]: مسلط، تُجْبِرُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ.

ومن سورة الذّاريات

﴿وَالذّارِيَاتِ﴾ [١]: الرّيح.

﴿فَالْحَامِلَاتِ﴾ [٢]: السّحاب.

﴿فَالْجَارِيَاتِ﴾ [٣]: السّفن.

﴿فَالْمُقَسَّمَاتِ﴾ [٤]: الملائكة. وهذه أقسام يُقسّم الله بها، ولا يُقسّم بها الخلق؛ لأنّ قَسَمَ الخلق استشهاد على صحّة قولهم بمن^٢ يعلم السّرّ كالعلانية، وهو الله تعالى. وقَسَمَ الخالق إرادة تأكيد الخبر في نفوسهم، فيقسم ببعض بدائع خَلْقِهِ على وجه يوجب الاعتبار ويدلّ على توحّده: فالرّيحُ بهبوبها وسكونها لتأليف السّحاب، وتذرية الطّعام، واختلاف الهواء، [٢٢٢ب] وهضومها مرّة، ولينها أخرى؛ و[السّحابُ فنحو وقوفها]^٣ مثقلاتٍ بالماء من غير عماد، وصرّفها في وقت الغنى عنها بما لو دامت لأهلك، ولو انقطعت لم يقدر أحد على قطرة منها، وبتفريق المطر، وإلّا لأهلك الحُرث [والنّسل]^٤؛ والسّفنُ بتسخير البحر لجريانها، وتقدير الرّيح لها بما لو زاد لَعْرَقٌ، ولو ركد لأهلك؛ والملائكة تقسّم الأمور بأمر ربّها؛ كلُّ ذلك دليل على وجود الصّانع الحكيم والفاطر العليم و^٦ القادر الماجد الكريم.

﴿وَإِنَّ الدِّينَ﴾ [٦]: الجزاء على الأعمال. قال جبريلُ للنبيّ عليه^٧ السّلام: «عش ما شئت فإنّك ميّت، وأحبّ^٨ ما شئت فإنّك مفارقة، واعمل ما شئت فإنّك مجزيّ به».

(الحُبْك) [٧]: طرائق الغيم، وأثر حُسْنِ الصُّنْعَةِ فيه، و(المحبوك) ما أُحْكِمَ عمله. وأصل اللّغة: [٢٢٧ب] إحكام الشّيء في امتداد واطّراد.

﴿لَنفِي﴾ [٨] قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ [١٥٩ب] واحد مؤمن وآخر كافر، ومطيع وعاصٍ؛ أو أقاويل: إنّه

^١ ق: -.

^٢ ق: لمن.

^٣ س: وقوف السّحاب.

^٤ ق: هلك.

^٥ س: -.

^٦ من (ق).

^٧ س: عليهما.

^٨ س، ق: أحبّ.

^٩ س: حكم.

ساحر، وآخر: إنه شاعر، وآخر: إنه مجنون؛ وفائدته أن تناقض القول يدل^١ على أن كل واحد [منها]^٢ مُبْطَلٌ، والحق أنه النبي الصادق.

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾ [٩]: يُضَرَفُ عن هذه الأقاويل من ضَرْفٍ.

﴿قَتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ [١٠]: لِعِنَ الكَذَّابُونَ، من (الْخَرَّص) وهو القطع، فالخَرَّاصُ يقطع الكلام

من أصل لا يصلح.

﴿عَلَى النَّارِ يَفْتَنُونَ﴾ [١٣]: يُحَرِّقُونَ، كما يفتن الذهب بها.

﴿أَخْذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [١٦]: من الفرائض، أم من الثواب.

﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] أي: يصلون أكثر الليل، أو كانوا لا ينامون كل

الليل.

و(الْمَحْزُوم) [١٩]: الذي لا يسأل حياءً وتعففًا، وقيل: الذي ليس له سهم من الغنيمة والفيء،

وقيل: المُحَارِفُ الذي نبا عنه مكسبه.

﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [٢١]: لا تنظرون بقلوبكم نظر من كان يرى الحق بعينه.

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ [٢٢]: الأمطار، أو^٣ أسباب رزقكم. ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾: من خير أو شر؛

وقيل: الجنة، لأنها في السماء الرابعة.

ونصبُ (مِثْلُ) [٢٣] على الحال: إنه لحق مماثلًا لكونكم ناطقين، أو التقدير: إنه لحق حقًا

[ق٢٢٣] مثل نُطَقَ بكم. وقال بعضهم: يعني كما أن كل إنسان ينطق بلسان نفسه ولا يمكنه أن ينطق

بلسان غيره، فكذلك كل إنسان يأكل رزق نفسه الذي قُسم له. وَمَنْ رَفَعَ (المِثْلُ)، جعله صفةً لحق،

والمعنى في الجميع: إنه لحق مثل ما أنكم ممن ينطق حق.

﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ [٢٤]: لأنهم كانوا ضَيْفَ الكَرِيمِ، وقيل: أكرمهم بتعجيل قراهم، والقيام بنفسه

عليهم، وطلاقة الوجه؛ وقيل: لأنهم جاؤوا غير مدعويين.^٤

﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [٢٥]: غرباء، لا يُعْرَفُونَ.

﴿فَرَاغٌ﴾ [٢٦]: مال في خُفْيَةٍ، وعَجَل القَرَى، لأنه^٥ من المروءة.

و(الصَّرَّة) [٢٩]: الصيحة من الصرير.

﴿حِجَارَةٌ﴾ [٢٨] [خ٢٢٨] مِنْ طِينٍ [٣٣] محجَّر، كقوله ﴿مِنْ سَجِيلٍ﴾^٦، لا من حجارة البَرَد التي

^١ س: -.

^٢ خ، س، ق: منهما.

^٣ ق: و.

^٤ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص: «مِثْلُ» بالنصب، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: «مِثْلُ» بالرفع (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٧٩).

^٥ من (ق).

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٦)، وهي من تفسير آية (٢٤)، فقدّمت.

^٧ ق: لأنهم.

^٨ سورة هود، ٨٢/١١؛ سورة الحجر، ٧٤/١٥؛ سورة الفيل، ٤/١٠٥.

أصلها الماء.

﴿وَفِي مُوسَى﴾ [٣٨] أي: آية فيه، عطفاً على (وتركنا فيها آية).
﴿فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ﴾ [٣٩]: أعرض بمجموعه وجنوده.
﴿الرَّيْحَ الْعَقِيمَ﴾ [٤١]: الدُّبُور، لا تلقح، وتَقْشَعُ السَّحَابِ.
﴿كَالرَّمِيمِ﴾ [٤٢]: كالتراب، وقيل: كالشيء الهالك البالي.
﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ [٤٥]: ما نهضوا بالعذاب، و ما قدروا على دفاع.
(موسعون) [٤٧]: ذُو سَعَةٍ وَقَدْرَةٍ، أو الموسعون^١ السَّمَاءِ وَالرَّزْقِ.
﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [٤٩]: ضِدَّيْنِ: غَنَى وَفَقْرًا، وَحَسَنًا وَقَبْحًا، وَحَيَاةً وَمَوْتًا؛
وقيل: ﴿زَوْجَيْنِ﴾: مَعْطِيًا وَقَابِلًا، حَتَّى يَجْرِي وَيَطْرُدُ فِي كُلِّ شَيْءٍ سِوَى اللَّهِ.
﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [٥٠]: الْفِرَارُ هُوَ هَرَبٌ مَا لَمْ يَكُنْ إِلَى مَنْ لَمْ يَزَلْ. وَفِرَارُ الْعَامَّةِ: مَنْ
الْجَهْلُ إِلَى الْعِلْمِ عَقْدًا وَسَعِيًّا، وَمَنْ الْكَسَلُ إِلَى التَّشْمِيرِ حَذْرًا وَحَزْمًا، وَمَنْ الضَّيْقُ إِلَى السَّعَةِ ثِقَةً
وَرَجَاءً. وَفِرَارُ الْخَاصَّةِ: [س١١٦] مِنْ [الْخَبَرِ إِلَى الشُّهُودِ]، وَمَنْ الرِّسْمُ إِلَى الْأَصُولِ، وَمَنْ الْحِظْوْظُ
إِلَى التَّجْرِيدِ. وَفِرَارُ خَاصَّةِ الْخَاصَّةِ: مِمَّا دُونَ الْحَقِّ إِلَى الْحَقِّ اسْتِهْتَارًا فِي شُهُودِ جَلَالِهِ، وَاسْتِغْرَافًا
فِي وَحْدَانِيَّتِهِ.
﴿إِلَّا لِيُعْبُدُونَ﴾ [٥٦]: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِلَّا لِيُؤَخِّدُونَ، لِأَنَّهُ أَهْلُ كُلِّ عِبَادَةٍ وَعِبُودِيَّةٍ. وَقَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ التَّرْمِذِيِّ^٢: إِلَّا لِيَكُونُوا عِبِيدًا لِي^٣، وَمِنْ شَأْنِ الْعَبِيدِ أَنْ يَتْرَكَ مَشِيئَتَهُ لِمَشِيئَاتِ مَوْلَاهُ،
[ق٢٢٣] كَمَا أَنَّ مَنْ شَأْنِ الْمَلِكِ أَنْ يَنْفِذَ مَشِيئَتَهُ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ. قَالَ الرَّبِّيُّ^٤: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَحَبُّ مَا
تَعَبَّدَنِي بِهِ عَبْدِي التُّضْحُ لِي»^٥. فَالتُّضْحُ لِهَ أَنْ لَا يَخْلُطَ بِالْعِبُودَةِ، شَأْنُ الْأَحْرَارِ وَأَفْعَالِهِمْ، وَإِذَا خَلَطَ
يَكُونُ غَشًّا لَا نُصْحًا.
﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [٥٨]: وَقُدْرُهُ غَيْرُ مَتْنَاهِيَّةٍ، لَا يَبْقَى فِي إِعْطَاءِ الْوُجُودِ، وَإِدَامَةِ الْجُودِ
[خ٢٣٨] مِنْ بَاقِيَةٍ؛ وَلَا يَفْسُرُ بِالشَّدِيدِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ، فَكَأَنَّهُ ذُو الْقُوَّةِ الَّتِي يُعْطِيهَا خَلْقَهُ
الْقَوِيَّ فِي نَفْسِهِ، فَمُؤَلَّفٌ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ لِتَحْسِينِ النَّظْمِ.
﴿ذُنُوبًا﴾ [٥٩]: نَصِيبًا مِثْلَ نَصِيبِ أَصْحَابِهِمُ الَّذِينَ أَهْلَكُوا، وَأَصْلُ الذُّنُوبِ فِي اللَّغَةِ الدَّلْوُ
الْمَمْلُوءَةُ مَاءً.

^١ خ، س، ق، + أو.

^٢ ق: مطيعًا.

^٣ س: -.

^٤ س: الخير إلى الشهوة.

^٥ الهروي، منازل السائرين، ص. ٢٢.

^٦ ق: أصل.

^٧ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩٤/١.

^٨ ق: إلي.

^٩ الطبراني، المعجم الكبير، ٢٠٦/٨؛ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٥٤/٥؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩٤/١.

ومن سورة الطور

﴿وَالطُّورِ﴾ [١]: اسم جبل بالسرياني.

﴿وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ﴾ [٢]: القرآن، والتوراة، كُتِبَ فيه السطور؛ أو اللوح؛ أو صحيفة الأعمال. قال جعفر الصادق عليه السلام: إن الله تجلّى لعبده بكتابه، كما تجلّى بالطور؛ لما كان محلاً للتجلّي خلقاً، والكتاب لما كان محلاً للتجلّي أمراً، أجراهما في قرن واحد، وقرن بينهما في اسم القسم، وإلا فأبي مناسبة بين الطور والكتاب المسطور؟!

﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ [٤]: بيت الحرام، وقيل: بيت في السماء السادسة حيال الكعبة، وقيل: بل هي في السماء المكوكبة.

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [٦]: في الحديث^١ أنه جهنم، ولفظ المجاهد: (المسجور): الموقد^٢ ناراً.

﴿تَمُورُ السَّمَاءِ مَوْرًا﴾ [٩]: تدور^٣ وترجع، وقيل: تجيء^٤ وتذهب كالذخان، ثم تضمحل.

﴿دَعَا﴾ [١٣]: دفعاً عنيفاً.

﴿أَفْسَحْرُ هَذَا﴾ [١٥]: يقال لهم ذلك لما عاينوا العذاب؛ توييحاً بما كانوا يقولون.

﴿هَيْئًا﴾ [١٩]: صفة في موضع المصدر، أي: هَيْئْتُمْ هَيْئًا.^٥

﴿مُتَّكِّينَ﴾ [٢٠]: مستندين استناداً راحة.

﴿وَأَتْبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ بِإِيمَانٍ﴾ [٢١] أي: بإيمان الآباء. لحقوا بدرجة الآباء بإكرامه. واعلم أنّ

الذوات، بقاؤها^٦ ودوامها بقاء صورها، فحيثما كانت الصورة المقومة لها أدوم، كانت الذوات بها أقوم. وإنّ النفوس الإنسانية [س١٦٠ب] ذوات، وصورها علومها وأخلاقها؛ فحيثما كانت العلوم حقّ اليقين، ثم عين اليقين، والأخلاق مقومة^٧ [خ٢٣٩؛ ق٢٢٤] على الشرع المبين، كانت النفوس دائمة بدوامها، غير مستحيلة، إذ لا يتطرق الاستحالة إلى اليقين والعلم الحقّ؛ وغير كائنة، ولا فاسدة، إذ ليس عين اليقين، ولا العلوم الحقيقية من عالم الكون والفساد. وإن لم تبلغ النفس إلى كمال اليقين، فيتعلق بذيل كمال حتى ينخرط في سلك محببه، ولو أحبّ أحدكم^٨ حجراً يحشر معه. والدين هو الحب في الله والبغض في الله، ولهذا اكتفى الشرع من المكلفين بإسلام، وتسليم،

^١ س، ق: -.

^٢ وهو قول علي بن أبي طالب (انظر: الطبري، جامع البيان، ١٨/٢٧).

^٣ ق: -.

^٤ من (س) و(ق)؛ خ: تدر.

^٥ س: + وترجع.

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٠)، وهي من تفسير آية (١٩)، فقدّمت.

^٧ قرأ أبو عمرو: «وَأَتْبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ»، وقرأ بقيّة السبعة: «وَأَتْبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات،

ص٦٨١).

^٨ ق: إبقاؤها.

^٩ س: أحدهم.

وتفويض، وتحكيم، دون الوقوف على المسائل العويصة بالبراهين الواضحة. وإن لم يبلغ الصبي حدَّ التكليف، أو كان وليداً فاخترم، أُلْحِقُوا بِآبَائِهِمْ، وحكموا عليهم بحكم عقائدهم وآرائهم، حتى يكون حكم آبائهم جارياً عليهم، وحكم القيامة نافذاً فيهم. وأما إذا كانت الصور القائمة بالذوات مستحيلة - أعني جهلاً وباطلاً، ينقص أوله آخره، وآخره أوله - فإنَّ ذات النفس لا تنعدم، ولا تفتنى؛ بل تبقى على حال، لا تموت فيها، ولا تحيي، فإنها لو فَنِيَتْ لاستراحت، ولو بقيت لاستطابت، فهي على استحالة بين الحياة والموت، وهذه الاستحالة لا تكون إلا في أجساد وأبدان: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾^١. ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ﴾^٢ غير مُنْقَصٍ من أجور الآباء.

﴿مُشْفِقِينَ﴾ [٢٦] أي: من المصير إلى عذاب الله. والإشفاق دوام الحذر مقروناً بالترحم، وهو أن يشفق على النفس أن تجمح إلى العناد. وله أقسام: إشفاق على العمل أن يصير إلى الضياع، وإشفاق على الخليفة [لمعرفة معاذيرها]^٣؛ وإشفاق على الوقت أن يشوبه تفرق؛ وعلى القلب أن يمازجه عارض؛ وعلى [اليقين]^٤ أن يداخله سبب^٥.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ [٢٨]: فالبر من الرحمة والرأفة، [ج ٢٣٩ ب] ورحمته لعبده المؤمن كائنة. فإذا أظهر برّه، فليس كلُّ برّه ممّا يوافق النفس، فربّما برّه بالنعمة، وربّما برّه بالبرّ، وربّما برّه بالغنّى، وربّما برّه بالفقر، وربّما برّه بالعزّ، وربّما برّه بالدّلّ، فإنّما يختار له من الأحوال ما هو خير له. فالمؤمن ينبغي [ق ٢٢٤ ب] أن لا يتهم ربّه في شيء من أحواله.

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ [٣٥] لغير شيء، أي: باطلاً. وقيل: أم خلقوا من غير خالق. ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ فلا يطيعون.

﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾^٧ [٣٧] المسلّطون^٨، أو الجبارون، فلا يكونون تحت أمر ونهي: يفعلون ما يشاؤون.

﴿أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْتَمِعُونَ﴾ [٣٨]: الوحي، [س ١٦١ أ] أو يصرفونه.

﴿كَيْسِفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [٤٤]: قطعة من العذاب ﴿يَقُولُوا﴾ لظغيانهم: هذا سحاب.

ومن سورة والتّجم

^١ سورة النساء، ٥٦/٤.

^٢ من (س).

^٣ من (منازل السارثرين) للهروي (ص. ٢٨) و(مدارج السالكين) لابن القيم (٤١٦/١)؛ خ، س، ق: بمعرفة مقاديرها.

^٤ من (منازل السارثرين) للهروي (ص. ٢٨) و(مدارج السالكين) لابن القيم (٤١٦/١)؛ خ، س، ق: النفس.

^٥ الهروي، منازل السارثرين، ص. ٢٧-٢٨.

^٦ ق: -.

^٧ خ، س، ق: المسيطرون؛ قرأ قبل وحفص بخلاف عنه وهشام: «المُسيطرون» بالسّين، وقرأ حمزة بخلاف عن خلاد

بين الصاد والزاي، وقرأ بقيّة السبعة بالصاد خالصة (انظر: الداني، التيسير، ص. ٢٠٤).

^٨ س: -.

^٩ س: أي.

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ [١]: الثَّريَّا، سقط مع الفجر؛ أو هو القرآن، إذا نزل؛ أو جميع النجوم (لفظ الجنس)؛ أو النَّبات.

﴿وَمَا غَوَى﴾ [٢]: لم يخب عن الرشد.

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ [٦]: حزم^١ في قوّة. ﴿فَاسْتَوَى﴾: ارتفع إلى مكانه، أو استوى على صورته. وذلك أنه رأى جبريل عليه السلام على^٢ صورته في^٣ الأفق الأعلى، أفق المشرق، فملاه، أي: استوى جبريل ومحمّد (عليهما السلام) بالأفق الأعلى؛ أو جبريل بالأفق.

﴿ثُمَّ دَنَا﴾ [٨]: أي: جبريل نزل بالوحي في الأرض، وعلى الأول: محمّد دنا من جبريل عليه السلام. ﴿فَتَدَلَّى﴾: زاد في القرب، والتدلي: النزول والاسترسال.

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [٩]: قدر قوسين، أي: بحيث الوتر من القوس مرتين. وعن ابن عباس رضي الله عنه: «القوس الذراع» (بلغة أزد سنوّة). ولا شك في الكلام إذ المعنى: فكان في القرب على ما تقدّمونه أنتم. ﴿أَوْ أَدْنَى﴾: بل أدنى.

﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [١١]: فؤاده، يعني العلم، [ج. ١٢٤٠] لأن محلّ الوحي القلب، كقوله ﴿فَإِنَّهُ نَزَلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^٥. وروى محمّد بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «رَأَيْتُهُ بِفُؤَادِي وَلَمْ أَرَهُ بِعَيْنِي»^٦. وعند ابن عباس أنه رأى بعينه، وعند عائشة أنه رأى جبريل.

﴿أَفْتَمَارُؤُنَهُ﴾ [١٢] أي: تجادلونه جدال الشاكين، و«أَفْتَمَارُؤُنَهُ»: تجحدونه على علمه.^٧

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [١٣]: أي: جبريل في صورته مرّة أخرى.

﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ [١٤]: وقيل لها (المنتهى)؛ لأن رؤية الملائكة إليها تنتهي، أو إليها ينتهي ما يعرج إلى السماء من الملائكة وأرواح الشهداء، [ج. ٢٢٥] أو إليها^٨ ينتهي علم الخلائق.

﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ﴾ [١٦]: رأى رفرقا أخضر من رفراف^٩ الجنة، قد سدّ الأفق. وفي الحديث: «سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى صُبْرُ الْجَنَّةِ»^{١٠}، أي أعلى نواحيها، وصُبْرَةُ كُلِّ شَيْءٍ جَانِبُهُ، وصُبْرُ كُلِّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ، وهو لغة صحيحة، و(أصبار الإناء): نواحيه، والصَّبْرُ الَّذِي هُوَ الْحَبْسُ، فمن أصل آخر.

﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [١٧]: ما أقصر عما أبصر، (وما طغى): ما طلب ما حجب. وقال

^١ ق: -.

^٢ س: في.

^٣ س: ب.

^٤ ق: عنهما.

^٥ سورة البقرة، ٩٧/٢.

^٦ الثعلبي، الكشف والبيان، ١٠/٦؛ الطبري، جامع البيان، ٤٧/٢٧.

^٧ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: «أَفْتَمَارُؤُنَهُ»، وقرأ حمزة والكسائي: «أَفْتَمَارُؤُنَهُ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٨٥).

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٤)، وهي من تفسير آية (١٢)، فقدّمت.

^٩ س، ق: إلى ما.

^{١٠} س، ق: رفاف.

^{١١} هو قول عبد الله ابن مسعود (انظر: الطبراني، المعجم الكبير، ٢١٧/٩؛ الطبري، جامع البيان، ٥٤/٢٧).

أهل التحقيق: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾: صفة جبريل، أي: ذو قُوَّةٍ مستقيمة، لم يغيِّره الأحوال ولا يستكمل، بل كمالاته حاصلته وعلومه حاضرة. ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾: بالمرتبة العليا، فإنه بريء عن صفات الأجسام، منزّه عن عوارضها. ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أي: اتّصل به الاتّصال حتّى كأنّه من غاية الاتّصال، كأنّه هو. ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾: عبارة عن كمال القرب، والاتّصال. [س١٦١] وآيس^١ العقول، وقطع البحث بقوله ﴿أَوْ أَدْنَى﴾. والاتّصال له درجات: الأولى اتّصال الاعتصام، ثم اتّصال الشهود، ثم اتّصال الوجود. فاتّصال الاعتصام: تصحيح القصد، [خ٢٤٠] ثم تصفية الإرادة، ثم تحقيق الحال. واتّصال الشهود: الخلاص من [الاعتلال]^٢، والغنى عن الاستدلال، وسقوط شتات الأسرار. واتّصال الوجود: لا يدرك منه نعت^٣، ولا مقدار، إلّا اسم معار ولمح إليه مشار^٤. ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾: اتّصال العلوم وحصول المكاشفات. ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾: لأنّ تلك العلوم إذا حصلت بطريق الوحي والإلهام والمكاشفة؛ معها الدلائل والبراهين، بحيث لا يستريب فيها قطعاً. ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾: عبارة عن جنة المأوى والغاية القصوى. ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ﴾: عبارة عن علو همته. والهمّة عبارة عن الانبعاث للمقصود صرفاً، لا [إتمالك صاحبها]^٥، ولا يلتفت عنها. وهمته ﷺ [ق٢٢٥] همّة تصاعدٍ عن [الأحوال]^٦ والمقامات، وأزرت بالأعراض^٧ والدرجات، ونحته عن النعوت [نحو]^٨ الذات^٩. ولا يبلغ همم الخلق إلى مطمح همته، وعلو درجته، فإنّه لا يعرف الشيء بالحقيقة إلّا التبيّ.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ﴾ [١٩]: صنم ثقيف. ﴿وَالْعُزَّىٰ﴾: شجرة لغطفان.

﴿وَمَنَاةَ﴾ [٢٠]: صخرة لهذيل وخزاعة، وأنثوا اسمها تشبيهاً لها بالملائكة، على زعمهم أنّها بنات الله، فقال الله ﴿الْكُمُ الذَّكْرُ﴾ [٢١].

﴿ضِيْرَىٰ﴾ [٢٢]: جائرة، ظالمة، (ضَارَةٌ حَقَّةٌ، يَضِيْرُهُ). و(ضِيْرَى) فُعْلَى، إذ لا فِعْلَى في النعوت، كُسِرَت الضاد للياء، مثل الكيسى والضيقى، تأنيث الأكنيس والأضيق، وهي الكوسى؛ وقيل: بيض وعين، وهو بوض وعون، مثل حُمُر وسود.

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ [٢٣]: أسماء لا معاني لها، ودليل على أنّ الاسم غير المسمّى.

﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ [٢٤] أي: من المذكور، أو له ما تمنى من غير جزاء. [خ٢٤١] قال

^١ س، ق: أنس.

^٢ من (منازل السائرین) للهروي (ص. ١٢٣) و(مدارج السالكين) لابن القيم (٢٥٨/٣)؛ خ، س، ق: الاعتدال.

^٣ ق: تعجب.

^٤ الهروي، منازل السائرین، ص. ١٢٢-١٢٣.

^٥ ق: يتما لصاحبها.

^٦ من (منازل السائرین) للهروي (ص. ٨٧) و(مدارج السالكين) لابن القيم (٧/٤)؛ خ، س، ق: الأقوال.

^٧ س، ق: بالأعراض.

^٨ من (منازل السائرین) للهروي (ص. ٨٧) و(مدارج السالكين) لابن القيم (٧/٤)؛ خ، س، ق: نحت.

^٩ الهروي، منازل السائرین، ص. ٨٧.

الحسين: الاختيار طلب الربوبية، والتمتني الخروج من العبودية، وسبب عقوبة الله عباده ظفرهم بمؤنيتهم.

﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [٣٠]: لأن علمهم اهتدى إلى نفع الدنيا فاخثاروها.

﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ [٣٢]: الصغائر. قال السدي: «قال أبو صالح^١: سألت عنه فقلت: هو الرجل يُلِم بالذنب ثم لا يعاوده؟ فقال ابن عباس: لقد أعانك عليه ملك كريم». وأصل اللمم مقارنة^٢ الذنب، ثم الامتناع منه قبل الفعل. قال ذو النون^٣: ذكر الفاحشة من العارف^٤ كفعلها من غيره.

﴿أَفْرَأَيْتَ [س١٦٢] الَّذِي تَوَلَّى﴾ [٣٣]: هو العاص بن وائل، وقيل: الوليد بن المغيرة، أتبع النبي ﷺ في دينه، ثم ارتد بسبب تعبير بعض المشركين.

﴿وَأَكْذَى﴾ [٣٤] أي: قطع فلم يؤمن.

﴿إِذَا تُنْفَى﴾ [٤٦]: تُسأل وتُصَبُّ، أو تخلق وتقدر.

﴿أَعْنَى وَأَقْنَى﴾ [٤٨]: أعطى العنية والقنية.

﴿وَالشَّعْرَى﴾ [٤٩]: أحد كوكبي ذراعي الأسد، وقد عبده أبو كبشة الخزاعي، وكان جد النبي ﷺ، فقال أبو سفيان: لقد عظم ملك ابن أبي كبشة.

﴿وَعَادًا الْأُولَى﴾ [٥٠]: قوم هود أهلكوا بريح صرصر، [ق٢٢٦] وعاد الآخرة أهلكوا ببغي بعضهم على بعض.

﴿وَتَمُودًا﴾ [٥١]: التسق على عاد، أي: أهلك تمود فما أبقاهم. ولا يُنصَبُ (بما أبقى)؛ لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها، لأن لها صدر الكلام.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ [٥٣]: المنقلبة، مدائن قوم لوط. ﴿أَهْوَى﴾: رَفَعَهَا جبريل ﷺ إلى السماء، ثم أهوى بها، وفي حديث أنس ﷺ: البصرة إحدى المؤتفكات، أي: غرقت^٥ مرتين.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ [٥٥]: ذكر النعمة لأن النعم المعدودة التي تركت من قبل نعمة على من جاء بعد، لما فيها من المزاجر.

﴿أَزِفَتْ الْأَزْفَةَ﴾ [٥٧]: اقتربت القيامة.

﴿أَلَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ [٥٨]: ليس لها من يكشف [ج٢٤١] عن علمها ويجليها، إلا

الله، أو من يكشفها ويدفع شدائدها دون الله. والهاء في (كاشفة) للمبالغة، أو على تقدير (نفس كاشفة)، ويجوز أن يكون الكاشفة مصدرًا، كالكاشفة والعاقبة.

^١ س: أن يقع.

^٢ هو أبو صالح باذام (ويقال: باذان) مولى أم هانئ (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٧/٥-٣٨).

^٣ س: مفارقة.

^٤ هو أبو الفيض ذو النون بن إبراهيم المصري (ت. ٨٤ هـ) (انظر: السلمي، طبقات الصوفية، ص. ١٥).

^٥ س، ق: المعارف.

^٦ ق: هلكوا.

^٧ قرأ حمزة وعاصم: «وَتَمُودًا» بغير تنوين، وقرأ الباقون بالتنوين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٨٨).

^٨ س: عرفت، ق: أعرقت.

﴿أَفَمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ﴾ [٥٩-٦٠]: روى مجاهد أن النبي ﷺ لم يُر ضاحكًا ولا متبسّمًا بعد نزول هذه الآية^١.

﴿سَامِدُونَ﴾ [٦١]: حائرون، وقيل: لاهون، وقال مجاهد: غَضَابٌ مُبْرَطِمُونَ، وسئل عن البرطمة، فقال: الإعراض.

﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ [٦٢] أي: واعبدوه، وفيه سجود^٢ التلاوة، وهو سنة عندنا، وعند أصحاب الرأى وجماعة من العلماء واجب. وقال الإمام محمد بن علي الترمذي: تعبدنا ربنا بِخَصْلَتَيْنِ: أن نكون له كالعبيد، وأن نكون لعبيده كما هو لهم.

ومن سورة الساعة

﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرَ﴾ [١]: قال الحسن: أي^٣: ينشق. فالمستقبل على صيغة الماضي لوجوب وقوعه، أو لتقارب وقته، أو لأنّ المعنى مفهوم أنّه في المستقبل، وقيل: إنّه على الاستعارة والمثّل لوضوح الأمر، كما يقال في المثل: «اللّيل طويلاً وأنت مُقَمَّرٌ»^٤. والمنقول المقبول على الحقيقة: انشقّ القمر بنصفين، حين سأله حمزة بن عبد المطلب، فرآه جُلَّةَ الصّحابة ﷺ. [٢٢٦ب] وقال ابن مسعود: رأيت شقّة من القمر على أبي قبيس، وشقّة على [س١٦٢ب] [السويداء]^٥، فقالت قريش: سحرهم ابن أبي كبشة، فسألوا السُّفَّار^٦، فقالوا: نعم، قد رأيناه. فأنزل الله تعالى الآية. ولا يقال لو انشقّ القمر لَمَا خفي على أهل الأقطار، [ع٢٤٢ب] إذ يجوز أن يحجبه^٧ الله عنهم بغيم، أو كانت آية ليلية.

﴿سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [٢]: من السّماء إلى الأرض، وقيل: شديد مُحكَم، (استمرّ الأمر) استحكَم، و(أمره) أحكمه.

﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ [٣] أي: للجزاء، أو كلّ أمر من أمور مستقرّ، أمضيته على خلقي في سابق علمي، استقرّ قراره، فلا يزول أبداً؛ نعم، يدخل كما علم في الوجود على أحيين الأبد، لا يُعَانُ في حكمي ولا يُدَافِعُ أمري بجهد.

﴿مُرْدَجِرٌ﴾ [٤]: منتهى، مُفْتَعَلٌ مِنَ الرَّجْرِ، أبدلت التاء دالاً لتواخي الزاي بالجهر^٨.
﴿حِكْمَةٌ بِالْعَةِ﴾ [٥]: يعني القرآن، بلغت نهاية الصّواب. ﴿فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾: (ما) يجوز أن

^١ ابن أبي شيبة، المصنّف، ٨٢/٧؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٣٠/٦؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٣/٣٨٥.

^٢ س: سجدة.

^٣ ق: + لا.

^٤ الزمخشري، المستقصى، ٣٤٤/١؛ العسكري، جمهرة الأمثال، ١٥٧/٢.

^٥ من (المستدرک) للحاكم (٥١٢/٢)، و(فتح الباری) للعسقلاني (١٨٤/٧)، و(دلائل النبوة) للبيهقي (٢٦٥/٢)؛ خ، س: السّرنداء، ق: السّرند.

^٦ ق: الشعار.

^٧ س: يحجب.

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٥)، وهي من تفسير آية (٤)، فقدمت.

تكون نافية، ويجوز استنفهاً بمعنى: أي شيء؟

و(النكْر) [٦]: ما تكرهه النفس، صفة ك(جُنُب).

﴿خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ [٧]: لم يُجْمَع (خاشعاً)، وأَجْرِي مجرى الفعل، أي: يَخْشَعُ أَبْصَارُهُمْ.

ووصف الأبصار بالخشوع، لأنّ ذلّة الدليل وعزّة العزيز في نظره.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ [٨]: مسرعين؛ وقيل: ناظرين، لا يُقلعون البصر.

﴿فالتقى الماء﴾ [١٢]: التقى المياه، إذ الجنس كالجمع؛ أو التقى ماء السماء وماء الأرض،

وكانت السفينة تجري^١ بينهما. ﴿قَدْ قَدِرَ﴾: في أم الكتاب، وهو إهلاكهم. وفي الحديث: «خَلَقَ اللهُ الأَقْوَاتِ قَبْلَ الأَجْسَادِ، وَخَلَقَ القَدَرَ قَبْلَ البَلَاءِ»^٣.

﴿وَدُسِّرِ﴾ [١٣]: المسامير التي تُدَسَّرُ بها السفن وتُشدُّ، واحدها دِسَار.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [١٤] أي: بمزأى منّا؛ أو بوحينا، وأمرنا، وحفظنا. ﴿جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا﴾:

جزاهم بكفرهم بنوح عليه السلام؛ أو فعلنا ذلك جزاء لنوح عليه السلام، فنَجَّيناهُ ومن معه، وأغرقنا المكذِّبين؛ جزاءً لما صنَع به.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [١٥]: متعظٍ، طالب، عالم، فيُعَانُ عليه؟ وهو [٢٤٢ب] (مُدْتَكِرٍ): مُفْتَعِلٌ من

الدِّكْرِ، فأدغم.

﴿يَوْمَ نَحْسِبُ﴾ [١٩]: يوم ربح التحسّ الدبور، قيل^٧: كان ذلك يوم الأربعاء، آخر الشهر.

﴿مُسْتَمِرٍّ﴾: [٢٢٧] دائم الهبوب.

﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ [٢٠]: تَقْلَعُهُمْ من حُفَرٍ حفروها، للامتناع من الزّيح، ثم ترمي بهم على

رؤوسهم وتندق رقابهم. ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ﴾: أصولها التي قُطِعَتْ فروعُها. ﴿مُنْفَعِرٍ﴾: منقلع^٨ من مكانه. و(كَانَ) في موضع الحال، أي: تنزعهم، مشبهين النخل المقلوع من أصله.

﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا﴾ [٢٢]: أعيد ذكر التيسير، ليبيّن أنه يسّر بهذا الوجه من الوعظ كما يسّر

بالوجه الأوّل، أو يسّر^٩ بحسن التّأليف للحفظ، كما يسّر [١٦٣] بحسن البيان للفهم.

﴿ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ [٢٤] أي: خطأً وذهاباً عن الصّواب ودخول نار، أي: إن تركنا [دين

آبائنا]^{١٠}؛ إذ التعيير^١ به، كدخول النار التي تُندِرنا بها؛ وقيل: (سُعْر): جنون، فيقال: (ناقة مسعورة).

^١ قرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي: «خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ» بالألف على التّوحيد، وقرأ بقية السبعة: «خُشَعًا» بضم الخاء وتشديد الشّين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٨٨).

^٢ ق: +عليهم و.

^٣ هو قول محمّد بن كعب (انظر: الطبري، جامع البيان، ٩٣/٢٧).

^٤ ق: أي.

^٥ س: و.

^٦ س: +مستمز.

^٧ س: وَقَدْ.

^٨ س: منقطع.

^٩ ق: يُيسِّر.

^{١٠} ق: -.

﴿إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ﴾ [٢٧] أي: باعثوها، ومخرجوها من الهضبة التي سألوها إخراجها منها. وذلك أنهم تعتوا على صالح، فسألوه أن يُخرج لهم من بين صخرة ناقة حمراء عشراء، فقال الله تعالى ﴿إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ﴾.

﴿فَنَادُوا صَاحِبَهُمْ﴾ [٢٩]: نادى مصدع بن دهر^٢ قدار بن سالف، بعد ما رماها مصدع سهمه.

﴿الْمُخْتَضِرِ﴾ [٣١]: الحظيرة التي يجمع فيها الهشيم، و(الهشيم): حطام العشب إذا يبس، ومثله الدرين.

(الحاصب) [٣٤]: الحجارة، حصبهم بالحجارة. و(آل لوط): ابتناه: زعورا وريثا. و(نذُرٌ) [٣٦]: هو الإنذار كالنكر، أو جمع نذير.

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ﴾ [٤٤] أي: يدلون بكثرتهم.

﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ﴾ [٤٥] أي: يوم بدر، وهذا من آياته ﷺ، وكان يقول ﷺ يوم بدر: «اللَّهُمَّ إِنِّي أُنشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ! اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ بَعْدَ الْيَوْمِ لَا تُعَبِّدُنَا». فأخذ أبو بكر بيده فقال: «حسبك يا رسول الله. فقد ألححت على ربك»، [٢٤٣] وهو في الدرع فخرج، وهو يقول: «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ»؛ فانهزموا^١.

﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [٤٨]: هو كقولك: (وجدت مسَّ الحمى).

﴿خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [٤٩]: قدر الله لكل خلق قدره الذي ينبغي له.

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [٥٠]: كلمة، أو إرادة واحدة؛ بل الأمر الواحد هو القضاء، [٢٢٧] وهو العلم بكيفية المعلومات، وقدره توجيه الأسباب إلى المسببات. فقضاؤه لا يتغير، وقدره يتبدل، ويتغير، ويتعلق به المشيئة. وسرُّ القضاء والقدر أن فعله لا علة له، ولا حامل، ولا باعث، ولا داعي، بل فعله على مقتضى إرادته. وعلمه القديم وإرادته القديمة لا علة لهما، كما لا علة لذاته، فلا يقال لذاته: (لم هو موجود؟)، بل هو قائم الوجود، وكذا لا يقال: (لم علم؟) و(لم أراد؟)، وكذلك لا يقال (لم فعل كذا، ولم يفعل على الوجه الآخر؟)؛ لأن ذلك طلب الكمية في أفعاله، والكمية ساقطة عن أفعاله، كما أن الكيفية [والكمية]^١ ساقطتان عن ذاته وصفاته؛ السعيد

^١ ق: لتعبير.

^٢ من (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٢١٦/١٣)؛ خ، س، ق: زهير. في (جامع البيان) للطبري (٢٢٨/٨): مهرج

^٣ قراءة شاذة، قرأ بها الحسن (انظر: ابن جني، المحتسب، ٢٩٩/٢).

^٤ ق: إذ.

^٥ س: بأكثرهم.

^٦ البخاري، الجهاد والسير، ٨٩.

^٧ ق: + سقر.

^٨ من (س) و(ق).

^٩ س: سن.

^{١٠} س: -.

سعيدٌ في الأزل، والشَّقِيُّ شَقِيٌّ فِي^١ (لم يزل)، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾.
 ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [٥٢] أي: في اللوح.
 ﴿وَنَهْرٍ﴾ [٥٤]: سعة العَيْشِ، أو موضعُ أنهارٍ على مذهب الجنس.
 ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [٥٥]: (فـ) عند الله لا يكون إلا صدقاً، وقدساً، وطهراً. والعنديَّةُ منزَّهةٌ
 عن قرب الأجسام والجهات.

ومن سورة الرَّحْمَنِ

﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [١-٤]: نَبَّهَ اللهُ تَعَالَى [س١٦٣ب] بِنَكْتَةٍ لَطِيفَةٍ:
 أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَكُونُ إِنْسَانًا إِلَّا بِالذِّينِ، وَلَا [ع٢٤٣ب] ذَا بَيَانَ إِلَّا بِقَدْرَتِهِ عَلَى الْإِتْيَانِ بِالْحَقَائِقِ الدِّيْنِيَّةِ؛
 فَإِنَّهُ تَعَالَى ابْتَدَأَ بِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ، ثُمَّ بَخَلَقِ الْإِنْسَانَ، ثُمَّ بِتَعْلِيمِ الْبَيَانَ، وَلَمْ يُدْخَلِ الْوَائِي مَا بَيْنَهُمَا، وَكَانَ
 الْوَجْهَ عَلَى مَتَعَارَفِ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ، وَعَلَّمَهُ الْبَيَانَ، وَعَلَّمَهُ الْقُرْآنَ؛ فَإِنَّ إِيجَادَ الْإِنْسَانَ
 بِحَسَبِ نَظَرِنَا مَقْدَمٌ عَلَى تَعْلِيمِ الْبَيَانَ، وَتَعْلِيمِ الْبَيَانَ مَقْدَمٌ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ، لَكِنْ لَمَّا لَمْ يُعَدِّ الْإِنْسَانَ
 إِنْسَانًا، مَا لَمْ يَتَخَصَّصْ بِالْقُرْآنِ، ابْتَدَأَ بِالْقُرْآنِ، ثُمَّ قَالَ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ؛ تَنْبِيْهُهَا أَنْ يَتَعَلَّمَ الْقُرْآنَ جَعَلَهُ
 إِنْسَانًا عَلَى الْحَقِيْقَةِ، ثُمَّ قَالَ: عَلَّمَهُ الْبَيَانَ؛ تَنْبِيْهُهَا أَنَّ الْبَيَانَ الْحَقِيْقِيَّ الْمُخْتَصَّ بِالْإِنْسَانَ [ق٢٢٨] يَحْصُلُ
 بَعْدَ مَعْرِفَةِ الْقُرْآنِ. فَتَبَّهَ بِهَذَا التَّرْتِيْبِ الْمَخْصُوصِ، وَتَرَكَّ حَرْفَ الْعَطْفِ مِنْهُ، وَجَعَلَ كُلَّ جُمْلَةٍ بَدَلًا
 مِمَّا قَبْلَهُ لَا عَطْفًا، أَنَّ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ عَارِفًا بِرِسْمِ الْعِبَادَةِ، عَارِفًا بِالْحَقَائِقِ وَمُتَخَصِّصًا بِهِمَا، لَا
 يَكُونُ إِنْسَانًا؛ وَأَنَّ كَلَامَهُ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى مَقْتَضَى الشَّرْعِ وَإِيرَادِ الْحَقَائِقِ، لَا يَكُونُ بَيَانًا، وَلِهَذَا قَالَ
 ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَضْدِيَةً﴾^٢. ثُمَّ قَالَ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ﴾ بَلْفِظِ الْمَاضِي رِعَايَةَ
 وَعِنَايَةَ سَابِقَةَ.

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [٥]: تَجْرِيَانِ بِحَسَابِ، أَوْ تَدَلَّانِ عَلَى عِدَدِ الشُّهُورِ وَالسَّنِينِ.
 ﴿وَالنُّجْمُ﴾ [٦]: النِّبَاتُ الَّذِي نَجْمٌ مِنَ الْأَرْضِ وَانْبَسَطَ، لَيْسَ لَهُ سَاقٌ. ﴿وَالشُّجْرُ﴾: مَا قَامَ
 عَلَى سَاقٍ. وَسَجُودُهُمَا: دَوْرَانِ الظَّلِّ مَعَهُمَا، أَوْ مَا فِيهِمَا مِنْ آثَارِ الصَّنْعَةِ الْخَاضِعَةِ لِصَانِعِهَا، أَوْ
 إِمكَانُهُمَا مِنَ الْخَيْرِ وَالرِّيعِ، وَتَدْلِيلُ اللهِ إِيَّاهُمَا لِلانْتِفَاعِ بِهِمَا.
 ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ [٧] أَي: الْعَدْلَ، وَ(الْمَعَادِلَةَ): مَوَازِنَةَ الْأَشْيَاءِ.
 ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ [٨]: الَّذِي يُتَزَنُ بِهِ الْأَشْيَاءُ عِلْمًا، وَعَمَلًا، [ع٢٤٤] وَمَعَامِلَةً.
 ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ [٩]: مِيزَانَ الْأَعْمَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَتِلْكَ ثَلَاثَةُ مَوَازِينٍ؛ أَوْ مِيزَانَ الْعُلُومِ
 وَالْعَمَلِ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَقْتَضَى التَّوْحِيدِ وَالشَّرْعِ، وَالْمَوَازِينِ مُخْتَلِفَةً فِي الدُّنْيَا، فَكَذَلِكَ فِي

^١ س، ق: -.

^٢ ق: قعيد.

^٣ سورة الأنفال، ٣٥/٨.

^٤ س: +و.

^٥ ق: +لا.

الآخرة. و(الأنام)[١٠]: الثَّقَلَانِ، وقيل: كلُّ شيءٍ فيه روح، وأصله وَنَامٌ، كَوْنَاةٍ، من (وَنَمَ الذَّبَابُ): إذا صَوَّت.

﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ [١١]: الطَّلَعُ متكَمَّمٌ قبل أن يفتق بالثمر.

﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ [١٢]: الحَبُّ المَأْكُولُ ههنا، و(العصف) ورقه^١ ينقى عنه، ويذرى في الرِّيحِ، كالتَّبَنِ، لأنَّ الرِّيحَ تعصفه.

والثَّنِيَّةُ في قوله ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [١٣] على عادتهم، وإنَّما ذَكَرَ هذا تَكْرِيماً لِلآلَاءِ، والسَّنَّةُ أن يقال عند تمام كلِّ آية: ولا بشيءٍ من نعمك ربَّنَا [سر، ١١٦] نكذب فلك الحمد^٢.

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ [١٧]: مشرق الشتاء والصيف، أو مطلع الفجر والشمس. ﴿وَالْمَغْرِبَيْنِ﴾: مغرب الشمس والشفق. والنعمَةُ فيهما تديرهما على نفع العباد، ضياءً وظلمةً، على حاجتهم إلى الحركة [ق٢٢٨ب] والسكون.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [١٩]: أرسلهما وخلاهما؛ وقيل: البحران بحر فارس والروم.

﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ [٢٠]: لا يبغي المَلْحُ على العَذْبِ؛ أو^٣ (لَا يَبْغِيَانِ): لا [يفيضان]^٤ على الأرض فيغرقانها.

﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ﴾ [٢٢]: إنَّما قيل (مِنْهُمَا) لأنَّه جمعُهما وذكرهما، فإذا خرج من أحدهما، فقد خرج منهما، كقوله ﴿سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾^٥، والقمرُ في السماء الدنيا، وقيل: الملح والعذب يلتقيان، فيكون العذب كاللقاح للملح. ﴿وَالْمَرْجَانُ﴾ اللُّؤْلُؤُ المختلط صغاره بكباره، (مَرَجْتُ الشيءَ): خلطته، و(المارج): دُوَابَةٌ لَهَبِ النَّارِ، التي يعلوها، فيرى أخضر وأصفر مختلطاً.

و(الْمُنْشَأَتُ) [٢٣]: المرسلات في البحر، المرفوعات الشُّرْعُ، و(الْمُنْشَأَتُ): الحاملات [خ٢٤٤ب] الرافعات للشُّرْعِ. ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾^٦: كالجبال.

﴿كُلٌّ مِّنْ عَلَيْهَا فَأَنْ﴾ [٢٦] أي: على الأرض.

﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ [٢٧]: [يبقى ربك]^٧ الظاهرُ أدلُّهُ ظهورَ الإنسانِ بوجهه. ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾: عبارة عن صفة الذات. ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾: عبارة عن صفة فعله. قال الطبري: «أَلْظَوُّ بِرِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^٨.

^١ س: ورقة.

^٢ الترمذي، التفسير، ٥٥؛ الطبري، جامع البيان، ١٢٤/٢٧.

^٣ س: و.

^٤ خ، س، ق: يغيطان.

^٥ من (ق).

^٦ سورة نوح، ١٥/٧١-١٦.

^٧ خ، س، ق: والأعلام.

^٨ س: -.

^٩ س: ألدوا.

^{١٠} الترمذي، الدعوات، ٩١.

﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٢٩]: استغنى عن الكل، وأحوج الكل إليه. ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾: يسوق المقادير إلى المواقيت، وإلا فالله تعالى لا يشغله شأن عن شأن، فالتجدد يتطرق إلى متعلق القدرة، لا إلى إرادته. قال المفسرون: ^١ من شأنه أنه يحيي، ويميت، ويرزق، ويعزّ قومًا، ويذلّ قومًا، ويشفي مريضًا، ويفكّ عانيًا، ويفرّج مكروبًا، ويجيب داعيًا، ويعطي سائلًا، ويغفر ذنبًا، إلى ما لا يحصى من أفعاله وأحداثه في خلقه ما يشاء. وقال بعض الأكابر: يعتق رقابًا، ويفخم عقابًا، ويعطي رغابًا.

﴿سَنَفَعُ لَكُمْ﴾ [٣١]: نقصدكم ونعمد إليكم. وهذا [٢٢٩ق] اللفظ من أبلغ التهديد والوعيد، نعمة من الله للانزجار عن المعاصي. وفي إقامة الجزاء أعظم النعمة، و[لو تركت لفسدت] ^٢ الدنيا والآخرة. ووصف الجنّ والإنس بالثقلين لعظم شأنهما، كأنّ ما عداهما لا وزن له بالإضافة إليهما. ﴿لَا تَتَّقُدُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ [٣٣] أي: حيث ما كنتم شاهدتم حجة الله، وسلطانه يدلّ على أنه واحد؛ أو ^٣ لا تخرجون من قدرته وملكه وقهره، لأنّ قدرته شاملة للموجودات.

﴿شَوَاطِئَ﴾ [٣٥]: لهب. ﴿وَنَحَاسٍ﴾ دخان النار.

﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ [٣٧]: حمراء، [س١٦٤ب] مشرقة؛ وقيل: متغيرة، مختلفة الألوان، كما تختلف ألوان الفرس الوردي في فصول السنة. ﴿كَالِدِهَانٍ﴾: صافية كالدهن؛ وقيل: (الدهان) [خ١٢٤ه] والدهين: الأديم الأحمر، وإنّ لون السماء أبدًا حمراء، لأنّ الزرقة بسبب اعتراض الهواء بينهما كما ترى الدم في العروق ازرق. هكذا قيل؛ والحقيقة أنّ السماء لا لون لها؛ لأنّها مُشَفَّة، واللون للشيء الكثيف، تكون في القيامة تشتعل نارًا فترى السماء حمراء.

﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ﴾ [٣٩]: لا يسأل عن ذنب أحدٍ، ولا يسألون سؤال استعلام.

﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي﴾ [٤١]: تضمّ الأقدام إلى النواصي، ويلقى في النار.

﴿أَنِّ﴾ [٤٤]: بالغ أنه وغايته في حرارته، وقيل: حاضر، ومنه سمي الحال بالآن لأنه الحاضر الموجود، فإنّ الماضي لا تدارك^٤ له، والمستقبل أمل^٥، وليس لنا إلا الآن، ثمّ ليس للآن ثبات طرّفه عين، لأنّ الآن هو الجزء المشترك بين زمانين.

﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ [٤٦]: الموقف الذي يقف فيه للمسألة. ﴿جَنَّتَانِ﴾: جنّة في قصره، وجنّة خارج

قصره، على طبع العباد في شهوة ذلك؛ أو هو جنّة للجنّ، وجنّة للإنس.

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ﴾ [٥٠]: التسنيم والسلسيل. [ق٢٢٩ب]

﴿زُوجَانِ﴾ [٥٢]: ضربان متشاكلان تشاكل الذكر والأنثى.

^١ انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٢٧٠/٤.

^٢ س: آخرين.

^٣ س: لو فسدت لتركت.

^٤ س: و.

^٥ س: مشرقة.

^٦ ق: به.

^٧ ق: تدرك.

﴿بَطَأْتُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ﴾ [٥٤]: استدلل بالبطانة على شرف الظهارة.

﴿لَمْ يَطْمِئُنْهُنَّ﴾ [٥٦]: لم يجامع الإنسية إنسي، ولا الجنيّة جنّي.

﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [٦٠] أي: هل جزاء من أحسن إليه بالتوحيد إلا تمام النعمة بإحلاله دار السلام؛ لأنه ابتداء النعمة، وهو الذي يتم النعمة. وقال الجنيد: هل جزاء من ترك الكل لنا وفينا إلا أن نكون عوضه عن الكل. وقال جعفر: هل جزاء من أحسنت إليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه^٢ في الأبد.^٣

﴿وَمَنْ ذُوْنَهُمَا﴾ [٦٢]: أقرب منهما، وأدنى إلى العرش، [فهاتان] الجنتان أشرف ممّا قبلهما؛ فجعل لمن خاف مقام ربه - وهو الرجل يهّم بالمعصية، ثم يدعها من خوف الله - أربع جنان؛ ليتضاعف سروره بالتثقل.

﴿مُذْهَبَاتَانِ﴾ [٦٤]: مُزْتَوِيَتَانِ من الخضرة، والخضرة أرتواء يضرب إلى السواد.

﴿نَضَاجَاتَانِ﴾ [٦٦]: فوّارتان.

﴿وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ [٦٨]: فصلا بالواو لفضلهما، كقوله ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَجِبْرِيْلَ وَمِيكَالَ﴾^٦.

﴿خَيْرَاتٌ﴾ [٧٠]: خيرات^٧ الأخلاق، حسان الوجوه، وكانت (خيرة)، فحفت.

﴿مَقْصُورَاتٌ﴾ [٧٢]: مخدرات، [خ٥٥؛ ب٢] قُصِرْنَ على أزواجهن؛ أو محبوسات صيانة عن التبذل. ﴿فِي الْخِيَامِ﴾: وهي من دُرّ مجوّف.

﴿رَفْرَفٌ﴾ [٧٦]: مجلس مفروش [س١١٦هـ] بالبسط، وقيل: الرّرف رياض الجنة. وقال الإمام محمّد بن عليّ الترمذي^٨: «(الرّرف) خادم من الخدم في الحضرة^٩ الربوبية، له خواصّ الأمور في محلّ الدنو والقربة»، كما أن البراق دابة، يركبها الأنبياء، مخصوصة بذلك. (والعبقري): الطنّافس المخلّمة^{١٠}.

﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ [٧٨]: كأنه يريد الاسم الذي افتتح به السورة فقال الرحمن، كأنه يعلمهم^{١١} أن: هذه الكلمة خرجت لكم برحمتي.

^١ س، ق: ابتداء.

^٢ س: إليه.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٥)، وهي من تفسير آية (٤)، فقدمت.

^٤ خ، س، ق: فهذه.

^٥ س: -.

^٦ سورة البقرة، ٩٨/٢.

^٧ ق: -.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٩٨/١.

^٩ س: الخضرة.

^{١٠} س: المخلّمة.

^{١١} ق: يعلمهم.

ومن سورة الواقعة

في الحديث: «مَنْ أَرَادَ نَبَأَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَنَبَأَ أَهْلَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَنَبَأَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ، فَلْيَقْرَأْ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ»^١.

﴿الْوَاقِعَةُ﴾ [١]: القيامة، وقيل: الصيحة.

﴿كَاذِبَةٌ﴾ [٢]: تكذيب، أو نفس كاذبة، لإخبار الله تعالى بها، ودلالة العقل عليها.

﴿خَافِضَةٌ﴾ [٣] لأهل المعاصي ﴿رَافِعَةٌ﴾ لأهل الطاعات؛ أو خافضة لأهل الدواعي

والدعاوي، رافعة لأهل الحقائق.

﴿رُجَّتْ﴾ [٤]: زلزلت. و(إذا) في موضع نصب، أي: إذا وقعت في ذلك الوقت.

﴿بُسْتٌ﴾ [٥]: هدّت أو دقت، و(البسيطة): زاد السويق.

﴿أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [٧]: أصنافاً متشاكلة. والموجودات سوى الباري على ترتب وتضاد؛

فالسابق هو في الدرجة القصوى، وأصحاب المشأمة في مقابلة السابقين، وأصحاب [ج٢٤٦] الميمنة هم المتوسطون. وروى النعمان بن بشير أن النبي ﷺ قرأ ﴿أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ الآية، فقال: «هُمُ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ [مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ]»^١. وروي أيضاً: «السَّابِقُونَ»^٢ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَرْبَعَةٌ: فَأَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ، وَسَلْمَانُ سَابِقُ فَارِسَ، وَبِلَالٌ سَابِقُ الْحَبَشَةِ، وَصُهَيْبٌ سَابِقُ الرُّومِ»^٣. وفي حديث آخر: «نَحْنُ الْآخِرُونَ [السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ]»^٤، أي [١]: السابقون في المقصود، الآخرون في الوجود. قال القاسم: أضاف الله تعالى الأفعال إلى عباده بقوله ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾، ثم قال ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾، ولو لم يكونوا مقرّبين [لم يكونوا]^٥ سابقين، ولو كانت [ق٢٣٠] الأفعال إليهم حقيقة لكانوا متقرّبين، لا مقرّبين^٦. فأفعال أصحاب الميمنة أفعال المقتصدين: بعضها دنيا، وبعضها آخرة، وبعضها حقوق الناس، وبعضها حقوق الله، ولكن يُقدّم حقوق الله على حقوق الناس. وأفعال أصحاب المشأمة أفعال الخاطئين الغافلين. وأفعال المقرّبين كلّها لله لأنّهم قد تخلّصوا من نفوسهم، فأعمالهم كلّها لله ديناً ودنياً، حقّ الله وحقّ الناس؛ لأنّ المقرّب هو في قبضته، فهو يستعمله في أمور دنياه وآخرته، [وحقّ الناس هو حقّ الله عنده، والدنيا عنده^٧ آخرته^٨] لأنّه يراقب ما [يبدو له]^٩ من ملكوته فيتلقّاه بالرّضا والانقياد والعبوديّة؛ فالأمور على المقرّب أوسع، وعلى المقتصد أضيق. فقال

^١ ابن أبي شيبة، المصنّف، ١٤٨/٧؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٧٢/٦.

^٢ لم أجده.

^٣ س: -.

^٤ الحاكم، المستدرک، ٤٥٤/٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٠٥/٩.

^٥ البخاري، الجمعة، ١.

^٦ ق: -.

^٧ ق: -.

^٨ س: -.

^٩ خ، س، ق: + (انظر: الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩٦/١).

^{١٠} س: -.

^{١١} س: يبدلونه.

الطَّبِيبُ: «لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ مُرْخَى عَلَيْهِ»^١؛ لأنَّ المقربين صنفان: فصنَّف [س١٦٥ب] قلوبهم في جلاله وعظمته هائلة، قد ملكتهم هيبتهم، فالحق يستعملهم. وصنَّف آخرُ قد أرخى من عنانه، والأمر عليه أسهل، لأنَّه قد جاوز بقلبه هذه الخطَّة^٢، ومحله أعلى فهو أمين الله في الأرض، فيكون الأمر عليه أوسع^٣.

﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ [٨]: أي شيء هم؟ اللفظ في [خ٢٤٦ب] العربية على التعجب، وهو من الله لعظم الشأن^٤. وتكريرُ (السابقين) لأنَّ التقدير: السابقون إلى الحقائق، وإلى الطاعات، هم السابقون إلى الرحمة، والزلفى، والكرامة.
﴿ثَلَاثَةٌ﴾ [١٣]: جماعة.

﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [١٤]: لأنَّ الذين سبقوا إلى الإيمان بالنبي ﷺ، عن معرفة ويقين، قليلٌ من كثير، ممن سبق إلى الإيمان بالأنبياء قبله.
﴿مَوْضُونَةٌ﴾ [١٥]: مضمورة متداخلة.

﴿وَلِدَانٌ﴾ [١٧]: صغار، قيل^٥: هم أطفال الكفار، وقيل: [ق٢٣١ا] ﴿وَلِدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾: مسؤرون، وفي (تاج المعاني)^٦: روحانيون، لم يتجشَّموا^٧، من قولك (وقع في خَلدي)، أي: نفسي وروحي.

﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ﴾ [١٩]: قال الصادق: لا يذهل عقولهم عن موارد الحقائق عليهم، ولا يغيبون عن مجالس المشاهدة بحال.
﴿إِلَّا قِيلاً سَلَامًا﴾ [٢٦]: بدل من (قيل)، أي: لا يسمعون إلا سلامًا؛ [أو نعت] ^٨ (لـ) (قيل)، أي: قِيلاً يَسْلَم من اللغو.

﴿سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾ [٢٨] أي: لا شوك، ولا عجم.
﴿وَوَطْلَحٍ مَّنْضُودٍ﴾ [٢٩]: قنو الموز، نضد بعضه على بعض.
﴿وَوَظَلٍ مَّمْدُودٍ﴾ [٣٠]: في الزمان والمكان؛ في الزمان: لأنَّه غير متناهٍ إلى حدٍّ يفنى فيه، ولكنَّه ظلٌّ ظليل، لا شمس تنسخه، ولا حرور يتقصه، ولا برد يفسده. ولفظ الأنباري: في ظلِّ الجنة:

^١ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩٨/١.

^٢ ق: الحظة.

^٣ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩٦/١-٢٩٨.

^٤ ق: شأنه.

^٥ س: -.

^٦ ق: المعالي.

^٧ (تاج المعاني في تفسير السبع المثاني) لأبي نصر منصور بن سعيد (كان حيًا ٣٥٣هـ) (انظر: كحالة، معجم المؤلفين، ٩١٥/٣).

^٨ س: يتجشَّموا.

^٩ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «(لا ينزفون)» بفتح الزاي، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي: «(ولا ينزفون)» بكسر الزاي (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٦٩٤).

^{١٠} س، ق: أوقعت.

الكينونة في ذراها، تقول: لا زال الله عنك ظلك، أي: الكينونة في ناحيتك. وقال جعفر: (الظَّل الممدود): رحمة الله التي سبقت لأمة محمد ﷺ.

﴿وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ﴾ [٣١]: جارٍ في غير أخذود، يجري في منازلهم.

﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ [٣٣]: لا تنقطع إذا أجنبت، ولا تمنع من أحد أراد أخذها؛

وقيل: لا مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان.

﴿وَفُؤُوشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ [٣٤]: العرب تكني بالفراش عن المرأة. ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾: على السرر، أو

مرتفعات الأقدار [٢٤٧] أدبًا وحسنًا.

﴿أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً﴾ [٣٥]: أي: نساء أهل الدنيا أعدناهن صبيانا أبكارًا، أو الحور أنشأناهن

من غير ولادة. ﴿عُرُبًا﴾ [٣٧]: (العروب): الحسنة التبعل، الفطنة بمراد الزوج، كفطنة العرب. وفي

الحديث: «جِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ». (والأتراب): مستويات الأسنان، اللواتي نشأن معًا في حال

الصبي، أخذ من لعب الصبيان بالتراب. وفي الحديث: «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا جَعَادًا

مُكْحَلِينَ» [٢٣١] ب: «أَبْنَاءُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ، عَلَى خَلْقِ آدَمَ: طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعَةِ أَذْرُعٍ»^٦.

﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [٣٩-٤٠]: [س١٦٦] لما نزلت في السابقين ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ

الْآخِرِينَ﴾، عز ذلك على الصحابة، فنزلت هذه الآية، وفسرها النبي ﷺ، فقال: «مِنْ آدَمَ إِلَيْنَا ثُلَّةٌ، وَمِنَّا

إِلَى الْقِيَامَةِ ثُلَّةٌ»^٧. وتضمنت أن هذا ليس لجميع الأولين ولجميع الآخرين، بل لجماعة منهم؛

[فاجتهد أن تكون] ^٩ من أولئك. وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ

هُمَا جَمِيعًا مِنْ أُمَّتِي»^{١٠}.

﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾ [٤١]: يتشأم العرب بالشمال، وتعبّر به عن الشيء الأخص، والحظّ

الأنقص؛ وقيل هم ^{١١} الذين يؤخذ لهم ذات الشمال؛ وقيل: الذين يأخذون كتبهم بشمالهم.

﴿مِنْ يَحْمُومٍ﴾ [٤٣]: الدخان الأسود، وسمي فرس التعمان بن المنذر (اليحموم) لسواده.

ولما كان فائدة الظل الترويح، فما كان من الدخان.

﴿لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾ [٤٤] أي: غير بارد المنزل، ولا كريم المنظر.

﴿فَمَا لُؤُونَ مِنْهَا﴾ [٥٣]: من الشجر، على الجنس.

^١ ق: إذا.

^٢ س: غير.

^٣ س: و.

^٤ ق: العرّب.

^٥ البيهقي، شعب الإيمان، ٧٤/٢؛ ابن عبد البر، التمهيد، ٢٠/٢١، ٢١؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٤٢٠/١.

^٦ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٩٥/٢.

^٧ الثعلبي، الكشف والبيان، ٨٤/٦؛ البغوي، معالم التنزيل، ٢٨٥/٤.

^٨ س: -.

^٩ س: فاجتهدوا أن تكونوا.

^{١٠} الطبري، جامع البيان، ١٩١/٢٧.

^{١١} ق: +الذين يؤخذ لهم ذات الشمال وقيل.

﴿شُرِبَ الْهَيْمِ﴾ [٥٥]: الإبل العطاش، و(الهيام): داء، يشرب معه الإبل، فلا يروى.
 ﴿تُمْثُونَ﴾ [٥٨]: مَنَى وَأَمْنَى: أراق، و(مَنَى) لإراقة الدماء بها.
 ﴿نَحْنُ قَدْزَنَا﴾ [٦٠]: كتبنا الموت على مقدار.
 ﴿وَنُنَشِّئُكُمْ﴾ [٦١]: نخلقكم في أي خلق نشاء: من ذكورة أو أنوثة،
 أو حسن أو قبح؛ أو لا يُحِيطُ عِلْمُ الْبَشَرِ بِالنَّشْأَةِ الْآخِرَةِ عَلَى الْكَمَالِ.
 ﴿حُطَّامًا﴾ [٦٥]: هشيماً يابساً، لا حَبَّ فِيهِ. ﴿فَطَلْتُمْ﴾: ظَلَلْتُمْ، حذفت إحدى اللامين.
 ﴿تَفَكَّهُونَ﴾: تدمون (في لغة تميم)، وقيل: تعجبون.
 ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ [٦٦] أي: مُولَعٌ بنا؛ أو معدَّبون، والغرام العذاب؛ أو صار ما أنفقنا غُرْمًا
 علينا.

﴿تُورُونَ﴾ [٧١]: [٢٣٢] (الإيراء): استخراج النَّارِ مِنَ الرَّندِ. وفي حديث [أمير المؤمنين] عليٍّ
 ﷺ ذَكَرَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: حَتَّى أُرَى قَبَسًا [لقابس]^٢، أي: أظهر نورًا من الحق.
 ﴿تَذَكِّرَةٌ﴾ [٧٣]: تذكركم النَّارَ الْكَبْرَى. ﴿وَمَتَاعًا﴾ في الاستضاءة، والاصطلاء، والإنضاج،
 والتحليل، وغيرها من الإذابة، والتعقيد، والتكليس. و(أَقْوَى) من الأضداد: أغنى وأفقر، ولذلك
 اختلف بغيره: بالمسافرين والمستمتعين.

﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [٧٥]: مطالعها ومساقطها، أو انتشارها يوم القيامة؛ [أو]^٣ هو: نجوم
 القرآن، نجمه جبريل ﷺ.
 ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَغْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [٧٦]: اعتراض، و(لَوْ تَغْلَمُونَ) اعتراض آخر في هذا
 الاعتراض.

﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [٧٩] أي: الملائكة، وقيل: لا يقرأه إلا الموحِّدون، وقيل: لا
 يمسه إلا المطهرون من الأحداث والجنابات. ولا يجوز للمحدث مسُّ المصحف، ولا حملهُ عند
 أكثر الفقهاء.

﴿أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾ [٨١]: منافقون، أَذْهَنَ وَدَاهَنَ، ويقال: (دَاهَنْتُ): دَارَيْتُ، و(أَذْهَنْتُ):
 غَشَشْتُ. والفرق بين المداراة والمداهنة يرجع إلى القصد: فما قُصِدَ بِهِ غَرَضٌ سِوَى [س١٦٦] الله فهو
 المداهنة^٤، وما قُصِدَ بِهِ أَمْرٌ يَتَعَلَّقُ بِالذِّينِ فَهُوَ الْمَدَارَاةُ؛ والمداراة محمودة، والمداهنة مذمومة.
 ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكذِّبُونَ﴾ [٨٢] [٢٤٨] أي: أتعجلون جزاء رزقكم التَّكْذِيبَ؟! فيدلُّ
 فيه قول العرب: «مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا»^٥؛ وقيل: تجعلون حظكم من القرآن الذي رُزِقْتُمْ التَّكْذِيبَ به^٦.

^١ من (ق).

^٢ من تفسير ابن كثير (٥١٧/٣) و(مجمع الزوائد) للهيثمي (١٦٤/١٠)؛ خ، س، ق: بقابس.

^٣ خ، س، ق: و.

^٤ ق: -.

^٥ ق: -.

^٦ ق: + يرجع إلى القصد.

^٧ الميداني، مجمع الأمثال، ٢٤٧/١، ١٠٧/٢.

﴿فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ [٨٣] أي: هلاً، إذا بلغت هذه النفس التي زعمتم أنها لا تُبعث.
 ﴿غَيْرِ مَدِينِينَ﴾ [٨٦]: مطيعين مدبرين، وكنتم كما قلمت هالكين، حُلُتُمْ بيننا وبين قبض الأرواح، ورجعتموها في الأبدان؛ وإلا، فلا معنى للعجز عن ردِّ الرُّوح؛ في الإلزام عن إنكار الجزاء. [٢٣٢]ب
 و﴿تَرْجِعُونَ﴾ جواب (لَوْلَا) الأولى والثانية، لأنَّ المعنى متفق. ووجه الإلزام أنَّ إنكاراً أن يكون القادر على النشأة الأولى قادراً على الثانية، [كالدَّعاء^٢ أنَّ القادر على الثانية]^٣ إنما هو من لم يقدر على الأولى، لأنَّ إنكار الأول يقتضي إيجاب الثاني، كإنكار أن يكون زيد المتحرك حرك نفسه في اقتضاء أنَّ غيره حركه.

﴿فَرُوحٌ﴾ [٨٩]: راحة وبرد. وقيل^٦: «الرُّوح» [بضمِّ الرّاء]^٧: أمر جليل من أمره، يحلُّ بالقلب، منه تطمئنُّ القلوب إلى الله، وبه ينال الذِّكر الصّافي، وبه يصير محقّقاً، وبه يتقدّس القلب، وبه يشتاق عند حضور أجله إلى اللّقاء، فيهون عليه الموت، وبه يأتلف قلوب المتحابين في الله، وبه عصمة قلوب الأولياء^٨. وأمّا الرُّوحُ (بفتح الرّاء): تسليم ملك الموت عليه في ذلك الوقت، وإقراء السّلام من ربِّ العزّة، فيجد لذلك راحةً. هكذا قال الإمام محمّد بن عليّ التّرمذي^٩. وفي قراءة النّبِيِّ ﷺ برواية عائشة^{١١}، وقراءة ابن عبّاس^{١٢}: «فَرُوحٌ» (بضمِّ الرّاء): حياة لا موت بعدها. ﴿وَرِيحَانٌ﴾: استراحة ورحمة؛ وقيل: رزق. وفي الحديث^{١٣} أنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ يُلْقَى بِضَبَائِرِ^{١٤} الرِّيحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ فَيَجْعَلُ رُوحَهُ فِيهَا. وقيل: الرُّوح عند الموت، والرِّيحان [٢٤٨]ب في الجنّة. وقيل: الرُّوح النّظر، والرِّيحان استماع كلامه. و^{١٥} قال بعضهم: هو ترويح الأرواح في المشاهدة، واستراحة النفوس إلى آداب الخدمة. ﴿وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾: مستقرّ يستقرّون فيه عند المجاورة. وهذه التّقسيم صفة أهل الآخرة، فإنّه إمّا أن يكون سعيداً بالخَلَع، والكرامات، والزّلفى، والقربات، وهم السّابقون؛ وإمّا أن يكون [٢٣٣] من أهل السّلامة والنّجاة، وهم أصحاب اليمين؛ وإمّا معدّبون بأنواع العذاب، وهم الضّالّون المكذبون.

^١ س: -.
^٢ ق: كادعاء.
^٣ س: -.
^٤ ق: كان.
^٥ روى رويس: «فَرُوحٌ» بضمِّ الرّاء وانفرد بذلك ابن مهران عن روح، وقرأ بقية العشرة: «فَرُوحٌ» (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٨٣/٢).
^٦ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٨٧/١.
^٧ س: -.
^٨ في (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (١٨٧/١): الأنبياء.
^٩ س: هذا.
^{١٠} الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٨٧/١.
^{١١} الترمذي، القراءات، ٤؛ أبو داود، الحروف والقراءات، ١.
^{١٢} انظر: ابن جني، المحتسب، ٣١٠/٢.
^{١٣} الطبراني، المعجم الأوسط، ٤١٦/١.
^{١٤} ضبائر جمع ضبارة، وهي الحُرْمَة (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ٥٤٩ [ض ب ر]).
^{١٥} ق: -.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٩٦]: فصلِّ بذكر ربك وأمره؛ أو الباء زائدة، معناه: فسبح ربك العظيم. وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ كُلَّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا»^١. [س١٦٧]

ومن سورة الحديد

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ﴾ [١]: تسبيح ما لا يعقل تنزيه الله بما فيه من الآيات.
 ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ [٣]: قبل كل شيء، ﴿وَالْآخِرُ﴾ بعد كل شيء، ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بأدلته، ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ عن إحساس خلقه؛ بل (الأول) هو قديم الوجود، الذي منه وجود كل شيء، وليس وجوده من شيء، فإنَّ (قَبْلَ) إشارة إلى الزمان، ولا زمان قبل الزمان، و(الآخر) الذي ينتهي إليه وجود كل شيء في سلسلة الترقِّي، و(الظاهر) للعقل بأدلته، و(الباطن) عن انطباع الحواس، وارتسام الخيال، وتصوُّر الوهم والفكر. (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ) لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِزَمَانِي لِأَنَّ لِلزَّمَانِ أَوَّلًا وَآخِرًا، و(هُوَ الظَّاهِرُ البَاطِنُ) لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ، فَإِنَّ لِلْمَكَانِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا.
 ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٤] بالاستيلاء على التدبير من جهته، ليتصوَّر العبادُ أَنَّ العَرْشَ مَشَأُ التَّدْبِيرِ وَمَظْهَرُ التَّقْدِيرِ.

﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثٌ﴾ [١٠] أي: فليَم لا تنفقون، وأنتم ميتون [٢٤٩] وتاركون. ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾ لِمَا نَالَهُمْ مِنْ كَثْرَةِ الْمَشَاقِّ، وَلِأَنَّ بِصَائِرِهِمْ كَانَتْ أَنْفَقٌ، وَمَا أَنْفَقُوا كَانَ أَعْظَمَ غَنَاءٍ وَأَنْفَعٍ. وفيه دليل على فضل أبي بكر، فإنه أول من أنفق، وأول من أسلم، وفيه نزلت الآية.
 ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [١٢]: نور إيمانهم، ومعرفتهم، وأعمالهم المقبولة.
 ﴿وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾: هو نور آخر، وهو ما أنفقته إيمانهم.^٢
 ﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ [١٣] إذ لم يتقدّم لكم الإيمان. ﴿فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ﴾ وهو الأعراف.

﴿فَنَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [١٤]: أهلكتهم وأضللتهم. ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾ فلم يتربص به ريب المنون.
 ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ [١٥]: أولى بكم.
 ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ﴾ [١٦]: (أنى يَأْنِي)، و(آنَ يَبِينُ): حان.
 ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ [١٨]: إِنَّ الَّذِينَ تَصَدَّقُوا وَأَقْرَضُوا بِتِلْكَ الصَّدَقَةِ. والقرض الحسن أن يصرف بصره عن النظر إلى فعله، والامتنان به، وطلب العوض عليه.
 ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ [٢٠] الآية: إنما تكون لعباً إذا خَلَّى عن غرض صحيح، وإنما تكون تفاخراً وتكاثراً، إذا قصر نظره عليها. أمّا من امتلأ قلبه عظمةً لله، وتوحيداً، ومعرفةً؛ فيأخذ

^١ البيهقي، شعب الإيمان، ٢/٤٩٢.

^٢ س، ق: كان.

^٣ كان في هذه المعوض عبارة تتعلق بتفسير قوله تعالى ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ﴾ من آية (٨) من سورة التحريم، فألحقت بها.

^٤ ق: بصره.

الدُّنْيَا تَعْبِدًا وَتَزَوِّدًا، فَيَتَنَاوَلُهَا، وَهُوَ زَاهِدٌ، لِأَنَّهُ يَرَى تَدْبِيرَ اللَّهِ الَّذِي مَهَّدَهُ سُخْرَةً^١ لِأَهْلِ [س١٦٧ب] خدمته. وكذلك في [خ٢٤٩ب] وجوه المكاسب مراتب لله في تدبيره.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [٢٢]: نَخَلَقَهَا، أَي: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَخْلُقَ الْأَرْضَ، أَوْ الْأَنْفُسَ، أَوْ الْمَصِيبَةَ، أَوْ السَّمَةَ. وَلَمَّا حُمِلَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ إِلَى الْحَجَّاحِ، تَلَا بَعْضُ أَصْحَابِهِ هَذِهِ الْآيَةَ، فَسَلَّاهُ بِهَا.

﴿لَكَيْلًا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ [٢٣] أَي: أَعْلَمْنَاكُمْ بِذَلِكَ لِتَسَلَّلُوا^٢ عَنِ الدُّنْيَا إِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّ مَا يَنَالُكُمْ فِي كِتَابٍ، قَدْ سَبَقَ بِهِ التَّقْدِيرَ، فَلَا يَتَصَوَّرُ فِيهِ التَّقْدِيمَ وَالتَّأخِيرَ، وَلَا التَّبْدِيلَ وَالتَّغْيِيرَ. قَالَ [ق١٢٤ع] ابْنُ مَسْعُودٍ: الْجُمْرَةُ عَلَى لِسَانِ تُحْرِقُهُ جِزْءًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُولَ لِشَيْءٍ كَتَبَهُ اللَّهُ: لَيْتَهُ لَمْ يَكُنْ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَاللُّؤُوسَ وَاللَّيْتَةَ، فَإِنَّهُمَا يَفْتَحَانِ عَلَيْكُمْ أَبْوَابَ الشَّيْطَانِ»^٣. وَقَالَ الْجَنِيدُ: الصَّبْرُ عَلَى دَرَجَاتٍ: فَصَابِرٌ عَلَى مَا مَسَّهُ مِنَ الْبَلَاءِ، مَنْ عَيْنَ التَّدْبِيرِ مَخْرُجُهُ، وَمَنْ حَقِيقَةُ الْحِكْمَةِ فِي الْأَزْلِ كَوْنُهُ، فَلَمْ يَرَأِ لِعَلْمِهِ بِمَا فِي الْقَضَاءِ، لَا مُحَالَاتَةَ قَبْلَ أَنْ يَنْشَأَ. وَقَالَ: مَنْ شَهِدَ هَذَا بِقَلْبِهِ وَقَعَ فِي الرُّوحِ وَالرَّاحَةِ. وَقَالَ جَعْفَرُ الصَّادِقُ: يَا ابْنَ آدَمَ، مَا لَكَ تَأْسَفُ عَلَى مَفْقُودٍ، لَا يَرُدُّهُ إِلَيْكَ الْفُوتُ؟! وَمَا لَكَ تَفْرَحُ بِمَوْجُودٍ، لَا يَتْرُكُ فِي يَدِكَ الْمَوْتُ؟!^٤

﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٢٥]: يَعْنِي: الْعَدْلَ وَالْحِكْمَةَ. فَإِنَّ الْكِتَابَ مَا يُسْمَعُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَالْحِكْمَةَ مَا يُدْرَكُ بِالْعُقُولِ، وَكِلَاهُمَا مُنْزَلٌ؛ وَلِهَذَا قِيلَ لَوْلَا الْكِتَابُ لِأَصْبَحَ الْعَقْلُ حَاتِرًا، وَلَوْلَا الْعَقْلُ لَمْ يُنْتَفَعْ بِالْكِتَابِ. ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾: قِيلَ: أَنْشَأْنَا وَأَخْرَجْنَا الْحَدِيدَ مِنَ الْمَعَادِنِ لِمَنَافِعِ النَّاسِ، وَهَذَا لَا يَلِيقُ بِنِظْمِ الْآيَةِ. وَمَنْ تَأَمَّلَ لِلَّهِ وَأَحَبَّ التَّأَمُّلَ، ارْتَفَعَ مِنْ قَلْبِهِ حِجَابُ الرِّيْبَةِ، وَعَلِمَ أَنَّ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ [خ٢٥٠ع] مُتَنَاسِبَةٌ: فَإِنَّ بَيَانَ الشَّرَائِعِ بِالْكِتَابِ، وَتَقْدِيمَ أَبْوَابِ الْعَدْلِ بِالْمِيزَانِ، وَتَنْفِيزَ هَذِهِ الْمَعَانِي بِالسَّيْفِ؛ فَإِنَّ مَصَالِحَ الدِّينِ مِنْ غَيْرِ هَيْبَةِ السَّلَاطِينِ لَا يُمْكِنُ رِعَايَتَهَا. فَالْمَلِكُ وَالدِّينُ تَوْأَمَانٌ، فَالدِّينُ بِلَا مَلِكٍ ضَائِعٌ، وَالْمَلِكُ مِنْ غَيْرِ الدِّينِ بَاطِلٌ، وَالسَّلْطَانُ ظَلٌّ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ. فَظَوَاهِرُ الْكِتَابِ لِلْعَوَامِّ، وَالْمِيزَانُ [لِمَنْ] عَرَفَ [ق٢٣٤ب] الْحَقَائِقَ، وَوَزَنَ مَعَارِفَهُ بِالْمِيزَانِ. وَمَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَلَهُ الْحَدِيدُ، وَهُوَ السَّيْفُ، لِأَنَّ تَشْوِيشَ الدِّينِ مِنْهُ.

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ [٢٧]: انْتَصَبَ (رَهْبَانِيَّةً) بِفِعْلِ مَضْمَرٍ تَفْسِيرُهُ^٥ مَا بَعْدَهُ، أَي: وَابْتَدَعُوهَا رَهْبَانِيَّةً، وَهُوَ رَفْضُ النِّسَاءِ، وَاتِّخَاذُ الصَّوَامِعِ، وَحَمْلُ الْمَشَاقِّ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَالانْقِطَاعُ عَنِ النَّاسِ.

﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ أَي: مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ غَيْرَ ابْتِغَاءِ رِضْوَانِ اللَّهِ، فَيَكُونُ بَدَلًا مِنَ الْهَاءِ^٦ الَّذِي يَشْتَمِلُ عَلَيْهِ الْمَعْنَى. [س١٦٨ع] ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾: فَالرَّعَايَةُ صَوْنٌ [بِالْعَنَاءِ]^٧، وَهِيَ رِعَايَةُ الْأَعْمَالِ

^١ س: سُخْرَهُ.

^٢ س: تَسَالُوا، ق: لَتَسَالُوا.

^٣ مسلم، القدر، ٣٤ (بلفظ: «قل قدر الله وما شاء فعل، فإن اللو تفتح عمل الشيطان»); ابن ماجه، الزهد، ١٤ (بلفظ: «قل قدر الله وما شاء فعل، وإياك واللو، فإن اللو تفتح عمل الشيطان»).

^٤ ق: يفسره.

^٥ س: الميثاق.

^٦ س: هاء.

^٧ من (منازل السائرین) للهرابي (ص. ٣٨) و(مدارج السالكين) لابن القيم الجوزية (٥٢/٢)؛ خ، س، ق: العناية.

والأحوال والأوقات. فرعاية الأعمال توفيرها بتحقيروها، [والقيام بها]^١ من غير النفات إليها، وإجراؤها مجرى العلم، لا^٢ على التزئ بها. ورعاية الأحوال بأن يعدّ الاجتهاد مراياةً، والحال دعوى؛ ورعاية الوقت أن يقف مع حضورٍ على بساط شهود جلاله.

﴿كَيْفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [٢٨]: نصيبين: لإيمانهم بالرّسل الأوّلين، ولإيمانهم بخاتم النبيّين.
﴿لَيْلًا يَغْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [٢٩]: لئلا يظنّ، كما جاء الظنّ في مواضع بمعنى العلم، أو معناه: ليعلم، فيكون (لا) صلة^٣.

ومن سورة المجادلة

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ [١]: في خولة بنت ثعلبة بن خويلد، قال لها زوجها [ج. ٢٥٠] أوس بن الصّامت: أنتِ عليّ كظهر أمي.

﴿لَمَّا قَالُوا﴾ [٣]: أي: يعودون لما قالوا. والعود عند الشّافعيّ: مخالفة ما قال، وهو أن يمسكها زماناً يمكنه أن يفارقها فلم يفعل. وفسر ابن عباس العود بالندم وهو معنى ما ذكرنا، لأنّه بعد الندم يعود إلى الألفة. وعند أبي حنيفة: العود [ج. ٢٣٥] العزم على الوطء. ثمّ حُكِمَ الظّهار أنّه محرّم على الزوج وطؤها بعد الظّهار [ما لم يكفر، والكفارة تجب بالعود بعد الظّهار]^٤. والظّهار أن يقول: أنتِ عليّ كظهر أمي. وقال عبد الله بن الحسين^٥: أي: يعودون إلى المقول، أي: إلى نسائهم، كأنّ التقدير^٦: والذين يظاهرون من نسائهم [فتحرير رقبة لِمَا قالوا، ثمّ يعودون إلى نسائهم]^٧. فيكون (مَا قَالُوا) بمعنى المصدر، والمصدر بمعنى المفعول، كقولهم: (ضَرَبُ الأَمِيرِ) و(نَسَجُ بَغْدَادِ).

﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ [٤]: تطيعوه، ولا تطلقوا طلاق الجاهليّة بالظّهار، وذلك لإيمانهم بالله^٨.
﴿كَيْبُوتًا﴾ [٥]: أدلّوا، وأخزّوا، وأهلكوا في يوم الأحزاب ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ في يوم بدر.

﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ [٧]: علمًا وحكمًا، لا نفسًا وذاتًا. قال الحسن: ما فارق [الأكوان الحقّ]^٩، ولا قارنها. كيف يفارقها، وهو موجدتها وحافظها ومظهرها؟! وكيف يقارن الحدث القدم، وهو به قوام الكلّ، وهو القيوم على الكلّ؟!
قوام الكلّ، وهو القيوم على الكلّ!؟

^١ من (منازل السائرین) للهرودي (ص. ٣٨) و(مدارج السالكين) لابن القيم الجوزية (٥٢/٢).

^٢ ق: ألا.

^٣ ق: + والله أعلم بالحقائق.

^٤ س: يمكسها.

^٥ من هامش (خ).

^٦ هو القاضي أبو محمد عبد الله بن الحسين الناصحي النيسابوري الحنفي (ت. ٤٤٧ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٦٠/١٧).

^٧ وهو قول أبي الحسن الأخفش كما نقله ابن الجوزي (انظر: ابن الجوزي، زاد المسير، ١٨٥/٨).

^٨ ق: -.

^٩ ق: -.

^{١٠} ق: الأكوان الحقّ.

﴿نُهِوا عَنِ النَّجْوَى﴾ [٨]: عن السرار. ﴿حَيُّوك﴾ كما يقولون: السام عليك.

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى﴾ [١٠] أي: التجوى باللائم.

﴿تَفَسَّحُوا﴾ [١١]: توسعوا. ﴿انْشُرُوا﴾ ارتفعوا.

﴿اسْتَحْوَذَ﴾ [١٩]: استولى، جاء على الأصل، لأنه لم يُبَيَّنْ على (حاذ)، كما يقال افتقر من

غير أن قيل فقر^٢.

﴿أَوْلَيْكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ [٢٢]: من يغضب لله، ولا يخاف فيه لومة لائم، فهو من حزب الله،

وناصر دينه. (رُوحٌ مِنْهُ): العلم^٣ والوحي^٤. [خ ١٢٥١]

ومن سورة الحشر

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٢]: يهود بني النضير، أجلاهم النبي ﷺ من الحجاز إلى

أذرعات من الشام، بعدما حاصرهم ثلاثاً وعشرين يوماً. ﴿لَأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ [س ١٦٨] أي: أُجْلُوا إلى

الشام، وهو أول الحشر، ثم يحشر الخلق إلى الشام أيضاً. [ق ٢٣٥] وقال الكلبي: «هُوَ أَوَّلُ الْحَشْرِ،

وَنَحْنُ عَلَى الْأَثَرِ»، والحشر الجمع. وقال الكلبي: إنما قال ﴿لَأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾؛ لأنهم كانوا أول من

أُجْلِي من أهل الكتاب عن جزيرة العرب، ثم أُجلى آخرهم عمر بن الخطاب ﷺ؛ وقيل: أول الحشر

من المدينة، ثم من خيبر. ﴿يُخْرَبُونَ^٦ بُيُوتَهُمْ﴾: المؤمنون يخربون حصونهم، وهم يخربون بيوتهم

ليسدوا بها خراب الحصون؛ أو يخربونها لئلا يسكنها المسلمون حسداً، وينزعون الخشب

المستحسنة.

﴿لَعَذَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ [٣]: بالسبي والقتل، كما فعل ببني قريظة.

﴿مِنْ لِينَةٍ﴾ [٥]: (اللين): ما خلا العجوة من النخل؛ وقيل: هو الفسيل للينها. وقال

الأخفش^٧: «هو من (اللون)، لا من (اللين)، وكانت لونة، فقلبت ياءً لانكسار ما قبلها» كالريح.

واختلاف الألوان^٨ فيها ظاهر؛ لأنها أول حالها بيضاء كصدف ملئ دراً منضداً، ثم غبراء، ثم خضراء

كأنها قطع زبرجد، حلق^٩ فيها [التمائم، ثم^{١٠}] حمراء: كياقوت رُصَّ بعضها ببعض، ثم صفراء: كأنها

^١ س: حاذأ.

^٢ ق: فقراء.

^٣ س: -.

^٤ ق: + والله أعلم بالسرائر.

^٥ الطبري، جامع البيان، ٢٨/٢٩؛ ابن كثير، التفسير، ٤/٣٥٥.

^٦ من (س)؛ خ: يُخْرَبُونَ، ق: تخربون؛ قرأ أبو عمرو: «يُخْرَبُونَ» بالتشديد، وقرأ بقیة السبعة: «يُخْرَبُونَ» بالتخفيف

(انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٠٥).

^٧ الأخفش، معاني القرآن، ٢/٧٠٦.

^٨ س: الألواح.

^٩ س: خلق.

^{١٠} من (ق)؛ خ، س: التمام.

شذر عقيان. و[كذلك]^١ إذا بلغ الأرباب نصفها، تسمى مجزعة لاختلاف لونها، كأنها الجزع الظفاري^٢.

﴿أَوْجَفْتُمْ﴾ [٦]: أسرعتم، وجفّ الفرس وجيفًا: أسرع، وأوجفّته. نزلت في مال بني النضير، لأنه لم يوجف المسلمون عليها خيلًا ولا ركابًا، [ج ٢٥١ ب] ولم يقطعوا إليها شقة، ولا نالوا مشقة، ولم يلقوا حربًا. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾: وكانت تلك الأموال خاصة لرسول الله ﷺ، يضعها حيث يشاء، فوضعه في المهاجرين، ولم يعط الأنصار، إلا ثلاثة، كانت بهم^٣ حاجة: أبو دجانة سماك بن خرشة، وشهيل بن حنيف، والحرث بن الصمة؛ وأما القرى والتخيل فكان يوزع لقوت أهله، وكانت [ق ٢٣٦] صدق مارية [ت ٥١٦] منها، ومن أموال مخيريق، سبعة حوائط، أحدها مشرفة أم إبراهيم مارية، وكان النبي ﷺ يصير إليها هناك.

﴿كَيْلًا يَكُونُ دَوْلَةً﴾ [٧]: الدولة (بالفتح) في الحرب، وبالضمّ فيما يتداوله الناس من متاع الدنيا.

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ﴾ [٩]: المدينة، دار الهجرة. ﴿وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: تمكّنوا في الإيمان، واستقرّ في قلوبهم، وجمعه إلى سكنى الدار، وهم الأنصار بالمدينة. ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ أي: حسدًا على إيثار المهاجرين بمال بني النضير. ﴿وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾: أصل (الخصاصة): الخلل والفرجة، و(خصاص الأصابع): الفرج التي بينها، وأراد بها [س ١٦٩] الفاقة والحاجة. وهذا غاية الطهارة من قدر الشيء، وسقوطه من القلب. رثت الدنيا في جنب ما أظهر على قلوبهم من جلال الله وعظمته. وأصل الإيثار تخصيص واختيار. والأثرة تحسن طوعًا، وتصحّ كرهاً. وله درجات: الأولى: أن تؤثر الخلق على نفسك فيما لا [يحرم عليك دينًا]^٤، ولا يقطع عليك طريقًا، ولا يفسد عليك [ج ٢٥٢] وقتًا. ويستطاع هذا بتعظيم الحقوق، ومقت الشحّ، والرغبة في مكارم الأخلاق. والدرجة الثانية: إيثار رضا الله على رضا غيره، وإن عظمت فيه المحنّ، وثقلت فيه المؤنّ، وضعف عنه الطول والبدن. ويستطاع هذا بمعرفة عظمة الله، وطيب العود، وحسن الإسلام، وقوة [الصبر]^٥. والدرجة الثالثة: إيثار إيثار الله، فإنّ الخوض في الإيثار دعوى في الملك، ثم ترك شهود رؤيتك إيثار الله^٦. ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾: قال النبي ﷺ: «(وَقِي

^١ من [إيجاز البيان] لأبي القاسم النيسابوري (٨٠٩/٢)؛ خ، س، ق: لذلك

^٢ نسبة إلى (ظفار) مدينة قرب صنعاء، وبها كان مسكن ملوك حمير (انظر: الحموي، معجم البلدان، ٦٠/٤)

^٣ ق: لهم.

^٤ س: وكان.

^٥ س: تمامه.

^٦ ق: قدر.

^٧ س: ربت، ق: برئت.

^٨ س: يخرم عليك دنيا.

^٩ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ٥٨) و(مدارك السالكين) لابن قيم (٢٤٦/٢)؛ خ، س، ق: البصر.

^{١٠} الهروي، منازل السائرين، ص. ٥٧-٥٨.

الشُّحُّ مَنْ أَدَى الزَّكَاةَ، وَقَرَى الضَّيْفَ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ^١. وقال الطَّبْرَانِيُّ: «ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ: شُحٌّ مُطَاعٌ، وَهُوَ مُتَّبَعٌ، وَإِعْجَابٌ [٢٣٦ب] إِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ»^٢.

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [١٠]: من بعد انقطاع الهجرة وإيمان الأنصار.

﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [١٤]: اجتمعوا على عداوتكم، ومع ذلك اختلف قلوبهم لاختلاف أديانهم. ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: [أهل بدر، أي: مثل هؤلاء اليهود كمثل الذين من قبلهم]^٣ من مشركي مكة.

﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ [١٥]: يعني: القتل ببدر، وكان قبل غزوة بني النضير؛ وقيل: مثل قريظة كمثل بني النضير، وكان بينهما ستتان.

﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [١٨]: يريد به المحاسبة، وإنما [يسلك] طريق المحاسبة بعد العزيمة على عقد التوبة. والمحاسبة لها ثلاثة أركان. أحدها: أن [تقيس] بين نعمته وجناتك^٤، وهذا إنما يتأتى بنور الحكمة، وسوء الظنّ بالنفس، وتمييز التعمّة من الفتنة. والثاني: تمييز ما للحقّ عمّا لك ومنك، فتعلم أنّ الجناية عليك حجّة، والطاعة عليك^٥ منّة، والحكم عليك حجّة، وما بقي لك معذرة. والثالث: أن تعرف أنّ كلّ طاعة رضييتها فهي عليك، وكلّ معصية عيرت بها أخاك [٢٥٢ب] فهي إليك، ولا تضع ميزان وقتك من يديك^٦.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ [١٩]: تركوا أداء حقّه. ﴿فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ أي: حرموا حظوظ أنفسهم؛ أو خذلهم حتّى تركوا طاعة الله. وقيل: هو تنبيه أنّهم إنّما نسوا الله لأنّ الله أنساهم أنفسهم؛ [١٦٩ب] فلمّا لم يعرفوا أنفسهم لم يعرفوا الله. ورأسُ الفسق الجهل بالله، ورأس العلم ومفتاح الحكمة معرفة النفس؛ إذ «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ»^٧ و«أَعْرَفُكُمْ بِنَفْسِهِ أَعْرَفُكُمْ بِرَبِّهِ»^٨ كلام النبي ﷺ.

﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [٢١]: فالجبل لو كان ممّا يتصدّع من خشية الله، لصدّع مع صلابته؛ فكيف، وقد أوضّح هذا التّأويل بقوله ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَاصِرٍ لِّلنَّاسِ﴾!^٩

﴿الْمَلِكِ﴾ [٢٣]: هو المستغني عن كلّ شيء، [ولا يستغني عنه شيء في شيء]^{١٠}.

﴿الْقُدُّوسِ﴾: هو المنزه [٢٣٧ب] عن كلّ وصف يدركه حسّ، أو يتصوّره خيالاً، أو يسبق إليه

^١ الطبراني، المعجم الكبير، ٤/١٨٨.

^٢ الطبراني، المعجم الأوسط، ٦/٢١٤.

^٣ من هامش (خ).

^٤ من (منازل السائرین) للهروي (ص. ١٦)؛ خ، س، ق: تملك.

^٥ من (منازل السائرین) للهروي (ص. ١٦)؛ خ، س، ق: تعيش.

^٦ س: خيانتك.

^٧ س: -.

^٨ الهروي، منازل السائرین، ص. ١٦.

^٩ لا يُعْرَفُ مَرْفُوعًا (انظر: العجلوني، كشف الخفاء، ٢/٣٤٣).

^{١٠} لم أجده.

^{١١} ق: -.

وَهُمْ، أو يختلج به ضميرٌ، أو يقضي به تفكيرٌ^١؛ بل هو منزّه عن [كمال أوصاف الخلق]^٢، كما أنّه منزّه عن أوصاف نقصهم؛ بل كلُّ وصفٍ يُتصوّر للخلق فهو مقدّسٌ عنها، وعمّا يشبهها ويماثلها. ﴿السَّلَامُ﴾: هو الذي سلّم ذاته عن العيب، وصفائه عن النقص، وأفعاله عن غير مقتضى الحكمة. ﴿الْمُؤْمِنُ﴾: هو الذي يُغزى إليه الأمن والأمان بإفادته أسبابه، وسدّ طرق المخاوف، فليس في الوجود أمن وأمان إلاّ وهو مستفاد من جهته في الوجود وأسباب البقاء؛ إذ (المؤمن): المصدّق وعده، أو المؤمن من عذابه من أطاعه. ﴿الْمُهَيِّمُ﴾: المُشرف عن كنه الأمر، المستولي عليه، الحافظ له، فهو القائم على خلقهم بأعمالهم، وأرزاقهم، وآجالهم. ﴿الْعَزِيزُ﴾: الخطير، الذي عزّ عن إدراك الخ^٣ ١٢٥٣ طالبيه، ولا يستغني عنه شيءٌ لحظةً واحدة، ويصعب الوصول إلى كمال جلاله. ﴿الْجَبَّارُ﴾: هو الذي يُنفذُ مشيئته على سبيل الإجمار في كلِّ أحد، ولا ينفذ فيه مشيئة أحد، الذي لا يخرج من قبضته، ويقصر الأيدي عن حمى عزة حضرته. ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾: هو^٤ الذي يرى الكلّ حقيرًا بالإضافة إلى ذاته، ولا يرى العظمة والكبرياء إلاّ لنفسه، هو المستحقّ بصفات الكبر والعظمة.

﴿الْخَالِقُ﴾ [٢٤]: المقدّر. ﴿الْبَارِئُ﴾: الذي يجمع أجزاء المكوّنات ويمزجها مزاجًا بتقديرها، ثمّ يخمرها تخميرًا، ثمّ يسويها ويُعدّلها تسويةً وتعديلاً. ﴿الْمُصَوِّرُ﴾: المتمم للوجود، بكمال التصوير، وهذا ممّا لا يعلم حقيقة إلاّ من يعلم صورة العالم على الجملة، ثمّ على التفصيل. فإنّ الترتيب والتصوير موجود في كلِّ أجزاء العالم، وإن صغر، حتّى في الذرّة والنملة، بل في كلِّ عُضْوٍ من أعضاء النملة. بل الكلام يطول في شرح صورة العين، التي هي أصغر عضو في الحيوان؛ ومن لم يعرف طبقات العين، وعددها، وهيئاتها، وشكلها، و(س) ١١٧٠ مقاديرها، وألوانها، ووجه الحكمة فيها، فلم يعرف صورتها، ولم يعرف مصوّرها إلاّ بالاسم^٥ المجمل. وهكذا القول في كلِّ صورة لكلِّ حيوان ونبات، بل لكلِّ جزء من نبات وحيوان.

ومن سورة الممتحنة

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ [١] الآية: نزلت في حاطب بن أبي بلتعة. قال أمير المؤمنين عليّ^٦: «بعثني رسول الله ﷺ، أنا والزبير والمقداد، فقال: انطلقوا حتّى تأتوا روضة خاخ، فإنّ بها طعينة، معها كتاب، فخذوه منها. قال: فانطلقنا تعادى بنا خيلنا، حتّى أتينا الروضة؛ فإذا نحن بالطعينة، قلنا: أخرجي الكتاب. قالت: ما معي كتاب. فقلنا: لتُخرجنّ الكتاب أولئقيّن الثياب. فأخرجته من عقاصها، فأتينا به رسول الله ﷺ؛ فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى

^١ س: تنكير.

^٢ ق: أوصاف كمال الحق.

^٣ ق: -.

^٤ ق: -.

^٥ من (س) و(ق)؛ خ: الدرّة.

^٦ ق: باسم.

ناس بمكة من المشركين، يُخْبِرُهُمْ بعض أمر رسول الله ﷺ. فقال: يا حاطب، ما هذا؟ قال: يا رسول الله، لا تعجل عليّ، إنّي كنت امرأً مُلْصَقًا في قريش (يقول: كنت حليفًا، ولم أكن من أنفسها)، وكان من معك من المهاجرين، من لهم قرابات يحمون أهلهم وأموالهم، فأحببت إذ فاتني ذلك من التّسبب فيهم، أن أتخذ عندهم يدًا يحمون قرابتي، فلم أفعله ارتدادًا عن ديني، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: أما إنّه قد صدقكم. فقال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله، دعني [ق٢٣٨] أضرب عنق هذا المنافق. فقال: إنّه قد شهد بدرًا، وما يدريك لعلّ الله اطلع على من شهد بدرًا، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم. فأنزل الله الآية إلى قوله ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^١. وقال النبي ﷺ: «أَفْوَى عُرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ»^٢. وقال النبي ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَعَزَّتِي، لَا يَنَالُ رَحْمَتِي مَنْ لَمْ يُوَالِ أَوْلِيَاءِي وَلَمْ يُعَادِ أَعْدَائِي»^٣. والناس في الموالات والمعاداة على طبقات^٤: فالصّادق في حبه عُقْدَ له عقد الولاية، فهو وليّ الله، فإنّما يوالي أولياءه ويعادي أعداءه. ومنهم من يوالي بولاية الحقّ ويعادي بعداوة الحقّ، فهذا وليّ الحقّ، وهذان الصّنفان [أولياء الله]^٥. ومنهم من يوالي بولاية البر والتقوى، وهو الفرائض والحدود، ويعادي بعداوة [ح١٢٥] التفريط والتضييع. ومنهم من يوالي بالسّرّ، ويعادي بالهتك، ومنهم من يوالي بالإيمان، ويعادي بالكفر. ثمّ من بعد ذلك الولاية والعداوة في الدّنيا.

﴿أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [٤]: [س١٧٠ب] قَدْوَةٌ؛ وقيل: عبرة، (تَأَسَّى بِهِ) و(اتَّسَى): اتَّبَعَ فعله. ﴿وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ﴾ بِالْفِعَالِ ﴿وَالْبُغْضَاءُ﴾ بِالْقَلُوبِ؛ أَمَرَ حَاطِبًا وَالْمُؤْمِنِينَ بِالِاقْتِدَاءِ بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالَّذِينَ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي التَّبَرُّؤِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. ﴿لَا قَوْلَ لِإِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ أَي: تَأَسَّوْا بِهِ إِلَّا فِي اسْتِغْفَارِهِ لِأَبِيهِ الْمُشْرِكِ.

﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٥]: لَا تُظْهِرْهُمْ عَلَيْنَا، فَيُظَنُّوا أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ، وَهَذَا مِنْ دَعَاءِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهَذَا تَكَرَّرَتِ الْأَسْوَةُ، إِذْ كَانَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ^٦ فَعَلَّ حَسَنٌ: تَبَرُّؤُهُ مِنَ الْكَافِرِينَ، وَقَوْلٌ حَسَنٌ: هَذَا الدَّعَاءُ.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَادِيَّةً﴾ [٧]: فِي أَبِي سَفِيَانَ، فَكَانَ اسْتَعْمَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَعْضِ الْيَمَنِ، فَلَمَّا قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْبَلَ [فَلَقِي (ذَا الْخَمَارِ)]^٧ مَرْتَدًا فَفَاتَلَهُ، فَكَانَ أَوَّلَ

^١ البخاري، المغازي، ٤٧.

^٢ أحمد بن حنبل، المسند، ٢٨٦/٤.

^٣ الطبراني، المعجم الكبير، ٥٩/٢٢.

^٤ س: درجات.

^٥ من (س)؛ خ، ق: أولي.

^٦ من (س)؛ خ، ق: أو الثانية.

^٧ ق: إذا.

^٨ س: -.

^٩ من (ق).

^{١٠} س: فلحق بالحجاز، ق: فلحق ذا الحجاز.

من قاتل على الرّدة؛ فتلك المودّة بعد المعادة. وقال بعض المفسّرين^١: ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ﴾ [أي: من كفّار مكة ﴿مَوَدَّةً﴾ ففعل الله ذلك بأن أسلم كثير منهم، فصاروا لهم أولياء وإخواناً، وخالطوهم، وناكحوهم.

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ [٨]: خزاعة، و(الذين قاتلوكم): أهل مكة.
 ﴿فَأَمْتَحِنُوهُمْ﴾ [١٠]: استخلصوهم باستحلافهم: ما خرجن إلا للإسلام دون بغض الأزواج. ﴿فَلَا تَزِجْهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾: حين جاءت سُبَيْعَةُ الأَسْلَمِيَّةُ مسلمةً، بعد صلح الحديبية، فجاء زوجها مسافراً في طلبها، فقال: «يا محمّد قد شرطت لنا ردّ النّساء، [خ؛ ٢٥هـ] وطين الكتاب لم يجفّ بعد». فلم يردها رسول الله ﷺ، وأعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها، وتزوجها عمر ﷺ. وكان ﷺ يرّد من جاءه من الرّجال وفاءً بشرط الصّلح، ويحبس من جاءه من النّساء بعد الامتحان^٢. ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾ [أي: هذا الامتحان لكم، والله أعلم بإيمانهن]. ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بِعِصْمِ الْكُوفِرِ﴾: جمع العصمة، وهي ما اعتصم به من العقد والنّسب. نهى الله المؤمنين عن المُقام على نكاح المشركات، وأباح نكاح المسلمات، وإن كان لهنّ أزواج كفّار في دار الكفر، كأنه يقول: من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدّن^٣ بها، وكذلك من كان له زوج كافر، فقد انقطعت عصمة الرّوجيّة بينهما. واختلف القول في أنّ ردّ مهر من أسلمت من النّساء إلى أزواجهنّ كان واجباً، أو مندوباً، لقوله ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ من المهور.

﴿فَعَاقِبْتُمْ﴾ [١١] أي: أصبتم من الكفّار عقبي، أي: غنيمة؛ وقيل: ظفرتم، [س؛ ١٧١] أي: العاقبة لكم؛ وقيل^٤: [ق؛ ٢٣٩] أصبتم في القتال بعقوبة حتّى غنمتم. وقرئ^٥: «فأعقبتم» أي: صنعتم بهم كما صنعوا، من (المعاقبة)، أي: المناوبة، يقال^٦: أعقب، وعاقب، وعقب، كلّها واحد. وقيل: فعاقبتم المرتدة بالقتل.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ [١٢]: وذلك يوم فتح مكة. وجاءت هند بنت عتبة، امرأة أبي سفيان، متنقبةً، متنكرةً، مع النّساء؛ خوفاً من رسول الله ﷺ، [أن يعرفها]^٧، فقال النبي ﷺ: أبايعنك على أن لا تشركن بالله شيئاً. فرفعت هند رأسها، وقالت: والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما [خ؛ ٢٥هـ] رأيناك أخذته على الرّجال. وبايع الرّجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط. فقال: ولا تسرقن. فقالت: إنّ أبا سفيان رجل شحيح، وإنّي أصبت من ماله هنّات، فلا أدري أيحلّ أم لا. فقال

^١ هو قول البغوي (انظر: البغوي، معالم التنزيل، ٣٣١/٤).

^٢ ق: +لكم.

^٣ خ، س، ق: والله.

^٤ قرأ أبو عمرو: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا﴾ بالتشديد، وقرأ بقية السبعة: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا﴾ بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٠٧).

^٥ من (س)؛ خ: يَعتدّدن، ق: يَعتدّدن.

^٦ س: قد.

^٧ قراءة شاذة قرأ بها مجاهد (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٢٠/٢)

^٨ ق: فقال.

^٩ س: -.

أبو سفيان: ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر^١، فهو لك حلال. فضحك رسول الله ﷺ وعرفها، فقال لها: وإني لهند بنت عتبة؟ قالت: نعم، فاعفُ عمّا سلف. فقال^٢: عفا الله عنك. فقال: ولا تزنين. فقالت: أوتزني الحرّة؟! فقال: ولا يقتلن أولادهنّ. فقالت^٣ هند: ربّناهم صغاراً، وقتلتموهم كباراً، فأنتم وهم أعلم. وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قُتِلَ يوم بدرٍ. فضحك عمر، حتّى استلقى. وتبسم رسول الله ﷺ، فقال: ولا يأتين ببهتان يفتريه بين أيديهنّ وأرجلهنّ - وهو أن تقذف ولدًا على زوجها ليس منه، وليس المراد به النهي عن الزنا، لأنّه قد تقدّم - فقالت: والله إنّ البهتان لقبيح، وما تأمرنا إلّا بالرّشد ومكارم الأخلاق. فقال^٤: وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ. قالت هند: ما جلسنا مجلسنا هذا، وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء^٥. ﴿وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾: أراد وأد البنات. وقال [ق٢٣٩ب] جماعة من العلماء في قوله ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾: هو النهي عن النّوح، والدّعاء بالويل، وتمزيق الثياب، وحلق الشّعر، وبتفه، وخمش الوجه؛ ولا تحدّث المرأة الرّجال^٦ إلّا إذا محرّم، ولا تخلو برجل غير ذي محرّم، ولا تسافر إلّا مع ذي محرّم.

﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [١٣] أي: اليهود. ﴿قَدْ يَيْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَيْسُ﴾: من مات كافراً، [ج٢٥٥ب] وصار إلى القبر، من أن يكون له^٧ حظّ وثواب في الآخرة.

ومن سورة الصّفّ

إنّ المؤمنين قالوا: لو علمنا أحبّ الأعمال إلى الله ﷻ، ولبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا؛ فأنزل الله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ [٤]، فابتلوا بذلك يوم أحد، فولّوا [س١٧١ب] مدبرين، فأنزل الله ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

﴿بُنْيَانٌ مَّزْضُوصٌ﴾ [٤] مكتنز، ملتصق ببعضه ببعض، كأنما رُصّ بالرّصاص.

﴿أَحْمَدٌ﴾ [٦]: الألف فيه للمبالغة في الحمد، وفيه وجهان: أحدهما أنّه مبالغة من الفاعل، أي: الأنبياء كلّهم حمّادون لله ﷻ، وهو أكثر حمداً لله من غيره؛ والثاني: أنّه مبالغة من المفعول، أي الأنبياء كلّهم محمودون لما فيهم من الخصال الحميدة، وهو أكثر مناقب، وأجمع للفضائل والمحاسن التي يحمدها بها.

﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ [١٣]: جرّ الموضع عطفاً على (تجارة)، أو رفع بتقدير: ولكم تجارة، أو

^١ س: عبر.

^٢ س، ق: -.

^٣ من (ق)؛ خ، س: فقال.

^٤ س: -.

^٥ من (س).

^٦ ابن كثير، التفسير، ٣٧٨/٤؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٤٦١/٣.

^٧ س: بالرّجال.

^٨ ق: -.

^٩ س، ق: كما.

خَصْلَةٌ أُخْرَى فِي الْعَاجِلِ مَعَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ تَحْتَوِنَهَا، وَتِلْكَ الْخَصْلَةُ: ﴿نَضْرُ مِنْ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾.
﴿فَأَيُّدُنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدُوتِهِمْ﴾ [١٤]: قَالَ إِبْرَاهِيمُ: فَأَصْبَحَتْ حِجَّةً مِنْ آمَنَ بِعِيسَى ظَاهِرَةً، وَتَأْيِيدَ فِعْلِيٍّ. فَتَأْيِيدُ الْقَوْلِ إِفَادَةٌ قُوَّةٌ فِي الْقَوْلِ، حَتَّى يَنْطِقَ فِي غَيْرِ أَوَانِ النَّطْقِ، [ق٢٤٠] كَمَا نَطَقَ عِيسَى ﷺ فِي الْمَهْدِ، ثُمَّ تَبِعَهُ آثَارُهُ، وَفَاضَتْ عَلَيْهِ أَنْوَارُهُ، حَتَّى هُدِيَ مِنَ الْقَوْلِ إِلَى الْفِعْلِ فَقَالَ ﴿وَإِذْ [خ٢٥٦] تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِيءُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي﴾^٢. وَهَذِهِ فَوَائِدُ فِعْلِيَّةٍ وَآثَارُ عَمَلِيَّةٍ، وَقَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ الْمَصْطَفَى قَسَمِينَ آخَرِينَ: تَأْيِيدُ بِنَصْرَةِ سَمَاوِيَّةٍ، وَتَأْيِيدُ بِنَصْرَةِ أَرْضِيَّةٍ. [وَقَدْ يَكُونُ التَّأْيِيدُ بِالْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ لِقَوَى عَلَى الْفِعْلِ]^٣، وَقَدْ يَكُونُ بِالْقُوَّةِ، وَالنَّصْرَةُ لِيَطَّلَعَ عَلَى الْعِلْمِ، قُوَّةٌ [مُسْتَفَادَةٌ مِنْ عِلْمٍ، وَعِلْمٌ مُسْتَفَادٌ مِنْ قُوَّةٍ. ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾^٤: عِلْمٌ مُسْتَفَادٌ مِنْ قُوَّةٍ^٥، وَإِلَّا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ عِلْمُهُ كَثِيرُ الْعِلْمِ؛ وَ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾^٦: قُوَّةٌ مُسْتَفَادَةٌ مِنْ عِلْمٍ، لِأَنَّهُ قَدْ اسْتَظْهَرَ بِالْعِلْمِ لَا بِالْقُوَّةِ^٧.

ومن سورة الجمعة

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [٢]: لِيُؤَافِقَ مَا تَقَدَّمَتْ بِهِ الْبِشَارَةُ، وَلِتَلَّا يَتَوَهَّمِ الْإِسْتِعَانَةَ بِالْكِتَابِ، وَلِيُشَاكِلَ حَالَ الْأُمَّةِ الَّتِي بَعَثَ فِيهَا، وَذَلِكَ أَقْرَبُ إِلَى مَسَاوَاتِهِ لَوْ أَمَكَّنَهُمْ.
﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهُمْ﴾ [٣] أَي: وَيَعْلَمُ آخَرِينَ، أَوْ: وَيَزَكِّي آخَرِينَ، وَهَمَّ الْعَجْمُ. قَالَ [رَسُولُ اللَّهِ] ﷺ: «لَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسٍ»^٨. وَقِيلَ: هُمْ جَمِيعٌ مِنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ. ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾: لَمْ يَدْرِكُوهُمْ، أَوْ لَمْ يَلْحَقُوا شَأْوَهُمْ فِي الْفَضْلِ. وَقَالَ ﷺ: رَأَيْتُ غَنَمًا سَوْدًا تَتَّبِعُهَا عُفْرٌ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ: [تِلْكَ] «العرب، [تتبعها]»^٩ العجم. فَقَالَ: كَذَلِكَ عَبَّرَهَا لِي الْمَلِكُ^{١٠}. [خ٢٥٦]

^١ س: + في.

^٢ سورة المائدة، ١١٠/٥.

^٣ س: -.

^٤ سورة النجم، ٥٣/٥.

^٥ س: -.

^٦ سورة النمل، ٢٧/٤٠.

^٧ ق: + وهو العالم بالخفايا.

^٨ من (ق).

^٩ س: رجل.

^{١٠} البخاري، التفسير، ١/٦٢.

^{١١} من (تاريخ أصبهان) لأبي نعيم (٢٧/١) و(النكت والعيون) للماوردي (٧/٦)؛ خ، س، ق: تملك

^{١٢} من (النكت والعيون) للماوردي (٧/٦)؛ خ، س، ق: ويتبعه.

^{١٣} ابن أبي شيبه، المصنّف، ١٧٦/٦؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ١٨٢/٦.

﴿أَسْفَارًا﴾ [٥]: كتبًا، [س١٧٢] واحدها سِفْرٌ.

﴿إِذَا نُودِيَ﴾ [ق٢٤٠ب] لِلصَّلَاةِ﴾ [٩] أَي: الأذان عند قعود الإمام على المنبر للخطبة. ﴿إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أَي: الصلاة، أو موعظة الإمام. ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ أَي: البيع والشري، وجميع ما يَمْنَع من الجمعة. وذلك عند الأذان، وقيل: عند خروج الإمام، وقيل: إذا زالت الشمس. واعلم أن صلاة الجمعة من فروض الأعيان، فيجب على كل من جمع العقل والبلوغ والحزيرة والذكورة والإقامة؛ إذا لم يكن له عذر من وَحَلٍ، أو ريح عاصف، أو مرض، أو تميمض، أو خوف. قال الترمذی: «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَهَاوُنًا، طُبِعَ عَلَى قَلْبِهِ»^١. ولا تنعقد الجمعة إلا بأربعين كما ذكرنا، ولا يُشترط حضور الوالي، ويجب على أهل القرى، إذا كانوا أربعين موصوفين، أو^٢ يبلغهم النداء من طرف البلد عند ركود الرياح.

﴿انْفُضُوا إِلَيْهَا﴾ [١١]: أقبل عيرٌ، ورسول الله ﷺ في الخطبة، فذهبوا نحوها، و(اللَّهُو): طَبْلٌ، يُضْرَبُ إذا وردت العيرُ. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾: لا يفوتهم رزق بترك البيع.

ومن سورة المنافقين

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ [١]: الآيات نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول، وتكذيبه، ونفاقه، وصدق زيد بن أرقم، أخبر عن نفاقه، وعن ذلاقة لسانه. وله قصة طويلة، وكان ظهور نفاقه في غزوة بني المصطلق. وكان عبد الله جسيمًا، فصيحًا، ذلق اللسان، فإذا قال سمع النبي ﷺ قوله، وكان باطنه مشحونًا بخبث^٤ التفاق.

﴿كَانَتْهُمْ نُحُوبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ [٤]: في سكوتهم عن الحق [ق٢٤١] وخمودهم عن الهدى، [خ٢٥٧] أشباح بلا أرواح، وأجسام بلا أحلام. وفي الحديث في ذكرهم: «نُحُوبٌ بِاللَّيْلِ صُحُوبٌ بِالنَّهَارِ»^٥. ﴿قَاتِلْهُمْ اللَّهُ﴾: أحلهم محل من يقاتله عدو قاهر له.

﴿لَوْوَا زُؤُوسَهُمْ﴾ [٥]: حرّكوا رؤوسهم استهزاءً. وإنما فعل ذلك حينما قيل له: نزلت فيك أي شداذ، فاذهب إلى رسول الله يستغفر لك. فلوى رأسه ثم قال: أمرتموني أن أؤمن فأمنت، وأمرتموني أن أعطي زكاة مالي، فقد أعطيت، فما بقي إلا أن أسجد لمحمد ﷺ^٦.

﴿وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [٧]: فمن رأى حاجاته ورزقه من الدنيا بيد الخلق رؤية ملهية عن الله، حتى يضيع حقوقه، ويدهن في دينه، فقد برئ من القرآن.

^١ من (س)؛ خ، ق: أن.

^٢ أحمد بن حنبل، المسند، ٣/٣٣٢.

^٣ س: و.

^٤ س: بالخبث.

^٥ أحمد بن حنبل، المسند، ٢/٢٩٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ١/١٠٧.

^٦ الطبري، جامع البيان، ٢٨/١١٠.

﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ [٨]: [يقهره مَنْ دونه] ^١، ﴿وَلِرَسُولِهِ﴾: بإظهار دينه على سائر الأديان، ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾: بنصره إيّاهم على أعدائهم.

﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [٩]: فإنما يذكر الله من وحده في جميع أمورهِ، [س١٧٢ب] ديناً ودنيا، وتوجّه إليه في جميع نوائبه، وأقبل عليه بكلّ همومه، وبدّل نفسه له بذلّ من يعلم أنّه مملوكٌ، مخلوقٌ من تراب، ممنونٌ عليه بخلقه وبعظائم المنن، وانتجبه على نفسه سكوناً إليه، وثقةً به، واتّخذهُ وكيلاً، فاستراح من المخاوف، وفوّض إليه ^٢ أمورهِ، ينتظر ما يخرج من تقديرهِ. فمن ألهاه ماله وولده عن ذكر الله بهذه الأشياء فخرانه ^٣ أعظم من أن يوصف.

﴿فَأَصْدَقْ وَأَكُنْ﴾ [١٠]: (أَكُنْ) عطف على موضع (فَأَصْدَقْ) وهو مجزوم لولا الفاء؛ لأنّ (لولا آخرتي) بمنزلة الأمر وبمعنى الشّروط. وقرأ أبو عمرو: ﴿وَأَكُونَ﴾ (بالواو ونصب النون) [ع٢٥٧ب] على جواب التّمتّي. [ق٢٤١ب]

ومن سورة التغابن

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [٢]: قال جماعة: إنّ الله خلق بني آدم كافراً ومؤمناً، ثمّ يعيدهم كما خلقهم. قال ^٤: «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ ^٥ طُبِعَ كَافِرًا». والصّحيح أنّ الله خلق الخلق، ثمّ مِنْهُمْ من يؤمن، ومنهم من يكفر؛ فاسم الإيمان والكفر من كسب العبد، وإن كان الكلّ بقدر. فإنّ للأفعال والصفات عمومًا وخصوصًا: فالحركة اسم عام، ولها أسماء خاصّة، من قيام، وعود، وصلاة، وزكاة، وطاعة، ومعصية. فالأعمّ يضاف ^٦ إلى الله تعالى، فإنّه يوجد الأشياء، والأسماء الخاصّة تضاف إلى العبد، فلا يقال: إنّ الله تعالى صلّى، وصام، وقعد، وقام. وهذه الأفعال بهذه الأسماء متعلّقة الأمر والنهي؛ فلا يقال للعبد أوجِدْ، ولكن يقال: «آمِنٌ»، و«لا تكفر»، و«أطع»، و«لا تعص». ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾: لأنّ الله أخفاه، والغيب الإخفاء، و(مَغَابِنُ الجسد): ما يخفى عن العين، والغيب في البيع لخفائه عن صاحبه؛ أو هو من إخفاء المؤمن على الكافر: فالكافر والظالم يظنّ أنّه غيب المؤمن بنعم الدنيا، والمظلوم بما نقصه، وقد غبها المؤمن والمظلوم، على الحقيقة، بنعم الآخرة وخزائنها.

﴿وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوًّا لَكُمْ﴾ [١٤]: لأنهم كانوا يمنعونهم من الهجرة. ﴿وَأَنْ تَغْفُوا﴾: كان من المهاجرين من قال: «إذا ^٧ رجعتُ إلى مكّة، لا ينال أهلي منّي خيرًا لصدهم إيتاي [ع٢٥٨أ] عن الهجرة».

^١ س: -.

^٢ ق: + وثقةً به واتّخذهُ وكيلاً.

^٣ س: فحسراته.

^٤ قرأ السبعة إلا أبا عمرو: «وَأَكُنْ»، وقرأ أبو عمرو: «وَأَكُونَ».

^٥ مسلم، القدر، ٢٩.

^٦ س: بقدره.

^٧ ق: مضاف.

^٨ س: إلى.

فَأْمُرُوا بِالصَّفْحِ. ويكون العفو بإذهاب آثار الحقد عن القلوب، كما يعفو الريح الأثر. (والصَّفْح): الإعراض عن المعاتبة. وفي الحديث: «لَا يَسْتَعِيدَنَّ أَحَدُكُمْ مِنَ الْفِتْنَةِ، فَإِنَّ [س١٧٣] اللَّهَ يَقُولُ ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾» [١٥]، فَأَيُّكُمْ اسْتَعَاذَ، فَلَيْسَتْ عِزَّةٌ بِاللَّهِ مِنْ مُضَلَّاتِ الْفِتَنِ»^١.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [١٦]: [ق٢٤٢] وذلك: فيما قد وقع، بالنَّدَم مع العزم على ترك معاودته؛ وفيما لا يقع، بالاحتباس عن أسبابه. وقال بعضهم: أقلُّ التقوى أن ينزه توحيدَه عن الشرك، وإخلاصَه [عن الرياء]^٢، وتعبده عن البدعة، ثم يترقى عن هذه الدرجة، فلا يلطخ خدمته بطلب العوض، ولا حاله بالتضييع، ولا قوته بالشبهات. وأعلى الدرجات أن لا يلطخ نعمة الله بالشكاية، ولا^٣ بصرفها إلى مسأخطه، ولا يمؤه جنايته بحجة، ولا يغفل عن رؤية المنة والفضل بحال. قال بعضهم: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ مع العوام، وهو التقوى من تضييع الفرائض، وهتك المحارم؛ و﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ مع الخواص عن الغفلات والحظرات، وإن لم يصدر منهم فعل أو خاطر لغير الله تعالى. ﴿وَأَنْفِقُوا خَيْرًا﴾: لكم، [آتوا] في الإنفاق خيرًا لكم.

ومن سورة الطلاق

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [١]^٤: نادى النبي ﷺ، ثم خاطب أمته، لأنه السيد المُقَدَّم، فخطاب الجميع معه؛ وقيل: بل معناه: يا أيها النبي، قل لأمتك. ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾: عند عدتهن، كقوله ﴿لَا يُجْلِيهَا لَوْفَتَهَا﴾^٥، أي: عند وقتها، يؤيده القراءة المروية عن النبي ﷺ [خ٢٥٨ب] وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم : «لِقَبْلِ عَدَّتِهِنَّ»^٦، ومعناه فطلقوهن لطهرهن الذي يحصينه من عدتهن. نزلت الآية في عبد الله بن عمر، وكان قد طلق^٧ امرأته في حال الحيض، فقال النبي ﷺ: «مُرَةٌ فَلْيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرَ، ثُمَّ تَحِيضُ، ثُمَّ تَطْهُرُ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمَسَّ»^٨؛ فتلك العدة التي أمر الله أن تُطَلَّقَ لها النساء. والطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة، وكذلك في طهر جامعها فيه. والسُّنِّيُّ أن يطلقها في طهر، لم يجمعها فيه، وهذا في حق امرأة، يلزمها العدة بالأقراء. فأما إذا طلق غير المدخول بها، [ق٢٤٢ب] في حال الحيض، أو طلق الصغيرة التي لم تحض، أو الأيسة بعد ما جامعها،

^١ هو قول عبد الله بن مسعود، ورد بلفظ: «لا يقل أحدكم اللهم إني أعوذ بك من الفتنة فإنه ليس منكم أحد إلا يشتمل على فتنة؛ ولكن من استعاذ، فليستعد من مضلاتها، فإن الله ﷻ يقول: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾» (انظر: الطبراني، المعجم الكبير، ١٨٩/٩؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٢٠/٧).

^٢ ق: -.

^٣ ق: -.

^٤ خ، س: ابتوا؛ ق: -.

^٥ س: -.

^٦ سورة الأعراف، ١٨٧/٧.

^٧ السيوطي، الدر المنثور، ١٩٠/٨.

^٨ ق: أطلق.

^٩ مسلم، الطلاق، ١.

أو طلق الحامل، [بعد ما^١ جامعها، أو في حال رؤية الدّم، لا يكون بدعيًا ولا سنيًا، ولا بدعة في طلاق هؤلاء. ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ﴾: بزنى، فيُخْرَجْنَ لإقامة الحدِّ؛ وقيل: الفاحشة أن تَبْذُو على أحمائها، وتفحش في القول.

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ [٢]: قاربن انقضاء العدة. ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ أي: على الرجعة^٢، أو على الفراق. ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ فيطلق للسنة فيجعل له مخرجًا إلى الرجعة. وقيل: مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ كُلِّ الْأُمُورِ. قال العلامة [س١٧٣ب] لعوف بن مالك الأشجعي، حين أسر العدو ابنه: «أتق الله، واصبر، وأكثر من قول (لا حول ولا قوة إلا بالله)»، ففعل الرجل ذلك، فبينما هو في بيته، إذ أتاه ابنه، فأصاب إيلًا وجاء بها إلى المدينة. وقيل: استاق^٣ أربعة آلاف من الغنم، فجاء بها إلى أبيه^٤.

﴿إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [٤]: لما نزلت عدة ذوات الأقران في البقرة، ارتابوا في غيرهن. ﴿وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ يعني: الصغائر والآيسات. وأما الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل [ع٢٥٩] بلوغ سن الآيسات، فمذهب أكثر أهل العلم إلى أن عدتها لا تنقضي حتى تحيض، فتعد بثلاثة أقران، أو تبلغ سن الآيسات، فتعد بثلاثة أشهر. [وحكي عن عمر أنها تتربص تسعة أشهر، فإن لم تحض فتعد بثلاثة أشهر]^٥، وهو قول مالك. وعدة الوفاة أربعة أشهر وعشر، حاضت أو لم تحض، والحامل عدتها بوضع الحمل، سواء طلقها زوجها أو مات عنها.

﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾ [٦] يعني: مطلقات نسائكم. ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾: على قدر طاقتكم وسعتكم. والمعتدة الرجعية تستحق على الزوج التفقة والسكنى، ما دامت في العدة. والبائنة فلها السكنى، حاملًا كانت أو حائلاً. أما النفقة فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها، إلا أن تكون حاملًا، وبه قال الشافعي، ومنهم من أوجبها بكل حال، [ع٢٤٣] وبه قال أصحاب الرأي. وظاهر القرآن يدل على أنها لا تستحق، إلا أن تكون حاملًا لقوله ﴿وَإِنْ كُنَّ أَوْلَاتٍ حَمَلًا لَقَوْلِهِ﴾ [ع٦]. والمعتدة عن وطء الشبهة، والمفسوخة نكاحها، فلا سكنى لها، ولا نفقة، وإن كانت حاملًا. والمعتدة عن وفاة الزوج، لا نفقة لها، حاملًا كانت أو حائلاً، واختلفوا في سكنائها: منهم من أوجب، ومنهم من لم يوجب، وللشافعي فيه قولان. ﴿وَأَتْمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾: أمر بحسن المعاملة، وحسن المعاملة له^٦ ثلاثة أركان: إنصاف بعدل، وبدل بفضل، وإيثار بلطف. والإنصاف إنما يتأتى بثلاثة أشياء: الألفة من نفسه، والحذر من المجازاة^٧، والسعي في تخليص نفسه؛ والبذل إنما يمكن بالفرار من الخساسة، ومطالعة عن الكرم، ولذة إصابة النعم؛ [ع٢٥٩ب] والإيثار إنما^٨ يمكن بأن لا يلتفت إلى منافسة الخلق،

^١ س: ثم.

^٢ بفتح الراء وكسرها، والفتح أفصح (انظر: الرازي، مختار الصحاح، ص. ٢٣٤ [ارج ع]).

^٣ س: أصاب.

^٤ الثعلبي، الكشف والبيان، ٢١٥/٦؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٥١/٤.

^٥ من هامش (خ).

^٦ س: -.

^٧ من (س) و(ق)؛ خ: المجازات.

^٨ ق: +لا.

ويختار شرف الأبد على شغل هذا العالم الذي أساسه على الفناء، ويجتهد أن يستريح من دار الفناء ریح البقاء، ويختار سرور الأبد على السرور المستعار. والمعاملة مع الخلق بالإنصاف، ومع نفسك بالخلاف، ومع الحق بالاعتراف. ﴿وَإِنْ [س١٧٤] تَعَاَسَؤْتُمْ﴾: تضايقتم، وهو إذا امتنعت من الإرضاع، وأبى^١ الزوج من إعطاء الأجرة، يستأجر الزوج أجنبيّةً.

﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا﴾ [١٠-١١] أي: رسولاً ذكركم به، وهداكم على لسانه.

﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [١٢] أي: سبعة أقاليم، وهي قطع من الأرض بخطوط متوازية لبلدان كثيرة، تمرّ على بسيط الأرض طولاً وعرضاً، ويزداد النهار الأطول الصيفي في الخطّ المجتاز^٢ بالطول على وسط كلّ واحد منهما على مقداره في خطّ وسط الذي هو عنه أجنب بنصف ساعة. ﴿يَنْتَزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾: [ينتزل القدر بينهما]^٣ بتوجيه الأسباب إلى المسببات من شتاء، وصيف، ونهار، وليل، وسحب، وأمطار، ونبات، و[ق٢٤٣ب] حيوان، وإنسان، وحياة، وموت، ومحذور، ومحجوب، واختلاف، وائتلاف؛ وعلى الجملة: جميع الكائنات. قال ابن عباس رضي الله عنه: لو فسرت هذه الآية لكفرتموني أو قطعتم حلقيومي. وهذا صحيح، فإن في الخبر: «إن لله سرّاً، لو أفشاه لفسد التدبير، وللأنبياء سرّاً، لو أفشوه لفسدت نبوتهم، وللعلماء سرّاً، لو أفشوه لفسد علمهم، وللملوك سرّاً، لو أفشوه لفسدت مملكتهم»^٤. ولهذا قال عليه السلام: «أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم»^٥.

ومن سورة التحريم [خ٢٦٠]

﴿لَمْ تَحْرَمِ﴾ [١]: أصاب النبي صلى الله عليه وآله من مارية القبطية في بيت حفصة [ت. ٥٤١هـ]، وقد خرجت إلى أبيها. فلما علمت عتبت، فقال: إني حرمتها عليّ. وقيل: إنّه كان في يوم عائشة، وكانت و^١ حفصة (رضي الله عنهما) متصافيتين^٢، فأخبرت عائشة، وكان عليه السلام قال لها: لا تخبري بها. فطلق حفصة، واعتزل النساء شهراً، وحرّم مارية. وقيل: حرّم شراب عسل، كان يشربه عند زينب بنت جحش، فأنكرت ذلك عائشة وحفصة، وقالتا: إنّا نشمّ منك ريح المغاير، وهي بقلة متغيّرة، فحرّم ذلك

^١ ق: أتى.

^٢ ق: المختار.

^٣ من هامش (خ).

^٤ س: سرّ.

^٥ س: أفشوا.

^٦ س: سرّ.

^٧ س: سرّ.

^٨ س: أفشوا.

^٩ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ١٤٦/١.

^{١٠} الديلمي، الفردوس، ٣٩٨/١؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٢٢٥/١.

^{١١} ق: -.

^{١٢} ق: متصافيتين.

الشَّراب. قال ابن عطاء: لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ﴾، كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ دَائِمًا^١: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ قَاطِعٍ يَقْطَعُنِي عَنْكَ».

﴿عَرَفَ^٢ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنِ بَعْضٍ﴾^[٣]: أَعْلَمَهَا بَعْضَ الْأَمْرِ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَيْهِ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ؛ حَيَاءً، وَكِرْمًا، وَإِبْقَاءً. و«عَرَفَ» بِالتَّخْفِيفِ: جَازَى عَلَيْهِ وَغَضِبَ مِنْهُ، كَقَوْلِكَ لِمَنْ تَهَدَّدَهُ: (عَرَفْتُ مَا عَمِلْتَ^٣) و«لَأَعْرِفَنَّكَ مَا عَمِلْتَ^٤»: أَي: أَجَازِيَنَّكَ. وَقِيلَ: لَمَّا حَرَّمَ مَارِيَةَ، أَخْبَرَ حَفْصَةَ أَنَّهُ يَمْلِكُ مِنْ بَعْدِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)، فَعَرَفَهُمَا بَعْضَ مَا أَفْشَتْ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ^٥ خِلَافَتَهُمَا.

﴿قَانِيَاتٍ﴾^[٥]: دَائِمَاتٍ [س١٧٤ب] عَلَى الطَّاعَاتِ. ﴿سَائِحَاتٍ﴾^[٦]: مَاضِيَاتٍ [ق٢٤٤أ] فِيهَا؛ وَقِيلَ: صَائِمَاتٍ لِأَنَّ السَّائِحَ لَا مَأْوَى لَهُ، وَلَا زَادَ، وَإِنَّمَا يَأْكُلُ مَا وَجَدَ إِذَا آوَاهُ اللَّيْلُ، كَالصَّائِمِ يَأْكُلُ مَا وَجَدَ إِذَا أَدْرَكَهُ اللَّيْلُ؛ وَقِيلَ: ﴿سَائِحَاتٍ﴾: مَهَاجِرَاتٍ.

﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾^[٦]: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَدَّبُوهُمْ [وَفَقَّهُوهُمْ]^٦، لِأَنَّهُ إِذَا أَدَّبَهُ قَوْمُهُ، وَإِذَا قَوْمُهُ فَقَدَ وَقَاهُ، لِأَنَّ فِي الْأَدَبِ قَمَعَ النَّفْسَ الْأَمَّارَةَ بِالسُّوءِ. [خ٢٦٠ب] قَالَ الرَّجُلُ: «مَا نَحَلَّ وَالِدٌ وَوَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنِ^٧». وَكَذَلِكَ تَأْدِيبُ الْمَمَالِكِ يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، بِشَرَطِ أَنْ يَضْرِبَ اللَّهُ، لَا لِنَفْسِهِ. وَقَالَ سَهْلٌ: مُرُوهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَاتَّبَاعِ السُّنَنِ. وَقِيلَ: عَلَّمُوهُمْ الْفَرَائِضَ وَالسُّنَنِ. وَقِيلَ: بِقَبُولِ نَصِيحَةِ^٨ النَّاصِحِينَ. فَإِنَّ قَبُولَ النَّصِيحَةِ مِنْ أَمَارَاتِ السَّعَادَةِ.

﴿تَوْبَةٌ نَصُوحًا﴾^[٨]: كُلُّ فِعُولٍ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ يَسْتَوِي الْمَذْكُورَ وَالْمَوْثُوثَ فِيهِ، فَتَوْبَةٌ نَصُوحٌ: نَاصِحَةٌ صَادِقَةٌ، لِأَنَّهَا مَعَهَا بِالْمَعَاوَدَةِ، وَقِيلَ: هِيَ الَّتِي يَنَاصِحُ الْمَرْءُ فِيهَا نَفْسَهُ فَيَعْلَمُ بَعْدَهَا^٩ مَا لَهَا وَمَا عَلَيْهَا. وَاعْلَمْ أَنَّ أَصْلَ التَّوْبَةِ النَّصُوحُ أَنْ يَعْرِفَ قَبْحَ الذَّنْبِ بِانْخِلَاعِهِ عَنِ الْعِصْمَةِ، وَفَرِحَهُ عِنْدَ الظَّفَرِ بِهِ، وَقَعُودَهُ عَنِ^{١٠} الْإِصْرَارِ عَلَى^{١١} تَدَارِكِهِ، مَعَ يَقِينِهِ بِنَظَرِ الْحَقِّ إِلَيْهِ وَاطِّلَاعِهِ عَلَيْهِ. وَأَرْكَانُهُ بَعْدُ^{١٢} مَعْرِفَةَ قَبْحِ الذَّنْبِ: النَّدَمُ، وَالْإِعْتِذَارُ، وَالْإِقْلَاعُ. وَحَقَائِقُ التَّوْبَةِ: تَعْظِيمُ الْجَنَايَةِ، وَاتِّهَامُ^{١٣} التَّوْبَةِ،

^١ س: دَائِمًا يَقُولُ.

^٢ قَرَأَ السَّبْعَةَ إِلَّا الْكَسَائِي: «عَرَفَ» بِالتَّشْدِيدِ، وَقَرَأَ الْكَسَائِي: «عَرَفَ» بِالتَّخْفِيفِ (انظُر: ابْنُ زَنْجَلَةَ، حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ، ص. ٧١٣).

^٣ مِنْ (س).

^٤ ق: عَلِمْتَ.

^٥ س: -.

^٦ س: -.

^٧ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، الْمُسْنَدُ، ٤١٢/٣.

^٨ ق: نُصْحَةٌ.

^٩ ق: بَعْدَ.

^{١٠} فِي (مَنَازِلِ السَّائِرِينَ) لِلْهَرَوِيِّ (ص. ١٤) وَ(مَدَارِجِ السَّالِكِينَ) لِابْنِ الْقَيْمِ (١٦٨/١): عَلَى.

^{١١} فِي (مَنَازِلِ السَّائِرِينَ) لِلْهَرَوِيِّ (ص. ١٤) وَ(مَدَارِجِ السَّالِكِينَ) لِابْنِ الْقَيْمِ (١٦٨/١): عَنْ.

^{١٢} مِنْ (س)؛ خ: بَعْدَهُ، ق: بَعْدَهُ وَ.

^{١٣} ق: إِبْهَامَ.

وطلب أعدار الخليقة. وسرائر حقيقة التوبة: تمييز التقيّة من [العزّة]¹، ونسيان الجناية، والتوبة من التوبة أبدًا. ولطائف سرائر التوبة: أن تنظر بين الجناية والقضيّة، فتعرف مراد الله فيها، إذ خلّك وإتيانها، لتعرف عزّته في قضائه، وبرّه في ستره، وحلمه في إمهال راكمه، وكرمه في قبول العذر منه، وفضله في مغفرته²؛ وليقيم³ على العبد حجة عدله. وتوبة العامّة لاستكثار الطّاعة، وتوبة الأوساط من استقلال المعاصي، وتوبة الخواص من تضييع الوقت.⁴ ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾: لا يرّد شفاعته في أمته. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: [ق٢٤٤ب] لا يرّد شفاعتهم في إخوانهم وأقاربهم. ﴿أَتَمِّمْنَا لَنَا نُورَنَا﴾: قيل: ارزقنا لقاءك، لأنّ تمام نور المعرفة هو الذي [٢٦١خ] يعبر به عن اللّقاء. فكما أنّ المدرك المحسوس غايته الإحساس فالمدرك الذي هو منزّه عن [١١٧س] أن يحوم بجانب قدسه الحسّ والخيال هو ارتقاء المعرفة إلى حدّ يصير غاية الكشف والوضوح. وقال سهل: لا يسقط الافتقار إلى الله عن المؤمنين في الدنيا والآخرة؛ بل هم في الآخرة أشدّ افتقارًا إليه - وإن كانوا في دار العزّ - لشوقهم إلى لقائه. [﴿يَقُولُونَ﴾ [ق٢٣٣ب] رَبَّنَا أَتَمِّمْنَا لَنَا نُورَنَا] دليل على أنّ أصل المعرفة والإيمان يُستحصل في الدنيا، ثمّ يُستكمل في الآخرة. وكلّ نورُه بقدر ما كان له في الدنيا، [فمن لا إيمان]⁵ له⁶، فلا نور له في القيامة. [ومن له]⁷ المعرفة والنور، فنوره بقدر إيمانه؛ لأنّ الله يتجلّى للناس عامّة، ولأبي بكر خاصّة، لما كان مخصوصًا بمعرفة وسرّ وقر في صدره.⁸

﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ [٩] بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بالقول الغليظ⁹ والوعظ الغليظ¹⁰؛ وقيل: بإقامة الحدود، فكانوا أكثر الناس موافقة للكبائر لعدم دواعيهم في عظمة الشرّ.

﴿فَخَانَتْهُمَا﴾ [١٠]: امرأة نوح تقول: «إنّه مجنون»، وامرأة لوط كانت تدلّ على الضيف. ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ [١١]: دليل على كمال آسية (رضي الله عنها)، فإنّ (العند) أقرب القرب بين يديه، فسأل ربّها مستقرًا بين يديه في داره، في مكان القربة، فلم تسأل ذلك إلّا، وقد طالعت نور القربة. ثمّ قال في مريم ﴿وَمَرْيَمَ ابْنْتِ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ [فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا] وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ [١٢]: دليل على كمال ورعها، وكمال علمها، لأنّ التصديق بالكلمة

¹ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ١٤) و(مدارج السالكين) لابن القيم (١٦٨/١)؛ خ، س: العزّة، ق: المعزّة.

² ق: معرفته.

³ ق: إقامته.

⁴ الهروي، منازل السائرين، ص. ١٣-١٥.

⁵ سورة التّحريم، ٨/٦٦.

⁶ من (س)؛ خ، ق: عن الإيمان.

⁷ ق: -.

⁸ من (س)؛ خ، ق: في.

⁹ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة في تفسير آية (١٢) من سورة الحديد، وهي من تفسير آية (٨) من سورة التّحريم، فألحقت به.

¹٠ ق: الغليظ.

¹¹ س، ق: الغليظ.

¹٢ ق: -.

أعظم الأشياء، ولهذا قال عليه السلام: «[كَمَل]¹ مِنْ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَآسِيَةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ، وَفُضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفُضِّلَ الثَّرِيدُ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ»². ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ نفخ جبريل في جيبها بأمر الله ﷻ.

ومن سورة المُلْك

﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [١]: المملكة، وهو جميع ما في الوجود.

﴿خَلَقَ الْمَوْتَ﴾ [٢] الخ [٢٦١ب] وَالْحَيَاةَ﴾ [٢] ليختبركم فيها، والموت للبعث والجزاء. ويسعد بالصبر على الموت، [٢٤٥هـ] والشكر في الحياة. ﴿أَحْسَنُ عَمَلًا﴾: روي: «أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله، وأسرع في طاعة الله»³. وقيل: أحسن عملاً في الاجتناب عن الدنيا، والإقبال على الله. وحُسْنُ العمل -على الجملة- في كل شيء: أن يكون تأدباً لله. وطيبُ العمل في كل شيء في أن لا يلتفت إلى رشوة من ربه. وطهارته أن يكون لله خالصاً. فقليل العمل إذا كان حشوه الحسن، فهو كثير عند الله، فإن الكثرة في العمل إنما تجوز على من يمؤه عليه، والله لا يخادع، ولا يمؤه عليه. قال عليه السلام لمعاذ: «أَخْلِصِ الْعَمَلَ يَكْفِكَ الْقَلِيلُ مِنْهُ»⁴.

﴿طَبَاقًا﴾ [٣]: جمع طَبَقٍ، كَجَمَلٍ وَجَمَالٍ، أي: بعضها فوق بعض؛ أو من التَّطَابُقِ، والتَّشَابُه، ومعلوم أن كلَّ طبق -وإن كان الكلَّ مَتَسَّقًا- فله حقيقة أخرى، وهو نوع آخر برأسه. ﴿مِنْ تَفَاوُتٍ﴾⁵ و«تَفَوُّتٍ»: [س١٧هـ] مثل تعاهد وتعهد، وتجاوز وتجاوز، وقيل: التَّفَوُّتُ مخالفة الجملة ما سواها، والتَّفَاوُتُ مخالفة الجملة بعضها، كأنه الشيء المختلف، لا على النظام. ومن لطائف المعاني أن الفَوْتُ الفُرْجَةُ بين الأصبعين، والفَوْتُ والتَّفَوُّتُ واحد، فمعنى «مِنْ تَفَوُّتٍ»⁶ معنى⁷ (من فوت). ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ أي: صدوع، وهذا دليل على أن السماء جسم، بسيط، كُرِّي، مُشَفِّفٌ، وإلا لو كان مرعباً، أو مثلاً، أو شكلاً⁸ آخر، لكان زواياه مختلفة.

﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ﴾ [٤]: كَرَّرَ النَّظَرَ أَبَدًا؛ قد أَمَرْنَا بِذَلِكَ كَرَّتَيْنِ. ﴿يَتَقَلَّبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾: صاغراً، ذليلاً. ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ يعني كليل، فإذا كان هذا صفةً أجرام السماء، الخ [٢٦٢] فكيف لا يتحير العقول في مبادئ إشراق جلال الله، وكيف يعرف عقل كنه كماله؟!

¹ من صحيح البخاري (الأنبياء، ٣٢)؛ خ، س، ق: يكمل.

² البخاري، الأنبياء، ٣٢.

³ الثعلبي، الكشف والبيان، ٢٣٥-٢٣٦؛ الحارث، البغية، ٢/٨٠٩ (٨٣١)؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ١٤٥/٢.

⁴ البيهقي، شعب الإيمان، ٣٤٢/٥؛ الدليمي، الفردوس، ٤٣٥/١؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٤٧/١ (بلفظ: أخلص دينك يكفك القليل من العمل).

⁵ ق: و.

⁶ قرأ السبعة إلا حمزة والكسائي: «مِنْ تَفَاوُتٍ»، وقرأ حمزة والكسائي: «مِنْ تَفَوُّتٍ» (انظر: ابن زنجلة، حجة

القراءات، ص. ٧١٥)

⁷ قراءة حمزة والكسائي.

⁸ س: -.

⁹ س: مشكلاً.

﴿شَهِيْقًا﴾ [٧]: زَفْرَةٌ من زَفْرَاتِ جَهَنَّمَ. ﴿تَفُوْرًا﴾: تغلي.

﴿تَمِيْزًا﴾ [٨]: تنقطع وتنفرق.

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ [١٤] القلب، وماذا أودع فيه من التوحيد أو الجحود. ﴿وَهُوَ اللَّطِيْفُ﴾

في علمه بما في لبِّ القلوب.^١

﴿ذُلُوْلًا﴾ [١٥]: ذات أنهار، وأشجار، ومسكن مطمئنة. ﴿فِي مَنَاقِبِهَا﴾: أطرافها وأطوارها؛

وقيل: [٢٤؛ ٢٥] جبالها، وإذا أمكن سلوك جبالها، فهو أبلغ في التذليل.

﴿أَمَّا أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [١٦]: من الملائكة؛ أو مَنْ فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ، أو سُلْطَانُهُ، أو^٢

كبريائه؛ أو (في) بمعنى (فوق)، كقولك ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾^٣، فيكون المراد العلو والظهور،

والمعنى: من هو المعبود في السماء، أو خصَّ السماء للعادة برفع الأدعية إليها، ونزول الأفضية

منها.

﴿صَافَاتٍ﴾ [١٩] أجنحتها في الطيران، وتقبضها عند الهبوط؛ أو^٤ ﴿يَقْبِضْنَ﴾: يُسْرِغْنَ، من

(القبض): شدة العدو. ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾: لو غيّر الهواء والأجنحة عن الهيئة التي [تصلح

لطيرانهنَّ إنهنَّ]^٥ يسقطن. وكذلك العالم كله. ولو أمسك حفظه وتدييره عنها طرفة عين، لتهافتت

الأفلاك وتداعت الجبال.

﴿لَجُوجًا﴾ [٢١]: تقحموا في المعاصي، و(اللجاج): تقحم الأمر مع كثرة الصوارف عنه.

و(العثوث): الخروج إلى فاحش الفساد.

﴿مُكِبًّا﴾ [٢٢] ساقطاً، كَبَيْتُهُ على وجهه فأكبَّ، ومثله: نَزَفْتُ مَاءَ الْبَيْرِ، وَأَنْزَفْتُ الْبَيْرُ: [ذهب]

ماؤها، و[مَرَيْتُ النَّاقَةَ، وَأَمَرْتُ]^٦: دَرَّ لَبْنُهَا.

﴿زُلْفَةً﴾ [٢٧]: قربة. ﴿سَيِّئًا﴾: ظهر السوء في وجوههم. ﴿تَدْعُونَ﴾: تتداعون بوقوعه

بمعنى الدعوى التي هي الدعاء. وجاء في التفسير^٧: «تكدبون»^٨، [٢٦٢؛ ٢٦٣] وتأويله تدعون الأكاذيب.

[س١٧٦]

﴿غَوْرًا﴾ [٣٠]: غائراً، وُصِفَ الْفَاعِلُ بِالْمَصْدَرِ، كَقَوْلِهِمْ: رَجُلٌ عَدْلٌ.

ومن سورة ن

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٥)، وهي من تفسير آية (١٤)، فقدّمت.

^٢ س: و.

^٣ سورة التوبة، ٢/٩.

^٤ ق: للعبادة.

^٥ س، ق: و.

^٦ س، ق: تصحّ للطير الظاهر أنّهنّ.

^٧ من (لسان العرب) لابن منظور (١١٦/١٢ [ح ج م]؛ ح، س، ق: مَرَنْتُ النَّاقَةَ وَأَمَرَنْتُ.

^٨ عن ابن عباس (انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٢١/١٨).

^٩ ق: تكذبون.

﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [١]: قيل: النون الدّواة، وقيل: اللّوح. والقلم هو أوّل مُبدع، سابق على كلّ مخلوق، تامّ الفعل، كامل في القوّة، وإليه تنتهي المخلوقات، وهو ينتهي إلى المُبدع الحقّ جلّ جلاله، أقرّ بالأمر الأوّل، وامتل، إذ قال له ربّه: أقبل، فأقبل، [ق٢٤٦:١٢] ثمّ قال له: أدبر، فأدبر، فكان له إقبال مرّة، وإدبار مرّة، فكان إدباره إقبالا، فتحقق له كونان، وثبت عليه حكمان. ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾: جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة. قال^١ [أبو هريرة: سمعت] رسول الله ﷺ يقول: إِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ خَلَقَ اللهُ تَعَالَى الْقَلَمَ، ثُمَّ خَلَقَ الثُّونَ، وَهِيَ الدَّوَاةُ، ثُمَّ قَالَ: اكْتُبْ، قَالَ: وَمَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾، ثُمَّ خَتَمَ عَلَيَّ [فِي الْقَلَمِ]، فَلَمْ يَنْطِقْ وَلَا يَنْطِقْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ خَلَقَ الْعَقْلَ، فَقَالَ: وَعِزَّتِي، لَأَكْمِلَنَّكَ فِيمَنْ أَحْبَبْتُ، وَلَا نُقْصَنَكَ فِيمَنْ أَبْغَضْتُ»^٥.

﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [٢] أي: انتفى عنك الجنون بنعمته، وقيل: هو كقولك: ما أنت بحمد الله مجنون.

﴿غَيْرِ مَمْنُونٍ﴾ [٣]: غير مقطوع، (مَنْتُ الْحَبْلُ): قَطَعْتُهُ.

﴿خُلِقَ عَظِيمٌ﴾ [٤]: سئلت عائشة (رضي الله عنها) عن خُلُقِهِ ﷺ، فقالت: «أقرأ الآي العشر من سورة المؤمنين فذلك خُلُقُهُ»^٦. وقالت: «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ»^٧، أي: تأدّب بآداب القرآن، فلم يجاوز حدّه، فإنّ الله عصمه، واكتنفه، وتولّاه، وطهره، وطيبه، وحسّن أخلاقه، وأقامه على آداب القرآن، وكان قد بلغ من حُسْنِ خُلُقِهِ وأمانته ما يعجز الوصف عنه. [ج٢٦٣:١١] وقال الواسطي: ﴿إِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ لَوْجَدَانِكَ حِلَاوَةَ الْمَطَالَعَةِ عَلَى سِرِّكَ. وقال الحسين: لم يؤثّر فيك جفاء الخلق بعد مطالعة الحقّ. وقال الجنيد: اِحْتَمَلَ فِي اللهِ الْبَلَاءَ وَمَا شَكَا، بل رحم وقال: «اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^٨. وقال القاسم: ليس [للكون عليك] أثره. وقال الواسطي: أظهر الله قدرته في عيسى، ونفاده^٩ في آصف، وسخطه وقهره في عصا موسى، وأظهر أخلاقه ونعوته في محمّد ﷺ، فكان متخلّقا بأخلاق الله. والتخلّق بأخلاق الله أن [يُنزّه علمه]^{١١} عن الجهل، وجوده عن البخل، وعدله عن الظلم، [ق٢٤٦:٢] وحلمه عن السفه. واعلم أن الخلق والخلق صورتان: الخلق صورة الظاهر، والخلق صورة الباطن. [س١٧٦:١] فتناصب الأعضاء الظاهرة يعبر به عن الخلق الحسن،

^١ س: كان.

^٢ من (الدر المنثور) للسيوطي (٢٤١/٨).

^٣ س: هو.

^٤ س: ما في القلب.

^٥ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٦٠/٢؛ السيوطي، اللآلي المصنوعة، ١٢٠/١.

^٦ الحاكم، المستدرک، ٤٢٦/٢؛ البيهقي، دلائل النبوة، ٣٠٩/١.

^٧ أحمد، المسند، ٩١/٦ (٢٤٦٤٥).

^٨ المقدسي، الأحاديث المختارة، ١٤/١٠.

^٩ ق: عليك للكون.

^{١٠} س: نفاذه.

^{١١} ق: تُنزّه علمه.

وتَنَاسَبَ المعاني الباطنة يعبر بها عن الخُلُق الحسن. ثم الخُلُق الحسن تارةً مع الحقِّ، وتارةً مع حُكْم الله، وتارةً مع الخُلُق. فمع الحقِّ بالتعظيم^١ والإجلال؛ ومع الحُكْم بأن يصبر في الصِّراء، ويشكر في الرِّخاء، ويمتثل أوامره، وينزجر عن نواهيه عن طيب قلب، مسارعةً وسماحةً؛ وحسن الخُلُق مع الخُلُق بثُّ التَّصَفَةِ في المعاملة، وحسنُ المجاملة في العِشْرَةِ. قال رسول الله ﷺ: «الخُلُق وعاءُ الدِّينِ»^٢؛ لأنَّ من الخُلُق يخرج الدِّين، وهو الخضوع، والخشوع، وبذل النَّفْسِ لله تعالى، واحتمالُ المكروه. ولَمَّا كان الإسلام أشرف الأديان أعطاه أقوى الأخلاق وأشرفها، وهو الحياء. قال النَّبِيُّ ﷺ: «إنَّ لكلَّ دين خُلُقًا، وخُلُق الإسلام الحياء»^٣ من الحياة، حياة القلب.

﴿بِأَيْكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ [٦]: مصدر مثل (الفتون)، وهو الجنون بلغة قريش، كما يقال: ما به معقولٌ، وليس له مجلود، أي: عقلٌ، وجلادة. [٢٦٣ب]

﴿مَهِينٌ﴾ [١٠]: وضيع يكثر من الفساد.

﴿عُتْلٌ﴾ [١٣]: قويٌّ في خَلْقِهِ، فاحش في فعله، وسئل عنه ﷺ فقال: «الشَّدِيدُ الخُلُقِ، الرَّحِيبُ الجَوْفِ، الأَكُولُ، الشَّرُوبُ، الظُّلُومُ للنَّاسِ»^٤. والوقف على (عُتْلٍ)، ثُمَّ ﴿بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيمٌ﴾، أي: مع ذلك كَلِّه زَيْنِيمٌ، معروف بالشَّرِّ، كما يُعرَف التَّيسُ بالزَّيْنَمَةِ.

﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَيْنَ﴾ [١٤]: فيه حذف وإضمار، أي: لأنَّ كان ذا مال [تطيعه]^٥ (أو يُطَاع)؟؛ أو لأنَّ كان ذا مال وبين إذا تُتلى عليه آياتنا قال: أساطيرُ الأولين، أي: جعل مجازاة التَّعَمُّ الكفر والتَّكذِيبَ^٦.

﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الخُرْطُومِ﴾ [١٦] نَقَّحَ ذكره بخزفي يبقى عليه. تقول العرب [للرجل] يسبُّ الرجل سبَّةً قبيحة: (قد وَسَمَهُ مِيسَمٌ سُوءٌ)، تريد به: ألصق به عارًا لا يفارقه، كالسِّمَةِ التي يبقى أثرها. [وهذا]^٧ في الوليد بن المغيرة. [٢٤٧أ] قال ابن قتيبة^٨: لا نعلم أنَّ الله وصف أحدًا، ولا ذكر من عيوبه ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة من قوله ﴿خَلَّافٍ مَهِينٍ﴾ ما ذكر من معانيه.

﴿لَا يَسْتَشْتُونَ﴾ [١٨] أي: لا^٩ يقولون: إن شاء الله، وكلَّ استثناء فيه تعظيم الله، لأنَّه إقرار بأنَّ الأمور بمشيئة الله، وكلُّ تعظيم تسييح، أي: تنزيه أن يجري في المُلُكِ والملكوت شيءٌ بغير

^١ ق: التَّعْظِيمُ.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢/٢٩٩.

^٣ ابن ماجه، الزهد، ١٧؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢/٣٠٠.

^٤ أحمد بن حنبل، المسند، ٤/٢٢٧؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٧/١٢٨.

^٥ س: -

^٦ من (زاد المسير) لابن الجوزي (٣٣٤/٨)؛ خ، س، ق: فيطيعه.

^٧ هذا على أنَّ «أَنْ كَانَ» مفعول من أجله، والعامل فيه فعل مضمر، والتقدير: يكفر لأنَّ كان ذا مال وبين. ودل على الفعل المضمر قوله ﴿إِذَا تُتلى عَلَيْهِ آياتنا قال أساطيرُ الأولين﴾.

^٨ من (تأويل مشكل القرآن) لابن قتيبة (ص. ١٥٦).

^٩ س: -

^{١٠} ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، ص. ١٥٩.

^{١١} من (ق)

مشيئة الله، فمُلكه ملك عزّة، لا يشاركه فيه أحد.^١

﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ﴾ [١٩] أي: طارق^٢، خرجت عنق من النار في واديههم.

﴿كَالصَّرِيمِ﴾ [٢٠]: كالرماد الأسود.

﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ [٢٣]: سارَّ بعضهم بعضاً لئلا يسمع المساكين.

﴿عَلَى حَزْدٍ﴾ [٢٥]: منع وغضب.

﴿إِنَّا لَصَّالُونَ﴾ [٢٦]: ضللنا الطريق، فما هذه جنتنا.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ [٢٨]: أعقلهم وأفضلهم: ﴿لَوْلَا تَسْبِيحُونَ﴾. [س١١٧٧]

﴿فَقَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ﴾ [٣١]: وقال عمرو بن عبيد^٣: ما أدري أكان هذا إيماناً منهم،

[أو على أنه ما]^٤ يكون من المشركين، إذا أصابتهم الشدائد؛ بل كلُّ أحد، وإن غفل عنه [ع١٢٦] في

حال السراء، فلا شكَّ أنه يلوذ به في حال الصّراء: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوُونَ﴾^٥، ﴿وَإِذَا

مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾^٦؛ لأنَّ كلَّ محتاج لا بدَّ من محتاج إليه، يلجأ إليه.

﴿زَعِيمٍ﴾ [٤٠]: كفيلاً.

﴿يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [٤٢]: غطاء، وقيل: عن شدة وعناء. وفي الحديث: «يَخْرُ الْمُؤْمِنُونَ

سُجَّدًا، وَيَبْقَى الْكَافِرُونَ وَكَأَنَّ فِي ظُهُورِهِمُ السَّفَايِدَ»^٧.

﴿وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ [٤٣]: يسمعون النداء فلا يأتونه.

﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ [٤٤]: سنستدرج أعمارهم - وإن أطلناها- إلى عقابهم. والاستدرج الأخذ

على غرّة. وقيل: لم نفارقهم في وقت مخالفة أمرنا فيستيقظوا. وقال بعضهم: إذا استقلَّ النعمة،

واشتكى، فهو مستدرج. وقيل: كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة.

﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ [٤٨]: [ق٢٤٧] في العجلة والمغاضبة. و(المكظوم):

المحبوس على الحرف، فلا ينطق ولا يشكو، من^٨ كظُم القُرْبَة.

﴿لَيْزِلُ قَوْلُكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ [٥١]: يعثون^٩ بها حتى تزلق قدمك، وفي الحديث: «الْعَيْنُ حَقٌّ،

وَإِذَا اسْتُغْسِلَتْ فَاغْسِلُوا»^{١٠}. واعلم أنَّ الإصابة بالعين سيئة حالة نفسانية معجبة تؤثر نهكاً في

^١ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢٨)، وهي من تفسير آية (١٨)، فقدّمت.

^٢ من (س)؛ خ، ق: طارت

^٣ هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن باب البصري (ت. ١٤٤هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠٤/٦-١٠٦؛

كحالة، معجم المؤلفين، ١٠-٩/٨.

^٤ س، ق: على ضدها).

^٥ التحل، ٥٣/١٦.

^٦ الإسراء، ٦٧/١٧.

^٧ هو قول عبد الله بن مسعود (انظر: الطبري، جامع البيان، ٤٠/٢٩؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٢٦١/٦-٢٦٢).

^٨ ق: + من.

^٩ س: -.

^{١٠} س: يعثونك؛ ق: يعيونك.

^{١١} مسلم، السلام، ٤٢.

المتعجب منه بخاصيته^١، ولعله ما لم يرد هلاكه وشره فلا يؤثر فيه النهك، [ولا]^٢ يُفضي إلى الهلاك. إذا كان - وهذا متصوّر من نفس خبيثة حتى تؤثر في الإزلاق - فما ظنك بهمة نفس شريفة، أن تدعو فتستجاب، وتؤثر في ثبات قدم، وشفاء مريض، وإهلاك عدو، ونصرة ولي. وهذا سرّ الكرامات والمعجزات للأنبياء والأولياء والأبرار؛ فإنّ التأثيرات لا تحتاج إلى مماسّة الأجرام وملاصقة الأجسام. [وبالله التوفيق]^٥ [خ٢٦٤ب]

ومن سورة الحاقة

﴿الْحَاقَّةُ﴾ [١]: فاعلة من الحقّ، وهي القيامة التي يحقّ فيها الأمر.
 ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ [٣]: إذ لم تُعاین أهوالها؛ أو لم يكن هذا الاسم بلسانهم.
 ﴿بِالْفَارِعَةِ﴾ [٤]: بالقيامة لأنها تفرغ القلوب مخافةً، و(قوارع القرآن) هي قوارع الشيطان وزواجه.

﴿بِالطَّائِفَةِ﴾ [٥]: وقيل: بطغيانهم وكفرهم؛ وقيل: بالصيحة العظيمة، كقولك: (طغى الماء): عَظُمَ [س١٧٧ب] ارتفاعه وجاوز حدّه.

﴿حُسُومًا﴾ [٧]: متتابعةً، جمع حاسمٍ، من حَسَمَ الكَيّ: إذا تابع عليه بالمكواة؛ وقيل: قاطعة آثارهم، فالتقدير: تحسّم حَسَمًا وحُسُومًا، أي: تُفنيهم؛ وقيل: ﴿حُسُومًا﴾: شوّما، كأنّها حسمت الخير عن أهلها. ﴿خَاوِيَةً﴾: ساقطة، (خوى النجم): سقط في المغرب.
 ﴿مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ [٨]: بقاء، مصدر، [ق٢٤٨ب] أو نفس باقية.

﴿وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ [٩]: من يليه من أهل دينه، ونصّبهُ على ظرف المكان. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ﴾: المنقلبات بالخسف.

﴿زَابِيَةً﴾ [١٠]: زائدة.
 ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ لَنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾ [١٢]: إنّنا حملناكم في السفينة لأن نجعلها لكم تذكرة. ﴿وَوَعَيْهَا أُذُنٌ وَعَاقِبَةٌ﴾: حافظَةٌ للعبر، فلما توالى الحركات اختلست حركة العين.

﴿فَدَكَّتَا﴾ [١٤]: بُسِطَا بَسْطَةً وَاحِدَةً، ومنه (الدكّان)، و(اندكّ سنّام البعير): إذا انفرش في ظهره.

^١ س: بخاصية.

^٢ ق: فلا.

^٣ س: -.

^٤ هامش (خ): أولياء الله.

^٥ س: -.

^٦ قرأ أبو عمرو والكسائي: «وَمَنْ قَبْلَهُ»، وقرأ بقيّة السبعة: «وَمَنْ قَبْلَهُ» بفتح القاف وسكون الباء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧١٨).

﴿وَالْمَلِكُ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا﴾ [١٧]: في نواحيها. ﴿ثَمَانِيَةٌ﴾: ثمانية صفوف؛ أو ثمانية أصناف؛ أو ثمانية أعداد، كل عدد نوع برأسه (وهو الأصح).

﴿لَا تَخْفَىٰ مِنْكُم خَافِيَةٌ﴾ [١٨]: لا ينستر^١ شيء مما يسترون. وفي خطبة عمر رضي الله عنه: «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا، وَزِنُوا أَعْمَالَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُوزَنُوا، وَأَعِدُّوا لِلْعَرْضِ الْأَكْبَرِ يَوْمَ تُعْرَضُونَ، لَا تَخْفَىٰ مِنْكُم خَافِيَةٌ». وفي [٢٦٥] خطبة الحجاج: «أَمْرٌ زَوَّدَ نَفْسَهُ: أَمْرٌ لَمْ يَأْتِمِنْ نَفْسَهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ، أَمْرٌ يَجِدُ نَفْسَهُ عَدُوًّا، أَمْرٌ كَانَ^٢ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ مَذَكِّرٌ وَزَاجِرٌ يَأْخُذُ بِعِنَانِ أَمَلِهِ، فَيَنْظُرُ حَالَهُ يَوْمَ يُعْرَضُ عَلَىٰ رَبِّهِ، أَمْرٌ نَظَرَ إِلَىٰ مِيزَانِهِ وَحَاسَبَ نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ حِسَابُهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ»^٣.

﴿هَآؤُمْ أَقْرُؤُوا﴾ [١٩]: خذوا، تقول [للذكر: (بالتفتح)] هَاءٌ، هَآؤُمَا، هَآؤُمْ؛ وللمرأة: هَاءٌ (بالكسر)، وَهَآؤُمَا، وَهَآؤُنَّ.

﴿ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ﴾ [٢٠]: أَنْ اللَّهُ يُوَاحِدُنِي، فَعَفَا عَنِّي.

﴿عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ﴾ [٢١]: ذات رضاء، كَلَيْلٍ نَائِمٍ، (وَمَاءٍ دَافِقٍ)، (وَأَمْرًا طَامِثًا، وَطَالِقًا).

﴿كَانَتْ الْقَاضِيَةَ﴾ [٢٧]: موتة لا بعث بعدها^٤. وفي الحديث: «تَمَتُّوا الْمَوْتَ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا شَيْءٌ أَكْرَهُ مِنْهُ عِنْدَهُمْ»^٥.

﴿سُلْطَانِيَّةٌ﴾ [٢٩]: مَا كَانَ مِنْ تَسْلِيْطٍ عَلَىٰ نَفْسِهِ؛ أَوْ قُوَّتِي وَمَلِكِي وَحِجَّتِي.

﴿سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ [٣٢]: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: [٢٤٨ب] الْعَرَبُ تَفْخِمُ مِنَ الْعَدَدِ السَّبْعَةِ وَالسَّبْعِينَ.

﴿حَمِيمٌ﴾ [٣٥]: صَدِيقٌ، وَهُوَ مَنْ إِذَا أَصَابَكَ مَكْرُوهٌ احْتَرَقَ.

﴿غَسْلِينَ﴾ [٣٦]: بوزن فَعْلَيْنِ غُسَالَةٌ جِرْوَحُهُمْ^٦. وللتَّارِ دَرَكَاتٌ: فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ مَنْ لَيْسَ لَهُ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ طَعَامُهُ غَسْلِينَ، وَآخَرُونَ طَعَامُهُمُ الزَّقُّومُ.

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ [س١٧٨] وَمَا لَا تُبْصِرُونَ [٣٨-٣٩]: بِالْمَوْجُودَاتِ كُلِّهَا، مَعْقُولِهَا وَمَحْسُوسِهَا.

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [٤٠]: تَلَاوَةٌ مُحَمَّدٌ صلَّى الله عليه وآله، أَوْ جَبْرِيلُ عليه السلام.

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ [٤١]: إِذِ الْغَالِبُ فِي الشَّعْرِ أَنْ يَدْعُوَ إِلَيْهِ الْهَوَى.

﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٍ﴾ [٤٢]: وَهُوَ السَّجْعُ الْمُتَكَلِّفُ بِاتِّبَاعِ الْمَعْنَى لَهُ لِشَاكْلِ الْمَقَاتِعِ، وَمَوْجِبُ

^١ ق: يَسْتَرُّ.

^٢ ق: -.

^٣ س: + كان.

^٤ انظر: ابن أبي شيبة، المصنّف، ٢٤١/٧.

^٥ ق: للمذكّر.

^٦ ق: -.

^٧ س، ق: -.

^٨ هو قول الضحاك (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٨٤/٦).

^٩ هو قول قتادة (انظر: الطبري، جامع البيان، ٦٢٩/٢٩؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٢٧١/٦).

^{١٠} ق: -.

^{١١} من (س) و(ق).

الحكمة أن يتبع اللفظ المعنى^١، ويشاكل^٢ المقاطع في أصل بلاغة، وسجع كهانة، وقوافي وزنه. ﴿لأخذنا منه باليمين﴾ [٤٥]: لقطعنا يمينه، أو لأخذنا منه بالقوة، أو لأخذنا منه الحق.

[خ٢٦٥ب]

و(الوتين) [٤٦]: العزق بين العلباء والحلقوم. ﴿وإنه لحق اليقين﴾ [٥١]: ينبغي أن يتحقق العبد بذلك معرفة الحق، وهو أن يشاهد الغيوب، كمشاهدة المرئيات، ويصدق بها^٣.

ومن سورة المعارج

﴿سأل سائل﴾ [١]: دعا داع، وهو النبي ﷺ، دعا عليهم؛ وقيل: النضر بن الحارث، قال: إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة، وقتل يوم بدر، هو وعقبة.

﴿ذي المعارج﴾ [٣]: ذي المعالي والدرجات لأوليائه، أو هي معارج السماء للملائكة.

﴿والروح إليه﴾ [٤]: وهو روح المؤمن حين يقبض، رواه قبيصة بن ذؤيب عن النبي ﷺ. ﴿في يوم كان مقداره ألف سنة﴾ [٤٩ق١٢]: لو صعدته غير الملائكة؛ وقيل: هو يوم القيامة، وهو على الكافر كذلك. فقيل لرسول الله ﷺ: يوم كان مقداره خمسين ألف سنة؟! فما أطول هذا اليوم! فقال ﷺ: (والذي نفسي بيده ليخفف على المؤمن حتى^٤ يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا)^٥. وقيل: لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله، لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة.

﴿كالمهل﴾ [٨]: الصفر الذائب،

و(العهن) [٩]: الصوف المصبوغ، والمعنى أن الجبال، بعد شدتها واجتماعها، تصير كذلك. و(الفصيلة) [١٣] من العشيرة، كالفخذ من القبيلة. ﴿تؤويه﴾: يلجأ إليها^٦ فتلجئ. وقيل: (الفصيلة): الأم التي أرضعته وفصلته.

﴿كلاً﴾ [١٥]: ليس كذا، أي: لا ينجيه شيء، ولا يغيثه أحد. ﴿إنها لظى﴾: لا ينصرف (لظى)

للتأنيث والتعريف، و(الالتزاء): الاتقاد.

﴿نزاعة للشوى﴾ [١٦] لجلدة الرأس.

﴿تدعو من أدبر﴾ [١٧]: لما كان مصيره إليها كأنها دعت.

^١ س، ق: - .

^٢ من (ق)؛ خ: تشاكل، س: يتشاكل.

^٣ ق: + وهو الولي الوالي.

^٤ الماوردي، النكت والعيون، ٩٠/٦.

^٥ س: - .

^٦ س: على.

^٧ أحمد بن حنبل، المسند، ٧٥/٣؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٣٧/١٠.

^٨ خ، س، ق: إليه.

^٩ قرأ السبعة إلا حفصاً: «نزاعة» بالرفع، وقرأ حفص: «نزاعة» بالنصب (انظر: ابن زنجلة حجة القراءات، ص. ٧٢٣).

﴿فَأَوْعَى﴾ [١٨]: جعل في وعاء، فلم يؤدِّ زكاةً، ولم يصل رحماً.

﴿هَلُوعًا﴾ [١٩]: سأله محمد بن عبد الله ثعلبًا، فقال [ج٢٦٦] ما فسره الله به: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾. وقيل: ﴿هَلُوعًا﴾: نَسَاءٌ عِنْدَ التَّعْمَةِ، دَعَاءٌ عِنْدَ الْمُحَنَةِ. وقيل: الذي عند الوجود يرضى، وعند الفقود يسخط.

﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [٣٤]: للتأفلة، والأولى الفريضة. وقيل: على صلاتهم دائمون، هو الذي [س١٧٨ب] إذا صلى لم يلتفت يمينًا وشمالاً. وقيل: (المحافظة) على الوقت، و(المداومة) على استعمال الأركان بحدودها وآدابها، و(الخشوع) على القلب. فالمحافظة [ق٢٤٩ب] من الخشية، و(المداومة) من الخوف، والخشوع من التجلي.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ [٣٦]: مسرعين لتسمع الحديث.

﴿عَزِينَ﴾ [٣٧]: جماعات في تفاريق، جمع عِزَّة. وجلس رجل خلف أخيه، [ف] قال ﷺ: «لَا تَكُونُوا عَزِينَ كَحَلْقِ الْجَاهِلِيَّةِ»^١.

﴿إِلَى نَضْبٍ يُوفِضُونَ﴾ [٤٣]: [إلى شيء منصوب، مصدر بمعنى المفعول، ك(نَسَجَ بَعْدَادَ). (يُوفِضُونَ)]^٢: يسرعون، وَفَضٌ يَفِضُ وَ أَوْفَضَ يُوفِضُ^٣.

ومن سورة نوح ﷺ

﴿وَيُؤَخِّزْكُمْ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٤]: في الدنيا. ﴿إِنَّ آجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ﴾ أي: يوم القيامة.

﴿وَاسْتَعْشُوا نِيَابَهُمْ﴾ [٧]: تغطوا بها، لا ينظر إليك، ولا يسمع منك.

﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا﴾ [٨] دعاهم^٤ فوضى وفردى، وجهراً وسراً ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾.

﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ [١٠]: لأنه من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً. وقط الناس على عهد عمر رضي الله عنه، فصعد المنبر ليستسقي، فلم يزد على الاستغفار. فلما نزل قيل: يا أمير المؤمنين، ما رأيك استسقيت. فقال: لقد^٥ طلبت الغيث بمحاديث السماء التي بها يُسْتَنْزَلُ الْقَطْرُ. ثم قرأ هذه الآية.

﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [١٣]: [ج٢٦٦ب] لا تدرون لله عظمةً، أو لا تعظمون الله حق عظمته، أو لا تخافون الله عظمةً. فالتعظيم معرفة العظمة مع التذلل لها. ومنزلة العبد عند الله على

^١ السيوطي، الدر المنثور، ٢٨٦/٨.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو أبو بكر وحمزة والكسائي: «إِلَىٰ نَضْبٍ»، وقرأ ابن عامر وحفص: «إِلَىٰ نَضْبٍ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٢٤-٧٢٥).

^٣ س: -.

^٤ ق: + والله أعلم.

^٥ من (ق).

^٦ س: -، ق: دعاؤهم.

^٧ ق: -.

قدّر معرفته إياه، وعلمه به، وهيبته منه، وإجلاله وتعظيمه. وأوفرهم حظاً من المعرفة أعظمهم منزلةً وأقربهم وسيلةً. [ق ٢٥٠] والخلق إنما فضّلوا بالمعرفة بالله، لا بالعمل، فإنّ بالمعرفة تزكو الأعمال. والأنبياء إنما فضّلوا بالتبوّة دون الأعمال، والتبوّة العلم بالله، ولهذا كان نبينا أفضل الأنبياء، لأنّه أعلم بالله. قال ﷺ: «مَنْ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ، فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ مَنْزِلَةُ اللَّهِ عِنْدَهُ. فَإِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ الْعَبْدَ حَيْثُ أَنْزَلَهُ مِنْ نَفْسِهِ»^١. ثمّ العظمة لها درجات: الأولى: تعظيم الأمر والنهي، وهو أن لا يعارضا بترخص جاف، ولا يعرضاً لتشديد غالٍ، ولا يُحمّلاً على علة توهن الانقياد. والثانية: تعظيم الحكم، أن يُبغى له عوج، أو يُدافع بعلم، أو [يبغى له غرض وعلّة]^٢؛ والثالثة: تعظيم الحقّ (عظمت قدرته)، وهو أن لا تجعل دونه وسيلةً، أو ترى عليه حقاً، أو تنازع له اختياراً^٣.

﴿أَطْوَارًا﴾ [١٤]: تاراتٍ وأحوالاً: نطفةً، ثمّ علقةً، ثمّ [س ١١٧] مضغةً، ثمّ تمام خَلْقٍ بنفخ الزوح، ثمّ رضيعاً، ثمّ طفلاً، ثمّ بالغاً، ثمّ شاباً، ثمّ شيخاً، ثمّ همماً فانياً؛ أو ﴿أطوارًا﴾^٤: حالات: بقبّح صورة، وحسن صورة، وصفاء سريرة، واستقامة سيرة، وعلى خلاف ذلك.

﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [١٦]: أحد وجهيه يضيء الأرض، والثاني السماء. ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾: فيه إشارة إلى أنّ نور القمر من الشمس، فالشمس سراج، والقمر نوره^٥.

﴿أَنْبِئَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [١٧]: وجعل أصلكم من الطين، وغذاكم [ع ٢٦٧] نباتها. ﴿وَلَا تَذَرْنَهَا وَاذًا وَلَا سُوعًا وَلَا يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [٢٣]: قيل: هذه أسماء آلهتهم؛ وقيل: أسماء قوم صالحين بين آدم، ونوح، والتبّاع، كانوا [ق ٢٥٠] يعبدونهم، فلما ماتوا صوّروا صورتهم وعبدوها، واستمروا على ذلك، فمن ذلك ابتداء عبادة الأوثان.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ [٢٤]: أضلّوا بسببها، أو أضلّ كبرائهم كثيرًا من الناس. ﴿أَعْرَفُوا﴾ [٢٥] بالطوفان ﴿فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾ في الآخرة؛ أو (أَعْرَفُوا) في الشهوات والمعاصي. ﴿دَيَّرًا﴾ [٢٦]: أحدًا يدور في الأرض، فيعال من الدوران.

﴿وَلَوْلَا الَّذِي﴾ [٢٨]: لأنّ والديه كانا مؤمنين. ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي﴾ سفيتي. وقيل: حين أهلك قوم نوح لم يكن فيهم^٦ طفل، لأنّه أعقم أرحام نساءهم أربعين سنة، ولأنّ الله تعالى قال ﴿وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَعْرَقْنَاهُمْ﴾^٧، والتكذيب لا يؤخذ من الصبيان، بل من المكلفين.

^١ ق: يُرْكُوا.

^٢ الحاكم، المستدرک، ٦٧٢/١؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٧٧/١٠.

^٣ ق: ينبغي.

^٤ في (منازل السائرین) للهروي (ص. ٨١): يرضى بعوض.

^٥ الهروي، منازل السائرین، ص. ٨١-٨٢.

^٦ من (س)؛ خ، ق: أطوار.

^٧ ق: نور.

^٨ س: فيه.

^٩ سورة الفرقان، ٣٧/٢٥.

ومن سورة الجنّ

﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ [٣]: جلاله، وعظمته، وبهاؤه، وقدرته، وغناه. عن أنس رضي الله عنه: «كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدّ فينا» أي: عظم.

﴿سَفِيهُنَا﴾ [٤]: إبليس، أو كل من لم يعرف الله، لأن ثمرة العقل معرفة الله. قال الكلبي: «إنّ أساس الدّين المَعْرِفَةُ وَالْعَقْلُ [النافع]¹. قيل: يا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْعَقْلُ [النافع]²؟ قَالَ: الْحِرْصُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَالْكَفُّ عَنِ مَعَاصِي اللَّهِ»³. ﴿شَطَطًا﴾: كفرًا، لبُعْده عن الحقّ.

﴿يَعْوِذُونَ﴾ [٦]: كان الرّجل في الجاهليّة إذا نزل بوادٍ نادى: أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهائه. ﴿رَهَقًا﴾: إفسادًا، وإثمًا، وطغيانًا، وغيًا؛ وأصل [٢٦٧]ب الرَّهَقِ الْغَشْيَانُ. ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ [٨]: طلبنا، أي: التمسنا. [٢٥١]أ ﴿مُلِثْتُ حَرَسًا﴾: ملائكة. ﴿وَشُهْبًا﴾: كواكب الرّجم إرهابًا للنبوة.

﴿طَرَاتِقٌ قَدَدًا﴾ [١١]: فرقًا شتى، جمْعُ قَدَةٍ، وقيل: أهواء مختلفة. ﴿الْقَاسِطُونَ﴾ [١٤]: الجائرون. ﴿تَحَرَّوْا﴾: تعمّدوا الصّواب وقربوا منه. ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ [١٦] أي: على طريقة الكفر لزدناهم في نعمتهم وأموالهم فتنةً وصدًا عن سعادة الآخرة. قال [١٧٩]ب عمر رضي الله عنه: حيث كان المال كان الفتنة. وقيل على عكس ذلك، أي: على طريق الحقّ لو سَغْنَا عليهم، وذلك بعد ما رُفِعَ عنهم المطر سبع سنين. وضرب الماء الغدق مثلاً، لأنّ الخير والرّزق كلّه في المطر، وهذا كما قال ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾⁴.

وقوله ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ [١٧] أي: لنختبرهم كيف شكّروهم فيما حوّلوا، أو كيف يُصْرَفُ النِّعَمُ إلى محابته تعالى. ﴿صَعْدًا﴾ أي: شديدًا شاقًا.

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [١٨]: ما سجد من جسد المصلّي، وهي الأعضاء السبعة؛ أو المواضع التي بنيت للصلاة. كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله، فأمر الله المؤمنين أن يُخْلِصُوا لله الدّعوة إذا دخلوا المساجد؛ وقيل: أراد بها البقاع كلّها، أي: حيث ما كنتم، فلا تشركوا بالله شيئًا، لأنّ الأرض جعلت لنا مسجدًا.

﴿لِبَدَأِ﴾ [١٩]: جمع لِبْدَةٍ، و«لِبْدًا» جمع لِبْدَةٍ⁵، أي: ازدحم الجنّ على النبي صلّى الله عليه وآله حتّى تراكب بعضهم بعضًا تراكب اللبّد، لاستماع القرآن؛ وقيل: هذا حكاية الجنّ لما رجعوا إلى قومهم،

¹ من (الفردوس) للدليمي (٢٢٢/٢)؛ خ، س، ق: القامع.

² من (الفردوس) للدليمي (٢٢٢/٢)؛ خ، س، ق: القامع.

³ الدليمي، الفردوس، ٢٢٢/٢؛ الكناني، تنزيه الشريعة، ٢٢٢/١.

⁴ س: أو.

⁵ ق: إرهابًا.

⁶ الأعراف، ٩٦/٧.

⁷ قرأ السبعة إلا هشامًا: «لِبْدًا»، وقرأ هشامًا: «لِبْدًا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٢٩).

⁸ س: «لِبْدًا» جمع لِبْدَةٍ، و«لِبْدًا» جمع لِبْدَةٍ.

عن طاعة أصحاب النبي ﷺ، و[اقتدائهم به، وحقوقهم] حوله؛ وقيل: هذا ازدحام الجن والإنس ليبتلوا الحق، [ق٢٥١ب] فأبى الله إلا [خ٢٦٨] أن يتم نوره، وينصر رسوله على من ناواه^١.

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [٢٦]: فإنه يُطلعه بالمكاشفات الصادقة، وكذا الأولياء المتبعون للأنبياء. قال الجنيد (رحمه الله): كل علم يُشرح فهو عموم، وكل علم لم يُشرح ولم يُسَطَّر في الكتب فهو خصوص، فالأوامر مشروحة، والحقائق معلومة. ومعلوم أن للنفس أن تنال من الغيب نيلاً ما في حال المنام، فلا مانع أن يقع مثل هذا النيل في حال اليقظة، لأنه إنما نال ذلك لركود قواه عن المنازعة في حال التَّوَم؛ فلو سكنت عن المنازعة في حال اليقظة، ينال مثل ما نال في حال التَّوَم، وكذلك التجربة تشهد لذلك، وليس أحد من الناس إلا وقد عرف ذلك من نفسه، فإن كل أحدٍ، فيما هو مولِّي^٢ وجهه شطره، يحدث له حدوثٌ بغتةً، من غير سابقة فكرٍ وطلبٍ. وعلى الجملة: من أعرض عن جانب الحس وأقبل على جناب القدس، ظهر له علومٌ من الغيب. ومن الدولة وحسن الاتفاق لذوي الاستبصار أن تعرض لهم هذه الأحوال في أنفسهم، [أو] يشاهدوها مرارًا من غيرهم، حتى تحصل لهم معرفةً بذلك قطعًا. وبذلك عظمت الفائدة، واطمأنت النفس. [س١٨٠]

﴿رَصْدًا﴾ [٢٧]: طريقًا إلى علم بعض ما قبله، وما يكون بعده. و(الرسول): النبي، و(الرصد) الملائكة يحفظونه، فيعلم النبي أن الرسل المتقدمين بلغوا أو ليعلم الناس ذلك، أو ليعلم الله (لام) الصيرورة.

﴿وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [٢٨]: دليل قاطع على علمه [ق٢٥٢] بالجزئيات.

ومن سورة المزمل [ب٢٦٨]

(ترمّل) و(تدتر): تلفف بغطاء.

﴿قُمِ اللَّيْلُ﴾ [٢]: اسم الجنس، أي: كل ليلة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ من الليالي، وهذا الخطاب في أول الوحي، ثم خوطب ب(يا أيها النبي) و(يا أيها الرسول). وكان قيام الليل فريضةً في الابتداء، وتبين مقاديره، ثم خفف ونسخ بقوله ﴿فَأَقْرُؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [٢٠]، أو بالصلوات الخمس. قال ابن عطاء: يا أيها المخفي، ما نُظِّهَرُه عَلَيْكَ مِنْ آثَارِ الْخُصُوصِيَّةِ هَذَا أَوْ أَنْ كَشَفَهُ.

﴿وَرَتَّلْ﴾ [٤]: يتن، وهو فعّل من (التعّر الرتل) ^١. قال ابن مسعود ﷺ: «اقْرؤوا القرآن، و^٢

^١ س: اقتدائهم بهم وحقوقهم.

^٢ ناواه: عاداه (انظر: الرازي، مختار الصحاح، ص. ٦٨٧ [ن و ي]).

^٣ س: مول، ق: مؤد.

^٤ خ: إذ، س: ق: اد.

^٥ من (ق)؛ خ، س: لأمر.

^٦ تُعْرُ رَتَّلٌ وَرَتَّلٌ: حَسَنُ التَّنْضِيدِ مُسْتَوِي النَّبَاتِ، وَقِيلَ: الْمُفْلَجُ، وَقِيلَ: بَيْنَ أَسْنَانِهِ فُرُوجٌ لَا يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضًا (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٦٥/١١ [رت ل]).

^٧ س: -.

لا تَهْدُوهُ^١ هَذَ [الشَّعْر]^٢، ولا تنثروه نثر الدَّقْل، قفوا عند عجائبه، وحزكوا به القلوب، ولا يكوننَّ همَّ أحدكم آخر السُّورة». وقال بعض الأكابر: ﴿رَتِّلْ﴾: دَبَّر في لطائف خطابه، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه، وقلبك بفهم معانيه، وسرَّك بالإقبال عليه.

﴿قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [٥]: راجحًا، ليس بخفيف مهَيَّل؛ أو العمل به ثقيل. قال قتادة: ثقيل، والله، فرائضه وحدوده. وقيل: وعده ووعيده.

﴿نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ [٦]: ساعاتها التي تنشأ. ﴿وَطَاءً﴾^٣: مصدر كالمواطأة، مثل الوفاق والموافقة، أي: الليل أبلغ في مواطأة قلبك ولسانك - وكذا تفسير «وَطَاءً»^٤ - لأنَّ عبادة الليل أتمَّ إخلاصًا، وأكثر بركةً وصفاءً.

﴿سَبْحًا﴾ [٧]: فراغًا للعمل والاستراحة، والسَّحْبُ سهولةُ الحركة. ﴿وَتَبَتُّلٌ إِلَيْهِ﴾ [٨]: انْقَطَع إلى عبادته عن كلِّ شيء، أو انقطع إليه جلَّ وعلا، والانقطاع إليه يكون بالإقبال عليه، والإعراض [٢٥٢ب] عن غيره، فإنَّ قوله ﴿إِلَيْهِ﴾ دعوة إلى التجريد المحض بالانقطاع عن الحظوظ [واللَّحْظُ]^٥ إلى العالم. وهذا^٦ ترجمة قول (لا إله إلا الله)، فإنه نفْي ما سواه، والإقبال على الله بالتوحيد والمعرفة. والإقبال عليه إنَّما يكون بملازمة الذِّكر، [٢٦٩ع] والإعراض عن غيره يكون بمخالفة الهوى، والتَّنَقِّي عن كدورات الدنيا. فعُمْدَةُ الطريقة أمران: الملازمة والمخالفة.

﴿وَكَيْلًا﴾ [٩]: وليًّا مُعِينًا، لا يفوته [أمرٌ ما]^٧. ومن تمسَّك بهذه الآية عاش حرًّا كريماً، [١٨٠ب] ومات حرًّا كريماً، ولقي الله تعالى عبدًا صافيًا خالصًا. والموحِّدُ إنَّما أعطي التَّوحيدَ والمعرفةَ ليوحِّد ويتوجَّه إلى الواحد، ويُقْبَل على الواحد، ويبتدِّل له نفسه عبودَةً، ويأتمنه على نفسه، ويتَّخذُه وكيلًا، ويفوض إليه أموره، ويترك التدبير، ويثق به، ويركن إليه، ويتدلَّل لربوبيته، ويتواضع لعظمته، ويتزيّن لبهائه، ويتَّخذُه عدَّة لكلِّ نائبة دنيا وآخرة.

﴿أُنْكَالًا﴾ [١٢]: قيودًا.

﴿ذَا غُصَّةٍ﴾ [١٣]: يأخذ الحلق فلا يسوغ.

﴿كَثِيْبًا مَهِيْلًا﴾ [١٤]: رملاً سائلاً، (هَلْتُ الرُّمْلُ)^٨: حرَّكْتُ أسفله فانهار أعلاه.

﴿وَبِيْلًا﴾ [١٦]: ثقيلًا شديدًا.

﴿مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [١٨]: لنزول الملائكة، أو بأمر الرّبِّ وهيبته.

^١ الهدُّ: سُزْعَةُ القَطْع والقراءة (انظر: الفيروزآبادي، القاموس، ص. ٤٣٤ [ه ذ ذ]).

^٢ من تفسير ابن كثير (٤/٤٦٣)؛ خ، س، ق: الثَّغْر.

^٣ قرأ أبو عمرو وابن عامر: «وَطَاءً»، وقرأ نافع وابن كثير وعاصم وحزمة والكسائي: «وَطَاءً» (ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٣٠).

^٤ س، ق: من.

^٥ قراءة نافع وابن كثير وعاصم وحزمة والكسائي.

^٦ س: -.

^٧ ق: هذه.

^٨ س: أمرها.

^٩ ق: الرِّيح.

﴿يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٠] أي: المسافرين. ﴿فَأَقْرُوا مَا تَيْسَّرَ مِنْهُ﴾: نُسخَ بالصلوات الخمس. و(القرض): سوى الزكاة^١ من مواسم الخيرات.

ومن سورة المدثر

﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ [٣]: لا تنال كنه كبريائه.

﴿وَتِيَابِكَ فَطَهِّرْ﴾ [٤]: لا تلبسها على غدر، [ق٢٥٣] ولا إثم؛ أو طهر قلبك عن فضولات الدنيا، وهو عبارة عن الورع؛ وقيل: أمر بتطهير الثياب من النجاسات التي لا تجوز الصلاة معها؛ وقيل: وثيابك فقصر.

﴿وَالرَّجْزَ^٢ فَاهْجُزْ﴾ [٥]: بالكسر العذاب، وبالضم الأوثان.

﴿وَلَا تَمُنَّنِ تَسْتَكْبِرْ﴾ [٦]: لا تُعْطِ شيئاً [ج٢٦٩ب] لتصيب أكثر منه؛ وقيل: لا تستكثر العطاء، فإن وظيفة المعطي أن يستقل، ووظيفة الآخذ أن يستكثر؛ وقيل: لا تمنن بعملك تستكثر على ربك؛ وقيل: لا تنقص من الخيرات تُكثِر الثواب؛ وقال القاسم: لا ترى ما أنت فيه لله كثيراً، تمنن به وتستكثر، فإن أحداً لا يقوم بواجبه ولوازمه.

﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ [٧]: تحت القضاء والقدر، أو الأمر والتَّهْيِي.

﴿النَّاقُورِ﴾ [٨]: أولى^٣ النَّفْخَتَيْنِ، فَأَعُولُ مِنَ النَّقْرِ.

﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ﴾ [١١]: الوليد بن المغيرة. ﴿وَحِيداً﴾: لا مال ولا بنين.

﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً﴾ [١٢]: كثيراً، قيل: كان له أربعة آلاف دينار، وقيل: ألف ألف

دينار، وقيل: تسعة آلاف. وعلى الجملة: كان له مال كثير من الناطق والصامت.

﴿وَيَبِينُ شُهُوداً﴾ [١٣]: كانوا عشر بنين، لا يغيبون عن عينه، وأسلم من بنيه ثلاثة: خالد،

وهشام، وعمارة.

﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً﴾ [١٤]: بسطت له في العيش وطول العمر.

﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّأً﴾ [١٥-١٦]: فَبَعْدَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ لَمْ يَزَلْ فِي نَقْصِ مَالِهِ وَوَلَدِهِ.

﴿سَأَرْهُقُهُ﴾ [١٧]: أَعْجَلُهُ بَعْفًا. ﴿ضُعُوداً﴾: عَقَبَةٌ [س١٨١] فِي النَّارِ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«الصُّعُودُ جَبَلٌ فِي النَّارِ، يَتَّصِعِدُ فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفاً، ثُمَّ يَهْوِي»^٤. وهكذا [ق٢٥٣ب] حال كل من طلب جاهاً وعلواً في الدنيا، بكفر وباطل.

﴿لَوْحَةً لِّلْبَشْرِ﴾ [٢٩]: مُسَوِّدَةٌ لِلْجِلْدِ، وَقِيلَ: مَعْطَشَةٌ لِلنَّاسِ، وَقِيلَ: يَلُوحُ لَهُمْ جَهَنَّمُ حَتَّى

^١ ق: الزكوات.

^٢ قرأ السبعة إلا حفصاً: «وَالرَّجْزَ» بكسر الزاء، وقرأ حفص «وَالرُّجْزَ» بضم الزاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات،

ص. ٧٣٣).

^٣ ق: أول.

^٤ س: -.

^٥ الترمذي، صفة جهنم، ٢.

يروها عياناً.

﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ [٣٠]: هكذا ذُكر في الكتب المتقدمة، فذكره كذا في القرآن ليستيقنوا؛
وقيل: التسعة نهاية الأحاد، والعشر بداية العشرات، وتسعة عشر جامعة لهما، لأكثر القليل وأقل
الكثير، فكان^١ أجمع الأعداد، فجُعِلَتْ بحسابها خزنة النار.

﴿وَمَا يَغْلُمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [٣١]: من كثرتهم. ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى﴾ أي: هذه النار.

﴿إِذْ أذْبَرَ﴾ [٣٣]: جاء بعد النهار، دَبَرَ الشَّيْءُ وَأَذْبَرَ، وقيل: أَقْبَلَ.^٢

﴿لَاِخْدَى الْكَبْر﴾ [٣٥]: لإحدى [١٢٧٠] الأمور العظام، وأراد بها دركات النار.

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [٣٨]: قال قتادة^٣: عُلقُ النَّاسِ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ، ثم قرأ: ﴿وَمَا

عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^٤.

﴿فِي جَنَاتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٤١]: دليل على أنَّ أهل الجنة يطلعون على أهل النار.

﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [٤٢] الآيات: دليل على أنَّ الكفار مخاطبون بفروع الإسلام، كما هم

مخاطبون بأصول الإيمان.

﴿مُسْتَنْفَرَةٌ﴾ [٥٠]: بكسر الفاء: نافرة، وفتحتها: منفرة. و(القُسُورَةُ): الرُّمَاءُ، وقيل الأسد،

فَعَوْلَةٌ من القسر.^٥

﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ [٥٦]: أهل أن يُتَّقَى: بتوحيده من الشرك، وبترك التدبير من المنازعة في

الرُّبُوبِيَّةِ، والخصومة في القضاء والقدر، وبطاعته من معصيته. وَمَنِ اتَّقَى الشَّرْكَ فَهُوَ أَهْلُ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ،

فيجوز أن يرجع (الأهل) إلى المتقي، وإلى الله.

ومن سورة القيامة [ق٢٥٤]

﴿لَا أُقْسِمُ﴾ [١]: [دخول]^{١١} (لا) لتأكيد القسم، والإثبات من طريق النفي أكد، كأنه ردّ على

المُنْكَرِ أَوَّلًا، ثم أثبت بالقسم ثانيًا، فإنَّ الجمع بين النفي والإثبات دليل على الحصر، وقيل: المراد

نفي القسم لوضوح الأمر، وقيل: هو لأقسام^{١١} (لام الابتداء).

^١ س، ق: وكان.

^٢ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٣٥)، وهي من تفسير الآيتين (٣١) و(٣٣)، فقدّمت.

^٣ الطبري، جامع البيان، ١٦٥/٢٩؛ السيوطي، الدرّ المنثور، ٣٣٦/٨.

^٤ من (س)؛ خ، ق: غلق.

^٥ سورة الأنعام، ٦٩/٦.

^٦ قرأ السبعة إلا نافعاً وابن عامر: «مُسْتَنْفَرَةٌ» بالكسر، وقرأ نافع وابن عامر: «مُسْتَنْفَرَةٌ» بفتح الفاء (انظر: ابن زنجلة،

حجة القراءات، ص. ٧٣٤).

^٧ وهو القهر والغلبة (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٩٢/٥ [ق س ر]).

^٨ س: يترك.

^٩ قرأ السبعة إلا ابن كثير: «لا أقسم»، وقرأ ابن كثير: «لأقسم» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٣٥).

^{١٠} من (إيجاز البيان) لأبي القاسم النيسابوري (٨٤٩/٢)؛ خ، س، ق: تقول.

^{١١} وهكذا قرأ ابن كثير.

﴿بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [٢]: كَلَّ يَلُومُ نَفْسَهُ عَلَى الشَّرِّ: لِمَ عَمِلْتُ؟ وَعَلَى طَاعَتِهِ: لِمَ لَمْ يَسْتَكْثِرْ؟
 (وَالنَّفْسُ اللَّوَّامَةُ) بَيْنَ الْمَطْمَئِنَّةِ وَالْأُمَّارَةِ: فَالْمَطْمَئِنَّةُ الَّتِي انْقَادَتْ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَالْأُمَّارَةُ الْمَخَالَفَةُ لَهَا،
 الْمَتَّبِعَةُ لِلهَوَى، وَاللَّوَّامَةُ هِيَ [خ٢٧٠ب] الْمَجَاهِدَةُ، فَتَارَةً لَهَا الْيَدُ، وَتَارَةً عَلَيْهَا. وَالنَّفْسُ اللَّوَّامَةُ [س١٨١ب]
 هِيَ نَفْسُ الْإِنْسَانِ خَاصَّةً، لِأَنَّهَا بَيْنَ طُورَيِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَالْكَمَالِ وَالنَّقْصَانِ، وَالصُّعُودِ وَالْهَبُوطِ،
 وَالطَّاعَةِ وَالْعَصِيَانِ. فَالْمَلَائِكَةُ فِي دَرَجَةِ الْكَمَالِ، وَالْحَيَوَانَاتُ الْأُخْرَى فِي حَضِيضِ النَّقْصَانِ. وَلِذَلِكَ
 قَالَ الْحَسَنُ: النَّفْسُ اللَّوَّامَةُ النَّفْسُ الْمُؤْمِنَةُ. وَلِهَذَا جُمِعَ بَيْنَ الْقِيَامَةِ وَالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ، لِأَنَّ الثَّوَابَ
 وَالْعِقَابَ لِلْآدَمِيِّ دُونَ الْمَلَائِكَةِ وَالْحَيَوَانَاتِ.

﴿نُسُويَ بِنَانِهِ﴾ [٤]: نَجَعَلُهَا مَسْتَوِيَةً كَحُفِّ الْبَعِيرِ فَيَعْدَمُ الْارْتِفَاقَ^٢ بِالْأَعْمَالِ اللَّطِيفَةِ، فَالْقَادِرُ
 عَلَى تَفْصِيلِ الْأَنَامِلِ حَتَّى تَتَهَيَّأَ^٣ لِلْأَعْمَالِ اللَّطِيفَةِ، قَادِرٌ عَلَى جَمْعِ الْعِظَامِ، وَالنَّشْأَةِ الْآخِرَةِ، وَالْإِعَادَةَ
 بَعْدَ الْمَوْتِ.

﴿لِيُنْفِجِرَ﴾ [٥]: يَمْضِي رَاكِبًا رَأْسَهُ فِي هَوَاهُ؛ وَقِيلَ: يَتَمَتَّى الْعُمَرُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ^٤، يُؤَخِّرُ التَّوْبَةَ،
 وَيَقْدِمُ الْمَعْصِيَةَ - وَهَذَا مِنَ الْغَرَّةِ -، يَعْمَلُ عَلَى التَّخَالِيطِ وَالْجِرَافِ، وَنَفْسُهُ الْكَاذِبَةُ تَوْرِدُ عَلَيْهِ أَمَانِيَهُ،
 وَتُطْمَعُهُ فِي الْعَفْوِ وَالتَّجَاوُزِ.

﴿بَرَقَ ° الْبَصْرُ﴾ [٧] بِالْكَسْرِ: دُهِشَ، وَبِالْفَتْحِ: شَخَّصَ.
 ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ [٨]: ذَهَبَ ضَوْؤُهُ، كَأَنَّهُ خَسِيفٌ^١، وَهِيَ الْبَثْرُ الْقَدِيمَةُ.
 ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [٩]: فِي طُلُوعِهِمَا^٥ مِنَ الْمَغْرِبِ، أَوْ فِي ذَهَابِ ضَوْئِهِمَا، أَوْ فِي
 التَّسْخِيرِ بِهِمَا.

﴿أَيْنَ الْمَفْرُ﴾ [١٠]: أَيْنَ الْفِرَارِ: مَصْدَرٌ، وَ(الْمَفْرُ) بِكسْرِ الْفَاءِ: [ق٢٥٤ب] الْمَوْضِعُ، وَ(الْمَفْرُ)^٦:
 الْجَيْدُ الْفِرَارِ، أَي: الْإِنْسَانُ الْجَيْدُ الْفِرَارِ لَا يَنْفَعُهُ الْفِرَارُ.
 ﴿لَا وَزَرَ﴾ [١١]: لَا مَلْجَأً.

﴿بِمَا قَدَّمَ﴾ [١٣]: مِنْ عَمَلٍ. ﴿وَأَخَّرَ﴾: مِنْ سَنَةٍ حَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ.
 ﴿بِصِيرَةٍ﴾ [١٤]: شَاهِدٌ، وَالْهَاءُ لِلْمَبَالِغَةِ؛ أَوْ عَيْنٌ بِصِيرَةٍ.

﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾ [١٥]: أَلْقَى ثِيَابَهُ، وَأَرْخَى سِتْرَهُ، أَي: وَلَوْ خَلَا بِنَفْسِهِ، وَ(الْمِعْدَارُ):
 السِّتْرُ. وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ: بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ شَاهِدٌ، أَي: لَا تَغِيبُ نَفْسُهُ عَنِ نَفْسِهِ. وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى
 أَنَّ [خ٢٧١] النَّفْسَ لَيْسَ بِجِسْمٍ، وَهِيَ رِوَايَةٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى ﴿كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ

^١ س: -.

^٢ من (ق)؛ خ: الارتفاق، س: الارتفاف.

^٣ س: تهيأ.

^٤ س: +و.

^٥ قرأ السبعة إلا نافعاً: «برق» بكسر الزاء، وقرأ نافع «برق» بالفتح (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٣٦).

^٦ س: خسف.

^٧ س: طلوعها.

^٨ قراءة شاذة (انظر: ابن جني، المحتسب، ٣٤١/٢).

حَسْبِيًّا^١. و^٢ قيل: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾ أي: يشهد عليه الشاهد، ولو اعتذر وجادل. وقال الإمام محمد بن علي الترمذي (رحمه الله)^٣: لا ينفعه المعاذير، لأنه قد أعطي البصيرة، فأعماها بهوى النفس وشهواتها ومشياتها، وتلك البصيرة من نور المعرفة المركوز في نفسه، بحيث لا يقدر أن يجحد ربّه.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ [١٧] أي: في صدرك. ﴿وَقُرْآنَهُ﴾: وإعادة قراءته عليك، أي: قراءته حتى تحفظ. وهذا دليل على أن رسول الله سمع هذه الألفاظ من جبريل عليه السلام. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [١٩]: ثم إننا نبين لك معانيه إذا حفظته؛ دليل على جواز تأخير البيان إلى وقت الحاجة.

﴿نَاصِرَةٌ﴾ [٢٢]: حسنة، مستبشرة، [س١٨٢] (وَوَجْهٌ نَّصْرٌ): ناصر، ونَصَرَ اللهُ وَجْهَهُ، فهو مُنْصَرٌّ. قال الواسطي: نصرت الوجوه بالتوحيد، وابتهجت بالتفريد.

﴿إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [٢٣]: قيل: تنتظر ما يأتيها من ثواب ربّها، عن مجاهد وعن أبي صالح وعكرمة. وقيل: ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾: لا تنظر إلى غيره ولا ترجو الحق إلا من عنده. وقال ابن عباس: وأكثر الناس - وهو الحق - ينظر إلى [س٢٥٥] ربّها عياناً، بلا حجاب. عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «قلنا للنبى ﷺ: أنرى ربنا؟» قال: «أَتَضَارُونَ^٤ في رؤية الشمس في الظهيرة، في غير سحاب؟ أفتضارون^٥ في رؤية القمر ليلة البدر، في غير سحاب؟ فإنكم لا تُضَارُونَ^٦ في رؤيته إلا كما تُضَارُونَ^٧ في رؤيتهما»، أي: لا تنازعون وتخالفون، ويروى «لا تُضَامُونَ» أي: لا ينضم بعضكم إلى بعض في وقت النظر لخفائه كما تفعلون بالهلال. [س٢٧١] وبالتخفيف: لا تُظْلَمُونَ في رؤيته، كما أن أحداً لا يظلم بالمعرفة في الدنيا. واعلم أن رؤية الله في دار القرار حق، وإن كانت ليس على ما يتخيّله المشبهة، من إثبات الجهة، ورؤية الله في الجهة، وليس على ما ينفيه المعتزلة. وقال الإمام، سلطان الطريقة، أبو [يعقوب] يوسف الهمداني^٨: أصل الرؤية ترقّي المعرفة إلى غاية ما يمكن، فإن

^١ الإسراء، ١٧/١٤.

^٢ ق: -.

^٣ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩١/٢.

^٤ هو قول الزمخشري على أنه لو كان منظور إليه محال فوجب حمله على معنى يصحّ معه الاختصاص والذي يصحّ معه أن يكون من قول الناس أنا إلى فلان ناظر ما يصنع بي تريد التوقع والرجاء (انظر: الزمخشري، الكشاف، ١٦٥/٤).

^٥ س، ق: أُنْضَارُونَ؛ «أُنْضَارُونَ» مبني لما لم يسم فاعله من ضَارَ يَضِيرُ ضَيْراً: ضَرٌّ، والمعنى: لا يخالف بعض بعضاً فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك؛ و«أُنْضَارُونَ» بصيغة المفاعلة من الضرر، وأصله تضارون بكسر الراء وفتحها، أي: لا تضرون أحداً ولا يضرركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة (انظر: العسقلاني، فتح الباري، ٤٤٦/١١).

^٦ س، ق: أُنْضَارُونَ.

^٧ س، ق: أُنْضَارُونَ.

^٨ من (خ)؛ (س) و(ق): تضارون.

^٩ من سير أعلام النبلاء (٦٦/٢٠).

^{١٠} هو أبو يعقوب يوسف بن أيوب بن يوسف بن حسين بن وهرة الهمداني الصوفي (ت. ٥٣٥ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٦/٢٠).

المنزّه عن الحسّ والخيال والأوهام، له إدراكان: أحدهما أوائل المعرفة، والثاني كمالها؛ فكمالها بالنسبة إلى أوائلها، كالمشاهدة والحسّ بالنسبة إلى ما في الخيال والأوهام من الصّور، فيعتبر عن غاية الكشف بالرؤية. وهكذا قال الإمام، حجّة الإسلام، الغزاليّ^١ (قدّس الله روحه)، «إلا أنّ الخلق كما ينفاتون في المعرفة، فكذلك يتفاوتون في النّظر. قال معاذ بن جبل: صنف من أهل الجنّة لا يستتر الرّبّ منهم ولا يحتجب. وقال ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْ يُنْظَرُ إِلَى اللَّهِ، غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً»^٢. وفي حديث آخر أنّ أهل الجنّة [يزورون]^٣ في كلّ يوم جمعة وينظرون إلى الله^٤. وقال في حديث: «وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربّهم إلّا رداء الكبرياء [ق٢٥٥ب] في جنّة عدن»^٥. ففي الجنّة يكون الرّداء، إلّا أنّ الرّداء منفرج وينظره. وفي الدّنيا إنّ لله سبعين حجابًا، [ولا ينظره]^٦؛ [لأنّ الحجاب]^٧ غير مكشوف.

﴿فَاقِرَةٌ﴾ [٢٥]: دَاهِيَةٌ تَكْسِرُ الْفَقَارَ.

﴿مَنْ رَاقٍ﴾ [٢٧]: مَنْ يَزُقِي بِرُوحِهِ؟ أَمَلَانِكَةُ الرَّحْمَةِ أَمْ الْعَذَابِ؟ أَمْ هُوَ قَوْلُ أَهْلِهِ: هَلْ رَاقٍ

يَزُقِيهِ؟

﴿وَأَلْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ [٢٩]: مِنْ كُرْبِ الْمَوْتِ، وَهَوْلِ الْمَطْلَعِ. وَقَالَ [س١٨٢ب] الضّحّاك:

اجتمع عليه أمران: أهله^٨ يجهّزون جسده، والملائكة يجهّزون روحه.

﴿يَتَمَطَّى﴾ [٣٣]: يَتَبَخَّرُ، وَ(الْمُطَيِّطَاءُ): [خ٢٧٢] مَشِيَّةُ التَّبَخُّرِ، [يَهْتَرُ فِيهَا الْمَطَا، وَهُوَ الظَّهْرُ.

﴿أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى﴾ [٣٤]: قَارِبِكَ مَا تَكْرَهُ وَوَلِيِّكَ، مِنْ (الْوَلِيِّ): الْقُرْبِ^٩. وَهَذَا وَعِيدٌ عَلَى

وعيد لأبي جهل. وقال ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِرْعَوْنًا، وَإِنَّ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو جَهْلٍ»^{١٠}.

﴿سُدَى﴾ [٣٦]: مُهْمَلًا، لَا يُؤْمَرُ وَلَا يُنْهَى.

﴿تُثْمِنِي﴾ [٣٧]: تُرَاقٍ، وَقِيلَ: تُقَدَّرُ وَتُخَلَقُ؛ وَ(الْمَمْنَى): الْقَدْرُ. وَإِذَا خَتَمَ السُّورَةَ، فَيَقُولُ:

سبحانك، بلى.

ومن سورة الإنسان

^١ هو أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الطوسي، الشافعي، الغزاليّ (ت. ٥٠٥ هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٢٢/١٩-٣٤٦؛ كخالة، معجم المؤلفين، ١١/٢٦٦).

^٢ الترمذي، تفسير القرآن، ٢/٧٥.

^٣ خ، س، ق: يدورون.

^٤ الترمذي، صفة الجنّة، ١٥.

^٥ البخاري، التوحيد، ٢٤.

^٦ زيادة يقتضيها السياق، إذ ما بعد (لأنّ) علة لما قبلها.

^٧ ق: لإته.

^٨ س: هو.

^٩ س، ق: أهل.

^{١٠} س: -.

^{١١} الطبري، جامع البيان، ٢٥٤/٣٠.

^{١٢} قرأ السبعة إلا حفصًا: «تُثْمِنِي» بالتاء، وقرأ حفص: «تُثْمِنِي» بالياء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٣٧).

﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [٢]: المشج^١: الخلط، وهي ماء الرجل والمرأة. قال العلامة: «أَيُّ الْمَاءِ سَبَقَ فَمِنْهُ الشَّبَهُ»^٢. وإلى ههنا انتهى الجبر^٤ الفطري، ثم يتدبّر منه الاختيار الكسبي.

﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [٣]: وذلك دخول في الكون الأمري، وتغليب للحكم التكليفي، ولذلك ردد^٥ الحال فيه بـ(إمّا وإمّا)، بخلاف السمع والبصر الحاصل له بالفطرة الإلهية. والكفورُ الفَعُولُ للمبالغة والكثرة. وشكّر الإنسان قليلًا، وكفرأه كثيرًا، ثم يتدبّر منه الجزاء الأخروي.

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا^٦ وَأَغْلَالًا^٧ وَسَعِيرًا^٨ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ﴾ [٤-٥] الآيات، وذلك دخول في الكون الثاني، وتغليب الحكم [٢٥٦] الأخروي، ولذلك قُسم الحال فيه إلى الكفار والأبرار، ورُتّب العقاب والثواب عليه، وليس وراءه معاد وكمال. فحصل لك^٩ ثلاثة أكوان: كون في الأرحام باستخلاص الأمشاج، وكون في الأحكام والتكليف باستخلاص النفوس من توابع المزاج [٢٧٢] والأحوال الضارة في المعاد، وكون في القيامة لثواب المستخلصين وجزاء الخاسرين الفاجرين. «سَلَاسِلًا» بالتثنية ليشاكل ﴿أَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾، وأجرى السلاسل مجرى الواحد، والجمع السلاسلات. وفي الحديث: «إِنَّكَ نَصَوَاجِبَاتُ يُوسُفَ»^{١٠}.

﴿كَانَ مِزَاجُهَا كَأُفُورًا﴾ [٥]: مزج بالكافور وختم بالمسك، أو كالكافور، أو ريحه كالكافور.

﴿يُفَجِّرُونَهَا﴾ [٦]: يُجْرُونَهَا كيف شاؤوا.

﴿مُسْتَطِيرًا﴾ [٧]: منتشرًا.

﴿قَمَطِيرًا﴾ [١٠]: شديدًا طويلًا.

﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ [١٦]: كأنها في بياضها من فضة، على التشبيه، من غير إذابة. قال ابن عباس رضي الله عنه: قوارير كل أرض من تربتها، وأرض الجنة من فضة.

﴿مِزَاجُهَا﴾ [س١٨٣] زُنْجِيلًا [١٧]: في لذاته المقطع، والزنجيل يحذّي اللسان، وهو عند

العرب من أجود أوصاف الخمر.

﴿عَالِيَهُمْ﴾ [٢١]: نصبه على أنه صفة جعلت ظرفًا، كقوله ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾^٩. قال ابن

عبّاس: كل ما ذكر الله في القرآن ممّا في الجنة وسماه، ليس له في الدنيا مثل.

^١ المشج والمشج والمشج بسكون الشين وكسرهما وفتحها (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٦٧/٢ [م ش ج]).

^٢ ق: النسبة.

^٣ البخاري، الأنبياء، ١.

^٤ ق: الخير.

^٥ س: رد.

^٦ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحقق وحمزة: «سلاسل» بغير تنوين، وقرأ نافع وأبو بكر والكسائي: «سلاسلًا» بالتنوين (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٣٧).

^٧ س: له.

^٨ صحيح ابن خزيمة، ٧٨٢/٢.

^٩ سورة الأنفال، ٤٢/٨.

﴿أَسْرَهُمْ﴾ [٢٨]: خَلَقَهُمْ، قال المبرد: الأسر: القوى كلها. وأصله القِدُّ يُشَدُّ به الأقتاب. وقيل: (أسير) لأنه مشدود بالقِدِّ. وقال الحسن: ﴿شَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾: أوصلهم بعضاً إلى بعضٍ بالعروق والعصب.

ومن سورة المُرْسَلَاتِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ [١]: الملائكة ترسل بالمعروف، وقيل: السحاب والرياح (عُرْفًا): متتابعةً كعُرْفِ الفرس.

﴿وَالنَّاشِرَاتِ﴾ [٣]: الملائكة ينشرون الكتب، أو المطر لنشرها النبات.

﴿فَالْفَارِقَاتِ﴾ [٤]: [خ ٢٧٣] الملائكة [ق ٢٥٦ب] تفرق بين الحق والباطل.

﴿فَالْمُلْقِيَاتِ﴾ [٥]: الملائكة تلقي الوحي.

﴿عُذْرًا﴾ [٦]: نصب على الحال، أو على المفعول له، أي: عُذْرًا من الله إلى عباده، ونُذْرًا لهم

من عذابه.

﴿طَمَسَتْ﴾ [٨]: مُحِيَتْ.

﴿فَرَجَتْ﴾ [٩]: شَقَّتْ.

﴿نُسِفَتْ﴾ [١٠]: قُلِعَتْ.

﴿أُوتَتْ﴾ [١١]: جمعت لوقته.

﴿كِفَاتًا﴾ [٢٥]: وعاء، وأصله الضم، يقال للزُّطْبِ كِفْتُ وكَفَيْتُ، لَضَمِّه ما يحويه.

﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ [٣٠]: اللهب والشَّرُّ والدخان؛ وقيل: إِنَّ الشُّوكَ الحَسَكِيَّ [يُلَقَّبُ]¹

بالتَّارِي²، فليس لها فوق ووراء وتحت، لا تُدْرِكُ.

﴿بَشَرٍ كَالْقَضْرِ﴾ [٣٢] بمعنى [القصور]³، وهي بيوت من آدم.

﴿جَمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾ [٣٣]: جَمَعُ (جَمَالَةٌ): قُلُوسُ [السُّفُن]⁴، وقرئ «جَمَالَاتٌ» (بكسر

الجيم)، جمال وجَمَالَاتُ كِرِجال وِرِجالات. والصَّفر: السُّود، لأنَّ سُدَّ الإِبِلِ فيها سُكْلَةٌ من صفرة.

﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ [٣٥]: أسكتتهم⁵ رؤية الهيبة، وحياء الذنوب.

﴿وَلَا يُؤَدُّنَ لَهُمْ فَيْعَتِدِرُونَ﴾ [٣٦]: أيُّ عذر لمن أعرض عن منعمه، وكفر بآلائه ونعمه؟!⁶

﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا﴾ [٤٦]: ومن كانت همته بطنه وفرجه، فقد أظهر خساسته. وقال بعضهم:

¹ من [إيجاز البيان] لأبي القاسم النيسابوري (٨٥٨/٢)؛ خ، س، ق: يكفت.

² س: بالتَّار.

³ من [إيجاز البيان] لأبي القاسم النيسابوري (٨٥٨/٢)؛ خ، س، ق: المقصور.

⁴ من (س)؛ خ، ق: هو.

⁵ روى رويس: «جَمَالَاتٌ» بضم الجيم، وقرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص: «جَمَالَةٌ» على التوحيد، وقرأ بقية العشرة: «جَمَالَاتٌ» بالألف على الجمع (انظر: ابن الجزري، النشر، ٣٩٧/٢).

⁶ خ، س، ق: للسفن.

⁷ س: أسكتتهم، ق: ألسنتهم.

التَّمَتَّعَ بالدُّنْيَا من أفعال الكافرين، والسَّعَى لها من أفعال الظَّالمين، والاطمئنان إليها من أفعال الكاذبين. والكونُ فيها على حدِّ الإذن والأخذ منها على قدر الحاجة، من أفعال عوامِّ المؤمنين. والإعراض عنها من أفعال الزَّاهدين. وأهل الحقيقة أجلُّ خطراً من أن يؤثر فيهم حبُّ الدُّنْيَا، وبغضُها، وجمعُها، وتركُها.

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ﴾ [٥٠] أي: إذا كفروا بالقرآن ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾.

ومن سورة النَّبَأِ

﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ [٢]: القرآن، وقيل: هو البعث. وما ذكر إلى قوله [س١٨٣ب] ﴿يَوْمَ الْفُضْلِ﴾ [ق٢٥٧] كلُّه دلائل^١ [خ٢٧٣ب] البعثِ والنَّشورِ، ترى آثار قدرته، كيف يتدبَّر من النَّقْصِ إلى الكمال، ويَعُدُّ أصناف الخلق، فالقادر على ذلك كلُّه قادر على البعث.

﴿نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ [٩]: قَطْعًا لأعمالكم، ويوم السَّبْتِ لقطعهم العمل فيه، و(السَّبْتُ): نوع من النَّعَالِ الحسنة التَّقطيع. وقيل: (السُّبَات): النَّوم الممتدَّ، (سَبَبَتْ شَعْرَهَا): مَدَّتْ^٢ عَقِيصَتَهَا^٣ الْمُفْتُولَةَ. ﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ [١٤]: السَّحَابِ الَّتِي دنت أن تُمطر، كالمُعْصِرَةِ الَّتِي دنت من الحيض. ﴿ثَجَّاجًا﴾: صَبَابًا.

﴿أَلْفَافًا﴾ [١٦]: مجتمعةً بعضها إلى بعض. جَنَّةٌ لَفَاءٌ، وجمعها لُفٌّ، ثمَّ أَلْفَافٌ. وفي الحديث: كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَابْنُ عُمَرَ ۖ لِفَاءً، أي: حِرْبًا^٤.

﴿مِرْصَادًا﴾ [٢١]: مِفْعَالٌ مِنَ الرَّصْدِ.

﴿بَرْدًا﴾ [٢٤]: نَوْمًا، يقال: مَنَعَ البَرْدُ البَرْدَ. وقيل: بَرَدَ الهَوَاءُ والمَاءُ.

﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ [٢٦]: جَازِيًا عَلَى وَفَاقِ أَعْمَالِهِمْ، وقيل: وافقت الأعمال ما جرى لهم في الأزل. قال القاسم: جَازٍ وَفَاقَ القِسْمَةَ، ليس بمعاوضة.

﴿مَفَازًا﴾ [٣١]: مَوْضِعَ الفَوْزِ.

﴿دِهَاقًا﴾ [٣٤]: مَلَانٌ.

﴿كِدَابًا﴾ [٣٥]: كَذَبٌ يَكْذِبُ كَذِبًا وَكِدَابًا، وَكَذَّبَ كِدَابًا، ومثله كَلَّمَ كِلَامًا، وَقَضَى قِضَاءً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدَابًا﴾: إِلَّا القَوْلَ الصَّادِقَ بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَأزْلِيَّتِهِ وَجَلَالِهِ. وَقَالَ

^١ خ: +دلائل.

^٢ ق: مَدَدَتْ.

^٣ س: عقيقتها.

^٤ هو قول نائل (انظر: الخطابي، غريب الحديث، ٣/١١٤؛ ابن قتيبة، غريب الحديث، ١/٣١٠).

^٥ س: جمعًا.

^٦ يعني: أذهب البرد النَّوْمَ.

^٧ قرأ السبعة إلا الكسائي: «كِدَابًا» بالتشديد، وقرأ الكسائي: «كِدَابًا» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص.

٧٤٦-٧٤٧).

الشَّبَلِيّ^١: لا يسمعون إلا من الحقّ، لأنّه إذا ظهرت الحقيقة، خنست المقادير، وصار الكلّ هباء في جنب الحقائق. ومن تحقّق بالحقّ في الدّنيا، لا يُسمعه الحقّ إلا منه، ولا يشهد سواه؛ لأنّه مستغرق^٢ في معادن الحقائق.^٣

﴿عَطَاءٌ حَسَابًا﴾ [٣٦]: كافيًا.

و(الرُّوحُ) [٣٨]: ملك عظيم، يقوم وحده صفًا، ويقوم الملائكة صفًا، وهو العقل الذي هو أوّل مُبدع، وهو الذي قال ﷺ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ [٢٥٧] الْعَقْلُ»^٤. وفي عبارة أخرى: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ الْقَلَمَ»^٥.

﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ [خ٢٧] تَرَابًا﴾ [٤٠]: قيل: يقول عند رؤية الوحوش والطيور، إذا صاروا ترابًا؛ وقيل: عند صيرورة مؤمني الجنّ ترابًا. وقال ليث بن سليم^٦ وجماعة من العلماء: مؤمنو الجنّ يعودون ترابًا.

ومن سورة النازعات

(النَّازِعَاتُ) [١]: الملائكة تنزع الأرواح. ﴿غَوْثًا﴾: إغراقًا في النزاع.

﴿نَشْطًا﴾ [٢]: تنشطها كنشط العقال، وقيل: (النَّاشِطَاتُ): النجوم السيّارة، ويقال لحمار الوَحْشِ: ناشط، لإسراعه، ولذهابه من كلّ مكان إلى مكان^٧ آخر. [س١٨٤] و(السَّابِقَاتُ) [٣]: النجوم تسبح في الأفلاك، أو الفُلكُ في البحر، أو الخيل السّوابق. و(السَّابِقَاتُ) [٤]: الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء، وتسبق بأعمال الخير لبني آدم، وقيل: المنايا تسبق الأمانيّ^٨. وقيل: (النَّازِعَاتُ): النجوم تنزع من أفق إلى أفق، ثمّ تطلع، ثمّ تغيب، و(النَّاشِطَاتُ): أنفُس المؤمنين تتنشّط^٩ للخروج، وقيل: (السَّابِقَاتُ): أيضًا أنفُس المؤمنين، وقيل: المقادير تسبق المقدّرات.

﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ [٥]: هي الملائكة، وُكِّلوا بأمور عرفهم الله تعالى.

﴿الرَّاحِجَةُ﴾ [٦]: النّفخة الأولى، تُميت الأحياء، و﴿الرَّادِفَةُ﴾ [٧]: التي تحيي الموتى.

^١ هو أبو بكر الشبلي البغدادي. قيل: اسمه دلف بن جحدر، وقيل: جعفر بن يونس، وقيل: جعفر بن دُلف (ت. ٣٣٤هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٥/٣٦٧-٣٦٩؛ السلمي، طبقات الصوفيّة، ٣٣٧-٣٤٨).

^٢ س، ق: يستغرق.

^٣ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٣١)، وهي من تفسير آية (٣٥)، فأخّرت.

^٤ الديلمي، الفردوس، ١٣/١؛ العجلوني، كشف الخفاء، ١/٢٧٥؛ العسقلاني، فتح الباري، ٦/٢٨٩؛ السيوطي، اللآلي المصنوعة، ١/١٢٠.

^٥ أبو داود، السنّة، ١٦.

^٦ هو أبو بكر ليث بن أبي سليم بن زُنَيْم القرشي الكوفي (ت. ١٣٨ أو ١٤٣هـ) (انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦/١٧٩-١٨٤؛ العسقلاني، تهذيب التهذيب، ٤/٦١٢-٦١٣).

^٧ من (س).

^٨ س: و.

^٩ خ، س، ق: الأمان.

^{١٠} من (س)؛ خ، ق: فتنشط.

﴿وَاجِفَةٌ﴾ [٨]: خائفة، مضطربة، من (الوجيف)^١.
 ﴿فِي الْحَافِرَةِ﴾ [١٠]: في الأمر الأول، (رَجَعَ فِي حَافِرَتِهِ): ذَهَبَ فِي طَرِيقَتِهِ الْأُولَى.
 ﴿نَخْرَةً﴾ [١١]: بالية، متأكلة، (نَخَرَ الْعَظْمَ): بَلَى وَرَمَّ؛ و«نَاخِرَةً»^٢ صَيِّتَةً، صافرة، كَأَنَّ الرِّيحَ
 يَنْخُرُ^٣ فِيهَا نَخِيرًا.

﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ [١٤]: أرض القيامة.
 ﴿وَأَعْطَشَ لِنَافِهَا﴾ [٢٩]: (جعلها مظلمًا)^٤.
 ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [٣٠]: مع ذلك، كقولهِ ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾^٥. [خ، ٢٧، ب] ﴿دَحَاهَا﴾: بَسَطَهَا،
 وَأُدْحِي^٦ النَّعَامَ لِبَسَطِهَا مَوْضِعَهُ.
 ﴿الطَّامَّةُ﴾ [٢٥٨، ق] ﴿الْكُبْرَى﴾ [٣٤]: الدَّاهِيَةُ الْعَظْمَى. وفي الحديث: «مَا مِنْ طَّامَّةٍ إِلَّا وَفَوْقَهَا
 طَّامَّةٌ»^٧.

﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ [٣٧]: الطَّغْيَانُ التَّعَدَّى^٨ إِلَى الْحَقُوقِ؛ وَقِيلَ: الْإِعْرَاضُ عَنِ الْآخِرَةِ، وَالْإِقْبَالُ
 عَلَى الدُّنْيَا؛ وَقِيلَ: جَحَدَ حَقُوقَ اللَّهِ، وَكَفَرَانَ نَعْمَهُ.
 و(الهُوَى) [٤٠]: عبارة عن الشَّهْوَةِ الْمَذْمُومَةِ الْمَخَالِفَةَ لِأَوَامِرِ الشَّرْعِ. سئل الجنيد: متى يصير
 داءُ النَّفْسِ دَوَاءَهَا؟ [فقال: إذا خالفت النَّفْسُ هَوَاهَا، صار داءُها دَوَاءَهَا].^٩
 ﴿أَيَّانَ مَزَسَاهَا﴾ [٤٢]: متى ظهورها وثبوتها.
 ﴿إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ [٤٤]: منتهى علم السَّاعَةِ. وانتهاء الخلق إلى الله، فهو منتهى
 الموجودات جَلَّ وَعَلَا، لِأَنَّهُ^{١٠} مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ.
 ﴿لَمَّ يَلْبَثُوا﴾ [٤٦]: فِي الدُّنْيَا، أَوْ فِي الْقُبُورِ.

ومن سورة عبس

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ [١]: أَعْلَمَهُ بِذَلِكَ رَتَبَةُ الْفَقْرِ.
 ﴿وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكَى﴾ [٣]: اسْتِهَانَةٌ بِمَنْ^{١١} أَعْرَضَ عَنْهُ^١ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ. الْأَعْمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أُمِّ

^١ ضرب من سير الإبل والخيول (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٥٢/٩ [وج ف]).
^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص: «نَخْرَةً»، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: «نَاخِرَةً» (انظر: ابن
 زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٤٨).

^٣ ق: تنخر.

^٤ س، ق: جعلها من ظلمة.

^٥ سورة القلم، ١٣/٦٨.

^٦ هو الموضع الذي تبيض فيه التَّعامَةُ وتُفْرَخُ (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٥٢/١٤ [دح و]).

^٧ البستي، الثقات، ٨٠/١؛ الديلمي، الفردوس، ٤٤/٤؛ العجلوني، كشف الخفاء، ٣٤٣/١.

^٨ من (س)؛ خ، ق: تعدى.

^٩ ق: -.

^{١٠} س: -.

^{١١} س، ق: لمن.

مكتوم، وكان رسول الله ﷺ بعد ذلك، إذا^٢ رآه، قال: مرحبًا بمن عاتبني فيه ربي^٣.

﴿تَصَدَّى﴾ [٦]: تَعَرَّضُ، وبالتشديد^٤: تتعرَّضُ.

﴿تَلَهَّى﴾ [١٠]: تتشاغل وتتغافل.

﴿تَذَكَّرَ﴾ [١١] أي: هذه السورة.

﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ [١٢]: الْقُرْآنَ.

﴿سَفَرَةٌ﴾ [١٥]: كتبة، أو ملائكة يسفرون بالوحي.

﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ﴾ [١٧]: لُعِنَ وَعُذِّبَ، وهو أمية بن خلف.

﴿فَأَقْبِرَ﴾ [٢١]: جعل له قبرًا، يدفن فيه، ولم يجعله جيفة ملقاة، و﴿قَبْرَ﴾ دَفَنَ.

و﴿الْقَضْبُ﴾ [٢٨]: [س١٨٤ب] كَلَّ رَطْبٌ، يُقَضَّبُ فينبت.

﴿عُلْبًا﴾ [٣٠] غلاب^٥ الأشجار، ملتفة الأغصان.

و﴿الفاكهة﴾ [٣١]: الثمرة الرطبة، و﴿الأبُ﴾: اليابسة، لأنه يعدد للشتاء، و﴿الأبُ﴾ الاستعداد؛

وقيل: ﴿الفاكهة﴾: ما يأكله الناس، و﴿الأبُ﴾: ما تأكله البهائم؛ [خ٢٧٥ب] وقيل: ﴿الأبُ﴾: الكلاء والمرعى

الذي لم يزرعه الناس.

و﴿الصَّاحَةُ﴾ [٣٣]: صيحة القيامة تضحك الأسماع وتضحها.

﴿شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [٣٧]: يكفيه ويشغله.

و﴿الْمُسْفِرَةُ﴾ [٣٨]: المضيئة بنور المعرفة.

﴿تَرَهَّقَهَا﴾ [ق٢٥٨ب] قَتْرَةٌ [٤١]: تغشاها ظلمة الدخان.

ومن سورة كُورَتْ

﴿كُورَتْ﴾ [١]: طُوِيَتْ، أو أَظْلِمَتْ، أو اضمَحَلَّتْ، أو لُفَّتْ، يقال: كُرْتُ العِمَامَةَ على رأسي

أَكُورُهَا، وكُورَتْهَا تَكُورِيًّا، وأصل (التكوير) جمع بعض الشيء إلى بعض.

﴿انكدرت﴾ [٢]: انقضت وتناثرت.

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [٥]: قال أبي بن كعب: (حُشِرَتْ): اختلطت من الفزع. وقال ابن

عباس: حَشَرَهَا موتها، وقال: حشِرُ كلِّ شيء الموت، غير الإنس والجن.^٦

^١ أي: عن النبي ﷺ.

^٢ س: إذ.

^٣ س، ق: -.

^٤ قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «تَصَدَّى» بالتخفيف، وقرأ نافع وابن كثير: «تَصَدَّى» بالتشديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٤٩-٧٥٠).

^٥ أي: بتشديد الصاد: «تَصَدَّى»، على قراءة نافع وابن كثير.

^٦ ق: علا.

^٧ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٦)، وهي من تفسير آية (٥)، فقدّمت.

﴿سُجِّرَتْ﴾^١: [٦]: ملئت ناراً.

﴿زُوجَتْ﴾ [٧]: ضُمَّ الشَّكْلُ إِلَى شَكْلِهِ^٢: الفاجر مع الفاجر، والصَّالِح مع الصَّالِح؛ وقيل: قَرِنَتْ بِجَزَائِهَا وَأَعْمَالِهَا.

﴿الْمَوْؤُودَةُ﴾ [٨]: المثقلة بالتراب.

﴿كُشِطَتْ﴾ [١١]: الكَشِطُ النَّزْعُ عَنْ شِدَّةِ التَّزَاقٍ، وقيل: ﴿كُشِطَتْ﴾: كُشِفَتْ عَمَّا فِيهَا^٣. قال ابن عباس: هي^٤ [اثنتا عشرة] حَصَلَةٌ: سِتَّةٌ فِي الدُّنْيَا، وَسِتَّةٌ فِي الْآخِرَةِ.

﴿بِالْحُئْسِ﴾ [١٥]: الخمسة السَّيَّارَةُ: [زُحْلُ]^٥، [والمَرِيخُ، والمُشْتَرِي]^٦، وُعْطَارِدُ، والزُّهْرَةُ؛ لِأَنَّهَا تَحْتَسُّ فِي سِيرِهَا وَتَتَرَدَّدُ، وَرَبَّمَا وَقَفَتْ مَدَّةً أَوْ رَجَعَتْ الْقَهْقَرَى. ومعنى رجوعها مسيرها إلى خلاف التَّوَالِي فِي أَسَافِلِ التَّدْوِيرِ، ومعنى وقوفها بطؤها في حالي الاستقامة والرجوع.

﴿الْجَوَارِي الْكُنُوسِ﴾ [١٦]: يَكْنُسُ وَيَسْتَرُ الْعُلُوبِيُّ مِنْهَا بِالسُّفْلِيِّ عِنْدَ الْقِرَانَاتِ، كَمَا يَسْتَرُ الظَّبَاءُ^٧ فِي الْكِنَاسِ.

﴿عَسَعَسَ﴾ [١٧]: أَظْلَمَ.

﴿وَالطُّبُحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [١٨]: يُقَالُ: (تَنَفَّسَ الطُّبُحُ عَنْ رِيحَانِهِ)، وَ(أَنْتَ فِي نَفْسٍ [خ٢٧٥] مِنْ أَمْرِكَ)، أَي: سَعَةً. وَفِي الْحَدِيثِ: «الرَّيْحُ نَفْسُ الرَّحْمَنِ»^٩ أَي: يُفَرِّجُ الْكَرْبَ وَيُنْشِرُ الْغَيْثَ.

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [١٩]: كَرِيمِ الذَّاتِ، يُفِيضُ الْخَيْرَاتِ عَلَى الْعَالَمِينَ بِإِذْنِ رَبِّهِ.

﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [٢٠]: ذِي مَنْزِلَةٍ شَرِيفَةٍ، وَمَكَانَةٍ رَفِيعَةٍ، مَتَمَكِّنٌ^{١٠}، لَا يَغْيِرُهُ الْأَحْوَالُ، وَلَا يَعْمَلُ فِيهِ مَضَارَّ الشَّهَوَاتِ.

﴿مُطَاعٍ﴾ [٢١]: الْمَلَائِكَةُ. ﴿أَمِينٍ﴾ عَلَى الرَّسَالَةِ [س١٨٥] وَإِفَاضَةِ الْعُلُومِ عَلَى الْقُلُوبِ، فَهُوَ الرُّوحَانِيُّ الْمَطَهَّرُ جَوْهَرًا، وَفَعْلًا، وَحَالًا. [ق٢٥٩] أَمَّا الْجَوْهَرُ، فَهُوَ الْمَقْدَسُ عَنِ الْمَوَادِّ الْجِسْمَانِيَّةِ، الْمَبْرَأُ عَنِ الْقُوَى الْجِسْدَانِيَّةِ وَالتَّغْيِيرَاتِ الزَّمَانِيَّةِ، قَدْ جُبِلَ عَلَى الطَّهَارَةِ وَفُطِرَ عَلَى الْعُلُومِ وَالتَّسْبِيحَاتِ؛ وَأَمَّا الْفَعْلُ، فَهُوَ السَّبَبُ الْمَتَوَسِّطُ فِي الْإِخْتِرَاعِ، وَالْإِجَادِ، وَتَصْرِيفِ الْأُمُورِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَتَوْجِيهِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنْ مَبْدَأٍ إِلَى كِمَالٍ، يَسْتَمَدُّ الْقُوَّةَ مِنَ الْحَضْرَةِ الْقُدْسِيَّةِ، وَيُفِيضُ عَلَى

^١ ق: سُجِّرَتْ. قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «سُجِّرَتْ»، وقرأ بقرية السبعة: «سُجِّرَتْ» بالتحديد (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٥٠).

^٢ ق: شكل.

^٣ س: بها.

^٤ أي: ما ورد في قوله تعالى ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ...﴾ إلى قوله ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنزِلَتْ﴾.

^٥ من (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٢٣٦/١٩)؛ خ، س، ق: اثنا عشر.

^٦ من (القاموس) للفيروزآبادي (ص. ١٣٠٤ [زح ل])؛ خ، س، ق: الزحل.

^٧ س: المُشْتَرِي وَالمَرِيخُ.

^٨ خ، س، ق: ظبأ.

^٩ هو قول أبي بن كعب (انظر: الحاكم، المستدرک، ٢/٢٩٨).

^{١٠} ق: -.

الموجودات السفلية والقلوب المستعدة لقبول فيضان العلوم؛ وأما الحال، فهو^١ الأحوال الروحانية^٢ من الروح، والريحان، والتعمة، واللذة، والبهجة في جوار رب العالمين، طعامهم وشرابهم التسيح، والتقدس، و[التمجيد، والتحميد]^٣.

﴿بِظُنَيْنِ﴾ [٢٤]: بِمُتَّهِمٍ، قال ابن سيرين: لم يكن عليّ ﷺ بظنين في قتل عثمان ﷺ، أي: متهم؛ وبالضاد: بخيل، أي: لا يبخل بما أوحى إليه، كما يضمن الكاهن رغبة في الحلوآن.

ومن سورة انفطرت

﴿بُعِثْتُ﴾ [٤]: بُحِثْتُ، وَبُعِثْتُ مَنْ فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى، يقال: (بَعَثْتُ الْحَوْضَ)، [ع٢٧٦] و(بَحَثَرْتُهُ): إِذَا قَلْبَتَهُ، فجعلت أسفله أعلاه.

﴿مَا قَدَّمْتُ...﴾ [٥]: من عمل صالح أو سيئ، وما أخرت من سنة حسنة أو سيئة؛ وقيل: ما قدمت من الصدقات وأخرت من التركات^١.

﴿مَا غَزَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [٦]: قال يحيى بن معاذ: لو قيل لي: ما غزك بربك الكريم؟ أقول: كرمك. وقال أهل المعاني: إنما قال: ﴿بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾، دون سائر أسمائه وصفاته، كأنه لقنه الإجابة، حتى يقول: غزني كرم الكريم، ورفقك، وسترك المُرْحَى.

﴿خَلَقَكَ﴾ [٧]: قَدَّرَكَ. ﴿فَسَوَّأَكَ﴾: هَيَّأَكَ. ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ أي: جعلك معتدلاً المزاج حتى تقبل الصورة. ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾: فِي أَيِّ شِبْهِ مِنْ أَبٍ وَأُمٍّ، أَوْ قَبِيحٍ وَحَسَنِ رَكَّبَكَ^٢. [ق٢٥٩ب]

ومن سورة المطففين

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [١]: أَي: الَّذِينَ يَنْقُصُونَ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ وَيَبْخَسُونَ حَقُوقَ النَّاسِ. قال الزَّجَّاجُ^١: الَّذِي يَنْقُصُ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ [مُطَفِّفٌ، لِأَنَّهُ لَا يَكَادُ يَسْرِقُ فِي الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ]^٢، إِلَّا الشَّيْءَ الْيَسِيرَ الطَّفِيفَ.

﴿اِكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ [٢]: أَي: مِنْ النَّاسِ، أَي: أَخَذُوا مِنْهُمْ. قال الزَّجَّاجُ^٣: معناه إذا اکتالوا

^١ من (س)؛ خ، ق: و.

^٢ من (س)؛ خ، ق: الروحانيات.

^٣ س: التحميد والتمجيد.

^٤ قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: «بِظُنَيْنِ»، وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة: «بِضُنَيْنِ» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ٧٥٢).

^٥ أي: «بِضُنَيْنِ»، وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحزمة.

^٦ ق: البركات.

^٧ س: -.

^٨ الزججاج، معاني القرآن، ٢٩٧/٥.

^٩ س: -.

^{١٠} الزججاج، معاني القرآن، ٢٩٧/٥.

من النَّاسِ اسْتَوْفُوا عَلَيْهِمُ الْكَيْلَ.

﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ [٣]: وَإِذَا كَالُوا لَهُمْ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا تَقَدَّمَ (اِكْتَالَ عَلَيْهِ) كَانَ (كَالَهُ) أَفْصَحَ،

و[س١٨٥] معنى هذا الكلام: ويل لمن يتنصف ولا يُنصف.

﴿سَجِينٍ﴾ [٧]: فِعِيلٌ مِنَ السَّجْنِ، وَهُوَ تَحْتَ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَقِيلَ: ﴿لَفِي

سَجِينٍ﴾: لَفِي حَبْسٍ ضَيِّقٍ.

﴿مَزْفُومٍ﴾ [٩]: مَكْتُوبٌ كَالرَّقْمِ فِي الْحَجَرِ لَا يَنْمُحِي.

﴿رَانَ﴾ [١٤]: غَلَبَ وَغَطَّى. وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رضي الله عنه: [ع٢٧٦] «أَصْبَحَ^١ قَدْ رِينَ بِهِ»، أَي: أَحَاطَ

بِمَالِهِ الدَّيْنُ، وَرَانَتْ الْخَمْرُ عَلَى عَقْلِهِ: إِذَا غَلَبَتْ. ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ الْمَعَاصِي^٢.

﴿كَأَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخُجُوبُونَ﴾ [١٥]: عَنْ مَعْرِفَتِهِ. وَبِهَذَا اسْتَدَلَّ الشَّافِعِيُّ عَلَى رُؤْيَا

اللَّهِ فِي دَارِ الْقَرَارِ، وَإِلَّا اسْتَوَى الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ.

﴿عَلَيْنَ﴾ [١٨]: مَرَاتِبٌ عَالِيَةٌ، جُمِعَتْ جَمْعَ الْعُقَلَاءِ تَفْخِيمًا. وَمَنْ كَانَ عِلْمُهُ تَرَقَّى عَنْ

الْحَوَاسِّ وَالْأَوْهَامِ، وَفَعَلَهُ عَنْ مَقْتَضَى الشَّهْوَةِ وَالْغَضَبِ، فَهُوَ حَقِيقٌ بِأَنْ يَكُونَ عَلِيًّا؛ وَمَنْ كَانَ عِلْمُهُ

وَإِدْرَاكَاتِهِ^٣ مَقْصُورَةً عَلَى الْحَوَاسِّ وَالْخِيَالِ وَالْأَوْهَامِ، وَفَعَلَهُ عَلَى مَقْتَضَى الشَّهَوَاتِ الْبَهِيمِيَّةِ، فَهُوَ

حَقِيقٌ أَنْ يَكُونَ فِي سَجِينٍ.

﴿خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾ [٢٦]: آخِرُ طَعْمِهِ.

﴿مَنْ تَسْنِيمٍ﴾ [٢٧]: عَيْنٌ عَالِيَةٌ، يَتَسَنَّمُ مَنَازِلَ الْجَنَّةِ، وَلِهَذَا خُصَّ بِهِ الْمُقَرَّبُونَ، وَهُوَ يَجْرِي مِنْ

أَعْلَى الْعَرْشِ، وَهُوَ صَرْفٌ، لَا مِزَاجَ فِيهِ. وَمَا سِوَى ذَلِكَ، فَهُوَ مَمزُوجٌ بِالْكَافُورِ وَالرَّزَجِيلِ.

﴿ثُوبٌ﴾ [٣٦]: [ق٢٦٠] جُوزِي.

ومن سورة انشئت

﴿أَذْنَتْ﴾ [٢]: سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ. ﴿وَحُقَّتْ﴾: حَقُّ لَهَا السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ.

﴿مُدَّتْ﴾ [٣]: بُسِطَتْ وَسَوَّيَتْ بَانْدَكَكُ^٤ الْجِبَالِ.

﴿كَادِحٌ﴾ [٦]: سَاعٍ. ﴿كَذْحًا﴾: دَأْبًا.

﴿لَنْ يَخُورَ﴾ [١٤]: لَنْ يَرْجِعَ.

﴿وَسَقٌ﴾ [١٧]: جَمَعَ.

﴿أَسْقٌ﴾ [١٨]: اسْتَوَى وَتَمَّ نُورَهُ.

﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ [١٩]: حَالًا عَنْ حَالٍ، فِي مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ، يَعْنِي: الْأَحْوَالَ تَتَقَلَّبُ، فَهَمْ

^١ س: -.

^٢ س: -.

^٣ ق: إدراكه.

^٤ ق: كاندكك.

يصيرون^١ في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها [في الدنيا]^٢، و(عَنْ) بمعنى (بَعْدَ).

ومن سورة البروج [خ٢٧٧]

[وشاهد ومشهود] [٣]: الشَّاهِدُ هو الله، والمشهود ما سواه؛ أو الشَّاهد الإنسان، والمشهود ما سواه؛ أو الشَّاهد المَلَكُ أو الرِّسُولُ، والمشهود الإنسان. وقصَّة أول هذه السُّورة، كما رواه صهيب عن النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ كَانَ مَلِكًا، وَكَانَ لَهُ سَاحِرٌ، فَلَمَّا كَبِرَ السَّاحِرُ قَالَ: اطْلُبُوا أَحَدًا أَعْلَمُهُ السَّحْرَ، حَتَّى إِذَا مِتُّ كَانَ لِي خَلِيفَةٌ. وَكَانَ غَلَامٌ ذَكِيٌّ كَيْسٌ، يَخْتَلِفُ إِلَيْهِ، وَكَانَ فِي طَرِيقِهِ رَاهِبٌ، وَكَانَ يَقِفُ عَلَيْهِ، فَوْقَ كَلَامِهِ فِي قَلْبِهِ، فَآمَنَ وَاتَّبَعَ الرَّاهِبَ. وَبَلَغَ إِلَى أَنْ كَانَ بَدْعَائِهِ يَشْفِي الْمَرِيضَ، وَيُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ. وَكَانَ بَوْزِيرَ الْمَلِكِ دَاءً، [س١١٨٦] فِدَعَا فَشَفِيَّ فِتْبَعَهُ الْوَزِيرُ، فَعَلِمَ الْمَلِكُ بِذَلِكَ، فَحَفَرَ الْأَخْدُودَ، وَنَشَرَ الْوَزِيرَ بِالْمَنْشَارِ، وَكَذَا الرَّاهِبَ، وَأَعْطَى الْغَلَامَ جَمَاعَةً لِيَرْمُوا بِهِ مِنْ شَاهِقِ الْجَبَلِ، فَخُسِفَ بِهِمُ الْجَبَلُ، فَقَصَدُوا أَنْ يَوْقِعُوهُ فِي الْبَحْرِ فَعَرَفُوا، فَلَمْ يَطِيقُوا قَتْلَهُ، حَتَّى قَالَ الْغَلَامُ: إِنَّمَا تَقْتَلْنِي بِرُمِي سَهْمٍ إِلَيَّ بِاسْمِ رَبِّي. فَفَعَلَ فَآمَنَ جَمَاعَةً، فَحَفَرَ الْمَلِكُ الْأَخْدُودَ، وَأَشْعَلَ نَارًا، فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنِ دِينِهِ أَحْرَقَهُ، وَالْأَخْدُودُ شَقٌّ فِي الْأَرْضِ. هَبَّتْ نَارُ الْأَخْدُودِ [ق٢٦٠ب] إِلَى أَصْحَابِهَا الشُّهُودَ عَلَيْهَا، فَأَحْرَقَتْهُمْ.

[الْغُفُورُ الْوَدُودُ] [١٤]: (الغفور): كثير المغفرة لِمَا يَرْتَكِبُونَهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَخَالَفَاتِ، وَ(الودود)

بِمَا أَبَدَى عَلَيْهِمْ مِنْ آثَارِ فَضْلِهِ.

[فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ] [٢٢]: وَأَلَا، فَإِنَّمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ يَنْسَى. وَيُرْوَى أَنَّ اللَّوْحَ شَيْءٌ يَلُوحُ

لِلْمَلَائِكَةِ فَيَعْرِفُونَ بِهِ مَا يُلْقَى إِلَيْهِمْ؛ بَلْ لِهَذَا تَحْقِيقٌ، وَهُوَ أَنَّهُ كَمَا فِي الشَّاهِدِ [خ٢٧٧ب] قَلَمٌ وَلَوْحٌ حَتَّى يُظْهِرَ الْمَعْلُومَ بِهِمَا، وَيَكُونُ اللَّوْحُ مَسْتَتَبًا فِي اللِّسَانِ، فَإِنَّ الْحُرُوفَ الَّتِي فِي اللِّسَانِ عَلَى الْاِسْتِحَالَةِ وَالتَّعَاقِبِ، وَالْحُرُوفَ الَّتِي فِي اللَّوْحِ عَلَى الثَّبَاتِ وَالتَّأَلُّفِ؛ كَذَلِكَ فِي عَالَمِ الْمَلَكُوتِ قَلَمٌ وَلَوْحٌ، يُظْهِرُ [بِهِمَا]^٣ الْمَخْلُوقَاتُ، وَيَكُونُ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ حَافِظًا لِجَمِيعِ مَا أَدَّى إِلَيْهِ الْقَلَمُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ الْحَكْمُ الْمَكْتُوبُ بِتَغْيِيرِ الْأَزْمَانِ، وَالدَّهْوَرِ، وَالْأَمَمِ، وَالْعُصُورِ. وَلَا تَنْظُنُّ أَنَّ الْقَلَمَ وَاللَّوْحَ مِنْ قَصَبٍ، أَوْ خَشَبٍ، أَوْ ذَهَبٍ، أَوْ فِضَّةٍ، أَوْ لَهُ طَوْلٌ وَعَرْضٌ؛ فَإِنَّ قَلَمَهُ عَلَى قَدْرِ جَلَالِ كَاتِبِهِ: فَكَمَا أَنَّ كَاتِبَهُ - وَهُوَ اللَّهُ - مِنْزَهُ عَنِ يَحُومِ بَجَنَابِ قُدْسِهِ صِفَةُ الْأَجْسَامِ، فَكَذَلِكَ لَوْحَهُ وَقَلَمَهُ؛ بَلْ رُوحَ الْقَلَمِ نَقَّاشٌ، وَرُوحَ اللَّوْحِ قَابِلٌ لِلنَّقْشِ، فَافْهَمْ هَذَا الْقَدْرَ.

ومن سورة الطارق

^١ س، ق: يصيرون.

^٢ ق: -.

^٣ خ، س، ق: بها.

^٤ س: -.

(الطَّارِقُ) [١]: النّجم، وهو ههنا زُحُلٌ، لأنّه^١ يثقب السّماواتِ السّبعَ نورُه.
﴿لَمَّا^٢ عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [٤] من الله يحفظه، أو يحفظ عمله^٣، وقوله، وفكره.
﴿عَلَى رَجْعِهِ لِقَادِرٌ﴾ [٨]: على بعثه، وهو أولى^٤ الأقاويل.
﴿تُبَلَى السَّرَائِرُ﴾ [٩]: تُظَهَرُ الخَفَايَا.
﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ [١٦]: أنقض كيدهم، وأبطله، وأجازيهم عليه.
﴿فَمَهْلِ الكَافِرِينَ﴾ [١٧]: كَزَّرَ للتوكيد، بتغيّر المثال أوّلاً، وتبديل اللفظ ثانياً، ولتحسين اللفظ. ﴿زُوَيْدًا﴾: أنظرهم قليلاً، ولا تتكلم [ق٢٦١] بها، وهو من رَادَتْ الرِّيحُ تَزُودُ رَوْدًا: تحرّكت حركة ضعيفة.

ومن سورة [س١٨٦ب] الأعلى [خ٢٧٨]

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [١]: [قل] سبّحان ربّي الأعلى، أو لا تسمّ أحداً باسمه، أو نزه ربك الأعلى عن الشرك، وعمّا يصفه الجاهلون؛ وقيل: صلّ بأمر ربك. و(سَبِّحْ) أشرف من (اقرأ)، و(أَعْلَى) أشرف من (أكرم)، و(خَلَقَ فَسَوَّى) أنم من (خَلَقَ)، و(قَدَّرَ فَهَدَى) أكمل من (عَلَّمَ)، فقرن التسوية بالخلق، والهداية بالتقدير، والخلق عبارة عن التقدير. وكانت التسوية بالإضافة إلى الخلق، كالهداية بالنسبة إلى التقدير، فالخلق لا بدّ له من التسوية، حتّى يحصل الاعتدال، والتقدير لا بدّ له من الهداية، حتّى يحصل الكمال.
﴿وَالَّذِي قَدَّرَ^٥ فَهَدَى﴾ [٣]: قال السبلي: قدر السعادة والشقاوة، فهدى السعيد إلى السعادة، والشقي إلى الشقاوة؛ وقيل: خلق الأرزاق وهدى لاكتسابها؛ وقيل: قدر المنافع في الأشياء وهدى الإنسان لوجه استخراجها منها.^٦
و(العُثَاءُ) [٥]: ما يبس من النّبات فتحمله الرّيح والماء. و(الأحوى): الأسود، والنّبات إذا يبس اسودّ، ويجوز صفة للمرعى، أي: أخرجه^٧ أحوى لشدة الخُصرة، ثم جعله غثاء.
﴿فَلَا تَنْسَى﴾ [٦]: سأل ابن كيسان التّحوي سيّد الطّريقة، جيّداً (قدّس الله روحه)، فقال: لا

^١ س: لا.

^٢ س: لَمَّا. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم: «لَمَّا» بالتخفيف، وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بالتشديد: «لَمَّا» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٥٨).

^٣ س: علمه.

^٤ س: أول.

^٥ س: ق: التوكيد.

^٦ خ، س، ق: قال.

^٧ من (س) و(ق)؛ خ: قدر. قرأ السبعة إلا الكسائي: «قدّر» بالتشديد، وقرأ الكسائي: «قدّر» بالتخفيف (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٥٨).

^٨ س: -، ق: منه.

^٩ س، ق: أجزاه.

تَنَسَّيَ العمل به. فقال: لا فَضَّ اللهُ فاك! مثلك يصدّر. وهذا معنًى حسن، ولكن ليس على مقتضى معنى اللَّفْظ، فإنَّ لَفْظَ (لا تنسى) نفي، ولو كان نهياً، لكان مجزوماً: فلا تَنَسَّ؛ فإذاً معناه: سنُعَلِّمُكَ بقراءة جبريل، فلا تنسى، أي: نحن ننزل، ونحن نحفظ عليك.

﴿لِيُسْرَى﴾ [٨]: للشريعة السهلة؛ أو لطريق الخيرات؛ أو نهون عليك الوحي، حتى تحفظه وتعلمه. [٢٦١ب]

﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [٩] أي: التذكير تكثير الإنذار [٢٧٨ب] وتكريره، ولا تؤثر إلا فيمن قبل، وهو المؤمن.

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ [١٤] أي: زكاة الفطر، وتقدّم على صلاة العيد عملاً. وكان ابن مسعود يقول: «رحم الله امرأً تصدّق ثم صلّى»، ثم يقرأ^٢ هذه الآية. وإن كانت السورة مكّيّة، ولكن يجوز أن يكون النزول سابقاً على الحكم، كما قال ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾^٣ - والسورة مكّيّة - وظهر أثر الحِلِّ يومَ الفتح؛ وقيل: ﴿مَنْ تَزَكَّى﴾: من تطهّر من الشرك وقال: لا إله إلا الله، أو تطهّر عن رؤية الصدقة. و﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [١٥]: قيل: الذكر تكبيرات العيد، والصلاة صلاة العيد.

ومن سورة الغاشية

(الغاشية) [١]: تغشى [١٨٧س] النَّاسَ بأهوالها.

﴿نَاصِبَةٌ﴾ [٣]: ذاتٌ نَصَبٍ (تَعَبٍ)^٥. قيل: الذين تعبوا في الدنيا على [غير] دين الإسلام؛ وقيل: (عاملة) في الدنيا بالمعاصي، (ناصبية) في الآخرة بالنار.

﴿نَارًا حَامِيَةً﴾ [٤]: الحمي لازم لها، أو تحمي نفسها، فلا يُطفئها شيء.

و(الضريع) [٦]: شجرة سائكة، إذا أكلتها الإبل هزلت، أو هو وصف من الضراعة، لا اسم، أي: ليس فيها طعام إلا ما أعدّ للهوان، أو إذا طعموه تضرّعوا عنه.

﴿لَاغِيَةً﴾ [١١]: مصدر كلغوا، أو صفة^٧ مصدر محذوف، أي: كلمة لاغية، ذات لغو.

﴿سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ [١٣]: قال ابن عباس: ألواحها من ذهب، مكلّلة بالزبرجد [والدّر]^٨ والياقوت، مرتفعة ما لم يجئ أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها تواضعت. قال القاسم: ﴿سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ﴾: رُتَبٌ مقربة^٩. وقيل: سرائر رفعت.

^١ ق: تَنَسَّى.

^٢ س: قرأ.

^٣ سورة البلد، ٢/٩٠.

^٤ س، ق: -.

^٥ من (س).

^٦ من (معالم التنزيل) للبغوي (٤/٤٧٨)؛ خ، س، ق: غيره.

^٧ ق: وصف.

^٨ ق: -.

^٩ س: مقربة.

﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ [٢٢]: أي: مستولٍ؛ لأنك بُعِثَ داعياً، لا هادياً: [خ٢٧٩] ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [٢١]. قال بعضهم: الموعظة للعوام، والتّصيحة للإخوان، والتذكير للخواصّ.

ومن سورة الفجر

﴿وَالْفَجْرِ﴾ [١]: صلاة الفجر، أو انفجار الصّبح كلّ يوم، إذ هو آية عظيمة على كمال قدرته؛
وقيل: [ق٢٦٢] فجر ذي الحجّة.

﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ [٢]: عشر ذي الحجّة.

﴿وَالشَّفْعِ﴾ [٣]: الخلق ﴿وَالْوَثْرِ﴾: الخالق؛ وقيل: الشّفْع والوتر، كلاهما الخلق، لأنّ الخلق يدخلون تحت الأعداد والأضداد، والله تعالى، خالق الأعداد والأضداد، منزّه أن يكون له مقابل.

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرٌ﴾ [٤]: سأل المؤرّج الأخصّس عن سقوط الياء، فقال: لا، حتّى تخدمني سنة. فسأله بعد سنة، فقال: أمّا الآن فالليل لا يسري، بل يُسرى فيه، فقد عُذِلَ به عن معناه، فوجب أن يُعْدَلَ عن لفظه، [كقوله] ^٢ ﴿وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَعِيًّا﴾ ^٣، ولم يقل: (بعيّة)، لأنّه معدول عن الباغية.

﴿لِذِي حِجْرٍ﴾ [٥]: عقل. وأصل (الحجر): المنع، وهو اسم لما يلتزمه الإنسان من خطر الشّرع، والدّخول في أحكامه.

﴿إِزْمٍ﴾ [٧]: قيل: دمشق، وقيل: الإسكندرية، وقال مجاهد: أمة؛ وقيل: قبيلة من عاد، وكان عاد أباهم فنسبهم إليه، وكانوا أهل عُمُدٍ، وخيام، وماشية، سيّارة في الرّبيع؛ وقيل: سمّوا (ذات العماد) لبناء بناه بعضهم، فشيد عمده، ورفع بناءه، يقال: بناه شداد بن عاد على صفة لم تُخلَق في الدّنيا، وسار إليه ^٦ مع قومه، فلمّا كان على ^٧ مسيرة يوم وليلة، بعث الله عليه صيحة، وعلى من معه صيحة ^٨ من السماء، [س١٨٧] فأهلكتهم جميعاً.

﴿جَابُوا الصُّخْرَ﴾ [٩]: [خ٢٧٩] قطعوها ونحتوها بيوتاً.

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ﴾ [١٤]: لا يفوته شيء من أمر العباد.

﴿كَلَّا﴾ [١٧]: ردّ على من ظنّ أنّ سعة الأرزاق إكرام، وأنّ الفقر إهانة؛ بل إنّما يُكْرَم بطاعته،

ويُهين بمعصيته.

﴿أَكَلَا لَمَّا* وَيُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [١٩-٢٠] لأنّهم كانوا لا يؤثرون النّساء والصّبيان،

^١ ق: وإنما.

^٢ من (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي (٤٣/٢٠)؛ خ، س، ق: كقولك.

^٣ سورة مريم، ٢٨/١٩.

^٤ ق: يُكَيَّرُ منه.

^٥ ق: فشدّ.

^٦ س: -.

^٧ من (س).

^٨ س: -.

^٩ ق: +و.

ويحبون جمع المال. وقال الحسن: ﴿أَكْلًا لَمًّا﴾: أن يأكل نصيبه ونصيب خادمه أو صاحبه. وقيل: (الأكل اللّم): الذي [ق٢٦٢ب] يأكل كل شيء يجده، لا يسأل عنه: أحلال أم حرام؟ ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ^٢﴾ [٢٢]: أمر ربك وقضاؤه. ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ^٣ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ [٢٥]: لا يُنْقَلُ عَذَابُهُ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، فِدْيَةٌ لَهُ. ﴿وَلَا يُوثِقُ^٤ وَثَاقَهُ أَحَدًا﴾ [٢٦] أي: لا يبلغ أحدٌ من الخلق، كبلاغ الله في العذاب، (والوثاق): الإِسَارُ في السّلاسل والأغلال.

﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [٢٧] أي: إلى الدنيا ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ بتركها. وقيل: الْمُخْبِتَةُ، ارجعي إلى ربك. والطمأنينة [سكون يقويه أمن صحيح، يشبه العيان]^٥. والطمأنينة إمّا طمأنينة القلب بذكر الله، [وهي]^٦ طمأنينة الخائف إلى الرجاء، والضّجر إلى الحُكْم؛ أو طمأنينة القلب في القصد إلى الكشف، وفي الشوق إلى العدة، وفي التفرقة إلى الجمع؛ أو طمأنينة شهود الحضرة الربوبية^٧. عن سعيد بن جبیر قال: مات ابن عباس بالطائف، فشهدت جنازته، فجاء طائر -لم نر على خلقته- فدخل نعشه، ثم لم يُر خارجًا منه، فلما دُفِنَ، تَلَيْتُ هذه الآية على شفير القبر -[لم نر من تلاها-: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾]^٨.

ومن سورة البلد

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [١] أي: مكّة، وَأَنْتَ مُسْتَحَلٌّ الْحَرَمَةَ، فيكون [واو] (وَأَنْتَ) [ج٢٨٠] واو الحال، وهذا قبل الهجرة. ثم استأنف، وأقسم بقوله ﴿وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ﴾ [٣]: آدم ﷺ، (وما ولد): ذريته. وقيل: إنّه إثبات القسم، والمعنى: أنت حلال، تصنع ما تشاء من القتل والأسر، ليس عليك ولا على الناس منه. ثم أحلّ الله لنبيّه مكّة، يوم الفتح، حتّى قاتل وقتل. وأمر بقتل ابن خطل^٩، وهو متعلّق بأستار الكعبة، ومقيس بن ضبابة، وغيرهما. [ق٢٦٣] فأحلّ دماء قوم وحرّم دماء قوم، فقال:

^١ قرأ أبو عمرو: «يُحِبُّونَ» بالياء، وقرأ بقرية السبعة: «تُحِبُّونَ بالياء» (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٦٢) ق: -.

^٢ قرأ السبعة إلا الكسائي: «يُعَذِّبُ» بكسر الدال، وقرأ الكسائي: «يُعَذِّبُ» بفتح الدال (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٦٣).

^٣ قرأ السبعة إلا الكسائي: «يُوثِقُ» بكسر التاء، وقرأ الكسائي: «يُوثِقُ» بفتح التاء (انظر: ابن زنجلة، حجة القراءات، ص. ٧٦٣).

وقرأ الكسائي: «يُوثِقُ» بفتح التاء.

^٤ مصدر كالأسر (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٠/٤ [أ س ر])

^٥ س: -.

^٦ س: -.

^٧ من (منازل السائرين) للهروي (ص. ٨٥) و(مدارج السالكين) لابن قيم (٤١٥/٢)؛ خ، س، ق: أو.

^٨ س: التفريق.

^٩ الهروي، منازل السائرين، ص. ٨٥-٨٦.

^{١٠} س: -.

^{١١} س: أخطل.

«مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ، فَهُوَ آمِنٌ». ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ [قَبْلِي]، وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ^١ بَعْدِي. وَإِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، فَهِيَ حَرَامٌ بِحُزْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^٢. وقيل: (حِلٌّ): حَالٌ، أي: ساكن. وقيل: «وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ»^٣ أي: يحرمون أن يقتلوا بها [س١٨٨] صيدًا، ويستحلون إخراجك وقتلك.

﴿فِي كَيْدٍ﴾ [٤]: في شداثد، لو وكلناه إلى نفسه فيها لهلك. وقيل: في نَصَبٍ من حَمَلِهِ وولادته، وِرْضَاعِهِ وفطامه، ومعاشه وحياته، ومجاهدته وموته. وقيل: منتصب القامة.

﴿لُبْدًا﴾ [٦]: كثيرًا، من التلبد.

﴿أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ [٧]: [أَيْظَنَ]^٤ أَنْ اللَّهَ لَمْ يَرَهُ، وَلَا يَسْأَلُ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ، وَأَيْنَ أَنْفَقَهُ. نزلت في الوليد بن المغيرة.

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [١٠]: الطريقين في ارتفاع، وهما تَدْيَا أُمَّه^٥. وفي الحديث^٦ أَنَّهُمَا طَرِيقَا الْخَيْرِ وَالشَّرِّ.

﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ [١١]: (الاقتحام): الدَّخُولُ السَّرِيعُ، و(العقبة): طريق النجاة، وقيل: الصُّرَاطُ، وقيل: الهوى والشيطان، واقتحامه فك رقة.

[و(المسغبة) [١٤]: المجاعة]^٦

﴿ذَا مَثْرَبَةٍ﴾ [١٦]: [مطروحًا]^٧ على التراب.

﴿ثُمَّ كَانَ﴾ [١٧] المقتحم ﴿مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾^٨.

﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ [٢٠]: مُطَبَّقَةٌ.

ومن سورة وَالشَّمْسِ [خ٢٨٠ب]

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاهَا﴾ [٢]: القمر يتلو الشمس، ويقتبس النور من نور الشمس، فبقدر ما يقابلها يضيء، إلى أن تتم المقابلة، فيتم النور، ثم [ق٢٦٣ب] بعد ذلك ينتقص بقدر ما ينحرف عن المقابلة. ونسبة التلؤ إلى القمر دليل على أَنَّ له سيرًا، والسير إما أن يكون طبيعيًا، أو إراديًا، أو قسريًا. والطبيعي لا ينتهي إلى الموضع الذي ابتدأ منه، والإرادي لا يُتصَوَّرُ من القمر، لأنَّه جماد، فإذا هو قسري. ونسبة الإرادة إلى المَلِكِ الموكَّلِ بِفَلَكِهِ، وكلُّ في^٩ التَّحْرِيكِ والإرادة يصدر عن إرادة مَنْ له

^١ س: -.

^٢ البغوي، معالم التنزيل، ٤/٤٨٨.

^٣ س: يظن.

^٤ هو قول قتادة والربيع بن خثيم (انظر: الماوردي، النكت والعيون، ٦/٢٧٧).

^٥ هو قول ابن مسعود (انظر: السيوطي، الدر المنثور، ٨/٥٢١).

^٦ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (١٦)، وهي من تفسير آية (١٤)، فقدّمت.

^٧ خ، س، ق: مطروحة. ويؤيد المُثَبِّتُ ما ورد في (جامع البيان) للطبري (٣٠/٢٠٤) عن مجاهد عن ابن عباس أَنَّ ذَا مَثْرَبَةٍ هُوَ الْمَطْرُوحُ فِي التَّرَابِ.

^٨ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (١٦)، وهي من تفسير آية (١٧)، فأخّرت.

^٩ س: من.

الخلق والأمر (جلّ جلاله).

﴿جَلَّاهَا﴾ [٣]: أبداها إلى الظلمة، أي: أزال الظلمة بطلوع الشمس.

﴿يَغْشَاهَا﴾ [٤]: يسترها، أي: الشمس.

﴿وَمَا بَنَاهَا﴾ [٥]: بمعنى المصدر، أي: بنائها، أو بمعنى (الذي)، أي: وبنائها.

﴿وَمَا طَحَاهَا﴾ [٦]: دحاهها.

﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ [٧]: أي: وربّ تسويتها^١.

﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [٨]: فيها استعداد الخير والشرّ، فالإلهام التوفيق والخذلان.

﴿زَكَّاهَا﴾ [٩] من مذاّم الأخلاق. وبناء الدّين على التزكية والتحلية^٢: التزكية عمّا لا ينبغي،

والتحلية بما ينبغي. وكان من دعاء النبي ﷺ: «أَعْطِ قُلُوبَنَا تَقْوَاهَا، زَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرٌ مَنْ زَكَّاهَا، أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا»^٣.

﴿دَسَّاهَا﴾ [١٠]: أهلكتها بالذنوب؛ أو دسّ نفسه في الصّالحين، وليس منهم؛ أو أخفاها

وأخملها، من الدسيس، وكان الأصل: دسّسها، فالعرب تقلب المضاعف إلى الياء تحسیناً للفظ، كقولهم: تقضى البازي.

﴿إِذْ أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا﴾ [١٢]: قدّار بن سالف - وكان رجلاً أزرق، قصير القامة - [س١٨٨ب] لعقر^٤

الناقة.

﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ [١٣] أي: ذروا ناقة الله.

﴿فَدَمَدَمَ﴾ [١٤]: أهلكت، واستأصل، والدّمدمة: تحريك البناء حتى ينقلب. [ق٢٦٤]

﴿فَسَوَّاهَا﴾: سوى بلادهم بالأرض.

﴿وَلَا يَخَافُ﴾ [١٥]: تبعّة هلاكهم. [خ٢٨١] قال الواسطي: من ألبسه الله نعوته، فلا يخاف

عواقب أمره، ولا يخاف إهلاك عدوّه في الدّين.

ومن سورة الليل

﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ [٤]: فمعتق [نفسه]^٥ أو موبقها.

﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى^٦﴾ [٥]: أتى^٧ حقّ الله، أو بذلّ المجهود. ﴿وَاتَّقَى﴾ محارمته، أو^٨ ما يشغله

عن الله.

^١ س: يسويها.

^٢ ق: +و.

^٣ مسلم، الذكر، ٧٣.

^٤ س: تعقر.

^٥ خ، س، ق: نفسها.

^٦ س: +واتقى.

^٧ س: أعطى.

^٨ س: و.

﴿بِالْحُسْنَى﴾ [٦]: بِالْجَنَّةِ؛ أَوْ بِالزَّلْفَى؛ أَوْ بِمَوَاعِيدِ اللَّهِ، فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَصَدَّقْ لَا يَطْلُبُ؛ أَوْ أَيْقِنُ^١ بِالْخَلْفِ.

﴿فَسُنِّيَسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ [٧]: لِلخَلَّةِ الْيُسْرَى، يَسَرَّتِ الْعَنَمُ: تَهَيَّأتْ لِلوَلادَةِ^٢؛ وَقِيلَ: يَسِرُ طَرِيقَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ، وَكُلُّ مَيَّسَرٍ لَمَّا خُلِقَ لَهُ. وَفِيهِ بَيَانٌ^٣ فَضْلِ الصَّدِيقِ ﷺ، فَإِنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ﴿وَأُنْيَسِرُكَ لِلْيُسْرَى﴾^٤، وَقَالَ فِي الصَّدِيقِ ﴿فَسُنِّيَسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ بِذَلِكَ اللَّفْظِ؛ وَقَالَ ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^٥، وَقَالَ هَهُنَا ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾؛ وَسَمَّاهُ (أَتَقَى)، ثُمَّ بَيَّنَّ جُودَهُ، وَأَنْبَأَ عَنِ سِرِّهِ: مَاذَا يَبْتَغِي بِعَمَلِهِ؟ فَبَيَّنَّ أَنَّهُ يَبْتَغِي بِالتَّقْوَى وَالصَّفَاءِ وَالْإِخْلَاصِ أَنْ يَلْقَى وَجْهَهُ الْكَرِيمَ. وَالآيَاتُ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ ﷺ حِينَ اشْتَرَى بِلَالًا مِنْ أُمَّيَّةَ بْنِ خَلْفٍ فَأَعْتَقَهُ، وَقِيلَ: فِي أَبِي الدَّحْدَاحِ الْأَنْصَارِيِّ.

﴿تَرْدَى﴾ [١١]: مَاتَ فَوْقَ فِي قَبْرِهِ، فَالْمَوْتُ مِنَ الرَّدَى وَالْوُقُوعِ فِي الْقَبْرِ.

﴿لَا يَضْلَاهَا﴾ [١٥]: قَالَ أَبُو أَمَامَةَ: «لَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ، إِلَّا مَنْ يَشْرُدُ^٦ عَلَى اللَّهِ، كَمَا يَشْرُدُ^٧ الْبَعِيرُ السَّوِّءُ عَلَى أَهْلِهِ، فَإِنْ لَمْ تَصَدَّقُوا فَاقْرَؤُوا ﴿لَا يَضْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ﴾ بِمَا جَاءَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ»^٨.

﴿يَتَزَكَّى﴾ [١٨]: يَتَطَهَّرُ عَنِ الْاِمْتِنَانِ بِمَا أُعْطِيَ، [ق٢٦ب] وَعَنْ رُؤْيَا الصَّدَقَةِ.

﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ [٢١]: [خ٢٨١ب] يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقِ ﷺ، بِمَا يُعْطِيهِ اللَّهُ ﷻ فِي الْآخِرَةِ، مِنَ الْجَنَّةِ وَالْكَرَامَةِ؛ [جَزَاءً بِمَا أُعْطِيَ]^٩.

وَمِنْ سُورَةِ وَالضُّحَى

﴿سَجَى﴾ [٢]: سَكَنَ، وَقِيلَ: أَقْبَلَ.

﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ [٣] أَي: مَا [تَرَكَكَ مِنْذِ اخْتَارِكَ]^{١٠}.

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [٥]: الشَّفَاعَةُ فِي أُمَّتِهِ، حَتَّى تَرْضَى، وَهُوَ أَرْجَى^{١١} آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ.

﴿ضَالًّا﴾ [٧]: لَا تَعْرِفُ الْحَقَّ، فَهَذَاكَ إِلَيْهِ. وَقِيلَ: ضَائِعًا فِي قَوْمِكَ، فَهَذَاهُمْ إِلَيْكَ، وَرَفَعَ دَرَجَتَكَ.

^١ ق: أنفق.
^٢ ق: الولادة.
^٣ س: -.
^٤ سورة الأعلى، ٨/٨٧.
^٥ سورة الضحى، ٥/٩٣.
^٦ س، ق: تشرّد.
^٧ ق: تشرّد.
^٨ الطبراني، المعجم الكبير، ١٧٥/٨.
^٩ س: -.
^{١٠} س: ترك منك إخبارك.
^{١١} من (س)؛ خ، ق: أرجأ.

﴿عَائِلًا﴾ [٨]: ذا عيال؛ بل ضارعًا^١ للفقر. ﴿فَأَغْنَى﴾: بمال خديجة، أو به وبالغنائم، أو رضاه بما أعطي. و(الغنى) اسم للملك [س١٨٩] التام. وهو إما غنى^٢ القلب، وهو سلامته من^٣ السبب، ومسالمة الحكم، وخلاصه من^٤ الخصومة؛ وإما غنى النفس، وهو استقامتها على المرغوب، وسلامتها من المسخوط^٥، وبراءتها من المراياة؛ وإما بالحق عز^٦ وعلا، وهو دوام مطالعة [أزلية الإله^٧]، واللحظ إلى جماله. ومن لاحظ أثرًا من جماله، وقف عليه لحظه، لا يلتفت عنه عمره.

﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ [٩]: لا تحقر^٨ اليتيم، فقد كنت يتيماً. وقال الزجاج^٩: «لا تقهر [ه] على ماله»، فتذهب بحقه لضعفه. وكذلك كانت العرب تفعل في أمر اليتامى، وكفالة اليتيم لها فضل عظيم، لأنه عمل يعمل عن الله، لا عن نفسه، لأن اليتيم افتقد تربية أبيه، والله تعالى وليه وكافله، ولهذا قال ﷺ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ»^{١٠}.

﴿فَلَا تَنْهَرْ﴾ [١٠]: لا تُجِبْهُ^{١١} بالرد^{١٢}.

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [١١]: بلغ الرسالة وحدّث بالنبوة [ج٢٨٢] وقيل: استكثر من قول (الحمد لله)، فإن التحدّث بنعم الله شكر.

ومن سورة ألم نشرح

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ [١]: ألم نفتح [ق٢٦٥] قلبك بالعلم، والنبوة، والحكمة.

﴿وَوَزَّرْنَا﴾ [٢]: الذي سلف منك في الجاهلية، أو الخطأ^{١٣}، أو السهو، أو ذنوب أمتك.

﴿أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [٣]: أثقل حتى سُمِعَ نقيضه، وهو صوته.

﴿وَوَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [٤]: وهو ذكره مع ذكر الله. طلب الأنبياء الشاء الحسن في الآخرين، ورسولنا فوض ذلك إلى ربّه، فزاده، فقال^{١٤} ﴿وَوَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾، فقرن ذكره بذكر نفسه، ثم جعل

^١ س: صارعًا.

^٢ من (س) و(ق)؛ خ: تمني.

^٣ س: عن.

^٤ س: عن.

^٥ في (مدارج السالكين) لابن قيم (٢/٣٦٢): الحظوظ.

^٦ س، ق: -.

^٧ في (منازل السائرين) للهرابي (ص. ٧٣) و(مدارج السالكين) لابن قيم (٢/٣٦٤): أوليته.

^٨ الزجاج، معاني القرآن، ٣٤٠/٥.

^٩ من (معاني القرآن) للزجاج (٥/٣٤٠).

^{١٠} أبو داود، أدب، ١٢١، ١٢٢.

^{١١} ق: تُجِبْهُ.

^{١٢} في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٩)، وهي من تفسير آية (١٠)، فأخرت.

^{١٣} ق: الخطايا.

^{١٤} س: -.

لأتمته من ذلك أوفر الحظّ. قيل: يا رسول الله من أولياء الله؟ قال: «الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا ذُكِرَ اللهُ»^٢. وفي حديث: «الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللهُ»^٣. وقال ﷺ: «خِيَارُكُمْ مَنْ يَذْكُرُكُمْ اللهُ رُؤْيُهُ، وَيَزِيدُ فِي عِلْمِكُمْ مَنَاطِقَهُ، وَيُزْهِدُكُمْ فِي الدُّنْيَا عَمَلُهُ»^٤. فمنتهى قسمة الثناء أن خلط ذكره بذكره، وجعل على شخصه طلاق سِمَاتِهِ فإذا رُؤِيَ ذُكِرَ اللهُ.

﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [٥] أي: مع الشدّة التي أنت فيها بمكّة يسرًا بالرّخاء بعد الشدّة؛ أو مع الشدّة التي أنت فيها من الجهال يسرًا، ورخاء بالنصرة، والتمكين، وإظهار كلمتك، وإعلاء درجتك. ولما نزلت هذه الآية، قال ﷺ: «أَبَشِرُوا قَدْ جَاءَكُمْ الْيُسْرُ، لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ»^٦. وذلك لأنّ النكرة إذا كُزرت، فالثاني غير الأوّل. وقيل: أحد اليسرين الفتح والغنائم، حتّى كان يهب [ج ٢٨٢] العطايا الجزيلة بعد الفقر؛ واليسر الآخر في الآخرة. (فلن يغلب عسر يسرين) أي: إن غلب عسر الدّنيا، فأحوال الدّنيا على التّغير، فلا يغلب يسر الآخرة لأنّه دائم. وقيل: اليسر [س ١٨٩] الأوّل: هو ما أعطي العبد من الآلة، [والعلم]،^٧ والمعرفة، والقوّة، واليسر الآخر: العون على العبادة بعد الأخذ في المجاهدة ودفع مكاييد النّفس.

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ [٧]: إذا فرغت من دعوة الخلق فاجتهد في عبادة [ق ٢٥٥] الرّب؛ أو إذا فرغت من الصلوة المكتوبة، فانصب إلى ربك [في الدّعاء] وارغب إليه في المسألة؛ أو إذا فرغت من التّشهد، فادع لدينك وآخرتك^٨؛ أو إذا فرغت من الفرائض، فانصب بالتّوافل.

﴿فَارْغَبْ﴾ [٨] أي: اجعل رغبتك إلى الله وحده.

ومن سورة والتّين

^١ ق: ذكروا.

^٢ ذكر الهيثمي أنه روى الطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، قال: يذكر الله بذكرهم (انظر: الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٦/٧، ٧٨/١٠). ولم أجده في أيّ من معاجم الطبراني الثلاثة (الكبير والأوسط والصغير) بهذا اللفظ وإنما وجدته في المعجم الكبير بلفظ: «... يُذَكَّرُ اللهُ بِرُؤْيِهِمْ» (انظر: الطبراني، المعجم الكبير، ١١/١٢). وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال الله تعالى إنّ أوليائي من عبادي، وأحبائي من خلقي، الذين يذكرون بذكري وأذكر بذكرهم» (انظر: أحمد بن حنبل، المسند، ٤٣٠/٣؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٠٤/١؛ أبو نعيم، حلية الأولياء، ٦/١).

^٣ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٠٤/١؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٧٨/١٠.

^٤ س: فقال.

^٥ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٢٥/٢.

^٦ البيهقي، شعب الإيمان، ٢٠٦/٧؛ الحاكم، المستدرک، ٥٧٥/٢؛ الزيلعي، تخريج الأحاديث، ٢٣٥/٤.

^٧ س: —.

^٨ من (س)؛ خ، ق: و.

^٩ س: بالدعاء.

^{١٠} س: أخراك.

﴿وَالَّتَيْنِ وَالزُّتُونَ﴾^[١]: جبلان يُنبتان التين والزيتون. وعن ابن عباس رضي الله عنه: هو تينكم وزيتونكم. ﴿سِينِينَ﴾^[٢]: الشجرة الحسنة؛ أو الجبل الذي [كَلِم] عليه الله موسى بن عمران عليه السلام، و(السِينين): الحَسَن. وهي أقسام^٣ بمنازل الوحي^٤.

﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^[٤]: أعدل خلق، وهي القامة المنصوبة وغيرها؛ أو ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾: في أتم اعتدال.

﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾^[٥]: وفي قراءة عبد الله^٥: أَسْفَلَ السَّافِلِينَ، وهو رده إلى أرذل العمر، أو إلى درجة البهائم، إذا خلا عن الإيمان والعمل الصالح.

﴿غَيْرِ مَمْنُونٍ﴾^[٦]: غير منقوص، وهو كناية عن ثواب الصالحين بعد الوهن؛ فإن من كان ذا بصيرة^٦ ومعرفة، فإذا أسنَّ ازداد [خ٢٨٣] نور عقله، ويكون مستديماً لشروق نور الحق في سره، إذ^٧ يضعف فيه الشهوات وأحوال هذا العالم.

ومن سورة اقرأ

أكثر المفسرين على أنّ هذه أول سورة نزلت من القرآن، وأول ما نزل^٨ خمس آيات إلى قوله^٩ ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾^[١] أي: اقرأ اسم ربك، أمر أن يبتدئ القراءة ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾. ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾: عموم الخلق.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾^[٢]: وهو خصوص الخلق، وهو زبدة الموجودات.

﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^[٣-٥]: خاطبه بالأمر تكليفاً، وبالخلق تعريفاً، أي: طالع عالم الخلق والأمر، وفي كل واحد من [ق٢٦٦] العالمين خصوص وعموم.

قوله ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ أي: علم الخط والكتابة، بل أثبت العلوم في القلوب بواسطة القلم. وهذا دليل على أنّ العلم نقش في القلوب، والقلم سبب ذلك النقش، وينبغي أن يكون القلم علومه حاصلة بالفعل، والإنسان يحصل له شيئاً فشيئاً؛ ودليل أن القلم يريد به العقل الذي هو^{١٠} أول مُبدع، وهو الذي [س١١٩] بسببه تُشرق^{١١} العلوم وتفيض على الأنفس البشرية.

^١ س: التين والزيتون.

^٢ خ، س، ق: تكلم.

^٣ جمع قَسَم.

^٤ ق: -.

^٥ هو عبد الله بن مسعود. قراءة شاذة (انظر: الفراء، معاني القرآن، ٣/٢٧٧).

^٦ س: سيرة.

^٧ س: -.

^٨ ق: نزلت.

^٩ س: قوم.

^{١٠} س: -.

^{١١} ق: شرف.

﴿أَنْ رَأَهُ اسْتَعْنَى﴾ [٧]: أن رأى نفسه مثل رأيتني وظننتني، و(طغيانه) مجاوزة حدّ الشرع في اللباس، والطعام، والمراكب.

﴿لِنُسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [١٥]: نجرن^١ بناصيته إلى النار. وقيل: معناه تسويد الوجه، والسُّفْعَةُ: السواد، وفي الحديث: «أَنَا وَسَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ» وضم أصبعيه^٢، أي: التي بدلت بياض وجهها سوادًا إقامةً على ولدها، بعد وفاة زوجها.

﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٌ﴾ [١٦]: [ج ٢٨٣ ب] المعني بها النفس؛ وكسرُها على البدل، ويجوز بدل النكرة من^٣ المعرفة.

﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ [١٧]: أهل ناديه. و(الزبانية): العظام الخلق، الشداد البطش. وفي حديث معاوية: «وَرُبَّمَا زَبَنَتِ النَّاقَةَ فَكَسَرَتْ أَنْفَ حَالِيهَا».

ومن سورة القدر

﴿لَيْلَةَ الْقَدْرِ﴾ [١] قيل: ليلة عظيمة الشرف والقدر، أو العمل فيها ذو قدر وشرف؛ وقيل: (القدر): يقدر أمور السنة؛ وقيل: معنى (ليلة القدر): سوق المقادير إلى المواقيت، وتنفيذ القضاء المحتوم. وأخفيت ليلة القدر ليستكثر من العبادة، ولا يستند إلى واحدة، وهي في العشر الآخر من رمضان، في كل وتر، عند جمهور العلماء.

﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ [٣] خالية عنها.

﴿وَالرُّوحِ﴾ [٤]: جبريل مع أشراف الملائكة. ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾: أمر مقضي فيها.

﴿سَلَامٌ﴾ [٥] أي: هي سلام الملائكة إلى أن يطلع الفجر.

ومن سورة لم يكن

﴿مُنْفَكِينَ﴾ [١]: منتهين عن الشرك، أو منفصلين زائلين، (انفك): انفصل. و(البينة): محمد ﷺ.

﴿كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ [٣]: قائمة على سنن الحق.

﴿وَمَا أُمُورًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [٥]: إشارة إلى أن العبادة المأمور^٦ بها لله تعالى هو ما صدر عن نية لا يشوبها شيء، فإن الإخلاص النية الصافية. قال ﷺ: «أَفْضَلُ الْعَمَلِ النِّيَّةُ

^١ س، ق: نجر.

^٢ عبد الرزاق، المصنف، ٢٩٩/١١.

^٣ ق: على.

^٤ س، ق: -.

^٥ س: -.

^٦ س، ق: المأمورة.

الصَّادِقَةَ»^١؛ لأنَّ النَّبِيَّةَ دَائِمَةٌ، والعمل منقطع؛ والنَّبِيَّةُ سُرٌّ، والعمل علانيةٌ؛ والعمل سَعْيُ الأركان، والنَّبِيَّةُ سَعْيُ القلوب؛ والعمل [خ٢٨٤ب] من الإسلام، والنَّبِيَّةُ فرع الإيمان؛ والعمل له نهاية، والنَّبِيَّةُ غير منتهية؛ والعمل ثوابه^٢ الجَنَّةُ، والنَّبِيَّةُ ثوابها^٣ القربة؛ والنَّبِيَّةُ عروة الطَّاعات ونظامها؛ والعمل يحتاج إلى النَّبِيَّةِ، والنَّبِيَّةُ لا تحتاج إلى العمل. ﴿دِينُ الْقِيَمَةِ﴾: أي: دين المِلَّةِ المستقيمة، أو الكتب المستقيمة، أو ذلك دين القائمين^٤ لله بالتَّوحيد.

(التَّبَرِّيَّة) [٦]: فَعِيْلَةٌ مِنْ (بَرَأَ اللهُ الخَلْقَ)، أو مِنْ (البَرْيَ)، وهو التَّرَابُ، أو مِنْ (بَرَيْتُ القَلَمَ):

قدرت قطعه. [س١٩٠ب]

ومن سورة إذا زُلزِلتْ

قال رسول الله ﷺ: «(إِذَا زُلزِلتْ) تَعَدَّلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ، وَ(قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) تَعَدَّلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، وَ(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) تَعَدَّلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ»^١.

﴿زُلزِلتْ لَهَا﴾ [١]: غَايَةُ زُلزِلتِهَا، أو بِأَجْمَعِهَا.

﴿أُنْقَالَهَا﴾ [٢]: مِنْ المَوْتِ وَالكُنُوزِ.

﴿مَا لَهَا﴾ [٣]: أَيَّ شَيْءٍ حَدَثَ بِهَا.

﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [٤]: تَشْهَدُ بِمَا عَمِلَ عَلَيْهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَتَنْطِقُ عَنْ سِرَائِرِهِ.

﴿بِأَنَّ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ [٥]: أَمْرُهَا أَنْ تَشْهَدَ^٢.

﴿أَسْتَأْتَانَا﴾ [٦]: فَرِيْقًا إِلَى الجَنَّةِ، وَفَرِيْقًا إِلَى النَّارِ. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: «أَحْكَمُ آيَةٍ فِي

الْقُرْآنِ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [٧-٨]». وَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَسْمِيهَا (الْجَامِعَةَ الْفَائِذَةَ)^٤. وَسَمِعَ أَعْرَابِيٌّ هَذِهِ السُّورَةَ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَامَ وَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ وَقَالَ: حَسْبِي حَسْبِي، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «فَقَّةُ الأَعْرَابِيِّ»^٥. فَإِنَّ مِنْ فِقِهِ هَذَا أَمْسَكَ عَنِ الصَّغِيرِ وَالكَبِيرِ، وَالعَجَلِ وَالدَّقِيقِ مِنَ الشَّرِّ، وَلَمْ يَسْتَخَفَّ مَا دَقَّ مِنَ الخَيْرِ، وَأَمَاتَ مِنْ نَفْسِهِ هَذَا الوَعِيدَ بِتَرْكِ البَطَالَاتِ كُلِّهَا^٦. وَتَصَدَّقَ عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ ﷺ [خ٢٨٤ب] وَعائِشَةُ (رَضِيَ اللهُ عَنْهَا) بِحَبَّةٍ مِنَ العِنَبِ، وَقَالَا: «فِيهَا مِثاقِيلُ كَثِيرَةٌ». وَقَالَ العَلَاءُ لِعائِشَةَ: «إِيَّاكَ وَالمُحَقَّرَاتِ مِنَ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ لَهَا مِنْ اللهِ

^١ الهندي، كنز العمال، ٤١٩/٣.

^٢ س: له نهاية.

^٣ ق: ثوابه.

^٤ من (ق)؛ خ، س: للقائمين.

^٥ س: الثواب.

^٦ الترمذي، فضائل القرآن، ١٠.

^٧ س: تحدت.

^٨ البخاري، التفسير، ٢/٩٩.

^٩ عبد الرزاق، التفسير، ٤٤٨/٣؛ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣١٣/٢.

^{١٠} س: ق: -.

ومن سورة العاديات

(العَادِيَات) [١]: الخيل الذي يعدو في سبيل الله. ﴿ضَبْحًا﴾ أي: تَضْبِح ضَبْحًا، وهو صوت أجوافها عند العدو، وقيل: العاديات هي الإبل في الحجّ، و(ضَبْحًا) معناه ضَبْعًا: تمدّ أعناقها في السير.

﴿فَالْمُورِيَاتِ﴾ [٢]: الخيل، [توري النَّار] بسنابكها، وقيل: إنّها نيران الحروب والقرى.
﴿فَالْمُغِيرَاتِ ضُبْحًا﴾ [٣]: هي الخيل تُغِير بفرسانها على العدو عند الصُّبْح، و(الإغارة): سرعة السير.

﴿نَفْعًا﴾ [٤]: غبارًا، ويقال: (وَسَطَ الدَّارَ يَسْطُهَا): إذا نزل وسَطُهَا، وكان النَّفْعُ بعث سرية إلى بني كنانة، فأبطأت عليه، فأخبر بها في هذه السورة.

﴿لَكُنُودًا﴾ [٦]: يكفر اليسير، ولا يشكر الكثير، وينسى كثير النعمة بقليل المحنة. وفي الحديث: «الْكُنُودُ الْكُفُورُ الَّذِي يَأْكُلُ وَحَدَهُ، وَيَضْرِبُ الْعَبْدَ، وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ»^٣.

(والخَيْر) [٨]: المال، أي: إنّهُ يحبّ المال. إن كان [ق٢٦٧ب] يحبه لله، بأنّ الأعمال بالأركان وعيش الحياة في الأبدان لا تقوم إلّا به، فهو محمود؛ وإن كان حبه لنفسه الدنيّة، فهو مذموم. ويسمى المال خيرًا، لأنّ [س١٩١] الخيرات به تقوم، والمؤمن دينه ودنياه جميعًا في دنياه.
﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [١٠]: دليل على أنّ التّيات مُجَارَى عليها، خيرًا كان أو شرًا، فإنّ حركات الأدمي مؤاخذ بها في الاعتقادات، والأعمال، والأقوال.

﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ [١١]: قال الرَّجَّاج^٤: «الله^٥ خبير بهم [خ٢٨٥] في ذلك اليوم وفي غيره، ولكنّ المعنى يجازيهم على أعمالهم ومحضلات صدورهم». و(الخبيز): العالم ببواطن الأشياء. فينبغي للعاقل أن يتنبه من رقدة غفلته، ويعلم أنّ عمله معروض على ربّه، ولا تخفى عليه خافية، وأنّ السرائر منيرة، وحواصل الصدور مطلوبة.

ومن سورة القارعة

^١ ابن ماجة، الزهد، ٢٩.

^٢ س: توري النَّاس.

^٣ الطبري، جامع البيان، ٢٧٨/٣٠.

^٤ ق: -.

^٥ ق: فإنّ.

^٦ الرَّجَّاج، معاني القرآن، ٣٥٤/٥.

^٧ س: إنّه.

﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ [٤]: هَمَجُ الطَّيْرِ وَخَشَاشُهَا. وَقَالَ الْفَرَّاءُ^١: [كغوغاء]^٢ الجراد. شَبَّه النَّاسَ عِنْدَ الْبَعْثِ بِهَا، يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، وَيُرَكَّبُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، مِنَ الْهَوْلِ. وَ(الْمَنْفُوشُ) [٥]: الْمَنْدُوفُ.

﴿فَأَمَّهُ هَاوِيَةً﴾ [٩]: مَسَكْنُهُ النَّارُ، يَأْوِي إِلَى النَّارِ، كَمَا يَأْوِي الْوَلَدُ إِلَى أُمِّهِ. وَقِيلَ: يَهْوِي عَلَى أُمِّ رَأْسِهِ.

ومن سورة التكاثر

﴿زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ [٢] أَي: مِتُّمُ وَدُفِنْتُمْ فِي الْمَقَابِرِ. فَالتَّكَاثُرُ بِالْمَالِ شُغْلٌ عَنِ اللَّهِ، وَكَلَّمَا ازْدَادَ الْعَبْدُ بَعْدًا مِنَ اللَّهِ ازْدَادَ نَوْمًا، وَغَفْلَةً، وَسُكْرًا، وَمَوْتًا، وَبِهِ جَهْلًا. فَالْكَافِرُ مَاتَ عَنِ اللَّهِ بِالْهَوَى، وَطَالَبُ^٣ الشَّهَوَاتِ سَكِرَ عَنِ اللَّهِ بِالتَّهْمَةِ^٤، وَالْعَابِدُ نَامَ عَنِ اللَّهِ بِالْغَفْلَةِ وَقَلَّةِ الْعِلْمِ. وَالْعَارِفُ حَيَّ^٥ بِاللَّهِ، فَرَأَى فِي الْأَشْيَاءِ رُبُوبِيَّتَهُ، وَتَدْبِيرَهُ، وَمَشِيئَتَهُ، [٢٦٨] وَقَدْرَتَهُ.

﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [٣] فِي الْقَبْرِ.

﴿ثُمَّ كَلَّا﴾ [٤] فِي الْبَعْثِ.

﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ [٥] ع [٢٨٥] ب: عِلْمُ الْيَقِينِ^٦: الْيَقِينُ^٦ مَرْكَبُ الْآخِذِ فِي هَذَا الطَّرِيقِ، وَهُوَ غَايَةُ دَرَجَاتِ الْعَامَّةِ وَأَوَّلُ خَطْوَةِ الْخَاصَّةِ. قَالَ الرَّبِّيُّ: «خَيْرٌ مَا أَلْقَى فِي الْقَلْبِ الْيَقِينُ»^٧. (وَعِلْمُ الْيَقِينِ) قَبُولُ مَا ظَهَرَ مِنَ الْحَقِّ، وَقَبُولُ مَا غَابَ لِلْحَقِّ، وَالْوَقُوفُ عَلَى مَا قَامَ بِالْحَقِّ. (وَعَيْنُ الْيَقِينِ) هُوَ الْغِنَى بِالْإِسْتِدْرَاكِ عَنِ الْإِسْتِدْلَالِ، وَعَنِ الْخَبْرِ بِالْعِيَانِ، وَخَرْقُ الشُّهُودِ حِجَابِ الْعِلْمِ. (وَحَقُّ الْيَقِينِ) إِسْفَارُ صَبْحِ الْكَشْفِ^٨.

﴿لَتَرْوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ [٦]: بِالْمَكْاشِفَةِ، أَوْ فِي الْمَوْقِفِ.

﴿ثُمَّ لَتَرْوُنَّهَا﴾ [٧]: بِالْمَلَامَسَةِ وَالِدَّخُولِ.

﴿ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [٨]: نَزَلَتْ، وَالصَّحَابَةُ فِي جَهْدٍ مِنَ الْعَيْشِ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ نَسْأَلُ عَنِ النَّعِيمِ، وَإِنَّمَا نَأْكُلُ الشَّعِيرَ فِي نِصْفِ بَطُونِنَا، وَنَلْبَسُ الصُّوفَ مِثْلَ الضَّأْنِ؟! فَقَالَ: شُرْبُ الْمَاءِ الْبَارِدِ، وَحَذُّو النَّعَالِ، وَظِلُّ الْجُدْرِ^٩. وَقِيلَ: النَّعِيمُ الْأَمْنُ وَالصَّحَّةُ. وَقَالَ مِقَاتِلُ^{١٠}: كُفَّارُ

^١ الفراء، معاني القرآن، ٢٨٦/٣.

^٢ من (معاني القرآن) للفراء (٢٨٦/٣)؛ خ، س، ق: القرعاء. والغوغاء: الجراد إذا حمم وأسلخ من الألوان كلها وبدت أجنيحتة بعد الدبي (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ١٤٢/١٥ [غ وي]).

^٣ س: طلب.

^٤ س: بالتهمة.

^٥ ق: حي.

^٦ س: -.

^٧ روي عن عبد الله بن مسعود موقوفاً (انظر: الطبراني، المعجم الكبير، ٩٨/٩؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٣٥/١٠).

^٨ الهروي، منازل السائرين، ص. ٦٨-٦٩.

^٩ ابن أبي حاتم، التفسير، ٣٤٦٠/١٠، ٣٤٦١؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ٥٣٤/٦.

^{١٠} مقاتل، تفسير مقاتل، ٨٢٠/٤؛ البغوي، معالم التنزيل، ٥٢١/٤.

مَكَّةَ كَانُوا [س١٩١ب] فِي الدُّنْيَا فِي الْخَيْرِ وَالنِّعْمَةِ فَيَسْأَلُونَ عَنْ شُكْرِهَا.

ومن سورة العصر

﴿وَالْعَصْرِ﴾ [١]: الدَّهْرُ، لَأَنَّ فِيهِ عِبْرَةً لِلنَّاطِرِ، وَالدهرُ جَمَلَةٌ الزَّمَانِ؛ وَقِيلَ: وَرَبِّ الْعَصْرِ، وَكَذَلِكَ فِي أَمْثَالِهِ؛ وَقِيلَ: مَا بَعْدَ الظُّهْرِ؛ وَقِيلَ: آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ النَّهَارِ، لِأَنَّهُ وَقْتُ اخْتِمَامِ الْأَعْمَالِ وَانصِرَامِ النَّهَارِ؛ وَقِيلَ: صَلَاةُ الْعَصْرِ.

﴿لَفِي خُسْرٍ﴾ [٢]: لَفِي نَقْصَانٍ.

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٣]: فَإِنَّ اللَّهَ يُوفِّي أَجْرَهُمْ فِي حَالِ نَقْصِ قَوَاهِمِ بَتَوَاتُرِ أَنْوَارِ الْمَعْرِفَةِ، وَتَرَادُفِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ. ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾: أَوْصَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا. ﴿بِالْحَقِّ﴾: بِالْقُرْآنِ، [وَالْإِيمَانِ]^١، وَالتَّوْحِيدِ، وَكُلِّ مَا يُؤْوِلُ إِلَى اللَّهِ. ﴿بِالصَّبْرِ﴾: بِالثَّبَاتِ^٢ عَلَى الدِّينِ. [خ٢٨٦]

ومن سورة الهُمزة

﴿الْهُمَزَةُ﴾ [١]: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: [ق٢٦٨ب] الْمَشَاوُونَ بِالتَّمِيمَةِ، الْمَفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ، الْبَاغُونَ لِلْبُرَاءِ الْعَثْرَاتِ؛ وَقِيلَ: (الْهُمَزُ) بِالْيَدِ وَالْعَيْنِ، وَ(الْلَمَزُ) بِاللِّسَانِ؛ وَقِيلَ: (الْهُمَزُ) فِي الْوَجْهِ، وَ(الْلَمَزُ) فِي الْقَفَا، وَهُوَ يَرْجِعُ إِلَى الْعَيْبِ إِمَّا فِي الْوَجْهِ، وَإِمَّا فِي الْقَفَا.

﴿وَعَدَّدَهُ﴾ [٢]: لِلدَّهْوَرِ، يَقُولُ: «هَذَا لَشَتَائِي، وَهَذَا لَصَيْفِي»، مِنْ غَيْرِ أَدَاءِ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ. وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْكَسْبِ وَالْجَمْعِ: أَنَّ الْكَسْبَ يَقْصِدُ بِهِ الْعَفَّةَ، لِيَقُوتَ نَفْسَهُ وَعِيَالَهُ، لِيَعْفَ عَمَّا حَزَمَهُ اللَّهُ. وَالْجَمْعُ أَنْ يَقْصِدُ بِكَسْبِهِ الْكَثْرَةَ، رِيَاءً وَسَمْعَةً.

﴿يَخْسِبُ أَنْ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ [٣] فَلَا^٣ يَمُوتُ^٤.

﴿كَلًّا﴾ [٤]: فَسَخَّ اللَّهُ تَقْدِيرَهُ، وَبَدَّدَهُ بِسُلْطَانِ جَبْرُوتِهِ، حَتَّى كَانَ عَلَى هَيْئَةٍ مَا أَرَادَ وَدَبَّرَ، لَا عَلَى مَا شَاءَ الْعَبْدُ وَدَبَّرَ. ﴿لِيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطْمَةِ﴾: نَبَذَتْهُ النَّيْرَانُ، وَعَافَتْهُ، تَقَرُّزًا مِنْ دَرْكٍ إِلَى دَرْكٍ، حَتَّى تَرَامَتْ بِهِ إِلَى الْحُطْمَةِ. وَ(الْحُطْمَةُ): الْحَطْمُ مِنْ تَضَائِقِهِ وَتَرَائِكِبِهِ، وَهُوَ الْأَكْلُ هَهُنَا. وَقَالَ عليه السلام: «شَرُّ الرِّعَاءِ الْحُطْمَةُ»^٥، وَهُوَ الْعَنِيفُ بِالْمَالِ.

﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ [٧]: وَهُوَ عَذَابُ رُوحَانِيٍّ، يَطَّلِعُ عَلَى الْقُلُوبِ، وَهُوَ حَسْرَةُ الْفُوتِ وَمَفَارِقَةُ الْمَحْبُوبِ، وَالْحَيَاءِ، [وَالخزي]^٦. وَأَضَافَ تِلْكَ النَّارَ إِلَى اسْمِ اللَّهِ، لِأَنَّهَا

^١ ق: -.

^٢ س: وَالثَّبَاتِ.

^٣ مِنْ (س) وَ(ق).

^٤ مِنْ (س).

^٥ س: فَفَسَخَ.

^٦ مُسَلِّمٌ، الْإِمَارَةُ، ٢٣.

^٧ س: -.

نار منتقمة ممن اتخذ دون الله عدَّةً لنفسه في نوائبه، لأنَّ وِلَهَ قلوبِ المؤمنينَ إلى اسمه (الله)، والكافرُ زاغ عنه إلى ما سواه فاتَّخذه عدَّةً. فَتَطَهَّرَ من أدناس هذه الأسباب لئلا تكونَ في الظَّاهر كهَيْئَةِ الأعداء.

﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ [٨]: (أَوْصَدَتْ)¹: أُغْلِقَتْ. [ج ٢٨٦ب]

﴿فِي عَمَدٍ﴾ [٩] أي: بعمد.²

ومن سورة الفيل

(أصحاب الفيل) [١]: قوم من الحبشة، [س ١٩٢] رئيسهم أبرهة، أهلَّكهم الله بطيور صِغَاف³، قيل: كانت طيرًا، [ق ٢٦٩] لها خراطيم كخراطيم الطير، وأكَّف كأكَّف الكلاب. وقال سعيد بن جبير: طير خُضِرٌ لها مناقير صفر. وقال قتادة: طير سود، جاءت من قِبَلِ البحر، فوجًا فوجًا، مع كلِّ طائر ثلاثة أحجار: حجرٌ في منقاره، وحجران في رجليه، لا يصيب أحداً إلا هشمه.

﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ [٢]: عَمَّا قَصَدُوا له. أبطل قصدهم وردَّ قصدهم في نحرهم.

﴿أَبَابِيلَ﴾ [٣]: جماعاتٍ، واحدها إِبَّوْلٌ، والإِبْلُ الْمُؤَبَّلَةُ: الكثيرة، ويريد به ههنا الطيور.

﴿كَعَصِفٍ مَأْكُولٍ﴾ [٥]: كزرع وتينٍ أكله الدواب. وقيل: العصف ذرؤُ الحنطة. قالت عائشة:

(«رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة، أغمَّين، مُتَعَدِّين، يستطعمان».)

ومن سورة قريش

﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ﴾ [١]: لِيُؤَلَّفَ قُرَيْشًا. اللام فيها تتعلَّق بما قبلها من السورة، فإنَّ الله ذكر

عظيم نعمته لأهل مكة بما صنع بالحبشة. وقريش هم ولد النَّضر بن كِنانة. وقيل: اللام للتعجب، أي: اعجبوا لإيلاف قريش.

﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ [٢] وتزكهم عبادة ربِّ هذا البيت. ثم أمرهم بعبادته. وقيل: لِنَعْمِي

على قريش. وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اضْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ، وَاضْطَفَى مِنْ بَنِي كِنَانَةَ

قُرَيْشًا، وَاضْطَفَى مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِمٍ، وَاضْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ»⁴. وأصل (القريش) الجمع. وقال

العلَّامة: «أَيُّهَا النَّاسُ، [ج ٢٨٧] قد تركتُ فيكم ما⁵ إن أخذتم به لم تضلُّوا: كتابُ الله، وعترتي، أهل بيتي»⁶

أراد بهم الأئمة السادة، لا غيرهم، إذ ليس للمخلط الأخذ به؛ إنَّما الاقتداء بالأئمة. ولهذا قال:

¹ خ، ق: +و.

² في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة قبل تفسير آية (٨)، وهي من تفسير آية (٩)، فأخترت.

³ من (ق)؛ خ، س: ضعاف.

⁴ ق: ذرء.

⁵ س، ق: لِيُؤَلَّفَ.

⁶ أحمد بن حنبل، المسند، ١٠٧/٤.

⁷ ق: -.

⁸ الترمذي، المناقب، ٣١.

«الْأَيْمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ»^١. وذلك أنّ طيب العنصر يؤدّي إلى محاسن الأخلاق، ومحاسن الأخلاق تؤدّي إلى صفاء القلب وطهارته، وصفاءه عون على إدراك العلوم.

ومن سورة أَرَأَيْتَ

﴿بِالدِّينِ﴾ [١]: بالجزاء والحساب.

﴿يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ [٢]: يدفعه عن حقه.

﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [٥]: مؤخّرون عن الوقت، غافلون عن مراعاة^٢ أوقات الصلاة. وسئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال: «إِضَاعَةُ الْوَقْتِ»^٣.
﴿وَالْمَاعُونَ﴾ [٧]: الزّكاة، فاعول من المعن: الشّيء القليل. وعن عكرمة: الماعون زكاة مالك. وأدناه المُنخَل والإبرة والفأس والمِعْوَل تُعيّره^٤.

ومن سورة الكوثر

(الكوثر) [١]: الحَوْض [س١٩٢ب] الموعود للنبي ﷺ؛ وقيل: (الكوثر): الخير الكثير، ديناً ودنياً، وهو فَوْعَلٌ مِنَ الكثرة، كالجَوْهَر من الجَهْر.
﴿وَأَنْحَرْ﴾ [٢]: استقبل القبلة بنحرك؛ وقيل: صلّ صلاة العيد، وانحر الأُضْحِيَّة؛ وقيل: إنّ قومًا يصلّون لغير الله، وينحرون لغير الله، فأمره أن يصلّي لله، وينحر لله؛ وقيل: ضَع اليمين على الشّمال تحت نحرك.
﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ [٣]: مُبْغِضُكَ. ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾: الأذلّ، المنقطع من كلّ خير. [خ٢٨٧ب] نزلت في العاص بن وائل السهمي.

ومن سورة قل يا أيّها الكافرون

﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ [٦]: حين قالوا: نتداول العبادة، تعبد آلهتنا، ونعبد إلهك. وهو على الإنكار، كقوله ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^٥. وليس في السّورة تكريرٌ معنّى، و﴿أَعْبُدْ﴾ أحدهما للحال، والثاني للاستقبال. وسورتا (الكافرين) و(قل هو الله أحد) المُقَشَّقَتَانِ، لأنّهما تُبرئان من التّفاق والشّرك، و﴿تَقَشَّقَشَ الْمَرِيضُ مِنْ عِلَّتِهِ﴾: أفاق.

^١ الطبراني، المعجم الكبير، ٢٥٢/١.

^٢ خ، س، ق: مراعات.

^٣ البيهقي، السنن الكبرى، ٢١٥/٢؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٢٥/١.

^٤ هو قول ابن عباس (الماوردي، النكت والعيون، ٣٥٣/٦).

^٥ فضلت، ٤٠/٤١.

ومن سورة النصر

﴿نُصِرُ اللَّهُ وَالْفَتْحُ﴾ [١] مَكَّةَ، وَكَانَ هَذَا نَعْيَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ [١٢٧٠ ق].
﴿أَفْوَاجًا﴾ [٢]: زُمْرًا، أُمَّةً بَعْدَ أُمَّةٍ.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ [٣] فِي تَرْكِ بَعْضِ مَا لَزِمَكَ مِنْ شُكْرِ نِعْمَةِ الْفَتْحِ؛ أَوْ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾: اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ النِّعْمَةَ مِنْهُ، فَإِنْ خَطَرَ بِبَالِكَ أَنَّهُ بِحَوْلِكَ وَقَوَّتِكَ، فَاسْتَغْفِرْهُ. ﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾: وَعَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ (سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ) ١، وَيَكْثُرُ فِي سَجُودِهِ وَرُكُوعِهِ (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا، وَبِحَمْدِكَ، اغْفِرْ لِي) ٢». وَقَالَ لِقِمَانِ لَابْنِهِ: «يَا بَنِي عَوْذُ لِسَانَكَ أَنْ تَقُولَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، فَإِنَّ فِيهِ سَاعَاتٍ لَا تُرَدُّ». وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: [«إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِكُمْ نَفَحَاتٍ فَتَعَرَّضُوا لَهَا، لَعَلَّ دَعْوَةَ أَنْ تُوَافِقَ رَحْمَةً فَيَسْعَدَ بِهَا صَاحِبُهَا، لَا يَشْقَى بَعْدَهَا أَبَدًا»] ٣. وَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ، وَقَفَ قَائِمًا عَلَى بَابِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ: «يَا أَهْلَ مَكَّةَ، مَاذَا تُرَوْنَ أَيُّ فَاعِلٍ بِكُمْ؟» قَالُوا: خَيْرًا، أَخٌ كَرِيمٌ وَابْنُ أَخٍ كَرِيمٍ. قَالَ: اذْهَبُوا، فَأَنْتُمْ الطُّلُقَاءُ ٤، فَأَعْتَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَدْ كَانَ اللَّهُ أَمَكُنَهُ مِنْ رِقَابِهِمْ عَنُودَةً ٥، فَبِذَلِكَ يَسْمَى أَهْلُ مَكَّةَ (الطُّلُقَاءُ)، ثُمَّ اجْتَمَعَ النَّاسُ لِلْبَيْعَةِ، فَجَلَسَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الصَّفَا، وَعَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَسْفَلَ مِنْهُ، يَأْخُذُ عَلَى النَّاسِ الْبَيْعَةَ، فَبَايَعُوهُ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِيمَا اسْتَطَاعُوا.

ومن سورة تبت

﴿تَبَّتْ﴾ [١]: خَابَتْ وَخَسِرَتْ، وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْيَدِ لِأَنَّ الْعَمَلَ بِالْيَدِ. ﴿وَتَبَّتْ﴾ أَي: فَقَدْتُ تَبًّا؛ [س١٩٣] فَلأَوَّلِ دَعَاءٍ، وَالثَّانِي خَبِيرٌ. وَقِيلَ: تَبَّتْ، أَي: خَسِرَ مِنْ لَمْ يُنْزَلْكَ الْمَنْزِلَةَ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ مِنَ الْقُرْبِ، وَالذُّنُوبُ، وَالنَّبِيُّ، وَالْمَحَبَّةُ.
﴿حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ [٤]: تَمْشِي بِالنَّمَائِمِ، فَتُشْعَلُ بَيْنَ النَّاسِ نَارَ الْعِدَاوَةِ.
﴿مِنْ مَسَدٍ﴾ [٥]: مَسَدْتُ وَفَتَلْتُ، وَقِيلَ ﴿مِنْ مَسَدٍ﴾: [مِنْ فِتْلٍ] ١ [س٢٧٠ ق] مِنْ حَدِيدٍ، وَقِيلَ: حَبْلٌ مِنْ شَجَرٍ يَنْبِتُ بِالْيَمَنِ.

^١ وكذلك النَّعْيُ (انظر: ابن منظور، لسان العرب، ٣٣٤/١٥ [ن ع و]).

^٢ مسلم، الصلاة، ٢٢٠.

^٣ مسلم، الصلاة، ٢١٧.

^٤ س: فيستعد.

^٥ الطبراني، المعجم الكبير، ٢٣٣/١٩-٢٣٤؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٣١/١٠.

^٦ خ: - (ولعل سبب الحذف خراب أسفل الصفحة، كما يبدو من ترميم المخطوطة).

^٧ البيهقي، السنن الكبرى، ١١٨/٩.

^٨ س: -.

^٩ ق: وقد.

^{١٠} من (ق).

ومن سورة الإخلاص

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [١]: (أحد) ليس بنعت، بل ابتداءً ثانٍ، كقوله ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^١، فإن وحدانيته ليست زائدة على ذاته، كما أنّ وجوده ليس زائداً على ذاته؛ [بل وجوده ذاته]^٢، وذاته وجوده؛ وأحديته وجوده، ووجوده أحديته. و(أحدٌ) أبلغ من (واحد)، لأنّه لا يدخل في العدد، وإذا قلت: (فلان لا يقاومه واحد)، يجوز أن يقاومه اثنان. وقيل^٣: (الواحد) الذي لا شريك له ولا نظير له، و(الأحد) الذي لا تتجزأ ذاته، ولا يتطرق إليه انقسام، ولا تتعلّق ذاته بغيره. فيظهر منه أنّه ليس بجسم، ولا جوهر، ولا عرض، فهو (الله): المنزّه عن الماهية، (الأحد): المنزّه عن الكميّة، (الصّمد): المنزّه عن الكيفيّة.

﴿الصّمد﴾ [٢]: المستغني عن كلّ أحد، [أو الصّمد هو الذي لا يدرك كنه جلاله، أو الصّمد المتعالي عن الكون والفساد]^٤، أو^٥ الصّمد السيّد الذي تنهى في سؤده، أو هو الذي لا يعترضه القواطع والعلل. وقيل: الصّمد هو^٦ الذي لا يستغني عنه شيء في شيء، فهو منتهى مطلب الحاجات. ولهذا قيل: الصّمد السيّد الذي يُصمّد إليه في الحوائج، وجوداً، وبقاءً، وإمداداً لبقاء^٧.

﴿لَمْ يَلِدْ﴾ [٣]: بل هو المبدع. ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾: بل هو قديم الوجود.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [٤]: لم يكن له نظير في ذاته وصفاته وأفعاله. وقال أبو علي الرّوذباري^٨ (رحمه الله): وجدنا أنواع الشّرك على ثمانية أنواع: على التّنقص، والتقلّب، والتكثّر، والتعدّد، والعلة، والمعلول، والأشكال، والأضداد؛ فنفي عن ذاته التّكثّر والتعدّد بقوله ﴿الله أحدٌ﴾، ونفي التّنقص والتقلّب بـ﴿الصّمد﴾، ونفي العلة والمعلول بقوله ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾، ونفي الأشكال والأضداد بقوله ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾. وانتصاب [كفوّاً] على خبر (لم يكن)، قدّم على الاسم وهو (أحد).

من المَعَوِّذَتَيْنِ [١١] [خ ٢٨٩]

^١ سورة النساء، ١٧١/٤.

^٢ ق: -.

^٣ ق: + من.

^٤ ق: -.

^٥ ق: فليل.

^٦ س: -.

^٧ س: و.

^٨ س: -.

^٩ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد قول المؤلف: «ونفي الأشكال والأضداد بقوله ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾» في تفسير آية (٤)، وهي من تفسير آية (٢)، فقدّمت.

^{١٠} هو أبو علي أحمد بن محمّد بن القاسم بن منصور الرّوذباري (ت. ٣٢٢هـ) (انظر: السلمي، طبقات الصّوفيّة، ٣٥٤-٣٦٠؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٤/٥٣٥-٥٣٦).

^{١١} خ: - (ولعل سبب الحذف خراب أسفل الصفحة كما يبدو من ترميم المخطوطة).

﴿الفلق﴾ [١]: الخلق كلهم. [وقيل: الفلق فلق الصبح. وقيل^١: فلق القلب بأنوار المعرفة. [س١٩٣ب] وأصل الكلمة أن [كلما انفلق شيء] ع^٢ عن شيء، فهو فلق، أي شيء كان. وفي دعوة ذي التون ﷺ: «سُبْحَانَ مَنْ فَلَقَ الظُّلُمَاتِ نُورَهُ».^٣

﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ [٢]: ومعنى الاستعاذة أن تقتصر عليه^٤، فلا تجعل [ق٢٧١] الخلق وسائل إلى المعبود؛ أو عام يراد به الخاص، وهو ما جبل فيه الشر، دون ما عري عن الشر.

﴿عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [٣]: ظلمة المعاصي، إذا دخل؛ وقيل ﴿عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾: القمر إذا دخل في الكسوف؛ وقيل: ظلمة أول الليل.

﴿الثَّقَاتِ﴾ [٤]: السواحر الآتي ينفثن في العقد.

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [٥]: فالحاسد الحاصد، والسين والضاد يتقاربان، فكأنه يحصده بعينه الحاسدة.

﴿بِرَبِّ النَّاسِ [مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ]﴾ [١-٣]: حافظهم، وملِكهم: يملك أمرهم، وإلهم: لا يحق للعبادة غيره. وقيل: ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾: مالِكهم الذي أحاط بهم، و(المَلِك) الذي نفذ أمره فيهم، و(الإله) الذي يؤلُّه القلوب إليه.

(الوسواس) [٤]: حديث النفس بالصوت الخفي، وهو المُوسِس ههنا^٦، سمِّي^٧ باسم المصدر. وقيل^٨: أصل (وسوس) حرّك. (وس) و[أزأ] قريب^٩ أحدهما من الآخر. وأصله وس، فكرر لأن فعله على القلب مكرر مردد^{١٠}. و(الخناس) لأنه يخنس عند ذكر الله، فإن اعترض لقلبه^{١١} احترز بمعرفته، وإن اعترض لنفسه احترز بذكر الله، وإن اعترض في أموره احترز باسم الله. وليس شيء أطرده^{١٢} له من القلب من قول (لا إله إلا الله) عن^{١٣} معرفة وإخلاص. ولما سجر رسول الله ﷺ حتى عجز عن نسائه، وأخذ [بقلبه، لبث في ذلك سنة أشهر فيما روي في الخبر، ثم نزلت] [١٦] [خ٢٨٩ب]

^١ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٩/١.

^٢ س: كل ما انفلق.

^٣ في (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٣٠/١): وهو في دعوة إدريس ﷺ: «أَنْتَ الَّذِي فَلَقَ الظُّلُمَاتِ نُورَهُ».

^٤ في (خ)، (س) و(ق) وردت هذه العبارة بعد تفسير آية (٢)، وهي من تفسير آية (١)، فقدّمت.

^٥ من (ق)؛ خ، س: عليهم.

^٦ ق: + اسم.

^٧ س: -.

^٨ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٢٨/١.

^٩ من (نوادر الأصول) للحكيم الترمذي (٢٨/١)؛ خ، س، ق: أن

^{١٠} س، ق: قربت.

^{١١} ق: مردود.

^{١٢} س، ق: بقلبه؛ ق: + وإن اعترض.

^{١٣} ق: أطرده.

^{١٤} ق: -.

^{١٥} س: من.

^{١٦} خ: - (ولعل سبب الحذف خراب الورق كما يبدو من ترميم المخطوطة).

المعوذتان [أحد عشر] آية، واستُخْرِجَ الوَتْرُ الَّذِي فِيهِ العُقْدُ من تلك البئر، فكان كلما قرأ آية من المعوذتين انحلت عقدة، حتى حل العقد كلها، وبرأ رسول الله ﷺ. وعن عقبة بن عامر الجهني [٢٧١١] أن رسول الله ﷺ قال له: «ألا أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون؟ قلت: بلى. قال: (قل أعوذ برب الفلق) و(قل أعوذ برب الناس)»^٣.

جاء في خاتمة النسخة الأصل:

تمّ كتاب اللوامع بحمد الله ومنه، وفرغ عن تحريره العبد المذنب الفقير المحتاج إلى رحمة الله وغفرانه أبو المكارم عبد الكريم بن عثمان بن بندار بن عمر الكرجي، في أواخر شهر شعبان من شهور سنة أربع وثمانين وخمسائة، لخزانة كتب الصدر الإمام الأجل السيد الأوحى الأعزّ الأخصّ المحترم الكبير ركن الدين شيخ الإسلام سيّد الحفاظ محيي السنّة ناصر الحديث أبي عبد الله [١٦٠٤هـ] أحمد بن الإمام الحافظ قطب الدين شيخ الإسلام أبي العلاء [٥٦٩هـ] الحسن بن أحمد بن الحسن العطار (أطال الله بقاءه، وأدام نُعماه، وصان عن المكاره حوْبَاءه، وبارك له فيه ولأولاده، إنه حلِيم كريم). وحسبنا الله، ونعم المعين، نعم المولى ونعم النصير، وصلى الله على محمّد، خير خلقه وسيد بريته، وسلّم تسليمًا.

^١ س: اثنتا عشرة.

^٢ الحكيم الترمذي، نوادر الأصول، ٣٠/١.

^٣ النسائي، الاستعاذة، ١.

^٤ س: +والله أعلم بحقائق الأمور.

فهرس الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
سورة الفاتحة									
٥٩	٨	٤٧	٢٢٢	٣٥	١٣٠	٢١	٤٨		
٥٩	١١	٤٧	٢٢٣	٣٦	١٣٣	٢٢	٤٩	٧	١
٥٩	١٢	٤٧	٢٢٤	٣٦	١٣٧	٢٢	٥١	٨	٢
٦٠	١٣	٤٧	٢٢٥	٣٦	١٣٨	٢٢	٥٣	٨	٤
٦٠	١٤	٤٧	٢٢٦	٣٦	١٤٣	٢٢	٥٤	٨	٥
٦٠	١٨	٤٨	٢٢٨	٣٧	١٤٤	٢٢	٥٥	٨	٦
٦١	١٩	٤٨	٢٢٩	٣٧	١٤٥	٢٢	٥٦	٩	٧
٦١	٢٥	٤٨	٢٣١	٣٧	١٤٨	٢٣	٥٧	سورة البقرة	
٦١	٢٦	٤٩	٢٣٢	٣٧	١٥٠	٢٣	٥٨	٩	١
٦١	٢٧	٤٩	٢٣٣	٣٧	١٥٤	٢٣	٥٩	١٠	٢
٦٢	٢٩	٤٩	٢٣٥	٣٨	١٥٨	٢٣	٦٠	١٠	٣
٦٢	٣٠	٤٩	٢٣٦	٣٨	١٦٣	٢٤	٦١	١٠	٤
٦٢	٣١	٥٠	٢٣٦	٣٨	١٦٥	٢٤	٦٢	١١	٥
٦٢	٣٤	٥٠	٢٣٧	٣٩	١٦٨	٢٦	٦٣	١١	٦
٦٢	٣٥	٥٠	٢٣٨	٣٩	١٧١	٢٦	٦٥	١١	٧
٦٢	٣٧	٥٠	٢٣٩	٣٩	١٧٣	٢٦	٦٦	١٢	٨
٦٣	٣٨	٥٠	٢٤٠	٣٩	١٧٥	٢٦	٦٧	١٢	٩
٦٣	٣٩	٥٠	٢٤٥	٤٠	١٧٧	٢٦	٧١	١٢	١٠
٦٣	٤٠	٥١	٢٤٦	٤٠	١٧٨	٢٧	٧٢	١٢	١٢
٦٣	٤١	٥١	٢٤٧	٤١	١٧٩	٢٧	٧٣	١٢	١٤
٦٣	٤٣	٥١	٢٤٨	٤١	١٨١	٢٧	٧٤	١٣	١٥
٦٤	٥٢	٥٢	٢٤٩	٤١	١٨٢	٢٨	٧٨	١٣	١٦
٦٤	٥٣	٥٢	٢٥٣	٤١	١٨٣	٢٨	٨١	١٣	١٨
٦٤	٥٤	٥٢	٢٥٤	٤١	١٨٤	٢٩	٨٣	١٣	١٩
٦٤	٥٥	٥٢	٢٥٥	٤١	١٨٥	٢٩	٨٥	١٤	٢١
٦٥	٦١	٥٣	٢٥٦	٤٢	١٨٦	٢٩	٨٧	١٤	٢٢
٦٥	٦٢	٥٤	٢٥٨	٤٢	١٨٧	٢٩	٨٨	١٥	٢٤
٦٥	٦٤	٥٤	٢٥٩	٤٢	١٨٨	٣٠	٩٠	١٥	٢٥
٦٥	٦٦	٥٤	٢٦٠	٤٢	١٨٩	٣٠	٩١	١٥	٢٦
٦٥	٧٢	٥٥	٢٦٠	٤٢	١٩١	٣٠	٩٧	١٦	٢٧
٦٥	٧٣	٥٥	٢٦٣	٤٢	١٩٤	٣٠	١٠٢	١٦	٢٨
٦٦	٧٥	٥٥	٢٦٤	٤٣	١٩٦	٣١	١٠٣	١٦	٢٩
٦٦	٧٦	٥٥	٢٦٦	٤٤	١٩٧	٣٢	١٠٤	١٦	٣٠
٦٦	٧٨	٥٥	٢٦٧	٤٤	١٩٨	٣٢	١٠٦	١٧	٣١
٦٦	٧٩	٥٥	٢٧١	٤٤	١٩٩	٣٣	١٠٩	١٨	٣٢
٦٦	٨١	٥٦	٢٧٣	٤٥	٢٠٠	٣٣	١١١	١٨	٣٣
٦٦	٨٣	٥٦	٢٧٥	٤٥	٢٠٣	٣٣	١١٢	١٨	٣٤
٦٧	٩٣	٥٧	٢٧٩	٤٥	٢٠٤	٣٣	١١٧	١٩	٣٥
٦٧	٩٦	٥٧	٢٨٠	٤٥	٢٠٦	٣٣	١١٥	١٩	٣٦
٦٧	٩٧	٥٧	٢٨٢	٤٥	٢٠٧	٣٣	١١٦	١٩	٣٧
٦٧	٩٩	٥٧	٢٨٥	٤٥	٢٠٨	٣٤	١١٧	٢٠	٣٨
٦٧	١٠٣	٥٨	٢٨٦	٤٥	٢١٠	٣٤	١١٨	٢٠	٣٩
٦٧	١٠٤	سورة آل عمران		٤٦	٢١٢	٣٤	١٢٤	٢٠	٤٠
٦٧	١٠٥	٥٨	٢-١	٤٦	٢١٣	٣٤	١٢٥	٢١	٤٤
٦٨	١٠٦	٥٨	٣	٤٦	٢١٤	٣٥	١٢٦	٢١	٤٥
٦٨	١١٠	٥٨	٤	٤٦	٢١٩	٣٥	١٢٨	٢١	٤٦
٦٨	١١١	٥٨	٧	٤٧	٢٢٠	٣٥	١٢٩	٢١	٤٧

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١١٢	٦٨	١٩٦	٧٤	٧٣	٨٣	٥	٨٩	٩	٩٨
١١٣	٦٨	١٩٨	٧٤	٧٥	٨٣	٦	٩٠	١٣	٩٩
١١٥	٦٨	١٩٩	٧٥	٧٨	٨٣	٧٧	٩٠	١٨	٩٩
١١٧	٦٨	٢٠٠	٧٥	٨١	٨٣	١٢	٩٠	١٩	٩٩
١١٨	٦٨	سورة النساء		٨٥	٨٣	١٣	٩٠	٢٣	٩٩
١١٩	٦٨	١	٧٥	٨٨	٨٣	١٥	٩٠	٢٦	٩٩
١٢٠	٦٨	٣	٧٥	٩٠	٨٣	٢١	٩٠	٢٧	٩٩
١٢١	٦٨	٤	٧٦	٩١	٨٤	٢٣	٩١	٢٨	١٠٠
١٢٢	٦٨	٥	٧٧	٩٢	٨٤	٢٤	٩١	٢٩	١٠٠
١٢٣	٦٨	٦	٧٧	٩٣	٨٤	٢٥	٩١	٣٠	١٠٠
١٢٥	٦٩	٧	٧٧	٩٥	٨٤	٢٦	٩١	٣٣	١٠٠
١٢٦	٦٩	١٠	٧٧	٩٨	٨٤	٢٩	٩٢	٣٥	١٠٠
١٢٧	٦٩	١١	٧٧	١٠٠	٨٤	٣٠	٩٢	٣٦	١٠١
١٢٨	٦٩	١٢	٧٧	١٠١	٨٤	٣٢	٩٢	٣٧	١٠١
١٣٠	٦٩	١٤	٧٨	١٠٢	٨٤	٣٣	٩٢	٣٨	١٠١
١٣٣	٦٩	١٥	٧٨	١٠٣	٨٤	٤١	٩٣	٤٤	١٠١
١٣٤	٦٩	١٦	٧٨	١٠٧	٨٤	٤٨	٩٣	٤٥	١٠١
١٣٩	٦٩	١٨	٧٨	١١٢	٨٤	٥٤	٩٣	٤٦	١٠١
١٤٠	٦٩	١٩	٧٨	١١٣	٨٥	٥٨	٩٤	٥٠	١٠١
١٤١	٧٠	٢٠	٧٨	١١٥	٨٥	٥٩	٩٤	٥٢	١٠١
١٤٢	٧٠	٢١	٧٨	١١٧	٨٥	٦٠	٩٤	٥٣	١٠١
١٤٣	٧٠	٢٢	٧٨	١١٨	٨٥	٦١	٩٤	٥٤	١٠٢
١٤٤	٧٠	٢٣	٧٩	١١٩	٨٥	٦٣	٩٤	٥٥	١٠٣
١٤٦	٧٠	٢٤	٧٩	١٢٢	٨٥	٦٦	٩٤	٥٧	١٠٣
١٥٢	٧٠	٢٥	٧٩	١٢٣	٨٥	٦٩	٩٤	٥٩	١٠٣
١٥٣	٧٠	٢٦	٧٩	١٢٧	٨٥	٧١	٩٤	٦٠	١٠٣
١٥٤	٧١	٢٧	٧٩	١٣٥	٨٥	٧٧	٩٥	٦١	١٠٣
١٥٥	٧١	٢٩	٧٩	١٣٦	٨٦	٨٢	٩٥	٦٥	١٠٣
١٥٦	٧١	٣١	٧٩	١٣٧	٨٦	٩٣	٩٥	٧٠	١٠٣
١٥٨	٧١	٣٣	٨٠	١٤١	٨٦	٩٥	٩٥	٧١	١٠٣
١٥٩	٧١	٣٦	٨٠	٤١٣	٨٦	٩٦	٩٥	٧٣	١٠٣
١٦٠	٧٢	٣٧	٨٠	١٤٦	٨٦	٩٧	٩٦	٧٥	١٠٤
١٦١	٧٢	٤١	٨٠	١٤٨	٨٧	١٠٥	٩٦	٧٦	١٠٤
١٦٣	٧٢	٤٢	٨٠	١٥٥	٨٧	١٠٦	٩٦	٧٧	١٠٤
١٦٤	٧٢	٤٣	٨١	١٥٧	٨٧	١٠٧	٩٧	٨٠	١٠٤
١٦٥	٧٢	٤٥	٨١	١٥٨	٨٧	١٠٩	٩٧	٨٢	١٠٤
١٦٦	٧٣	٤٦	٨١	١٥٩	٨٧	١١١	٩٧	٨٣	١٠٥
١٦٦	٧٣	٤٧	٨١	١٦٢	٨٧	١١٢	٩٧	٨٦	١٠٥
١٦٩	٧٣	٤٩	٨١	١٦٦	٨٨	١١٦	٩٨	٨٩	١٠٥
١٧٠	٧٣	٥١	٨١	١٧٠	٨٨	١١٨	٩٨	٩٠	١٠٥
١٧٣	٧٣	٥٦	٨٢	١٧٢	٨٨	١١٩	٩٨	٩١	١٠٥
١٧٥	٧٤	٥٨	٨٢	١٧٦	٨٨	سورة الأنعام		٩٤	١٠٥
١٦٨	٧٤	٥٩	٨٢	سورة المائدة		١	٩٨	٩٥	١٠٥
١٧٩	٧٤	٦٠	٨٢	١	٨٨	٢	٩٨	٩٦	١٠٥
١٨٨	٧٤	٦٩	٨٢	٢	٨٨	٣	٩٨	٩٧	١٠٦
١٩٠	٧٤	٧١	٨٢	٣	٨٩	٦	٩٨	٩٨	١٠٦
١٩٤	٧٤	٧٢	٨٢	٤	٨٩	٨	٩٨	٩٩	١٠٦

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
سورة الفاتحة									
٥٩	٨	٤٧	٢٢٢	٣٥	١٣٠	٢١	٤٨	٧	١
٥٩	١١	٤٧	٢٢٣	٣٦	١٣٣	٢٢	٤٩	٨	٢
٥٩	١٢	٤٧	٢٢٤	٣٦	١٣٧	٢٢	٥١	٨	٤
٦٠	١٣	٤٧	٢٢٥	٣٦	١٣٨	٢٢	٥٣	٨	٥
٦٠	١٤	٤٧	٢٢٦	٣٦	١٤٣	٢٢	٥٤	٨	٦
٦٠	١٨	٤٨	٢٢٨	٣٧	١٤٤	٢٢	٥٥	٩	٧
٦١	١٩	٤٨	٢٢٩	٣٧	١٤٥	٢٢	٥٦	سورة البقرة	
٦١	٢٥	٤٨	٢٣١	٣٧	١٤٨	٢٣	٥٧	٩	١
٦١	٢٦	٤٩	٢٣٢	٣٧	١٥٠	٢٣	٥٨	١٠	٢
٦١	٢٧	٤٩	٢٣٣	٣٧	١٥٤	٢٣	٥٩	١٠	٣
٦٢	٢٩	٤٩	٢٣٥	٣٨	١٥٨	٢٣	٦٠	١٠	٤
٦٢	٣٠	٤٩	٢٣٦	٣٨	١٦٣	٢٤	٦١	١١	٥
٦٢	٣١	٥٠	٢٣٦	٣٨	١٦٥	٢٤	٦٢	١١	٦
٦٢	٣٤	٥٠	٢٣٧	٣٩	١٦٨	٢٦	٦٣	١١	٧
٦٢	٣٥	٥٠	٢٣٨	٣٩	١٧١	٢٦	٦٥	١٢	٨
٦٢	٣٧	٥٠	٢٣٩	٣٩	١٧٣	٢٦	٦٦	١٢	٩
٦٣	٣٨	٥٠	٢٤٠	٣٩	١٧٥	٢٦	٦٧	١٢	١٠
٦٣	٣٩	٥٠	٢٤٥	٤٠	١٧٧	٢٦	٧١	١٢	١٢
٦٣	٤٠	٥١	٢٤٦	٤٠	١٧٨	٢٧	٧٢	١٢	١٤
٦٣	٤١	٥١	٢٤٧	٤١	١٧٩	٢٧	٧٣	١٣	١٥
٦٣	٤٣	٥١	٢٤٨	٤١	١٨١	٢٧	٧٤	١٣	١٦
٦٤	٥٢	٥٢	٢٤٩	٤١	١٨٢	٢٨	٧٨	١٣	١٨
٦٤	٥٣	٥٢	٢٥٣	٤١	١٨٣	٢٨	٨١	١٣	١٩
٦٤	٥٤	٥٢	٢٥٤	٤١	١٨٤	٢٩	٨٣	١٤	٢١
٦٤	٥٥	٥٢	٢٥٥	٤١	١٨٥	٢٩	٨٥	١٤	٢٢
٦٥	٦١	٥٣	٢٥٦	٤٢	١٨٦	٢٩	٨٧	١٥	٢٤
٦٥	٦٢	٥٤	٢٥٨	٤٢	١٨٧	٢٩	٨٨	١٥	٢٥
٦٥	٦٤	٥٤	٢٥٩	٤٢	١٨٨	٣٠	٩٠	١٥	٢٦
٦٥	٦٦	٥٤	٢٦٠	٤٢	١٨٩	٣٠	٩١	١٦	٢٧
٦٥	٧٢	٥٥	٢٦٠	٤٢	١٩١	٣٠	٩٧	١٦	٢٨
٦٥	٧٣	٥٥	٢٦٣	٤٢	١٩٤	٣٠	١٠٢	١٦	٢٩
٦٦	٧٥	٥٥	٢٦٤	٤٣	١٩٦	٣١	١٠٣	١٦	٣٠
٦٦	٧٦	٥٥	٢٦٦	٤٤	١٩٧	٣٢	١٠٤	١٧	٣١
٦٦	٧٨	٥٥	٢٦٧	٤٤	١٩٨	٣٢	١٠٦	١٨	٣٢
٦٦	٧٩	٥٥	٢٧١	٤٤	١٩٩	٣٣	١٠٩	١٨	٣٣
٦٦	٨١	٥٦	٢٧٣	٤٥	٢٠٠	٣٣	١١١	١٨	٣٤
٦٦	٨٣	٥٦	٢٧٥	٤٥	٢٠٣	٣٣	١١٢	١٩	٣٥
٦٧	٩٣	٥٧	٢٧٩	٤٥	٢٠٤	٣٣	١١٧	١٩	٣٦
٦٧	٩٦	٥٧	٢٨٠	٤٥	٢٠٦	٣٣	١١٥	١٩	٣٧
٦٧	٩٧	٥٧	٢٨٢	٤٥	٢٠٧	٣٣	١١٦	٢٠	٣٨
٦٧	٩٩	٥٧	٢٨٥	٤٥	٢٠٨	٣٤	١١٧	٢٠	٣٩
٦٧	١٠٣	٥٨	٢٨٦	٤٥	٢١٠	٣٤	١١٨	٢٠	٤٠
٦٧	١٠٤	سورة آل عمران		٤٦	٢١٢	٣٤	١٢٤	٢١	٤٤
٦٧	١٠٥	٥٨	٢-١	٤٦	٢١٣	٣٤	١٢٥	٢١	٤٥
٦٨	١٠٦	٥٨	٣	٤٦	٢١٤	٣٥	١٢٦	٢١	٤٦
٦٨	١١٠	٥٨	٤	٤٦	٢١٩	٣٥	١٢٨	٢١	٤٧
٦٨	١١١	٥٨	٧	٤٧	٢٢٠	٣٥	١٢٩	٢١	

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١١٢	٦٨	١٩٦	٧٤	٦٩	٨٢	٣	٨٩	٦	٩٨
١١٣	٦٨	١٩٨	٧٥	٧١	٨٢	٤	٨٩	٨	٩٨
١١٥	٦٨	١٩٩	٧٥	٧٢	٨٢	٥	٨٩	٩	٩٨
١١٧	٦٨	٢٠٠	٧٥	٧٣	٨٣	٦	٩٠	١٣	٩٩
١١٨	٦٨	سورة النساء		٧٥	٨٣	٧	٩٠	١٨	٩٩
١١٩	٦٨	١	٧٥	٧٨	٨٣	١٢	٩٠	١٩	٩٩
١٢٠	٦٨	٣	٧٥	٨١	٨٣	١٣	٩٠	٢٣	٩٩
١٢١	٦٨	٤	٧٥	٨٥	٨٣	١٥	٩٠	٢٦	٩٩
١٢٢	٦٨	٥	٧٧	٨٥	٨٣	٢١	٩٠	٢٧	٩٩
١٢٣	٦٩	٦	٧٧	٨٨	٨٣	٢٣	٩١	٢٨	١٠٠
١٢٥	٦٩	٧	٧٧	٩٠	٨٣	٢٤	٩١	٢٩	١٠٠
١٢٦	٦٩	١٠	٧٧	٩١	٨٤	٢٥	٩١	٣٠	١٠٠
١٢٧	٦٩	١١	٧٧	٩٢	٨٤	٢٦	٩١	٣٣	١٠٠
١٢٨	٦٩	١٢	٧٧	٩٣	٨٤	٢٩	٩٢	٣٥	١٠٠
١٣٠	٦٩	١٤	٧٨	٩٥	٨٤	٣٠	٩٢	٣٦	١٠١
١٣٣	٦٩	١٥	٧٨	٩٨	٨٤	٣٢	٩٢	٣٧	١٠١
١٣٤	٦٩	١٦	٧٨	١٠١	٨٤	٣٣	٩٢	٣٨	١٠١
١٣٩	٦٩	١٨	٧٨	١٠٢	٨٤	٤١	٩٣	٤٤	١٠١
١٤٠	٦٩	١٩	٧٨	١٠٣	٨٤	٤٨	٩٣	٤٥	١٠١
١٤١	٧٠	٢٠	٧٨	١٠٧	٨٤	٥٤	٩٣	٤٦	١٠١
١٤٢	٧٠	٢١	٧٨	١١٢	٨٤	٥٨	٩٤	٥٠	١٠٢
١٤٣	٧٠	٢٢	٧٨	١١٣	٨٥	٥٩	٩٤	٥٢	١٠٢
١٤٤	٧٠	٢٣	٧٩	١١٥	٨٥	٦٠	٩٤	٥٣	١٠٢
١٤٦	٧٠	٢٤	٧٩	١١٧	٨٥	٦١	٩٤	٥٤	١٠٢
١٥٢	٧٠	٢٥	٧٩	١١٨	٨٥	٩٣	٩٤	٥٥	١٠٣
١٥٣	٧١	٢٦	٧٩	١١٩	٨٥	٦٦	٩٤	٥٧	١٠٣
١٥٤	٧١	٢٧	٧٩	١٢٢	٨٥	٦٩	٩٤	٥٩	١٠٣
١٥٥	٧١	٢٩	٧٩	١٢٣	٨٥	٧١	٩٤	٦٠	١٠٣
١٥٦	٧١	٣١	٧٩	١٢٧	٨٥	٧٧	٩٥	٦١	١٠٣
١٥٨	٧١	٣٣	٨٠	١٣٥	٨٥	٨٢	٩٥	٦٥	١٠٣
١٥٩	٧٢	٣٤	٨٠	١٣٦	٨٦	٩٣	٩٥	٧٠	١٠٣
١٦٠	٧٢	٣٦	٨٠	١٣٧	٨٦	٩٥	٩٥	٧١	١٠٣
١٦١	٧٢	٣٧	٨٠	١٤١	٨٦	٩٦	٩٥	٧٣	١٠٣
١٦٣	٧٢	٤١	٨٠	١٤٣	٨٦	٩٧	٩٦	٧٥	١٠٤
١٦٤	٧٢	٤٢	٨٠	١٤٦	٨٦	١٠٥	٩٦	٧٦	١٠٤
١٦٥	٧٣	٤٣	٨١	١٤٨	٨٧	١٠٦	٩٦	٧٧	١٠٤
١٦٦	٧٣	٤٥	٨١	١٥٥	٨٧	١٠٧	٩٧	٨٠	١٠٤
١٦٧	٧٣	٤٦	٨١	١٥٧	٨٧	١٠٩	٩٧	٨٢	١٠٤
١٦٩	٧٣	٤٧	٨١	١٥٨	٨٧	١١١	٩٧	٨٣	١٠٥
١٧٠	٧٣	٤٩	٨١	١٥٩	٨٧	١١٢	٩٧	٨٦	١٠٥
١٧٣	٧٤	٥١	٨١	١٦٢	٨٨	١١٦	٩٨	٨٩	١٠٥
١٧٥	٧٤	٥٦	٨٢	١٦٦	٨٨	١١٨	٩٨	٩٠	١٠٥
١٧٨	٧٤	٥٨	٨٢	١٧٠	٨٨	١١٩	٩٨	٩١	١٠٥
١٧٩	٧٤	٥٩	٨٢	١٧٦	٨٨	سورة الأنعام		٩٤	١٠٥
١٨٨	٧٤	٦٠	٨٢	سورة المائدة		١	٩٨	٩٥	١٠٥
١٩٠	٧٤	٦٢	٨٢	١	٨٨	٢	٩٨	٩٦	١٠٥
١٩٤	٧٤	٦٥	٨٢	٢	٨٨	٣	٩٨	٩٧	١٠٦

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٩٧	١٠٦	٢١	١١٤	١٦٤	١٢١	٣٧	١٣٣	٥٨	١٣٩
٩٨	١٠٦	٢٢	١١٤	١٦٥	١٢٢	٣٨	١٣٣	٦٠	١٤٠
٩٩	١٠٦	٢٦	١١٤	١٦٧	١٢٢	٣٩	١٣٣	٦١	١٤١
١٠٠	١٠٦	٢٧	١١٥	١٦٨	١٢٢	٤١	١٣٣	٦٣	١٤١
١٠٥	١٠٦	٢٩	١١٥	١٦٩	١٢٢	٤٢	١٣٣	٦٩	١٤١
١٠٨	١٠٧	٣٠	١١٥	١٧١	١٢٢	٤٣	١٣٣	٧٢	١٤١
١٠٩	١٠٧	٣٢	١١٥	١٧٢	١٢٢	٤٤	١٣٣	٧٣	١٤١
١١٠	١٠٧	٣٨	١١٦	١٧٥	١٢٤	٤٧	١٣٤	٧٤	١٤١
١١١	١٠٧	٤٠	١١٦	١٧٦	١٢٤	٤٨	١٣٤	٧٧	١٤٢
١١٣	١٠٧	٤٢	١١٦	١٧٩	١٢٤	٥٦	١٣٤	٧٩	١٤٢
١١٤	١٠٧	٤٣	١١٦	١٨٠	١٢٤	٥٧	١٣٤	٨٠	١٤٣
١١٥	١٠٧	٤٥	١١٦	١٨١	١٢٥	٥٨	١٣٤	٨١	١٤٣
١١٧	١٠٨	٤٦	١١٦	١٨٢	١٢٦	٦٠	١٣٤	٨٤	١٤٣
١١٨	١٠٨	٥١	١١٦	١٨٣	١٢٦	٦٣	١٣٤	٩٠	١٤٣
١٢٢	١٠٨	٥٤	١١٦	١٨٧	١٢٦	٦٥	١٣٤	٩٧	١٤٤
١٢٥	١٠٨	٥٥	١١٧	١٨٨	١٢٦	٦٧	١٣٤	١٠٠	١٤٤
١٢٧	١٠٨	٥٦	١١٧	١٨٩	١٢٦	٦٨	١٣٤	١٠١	١٤٥
١٢٨	١٠٨	٥٧	١١٧	١٩٤	١٢٧	٧٠	١٣٥	١٠٢	١٤٥
١٢٩	١٠٩	٥٩	١١٧	٢٠٠	١٢٧	٧٢	١٣٥	١٠٣	١٤٥
١٣٠	١٠٩	٦٠	١١٨	٢٠١	١٢٧	٧٤	١٣٥	١٠٤	١٤٦
١٣٥	١٠٩	٧٢	١١٨	٢٠٣	١٢٨	سورة التوبة		١٠٦	١٤٦
١٣٦	١٠٩	٧٣	١١٨	٢٠٤	١٢٨	١	١٣٥	١٠٧	١٤٦
١٤٢	١٠٩	٨٢	١١٨	سورة الأنفال		٢	١٣٥	١٠٨	١٤٦
١٤٣	١٠٩	٨٦	١١٨	١	١٢٩	٣	١٣٥	١٠٩	١٤٦
١٤٤	١٠٩	٨٩	١١٨	٥	١٢٩	٧	١٣٦	١١١	١٤٦
١٤٦	١١٠	٩٢	١١٨	٦	١٢٩	٨	١٣٦	١١٢	١٤٦
١٤٩	١١٠	٩٤	١١٨	٧	١٢٩	٩	١٣٦	١١٤	١٤٦
١٥٠	١١٠	٩٥	١١٨	٨	١٢٩	١٢	١٣٦	١١٧	١٤٧
١٥٤	١١٠	٩٧	١١٨	٩	١٣٠	١٤	١٣٦	١١٨	١٤٧
١٥٦	١١٠	١٠١	١١٨	١٠	١٣٠	١٥	١٣٦	١٢٢	١٤٧
١٥٩	١١٠	١٠٣	١١٩	١٢	١٣٠	١٦	١٣٦	١٢٤	١٤٧
١٦٠	١١١	١٠٧	١١٩	١٤	١٣٠	١٧	١٣٧	١٢٥	١٤٧
١٦٣	١١١	١١١	١١٩	١٥	١٣٠	٢٥	١٣٧	١٢٦	١٤٧
١٦٤	١١١	١١٦	١١٩	١٦	١٣٠	٢٨	١٣٧	١٢٨	١٤٨
١٦٥	١١١	١٢٢	١١٩	١٧	١٣١	٢٩	١٣٧	سورة يونس	
سورة الأعراف		١٣٠	١١٩	١٨	١٣١	٣٠	١٣٨	٢	١٤٨
٢	١١٢	١٣١	١١٩	١٩	١٣١	٣٥	١٣٨	٣	١٤٨
٤	١١٢	١٣٢	١١٩	٢٢	١٣١	٣٦	١٣٨	٤	١٤٨
٥	١١٢	١٣٩	١١٩	٢٣	١٣١	٣٧	١٣٨	٥	١٤٨
٦	١١٢	١٤٣	١١٩	٢٤	١٣١	٣٨	١٣٨	١٠	١٤٨
٨	١١٣	١٤٨	١٢٠	٢٥	١٣٢	٤٠	١٣٨	١١	١٤٩
١١	١١٣	١٤٩	١٢٠	٢٦	١٣٢	٤١	١٣٩	١٦	١٤٩
١٢	١١٣	١٥٠	١٢٠	٢٧	١٣٢	٤٢	١٣٩	١٩	١٤٩
١٣	١١٣	١٥٤	١٢٠	٢٩	١٣٢	٤٦	١٣٩	٢١	١٤٩
١٥	١١٣	١٥٧	١٢١	٣٠	١٣٢	٤٧	١٣٩	٢٦	١٤٩
١٦	١١٣	١٥٨	١٢١	٣٢	١٣٢	٤٩	١٣٩	٢٧	١٤٩
١٧	١١٣	١٦٠	١٢١	٣٣	١٣٢	٥٥	١٣٩	٢٩	١٤٩
١٨	١١٤	١٦٣	١٢١	٣٥	١٣٢	٥٧	١٣٩	٣٠	١٤٩

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٣٣	١٤٩	٤٢	١٥٦	٧	١٦٥	١١٠	١٧٨	١٢	١٨٦
٣٥	١٥٠	٤٤	١٥٦	٨	١٦٥	سورة الرعد		١٥	١٨٦
٤٥	١٥٠	٤٦	١٥٦	٩	١٦٥	٢	١٧٩	١٦	١٨٦
٥٣	١٥٠	٥٠	١٥٦	١٠	١٦٥	٣	١٧٩	١٩	١٨٦
٥٩	١٥٠	٥٦	١٥٦	١٢	١٦٥	٤	١٧٩	٢٠	١٨٦
٦١	١٥٠	٥٩	١٥٦	١٥	١٦٥	٦	١٧٩	٢١	١٨٦
٦٤	١٥٠	٦١	١٥٦	١٧	١٦٥	٨	١٧٩	٢٢	١٨٦
٦٥	١٥١	٦٣	١٥٧	١٨	١٦٥	١٠	١٧٩	٢٤	١٨٧
٦٦	١٥١	٦٧	١٥٧	١٩	١٦٧	١١	١٨٠	٢٦	١٨٧
٧١	١٥١	٦٩	١٥٧	٢٠	١٦٧	١٣	١٨٠	٢٧	١٨٧
٧٧	١٥١	٧٠	١٥٧	٢٢	١٦٧	١٤	١٨١	٣٢	١٨٧
٧٨	١٥١	٧١	١٥٧	٢٣	١٦٨	١٥	١٨١	٤٧	١٨٧
٨٣	١٥١	٧٢	١٥٨	٢٦	١٦٨	١٧	١٨١	٦٥	١٨٧
٨٥	١٥١	٧٣	١٥٨	٣٠	١٦٨	٢٩	١٨٢	٦٦	١٨٨
٨٧	١٥١	٧٤	١٥٨	٣١	١٦٩	٣١	١٨٢	٧٢	١٨٨
٨٨	١٥١	٧٧	١٥٨	٣٣	١٦٩	٣٣	١٨٢	٧٣	١٨٨
٨٩	١٥١	٧٨	١٥٨	٣٦	١٦٩	٣٥	١٨٢	٧٥	١٨٨
٩٢	١٥٢	٧٩	١٥٨	٤٢	١٧١	٣٦	١٨٢	٧٦	١٨٨
٩٣	١٥٢	٨١	١٥٨	٤٤	١٧١	٣٩	١٨٢	٧٨	١٨٨
٩٤	١٥٢	٨٢	١٥٩	٤٥	١٧١	٤١	١٨٣	٧٩	١٨٩
١٠٠	١٥٢	٨٣	١٥٩	٤٨	١٧١	٤٢	١٨٣	٨٠	١٨٩
١٠١	١٥٢	٨٤	١٥٩	٤٩	١٧١	٤٣	١٨٣	٨٥	١٨٩
١٠٦	١٥٢	٨٦	١٥٩	٥١	١٧١	سورة إبراهيم		٨٧	١٨٩
١٠٩	١٥٢	٨٧	١٥٩	٥٥	١٧٢	١	١٨٣	٨٨	١٨٩
		٩١	١٥٩	٦٢	١٧٢	٣	١٨٣	٩١	١٨٩
		٩٢	١٥٩	٦٣	١٧٢	٥	١٨٣	٩٢	١٩٠
١	١٥٣	٩٨	١٦٠	٦٤	١٧٢	٧	١٨٣	٩٤	١٩١
٢	١٥٣	٩٩	١٦٠	٦٥	١٧٢	٩	١٨٣	٩٥	١٩١
٣	١٥٣	١٠٠	١٦٠	٦٦	١٧٢	١٦	١٨٤	٩٨	١٩١
٥	١٥٣	١٠٧	١٦٠	٦٧	١٧٢	١٧	١٨٤	٩٩	١٩٢
٦	١٥٣	١٠٨	١٦٠	٦٨	١٧٢	١٨	١٨٤	سورة النحل	
٨	١٥٣	١٠٩	١٦٠	٦٩	١٧٣	٢٢	١٨٤	١	١٩٢
١٢	١٥٣	١١١	١٦٠	٧٠	١٧٣	٢٦	١٨٤	٤	١٩٢
١٤	١٥٣	١١٢	١٦١	٧٣	١٧٣	٢٧	١٨٤	٥	١٩٢
١٥	١٥٣	١١٣	١٦١	٧٥	١٧٣	٢٨	١٨٤	٦	١٩٣
١٦	١٥٣	١١٤	١٦١	٧٦	١٧٣	٣٤	١٨٤	٧	١٩٣
١٧	١٥٣	١١٥	١٦٢	٧٧	١٧٣	٣٧	١٨٥	٨	١٩٣
٢٠	١٥٣	١١٦	١٦٢	٨٠	١٧٣	٤٠	١٨٥	٩	١٩٣
٢٣	١٥٣	١١٨	١٦٢	٨٥	١٧٤	٤١	١٨٥	١٠	١٩٣
٢٦	١٥٥	١١٩	١٦٢	٨٦	١٧٤	٤٢	١٨٥	١٤	١٩٣
٢٧	١٥٥	١٢٠	١٦٢	٨٨	١٧٤	٤٣	١٨٥	١٥	١٩٤
٢٩	١٥٥	١٢١	١٦٢	٨٩	١٧٤	٤٤	١٨٥	٢٧	١٩٤
٣٤	١٥٥	١٢٣	١٦٢	٩٢	١٧٤	٤٦	١٨٥	٢٨	١٩٤
٣٦	١٥٥	سورة يوسف		٩٥	١٧٥	٤٨	١٨٥	٤٦	١٩٤
٣٧	١٥٥	٣	١٦٣	١٠٠	١٧٥	٤٩	١٨٥	٤٧	١٩٤
٤٠	١٥٥	٤	١٦٣	١٠٦	١٧٦	سورة الحجر		٤٨	١٩٤
٤١	١٥٦	٥	١٦٥	١٠٩	١٧٨	٢	١٨٥	٤٩	١٩٤

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٥٠	١٩٥	٣١	٢٠٤	١٢	٢١٢	٨٦	٢٢١	٥٧	٢٢٧
٥٢	١٩٥	٣٨	٢٠٤	١٣	٢١٢	٨٨	٢٢١	٥٨	٢٢٧
٥٣	١٩٥	٤٠	٢٠٤	١٥	٢١٢	٩٠	٢٢١	٥٩	٢٢٧
٥٥	١٩٥	٤١	٢٠٤	١٧	٢١٢	٩٤	٢٢١	٦١	٢٢٧
٥٦	١٩٥	٤٢	٢٠٤	١٨	٢١٢	٩٥	٢٢٢	٦٢	٢٢٧
٥٧	١٩٥	٤٥	٢٠٥	١٩	٢١٣	٩٦	٢٢٢	٦٣	٢٢٨
٦٠	١٩٥	٤٦	٢٠٥	٢١	٢١٣	٩٧	٢٢٢	٦٤	٢٢٨
٦١	١٩٦	٤٧	٢٠٥	٢٢	٢١٣	٩٨	٢٢٢	٦٥	٢٢٨
٦٢	١٩٦	٥٠	٢٠٥	٢٤	٢١٣	٩٩	٢٢٢	٦٩	٢٢٨
٦٦	١٩٦	٥١	٢٠٥	٢٥	٢١٣	١٠٠	٢٢٢	٧١	٢٢٨
٦٨	١٩٦	٥٢	٢٠٥	٢٦	٢١٤	١٠١	٢٢٢	٧٢	٢٢٨
٦٩	١٩٧	٦٠	٢٠٥	٢٧	٢١٤	١٠٣	٢٢٢	٧٣	٢٢٨
٧٠	١٩٨	٦٢	٢٠٦	٢٨	٢١٤	١٠٨	٢٢٢	٧٤	٢٢٨
٧٢	١٩٨	٦٤	٢٠٦	٢٩	٢١٤	١٠٩	٢٢٢	٧٥	٢٢٩
٧٦	١٩٨	٦٧	٢٠٦	٣٠	٢١٤	سورة مريم		٧٦	٢٢٩
٧٧	١٩٨	٧١	٢٠٧	٣٢	٢١٥	١	٢٢٣	٧٧	٢٢٩
٨٤	١٩٨	٧٢	٢٠٧	٣٣	٢١٥	٢	٢٢٣	٧٨	٢٢٩
٩٠	١٩٨	٧٣	٢٠٧	٣٤	٢١٥	٥	٢٢٣	٧٩	٢٢٩
٩٢	١٩٩	٧٤	٢٠٧	٣٨	٢١٥	٦	٢٢٤	٨١	٢٢٩
٩٧	١٩٩	٧٥	٢٠٧	٣٩	٢١٥	٧	٢٢٤	٨٣	٢٢٩
٩٨	١٩٩	٧٦	٢٠٧	٤٠	٢١٥	٨	٢٢٤	٨٤	٢٣٠
١٠٣	١٩٩	٧٨	٢٠٧	٤١	٢١٥	٩	٢٢٤	٨٥	٢٣٠
١١٢	٢٠٠	٧٩	٢٠٨	٤٢	٢١٥	١٢	٢٢٤	٨٦	٢٣٠
١٢٠	٢٠٠	٨٠	٢٠٨	٤٤	٢١٥	١٣	٢٢٤	٨٧	٢٣٠
١٢١	٢٠٠	٨١	٢٠٨	٤٥	٢١٦	١٥	٢٢٤	٨٩	٢٣٠
١٢٢	٢٠٠	٨٢	٢٠٩	٤٦	٢١٦	١٦	٢٢٤	٩٠	٢٣٠
١٢٣	٢٠١	٨٤	٢٠٩	٤٧	٢١٦	١٧	٢٢٤	٩٣	٢٣٠
١٢٥	٢٠١	٨٥	٢٠٩	٤٨	٢١٦	١٩	٢٢٤	٩٥	٢٣٠
سورة الإسراء		٨٦	٢٠٩	٥٥	٢١٦	٢٠	٢٢٤	٩٦	٢٣٠
١	٢٠١	٨٧	٢١٠	٥٦	٢١٦	٢١	٢٢٥	٩٧	٢٣٠
٢	٢٠٢	٨٨	٢١٠	٥٨	٢١٦	٢٣	٢٢٥	٩٨	٢٣٠
٤	٢٠٢	٩٠	٢١٠	٥٩	٢١٦	٢٤	٢٢٥	سورة طه	
٥	٢٠٢	٩٢	٢١٠	٦٠	٢١٧	٢٥	٢٢٥	١	٢٣٠
٧	٢٠٢	٩٧	٢١٠	٦١	٢١٧	٢٧	٢٢٥	٢	٢٣٠
٨	٢٠٢	١٠١	٢١٠	٦٣	٢١٧	٢٩	٢٢٥	٧	٢٣٠
٩	٢٠٢	١٠٢	٢١٠	٦٤	٢١٨	٣٠	٢٢٥	١٢	٢٣١
١١	٢٠٢	١٠٤	٢١٠	٦٥	٢١٨	٣١	٢٢٥	١٤	٢٣١
١٢	٢٠٢	١٠٦	٢١٠	٦٦	٢١٨	٣٢	٢٢٥	١٥	٢٣١
١٣	٢٠٣	١١٠	٢١١	٦٨	٢١٨	٣٤	٢٢٦	١٧	٢٣١
١٤	٢٠٣	١١١	٢١١	٧٣	٢٢٠	٣٧	٢٢٦	١٨	٢٣١
١٦	٢٠٣	سورة الكهف		٧٤	٢٢٠	٣٨	٢٢٦	٢٣	٢٣١
٢٢	٢٠٣	١	٢١١	٧٧	٢٢٠	٤٣	٢٢٧	٢٥	٢٣١
٢٣	٢٠٣	٢	٢١١	٨٠	٢٢٠	٤٤	٢٢٧	٢٦	٢٣١
٢٤	٢٠٣	٥	٢١١	٨١	٢٢٠	٤٥	٢٢٧	٢٧	٢٣١
٢٥	٢٠٣	٦	٢١١	٨٢	٢٢١	٤٦	٢٢٧	٢٩	٢٣١
٢٦	٢٠٣	٧	٢١١	٨٣	٢٢١	٤٧	٢٢٧	٤٠	٢٣١
٢٧	٢٠٣	٨	٢١٢	٨٤	٢٢١	٤٨	٢٢٧	٤١	٢٣٢
٢٩	٢٠٤	١١	٢١٢	٨٥	٢٢١	٥٢	٢٢٧	٤٤	٢٣٢

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٤٥	٢٣٢	٢٩	٢٣٨	١٥	٢٤٦	٤١	٢٥٤	٥٣	٢٦٤
٤٧	٢٣٢	٣٠	٢٣٨	١٧	٢٤٦	٤٣	٢٥٤	٥٨	٢٦٤
٥٠	٢٣٢	٣٦	٢٣٨	١٨	٢٤٦	٤٤	٢٥٤	٦٠	٢٦٤
٥١	٢٣٣	٣٧	٢٣٨	١٩	٢٤٦	٥٠	٢٥٥	٦١	٢٦٤
٥٤	٢٣٣	٤٠	٢٣٨	٢٠	٢٤٦	٥١	٢٥٥	٦٢	٢٦٥
٥٨	٢٣٣	٤٦	٢٣٩	٢٢	٢٤٦	٥٢	٢٥٥	٦٣	٢٦٥
٦١	٢٣٣	٤٧	٢٣٩	٢٥	٢٤٦	٥٣	٢٥٥	٦٤	٢٦٥
٦٣	٢٣٣	٥١	٢٣٩	٢٦	٢٤٧	٥٦	٢٥٦	سورة الفرقان	
٦٤	٢٣٤	٥٨	٢٣٩	٢٧	٢٤٧	٦١	٢٥٦	١	٢٦٥
٦٧	٢٣٤	٦٣	٢٣٩	٢٨	٢٤٧	٦٣	٢٥٦	٢	٢٦٥
٦٩	٢٣٤	٦٨	٢٣٩	٢٩	٢٤٧	٦٦	٢٥٦	٦	٢٦٥
٧٢	٢٣٤	٦٩	٢٣٩	٣٠	٢٤٨	٦٧	٢٥٦	٩	٢٦٥
٧٦	٢٣٥	٧١	٢٤٠	٣١	٢٤٨	٧١	٢٥٦	١٣	٢٦٥
٧٧	٢٣٥	٧٨	٢٤٠	٣٢	٢٤٨	٧٦	٢٥٦	١٦	٢٦٦
٨٤	٢٣٥	٧٩	٢٤٠	٣٣	٢٤٨	٧٧	٢٥٦	١٨	٢٦٦
٨٧	٢٣٥	٨٢	٢٤٠	٣٤	٢٤٨	٨٥	٢٥٦	١٩	٢٦٦
٨٨	٢٣٥	٨٣	٢٤٠	٣٥	٢٤٩	٩٧	٢٥٧	٢٠	٢٦٦
٩٦	٢٣٥	٨٤	٢٤٠	٣٦	٢٤٩	١٠٠	٢٥٧	٢١	٢٦٦
٩٧	٢٣٥	٨٥	٢٤٠	٣٧	٢٤٩	١٠١	٢٥٧	٢٢	٢٦٧
٩٩	٢٣٥	٨٧	٢٤١	٣٩	٢٥٠	١٠٤	٢٥٧	٢٣	٢٦٧
١٠٢	٢٣٦	٩٠	٢٤٢	٤٠	٢٥٠	١٠٨	٢٥٧	٢٥	٢٦٧
١٠٣	٢٣٦	٩١	٢٤٢	٤٥	٢٥٠	١١٤	٢٥٧	٢٦	٢٦٧
١٠٦	٢٣٦	٩٢	٢٤٢	٤٦	٢٥٠	١١٦	٢٥٧	٢٧	٢٦٧
١٠٧	٢٣٦	٩٣	٢٤٢	٥١	٢٥٠	سورة النور		٣٠	٢٦٧
١٠٨	٢٣٦	٩٥	٢٤٢	٥٢	٢٥٠	١	٢٥٨	٣١	٢٦٧
١١١	٢٣٦	٩٦	٢٤٣	٥٥	٢٥١	٢	٢٥٨	٣٢	٢٦٨
١١٤	٢٣٦	٩٨	٢٤٣	٦٨	٢٥١	٣	٢٥٨	٤٠	٢٦٨
١١٥	٢٣٦	١٠٠	٢٤٣	٧٣	٢٥١	٥	٢٥٨	٤٥	٢٦٨
١٢١	٢٣٦	١٠١	٢٤٣	٧٦	٢٥١	٦	٢٥٩	٤٦	٢٦٨
١٢٣	٢٣٦	١٠٢	٢٤٣	٧٨	٢٥٢	١١	٢٥٩	٥٠	٢٦٨
١٢٤	٢٣٦	١٠٣	٢٤٣	سورة المؤمنین		١٢	٢٥٩	٥٣	٢٦٨
١٢٦	٢٣٦	١٠٤	٢٤٣	١	٢٥٢	١٥	٢٥٩	٥٥	٢٦٩
١٢٨	٢٣٦	١٠٥	٢٤٣	٢	٢٥٢	٢١	٢٦٠	٥٨	٢٦٩
١٢٩	٢٣٧	١٠٦	٢٤٤	٣	٢٥٣	٢٢	٢٦٠	٥٩	٢٦٩
١٣١	٢٣٧	١٠٧	٢٤٤	٤	٢٥٣	٢٤	٢٦٠	٦٢	٢٦٩
١٣٢	٢٣٧	١٠٩	٢٤٤	٦	٢٥٣	٢٦	٢٦٠	٦٣	٢٦٩
١٣٥	٢٣٧	١١١	٢٤٤	٧	٢٥٣	٢٧	٢٦٠	٦٤	٢٦٩
سورة الأنبياء		١١٢	٢٤٤	٨	٢٥٣	٢٩	٢٦٠	٦٥	٢٦٩
١	٢٣٧	سورة الحج		١٠	٢٥٣	٣١	٢٦٠	٦٧	٢٦٩
٢	٢٣٧	١	٢٤٥	١٢	٢٥٣	٣٣	٢٦٠	٦٨	٢٦٩
٣	٢٣٧	٢	٢٤٥	١٤	٢٥٣	٣٥	٢٦٠	٦٩	٢٦٩
١٠	٢٣٧	٣	٢٤٥	١٧	٢٥٤	٣٦	٢٦٣	٧٠	٢٦٩
١٢	٢٣٧	٤	٢٤٥	٢٠	٢٥٤	٣٧	٢٦٣	٧٢	٢٦٩
١٣	٢٣٧	٦	٢٤٥	٢٤	٢٥٤	٣٩	٢٦٣	٧٣	٢٦٩
١٥	٢٣٨	٩	٢٤٥	٢٧	٢٥٤	٤٠	٢٦٣	٧٤	٢٦٩
١٩	٢٣٨	١٠	٢٤٥	٣٠	٢٥٤	٤١	٢٦٤	٧٦	٢٦٩
٢١	٢٣٨	١١	٢٤٥	٣٦	٢٥٤	٤٣	٢٦٤	٧٧	٢٦٩
٢٣	٢٣٨	١٣	٢٤٦	٤٠	٢٥٤	٤٥	٢٦٤		

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
								سورة الشعراء	
٢٩٩	١٣	٢٩٠	٦٠	٢٨٥	٢٣	٢٧٦	٧		
٣٠٠	١٦	٢٩٠	٦٤	٢٨٥	٢٤	٢٧٦	٨	٢٧٠	٤
٣٠٠	١٧	٢٩٠	٦٥	٢٨٥	٢٥	٢٧٧	١٠	٢٧٠	٧
٣٠٠	١٨	٢٩٠	٦٦	٢٨٥	٢٦	٢٧٧	١١	٢٧١	١٣
٣٠٠	٢١	سورة الروم		٢٨٥	٢٧	٢٧٧	١٢	٢٧١	١٦
٣٠٠	٢٣	٢٩١	٢	٢٨٦	٢٩	٢٧٧	١٣	٢٧١	١٩
٣٠٠	٢٧	٢٩٢	٤	٢٨٦	٣١	٢٧٧	١٥	٢٧١	٢٠
٣٠٠	٢٨	٢٩٢	٥	٢٨٦	٣٢	٢٧٧	١٦	٢٧١	٢٣
٣٠٠	٣٠	٢٩٢	٧	٢٨٦	٣٥	٢٧٨	١٧	٢٧١	٣٢
سورة الأحزاب		٢٩٢	٨	٢٨٦	٤١	٢٧٨	١٨	٢٧١	٣٦
٣٠١	١	٢٩٢	١٠	٢٨٦	٤٢	٢٧٨	١٩	٢٧١	٥٠
٣٠١	٤	٢٩٢	١٥	٢٨٦	٤٦	٢٧٨	٢٠	٢٧١	٥٤
٣٠١	٦	٢٩٢	١٧	٢٨٧	٤٨	٢٧٨	٢١	٢٧١	٥٦
٣٠١	٨	٢٩٢	٢٠	٢٨٧	٤٩	٢٧٨	٢٢	٢٧١	٦٠
٣٠٢	٩	٢٩٢	٢١	٢٨٧	٥١	٢٧٨	٢٥	٢٧٢	٦٢
٣٠٢	١٠	٢٩٣	٢٤	٢٨٧	٥٢	٢٧٩	٢٩	٢٧٢	٦٣
٣٠٢	١٢	٢٩٣	٢٥	٢٨٧	٥٤	٢٧٩	٣٠	٢٧٢	٦٤
٣٠٢	١٣	٢٩٣	٢٧	٢٨٧	٥٥	٢٧٩	٣١	٢٧٢	٦٦
٣٠٢	١٩	٢٩٣	٢٨	٢٨٧	٦١	٢٧٩	٣٤	٢٧٢	٦٧
٣٠٢	٢١	٢٩٣	٣٠	٢٨٧	٦٨	٢٧٩	٤٠	٢٧٢	٧٤
٣٠٢	٢٣	٢٩٤	٣٢	٢٨٧	٧٦	٢٨٠	٤٣	٢٧٢	٧٧
٣٠٣	٢٥	٢٩٤	٣٨	٢٨٧	٧٩	٢٨٠	٤٧	٢٧٢	٨٢
٣٠٣	٢٦	٢٩٤	٤١	٢٨٧	٨١	٢٨٠	٤٩	٢٧٣	٨٤
٣٠٣	٢٧	٢٩٥	٤٣	٢٨٧	٨٢	٢٨٠	٥١	٢٧٣	٨٦
٣٠٣	٣٠	٢٩٥	٤٩	٢٨٨	٨٥	٢٨٠	٥٤	٢٧٣	٩٤
٣٠٣	٣٣	٢٩٥	٥١	٢٨٨	٨٨	٢٨٠	٥٦	٢٧٣	٩٨
٣٠٣	٣٦	٢٩٥	٥٥	سورة العنكبوت		٢٨٠	٥٩	٢٧٣	١٠١
٣٠٤	٣٧	٢٩٥	٥٦	٢٨٨	٢	٢٨٠	٦٠	٢٧٣	١٢٨
٣٠٤	٣٨	٢٩٥	٦٠	٢٨٨	٣	٢٨٠	٦١	٢٧٤	١٣٧
٣٠٤	٤٣	سورة لقمان		٢٨٨	٤	٢٨١	٦٦	٢٧٤	١٤٨
٣٠٤	٤٨	٢٩٥	٦	٢٨٨	٥	٢٨١	٧٢	٢٧٤	١٤٩
٣٠٤	٤٩	٢٩٥	١٢	٢٨٨	٧	٢٨١	٨٢	٢٧٤	١٥٣
٣٠٤	٥٠	٢٩٦	١٤	٢٨٨	١٠	٢٨٢	٨٧	٢٧٤	١٧٧
٣٠٥	٥١	٢٩٦	١٥	٢٨٩	١٢	٢٨٢	٨٨	٢٧٤	١٨٢
٣٠٥	٥٢	٢٩٧	١٦	٢٨٩	١٣	٢٨٢	٨٩	٢٧٤	١٨٩
٣٠٥	٥٣	٢٩٧	١٨	٢٨٩	١٧	سورة القصص		٢٧٤	١٩٣
٣٠٥	٥٧	٢٩٧	١٦	٢٨٩	٢٠	٢٨٣	٤	٢٧٤	١٩٤
٣٠٥	٥٩	٢٩٧	٢٠	٢٨٩	٢١	٢٨٣	٥	٢٧٤	١٩٧
٣٠٥	٦٩	٢٩٧	٢٧	٢٨٩	٢٥	٢٨٣	٧	٢٧٥	١٩٨
٣٠٥	٧٢	٢٩٧	٢٨	٢٨٩	٢٦	٢٨٣	٨	٢٧٥	٢٠٠
٣٠٦	٧٣	٢٩٧	٣٠	٢٩٠	٢٩	٢٨٣	١٠	٢٧٥	٢١٤
سورة سبأ		٢٩٨	٣٢	٢٩٠	٣٢	٢٨٣	١١	٢٧٥	٢١٨
٣٠٦	١	سورة السجدة		٢٩٠	٣٨	٢٨٤	١٢	٢٧٥	٢١٩
٣٠٦	٢	٢٩٨	٣	٢٩٠	٤١	٢٨٤	١٤	٢٧٥	٢٢١
٣٠٧	٧	٢٩٨	٤	٢٩٠	٤٥	٢٨٤	١٥	٢٧٦	٢٢٥
٣٠٧	١٠	٢٩٨	٥	٢٩٠	٤٦	٢٨٤	١٧	٢٧٦	٢٢٧
٣٠٧	١١	٢٩٩	٧	٢٩٠	٤٩	٢٨٤	١٨	سورة النمل	
٣٠٧	١٢	٢٩٩	١٠	٢٩٠	٥٦	٢٨٤	٢٢	٢٧٦	٦

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١٣	٣٠٧	٤١	٣١٦	٦٢	٣٢٠	٢٥	٣٢٦	٧٣	٣٣٣
١٤	٣٠٧	٤٢	٣١٦	٦٧	٣٢١	٣١	٣٢٦	٧٤	٣٣٣
١٦	٣٠٧	٤٥	٣١٦	٦٨	٣٢١	٣٢	٣٢٦	٧٥	٣٣٣
١٧	٣٠٨	٤٩	٣١٦	٧٧	٣٢١	٣٣	٣٢٧	سورة المؤمن	
١٨	٣٠٨	٥٢	٣١٦	٧٨	٣٢١	٣٤	٣٢٧	٢	٣٣٤
١٩	٣٠٨	٥٥	٣١٦	٨٤	٣٢١	٣٥	٣٢٧	٣	٣٣٤
٢٠	٣٠٨	٥٧	٣١٦	٨٧	٣٢١	٣٦	٣٢٧	٥	٣٣٤
٢١	٣٠٨	٥٨	٣١٦	٨٨	٣٢١	٣٩	٣٢٧	٦	٣٣٤
٢٣	٣٠٨	٥٩	٣١٧	٨٩	٣٢١	٤١	٣٢٨	٧	٣٣٤
٢٤	٣١٠	٦٢	٣١٧	٩٠	٣٢١	٤٢	٣٢٨	١٠	٣٣٤
٢٨	٣١٠	٦٥	٣١٧	٩٤	٣٢١	٤٣	٣٢٨	١١	٣٣٤
٣٣	٣١٠	٦٦	٣١٧	١٠١	٣٢١	٤٤	٣٢٨	١٥	٣٣٤
٣٧	٣١٠	٦٧	٣١٧	١٠٢	٣٢٢	٤٥	٣٢٨	١٦	٣٣٥
٣٩	٣١٠	٦٨	٣١٧	١٠٣	٣٢٢	٤٦	٣٢٨	١٨	٣٣٥
٤٥	٣١٠	٧٠	٣١٧	١١٢	٣٢٢	٤٩	٣٢٩	١٩	٣٣٥
٤٦	٣١٠	٧١	٣١٧	١٢٥	٣٢٢	٥٢	٣٢٩	٢٨	٣٣٥
٤٩	٣١١	٧٥	٣١٨	١٢٩	٣٢٣	٥٧	٣٢٩	٤٤	٣٣٥
٥٢	٣١١	٧٨	٣١٨	١٣٠	٣٢٣	٥٨	٣٢٩	٤٦	٣٣٦
٥٣	٣١١	٨٠	٣١٨	١٤١	٣٢٣	٥٩	٣٢٩	٦٥	٣٣٦
		٨٢	٣١٨	١٤٥	٣٢٣	٦١	٣٢٩	٧٤	٣٣٦
		٨٣	٣١٨	١٤٦	٣٢٣	٦٣	٣٢٩	سورة فصلت	
٣	٣١٢	سورة الصافات		١٤٧	٣٢٣	٦٩	٣٢٩	٤	٣٣٦
٥	٣١٢	١	٣١٨	١٥٨	٣٢٣	٧٢	٣٣٠	٧	٣٣٦
١٠	٣١٢	٢	٣١٨	١٦٢	٣٢٣	٨٤	٣٣٠	٨	٣٣٦
١١	٣١٢	٣	٣١٨	١٦٣	٣٢٣	٨٦	٣٣٠	٩	٣٣٧
١٣	٣١٢	٦	٣١٨	١٦٤	٣٢٣	سورة الزمر		١١	٣٣٧
١٥	٣١٢	٧	٣١٩	١٦٥	٣٢٤	٣	٣٣٠	١٢	٣٣٧
٢٧	٣١٣	٩	٣١٩	١٧٢	٣٢٤	٥	٣٣٠	١٦	٣٣٧
٣٤	٣١٣	١٠	٣١٩	١٨٠	٣٢٤	٦	٣٣٠	١٧	٣٣٨
٣٦	٣١٣	١١	٣١٩	١٨١	٣٢٤	٧	٣٣٠	١٩	٣٣٨
٤٥	٣١٣	١٢	٣١٩	١٨٢	٣٢٤	٩	٣٣٠	٢٠	٣٣٨
		١٤	٣١٩	سورة ص		١٥	٣٣١	٢١	٣٣٨
١	٣١٣	١٨	٣١٩	١	٣٢٤	١٦	٣٣١	٢٥	٣٣٨
٦	٣١٤	٢١	٣١٩	٣	٣٢٤	١٩	٣٣١	٢٦	٣٣٨
٨	٣١٤	٢٢	٣١٩	٧	٣٢٤	٢١	٣٣١	٢٩	٣٣٨
١١	٣١٤	٢٣	٣١٩	٩	٣٢٤	٢٢	٣٣١	٣٠	٣٣٨
١٢	٣١٤	٢٤	٣١٩	١٠	٣٢٤	٢٣	٣٣١	٣٣	٣٣٩
١٣	٣١٤	٢٧	٣٢٠	١١	٣٢٤	٢٨	٣٣٢	٣٤	٣٣٩
٢٠	٣١٥	٢٨	٣٢٠	١٢	٣٢٤	٢٩	٣٣٢	٣٥	٣٣٩
٢٨	٣١٥	٤١	٣٢٠	١٥	٣٢٤	٤٢	٣٣٢	٣٦	٣٣٩
٢٩	٣١٥	٤٥	٣٢٠	١٦	٣٢٤	٤٥	٣٣٢	٣٧	٣٣٩
٣٠	٣١٥	٤٦	٣٢٠	١٧	٣٢٥	٤٩	٣٣٢	٣٩	٣٣٩
٣٢	٣١٥	٤٧	٣٢٠	١٩	٣٢٥	٥٦	٣٣٢	٤٠	٣٣٩
٣٥	٣١٥	٤٨	٣٢٠	٢٠	٣٢٥	٦١	٣٣٣	٤٢	٣٣٩
٣٦	٣١٥	٤٩	٣٢٠	٢١	٣٢٥	٦٧	٣٣٣	٤٤	٣٣٩
٣٧	٣١٥	٥٣	٣٢٠	٢٢	٣٢٥	٦٨	٣٣٣	٤٧	٣٤٠
٣٨	٣١٥	٥٥	٣٢٠	٢٣	٣٢٦	٦٩	٣٣٣	٤٨	٣٤٠
٤٠	٣١٥	٥٨	٣٢٠	٢٤	٣٢٦	٧١	٣٣٣	٥٣	٣٤٠

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
								سورة شوری	
۳۶۳	۲۱	۳۵۹	۳۷	۳۵۳	۳	۳۴۶	۱۳		
۳۶۴	۲۶	۳۵۹	۳۹	۳۵۳	۴	۳۴۶	۱۵	۳۴۱	۳
۳۶۴	۲۸	۳۵۹	۴۰	۳۵۳	۹	۳۴۶	۱۹	۳۴۱	۵
۳۶۴	۳۵	۳۶۰	۴۱	۳۵۳	۱۰	۳۴۶	۲۱	۳۴۱	۱۱
۳۶۵	۳۷	۳۶۰	۴۵	۳۵۴	۱۱	۳۴۶	۲۴	۳۴۱	۱۲
۳۶۵	۳۸	سورة الذاریات		۳۵۴	۱۲	۳۴۷	۳۳	۳۴۱	۱۳
سورة النجم		۳۶۰	۱	۳۵۴	۱۵	۳۴۷	۳۶	۳۴۱	۱۵
۳۶۵	۱	۳۶۰	۲	۳۵۴	۱۶	۳۴۷	۳۷	۳۴۱	۱۶
۳۶۵	۲	۳۶۰	۳	۳۵۴	۱۸	۳۴۷	۳۸	۳۴۱	۱۹
۳۶۵	۶	۳۶۰	۴	۳۵۴	۲۱	۳۴۷	۴۷	۳۴۲	۲۰
۳۶۵	۸	۳۶۱	۶	۳۵۴	۲۴	۳۴۷	۴۹	۳۴۲	۲۱
۳۶۵	۹	۳۶۱	۷	۳۵۴	۲۵	۳۴۷	۵۳	۳۴۲	۲۳
۳۶۵	۱۱	۳۶۱	۸	۳۵۴	۲۷	۳۴۷	۵۷	۳۴۲	۲۴
۳۶۵	۱۲	۳۶۱	۹	۳۵۴	۲۹	سورة الجاثية		۳۴۲	۲۶
۳۶۶	۱۳	۳۶۱	۱۰	سورة الحجرات		۳۴۸	۳	۳۴۲	۳۵
۳۶۶	۱۴	۳۶۱	۱۳	۳۵۶	۱	۳۴۸	۱۳	۳۴۲	۳۸
۳۶۶	۱۶	۳۶۱	۱۶	۳۵۶	۲	۳۴۸	۱۴	۳۴۲	۴۸
۳۶۶	۱۷	۳۶۱	۱۷	۳۵۶	۳	۳۴۸	۲۳	۳۴۲	۵۱
۳۶۷	۱۹	۳۶۱	۱۹	۳۵۶	۴	۳۴۸	۲۴	۳۴۳	۵۲
۳۶۷	۲۰	۳۶۱	۲۱	۳۵۶	۵	۳۴۸	۲۹	سورة الزخرف	
۳۶۷	۲۲	۳۶۱	۲۲	۳۵۶	۷	سورة الأحقاف		۳۴۳	۴
۳۶۷	۲۳	۳۶۱	۲۳	۳۵۶	۱۱	۳۴۹	۴	۳۴۳	۵
۳۶۷	۲۴	۳۶۱	۲۴	۳۵۶	۱۲	۳۴۹	۹	۳۴۳	۱۳
۳۶۷	۳۰	۳۶۲	۲۵	۳۵۶	۱۳	۳۴۹	۱۰	۳۴۳	۱۵
۳۶۷	۳۲	۳۶۲	۲۶	۳۵۷	۱۴	۳۴۹	۱۱	۳۴۳	۲۶
۳۶۷	۳۳	۳۶۲	۲۹	۳۵۷	۱۵	۳۴۹	۱۵	۳۴۳	۳۱
۳۶۷	۳۴	۳۶۲	۳۳	سورة ق		۳۴۹	۲۰	۳۴۴	۳۲
۳۶۷	۴۶	۳۶۲	۳۸	۳۵۷	۴	۳۴۹	۲۱	۳۴۴	۳۳
۳۶۷	۴۸	۳۶۲	۳۹	۳۵۷	۵	۳۴۹	۲۴	۳۴۴	۳۶
۳۶۷	۴۹	۳۶۲	۴۱	۳۵۷	۶	۳۴۹	۳۵	۳۴۴	۳۸
۳۶۷	۵۰	۳۶۲	۴۲	۳۵۸	۹	سورة محمد		۳۴۴	۳۹
۳۶۷	۵۱	۳۶۲	۴۵	۳۵۸	۱۰	۳۵۰	۱	۳۴۴	۴۴
۳۶۸	۵۳	۳۶۲	۴۷	۳۵۸	۱۱	۳۵۰	۲	۳۴۵	۴۹
۳۶۸	۵۵	۳۶۲	۴۹	۳۵۸	۱۵	۳۵۰	۴	۳۴۵	۵۱
۳۶۸	۵۷	۳۶۲	۵۰	۳۵۸	۱۶	۳۵۱	۶	۳۴۵	۵۲
۳۶۸	۵۸	۳۶۲	۵۶	۳۵۸	۱۸	۳۵۱	۷	۳۴۵	۵۵
۳۶۸	۵۹	۳۶۳	۵۸	۳۵۸	۱۹	۳۵۱	۱۵	۳۴۵	۵۷
۳۶۸	۶۰	۳۶۳	۵۹	۳۵۸	۲۱	۳۵۱	۱۷	۳۴۵	۵۸
۳۶۸	۶۱	سورة الطور		۳۵۸	۲	۳۵۱	۱۸	۳۴۵	۶۱
۳۶۸	۶۲	۳۶۳	۱	۳۵۸	۲۳	۳۵۱	۱۹	۳۴۵	۶۵
سورة القمر		۳۶۳	۲	۳۵۸	۲۴	۳۵۱	۲۱	۳۴۵	۶۷
۳۶۸	۱	۳۶۳	۴	۳۵۹	۲۷	۳۵۲	۲۲	۳۴۵	۸۱
۳۶۹	۲	۳۶۳	۶	۳۵۹	۲۹	۳۵۲	۳۰	۳۴۵	۸۶
۳۶۹	۳	۳۶۳	۹	۳۵۹	۳۰	۳۵۲	۳۵	۳۴۵	۸۸
۳۶۹	۴	۳۶۳	۱۳	۳۵۹	۳۲	۳۵۲	۳۷	سورة الدخان	
۳۶۹	۵	۳۶۳	۱۵	۳۵۹	۳۴	۳۵۲	۳۸	۳۴۶	۳
۳۶۹	۶	۳۶۳	۱۹	۳۵۹	۳۵	سورة الفتح		۳۴۶	۴
۳۶۹	۷	۳۶۳	۲۰	۳۵۹	۳۶	۳۵۲	۱	۳۴۶	۱۰

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٨	٣٦٩	٧	٣٨٤	٦٠	٣٧٤	٦	٣٩٤		
١٢	٣٦٩	٩	٣٨٤	٦١	٣٧٤	١٠	٣٩٥		
١٣	٣٦٩	١٠	٣٨٥	٦٥	٣٧٤	١١	٣٩٥		
١٤	٣٦٩	١٤	٣٨٥	٦٦	٣٧٤	١٢	٣٩٥		
١٥	٣٦٩	١٥	٣٨٥	٧١	٣٧٤	سورة التحريم			
١٩	٣٦٩	١٨	٣٨٥	٧٣	٣٧٤	١	٣٩٦		
٢٠	٣٧٠	١٩	٣٨٦	٧٥	٣٧٤	٣	٣٩٦		
٢٢	٣٧٠	٢١	٣٨٦	٧٩	٣٧٤	٦	٣٩٧		
٢٤	٣٧٠	٢٣	٣٨٦	٨١	٣٧٤	٨	٣٩٧		
٢٧	٣٧٠	٢٤	٣٨٦	٨٢	٣٧٤	٩	٣٩٨		
٢٩	٣٧٠	سورة الممتحنة		٨٣	٣٧٤	١٠	٣٩٨		
٣١	٣٧٠	١	٣٨٧	٨٦	٣٧٤	١١	٣٩٨		
٣٤	٣٧٠	٤	٣٨٨	٨٩	٣٧٤	١٢	٣٩٨		
٣٦	٣٧٠	٥	٣٨٨	٩٦	٣٧٤	سورة الملك			
٤٤	٣٧٠	٧	٣٨٨	سورة الحديد		٧٢	٣٧٤	١	٣٩٨
٤٥	٣٧٠	٨	٣٨٨	٣٨٠	١	٧٦	٣٧٥	٢	٣٩٨
٤٨	٣٧٠	١٠	٣٨٨	٣٨٠	٣	٧٨	٣٧٥	٣	٣٩٩
٤٩	٣٧٠	١١	٣٨٩	٣٨٠	٤	سورة الواقعة		٤٩	٣٩٩
٥٠	٣٧١	١٢	٣٨٩	٣٨٠	١٠	١	٣٧٥	٨	٣٩٩
٥٢	٣٧١	١٣	٣٨٩	٣٨٠	١٢	٢	٣٧٥	١٤	٣٩٩
٥٤	٣٧١	سورة الصف		٣٨١	١٣	٣	٣٧٥	١٥	٣٩٩
٥٥	٣٧١	٤	٣٩٠	٣٨١	١٤	٤	٣٧٥	١٩	٣٩٩
سورة الرحمن									
١	٣٧١	٦	٣٩٠	٣٨١	١٥	٥	٣٧٥	٢١	٤٠٠
٢	٣٧١	١٣	٣٩٠	٣٨١	١٦	٧	٣٧٥	٢٢	٤٠٠
٣	٣٧١	١٤	٣٩٠	٣٨١	١٨	٨	٣٧٦	٢٧	٤٠٠
٣	٣٧١	سورة الجمعة		٣٨١	٢٠	١٣	٣٧٦	٣٠	٤٠٠
٤	٣٧١	٢	٣٩١	٣٨١	٢٢	١٤	٣٧٦	سورة القلم	
٥	٣٧٢	٣	٣٩١	٣٨١	٢٣	١٥	٣٧٦	١	٤٠٠
٦	٣٧٢	٥	٣٩١	٣٨١	٢٥	١٧	٣٧٦	٢	٤٠٠
٧	٣٧٢	٩	٣٩١	٣٨٢	٢٧	١٩	٣٧٧	٣	٤٠٠
٨	٣٧٢	١١	٣٩١	٣٨٢	٢٨	٢٦	٣٧٧	٤	٤٠١
٩	٣٧٢	سورة المنافقين		٣٨٢	٢٩	٢٨	٣٧٧	٦	٤٠١
١٠	٣٧٢	١	٣٩١	سورة المجادلة		٢٩	٣٢٩	١٠	٤٠١
١١	٣٧٢	٤	٩٢	٣٨٢	١	٣٠	٣٧٧	١٣	٤٠١
١٢	٣٧٢	٥	٣٩٢	٣٨٢	٣	٣١	٣٧٧	١٤	٤٠٢
١٣	٣٧٢	٧	٣٩٢	٣٨٣	٤	٣٣	٣٧٧	١٦	٤٠٢
١٧	٣٧٢	٨	٣٩٢	٣٨٣	٥	٣٤	٣٧٧	١٨	٤٠٢
١٩	٣٧٢	٩	٣٩٢	٣٨٣	٧	٣٥	٣٧٧	١٩	٤٠٢
٢٠	٣٧٢	١٠	٣٩٢	٣٨٣	٨	٣٧	٣٧٧	٢٠	٤٠٢
٢٢	٣٧٢	سورة التغابن		٣٨٣	١٠	٣٩	٣٧٧	٢٣	٤٠٢
٢٣	٣٧٣	٢	٣٩٢	٣٨٣	١١	٤٠	٣٧٧	٢٥	٤٠٢
٢٦	٣٧٣	١٤	٣٩٢	٣٨٣	١٩	٤١	٣٧٨	٢٦	٤٠٢
٢٧	٣٧٣	١٦	٣٩٢	٣٨٣	٢٢	٤٣	٣٧٨	٢٨	٤٠٢
٢٩	٣٧٣	سورة الطلاق		سورة الحشر		٤٤	٣٧٨	٣١	٤٠٢
٣٣	٣٧٣	١	٣٩٤	٣٨٣	٢	٥٣	٣٧٨	٤٠	٤٠٣
٣٥	٣٧٣	٢	٣٩٤	٣٨٤	٣	٥٥	٣٧٨	٤٢	٤٠٣
٣٧	٣٧٣	٤	٣٩٤	٣٨٤	٦	٥٨	٣٧٨	٤٣	٤٠٣

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٤٤	٤٠٣	٤	٤٠٧	١٣	٤١٢	١٧	٤١٧	٤٢	٤٢١
٤٨	٤٠٣	٨	٤٠٧	١٤	٤١٢	٢١	٤١٧	٤٤	٤٢١
٥١	٤٠٣	١٠	٤٠٧	١٥	٤١٢	٢٨	٤١٧	٤٦	٤٢١
سورة الحاقة		١٣	٤٠٧	١٦	٤١٢	سورة المرسلات		سورة عبس	
١	٤٠٣	١٤	٤٠٧	٢٩	٤١٢	١	٤١٧	١	٤٢١
٣	٤٠٣	١٦	٤٠٧	٣٠	٤١٢	٣	٤١٧	٣	٤٢١
٤	٤٠٣	١٧	٤٠٨	٣١	٤١٢	٤	٤١٧	٦	٤٢١
٥	٤٠٣	٢٣	٤٠٨	٣٣	٤١٢	٥	٤١٧	١٠	٤٢١
٧	٤٠٤	٢٤	٤٠٨	٣٥	٤١٢	٦	٤١٧	١١	٤٢١
٨	٤٠٤	٢٥	٤٠٨	٣٨	٤١٢	٨	٤١٧	١٢	٤٢١
٩	٤٠٤	٢٦	٤٠٨	٤١	٤١٢	٩	٤١٧	١٥	٤٢١
١٠	٤٠٤	٢٨	٤٠٨	٤٢	٤١٢	١٠	٤١٧	١٧	٤٢١
١٤	٤٠٤	سورة الجن		٥٠	٤١٣	١١	٤١٧	٢١	٤٢١
١٧	٤٠٤	٣	٤٠٨	٥٦	٤١٣	٢٥	٤١٨	٢٨	٤٢١
١٨	٤٠٤	٤	٤٠٨	سورة القيامة		٣٠	٤١٨	٣٠	٤٢١
١٩	٤٠٤	٦	٤٠٨	١	٤١٣	٣٢	٤١٨	٣١	٤٢١
٢٠	٤٠٤	٨	٤٠٨	٢	٤١٣	٣٣	٤١٨	٣٣	٤٢٢
٢١	٤٠٤	١١	٤٠٨	٤	٤١٣	٣٥	٤١٨	٣٧	٤٢٢
٢٧	٤٠٥	١٤	٤٠٨	٥	٤١٣	٣٦	٤١٨	٣٨	٤٢٢
٢٩	٤٠٥	١٦	٤٠٨	٧	٤١٤	٤٦	٤١٨	٤١	٤٢٢
٣٢	٤٠٥	١٧	٤٠٩	٨	٤١٤	٥٠	٤١٨	سورة التكويد	
٣٥	٤٠٥	١٨	٤٠٩	٩	٤١٤	سورة النبأ		١	٤٢٢
٣٦	٤٠٥	١٩	٤٠٩	١٠	٤١٤	٢	٤١٨	٢	٤٢٢
٣٨	٤٠٥	٢٧	٤٠٩	١١	٤١٤	٩	٤١٨	٥	٤٢٢
٣٩	٤٠٥	٢٨	٤١٠	١٢	٤١٤	١٤	٤١٨	٦	٤٢٢
٤٠	٤٠٥	سورة المزمل		١٣	٤١٤	١٦	٤١٩	٧	٤٢٢
٤١	٤٠٥	٢	٤١٠	١٤	٤١٤	٢١	٤١٩	٨	٤٢٢
٤٢	٤٠٥	٤	٤١٠	١٥	٤١٤	٢٤	٤١٩	١١	٤٢٢
٤٥	٤٠٥	٥	٤١٠	١٧	٤١٤	٢٦	٤١٩	١٥	٤٢٢
٤٦	٤٠٥	٦	٤١٠	١٩	٤١٤	٣١	٤١٩	١٦	٤٢٢
٥١	٤٠٥	٧	٤١٠	٢٢	٤١٤	٣٥	٤١٩	١٧	٤٢٣
سورة المعارج		٨	٤١٠	٢٣	٤١٤	٣٦	٤١٩	١٨	٤٢٣
١	٤٠٥	٩	٤١١	٢٥	٤١٥	٣٨	٤١٩	١٩	٤٢٣
٣	٤٠٥	١٢	٤١١	٢٧	٤١٥	٤٠	٤١٩	٢٠	٤٢٣
٤	٤٠٥	١٣	٤١١	٢٩	٤١٦	سورة النازعات		٢١	٤٢٣
٨	٤٠٦	١٤	٤١١	٣٣	٤١٦	١	٤٢٠	٢٤	٤٢٣
٩	٤٠٦	١٦	٤١١	٣٤	٤١٦	٢	٤٢٠	سورة الانفطار	
١٣	٤٠٦	١٨	٤١١	٣٦	٤١٦	٥	٤٢٠	٤	٤٢٣
١٥	٤٠٦	٢٠	٤١١	٣٧	٤١٦	٦	٤٢٠	٥	٤٢٣
١٦	٤٠٦	سورة المدثر		٤٠	٤١٦	٨	٤٢٠	٦	٤٢٣
١٧	٤٠٦	٣	٤١١	٢	٤١٦	١٠	٤٢٠	٧	٤٢٤
١٨	٤٠٦	٤	٤١١	٣	٤١٦	١١	٤٢٠	سورة المطففين	
١٩	٤٠٦	٥	٤١١	٤	٤١٦	١٤	٤٢٠	١	٤٢٤
٣٤	٤٠٦	٦	٤١١	٥	٤١٧	٢٩	٤٢٠	٢	٤٢٤
٣٦	٤٠٦	٧	٤١١	٦	٤١٧	٣٠	٤٢٠	٣	٤٢٤
٣٧	٤٠٦	٨	٤١٢	٧	٤١٧	٣٤	٤٢٠	٧	٤٢٤
٤٣	٤٠٦	١١	٤١٢	١٠	٤١٧	٣٧	٤٢٠	٩	٤٢٤
سورة النوح		١٢	٤١٢	١٦	٤١٧	٤٠	٤٢١	١٤	٤٢٤

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١٥	٤٢٤	٩	٤٢٩	٨	٤٣٣	٣	٤٣٨	١	٤٤٣
١٨	٤٢٤	١٤	٤٢٩	٩	٤٣٣	٤	٤٣٨	٢	٤٤٣
٢٦	٤٢٤	١٧	٤٢٩	١٠	٤٣٣	٦	٤٣٨	٣	٤٤٣
٢٧	٤٢٤	١٩	٤٢٩	١١	٤٣٣	٨	٤٣٨	سورة تَبَّتْ	
٣٦	٤٢٥	٢٠	٤٢٩	سورة الشرح		١٠	٤٣٨	١	٤٤٤
سورة الانشقاق		٢٢	٤٢٩	١	٤٣٤	١١	٤٣٩	٤	٤٤٤
٢	٤٢٥	٢٥	٤٢٩	٢	٤٣٤	سورة القارعة		٥	٤٤٤
٣	٤٢٥	٢٦	٤٢٩	٣	٤٣٤	٤	٤٣٩	سورة الإخلاص	
٦	٤٢٥	٢٧	٤٢٩	٤	٤٣٤	٥	٤٣٩	١	٤٤٤
١٤	٤٢٥	سورة البلد		٥	٤٣٤	٩	٤٣٩	٢	٤٤٤
١٧	٤٢٥	١	٤٣٠	٧	٤٣٥	سورة التكاثر		٣	٤٤٤
١٨	٤٢٥	٤	٤٣٠	٨	٤٣٥	٢	٤٣٩	٤	٤٤٤
١٩	٤٢٥	٦	٤٣٠	سورة التين		٣	٤٣٩	سورة الفلق	
سورة البروج		٧	٤٣٠	١	٤٣٥	٤	٤٣٩	١	٤٤٥
٣	٤٢٥	١٠	٤٣٠	٢	٤٣٥	٥	٤٣٩	٢	٤٤٥
١٤	٤٢٥	١١	٤٣٠	٤	٤٣٥	٦	٤٤٠	٣	٤٤٥
٢٢	٤٢٥	١٤	٤٣٠	٥	٤٣٥	٧	٤٤٠	٤	٤٤٥
سورة الطارق		١٦	٤٣١	٦	٤٣٥	٨	٤٤٠	٥	٤٤٥
١	٤٢٦	١٧	٤٣١	سورة العلق		سورة العصر		سورة الناس	
٤	٤٢٦	٢٠	٤٣١	١	٤٣٥	١	٤٤٠	١	٤٤٥
٨	٤٢٦	سورة الشمس		٢	٤٣٦	٢	٤٤٠	٢	٤٤٥
٩	٤٢٦	٢	٤٣١	٣	٤٣٦	٣	٤٤٠	٣	٤٤٥
١٦	٤٢٦	٣	٤١٣	٤	٤٣٦	سورة الهمزة		٤	٤٤٥
١٧	٤٢٦	٤	٤٣١	٥	٤٣٦	١	٤٤٠		
سورة الأعلى		٥	٤٣١	٧	٤٣٦	٢	٤٤٠		
١	٤٢٦	٦	٤٣١	١٥	٤٣٦	٣	٤٤٠		
٣	٤٢٧	٧	٤٣١	١٦	٤٣٦	٤	٤٤١		
٥	٤٢٧	٨	٤٣١	١٧	٤٣٦	٧	٤٤١		
٦	٤٢٧	٩	٤٣١	سورة القدر		سورة الفيل			
٨	٤٢٧	١٠	٤٣١	١	٤٣٦	١	٤٤١		
٩	٤٢٧	١٢	٤٣١	٣	٤٣٦	٢	٤٤١		
١٤	٤٢٧	١٣	٤٣١	٤	٤٣٦	٣	٤٤١		
١٥	٤٢٧	١٤	٤٣٢	٥	٤٣٧	٥	٤٤٢		
سورة الغاشية		١٥	٤٣٢	سورة النبئة		سورة قريش			
١	٤٢٧	سورة الليل		١	٤٣٧	١	٤٤١		
٣	٤٢٧	٤	٤٣٢	٣	٤٣٧	٢	٤٤٢		
٤	٤٢٨	٥	٤٣٢	٥	٤٣٧	سورة الماعون			
٦	٤٢٨	٦	٤٣٢	٦	٤٣٧	١	٤٤٢		
١١	٤٢٨	٧	٤٣٢	سورة الزلزلة		٢	٤٤٢		
١٣	٤٢٨	١١	٤٣٢	١	٤٣٧	٥	٤٤٢		
٢٢	٤٢٨	١٥	٤٣٢	٢	٤٣٧	٧	٤٤٢		
سورة الفجر		١٨	٤٣٢	٣	٤٣٧	سورة الكوثر			
١	٤٢٨	٢١	٤٣٢	٤	٤٣٧	١	٤٤٢		
٢	٤٢٨	سورة الضحى		٥	٤٣٧	٢	٤٤٢		
٣	٤٢٨	٢	٤٣٣	٦	٤٣٨	٣	٤٤٢		
٤	٤٢٨	٣	٤٣٣	سورة العاديات		سورة الكافرون			
٥	٤٢٨	٥	٤٣٣	١	٤٣٨	٦	٤٤٣		
٧	٤٢٨	٧	٤٣٣	٢	٤٣٨	سورة النصر			

فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
٤٤٢	«الأيمة من فريش»
١٥٥	«الن حمي الوطيس»
١٤٢	«آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»
٣٨٩	«أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئاً...»
٤٣٤	«أبشروا قد جاءكم اليسر، لن يغلب عسر يسرين»
٢٥٢	«أناي جبريل عليه السلام قال إته حبيب إليك الصلأه فخذ منها ما شئت»
٣٩٤	«أتق الله وأصبر وأكثر من قول (لا حول ولا قوة إلا بالله)»
١٨٨	«أتقوا قراسة المؤمن، فإنه ينظر بنور الله»
٤١٧	«أثصارون في رؤية الشمس في الظهيرة في غير صباح؟»
٧٧	«أتي بشاة مصليته»
٣٠٦	«أحسني مجاورة نعم الله تعالى»
٢٥٣	«أحفظ عورتك، إلا من زوجتك وما ملكت يمينك»
٧٨	«أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»
٣٩٨	«أخلص العمل يكفك القليل منه»
٢٠٨	«أد ما افترض الله عليك تكن أعبد الناس...»
٢٢٧	«إدريس أول من خط بالقلم بعد آدم»
٤٢	«أدعوا الله، وأنتم موقنون بالجابية»
٢٤٠	«إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر واحد»
١٠	«إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب، وإن كان صائماً فليصل»
٩٦	«إذا رأيتم دنيا مؤثرة، وهوى متبعاً، وإعجاب كل ذي رأي برأيه...»
٤٣٧	«(إذا زلزلت) تعدل نصف القرآن، (قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن...»
٢٥٦	«إذا طقتم بالنيت فلا تلغوا ولا تهجرُوا»
١٢٨	«إذا كنتم خلفي فلا تقرأوا إلا بفاتحة الكتاب»
٢٧٥	«أذهب فلا تنهم الله على نفسك»
١٨٤	«استغفروا لأخيتكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل»
١٣٨	«أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون خلق الله»
٨٣	«اشفعوا لئو جروا»
٤٣١	«أعط قلوبنا تقواها، زكها أنت خير من زكهاها، أنت وليها ومولهاها»
١٢٩	«أعطيت خمسا، لم يعط أحد قبلي: أحلت لي العنانم، ولم تحل لنبى...»
١٩٨	«أعود بك من البخل والكسل وأردل العمر، وعذاب القبر...»
١٦٨	«أعيدكم بكلمات الله التامة من شر كل شيطان وهامة، ومن شر كل عين لامة»
٣٥٩	«أفضل الأعمال أن يعلم العبد أن الله معه حيث كان»
٤٣٧	«أفضل العمل النية الصادقة»
١١١	«أفضل الناس أفضلهم عملاً إذا فقهوا، وأعلم الناس...»
٢١	«أقتلوا القاتل، واصبروا الصابر»
٤٠١	«أقرأ الأبي العشر من سورة المؤمنين فذلك خلفه»
٣٨٧	«أقوى عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله»
٢٥١	«أكثر أهل الجنة البله، وعليون لدوي الألباب»
٧٣	«أكثر شهداء أمي أصحاب الفرس»
٣٠٠	«ألا أدلك على أبواب الخير: الصوم جنة، والصدقة تطفئ الخطيئة...»
٣١٤	«ألا تحسبون أثاركم»

- «الْخَلْقُ وَعَاءُ الدِّينِ» ٤٠١
- «أَلْظُوا بِرِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» ٣٧٣
- «أَلْقِينِ، وَعَلَيْكُنَّ بِالْأَنَامِلِ، فَإِنَّهُنَّ مَسْؤُولَاتٌ وَمَسْتَنْطَقَاتٌ» ٣١٧
- «اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِنَا وَآمِنْ رَوْعَاتِنَا» ٣٠٢
- «اللَّهُمَّ أَعْمِ بَصَرَهُ، وَأَتَكِلْهُ وَلَدَهُ» ١٩١
- «اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبَعِ يُوسُفَ» ٣٤٦
- «اللَّهُمَّ إِنِّي أَخْذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ نُخْلِفَهُ: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ؛ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ آدِيئُهُ...» ١٤٩
- «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ...» ١١٧
- «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُشْرِكَ بِكَ، وَأَنَا أَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَمْ أَعْلَمْ» ١٧٧
- «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ قَاطِعٍ يَطْعُنِي عَنْكَ» ٣٩٦
- «اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ! اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ بَعْدَ الْيَوْمِ لَا تُعْبِدُ» ٣٧٠
- «اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ٤٠١
- «اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» ٢٧٦
- «اللَّهُمَّ غَبِطًا، لَا هَبِطًا» ٢٠
- «اللَّهُمَّ فِي خَلْقِي فَقَّوْمُنِي، وَفِي أَعْيُنِ الصَّالِحِينَ فَعَظْمُنِي» ٣٤٤
- «اللَّهُمَّ لَا تُرِنِي زَمَانًا، لَا يُتَّبَعُ فِيهِ الْعَلِيمُ، وَلَا يُسْتَحْيَى فِيهِ مِنَ الْحَلِيمِ» ١٥
- «اللَّهُمَّ لَا تَكَلِّبْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ» ٢٠٧
- «أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ... إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا، وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ...» ٣٨٧
- «أَمِيرْنَا أَنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ» ٣٩٦
- «أَمْرِي جِبْرِيلُ عليه السلام أَنْ أَدْعُوَ بِهِذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ...» ٣٣٥
- «أَنْجَابَ الْمَاءِ عَنْ مَسَلِكِ الْحَوْتِ، لَا يَمَسُّ شَيْئًا مِنْ مَسَلِكِ الْبَحْرِ إِلَّا يَبِيسَ...» ٢١٧
- «إِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ» ١٩٨
- «أَنَا أَحَقُّ بِالشُّكِّ مِنْهُ» ٥٤
- «أَنَا أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرُكِ» ٣٣٠
- «أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا...» ٣٠١
- «أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِنِي» ٢٢٧
- «أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ» ١٣٢
- «أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ» ١٩٦
- «أَنَا وَسَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ» ٤٣٦
- «أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ» ٤٣٣
- «أَتَأْجِيلُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ وَقَرَأِيئِهِمْ مِنْ نُفُوسِهِمْ» ٢٩٠
- «إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ...» ٣٣٦
- «إِنْ أَحَقَّ الشُّرُوطُ أَنْ يُؤْتَى بِهِ مَا اسْتَحَلَّكُمْ بِهِ الْفُرُوجُ» ٧٧
- «إِنَّ أَسَاسَ الدِّينِ الْمَعْرِفَةُ وَالْعَقْلُ النَّافِعُ...» ٤٠٨
- «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيُرَوْنَ أَهْلَ عِلِّيِّينَ كَمَا يَرَى النُّجْمُ فِي السَّمَاءِ» ٧٢
- «أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَزُورُونَ فِي كُلِّ يَوْمٍ جَمْعَةً وَيَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ» ٤١٥
- «إِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ، ثُمَّ خَلَقَ التُّونَ...» ٤٠٠
- «أَنَّ جَنَّةَ عَدْنٍ فِي السَّمَاءِ الْعُلْيَا لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَبِيٌّ، أَوْ صَدِيقٌ، أَوْ شَهِيدٌ...» ١٤١
- «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطَعَ أَيْدِي رِجَالِ، وَأَرْجُلَهُمْ، وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ» ٩٢
- «إِنَّ الزَّمَانَ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...» ١٣٨
- «إِنَّ الْعُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ عليه السلام طَبَعَ كَافِرًا» ٣٩٣
- «إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِكُمْ نَفَحَاتٍ فَتَعَرَّضُوا لَهَا، لَعَلَّ دَعْوَةَ أَنْ تُوَافِقَ رَحْمَةً...» ٤٤٣
- «إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِرْعَوْنًا، وَإِنَّ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو جَهْلٍ» ٤١٦
- «إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقًا، وَخُلُقُ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ» ٤٠١

- ٧٣ «إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا، يَضِنُّ بِهِمْ عَنِ الْأَسْقَامِ وَالْأَمْرَاضِ، فَيُحْيِيهِمْ فِي عَافِيَةٍ...»
- ١٢٢ «إِنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ دُرَيْتَهُ وَأَرَاهُمْ إِيَّاهُ كَهَيْئَةِ الدَّرِّ...»
- ٤٤٢ «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ فُرَيْشًا...»
- ٢٣٠ «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى الْمُؤْمِنَ ثَلَاثًا: الْمَلَاحَةَ، وَالْمَوَدَّةَ، وَالْمَحَبَّةَ فِي صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ»
- ٢٣٣ «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَىٰ صُورَتِهِ»
- ٢٠٤ «إِنَّ اللَّهَ عَقَا عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثْتُ بِهِ أَنفُسَهُمْ»
- ٢١٦ «إِنَّ اللَّهَ كَلَّمَ آدَمَ قَبْلًا»
- ٣٤٣ «أَنَّ اللَّهَ كَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ الْأَنْصَارِي كِفَاحًا»
- ١٢٥ «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ»
- ٧٥ «إِنَّ اللَّهَ لِيَعْمَرُ بِالْقَوْمِ الدِّيَارَ...»
- ١٤٢ «إِنَّ اللَّهَ مَنْعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتِكَ...»
- ١٤٦ «إِنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الصَّدَقَةَ فَيُرَبِّيهَا، كَمَا يُرَبِّي أَحَدَكُمْ قَلْوَهُ أَوْ فَصِيلَهُ»
- ٢٧٩ «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْعَفْرِيَّتَ النَّفْرِيَّتَ»
- ٣١٥ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ»
- ٣٨٠ «أَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ يُلْقَى بِضَبَائِرِ الرِّيْحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ فَيَجْعَلُ رُوحَهُ فِيهَا»
- ٤١٥ «إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ، عُذْوَةً وَعَشِيَّةً»
- ٢٤٢ «إِنَّ مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبًا، لَا يُكْفَرُهَا صَلَاةٌ، وَلَا صِيَامٌ، وَإِنَّمَا يُكْفَرُهَا...»
- ١٧٦ «إِنَّ مِنَ الشَّرِّ أَنْ تُحِبَّ عَلَى الْجَوْرِ، وَتُبْغِضَ عَلَى الْعَدْلِ»
- ٢٩٨ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ، حَتَّى يَقْرَأَ سُورَةَ السَّجْدَةِ وَسُورَةَ الْمُلْكِ»
- ٣٤٥ «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي فُرَيْشٍ، لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا أَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ، مَا أَقَامُوا الدِّينَ»
- ٣٩٦ «إِنِّي حَرَمْتُهَا عَلَيَّ»
- ٢٨ «إِنِّي لِأَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ قَبْلِ الْيَمَنِ»
- ٤١٧ «إِنِّي صَوَّاحِبَاتُ يُوسُفَ»
- ٣٠٣ «إِنَّمَا أَنْتَ فِينَا رَجُلٌ وَاحِدٌ، وَإِنَّمَا عَنَاؤُكَ...»
- ٢١٨ «إِنَّمَا سُمِّيَ خَضِرًا لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرُوعٍ فَإِذَا هِيَ تَهْتَرُ تَحْتَهُ خَضِرَاءَ»
- ١٩٢ «أَنَّهُ أَتَى بِأَسِيرٍ، فَقَالَ: أَدْفُوهُ»
- ٣٥٣ «إِنَّهُ لَيُعَانُ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِائَةَ مَرَّةٍ»
- ٢٨٥ «أَنَّهُا تَخْرُجُ مِنْ أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةَ عَلَى اللَّهِ»
- ٢٦٥ «أَنَّهُمْ يُسْتَكْرَهُونَ فِي النَّارِ كَمَا يُسْتَكْرَهُ الْوَتْدُ فِي الْحَائِطِ»
- ٣٣٦ «أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ مَا كَانَ»
- ٤١٦ «أَيُّ الْمَاءِ سَبَقَ فَمِنْهُ الشَّبَهُ»
- ٤٣٨ «إِيَّاكَ وَالْمَحَقَّرَاتِ مِنَ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَالِيًا»
- ٣٨١ «إِيَّاكُمْ وَاللَّوْ وَاللَّيْتِ، فَإِنَّهُمَا يَفْتَحَانِ عَلَيْكُمْ أَبْوَابَ الشَّيْطَانِ»
- ٤٤٢ «أَيُّهَا النَّاسُ، قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ لَمْ تَضِلُّوا: كِتَابَ اللَّهِ، وَعَتْرَتِي، أَهْلَ بَيْتِي»
- ٣٣٢ «بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنِّي، وَبِكَ أَرْفَعُهُ، اللَّهُمَّ إِنْ أَمْسَكْتَ نَفْسِي فَارْحَمْهَا...»
- ٣٤٢ «بَسْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسِّنَا، وَالرَّفْعَةِ، وَالْتَّمَكِينَ فِي الْأَرْضِ...»
- ١٢ «بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ سِتُونَ خَدَاعَةً»
- ١٣٢ «نَسَجَ بِيْرُدِي، فَإِنَّهُ لَنْ يَخْلُصَ إِلَيْكَ مِنْهُمْ أَمْرٌ تَكْرَهُهُ»
- ١٨٨ «تُقْتَبِلُكَ نَفْسُكَ»
- ١٦٩ «تَكَلَّمْ أَرْبَعَةً، وَهُمْ صِغَارٌ»
- ٣٥ «تُوبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً»
- ٤٨ «ثَلَاثُ جُدُّهُنَّ جَدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جَدُّ: النَّكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالرَّجْعَةُ»
- ٧٢ «ثَلَاثٌ لَا يُغَلُّ»
- ٣٠٧ «ثَلَاثٌ مَنْ أُوْتِيَهُنَّ فَقَدْ أُوْتِيََ مِثْلَ مَا أُوتِيَ آلُ دَاوُدَ...»

- ٣٨٥ «ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ: شُحُّ مَطَاغٍ، وَهَوَى مُتَّبِعٍ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ»
- ٢٥٧ «ثَلَاثٌ مَوَاطِنَ تَذْهَلُ فِيهَا كُلُّ نَفْسٍ...»
- ٣٧٨ «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ هُمَا جَمِيعًا مِنْ أُمَّتِي»
- ١٨٨ «جِئْتَ سَأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ...»
- ٣٧٧ «جِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ النَّبْعِ»
- ٨٦ «حَادَ عَلَيْهَا بِحُدُودِهَا»
- ٣٥٧ «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَدْهَبَ عَنْكُمْ عِبِّيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَكْبَرَهَا»
- ٧٨ «خُدُوا عَنِّي، خُدُوا عَنِّي، الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ...»
- ٨٢ «خُدُوهَا يَا بَنِي طَلْحَةَ، لَا يَنْزَعَهَا مِنْكُمْ إِلَّا ظَالِمٌ»
- ٣٩٢ «خُشِبَ بِاللَّيْلِ صُخْبٌ بِالنَّهَارِ»
- ٤٣٤ «خِيَارُكُمْ مَنْ يُذَكِّرُكُمْ اللَّهَ رُؤْيَاهُ، وَيَزِيدُ فِي عِلْمِكُمْ مَنْطِقُهُ، وَيُزِيدُكُمْ فِي الدُّنْيَا عَمَلُهُ»
- ٣٦ «خَيْرُ أُمَّتِي أَوْلَاهَا وَآخِرُهَا، وَفِي وَسْطِهَا الْكَدْرُ»
- ٤٣٩ «خَيْرُ مَا أَلْفِيَ فِي الْقَلْبِ الْيَقِينُ»
- ٢٠٣ «خَيْرُ الْمَالِ مَهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ»
- ٣٩١ «رَأَيْتُ عَنَّمَا سُوْدًا تَتَّبَعُهَا عُفْرٌ»
- ٢٠١ «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مِنَ الْعُلَى الدَّرَّةُ تَدْبُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، مِنْ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى»
- ٣٦٥ «رَأَيْتُهُ بِفُؤَادِي وَلَمْ أَرَهُ بِعَيْنِي»
- ٦٢ «الرَّابَّ كَافِلٌ»
- ٦٧ «زَمَزَمٌ شِفَاءٌ لِمَا شَرِبَ مِنْهُ»
- ٢٠٢ «زُويْتُ لِي الْأَرْضُ فَأَرَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا»
- ٣١٣ «سَابِقُنَا سَابِقٌ، وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ، وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ»
- ٣٧٦ «السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَرْبَعَةٌ...»
- ١٥٠ «سَائِلُ الْعُلَمَاءِ، وَخَالِلُ الْحُكَمَاءِ، وَجَالِسُ الْكِبَرَاءِ»
- ٧١ «سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ، وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ...»
- ٤٤٢ «سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: «إِضَاعَةُ الْوَقْتِ»
- ٦٩ «سُبْحَانَ اللَّهِ، إِذَا جَاءَ النَّهَارُ فَأَيْنَ اللَّيْلُ؟»
- ٣٠٤ «سُبْحَانَ مَقْلَبِ الْقُلُوبِ»
- ١٢٠ «سَتْرُونَ رَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ»
- ٢١٤ «سُرَادِقُهَا الْبَحْرُ الْمُحِيطُ بِالْدُنْيَا»
- ٦٩ «سَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ سَوَّمَتْ»
- ١٤٦ «سِيَاحَةُ أُمَّتِي الصَّوْمِ»
- ١٢٩ «سِيرُوا وَأَبْشِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي...»
- ١٣١ «شَاهَتِ الْوَجُوهُ»
- ٤٠١ «الشَّدِيدُ الْخَلْقِ، الرَّحِيبُ الْجَوْفِ، الْأَكُولُ، الشَّرُوبُ، الظَّلُومُ لِلنَّاسِ»
- ٤٤٠ «شَرِبَ الْمَاءَ الْبَارِدَ، وَحَدَّوْ النَّعَالَ، وَظَلَّ الْجُدْرَ»
- ٤٤١ «شَرُّ الرَّعَاءِ الْحُطْمَةُ»
- ٣٠٢ «شَرُّ مَا فِي الْإِنْسَانِ جُبْنٌ خَالِعٌ»
- ١٧٦ «الشَّرْكُ أَخْفَى فِي أُمَّتِي مِنْ دَبِيبِ النَّمْلَةِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ»
- ٤١٢ «الصَّعُودُ جَبَلٌ فِي النَّارِ، يَنْصَعِدُ فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا، ثُمَّ يَهْوِي»
- ٢٨٩ «صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَّحُوا صَلَّحَ سَائِرُ النَّاسِ، وَإِذَا فَسَدُوا فَسَدَ سَائِرُ النَّاسِ...»
- ٣١٩ «عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِكْحَمِ، وَفَنُوطِكُمْ، وَسُرْعَةَ إِجَابَتِكُمْ»
- ٩٢ «عَلَى ابْنِ آدَمَ الْقَاتِلِ أَوْلَا كِفْلٌ مِنْ إِثْمِ كُلِّ قَاتِلٍ»
- ١٩٧ «عَلَيْكُمْ بِالشُّفَاءِ عَيْنِ: الْقُرْآنَ وَالْعَسْلَ»
- ١٧٩ «الْعَمُّ صِينُو أَبِيهِ»

- ٤٠٣ «الْعَيْنُ حَقٌّ، وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُمْ فَاعْسِلُوا»
- ٤٣٨ «فَقَيْفَ بِكَ يَا ابْنَ عَمْرٍ إِذَا عَمُرْتَ وَبَقِيَتْ فِي حُنَالِهِ مِنَ النَّاسِ...»
- ٢٩١ «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَحَبُّ مَا تَعَبَّدَنِي بِهِ عَبْدِي النَّصْحُ لِي»
- ٣٦٣ «قال الله تعالى: العزَّ إزارِي والكبرياء ردائي»
- ٣٥٥ «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَعِزَّتِي، لَأَيُنَالَ رَحْمَتِي مَنْ لَمْ يُؤَالَ أَوْلِيَائِي وَلَمْ يُعَادِ أَعْدَائِي»
- ٣٨٧ «قال: فمن للصَّبيَّة؟ فقال ﷺ: النَّارُ»
- ٢٦٧ «قل آمنْتُ بالله ثم استقم»
- ١٦١ «قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ صِحَّةَ الْإِيمَانِ»
- ١٢ «قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعِ الرَّحْمَنِ»
- ٢٨ «قِيلَ الْعِيَالُ أَحَدُ الْيَسَارِينَ»
- ٧٦ «قيل: يا رسول الله من أولياء الله؟ قال: «الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا ذُكِرَ اللَّهُ»
- ٤٣٤ كان ابن مسعود يقرأ سورة النساء على النَّبِيِّ ﷺ، فلما بلغ هذه الآية، دَمَعَتْ عَيْنَاهُ ﷺ...
- ٨٠ «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ»
- ٤٠١ كان رسول الله ﷺ من أصبر النَّاسِ على أقدار الخلق
- ٣٢٢ كان رسول الله ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة (ألم تنزيل) و(وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ)
- ٣٠١ كان رسول الله ﷺ يسميها (الجامعة الفادَّة)
- ٤٣٨ كان ﷺ لا يدخر شيئاً لعدو
- ٢٩١ كان لا يأوي إلى فراشه، حتَّى يقرأ سورة السجدة وسورة الملك
- ٢٩٨ «كَانَ لِلْحَوْتِ سَرِيًّا، وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا»
- ٢١٧ كان النَّبِيُّ ﷺ إذا شهد حرباً قرأها
- ٢٤٤ كَانِ النَّبِيُّ ﷺ يُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ (سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ)...
- ٤٤٣ كان ﷺ بعث سرية إلى بني كنانة، فأبطأت عليه...
- ٤٣٨ «كَفَى بِنَارِقَةِ السُّيُوفِ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً»
- ١٨٤ «كُلُّ حَرْفٍ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْفُتُوتَ فَهُوَ الطَّاعَةُ»
- ٣٣ «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كُتِبَ لَهُ صَدَقَةٌ...»
- ٣١٠ «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»
- ١٢٣ «كَمَلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرِيْمٌ بِنْتُ عِمْرَانَ...»
- ٣٩٨ «الْكَلْبُودُ الْكُفُورُ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ، وَيَضْرِبُ الْعَبْدَ، وَيَمْنَعُ رَفْدَهُ»
- ٤٣٨ «لَأَقْضِيَنَّ بِكِتَابِ اللَّهِ»
- ١٠ «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ»
- ٩٢ لا أختارُ إلا ما أختارُ لي ربِّي»
- ١٠١ «لَا أَرِيَنَّ وَجْهَهُ»
- ١٣٧ «لَا إِغْتَالَ وَلَا إِسْتَالَ»
- ٧٢ «لَا بَأْسَ عَلَيْكَ؛ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَعَلَامُكَ»
- ٢٦١ «لَا تَتَّبِعُوا الْبُرَّ بِالْبُرِّ...»
- ٥٦ «لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْقَانِعِ مَعَ أَهْلِ النَّبِيِّ لَهُمْ»
- ٢٤٩ «لَا تَسُبُّوا نَبِيَّ فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ أَسْلَمَ»
- ٣٤٧ «لَا تَسُبُّوا الذَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الذَّهْرُ»
- ٣٤٨ «لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ»
- ٢٦٧ «لَا تَكُونُوا عَزِينَ كَحَلْقِ الْجَاهِلِيَّةِ»
- ٤٠٦ «لَا تُنْزِلُوا النِّسَاءَ الْعُرْفَ، وَلَا تُعَلِّمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ، وَعَلِّمُوهُنَّ الْغَزْلَ وَسُورَةَ النُّورِ»
- ٢٦٥ «لَا دِينَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ»
- ٢٥٣ «لَا يَبْلُغُ أَحَدُكُمْ ذُرْوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَكُونَ النَّاسُ عِنْدَهُ أُمَّتَالًا...»
- ٩٣

- ١٣٥ «لَا يُبَلِّغْ عَنِّي إِلَّا رَجُلٌ مِنِّي»
- ٢٩٥ «لَا يَحِلُّ تَعْلِيمُ الْمُغَنِّيَاتِ وَلَا بَيْعُهُنَّ وَأَنْمَائُهُنَّ حَرَامٌ»
- ٤٢ «لَا يَرُدُّ الْقَدَرَ إِلَّا الدُّعَاءُ...»
- ٣٤٥ «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي فُرَيْشٍ مَا بَقِيَ اثْنَانِ»
- ١٤ «لَا يَضُرُّ الْمَرْأَةَ أَنْ لَا تَنْقُضَ شَعْرَهَا إِذَا أَصَابَ الْمَاءُ سُورَ الرَّأْسِ»
- ٢٢٨ «لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَلِجُ النَّارَ إِلَّا تَحَلَّةَ الْقَسَمِ»
- ٤٢ «لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ دَعْوَةٌ لَا تُرَدُّ»
- ١٨٩ «لَعَنَ اللَّهُ الْعَاضِيَةَ وَالْمُسْتَعْضِيَةَ»
- ٧١ «لَقَدْ ذَهَبْتُمْ فِيهَا عَرِيضَةً»
- ١١ «لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبٌ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسُ»
- ٣٥٠ «لَمْ أُبْعَثْ لِأَعْدَبِ بَعْدَابِ اللَّهِ...»
- ٣١٢ «لَنْ يُوَحِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا، فزِيَادَةُ الْعُمُرِ ذُرِّيَّةٌ صَالِحَةٌ...»
- ٣٦ «لَنْ يُخْزِيَ اللَّهُ أُمَّةً أَنَا أَوْلَاهَا وَالْمَسِيحُ آخِرُهَا»
- ٣٩١ «لَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ»
- ٣٧٦ «لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ مُرَحَى عَلَيْهِ»
- ٩٦ «لَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ...»
- ٨٧ «لِيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَكَمًا مُقْسِطًا...»
- ٣٤٧ «مَا أَذْرِي تَبَعًا نَبِيًّا كَانَ أَوْ غَيْرَ نَبِيٍّ»
- ٨٥ «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً»
- ١٩٢ «مَا أَوْجِي إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ»
- ٢٠٦ «مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ النِّكَاحِ»
- ٣٥٠ «مَا عِنْدَكَ، يَا ثَامَةَ؟...»
- ٤٢٠ «مَا مِنْ طَامَّةٍ إِلَّا وَفَوْقَهَا طَامَّةٌ»
- ٢٩٤ «مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا قَدْ كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ...»
- ٢٥٣ «مَا مِنْكُمْ إِلَّا وَلَهُ مَنْزِلَانِ...»
- ٣٩٧ «مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَوَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ»
- ٣١٠ «مَا نَقَصَتْ أَحَدًا صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ»
- ٢٢٨ «مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ؟»
- ٣٥٧ «الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ: الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ...»
- ٧٣ «الْمُؤْمِنُ مِنِّي بَعْرُضٌ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ، إِنِّي أَنْزَعُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُنِي»
- ٣٣٤ «مَثَلُ الْحَوَامِيمِ فِي الْقُرْآنِ مَثَلُ الْحَبْرَاتِ فِي النَّبَابِ»
- ٢٦٧ «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدَكُمْ مَنْ يُخَالِلُ»
- ٣٩٤ «مَرُّهُ فَلْيُرْجِعْهَا، ثُمَّ لِيَمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ تَحِيضٌ...»
- ٢٦ «مُضِرُّ صَخْرَةَ اللَّهِ الَّتِي لَا تُنْكَلُ»
- ٣٧٨ «مَنْ آدَمَ إِلَيْنَا تَلَّةً، وَمِنَّا إِلَى الْقِيَامَةِ تَلَّةً»
- ١٦٣ «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ»
- ٣٠١ «مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ، وَهُوَ يَعْلَمُ، فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ»
- ٣٧٥ «مَنْ أَرَادَ نَبَأَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ...»
- ٣٥١ «مَنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمَ وَيَكْتُرَ الْجَهْلَ»
- ٢٢٩ «مَنْ اعْتَزَّ بِالْعَبِيدِ أَذَلَّهُ اللَّهُ»
- ٣١٥ «مَنْ أُوتِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ، فَقَدْ أُوتِيَ حَظَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ...»
- ٥٨ «مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا...»
- ٣٩١ «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَهَاوَنًا، طَبِعَ عَلَى قَلْبِهِ»
- ٢٦٩ «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ، وَمَنْ اقْتَصَدَ أَعْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ بَدَّرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ»

- ٤٤ «مَنْ حَجَّ وَلَمْ يَرِفْتَ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»
- ٤٣٠ «مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ، فَهُوَ آمِنٌ... إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ...»
- ٥٦ «مَنْ سَأَلَ، وَلَهُ أَرْبَعُونَ دَرَاهِمًا، فَقَدْ أَحْفَ»
- ٣٦٠ «مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ...»
- ٣٠٠ «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ نِصْفِ لَيْلِهِ...»
- ٢٠٨ «مَنْ صَلَّى الْعِدَاةَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ»
- ٢٩٢ «مَنْ قَالَ حِينَ يُمْسِي: (سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ) مِائَةً مَرَّةً...»
- ٢٨٢ «مَنْ قَالَ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»
- ٣٨٠ «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ كُلَّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا»
- ٢٥٠ «مَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ»
- ٤٠٧ «مَنْ كَانَ يُجِبُّ أَنْ يَعْلَمَ مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ...»
- ٢٣٧ «مَنْ لَمْ يَتَعَزَّ بِعِزَاءِ اللَّهِ تَقَطَّعَتْ نَفْسُهُ عَلَى الدُّنْيَا حَسْرَاتٍ»
- ٨٩ «الْمَوْلُودُ لَا يُوْرَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ صَارِحًا»
- ٢٣٠ «مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرًا وَدَّ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ»
- ٧١ «مه يا علي... أعياني أزواج الأخوات أن يتحاووا»
- ٣١٦ «النَّفَخَاتُ ثَلَاثَةٌ: نَفَخَةُ الْفَرَعِ، وَالصَّعَقِ، وَالْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»
- ٣٧٦ «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»
- ٢٣٠ نَظَرَ الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ عَلَى شَوْقٍ خَيْرٌ مِنْ اعْتِكَافِ سَنَةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا»
- ٢٩٥ «نَهَى عَنِ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الزَّمْرَةِ»
- ٢٢ «نَهَى عَنِ السَّوْمِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ»
- ١٢٥ «هَذِهِ لَكُمْ، وَقَدْ أُعْطِيَ الْقَوْمُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ مِثْلَهَا...»
- ١١٠ «هُمْ أَصْحَابُ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ وَالضَّلَالَاتِ»
- ٣٧٥ «هُمْ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالنَّاصِرِينَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ»
- ٣٨٤ «هُوَ أَوْلُ الْحَشْرِ، وَنَحْنُ عَلَى النَّاتِرِ»
- ٧٥ «هِيَ الرَّحْمُ شَقِقَتْ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَنَيْتُهُ»
- ٢٠٣ «الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ»
- ٣٨٥ «وَقِي الشَّحُّ مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ، وَقَرَى الضَّيْفَ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ»
- ٤٠٦ «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِيُخَفِّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَحَفَّ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ...»
- ٤١٥ «وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء في جنة عدن»
- ٣٥٩ «وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ دَارٍ»
- ٥٠ «وَيَرَعُونَ عَفَاءَهَا»
- ٩٠ «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ»
- ١٣٩ «ويلك فمن يعدل إذا لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»
- ١٣٩ «يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا ظَنُّكَ يَا نَتْنِينَ اللَّهُ تَالِيَهُمَا»
- ٧٠ «يا معشر المسلمين، قفوا»
- ٦١ «يُجَاءُ بِصَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ: عَهْدَ إِلَيَّ عَبْدِي...»
- ١٤٥ «يُجْزِيكَ يَا أَبَا لُبَابَةَ الثُّلُثُ»
- ١٨٥ «يُحَسِّرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضِ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ، كَفَرُصَةَ النَّوِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ»
- ٣٧٣ «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا جَعَادًا مُكْحَلِينَ، أَبْنَاءَ ثَلَاثِ وَثَلَاثِينَ...»
- ٢٩١ «يَرَحِمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ، لَوْ تَرَكَتْ زَمْزَمَ لَكَانَتْ عَيْنًا مَعِينًا»
- ١٢٢ «يُقُولُ أَحَدُكُمْ: هَذَا لَكُمْ، وَهَذَا لِي، أَقْلًا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ، حَتَّى يَنْظُرَ هَلْ تَأْتِيهِ هَدْيَتُهُ»
- ٢٩٣ «يُقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ فَاجْتَالَهُمُ الشَّيَاطِينُ عَنْ دِينِهِمْ»

فهرس الأمثال

١٢
٧٨
٣٠٨
٢٦٧
١٢
١١٥
٣٠٢
١٣٩
٣٦٨
١٩٠

أخذع من ضبّ حرشته
بَيْنَ الصُّبْحِ لِذِي عَيْنَيْنِ
تفرّقوا أيدي سبأ
حَنَّ قَدْحٌ لَيْسَ مِنْهَا
لَأَلْجَمَنَّكَ لِجَامًا مُعَدَّبًا
لَا أَقَدَّ وَلَا مَرِيشَ
لم يزل يقبلهم في الدّروة والغارب
لو دعينا لاندعينا
اللّيل طويلٌ وأنت مُعَمَّرٌ
ينتجب غير عِضَاهَه

صفحة	فهرس الأشعار قائله	البيت
٢١٧	جرير	ألم تعلم مُسرَّحي القوافي تَخَوَّفَ الرَّحْلُ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا
١٩٤	أبو كبير الهذلي	كَمَا تَخَوَّفَ عُوْدَ النَّبْعَةِ السَّفْنُ جَابًا تَرَى تَلِيلَهُ مُسَحَّجًا
٢١٧	العجاج قَدْ يُدْرِكُ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ
٣٣٥	النايعة لَا تَنَّهُ عَنَ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ
٧٠	 وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهٗ آيَةٌ
١٩٤	أبو العتاهية	تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوقَفُهُمْ
٣٧	النايعة	بِهِنَّ قُلُوبٌ مِنْ قِرَاعِ الْكُنَائِبِ

فهرس الأعلام

- (حرف الألف)
- آدم عليه السلام: ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٤٤، ٩٢، ١١٣، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، ١٤٠، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨٧، ١٩٣، ١٩٦، ٢١٦، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٣٣، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٨، ٢٥٣، ٣٠٨، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٧٨، ٤٠٨، ٤٣٠.
- إبراهيم عليه السلام: ٢١، ٢٣، ٣٤، ٤٤، ٥٤، ٦٢، ٦٥، ٦٧، ٧٤، ١٠٤، ١٣٥، ١٣٨، ١٤٤، ١٥٧، ١٧٤، ٢٠٠، ٢٢٣، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥٢، ٣٢٢، ٣٥٠، ٣٨٨.
- إبراهيم بن السري (الزجاج): ١٥، ٣٥، ٦٧، ٨١، ٨٣، ١٠٠، ١٠١، ١١٤، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٤٨، ٤٣٩، ٤٣٣، ٤٢٤.
- إبراهيم بن محمد عليه السلام: ٣٠٤، ٣٨٤، ٤٤١.
- أبو بكر الصديق رضي الله عنه: ١٣٠، ١٣٢، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٤، ٢٦٠، ٣٢٣، ٣٧٠، ٣٩١، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٣٢.
- أبو بكر بن طاهر: ٢٨٥.
- أبو بكر الوراق: ٣٠٦، ٣٣٥.
- أبي بن خلف: ٢٦٧، ٣١٨.
- أبي بن كعب: ٢٣٧، ٤٢٢.
- أحمد بن حنبل (الإمام): ٢٧.
- أحمد بن يحيى (ثعلب): ٤٠٦.
- الأخفش = سعيد بن مسعدة.
- الأزهري = محمد بن أحمد.
- إسحاق عليه السلام: ١٥٧، ٣٢٢، ٣٢٣.
- إسحاق بن إبراهيم الحنظلي: ١٤٤.
- إسماعيل عليه السلام: ٤٤، ١٢١، ٣٢٢.
- إسماعيل بن عبد الرحمن السدي: ٤٣، ١٣٢، ١٥٧، ٢٣٩، ٢٤٧، ٣٦٧.
- الأسود بن عبد يغوث: ١٩١.
- الأسود بن المطلب (أبو زمعة): ١٩١.
- الأصمعي = عبد الملك بن قريظ.
- ابن الأعرابي = محمد بن زياد.
- الأعمش = سليمان بن مهران.
- الأقرع بن حابس: ١٤٠.
- إلياس عليه السلام: ٢١٧، ٣٢٣.
- أبو أمامة: ٤٣٢.
- أمية بن خلف: ٤٢١، ٤٣٢.
- الأنباري = محمد بن القاسم.
- أنس بن مالك رضي الله عنه: ٩٢، ٣٠٠، ٣٠٥.
- أنوشروان (ملك الفرس): ٢٩٢.
- أوريا: ٣٢٦.
- الأوزاعي: ١٣٧.
- أوس بن الصامت: ٣٨٢.
- إيليا: ٦٤.
- (حرف الباء)
- ابن بحر = محمد بن بحر الإصفهاني.
- بحيرا: ٩٤.
- أبو البيخري العاص بن هشام: ١٣٢.
- بختنصر: ٢٠٢.
- بكر بن محمد المازني: ١٧٢.
- بلال بن أبي رياح رضي الله عنه: ٣٧٦، ٤٣٢.
- بلعم بن باعوراء: ١٢٣.
- (حرف التاء)
- تميم الداري: ١٨٣.
- (حرف الثاء)
- ثابت بن قيس بن شماس: ٤٨.
- ثعلب = أحمد بن يحيى.
- ثعلبة بن حاطب: ١٣٩، ١٤٢.
- (حرف الجيم)
- جابر بن عبد الله: ٧٣، ٢٤٧.
- الجد بن قيس: ١٣٩.
- أبو جعفر القارئ = يزيد بن الققعاع.
- جعفر بن محمد (الصادق): ١٤٥، ١٤٨، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٧٢، ٢٨٤، ٣٦٣، ٣٧٤، ٣٧٧، ٣٨٢.
- الجلال بن سويد: ١٤١، ١٤٢.
- جميلة (أخت معقل بن يسار): ٤٩.
- جميلة بنت عبد الله بن أبي أوفى: ٤٨.
- جنيد بن محمد البغدادي: ٥٣، ١١٠، ١٨٦، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٣، ٢٥٨، ٢٧٥، ٢٨٤، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٥٤، ٣٥٩، ٣٧٤، ٣٨١، ٤٠١، ٤٠٩، ٤٢١، ٤٢٧.
- أبو جهل عمرو بن هشام: ١٠٠، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٤، ٢٠٥، ٣٤٨، ٤١٦.
- الجويني = عبد الملك بن عبد الله.
- (حرف الحاء)
- أبو حاتم السجستاني: ٢١٧.
- حبيب بن عمرو الثقفي: ٣٤٥.
- حبيب النجار: ٣١٥.
- الحجاج بن يوسف الثقفي: ٩٢، ٣٢٢، ٤٠٤.

زكريا عليه السلام: ٦٤، ٢٢٤.
 أبو زمعة = الأسود بن المطلب.
 الزهري = محمد بن مسلم الزهري.
 زيد بن أرقم: ٣٩٢.
 زيد بن أسلم: ١٥٩.
 أبو زيد سعيد بن أوس الأنصاري: ٩٠.
 زيد بن حارثة: ١٤٤، ٣٠١، ٣٠٤.
 زين العابدين: ١٣٤.
 زينب بنت جحش: ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٩٦.
 زينب بنت خزيمة: ٣٠٤.
 (حرف السين)
 السامري: ٢٣٥.
 سُبَيْعَةُ الأَسْلَمِيَّة: ٣٨٨.
 السُّدِّي = إسماعيل بن عبد الرحمن.
 سراقه بن مالك: ١٣٤.
 سعد بن معاذ: ١٢٩.
 سعيد بن جبير: ٨١، ١٧٨، ١٨٣، ٣٥٨، ٣٨١، ٤٣٠، ٤٤١.
 أبو سعيد الحسن بن عبد الله الضرير: ٨٩.
 أبو سعيد الخدري: ١٣٩، ٣١٤.
 سعيد بن مسعدة (الأخفش): ٢٣٨، ٣٨٤، ٤٢٨.
 أبو سفيان صخر بن حرب: ٧١، ٧٣، ١٢٩، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٦، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٦٨، ٣٨٨، ٣٨٩، ٤٣٠.
 أبو سفيان بن الحرث: ١٣٧.
 سفيان بن سعيد الثوري: ١١٥.
 سفيان بن عبد الله الثقفي: ١٦١.
 سفيان بن عيينة: ٢٩٦.
 ابن السكيت = يعقوب بن إسحاق.
 سلمان الفارسي: ١٢، ١٠٢، ١٨٣، ٣٠٢، ٣٧٦.
 سليمان عليه السلام: ١٣١، ١٩٣، ٢٠٢، ٢٢٧، ٢٤٠، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٢٧، ٣٢٨.
 أبو سليمان الداراني: ٣٢٦.
 سليمان بن مهران: ٦١.
 سهل بن عبد الله التستري: ٢٧٤، ٣٠٠، ٣٢٧، ٣٣٤، ٣٥٥، ٣٩٧.
 سهيل بن حنيفة: ٣٨٤.
 سهيل بن عمرو: ١٣٦، ٣٥٥.
 سودة بن زمعة: ١٣٩، ٣٠٥.
 سيبويه = عمرو بن عثمان.
 ابن سيرين = محمد بن سيرين

حذيفة بن اليمان: ٢٦٠.
 حزيب: ٢٨٤، ٣٣٥.
 حسان بن ثابت: ٢٥٩، ٢٧٦.
 الحسن البصري: ١٨، ٢٠، ٧٧، ٧٩، ٨٧، ٩٣، ١٢٦، ١٢٧، ١٣٤، ١٣٧، ١٤٧، ١٦٧، ١٧٤، ١٧٦، ١٨٣، ١٨٤، ٢٠١، ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦٩، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٢٨، ٣٤٩، ٣٥٨، ٣٦٨، ٣٨٣، ٤١٣، ٤١٧، ٤٢٩.
 الحسن بن عبد الغفار أبو علي الفارسي: ٩، ٢٣٤.
 الحسن بن علي بن أبي طالب: ١٣٤، ١٧٢، ٣٠٤.
 الحسين بن علي أبي طالب: ١٧٢، ٣٠٤.
 حفصة أم المؤمنين: ٣٩٦.
 الحكم بن عيينة: ١٩٣.
 الحكيم الترمذي = محمد بن علي بن الحسن.
 حمزة بن حبيب القارئ الكوفي: ٣١٩.
 حمزة بن عبد المطلب: ٣٦٩.
 حمزة بنت جحش: ٢٥٩.
 أبو حنيفة (الإمام): ٤٣، ٤٤، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٧٨، ٨٩، ١٢٨، ١٣٧، ١٤٠، ١٩٣، ٢٥٨، ٢٩٧، ٣٨٣.
 حواء: ٤٤، ١٢٦.
 حيي بن الأخطب: ٨٢، ٣٠٢.
 (حرف الخاء)
 الخضر (صاحب موسى): ٢٤، ٢١٧، ٢١٨، ٣٩٣، ٢١٩.
 خولة بنت ثعلبة: ٣٨٢.
 (حرف الدال)
 داود عليه السلام: ٢٠٢، ٢٤٠، ٢٤٤، ٢٩٦، ٣٠٧، ٣٢٥، ٣٣٦.
 ابن درستويه: ٢٥٤.
 (حرف الذال)
 ذو خويصرة التميمي: ١٣٩.
 ذو الكفل: ٢٤٠، ٢٤١.
 ذو النون: ٣٢٣، ٣٦٧.
 (حرف الراء)
 رؤية بن عبد الله: ٢١٧.
 الربيع بن أنس: ٨٣.
 ريثا بن لوط: ٣٧٠.
 (حرف الزاي)
 الزجاج = إبراهيم بن السري.
 زعورا بنت لوط: ٣٧٠.

عبد الله بن أبي: ١٤٣، ٢٥٩، ٣٩٢.
عبد الله بن أم مكتوم: ٤٢١.
عبد الله بن جبير: ٧٠.
عبد الله بن الحسين الناصحي: ٣٨٣.
عبد الله بن رواحة: ٨٦، ٢٧٦.
عبد الله بن سلام: ٦٨، ١٨٣، ٣٤٩.
عبد الله بن شداد: ١٥٣.
عبد الله بن عاصم: ٤٩.
عبد الله بن عمر: ٤٢، ٥٥، ١٨٤، ٢٤٧، ٢٦٠، ٢٩١، ٣٩٤، ٤١٩.
عبد الله بن كثير القارئ المكي: ١٨٦، ٢٣٤.
عبد الله بن محمد أبو إسماعيل الهروي: ١٠٢، ٢٦٦، ٣١١، ٣٣٦.
عبد الله بن مسعود: ٣، ٦١، ٨٠، ٩١، ١١٠، ١٣٠، ١٩٦، ١٩٩، ٢١٤، ٢٩٥، ٣١٩، ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٤٦، ٣٦٩، ٣٨١، ٤١٠، ٤٢٧، ٤٣٥، ٤٣٨.
عبد الله بن مسلم ابن قتيبة: ٢٣٩، ٤٠٢.
عبد الله بن مطيع: ٢٧٥.
عبد الملك بن عبد الله الحويني: ٣٢.
عبد الملك بن قريب: ٢١٧.
عبد الملك بن مروان: ٣٠٧.
عبيد بن عمير: ٨١، ١٨٢.
أبو عبيدة = معمر بن المثنى.
عثمان بن عفان: ٥٥، ٥٧، ٧١، ١٣٢، ١٤٢، ٢٣٣، ٤١٩، ٤٢٣.
عثمان بن أبي طلحة: ٨٢.
عدي بن حاتم: ١٣، ١٤٠.
عروة بن الزبير: ٨٨.
عزير: ٨٩، ١٠٨، ١٣٨، ٢٤٣.
عقبة بن أبي معيط: ٢٦٧، ٤٠٥.
عقبة بن عامر الجهني: ٤٤٦.
عقيل بن أبي طالب: ١٣٥.
أبو عقيل الأنصاري: ١٤٢.
عكرمة: ١٢٧، ١٧٠، ١٨٢، ٤١٤، ٤٤٢.
عكرمة بن أبي جهل: ١٣٦.
علي بن أبي طالب: ١١، ١٢، ٧٢، ١٣٢، ١٤٤، ١٨٤، ١٨٥، ٢٤٧، ٣٣٢، ٣٤٣، ٣٨٧.
علي بن حمزة الكسائي: ٣٤، ٤٠، ١٦١، ٢١٠، ٢٣٩، ٢٧٨، ٢٩٩، ٣١٩.
أبو علي الفارسي = الحسن بن عبد الغفار.
عمار بن ياسر: ٢٨٦.

(حرف الشين)
الشافعي (الإمام): ٣، ٥٠، ٧٦، ١٣٣، ١٣٧، ١٩٣، ٣٨٣، ٣٩٥، ٤٢٤.
شعيب عليه السلام: ١١٨، ١٥٩، ١٨٨، ١٨٩، ٢٧٤، ٢٨٥.
شمعون: ٣١٥.
شهر بن حوشب: ٨٨.
شقيق بن إبراهيم البلخي: ١٥٢.
شقيق بن سلمة أبو وائل: ٦١.
(حرف الصاد)
أبو صالح باذام مولى أم هانئ: ٣٦٧.
صفوان بن المعطل السلمي: ٢٦٤.
صهيب الرومي: ٣٧٦، ٤٢٥.
(حرف الضاد)
الضحّاك بن مزاحم: ١٧٨، ١٩٢، ٢٣٦، ٢٥٩، ٣٤٩، ٤١٦.
(حرف الطاء)
أبو طالب: ٩٩.
طاووس: ٤١، ٢٩٦.
الطيب بن محمد عليه السلام: ٣٠٤.
(حرف العين)
عائشة بنت أبي بكر الصديق: ٧٦، ٨٨، ١٣٩، ٢٠١، ٢٥٣، ٢٥٧، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٨٦، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٥٦، ٣٦٦، ٣٨٠، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٠١، ٤٣٨، ٤٤١، ٤٤٣.
العاص بن وائل السهمي: ١٩١، ٢٢٩، ٣٦٧، ٤٤٢.
أبو العاص بن الربيع: ١٥٨.
عاصم بن عدي: ١٤٦.
عبادة بن الصامت: ١٢٨.
العباس بن عبد المطلب: ٤٢، ٥٧، ١٣٥، ٣٠٤.
ابن عباس: ١٦، ١٨، ٤٣، ٤٥، ٥٣، ٧٧، ٧٨، ٨٠، ٨١، ٨٤، ٩٤، ٩٨، ١٠٩، ١١٢، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٦، ١٣٧، ١٤٤، ١٤٩، ١٥٥، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٣، ١٩١، ١٩٥، ٢٠٣، ٢١٠، ٢١٣، ٢٢١، ٢٣٦، ٢٤٠، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٦٨، ٢٨١، ٢٨٦، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٣٢، ٣٣٦، ٣٤٢، ٣٤٥، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨٣، ٣٩٥، ٣٩٧، ٤٠٥، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٧، ٤٢٢، ٤٢٤، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٣٥، ٤٤٠.
عبد الرحمن بن عوف: ٥٥، ١٢٣، ١٤٤.

عمر بن خطاب: ٤٢، ٥٥، ٧١، ١١٨، ١٢٨، ١٣٠، ١٣٢، ١٤٠، ١٦١، ١٧١، ١٨٠، ١٩٤، ٢١٥، ٢١٩، ٢٤٠، ٢٦٧، ٣١٣، ٣١٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٠٤، ٤٠٧، ٤٠٩، ٤١٩، ٤٢٤، ٤٣٨، ٤٤٣.

عمرو بن عبيد: ٤٠٢.

عمرو بن عثمان (سبويه): ١٨، ١١٠، ١١٢، ٢٢٨، ٢٩٩.

أبو عمرو بن العلاء القارئ: ١٥٦، ٢٣٣، ٣٠٣، ٣٩٢.

عوف بن مالك الأشجعي: ٣٩٤.

عيسى بن عمر: ٢٣٣.

عيسى عليه السلام: ٢٤، ٦٣، ٩٤، ٩٥، ٩٧، ٩٨، ١٢١، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٠، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٥٥، ٢٧٧، ٣٠٧، ٣١٥، ٣٤٥، ٣٥٠، ٣٩٠، ٤٠١.

عبيدة بن بدر: ١٤٠.

عبيدة بن حصين الفزاري: ٢١٤، ٣٠٢، ٣٠٣.

(حرف الغين)

غالب بن خطاف القطان: ٦١.

الغزالي: ٤١٥.

(حرف الفاء)

فاطمة بنت محمد عليه السلام: ٧١، ٢٦١، ٣٠٤.

الفراء = يحيى بن زياد

فرعون: ١٥١، ١٥٢، ١٦٦، ١٦٩، ٢١٠، ٢٣٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٣٣٥، ٣٣٦.

(حرف القاف)

قائيل: ٣٣٨.

قارون: ٢٨٧.

القاسم بن القاسم السيارى: ٢٢٧، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٠، ٣١٧، ٣٥٦، ٣٧٦، ٤٠١، ٤١١، ٤١٩، ٤٢٨.

القاسم بن محمد عليه السلام: ٣٠٤.

قبيصة بن ذؤيب: ٤٠٥.

قتادة: ٤٢، ١٩٦، ٢١٤، ٢٧٩، ٣٣٣، ٣٥٨، ٤١٠، ٤١٢، ٤٤١.

ابن قتيبة = عبد الله بن مسلم.

قدار بن سالف: ٣٧٠، ٤٣١.

قصي بن كلاب: ١٣١.

قطرب = محمد بن المستنير.

(حرف الكاف)

أبو كبشة الخزاعي: ٣٦٧.

أبو كبير الهذلي: ١٩٤.

كبيشة بنت معن الأنصارية: ٧٨.

ابن كثير = عبد الله بن كثير القارئ المكي

الكسائي = علي بن حمزة.

كعب بن الأشرف: ٨٢.

كعب بن مالك: ١٤٦، ٢٧٦.

ابن كيسان = محمد بن أحمد

(حرف اللام)

لوط عليه السلام: ١٥٧، ١٥٨، ١٨٩، ٢٦٨، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٩٨.

(حرف الميم)

مارية القبطية أم إبراهيم: ٣٨٤، ٣٩٦.

المازني = بكر بن محمد.

مالك بن أنس (الإمام): ١٦، ١٣٧، ١٦٨، ١٩٣، ٣٩٥.

مالك بن حرث: ١٤٠.

مالك بن دينار: ٣٢٩.

مالك بن ذعر: ١٦٨.

المؤرج بن عمرو السدوسي: ٤٢٨.

المبرد = محمد بن يزيد.

مجاهد بن جبر: ٨٨، ١١٣، ١٤٩، ١٦١، ١٧٠، ١٨٠، ١٨٣، ٢١٨، ٢٩٦، ٣١٠، ٣١١، ٣٦٣، ٣٦٨، ٤١٤، ٤٢٨.

مخضن بن قيس الأنصاري: ٧٨.

محمد بن أحمد الأزهري: ٩٠، ١٧٢.

محمد بن أحمد بن كيسان: ٤٢٧.

محمد بن بحر الإصفهاني: ١٩.

محمد بن الحسن الشيباني: ٩٢.

محمد بن الحنفية: ٨٨.

محمد بن زياد الأعرابي: ٣٥.

محمد بن سيرين: ٤٢٣.

محمد بن علي بن الحسن (الحكيم الترمذي): ٤٢، ٥٣، ٥٤، ١١٣، ١٤٨، ١٧٧، ١٩٠، ١٩٧، ١٩٧، ٢٥٧، ٢٥٩، ٢٧٢، ٣٠٦، ٣١٤، ٣٢٥، ٣٢٧، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٩، ٣٦٣، ٣٦٨، ٣٧٥، ٣٨٠، ٤١٤.

محمد بن القاسم بن الأنباري: ٣٧٧.

محمد بن كعب: ٣٦٥.

محمد بن المستنير (قطرب): ٢١٤.

محمد بن مسلم الزهري: ١٤٤، ٢٦٥، ٣٥٢.

محمد بن يزيد المبرد: ٩، ٤٠، ٤٣، ٨٩، ٤١٧.

مخيريق: ٣٨٤.

مرارة بن الربيع: ١٤٦.

نوفل بن الحارث بن عبد المطلب: ١٣٥.
 حرف الهاء
 هارون عليه السلام: ١٥٥، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٢،
 ٢٢٣، ٢٥٤، ٣١٦، ٣٤١، ٣٥٠، ٣٦٩،
 ٣٨٩، ٣٩٨، ٤٠٨.
 أبو هريرة: ١٩٦، ٣٥٠، ٤٠٠.
 هشيم بن بشير: ١٥٣.
 هلال بن أمية: ١٤٦.
 هند بنت عتبة: ٣٨٩.
 هود عليه السلام: ١٥٦، ٣٦٨.
 (حرف الواو)
 الوليد بن المغيرة: ١٩١، ١٩٩، ٣٤٤،
 ٣٦٧، ٤٠٢، ٤١٢، ٤٣٠.
 (حرف الياء)
 يافث بن نوح: ٣٢١.
 يحيى بن زياد الفراء: ٢٨، ٣٩، ٧٦، ١١٥،
 ١٢٥، ١٦٢، ١٨٩، ١٩٩، ٣٢٣، ٤٣٩.
 يحيى بن معاذ: ٤٢٣.
 يزيد بن القعقاع: ٢٧٨.
 يعقوب عليه السلام: ٢٤، ٦٧، ١٢١، ١٥٧، ١٦٤،
 ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤،
 ٢٢٣.
 يهودا بن يعقوب: ٢٤، ١٦٥.
 يوسف عليه السلام: ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧،
 ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٣، ١٧٤،
 ١٧٥، ١٧٦، ٣٤٦، ٤١٧.
 أبو يوسف (الإمام): ١٣٨.
 يوسف بن أيوب أبو يعقوب الهمداني: ٤١٥.
 يوشع بن نون: ٩١، ٢١٧.

مسروق بن الأجدع: ٢٥٩.
 مسطح بن أثاثة: ٢٥٩، ٢٦٠.
 مصدع بن دهر: ٣٧٠.
 معاذ بن جبل: ١٤١، ٣٠٠، ٣٩٨، ٤١٥.
 معاوية بن أبي سفيان: ٧٣، ٢٠١، ٤٣٦.
 معتب بن قشير: ٧١، ٣٠٢.
 معقل بن يسار المزني: ٤٩.
 معمر بن المثنى: ٤٣، ٩٢، ١٣٦، ١٨٤.
 مقاتل بن حيان: ١٦١.
 مقاتل بن سليمان: ٣٢٩، ٤٤٠.
 المقداد بن الأسود: ٦٩، ٩١، ٣٨٧.
 موسى عليه السلام: ٣٣، ٥١، ٦٢، ٩١، ٩٢،
 ١١٠، ١١٩، ١٢٠، ١٢٥، ١٥١، ١٦٦،
 ١٩٣، ٢٠١، ٢١٠، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩،
 ٢٢٣، ٢٣٥، ٢٧١، ٢٧٧، ٢٨٣، ٢٨٤،
 ٢٨٦، ٢٨٧، ٣٠٠، ٣٤٣، ٤٣٥.
 أبو موسى الأشعري: ٩٤، ٢٦٠، ٢٧٥.
 ميمون بن مهران: ٨٠.
 ميمونة بنت الحرث: ٣٠٤.
 (حرف النون)
 النابغة الذبياني: ٣٧.
 النجاشي: ٩٤.
 النضر بن الحارث: ٢٩٥، ٤٠٥.
 النعمان بن بشير: ٣٧٥.
 النعمان بن المنذر: ٣٧٨.
 نعيم بن مسعود: ٧٤، ٣٠٣.
 نمرود: ٥٤.
 نوح عليه السلام: ١٥٥، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٣،
 ٢٥٤، ٣١٦، ٣٤١، ٣٥٠، ٣٦٩، ٣٨٩،
 ٣٩٨، ٤٠٨.

فهرس المراجع والمصادر

- ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي (ت. ٣٢٧ هـ/٩٣٨ م) * تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، ١٤١٧ هـ/١٩٩٧ م، ١-١٠.
- ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي (ت. ٢٣٥ هـ/٨٤٩ م) * المصنّف في الأحاديث والآثار، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٩ م، ١-٧.
- ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الجزري (ت. ٦٣٠ هـ/١٢٣٣ م) * أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار الشعب، القاهرة، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م، ١-٧.
- ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري (ت. ٦٠٦ هـ/١٢١٠ م) * النهاية في غريب الحديث والآثر، طاهر أحمد الراوي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٧٠، ١-٥.
- ابن الأنباري، أبو البركات عبد الرحمن بن محمد (ت. ٥٧٧ هـ/١١٨١ م) * البيان في إعراب غريب القرآن، تعليق: بركات يوسف هَيّود، دار الأرقم، بيروت، ١-٢.
- ابن الجزري، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي (ت. ٨٣٣ هـ/١٤٢٩ م) * النشر في القراءات العشر، تصحيح: علي محمد الضباع، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني (ت. ٣٩٢ هـ/١٠٠١ م) * المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، تحقيق: علي النجدي ناصف- عبد الحليم النجار- عبد الفتاح إسماعيل شلبي، دار سزكين، إستانبول، ١٤٠٦/١٩٨٦.
- ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي (ت. ٥٩٧ هـ/١٢٠١ م) * زاد المسير في علم التفسير، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ١-٩.
- * صفة الصفوة، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤١٢ هـ/١٩٩١ م، ١-٤.
- * غريب الحديث، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١-٢.
- * المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ١-١٨.
- ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (ت. ٣١١ هـ/٩٢٤ م) * صحيح ابن خزيمة، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٢٤ هـ/٢٠٠٣ م.
- ابن دريد، أبو الفضل محمد بن الحسن الأزدي (ت. ٣٢١ هـ/٩٣٣ م) * جمهرة اللغة، دار صادر، بيروت، ١-٣.
- ابن زنجلة، أبو زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة * حجة القراءات، تحقيق: سعيد الأفغاني، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٨ هـ/١٩٩٧.
- ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري (ت. ٢٣٠ هـ/٨٤٥ م) * الطبقات الكبرى، دار صادر، بيروت، ١-٩.
- ابن سلام، أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت. ٢٢٤ هـ/٨٣٨ م) * غريب الحديث، دار الكتاب العربي، ١٣٩٦ هـ/١٩٧٦ م، ١-٤.
- ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر (ت. ٤٦٣ هـ/١٠٧١ م) * الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار نهضة مصر، القاهرة، ١-٤.
- * التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تحقيق: سعيد أحمد أعراب، ١-٢٦.
- ابن عساکر، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله (ت. ٥٧١ هـ/١١٧٦) * تاريخ مدينة دمشق، تحقيق: محب الدين أبي سعيد بن غرامة العمروي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٥-١٤١٩ هـ/١٩٩٥-١٩٩٨ م، ١-٧٠.
- ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت. ٣٩٥ هـ/١٠٠٤ م) * معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الجيل، بيروت، ١٤١١ هـ/١٩٩١ م، ١-٦.
- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت. ٢٧٦ هـ/٨٨٩ م) * تأويل مشكل القرآن، تحقيق السيد أحمد صقر، دار التراث، القاهرة، ١٣٩٣ هـ/١٩٧٣ م.
- * تفسير غريب القرآن، تحقيق السيد أحمد صقر، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م.
- * غريب الحديث، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ١-٢.
- ابن قيم، أبو عبد الله محمد بن قيم الجوزية (ت. ٧٥١ هـ/١٣٥٠ م) * طريق الهجرتين وباب السعادتين، عالم الكتب، بيروت.
- * مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، تحقيق: عماد عامر، دار الحديث القاهرة، ١٤٢٤ هـ/٢٠٠٣ م، ١-٣.
- ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير (ت. ٧٧٤ هـ/١٣٧٣ م)

- * البداية والنهاية، مكتبة المعارف، بيروت، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ١-١٤.
- * تفسير القرآن العظيم، دار المعرفة، بيروت، ١٤١٧ هـ/١٩٩٧ م، ٤-١.
- ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد الربيعي بن ماجة القزويني (ت. ٢٧٣ هـ/٨٨٧ م) * السنن، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- ابن المبارك، عبد الله بن المبارك المروزي (ت. ١٨١ هـ/٧٩٧ م) * كتاب الزهد، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ابن منظور، أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي ابن منظور (ت. ٧١١ هـ/١٣١١ م) * لسان العرب، دار صادر، بيروت، ١-١٥.
- ابن هشام، جمال الدين عبد الله بن يوسف الأنصاري (ت. ٧٦١ هـ/١٣٦٠ م) * معني اللبيب عن كتب الأعراب، تحقيق: مازن المبارك- محمد علي حمد الله، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٥ م.
- أبو حيان، محمد بن يوسف الأندلسي (ت. ٧٤٥ هـ/١٣٤٤ م) * البحر المحيط، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٨-١.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني (ت. ٢٧٥ هـ/٨٨٩ م) * السنن، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- أبو عبيدة، معمر بن مثنى التيمي (ت. ٢١٠ هـ/٨٢٤ م) * مجاز القرآن، تحقيق: محمد فؤاد سزكين، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١-٢.
- أبو علي الفارسي، الحسن بن أحمد (٣٧٧ هـ/٩٨٧ م) * الحجة في علل القراءات السبع، تحقيق: علي النجدي نافس- عبد الفتاح شلبي، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م.
- أبو الفرج، علي بن حسين بن محمد الأصفهاني (ت. ٣٥٦ هـ/٩٧٦ م) * الأغاني، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٦ م، ١-٢٥.
- أبو الفضل العراقي، عبد الرحيم بن الحسين العراقي (ت. ٨٠٦ هـ/١٤٠٤ م) * المعني عن حمل الأسفار في الأسفار (بهاشم إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي [ت. ٥٠٥ هـ/١١١١ م])، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٤-١.
- أبو القاسم الدمشقي، أبو القاسم تمام بن محمد الدمشقي (ت. ٤١٤ هـ/١٠٢٣ م) * مسند المقلتين من الأمراء والسلاطين، تحقيق: مجدي فتحي السيد، دار الصحابة للتراث، الطنطا، ١٤١٠ هـ/١٩٨٩ م.
- أبو القاسم النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين (ت. بعد ٥٥٣ هـ/١١٥٨ م) * إيجاز البيان في معاني القرآن، تحقيق: حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٥ م، ١-٢.
- * باهر البرهان في معاني مشكلات القرآن، تحقيق: سعاد بنت صالح بن سعيد بابقي، جامعة أم القرى، مكة، ١٤١٨ هـ/١٩٩٧ م، ١-٣.
- أبو نُعَيْم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت. ٤٣٠ هـ/١٠٣٨ م) * تاريخ أصبهان، دار الكتب العلمية، تحقيق: سيد كسروي حسن، ١٤١٠ هـ/١٩٩٠ م، ١-٢.
- * حلية الأولياء، دار الريان للتراث، القاهرة، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ١-١٠.
- أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلية (ت. ٣٠٧ هـ/٩١٩ م) * مسند أبي يعلى الموصلية، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، ١٦-١.
- * المعجم (معجم شيوخ أبي يعلى)، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، ١٤١٠ هـ/١٩٨٩ م.
- أحمد بن حنبل (ت. ٢٤١ هـ/٨٥٥ م) * مسند أحمد بن حنبل، دار الدعوة، إستانبول، ١٤١٣ هـ/١٩٩٢ م، ١-٦.
- * العلل ومعرفة الرجال، تحقيق: وصي الله عباس، المكتبة الإسلامية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ١-٣.
- الأخفش، أبو الحسن سعيد بن مسعدة (ت. ٢١٥ هـ/٨٣٠ م) * معاني القرآن، تحقيق: عبد الأمير محمد أمين الورد، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١-٢.
- الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد (ت. ٣٧٠ هـ/٩٨٠ م) * معاني القراءات، تحقيق: عيد مصطفى درويش-عوض بن حمد القوزي، الرياض، ١٤١٢ هـ/١٩٩١ م، ١-٢.
- الألوسي، أبو الثناء شهاب الدين محمود بن عبد الله الألوسي (ت. ١٢٧٠ هـ/١٨٥٤ م) * روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١-٢٩.

- البخاري، أبو عبد الله بن محمد بن إسماعيل البخاري (ت. ٢٥٦ هـ/٨٧٠ م)
* الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت. ٥١٦ هـ/١١٢٢ م)
* معالم التنزيل (تفسير البغوي)، تحقيق: خالد عبد الرحمن العك-مروان سوار، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ٤-١.
- البنا، أحمد بن محمد بن أحمد البنا الدمياطي (ت. ١١١٧ هـ/١٧٠٥ م)
* إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر (منتهى الأمانى والمسرات في علم القراءات)، تحقيق: شعبان محمد إسماعيل، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ٢-١.
- البيضاوي، أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي (ت. ٦٨٥ هـ/١٢٨٦ م)
* أنوار التنزيل وأسرار التأويل (تفسير البيضاوي)، دار الطباعة العامرة، إستانبول، ١٢٨٥ هـ/١٨٦٨ م، ٢-١.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت. ٤٥٨ هـ/١٠٦٦ م)
* الدعوات الكبير، تحقيق: بدر بن عبد الله البدر، جمعية إحياء التراث الإسلامي، الكويت، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٩ م.
- * دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، تحقيق: عبد المعطي قلججي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ٧-١.
- * السنن الصغير، تحقيق: عبد المعطي أمين قلججي، جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي، ١٤١٠ هـ/١٩٨٩ م، ٤-١.
- * السنن الكبرى، دار الفكر، بيروت، ١٠-١.
- * شعب الإيمان، تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠، ٩-١.
- * كتاب الزهد الكبير، تحقيق: عامر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٧ م.
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الترمذي (ت. ٢٧٩ هـ/٨٩٢ م)
* الجامع المختصر من السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفة الصحيح والمعلول وما عليه العمل، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- تمام الرازي، أبو القاسم تمام بن محمد الرازي (ت. ٤١٤ هـ/١٠٢٣ م)
* الفوائد، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤١٨ هـ/١٩٩٧ م، ٢-١.
- الثعالبي، أبو منصور عبد الملك الثعالبي النيسابوري (ت. ٤٢٩ هـ/١٠٣٨ م)
* يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، تحقيق: مفيد محمد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٥-١.
- الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت. ٤٢٧ هـ/١٠٣٥ م)
* الكشف والبيان في تفسير القرآن (تفسير الثعلبي)، تحقيق: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٥ هـ/٢٠٠٤ م، ٦-١.
- الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت. ٣٧٠ هـ/٩٨١ م)
* أحكام القرآن، تحقيق: محمد الصادق قماوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م.
- الجهمي، محمد بن سلام الجهمي (ت. ٢٣١ هـ/٨٤٦ م)
* طبقات فحول الشعراء، تحقيق: محمود محمد شاكر، مطبعة المدني، القاهرة، ٢-١.
- الجويني، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف (ت. ٤٧٨ هـ/١٠٨٥ م)
* البرهان في أصول الفقه، تحقيق: عبد العظيم الديب، دوحة، ١٣٩٩ هـ، ٢-١.
- جرير بن عطية بن الخطفي (ت. ١١٠ هـ/٧٢٨ م)
* الديوان (بشرح محمد بن حبيب)، تحقيق: نعمان محمد أمين طه، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٦، ٢-١.
- الحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت. ٤٠٥ هـ/١٠١٤ م)
* المستدرک علی الصحیحین، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١١ هـ/١٩٩٠ م، ٤-١.
- الحربي، أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي (ت. ٢٨٥ هـ/٨٩٨ م)
* غريب الحديث، تحقيق: سليمان بن إبراهيم بن محمد العايد، جامعة أم القرى، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١-١.

- الحكيم الترمذي، أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي (ت. ٩٣٢/٣٢٠ هـ)

- * **نوادير الأصول** في معرفة أحاديث الرسول، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤١٢ هـ/١٩٩٢ م، ١-٢.
- **الحموي**، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (ت. ٦٢٦ هـ/١٢٢٩ م) **معجم البلدان**، دار صادر، بيروت، ١-٥.
- * **معجم الأدباء**، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١-٢٠.
- **الخطابي**، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت. ٣٨٨ هـ/٩٩٨ م) **أعلام الحديث** في شرح صحيح البخاري، جامعة أمّ القرى، مكة، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٨ م، ١-٤.
- * **غريب الحديث**، تحقيق: عبد الكريم إبراهيم العزباوي، جامعة أمّ القرى، مكة، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ١-٣.
- **الخطيب البغدادي**، أبو بكر أحمد بن علي (ت. ٤٦٣ هـ/١٠٧١ م) **تاريخ بغداد** أو مدينة السلام، دار الكتاب العربي، بيروت، ١-١٤.
- **الخليل بن أحمد**، أبو عبد الرحمن الفريهيدي (ت. ١٧٥ هـ/٧٩١ م) **كتاب العين**، تحقيق: مهدي المخزومي - إبراهيم السامرائي، مؤسسة العالم للمطبوع، بيروت، ١٩٨٨ م، ١-٨.
- **الدارقطني**، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (ت. ٣٨٥ هـ/٩٩٥ م) **العلل الواردة في الأحاديث النبويّة**، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة، الرياض، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١-١٠.
- **الدارمي**، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (ت. ٢٥٥ هـ/٨٦٨ م) **سنن الدارمي**، دار الدعوة، إسطنبول، ١٤١٣ هـ/١٩٩٢ م، ١-٢.
- **الدائي**، أبو عمرو عثمان بن سعيد (ت. ٤٤٤ هـ/١٠٥٣ م) **التيسير في القراءات السبع**، دولت مطابعسي، إسطنبول، ١٩٣٠.
- **الداودي**، شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي (ت. ٩٤٥ هـ/١٥٤٠ م) **طبقات المفسرين**، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١-٢.
- **الديلمي**، أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمداني، الملقب إلكيا (ت. ٥٠٩ هـ/١١١٥ م) **الفردوس بمأثور الخطاب**، تحقيق: السعيد بن بسبوني الزغلول، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٩٨٦ م، ١-٥ مجلدات.
- **الذهبي**، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت. ٧٤٨ هـ/١٣٧٤ م) **سير أعلام النبلاء**، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ١-٢٣.
- * **معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار**، تحقيق: طيار آلتی قولاچ، دار عالم الكتب، الرياض، ١٤٢٤ هـ/٢٠٠٣ م، ١-٤.
- **الرازي**، أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي (ت. ٦٠٦ هـ/١٢٠٩ م) **مفاتيح الغيب** (التفسر الكبير)، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤١١ هـ/١٩٩٠ م، ١-٣٢.
- **الرازي**، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (ت. ٦٦٦ هـ/١٢٦٨ م) **مختار الصحاح**، دار الحديث، القاهرة.
- **الزبيدي**، أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي الأندلسي (ت. ٣٧٩ هـ/٩٨٩ م) **طبقات النحويين واللغويين**، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٤ م.
- **الزجاج**، أبو إسحاق إبراهيم بن السري (ت. ٣١١ هـ/٩٢٣ م) **معاني القرآن وإعرابه**، تحقيق: عبد الجليل عبده الشلبي، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ١-٥.
- **الزمخشري**، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت. ٥٣٨ هـ/١١٤٤ م) **الفائق في غريب الحديث**، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤١٧ هـ/١٩٩٦ م، ١-٤.
- * **الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل**، دار المعرفة، بيروت، ١-٤.
- * **المستقصى في أمثال العرب**، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٧ م، ١-٢.
- **الزيلي**، جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلي (ت. ٧٦٢ هـ/١٣٦٠ م) **تخرّيج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري**، دار ابن خزيمة، الرياض، ١٤١٤ هـ/١٩٩٣ م، ١-٤.
- **السلمي**، أبو عبد الرحمن محمد بن حسين السلمي (ت. ٤١٢ هـ/١٠٢١ م) **حقائق التفسير**، تحقيق: سيّد عمران، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤٢١ هـ/٢٠٠١ م، ١-٢.
- * **طبقات الصوفية**، تحقيق: نور الدين شريبة، دار الكتاب النفيس، حلب، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م.
- **سبويه**، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (ت. ١٨٠ هـ/٧٩٦ م)

- * الكتاب، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي بمصر، القاهرة، ١٩٧٧ م، ٥-١.
- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي/المحلي، جلال الدين محمد بن أحمد المحلي
- * تفسير الجلالين مذيلًا بكتاب لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي، دار المعرفة، بيروت.
- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. ٩١١ هـ/١٥٠٥ م)
- * الدر المنثور في التفسير المأثور، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٨-١.
- * اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٧ هـ/١٩٩٦ م، ٢-١.
- * بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٦ هـ/١٩٠٨ م.
- الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت. ٢٠٤ هـ)
- * أحكام القرآن، تحقيق: عبد الغني عبد الخالق، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠ م، ٢-١.
- * الرسالة، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار التراث، القاهرة، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م.
- * كتاب الأم، تحقيق: علي محمد، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٢٢ هـ/٢٠٠١ م، ١٠-١.
- الشُّرْتُوبِي، عبد المجيد (ت. ١٣٤٨ هـ/١٩٢٩ م)
- * شرح حكم الإمام ابن عطاء السكندري (ت. ٧٠٩ هـ/١٣٠٩ م)، دار ابن كثير، دمشق، ١٤٢٥ هـ/٢٠٠٤ م.
- الشهرستاني، أبو الفتح بن عبد الكريم الشهرستاني (ت. ٥٤٨ هـ/١١٥٣ م)
- * الملل والنحل، تحقيق: أبو محمد بن محمد فريد، المكتبة التوفيقية، القاهرة.
- صدر الدين البصري، علي بن حسن (ت. ٦٥٩ هـ/١٢٦٠ م)
- * الحماسة البصرية، تحقيق: مختار الدين أحمد، عالم الكتب، بيروت، ١٩٨٣ م، ٢-١.
- الصغاني، أبو الفضائل الحسن بن محمد بن الحسن القرشي الصغاني (ت. ٦٥٠ هـ/١٢٥٢ م).
- * موضوعات الصغاني، تحقيق: نجم عبد الرحمن خلف، دار المأمون للتراث، دمشق، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٩ م.
- م.
- الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك الصفدي (ت. ٧٦٤ هـ/١٣٦٣ هـ)
- * الوافي بالوفيات، دار النشر فرانزشتاينر بقيشبادن، ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م، ٢٨-١.
- الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت. ٣٦٠ هـ/٩٧١ م)
- * المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٨ م، ٢٤-١.
- * المعجم الأوسط، تحقيق: محمود الطحّان، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١٠-١.
- * مسند الشاميين، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٩ م، ٤-١.
- طبري، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت. ٣١٠ هـ/٩٢٣ م)
- * جامع البيان عن تأويل أي القرآن، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م، ٣٠-١.
- الطوسي، أبو جعفر محمد بن الحسن (ت. ٤٦٠ هـ/١٠٦٧ م)
- * التبيان في تفسير القرآن، تحقيق: أحمد حبيب الأملي، إحياء التراث العربي، بيروت، ١٠-١.
- عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت. ٢١١ هـ/٨٢٧ م)
- * تفسير عبد الرزاق، تحقيق: محمود محمد عبده، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩ هـ/١٩٩٩ م، ٣-١.
- * المصنّف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي، بيروت، ١١-١.
- العجاج، عبد الله بن روية بن لبيد بن صخر التميمي (ت. ٩٧ هـ/٧١٥ م)
- * الديوان، تحقيق: عزّة حسن، دار الشرق العربي، بيروت، ١٤١٦ هـ/١٩٩٥ م.
- العجلوني، إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت. ١١٦٢ هـ/١٧٤٩ م)
- * كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، تصحيح: أحمد القلاس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٥/١٤٠٥.
- العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (ت. ٨٥٢ هـ/١٤٤٩ م)
- * تلخيص الخبير في تخريج أحاديث الرافي الكبير، تحقيق: سعبان محمد إسماعيل، مكتبة الكليات الأزهرية، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م، ٤-١.
- * تهذيب التهذيب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤١٢ هـ/١٩٩١ م، ٦-١.
- * فتح الباري بشرح صحيح البخاري، دار المعرفة، بيروت، ١٣-١.
- العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري (ت. ٤٠٠ هـ/١٠٠٩ م)
- * جمهرة الأمثال، تحقيق: أحمد عبد السلام، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ٢-١.
- العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري (ت. ٦١٦ هـ/١٢١٩ م)
- * إملأ ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، دار الفكر، بيروت، ١٤١٤ هـ/١٩٩٣ م.
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمّد بن أحمد الطوسي الغزالي (ت. ١١١١/٥٥٥ م)

- * **جواهر القرآن** ودرره، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٨ م.
- * **المقصد الأسنى** في شرح أسماء الله الحسنى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- * **مجموعة رسائل الإمام الغزالي**، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٤/١٩٩٤ م، ٤-١.
- **الفراء**، أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت. ٢٠٧ هـ/٨٢٢ م)
- * **معاني القرآن**، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٣-١.
- **الفيروزآبادي**، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت. ٨١٧ هـ/١٤١٥ م)
- * **القاموس المحيط**، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م.
- **القرطبي**، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت. ٦٧١ هـ/١٢٧٣ م)
- * **الجامع لأحكام القرآن**، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ٢٠-١.
- **القزويني**، عبد الكريم بن محمد الراقعي القزويني (ت. ٦٢٣ هـ/١٢٢٦ م)
- * **التدوين في أخبار قزوين**، تحقيق: عزيز العطاردى، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٧ م، ٤-١.
- **القضاعي**، أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي (ت. ٤٥٤ هـ/١٠٦٢ م)
- * **مسند الشهاب**، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٦ م، ٢-١.
- **القلقشندي**، أبو العباس أحمد بن علي القلقشندي (ت. ٨٢١ هـ/١٤١٨ م)
- * **صبح الأعشى في صناعة الإنشاء**، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ١٤-١.
- **كحالة**، عمر رضا كحالة
- * **معجم المؤلفين** تراجم مصنفي الكتب العربية، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٥-١.
- **الكناني**، أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني (ت. ٩٦٣ هـ/١٥٥٦ م)
- * **تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة** الموضوعية، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف-عبد الله محمد الصديق، مكتبة القاهرة، القاهرة، ١٣٧٨ هـ، ٢-١.
- **الماوردي**، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي (ت. ٤٥٠ هـ/١٠٥٨ م)
- * **النكت والعيون** (تفسير الماوردي)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٢ هـ/١٩٩٢ م، ٦-١.
- **الميرد**، أبو العباس محمد بن يزيد (ت. ٢٨٦ هـ/٨٩٩ م)
- * **المقتضب**، تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة، عالم الكتب، بيروت، ٤-١.
- **مسلم**، أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري (ت. ٢٦١ هـ/٨٧٥ م)
- * **المسند الصحيح المختصر من السنن بنقل العدل عن العدل** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- **مقاتل ابن سليمان بن كثير الأزدي** (ت. ١٥٠ هـ/٧٦٧ م)
- * **تفسير مقاتل بن سليمان**، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ م، ٤-١.
- **المقدسي**، محمد بن طاهر المقدسي (ت. ٥٠٧ هـ/١١١٣ م)
- * **نخبة الحفاظ المخرّج على الحروف والألفاظ**، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفيرواني، دار السلف، الرياض، ١٤١٦ هـ/١٩٩٦ م، ٥-١.
- **المقدسي**، محمد بن عبد الواحد بن أحمد (ت. ٦٤٣ هـ/١٢٤٥ م)
- * **الأحاديث المختارة**، تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، ١٤١٠ هـ، ١٠-١.
- **المناوي**، محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي (ت. ١٠٣١ هـ/١٦٢٢ م)
- * **الفتح السماوي** بتخريج أحاديث تفسير القاضي البيضاوي، تحقيق: أحمد مجتبى بن نذير السلفي، دار العاصمة، الرياض، ١٤٠٩ هـ، ٣-١.
- * **فيض القدير** شرح الجامع الصغير، دار المعرفة، بيروت، ٦-١.
- **الميداني**، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم النيسابوري الميداني (ت. ٥١٨ هـ/١١٢٤ م)
- * **مجمع الأمثال**، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٣ هـ/١٩٧٢ م، ٢-١.
- **النابغة**، زياد بن معاوية
- * **ديوان النابغة**، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٥ م.
- **النسائي**، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي النسائي (ت. ٣٠٣ هـ/٩١٥ م)
- * **المجتبى من السنن** (سنن النسائي الصغرى)، دار السلام، الرياض، ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م.
- **النسفي**، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي (ت. ٧١٠ هـ/١٣١٠ م)
- * **مدارك التنزيل وحقائق التأويل** (تفسير النسفي)، دار الكتاب العربي، بيروت، ٤-١ (٢).
- **النووي**، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (ت. ٦٧٦ هـ/١٢٧٧ م)

* الأذكار المنتخبة من كلام سيّد الأبرار، تصحيح: محمد راجي بن حسن كناس، دار الشرق العربي، بيروت.

- الهروي، أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروي (ت. ٤٨١ هـ/١٠٨٩ م) * منازل السائرين، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م.
- الهندي، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (ت. ٩٧٥ هـ/١٥٦٧ م) * كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١-١٦.
- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت. ٨٠٧ هـ/١٤٠٥ م) * مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٨، ١-١٠.
- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (ت. ٤٦٨ هـ/١٠٧٦ م) * أسباب النزول، عالم الكتب، بيروت.

فهرس الموضوعات

تفسير سورة ص	أ-ت	مقدّمة التحقيق
٣٢٤	١	مقدمة المؤلف
٣٣٠ تفسير سورة الزمر	٣	تفسير سورة الفاتحة
٣٣٤ تفسير سورة غافر	٩	تفسير سورة البقرة
٣٣٦ تفسير سورة فصلت	٥٨	تفسير سورة آل عمران
٣٤١ تفسير سورة الشورى	٧٥	تفسير سورة النساء
٣٤٣ تفسير سورة الزخرف	٨٨	تفسير سورة المائدة
٣٤٦ تفسير سورة الدخان	٩٨	تفسير سورة الأنعام
٣٤٨ تفسير سورة الجاثية	١١١	تفسير سورة الأعراف
٣٤٩ تفسير سورة الأحقاف	١٢٨	تفسير سورة الأنفال
٣٥٠ تفسير سورة محمد	١٣٥	تفسير سورة التوبة
٣٥٢ تفسير سورة الفتح	١٤٨	تفسير سورة يونس
٣٥٦ تفسير سورة الحجرات		تفسير سورة هود
٣٥٧ تفسير سورة ق		١٥٣
٣٦٠ تفسير سورة الذاريات	١٦٣	تفسير سورة يوسف
٣٦٣ تفسير سورة الطور	١٧٨	تفسير سورة الرعد
٣٦٥ تفسير سورة النجم	١٨٣	تفسير سورة إبراهيم
٣٦٨ تفسير سورة القمر	١٨٥	تفسير سورة الحجر
٣٧١ تفسير سورة الرحمن	١٩٢	تفسير سورة النحل
٣٧٥ تفسير سورة الواقعة	٢٠١	تفسير سورة الإسراء
٣٨٠ تفسير سورة الحديد	٢١١	تفسير سورة الكهف
٣٨٢ تفسير سورة المجادلة	٢٢٣	تفسير سورة مريم
٣٨٣ تفسير سورة الحشر	٢٣٠	تفسير سورة طه
٣٨٧ تفسير سورة الممتحنة	٢٣٧	تفسير سورة الأنبياء
٣٩٠ تفسير سورة الصف	٢٤٤	تفسير سورة الحج
٣٩١ تفسير سورة الجمعة	٢٥٢	تفسير سورة المؤمنون
٣٩٢ تفسير سورة المنافقين	٢٥٨	تفسير سورة النور
٣٩٣ تفسير سورة التغابن	٢٦٥	تفسير سورة الفرقان
٣٩٤ تفسير سورة الطلاق	٢٧٠	تفسير سورة الشعراء
٣٩٦ تفسير سورة التحريم	٢٧٦	تفسير سورة النمل
٣٩٨ تفسير سورة الملك	٢٨٣	تفسير سورة القصص
٤٠٠ تفسير سورة القلم	٢٨٨	تفسير سورة العنكبوت
٤٠٣ تفسير سورة الحاقة	٢٩٢	تفسير سورة الروم
٤٠٥ تفسير سورة المعارج	٢٩٥	تفسير سورة لقمان
تفسير سورة نوح	٢٩٨	تفسير سورة السجدة
٤٠٧	٣٠١	تفسير سورة الأحزاب
٤٠٨ تفسير سورة الجن	٣٠٦	تفسير سورة سبأ
٤١٠ تفسير سورة المزمل	٣١١	تفسير سورة فاطر
٤١١ تفسير سورة المدثر		تفسير سورة يس
٤١٣ تفسير سورة القيامة		٣١٤
٤١٦ تفسير سورة الإنسان	٣١٨	تفسير سورة الصافات
٤١٧ تفسير سورة المرسلات		

٤٣٨	تفسير سورة العاديات
٤٣٩	تفسير سورة الفارعة
٤٣٩	تفسير سورة التكاثر
٤٤٠	تفسير سورة العصر
٤٤٠	تفسير سورة الهمزة
٤٤١	تفسير سورة الفيل
٤٤١	تفسير سورة قريش
٤٤٢	تفسير سورة الماعون
٤٤٢	تفسير سورة الكوثر
٤٤٣	تفسير سورة الكافرون
٤٤٣	تفسير سورة النصر
٤٤٣	تفسير سورة المسد
٤٤٤	تفسير سورة الإخلاص
٤٤٥	تفسير سورة الفلق
٤٤٥	تفسير سورة الناس
٤٤٧	فهرس الآيات
	فهرس الأحاديث ٤٦١
٤٧١	فهرس الأمثال
٤٧٢	فهرس الأشعار
٤٧٣	فهرس الأعلام
٤٨٠	فهرس المصادر والمراجع
٤٨٨	فهرس الموضوعات

	تفسير سورة النبأ
٤١٨	
٤٢٠	تفسير سورة النازعات
٤٢١	تفسير سورة عبس
٤٢٢	تفسير سورة التكوير
٤٢٣	تفسير سورة الانفطار
٤٢٤	تفسير سورة المطففين
٤٢٥	تفسير سورة الانشقاق
٤٢٥	تفسير سورة البروج
٤٢٦	تفسير سورة الطارق
٤٢٦	تفسير سورة الأعلى
٤٢٧	تفسير سورة الغاشية
٤٢٨	تفسير سورة الفجر
٤٣٠	تفسير سورة البلد
٤٣١	تفسير سورة الشمس
٤٣٢	تفسير سورة الليل
٤٣٣	تفسير سورة الضحى
٤٣٤	تفسير سورة الشرح
٤٣٥	تفسير سورة التين
٤٣٥	تفسير سورة العلق
٤٣٦	تفسير سورة القدر
٤٣٧	تفسير سورة البينة
٤٣٧	تفسير سورة الزلزلة